

# حیات الحیوان (اُردو)



تالیف  
مہر محمد بن موسیٰ بن سیدی کمال الدین الدہلوی

مترجمہ  
میر تقی علی الدین

طبع  
مولانا عبد الرشید راشدی

اسلامی کتب خانہ



# حیات الحیوان (اُردو)

جلد اول

تألیف

علامہ محمد بن موسیٰ بن عیسیٰ کمال الدین الدمیری رحمۃ اللہ علیہ

مترجم

مولانا ظہیر الدین علی ظہیر

نظر ثانی

مولانا عبد الرشید ارشد ظہیر

اسلامی کتب خانہ

فضل الہی مارکیٹ چوک اردو بازار لاہور فون ۷۲۲۲۵۶۶

# حیات الحیوان (اُردو)

جلد اول

تألیف

علامہ محمد بن موسیٰ بن عیسیٰ کمال الدین الدمیری رحمۃ اللہ علیہ

مترجم

مولانا ظہیر الدین علی ظہیر

نظر ثانی

مولانا عبد الرشید ارشد ظہیر

اسلامی کتب خانہ





صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
155	فائدہ	125	ایک صحابی کا واقعہ
155	بحرِ فوائد	125	الاصلة
159	فائدہ	126	الاطلس (سیاہ بھیریا)
160	فائدہ	126	الاطوم (سمندری کھوا)
160	فائدہ	127	الاطیش
160	سر کے درد کیلئے بحرب عمل	127	امام شافعی کے مختصر حالات
162	الخواص	128	امام شافعی کی ولادت
167	تعبیر	128	الاعشر (آبی پرندہ)
170	السان العاء (دریائی انسان)	128	الافال والافائل (اونٹ کا بچہ)
171	الانقد	129	الافعی (سانپ)
171	امثال	131	امثال
171	فائدہ	134	الافوان (کالے رنگ کا بہادر سانپ)
173	الانکلیس (سانپ کے مشابہ ایک مچھلی)	141	ابن التلیذ کے حالات
174	الانن (ایک قسم کا پرندہ)	142	توضیح
174	الانیس (آبی پرندہ)	143	افعی سانپ کے خواص
174	الانوقی (عقاب)	146	ایک حکایت
175	امثال	146	الافہان (ہاتھی اور بھینس)
176	القامیہ	147	الاملول
177	الاوردة (مرقاہ یا بڑی بلخ)	147	الانس
178	خواب	147	الانسان
179	بڑی بلخ کی خصوصیات	148	فائدہ
179	بلخ کے متعلق عجیب و غریب واقعہ	151	ایک عجیب واقعہ
179	حضرت علی کی شہادت	151	فائدہ
181	فائدہ	152	دوسرا فائدہ
182	سیرت سرور عالم ﷺ	153	اسم اعظم کی وضاحت

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
108	الارنب (خرگوش)	89	اونٹ کے متعلق احادیث نبوی
109	عجیب و غریب واقعہ	90	اونٹ کی اقسام
109	خرگوش کے خصال	91	وضاحت
109	فائدہ	92	اونٹ کی عادات
110	خرگوش کا شرعی حکم	93	توضیح
111	امثال	95	اونٹ کی زکوٰۃ
112	قاضی شریع کے حالات	95	اختتامیہ
113	خرگوش کے خواص	95	امثال
116	تعبیر	96	اونٹ کے طبی خواص
117	الارنب البحر (دریائی خرگوش)	96	تعبیر
117	شرعی حکم	99	الابامیل (مہنڈ)
117	الادویۃ (پہاڑی بکری)	101	الاسان (گدھی)
118	پہاڑی بکری کا ذکر احادیث نبوی میں	103	امثال
119	شرعی حکم	103	تعبیر
119	امثال	104	الانخطب (مردنای پرندہ)
119	حییہ	104	الاحیضر (سبز بکھی)
120	پہاڑی بکرے کے خواص	104	الاحیل (سبز پرندہ)
120	الاساربع (سبزی کے کیزے)	105	الاربد (ایک قسم کا زہریلا سانپ)
121	شرعی حکم	105	الارخ
121	خواص	106	الارضۃ (دیک)
121	تعبیر	106	دیک کے خواص
121	الاسفع (شکر)	107	دیک کا شرعی حکم
122	الاسفود (ایک چھوٹی قسم کی چھلی)	107	امثال
122	الاسود السالغ (سیاہ سانپ)	107	تعبیر
125	الاصرممان (کوا اور بھیریا)	107	الارقم (چنگبر سانپ)



صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
183	خلافت امیر المومنین سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ	214	خلافت کیلئے سیدنا عبداللہ بن زبیرؓ کی تیاری
185	خلافت امیر المومنین سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ	216	وفات
189	عمر فاروقی کے کارہائے نمایاں	216	مدت خلافت
190	حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت	216	خلافت سیدنا عبداللہ بن زبیرؓ
191	تاریخ شہادت و مدت خلافت	216	بیعت
191	خلافت سیدنا عثمان بن عفانؓ	216	عمل کو منہدم کرنے کے اسباب
192	حضرت عثمان کے نمایاں کارنامے	216	مصعب بن زبیر کا کردار
193	حضرت عثمانؓ کے مناقب	217	حجاج بن یوسف کا محاصرہ
193	قتلوں کا آغاز	217	مدت خلافت
194	حضرت عثمانؓ کے گھر کا محاصرہ	217	خلافت الولید بن عبدالملک
194	محاصرہ کے وقت حضرت علیؓ کی کیفیت	217	بیعت
195	حضرت عثمانؓ پر حملہ	217	ولید کے کارہائے نمایاں
195	حضرت عثمانؓ کی شہادت	218	فتوحات
196	حضرت عثمانؓ کی مدت خلافت	218	وفات
196	خلافت سیدنا علی بن ابی طالب	218	مدت خلافت
197	ماں کے پیٹ سے نکلنے والے بیٹوں کے نام	219	خلافت سلیمان بن عبدالملک
197	کاتبین وحی کے نام	219	سلیمان بن عبدالملک کے کائنات
197	دور نبویؐ کے حفاظ صحابہ کرامؓ	220	سلیمان بن عبدالملک کی خصوصیات
197	نبی اکرمؐ کی موجودگی میں گردن اڑانے والے صحابہ کرامؓ	220	سلیمان کے کارہائے نمایاں
197	نبی اکرمؐ کے محافظ صحابہ کرامؓ	221	وفات
198	دور نبویؐ کے مفتیان کرام	221	مدت خلافت
198	حدیث منورہ کے تابعین مفتیان کرام	221	خلافت سیدنا عمر بن عبدالعزیزؓ
198	شیر خوارگی کی حالت میں گفتگو کرنے والے	224	شہزادہ عمر بن ولید کا خط
198	موت کے بعد کلام کرنے والے	224	امیر المومنین سیدنا عمر بن عبدالعزیزؓ کا جواب
198	ماں کے رحم میں مدت سے زائد رہنے والے	225	ایک واقعہ

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
225	حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کے اخلاق کریمانہ	214	خلافت کیلئے سیدنا عبداللہ بن زبیرؓ کی تیاری
226	وفات	216	وفات
227	خلافت یزید بن عبدالملک	216	مدت خلافت
228	وفات	216	خلافت سیدنا عبداللہ بن زبیرؓ
228	خلافت ہشام بن عبدالملک	216	بیعت
229	اخلاق و عادات	216	عمل کو منہدم کرنے کے اسباب
229	وفات	216	مصعب بن زبیر کا کردار
229	مدت خلافت	217	حجاج بن یوسف کا محاصرہ
229	خلافت ولید بن یزید بن عبدالملک	217	مدت خلافت
230	ولید بن یزید کا قتل	217	خلافت الولید بن عبدالملک
231	خلافت یزید بن ولید بن عبدالملک بن مروان	217	بیعت
231	وفات اور مدت خلافت	217	ولید کے کارہائے نمایاں
232	خلافت ابوالانعم بن ولید	218	فتوحات
232	خلافت مروان بن محمد	218	وفات
233	خلیفہ ابوالعباس سفاح	218	مدت خلافت
234	خلافت ابوجعفر المنصور	219	خلافت سلیمان بن عبدالملک
235	وفات	219	سلیمان بن عبدالملک کے کائنات
235	خلیفہ کے اوصاف	220	سلیمان بن عبدالملک کی خصوصیات
235	خلافت محمد المہدی	220	سلیمان کے کارہائے نمایاں
235	وفات	221	وفات
235	مدت خلافت	221	مدت خلافت
235	سیرت و اخلاق	221	خلافت سیدنا عمر بن عبدالعزیزؓ
236	خلافت موسیٰ الہادی	224	شہزادہ عمر بن ولید کا خط
236	وفات	224	امیر المومنین سیدنا عمر بن عبدالعزیزؓ کا جواب
236	مدت خلافت	225	ایک واقعہ



صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
236	خصائل	248	غلط قرآن کے متعلق بحث
236	خلافت ہارون الرشید	251	ہارون الواثق کثرت جماع کا شوقین
236	ایک عجیب و غریب واقعہ	252	وفات
237	ہارون الرشید کی رحمتی کا ایک واقعہ	252	مدت خلافت
237	وفات	252	ہارون کی شکل و صورت
237	مدت خلافت	252	خلافت جعفر النکول
238	ہارون الرشید کے مناقب	253	جعفر النکول کے اخلاق
238	خلافت محمد امین	254	وفات
238	خلیفہ محمد امین کے متعلق ایک قصہ	254	مدت خلافت
239	ماسون اور امین سے امام اسمعیلی کی منکوحہ	254	متوکل کا طبع
240	ماسون الرشید کی پیدائش کا واقعہ	254	خلافت محمد معتمد باللہ
241	خلافت عبداللہ الماسون	255	معتمد کا کردار
242	خلافت ابواسحاق ابراہیم المستعصم	255	خلافت احمد مستعین باللہ
242	امام احمد بن حنبل کے ایام اسیری	258	مدت خلافت
243	امام احمد بن حنبل کے ساتھ خلیفہ واثق اور متوکل کا رویہ	258	مستعین کے شہنشاہ
243	خلیفہ مستعصم اور امام احمد بن حنبل	258	خلافت ابو عبد اللہ محمد معتز باللہ بن متوکل
245	ایک حکایت	258	خلافت جعفر ہمدانی باللہ بن ہارون
246	امام احمد کی وسعت قلبی	259	جعفر کے شہنشاہ
246	امام احمد بن حنبل کے لئے بشارت	259	ایک حکایت
247	امام احمد بن حنبل کی سیرت	263	خلافت ابو القاسم احمد معتز علی اللہ بن النکول
247	وفات	263	احمد معتز کے شہنشاہ
248	مدت خلافت	263	خلافت ابوالعباس احمد معتز باللہ بن موفی
248	المعتمد کی تعلیمی کیفیت	264	وفات
248	خلافت ہارون الواثق باللہ	264	مدت خلافت
248	خراب	264	نکستی باللہ کے شہنشاہ

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
264	خلافت ابوالفضل جعفر معتز باللہ	279	خلافت ابوالعباس احمد الناصر باللہ
266	خلافت عبداللہ بن عبدالمعز الرشیدی باللہ	279	خلافت طاہر بامر اللہ بن الناصر باللہ
267	خلافت محمد القاہر باللہ	280	طاہر بامر اللہ کے حالات
268	خلافت ابوالعباس احمد راضی باللہ بن المعتز	280	مستعصر باللہ کے حالات
269	خلافت ابراہیم حقی باللہ	281	خلافت المستعصم باللہ
269	خلافت عبداللہ المستنصر باللہ بن بکتی	282	خلافت مستعصر باللہ احمد بن خلیفہ طاہر باللہ
270	خلافت ابوالفضل مطیع اللہ بن معتز	282	خلافت الحاکم بامر اللہ
271	خلافت ابوبکر عبدالکریم الطائع باللہ	283	خلافت مستنصر باللہ ابی الریح سلیمان بن حاکم بامر اللہ
273	عضد الدولہ کی وفات	283	خلافت الحاکم بامر اللہ احمد بن مستنصر باللہ
274	خلافت ابوالعباس احمد قادر باللہ بن اسحاق	283	خلافت معتز باللہ
274	وفات	283	خلافت متوکل علی اللہ
274	شہنشاہ	284	خلافت المستعین باللہ
275	خلافت ابو جعفر عبداللہ القائم بامر اللہ بن القادر باللہ	285	فصل
275	قائم بامر اللہ کا کردار	286	احادیث نبوی
275	وفات	286	دانشوروں کے اقوال
275	مدت خلافت	288	عدل و انصاف نبی مہربان کی نظر میں
275	خلافت ابوالقاسم المعتز باللہ بامر اللہ بن محمد بن القائم	288	خلافت معتز باللہ ابوالفتح داؤد
275	حکایت	288	خلافت المستنصر باللہ
276	وفات	289	خاندان عبیدی کی تفصیل
276	خلافت مستنصر باللہ ابوالعباس احمد	292	بڑی بیچ کی خصوصیات
276	خلافت ابومنصور فضل مستر باللہ بن مستنصر	292	بیچ کے متعلق ایک عجیب و غریب قصہ
277	خلافت ابومنصور جعفر الراشد باللہ	292	بیچ کا شرعی حکم
277	خلافت ابو عبد اللہ محمد المستنصر باللہ	292	بڑی بیچ کے خواص
278	خلافت ابوالمنظر یوسف المستنصر باللہ بن المستنصر	293	الالفہ (بجھتی یا بھوت)
278	خلافت المستنصر بن المستنصر	293	الالفہ (بجھتی یا بھوت)



صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
333	فائدہ	315	البحاق (زبھیریا)
333	فائدہ	315	البعث (اونٹ کی ایک قسم)
333	امثال	316	احادیث میں بخئی اونٹ کا تذکرہ
334	فائدہ	316	البدنة
335	التعمیر	318	احادیث نبوی میں الہاس بن معمر کا تذکرہ
335	البرا (ایک پرندہ)	319	بدنہ کی سواری احادیث کی روشنی میں
335	البرقانة (رنگ برنگی ٹڈی)	319	البلج (بھیر کا بچہ)
335	البرقش (ایک قسم کی چڑیا)	320	امثال
336	البركة (پانی کا پرندہ)		البراق
336	البشر (انسان)	321	کیا لیلۃ الاسراء میں حضرت جبرائیل بھی آپ کیساتھ سوار تھے
336	البط (بٹخ)		حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی فضیلت
336	الحکم	322	معراج النبی کی تاریخ میں اہل علم کا اختلاف
337	ایک مسئلہ	323	شافع محشر کے مختصر حالات زندگی
337	امثال	323	البرذون
339	امیر یعقوب کے حالات زندگی	325	ابوہندیل کے حالات
340	سلطان محمود کے مختصر حالات زندگی	327	خالد بن مخلوف کا تذکرہ
342	البطس (ایک قسم کی مچھلیاں)	328	الحکم
342	البعوض (بچھر)	330	الخوامس
346	چھری خصوصیات	330	التعمیر
347	امام زکریا کے حالات	330	البرعش (چھری کی ایک قسم)
347	فائدہ	331	البرعن (نیل گائے کا بچہ)
350	الحکم	331	البرغوث (پسو)
350	فائدہ	331	پسو کی خصوصیات
350	دوسرا فائدہ	332	الحکم
352	اختتامیہ	332	

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
301	عبداللہ بن مبارک کے مختصر حالات	293	الادوع (جنگلی چوہا)
302	بارون الرشید کا واقعہ	293	الادوق (سفید ناک سیاہ اونٹ)
302	البازی کی اقسام	293	الاولس (بھیریا)
304	الحکم	294	احادیث نبوی
304	امثال	294	حضرت اویس قرنی
305	ابوایوب سلیمان کے حلقہ حکایت	295	الابلس (بڑی مچھلی)
305	ابوایوب سلیمان کا قتل	295	الایم والابن (نرسانپ)
307	الخوامس	295	الابل (بارہ تنگھا)
307	التعمیر	296	بارہ تنگھا کے سینک نکلنے کی عمر
307	الباذل	296	الغمامیہ
308	الباقعہ (ہوشیار مرد)	297	امام زبانی کے مختصر حالات
308	بالام	297	وفات
309	لون اور بالام کی وضاحت	298	امام الجہادینی
310	البال (مچھلی)	298	وفات
310	البر (بھیر)	298	بارہ تنگھا کا شرعی حکم
311	الحکم	298	الخوامس
311	الخوامس	299	ابن آدمی (کیدز)
311	اللیعا (طوطا)	299	کنیت
311	طوطے کی اقسام اور اس کی خصوصیات	299	کیدز کی خصوصیات
312	طوطے کو سکھانے کا طریقہ	299	الحکم
314	الحکم	299	الخوامس
314	الخوامس	300	باب الباء الموحدة
314	التعمیر	300	الباموس (انسان کے چھوٹے بچے)
315	البلج (پانی کا پرندہ)	300	البازی (باز شکر)
315	البعرج (نیل گائے)	300	عبداللہ بن مبارک کی وفات



صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
418	الحکم	399	البق (پسو)
418	فائدہ	399	الحکم
418	الخوام	400	الخوام
418	التعیر	400	پسوں کو بھگانے کا عمل
419	البوہ (الو کے مشابہ ایک پرندہ)	400	احادیث مبارکہ میں پسو کا تذکرہ
419	ہوقیر (ایک سفید رنگ کا پرندہ)	401	امثال
420	البیہب (ایک قسم کی سمندری مچھلی)	401	تعبیر
420	البیاح (ایک قسم کی مچھلی)	401	البکر (جوان اونٹ)
420	ابوہر الفش	403	امثال
420	ابوہرا (سومل)	404	الببل (بلبل)
420	ابوہرہس (مچھلی)	407	تعبیر
421	باب القلاء	407	البلح (سیاہ و سفید پرندہ)
421	العالب (پھاڑی کبری دکر)	407	البشون (بکلا)
421	الصبع (گائے کے پہلے سال کا بچہ)	407	البصوح
421	العیشو (زر پرندوں کا پرندہ)	408	مات الماء
421	الطفل (بھیرے کا بچہ)	408	مات وردان (گھریلا)
421	العدرج (تھڑکی شل پرندہ)	408	البھار (سفید قسم کی عمدہ مچھلی)
422	شری عم	409	بھقہ (نیل گائے)
422	خوام	409	البھرممان (چڑیا کی قسم)
422	القصص	409	البھمہ (بھیر اور کبری کے چھوٹے بچے)
422	الطلق	410	البھمہ (چڑیا کے)
422	الطہ (سیاہ خرگوش)	415	ایک فقہی مسئلہ
423	العم (مرغابی کی مانند ایک پرندہ)	415	امثال
423	شری عم	415	البوم البومہ (الو)
424	التصاح (مگرچہ)	415	الو کی خصوصیات

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
376	دوسرا فائدہ	353	الامثال
377	انتقامیہ	353	فائدہ
377	الحکم	354	البحیر (اونٹ)
378	فرع	354	بحیر کے چند فقہی مسائل
378	امثال	355	فائدہ
382	ایک اور واقعہ میں فخر کا تذکرہ	358	انتقامیہ
383	الخوام	363	الحکم
384	التعیر	363	امثال
385	الصبع (مونا ہرن)	364	تذنیب
385	البقر الاہلی (گھریلا گائے نیل)	365	البعاث (سبزی نائل سفید پرندہ)
387	گائے نیل کی خصوصیات	365	الحکم
387	فائدہ	365	الامثال
389	دوسرا فائدہ	365	الہل (فخر)
393	نقہ بنی مسائل	367	علی بن حسین کے حالات
394	فائدہ	368	علی بن حسین کا انتقال
394	الامثال	368	شیخ ابو اعلق شیرازی کے حالات
394	الخوام	369	امام الحرمین کا انتقال
395	التعیر	370	امام ابو حنیفہ کی وفات
397	البقر الوحشی (نیل گائے)	370	نضر بن فہیل کے متعلق ایک واقعہ
397	فائدہ	371	امام ابو یوسف کا علمی مرتبہ
398	الحکم	374	امام ابو یوسف کی وفات
398	الامثال	374	عجیب و غریب فائدہ
398	الخوام	374	فائدہ
399	بقر الحاء (سمندری گائے)	375	گھوڑے کی فضیلت
399	بقرة بنی اسرائیل (بنی اسرائیل کی گائے)	375	فخر کے فوائد



صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
475	الاجادل (شکرا)	468	الشیئل (پھاڑی بکرا)
475	الجدع (بھیل کا ایک سالہ بچہ)	469	باب الجیم
477	الجراد	469	الجاب (شیر اور مونا گورخ)
478	فوائد	469	الجارحہ (فکار کرنے والا پرندہ یا درندہ)
482	فائدہ	469	الجاموس (بھینس)
482	نڈی کا شرعی حکم	470	بھینس کا شرعی حکم
484	مسئلہ	470	بھینس کے خواص
484	امثال	470	التعیر
485	نڈی کے خواص	470	الجان (سفید رنگ کا سانپ)
485	التعیر	470	قرآن مجید میں الجان کا تذکرہ
486	الجراد البحرى (دریائی نڈی)	471	الجبهة (گھوڑا)
486	دریائی نڈی کے خواص	471	حدیث نبویؐ میں گھوڑے کا تذکرہ
486	الجرارہ (بھوکے قسم)	472	الجفلة (کالی چوٹی)
486	الجرود (خاکستری رنگ کا چوہا)	472	الجمحل (گرگٹ)
487	احادیث نبویؐ میں الجرود کا تذکرہ	472	الجنحشرش (ہانچہ عورت دودھ پلانے والی خرگوش)
487	ایک حکایت	472	الجنحش (جنگلی گدھے کا بچہ)
488	الجرود کا شرعی حکم اور خواص	472	ضرب الامثال
488	التعیر	473	الجعندب (نڈی کے مشابہ پرندہ)
489	الجرجس (پھر کے بچے)	473	الجدجد
489	الحوارس (شہد کی مکھی)	473	توضیح
489	الجرود (کتے کا چھوٹا بچہ)	473	الجدایہ (ہرن کی اولاد)
491	الجریت (مچلی)	474	الجدی (بکری کا نر بچہ)
491	شرعی حکم	474	امثال
492	خواص	474	خواص
492	الجزور (اونٹ)	474	التعیر

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
449	الصائدة (لومڑی)	425	شرعی حکم
449	الامثال	425	الامثال
449	العصبة (گرگٹ)	425	خواص
450	الصعلب (لومڑی)	426	تعیر
451	امام جاحظ کا تذکرہ	426	التنبیلة (بلی کے برابر چھوٹا جانور)
452	پھودور کرنے کا عمل	426	الغواط (ایک پرندہ)
452	لومڑی کے حلق عجیب و غریب واقعات	426	التنین (اڑدھار سانپ)
453	جانوروں کی ذہانت کے واقعات	427	احادیث نبویؐ میں التنین کا تذکرہ
459	الحکم	428	حضرت موسیٰؑ کے عصا کی خصوصیت
459	الامثال	428	اڑدھے کا شرعی حکم
460	خواص	428	خواص
461	التعیر	428	تعیر
462	الظا (جنگلی بلی)	429	التورم
462	الظلان (بوجہ)	429	خواص
462	الظلیج (مقاب کا چوڑا)	429	التولب
462	التنی	429	التیس
462	التور (تیل)	436	خطبہ المہاج کی تعیر
463	جانوروں کے درمیان ہمدردی اور اخلاص	439	ایک اشکال اور اس کا جواب
463	فائدہ	440	امثال
464	دوسرا فائدہ	440	التواص
464	تیسرا فائدہ	441	باب الشاء
466	امثال	441	الشاغیة (بھیل)
467	تیل کے خواص	441	الشرملة (مادہ لومڑی)
467	التعیر	441	التعبان (بڑا سانپ)
468	التول (تڑپ کی مکھی)	441	عبداللہ بن جعدان کا تذکرہ

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
556	العباد (سرخاب)	537	الجنہاد متر (آبی جانور)
557	حدیث شریف میں الجباری کا تذکرہ	537	خواس
557	الحکم	538	الجنین
557	امثال	538	شرعی حکم
558	خواس	540	جہیر (ریچھنی)
558	الغیر	540	الجنود (تیز رفتار گھوڑا)
558	الحجوج (سرخاب)	540	احادیث نبوی میں الجنود کا تذکرہ
558	الحبر کمی (چمچڑی)	545	ایک حکایت
558	الحبلان (بکری کا بچہ)	552	الجواف
559	حبش (بلبل کی مانند پرندہ)	552	الجودو (جنگلی گائے کا بچہ)
559	الحجور (گھوڑی)	554	الجوزل (کیڑی کا بچہ)
559	الحجر کا حدیث شریف میں تذکرہ	554	الجنال
559	الحجر کے طبی فوائد اور شرعی حکم	554	شرعی حکم
559	الغیر	554	امثال
559	الحجروف	554	ابو جرادة
559	الحجل (نرچکور)	554	خواس
560	فائدہ	555	باب الماء
560	چکور کا شرعی حکم	555	حائم (کالے رنگ کا کوا)
561	فائدہ	555	الحارۃ
561	امثال	555	الحباب (سانپ)
562	خواس	556	الحبر (لومڑی)
562	الغیر	556	الحبث (سانپ)
562	الحداہ (چیل)	556	حیاحب
563	چیل کی خصوصیات	556	امثال
563	ایک عجیب و غریب واقعہ	556	شرعی حکم

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
493	فائدہ	493	زمانہ جاہلیت میں اہل عرب کے مذاہب
493	جمل کا شرعی حکم اور خواس	493	فقہی مسئلہ
494	امثال	494	الجناسۃ
494	الغیر	494	احادیث نبوی میں الجناسۃ کا ذکر
495	جمل البحر (اونٹ کے مشابہ چیل)	495	قیم داری کا تذکرہ
495	جمل الماء (لمبی چونچ والا پرندہ)	495	الجنار (بکر)
496	جمل اليهود (گرمٹ)	496	الجنۃ (بکری)
496	الجنطیۃ	496	الجعل (گھریلا)
496	جیل و جیل (پھونٹا پرندہ)	496	حدیث شریف میں گھریلا کا تذکرہ
497	الجنیر (سرخاب کا بچہ)	497	شرعی حکم
497	الجنبد (بڑی کی قسم)	497	امثال
497	الجنذع (پھونٹی بڑی)	497	خواس
498	الجن (ہوائی مخلوق)	498	الجنول (شتر مرغ کا بچہ)
498	احادیث نبوی میں جن کا تذکرہ	498	الحفرۃ (بکری کا بچہ)
498	الحکم	498	فائدہ
499	فقہی مسئلہ	499	الحکم
499	علمی بحث	499	خواس
499	فائدہ	499	جلکی (چیل کی ایک قسم)
500	فائدہ	500	الجلالۃ (انجاست کھانے والی گائے)
500	جزئی مسائل	500	العلم (باز کے مشابہ پرندہ)
500	فقہی مسئلہ	500	الجمال (اونٹ)
500	اختیار	500	فائدہ
506	خواس	506	حکایت
507	الغیر	507	فائدہ
507	جنان البیوت (گھریلا سانپ)	507	حکایت



صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
565	امثال	572	چیل کا شرعی حکم
565	الحسب	572	امثال
565	حسون	572	خواص
565	شرعی حکم	572	التعبیر
573	الحشرات	573	الحذف
573	فائدہ	573	الحمر
573	الحکم	573	الحویاء (گرمٹ)
573	الغلب	573	الحکم
574	الحشو والخاصیة	574	خواص
574	الحصان (گھوڑا)	574	التعبیر
574	حدیث شریف میں الحصان کا تذکرہ	574	الحرفون
574	بنی اسرائیل کا قصہ	574	الحکم
577	عبد الملک بن مروان کا تذکرہ	577	لواص
577	باسون کا تذکرہ	577	التعبیر
577	الحصور	577	الحرشاف یا الحرشوف (پچی ٹڑیاں)
577	فائدہ	577	الحرف فوری
578	حضاجر (بجر)	578	فائدہ
578	الحضب (اڑھ)	578	الحکم
578	الطمان	578	الحریش (مٹور یا سانپ)
578	الحقن	578	الحکم
579	الحلزون	579	خواص
579	الحکم	579	الحصان (مڈی)
579	الحلکاء والحلکاء والحلکاء	579	الحساس
579	الحلم (بچڑی)	579	الحسل (گدہ کا بچہ)
579	حدیث میں الحکم کا تذکرہ	579	الحکم

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
580	الحکم	580	الحکم
580	امثال	580	الحکم
580	الحمار الاہلی (گھریلو گدھا)	580	ضرب الامثال
582	احادیث نبوی میں الحمار کا تذکرہ	582	خواص
582	ایک عجیب و غریب حکایت	582	التعبیر
585	دوسری عجیب و غریب حکایت	585	الحمار الوحشی (گورخ، جنگلی گدھا)
585	فائدہ	585	الحکم
586	دوسرا فائدہ	586	امثال
588	فائدہ	588	الخواص
584	فائدہ	584	التعبیر
584	قیصر کا تذکرہ	584	حمار لبان (ایک چھوٹا سارا ب)
586	منصور علاج کا تذکرہ	586	الحکم
588	علاج کی وجہ تسمیہ	588	خواص
588	عمر بن ابی بکر کا تذکرہ	588	تعبیر
588	سفیان ثوری کا تذکرہ	588	الحمام (کبوتر)
600	حضرت یحییٰ علیہ السلام کے متعلق حکایت	600	احادیث نبوی میں حمام کا تذکرہ
601	عورتوں کی مکاری کے متعلق حکایت	601	کبوتر کی عادات و خصائل
604	ایک بوڑھے کی حکایت	604	مستزید ہاندہ کا تذکرہ
604	ایک درزی کی حکایت	604	کبوتر کے متعلق مختلف واقعات
604	ذوالنون بن موسیٰ کی حکایت	604	ہارون الرشید کے متعلق حکایت
605	ایک بچہ کی حکایت	605	شیخ ابو الحسن شاذلیؒ کی حکایت
605	ابن خاقان کی حکایت	605	حضرت مالک بن انسؒ کا واقعہ
605	ایک نوجوان کی حکایت	605	امیر المومنین منصور کا واقعہ
606	حاکم عبیدی کی حکایت	606	کبوتر کے متعلق فقہی مسائل
607	ایک اور حکایت	607	امثال

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
686	خواس	671	دوسرا فائدہ
688	تعبیر	672	فائدہ
689	ام حنین	673	فائدہ
690	حدیث میں ام حنین کا تذکرہ	673	سانپ کے لسنے یا ہانسنے کے کالٹے کیلئے تجربہ
690	الحکم		سماز
691	ام حسان (ایک چوپایہ)	674	عجیب حکایت
691	ام حسیس (پانی کا جانور)	675	ایک انوکھی حکایت
691	ام حصہ (گھریلو مرغی)	675	دوسرا واقعہ
691	ام حمار (ہرن)	676	القاسم
692	باب الخفاء	677	تذنیب
692	الحاربا (کبھی)	677	ایک عجیب و غریب واقعہ
693	امثال	678	الحکم
693	الحافظ ظہ (ایک قسم کی چڑیا)	679	احادیث نبوی میں سانپ کا تذکرہ
693	الحافظ (بھیریا)	681	ایک آزمودہ عمل
693	الحبلی	681	ایک لقمی مسئلہ
693	الحقل (ایک بڑا پرندہ)	682	امثال
694	الحداویہ (عقاب)	682	خواس
695	الحملق	682	فائدہ
695	الحراطین	684	الحیوت (مذکر سانپ)
695	الحرب	684	الحیوان (قمری)
697	الحرقہ (کبھی)	685	الحیطان (مرغ)
697	الحرقلا (مٹی کی چھل)	685	الحیوان
697	الحرقشہ (کبوتر سے بڑا ایک پرندہ)	686	احادیث نبوی میں حیوان کا تذکرہ
697	الحرق (ایک قسم کی چڑیا)	686	القاسم
697	الحرق (خرگوش کا بچہ)	686	الحکم

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
645	فائدہ	633	الحیوان
645	حوت الحویض (مچھلی کی ایک قسم)	634	الحمد (قطا کے بچے)
646	خواس	634	الحمر (گور یا قسم کی ایک چڑیا)
646	حضرت موسیٰ اور حضرت یونس کی مچھلی	635	احادیث نبوی میں الحمر کا تذکرہ
647	اشارہ	636	امثال
649	حضرت خضر علیہ السلام کا تذکرہ	636	الحمسة (سمندری جانور)
651	فائدہ	636	الحماط (سبزی کا کیڑا)
652	القاسم	636	الحمک (ہر قسم کے جانوروں کے چھوٹے بچے)
653	الحوصی (دشمنی اونٹ)	636	الحمل (بکری کا چھ ماہ کا بچہ)
653	الحوصل (ایک پرندہ)	636	احادیث نبوی میں حمل کا تذکرہ
654	الحلان (بکری کے پیٹ میں پایا جانے والا بچہ)	637	ایک حکایت
654	حیدرہ (شیر کا ایک نام)	637	ایک عجیب و غریب حکایت
654	احادیث نبوی میں حیدرہ کا تذکرہ	637	حضرت یعقوب علیہ السلام کا قصہ
657	تحر	638	الحمنان (چھوٹی مچھلیاں)
657	الحمرہ (گائے)	639	الحمولہ (ہار پر داری والا اونٹ)
658	الحیہ (سانپ)	639	الحمیل (ایک پرندہ)
660	مرامح	639	حمیل حور
664	علی بن نصر عجمی کا تذکرہ	639	الحش (سانپ)
668	فائدہ	640	احادیث نبوی میں الحش کا تذکرہ
669	حضرت ابو درداء کا قصہ	640	الحنظل (بڑی)
669	عجیب و غریب حکایت	641	الحوار
669	ہارون الرشید کا قصہ	642	الحوت (مچھلی)
669	عجیب حکایت	642	امثال
670	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قصہ	643	احادیث نبوی میں مچھلی کا تذکرہ
670	نوشیرواں کا قصہ	643	فائدہ



صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
699	المعروف (بکری کا بچہ)	724	فائدہ
امثال	699	726	خزیر کا شرعی حکم
تعبیر	699	728	امثال
المغز (زر گوش)	700	728	ابن دیر کے متعلق وضاحت
المخشاہ (کیزے کوڑے)	700	729	خواص
المخشاف (چکاڑ)	701	730	تعبیر
المخشوم (بھڑوں کا گروہ)	702	731	المغزیر البحر (دریائی سور)
المخشف (بزرگ)	702	731	المخساة (گھریلا)
المخضرم (گود کا بچہ)	703	732	ایک عجیب و غریب قصہ
المخضبراء (ایک معروف پرندہ)	703	732	حکایت
المخطاف (ابا تیل)	703	732	الحکم
فائدہ	705	733	الامثال
ابا تیل کی قسمیں	706	733	خواص
حدیث میں ابا تیل کا تذکرہ	706	733	تعبیر
ابا تیل کا شرعی حکم	707	733	المخنوص (خزیر کا بچہ)
ابا تیل کے خواص	707	733	مخنوص کا شرعی حکم
تعبیر	708	734	خواص
المخطاف (سندری مچھلی)	709	734	المخصور (بھیرا)
المخفاہ (چکاڑ)	709	734	المخیدع (لی)
اختتامیہ	709	734	الاعیل (بزر پرندہ)
چکاڑ کے متعلق مزید تفصیل	710	734	الاعیل (گھوڑا)
چکاڑ کا شرعی حکم	711	735	
اختتامیہ	711		
چکاڑ کے طبی فوائد	711		
تعبیر	712		

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
735	گھوڑوں کی عظمت	724	فائدہ
735	حدیث شریف میں گھوڑے کا تذکرہ	726	خزیر کا شرعی حکم
737	فائدہ	728	امثال
738	فائدہ	728	ابن دیر کے متعلق وضاحت
739	فائدہ	729	خواص
741	فائدہ	730	تعبیر
741	فائدہ	731	المغزیر البحر (دریائی سور)
741	فائدہ	731	المخساة (گھریلا)
742	مسئلہ	732	ایک عجیب و غریب قصہ
743	جواب	732	حکایت
743	نقلی دلائل	732	الحکم
744	دوسری دلیل	733	الامثال
744	تیسری دلیل	733	خواص
745	چوتھی دلیل	733	تعبیر
746	الحکم	733	المخنوص (خزیر کا بچہ)
747	امثال	733	مخنوص کا شرعی حکم
748	الخواص	734	خواص
748	تعبیر	734	المخصور (بھیرا)
748	مہربان	734	المخیدع (لی)
748	ام غنور (بکر)	734	الاعیل (بزر پرندہ)
		734	الاعیل (گھوڑا)



## عرض مترجم

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ .

علامہ دیرمی المولود ۳۲۷ھ یعنی ۸۵۸ء کی کتاب "حیوة الجمع ان" جس کی وجہ سے علامہ دیرمی کو مشرق و مغرب میں شہرت حاصل ہوئی ایک مفید کتاب ہے۔ ہر دور کے اہل علم نے اس کتاب کی افادیت کو تسلیم کیا ہے اور اس کتاب کے فارسی، انگریزی، اردو اور دیگر زبانوں میں تراجم موجود ہیں۔ اس کتاب کی اہمیت کے پیش نظر اسلامی کتب خانہ کے مدیر جناب ممتاز صاحب نے "حیوة الجمع ان" کا جدید طرز پر ترجمہ کرانے کا ارادہ کیا اور اس اہم کام کے لئے انہوں نے مولانا عبدالرشید ارشد صاحب دامت برکاتہم مدیر مکتبہ رشیدیہ لاہور کو توجہ دلائی تو مولانا عبدالرشید ارشد صاحب دامت برکاتہم نے راقم کو اس کام کی طرف متوجہ کیا لیکن میرے جیسے ہجرت ان اور علم و عمل کے کورے آدمی کیلئے یہ کام خاصا مشکل تھا لیکن مولانا عبدالرشید ارشد صاحب کے پیہم اصرار پر راقم آٹھ نے علامہ دیرمی کی تصنیف "حیوة الجمع ان" کا ترجمہ کرنے کی ضمانت لی۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کے کرم و فضل اور مولانا عبدالرشید ارشد صاحب کی رہنمائی اور والد محترم مولانا محمد دین پوڑ کی دعاؤں سے "حیوة الجمع ان" کے ترجمہ کا کام مکمل ہوا۔ احقر نے جن اساتذہ سے علوم اسلامیہ کا فیض حاصل کیا ہے ان میں شیخ الحدیث مولانا عبدالملک فاضل جامعہ اشرفیہ لاہور، مولانا عبدالرحمن ہزاروی فاضل دیوبند، مولانا منہاج الدین فاضل دیوبند، مولانا فتح محمد، مولانا حافظ محبوب الہی، مولانا قاری نور محمد فاضل جامعہ امدادیہ فیصل آباد، مولانا عبدالستار افغانی فاضل دارالعلوم کراچی، مولانا قاری عبدالجبار عابد، مولانا حافظ محمد ارشد، مولانا سیف الرحمن، مولانا سید شبیر احمد، مولانا محمد رفیق، مولانا عبدالقیوم فاضل جامعہ بنوری ٹاؤن کراچی، پروفیسر محمد علی غوری اسلامک یونیورسٹی اسلام آباد، مولانا قاری شبیر احمد، فاضل جامعہ امدادیہ فیصل آباد، سید عبدالعزیز شہری اور دیگر اساتذہ شامل ہیں۔ نیز ابتدائی رہنمائی میں استاد مکرم غلام فرید صابر صاحب (چک ۳۶ ج-ب ضلع جھنگ)، چودھری سید محمد بن راج محمد بن فقیر محمد پوڑ، والد محترم مولانا محمد دین پوڑ، علامہ طالب حسین مجددی، چودھری نور حسین بن راج محمد بن دارا، چودھری حافظ محمد بشیر، چودھری محمد شریف، حافظ محمد حنیف، اسد والدہ محترمہ اور اقرباء کا اہم کردار ہے۔ نیز حافظ محمد احمد نورانی کا حوالہ جات کے سلسلہ میں تعاون حاصل رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان سب کی کوششوں کو قبول فرمائے۔ اس کتاب میں جہاں ظاہری خوبیوں کا تعلق ہے وہ اسلامی کتب خانہ کے مدیر ممتاز احمد صاحب کے خلوص اور دیادلی کی مرہون منت ہے اور ترجمہ کی معنوی خوبیوں کا نہ مجھے دعویٰ ہے اور نہ میں اس میدان کا آدمی تھا لیکن مولانا عبدالرشید ارشد اور ممتاز احمد صاحب نے خلوص سے یہاں لاکھڑا کر دیا۔ اللہ تعالیٰ کی توفیق و دھیری سے بات بن گئی اس لئے اس عنوان سے جو خوبی ہو وہ اللہ تعالیٰ کی عنایت اور میرے اساتذہ و والدین کی دعاؤں کا فیضان ہوگا جنہوں نے اپنی محبتوں سے سرفراز فرمایا اور جو خامیاں اور نقص

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## عرض ناشر

حامداً و معیناً و مسلماً

علامہ کمال الدین محمد الدیرمی جو آٹھویں صدی ہجری کی ایک مایہ ناز شخصیت ہیں۔ انہوں نے ۳۲۷ھ میں حیوانات کے حالات پر ایک کتاب "حیوة الجمع ان الکبریٰ" کے نام سے تصنیف فرمائی جو اپنی طرز کی لا جواب اور معلومات و حقائق سے بھرپور تصنیف ہے۔ جس میں سات سو سے زیادہ جانوروں کے نام و کنہیں، ان کی فطری تفریحات، جانوروں کے خصائل و عادات، قرآن و حدیث میں ان کے تذکرے، اذروئے شرع ان کی حلت و حرمت، نیز بہت سے نادر و نادر لہجہ و اقوال و معلومات اس میں جمع کر دی گئی ہیں۔ موصوف کی یہ تصنیف چونکہ ایک مجموعے موضوع پر بڑی قابل قدر کاوش تھی اس لئے ہر دور کے لوگوں نے اسے بہت سراہا اور اس پر مختلف اعداد سے کام بھی کرتے رہے۔ اسی کا نتیجہ ہے کہ اب تک اس کی متعدد تلخیصات اور کئی ایک تراجم مختلف بڑی بڑی زبانوں میں ہو چکے ہیں۔

اس کی انہی گونا گوں خصوصیات کی بناء پر اباب **اسلامی کتب خانہ** کا خیال ہوا کہ اس کا اردو زبان میں ترجمہ کرایا جائے تاکہ اس سے خواص کے ساتھ ساتھ عوام بھی بھرپور طریقے سے بہرہ امداد ہو سکیں۔ چنانچہ ہم نے اپنے اس خیال کو عملی جامہ پہنانے کے لئے حضرت مولانا ناظم الدین صاحب کی خدمت میں اس کے ترجمہ کے لئے درخواست کی۔ مولانا ناظم الدین صاحب نے ہماری درخواست کو خلعت قبولیت سے نوازا اور اسے ہماری خواہش کے مطابق نہایت سلیس و سلیست اردو زبان کے قالب میں ڈھال دیا۔ ہم اسے کمپیوٹر پر کمپوزنگ کروا کر قارئین کی خدمت میں پیش کر رہے ہیں۔ دعا ہے کہ اللہ جل شانہ ہماری اس کاوش کو قبول و منظور فرمائے۔ (آمین)

ممتاز احمد  
دعاؤں کے طالب  
وکیل ممتاز



بسم اللہ الرحمن الرحیم

## مقدمہ حیوة الحیوان

از: علامہ دمیری

ہر طرح کی تعریفیں اللہ تعالیٰ کیلئے ہیں جس نے انسان کو دل اور زبان (کی نعمت) کے ذریعے تمام مخلوقات پر شرف عطا فرمایا اور گفتگو و بیان کی نعمت کے ذریعے اس کو (یعنی انسان کو) تمام حیوانات پر فضیلت عطا فرمائی اور اس کو (یعنی انسان کو) عقل کے ذریعے (تمام حیوانات پر) ترجیح دی۔ انسان اس عقل کے بہترین ترادو میں فیصلوں کو جانچتا اور تولتا ہے اور اسی عقل کے ذریعے انسان نے اللہ تعالیٰ کی توحید پر مضبوط دلائل قائم کئے ہیں۔ میں (یعنی دمیری) اس ذات کی بہترین تعریف کرتا ہوں جس نے ہم پر پے درپے اسمائے کئے اور میں اس بات کی شہادت دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور وہ (یعنی اللہ تعالیٰ) ”وحدہ لا شریک“ ہے اور صاحب عقل حدود و رسوم کے ذریعے اس کی (یعنی اللہ تعالیٰ کی) ذات کی حقیقت کا ادراک نہیں کر سکتے۔ میں (یعنی دمیری) اس بات کی شہادت دیتا ہوں کہ ہمارے سردار حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ انہیں واضح و اہل عطا کئے گئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان پر اور ان کی آل اور ان کے صحابہ کرام پر ہمیشہ ہمیشہ صلوٰۃ و سلام (رحمتیں و برکتیں) نازل فرماتا رہے۔ جب تک کہ زمین و آسمان کی بقا ہے اور نیل و نہار کی گردش جاری ہے۔ مابعداً یہ کتاب تصنیف کرنے کے لئے نہ کسی شخص نے مجھ سے سوال کیا اور نہ ہی میری طبیعت نے اس کی تالیف کی طرف مجھے مجبور کیا بلکہ اس کتاب کی تالیف کا سبب یہ ہوا کہ میرے بعض دوستوں میں (جس میں بات کا خفیہ رکھنا اسی طرح محال تھا جس طرح نئی نویلی دہن سے خوشبو کا چھپانا) ”مالک الحزمین“ (ایک قسم کا پرندہ) اور منجوس بھونکا کر آیا۔ پس ان جانوروں کی بحث سے ایسی طویل کیفیت پیدا ہو گئی جیسے جنگ بسوس (ایک بسوس نامی کی اونٹنی کی وجہ سے قبیلہ کنانہ اور قبیلہ تغلب میں ہونے والی جنگ) کی تندرست رائے بیمار کے ساتھ جمع ہونے لگی۔ گدھ اور شتر مرغ میں کوئی فرق نہ رہا۔ بھوڑے بیلے سانپ سے اچھے لگا۔ دودھ چھوڑنے والے بچوں نے جانوروں کی برابری شروع کر دی۔ دوست احباب نے کہریوں کو اونٹوں کے ساتھ چران شروع کر دیا۔ مچھلی اور گدھ کو ایک جیسا خیال کرنے لگے۔ ہر ایک نے بالظن بھوکے اخلاق اختیار کر لئے۔ اہل دستار نے چیتے کی خصال پہن لی۔ عوام الناس نے کبوتر کے طوق کی مانند اپنی گردنوں میں برائیوں کا تلاء ڈال لیا۔

قیل فی شانہم اشتدی فی الزیم

والقوم الخوان وشتی فی الشیم

”قوم کے لوگ آپس میں بھائی بھائی ہیں اور ان کے مزاج مختلف ہیں، ان کی شان میں کہا گیا ہے کہ وہ ٹکڑے ٹکڑے ہونے کے باوجود قوی ہیں“  
 بڑوں نے گمان کر لیا کہ وہ ”قطا“ پرندے سے زیادہ صادق ہیں اور چھوٹے ”قاخت“ کی طرح غلط ہیں۔ ماہر بوڑھا دو سنگینوں

ہوں گے ان کا میں خود ذمہ دار ہوں گا اور اہل کرم سے خود درگزر کی امید رکھتا ہوں۔ ”حیوة الحیوان“ کے جدید حوالہ جات کے لئے مختلف کتب سے استفادہ کیا گیا ہے اور ترجمہ میں غیر معمولی احتیاط سے کام لیا گیا ہے لیکن پھر بھی کچھ نہ کچھ غلطی کا ہو جانا خارج از امکان نہیں۔ اس لئے قارئین کرام سے گزارش ہے کہ جہاں کوئی غلطی نظر آئے تو اس سے راقم الحروف یا کتاب کے پبلشر ممتاز احمد صاحب مدیر اسلامی کتب خانہ اردو بازار لاہور کو مطلع فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ اس حقیر علمی خدمت کو قبول فرما کر اپنی مرضیات کی پابندی کی توفیق عطا فرمائے اور نافع خلافت بنائے۔ آمین۔

## دعاؤں کا طالب

تاعلم الدین

موطن: موضع لسانہ ضلع پونچھ مقبوضہ جموں و کشمیر

مال: کشمیر کالونی کبیر آباد چک ۴۳۳ ج-ب تحصیل و ضلع جھنگ

خطیب جامع مسجد کریمت ہوسٹل گورنمنٹ اسلامیہ کالج

سول لائنز لاہور

والی عورت ثابت ہو۔ دانا طیب بدو نکلا جو تین کے دوسوڑے لے کر لوٹا تھا۔ دانا آدمی "اشتر" پرندے کی طرح متحیر نظر آیا۔ طالب علم "جباری" پرندہ کی طرح متحرک دکھائی دیا۔ سننے والا کہہ رہا تھا کہ تمام شکار جنگلی گدھے کے پیٹ میں ہے۔ حق کا طالب سبیل بجانے والے پرندے کی طرح کہہ رہا تھا۔ اسے نادان پرندے خاموشی اختیار کر لے۔ پس اس صورتحال کو دیکھنے کے بعد میں نے (اپنے دل میں) کہا کہ فیصلہ کرنے والے کے گھر جانا چاہئے۔ کمان اگر کمان بنانے والے کو دی جائے تو حقائق واضح ہوتے ہیں گھوڑ دوڑ میں آگے بڑھنے والے گھوڑے کو ہی دیکھا جاتا ہے اور رات بھر چلنے والے کی تعریف صبح کے وقت ہی ہوتی ہے۔ اس کے بعد میں نے ذات باری تعالیٰ سے (جو کرم اور احسان کرنے والے ہیں سے) اس قسم کی کتاب کی تالیف کے متعلق استکارہ کیا جو اس شان کی ہو (یعنی حیوانات کے متعلق جامع مانع ہو) میں نے اس (کتاب) کا نام "حیوة الحیوان" رکھا۔

اللہ تعالیٰ اس کتاب کو میرے لئے جنت کی فلاح کا ذریعہ بنائے اور ہمیشہ ہمیشہ کیلئے اسے لوگوں کیلئے نفع بخش بنائے۔ بے شک وہ رحمن اور رحیم ہے۔ میں نے (یعنی دیمیری نے) اس کتاب کو حروفِ محم (یعنی حروفِ گچی) کی ترتیب سے مرتب کیا ہے تاکہ حروفِ گچی کے ذریعے سے اسما کو (یعنی جانوروں کے اسما کو) جاننے میں سہولت ہو۔



## علامہ دیمیری کے حالات

نام: محمد بن موسیٰ بن عیسیٰ کمال الدین الدیمیری

تاریخ پیدائش: علامہ دیمیری 742ھ بمطابق 1344ء کو تباہہ میں پیدا ہوئے۔

سیرت و کردار: علامہ دیمیری اپنے مذہبی اعتقادات کے باعث تصوف کے اس مسلک سے وابستہ ہوئے جس کی تاسیس خانقاہ صالحیہ میں ہوئی تھی۔ علامہ موصوف ایک زاہد، غابد اور صاحبِ کرامت بزرگ کے طور پر مشہور تھے۔ نوجوانی میں اگرچہ وہ کھانے پینے کے بے حد شوقی تھے لیکن بعد میں وہ اکثر روزے کی حالت میں رہے، اپنا زیادہ وقت نمازوں میں گزارتے اور شب بیداری کرتے۔ ذریعہ معاش: علامہ دیمیری نے اپنی گزر بسر کے لئے کپڑے سینے کا (یعنی درزی کا) کا پیشہ اختیار کیا لیکن اس کے ساتھ ساتھ علم حاصل کرنے کی سعی بھی جاری رہی۔ بالآخر علامہ دیمیری نے درزی کا پیشہ ترک کر کے طلب علم میں منہمک ہو گئے۔

اساتذہ: علامہ دیمیری نے جن اہل علم سے اکتساب فیض کیا ان میں مشہور شافعی عالم بہاء الدین السبکی، جمال الدین السبکی، ابن عقیل اور بردان الدین البقری اہل جہی عظیم شخصیات شامل ہیں۔ ان اساتذہ کی علم پرور صحبتوں کا اثر تھا کہ علامہ دیمیری نے تھوڑی ہی مدت میں فقہ، علوم حدیث، تفسیر، عربی زبان اور معانی و بیان میں بڑی مہارت حاصل کر لی۔

درس و تدریس: علامہ دیمیری نے لازہ ہر جامعہ لفظ ہر مدرسہ ابن البقری اور قہ جیسے عظیم علمی مراکز میں درس و تدریس کی خدمات سر انجام دیں۔

حج کی سعادت: علامہ موصوف نے 1361ء سے 1397ء کے درمیان چھ مرتبہ حج کی سعادت حاصل کی اور اس دوران انہوں نے ایک طرف تو مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے علماء و شیوخ سے اپنے علم کی پیاس بجھائی اور دوسری طرف اپنے درس و وعظ اور فتاویٰ سے عوام الناس کو فیضیاب کیا۔

تصانیف: علامہ موصوف نے کئی کتابیں تحریر کی ہیں جن میں حیوة الحیوان اور ان کی آخری تصنیف "سنن ابن ماجہ" کی تفسیر بھی شامل ہے جو پانچ جلدوں پر مشتمل ہے۔ اس کا عنوان "الدیباچہ" ہے۔

وجہ شہرت: علامہ دیمیری کو ان کی تصنیف "حیوة الحیوان" کی وجہ سے مشرق و مغرب میں شہرت حاصل ہوئی۔ اس کتاب میں انہوں نے جانوروں سے متعلق عوام الناس میں پائے جانے والے غلط خیالات و تصورات کی اصلاح کرنے کی کوشش کی ہے۔ اس کتاب کا مسودہ انہوں نے 1371ء میں تیار کیا تھا اور اس میں ان تمام حیوانات کے متعلق ممکنہ حد تک مکمل معلومات فراہم کی گئی ہیں جن کا ذکر قرآن اور اس کے علاوہ عربی ادب میں جا بجا ملتا ہے۔ اس کتاب کے مقالات حروفِ گچی کی ترتیب کے لحاظ سے مرتب کئے گئے ہیں اور ترتیب میں حیوانات کے ناموں کے پہلے حروف کو پیش نظر رکھا گیا ہے۔ ہر مقالے میں مندرجہ ذیل اور



زیر بحث کی گئی ہے۔ (۱) حیوانی نام کے انسانی پہلو (۲) حیوان اور اس کی عادات کی تفصیل (۳) حدیث کی کتابوں میں حیوانات کا ذکر (۴) بحیثیت غذا مختلف حیوانات کے حلال یا حرام ہونے کے متعلق مختلف مذاہب کی رائے (۵) حیوانات کے نام سے تعلق رکھنے والی ضرب الامثال (۶) ہر حیوان کے اعضاء اور اجزاء کے طبی اور دیگر خواص (۷) مختلف حیوانات کے خواب میں دکھائی دینے کی تعبیر۔ کتاب میں ۱۰۶۹ مقالات ہیں جن کی بنیاد سیکڑوں ماخذ پر رکھی گئی ہے۔ (۸) الدیمیری نے اگرچہ اپنی معلومات کے لئے مکمل طور پر عربی ماخذ پر انحصار کیا ہے تاہم ان میں دوسری زبانوں (خصوصاً لاطینی) سے عربی میں کیے گئے تراجم بھی شامل ہیں۔ انہوں نے مختلف حیوانات کے کوائف درج کرتے ہوئے 805 مصنفین کا حوالہ دیا ہے اور یہ مسلمانوں کے علاوہ دیگر قوموں سے بھی تعلق رکھتے ہیں۔ "حیوة الحیوان" کا اسلوب واضح اور سلیحہا ہوا ہے۔ ادبی لحاظ سے یہ کتاب اس لئے اہمیت کی حامل ہے کہ اس میں حیوانات سے متعلق مشاہدات کو یکجا کرنے کے ساتھ ساتھ مسلمانوں کی مربوط روایات اور عقائد کے بارے میں اکثر مقامات پر خاصی معلومات درج ہیں۔ علاوہ ازیں اس کتاب میں مصنف اکثر اوقات اپنے اصل موضوع سے گریز کرتے ہوئے دوسرے مضامین پر توجہ دینا شروع کر دیتے ہیں۔ مثال کے طور پر "اوز" (بمستی بلیغ) کے عنوان کے تحت خلفاء کی تاریخ کا جائزہ لیا گیا ہے جو پوری کتاب کا تقریباً تیرہواں حصہ بنتا ہے۔ (۹) "حیوة الحیوان" متعدد مرتبہ شائع ہو چکی ہے اس کے تین منقش نسخے ہیں: الکبریٰ الوسطی اور البصری۔ اس کے متعدد خلاصے اور اقتباسات بھی تیار کیے گئے ہیں۔ سترہویں صدی میں اس کا فارسی میں ترجمہ کیا گیا جبکہ ترکی زبان میں اس کا ایک ترجمہ بعد میں ہوا۔ اس کے علاوہ JAYAKAR کا انگریزی زبان میں ایک نامکمل (کتاب کا تقریباً تین چوتھائی) ترجمہ بھی ملتا ہے لیکن یہ زبان و بیان کے اعتبار سے کمزور ہے۔ (معروف مسلم سائنسدان اور شاہکار انسائیکلو پیڈیا سے اقتباس)

انتقال: علامہ دیمیری کا انتقال 808ھ بمطابق 1405ء کو قاہرہ میں ہوا۔ اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت فرمائے اور ان کو جنت الفردوس میں اعلیٰ مرتبہ میں جگہ عطا فرمائے۔ آمین



بسم اللہ الرحمن الرحیم

## مقدمہ حیوة الحیوان

مولانا عبدالرشید ارشد دامت برکاتہم

۳۵-۳۰ سال کی بات ہوگی کہ میرے محترم مغفور و مرحوم استاد حضرت مولانا غلام محمدؒ نے مجھے فرمایا کہ عبدالرشید جی! ایک کام کرو کتاب "حیوة الحیوان" علامہ دیمیریؒ کا ترجمہ کراؤ بہت عمدہ اور نادر معلومات پر کتاب ہے گو نام اس کا "حیوة الحیوان" لیکن اس میں بہت شامعہ معلومات ہیں سیرۃ الرسول ﷺ اسوۂ صحابہؓ اور ابوہ بلکہ غیر معروف ائمہ جن کی فقہیں رواج نہ پا سکیں صوفیاء اولیاء کرام اور کئی ایک مفید اور دلچسپ عنوانات پر مباحث ہیں۔ گو مجھے کتب سے خاصی دلچسپی اور شغف تھا لیکن نہ اتنا کہ اتنی بڑی کتاب کا ترجمہ کرانے لگوں اور وسائل بھی برائے نام تھے لیکن اس کتاب کا نام دل پر نقش کا بھر ہو گیا۔ کچھ دیر پہلے اسلامی کتب خانہ کے ممتاز احمد صاحب نے اس کا مجھے ترجمہ کرنے کو کہا لیکن نہ مجھ میں اتنی صلاحیت اور نہ فرصت۔ بیمار یوں کی پوٹ بن چکا ہوں۔ عزیز محترم مولانا ناظم الدین صاحب خطیب و امام کریسٹن ہوسٹل سے عرض کیا اور وہ گاہے بگاہے مجھ سے مشورہ کر کے اس کا ترجمہ کرنے لگے اور بالآخر کامیاب ہوئے۔

۸۵۵ھ (۱۴۹۹ء) کا تصور کیجئے جب یورپ اندھیرے میں تھا اور وہاں فصل کا تصور تک نہ تھا۔ علامہ دیمیریؒ نے ایسی شرح و بسط کے ساتھ کتاب لکھی کہ پڑھ کر دانش کو پسینہ آتا ہے اپنی نوعیت کی واحد اور منفرد کتاب ہے اور علوم اسلامیہ کا شاہکار کہ جس میں جیسا کہ ذکر ہوا مختلف نوعیت کی عجیب و غریب معلومات ہیں۔

یہ راقم ۱۹۷۱ء میں برطانیہ گیا وہاں ایک گھر میں رنگین ٹیلیوژن دیکھ کر بہت حیرت ہوئی۔ عام گھروں میں بیک اینڈ وائٹ بھی نہ تھے اور اب یورپ نے اتنی ترقی کر لی ہے کہ ٹیلیوژن پر غالباً ہفتہ میں ایک بار یا شاید روزانہ (مغرب میں) جانوروں کے متعلق فلمیں دکھائی جاتی ہیں اور سمندروں کی تہوں، صحراؤں اور ریگستانوں، جنگلوں میں پرندوں، درندوں، مچھلیوں اور ان کی مختلف اقسام بلکہ اتنا کچھ دکھایا جاتا ہے کہ انسان حیرت میں ڈوب جاتا ہے لیکن اس کے ساتھ جب علامہ دیمیریؒ کی کتاب کا مطالعہ کیا جاتا ہے تو یہ حیرت دور ہو جاتی ہے۔ علامہ دیمیریؒ کی وسعت معلومات پر حیرت ہوتی ہے کہ اتنے سوسال قبل علامہ نے یہ معلومات تیار اور کیسی جمع کیں اس میں کتنا وقت کھپایا اور اس پر کتنی محنت و ریاضت کی ہوگی۔ ہاتھ ننگن کو آرسی کیا کتاب آپ کے ہاتھوں میں ہے پڑھئے اور داد دیجئے۔

جانوروں کو کتنا علم دیا گیا ہے۔ اس کی قرآن مجید سے گواہی ملتی ہے۔ ہر ہر ایک لمبی چوڑی والا پرندہ ہے اس کی حس اتنی حیز ہے کہ وہ معلوم کر لیتا ہے کہ یہاں پانی کتنی تہ پر ہے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام اسے اپنے لشکر کے ساتھ رکھا کرتے تھے اسی طرح

نفسی سی حیونتی جس کے نام پر قرآن مجید میں ایک سورۃ ہے جو حضرت سلیمان کا لشکر آنا دیکھ کر حیونیوں کو خبردار کرتی ہے کہ اپنے بلوں میں گھس جاؤ ورنہ حضرت سلیمان علیہ السلام اور ان کا لشکر تمہیں مسل ڈالے گا اور اس کی انہیں خبر بھی نہ ہوگی۔ حضرت سلیمان علیہ السلام اس کی یہ بات سن کر مسکرا پڑتے ہیں۔

یہ تو ہمارے مشاہدے کی بات ہے کہ ایک خاص وقت میں حیونیاں قطار اندر قطار چلتی نظر آتی ہیں اور اس کو بارش کی علامت سمجھا جاتا ہے اور پھر اکثر اس کے بعد بارش آ جاتی ہے اور ایک عام حیونتی اپنے سے کئی گنا وزن لے کر دیوار پر چڑھ جاتی ہے۔ کتابوں میں آتا ہے کہ امیر تیمور نے ہندوستان پر کئی دفعہ حملے کئے لیکن ہر ایک دن اسی غور و فکر میں غلطاں و بیجاں بیٹھا سوچ رہا تھا کہ ایک حیونتی کو دیوار پر چڑھتے دیکھا جو اپنے سے خاصا زیادہ وزن لیکر دیوار پر چڑھ رہی تھی کئی دفعہ گری لیکن بالآخر چڑھنے میں کامیاب ہو گئی یہ دیکھ کر تیمور کو حوصلہ ہوا اور دل میں خیال کیا کہ کیا میں اس حیونتی سے بھی گیا گزرا ہوں اور عزم لیکر اٹھا اور اپنی مہم میں کامیاب ہوا لیکن پھر ایک وقت ایسا آیا کہ اس کی اولاد عیاشی میں پڑ گئی۔ علامہ اقبال مرحوم نے غلام قادر روہیلہ کے عنوان سے ایک نظم لکھی ہے جس کا مطلع یہ ہے۔

روہیلہ کس قدر خالم جفا جو کینہ پرور تھا

کالیں شاہ تیموری کی آنکھیں نوک نجر سے

اس کے بعد اہل حرم کی "ناز نینان کنیر" کو یہ حکم دیا اور وہ قہقہہ بھلائیں، کچھ دیر یہ تماشا دیکھا، کچھ دیر بعد مغفروں سے کی ٹوپی سر سے اتاری اور کمر سے تنگ کھول کر رکھی اور کچھ سوچ کر آنکھیں بند کر کے لیٹ گیا اور مصنوعی نیند میں چلا گیا اور کچھ دیر بعد اٹھا اور تیموری زبان سے کہنے لگا کہ میرا خیال تھا کہ میری ملاوٹ کی نیند سے کوئی تم میں سے اٹھ کر میری ٹکڑیاں یا نجر سے میرا سینہ چاک کر دے گی ورنہ سپاہی اور فوجی کو نیند سے کیا کام یہ میرا بہانہ تھا۔ مقصد یہ تھا کہ کوئی تیموری جی نجر سے میرا کام تمام کر دے مگر پتہ لگا کہ

محبت نام ہے جس کا گئی تیمور کے گھر سے

یہ بھی حیوة الحیوان کا ایک حصہ ہے جو درمیان میں یاد آ یا کہ قومیں جب زیر ہوتی ہیں تو ان کو زبان کی زبردیں زبردیں یاد رہ جاتی ہیں۔ جغرافیہ کو غفاری پڑھنے لگتی ہیں۔

رہنما گم کردہ راہ ہیں ورنہ راہرو آج بھی

پہانہ جاتیں جبرائیل ایسی ہزاروں کھائیاں

گزشتہ دنوں خبر آئی کہ سانپ دو بکریاں سالم کھا گیا۔ عقاب نے سانپ کو پکڑا، بڑا اٹھلایا لیکن اسے چٹان پر لے گیا آدھا خود کھایا اور آدھا بچوں کو کھلایا۔ عقاب ہرن کے سر پر بیٹھ جاتا ہے اور بالآخر کاہو کر لیتا ہے۔ ایک کو امر جائے بکلی کے کرنٹ سے تو میوے آٹا لٹا کر کھٹھے ہو جاتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے عجیب و غریب جانور پیدا کئے ہیں۔ خشک سالی ہوتی ہے اچانک سادوں کی گھنٹاں سن کر آتی ہیں تو جو ہڑ پانی سے بھر جاتے ہیں اور مینڈکوں کے ٹرانے کی آوازیں آنے لگتی ہیں۔ پتہ نہیں یہ اچانک کہاں سے آ جاتے ہیں یا پیدا ہو جاتے ہیں۔ ایک

جانور کچھو (بھابی گڈویہ) بارش پڑنے پر نجانے کہاں سے نکل آتا ہے۔ جامعہ مدنیہ کریم پارک میں اب تو بڑی مسجد بن گئی ہے پہلے وہاں پر پارک ہوتا تھا ایک دفعہ بارش بہت زیادہ ہوئی سارا محن ان جانوروں سے بھر گیا۔ قدم رکھنے کو جگہ نہیں ملتی تھی۔ ہمارے گھر کے آگے پارک ہے وہاں سے یاد روزے کے باہر سے نکل آتے ہیں۔ بعض بچوں کو علم ہوتا ہے وہ ان پر نمک کی چٹکی ڈال دیتے ہیں وہ فوراً تحلیل ہو جاتے ہیں۔ ویسے کبھی قد چھوٹا کر کے مونے ہو جاتے ہیں کبھی جب چلتے ہیں تو لمبے ہو جاتے ہیں۔ گہرے سرخ رنگ کے چوہے کی دم کی طرح پتلے بلکہ دم کے آخری حصے جیسے ہوتے ہیں۔ سر اور منہ کا پتہ نہیں لگتا کہ کدھر ہے نرم نازک ہوتے ہیں ویسے دیکھتے ہوئے گھن آتی ہے۔ اسی طرح بارش پڑنے پر ریگستانی علاقے میں "بیر بہوئی" کثیر تعداد میں نکل آتی ہیں ہلکا سرخ رنگ بہت نرم و نازک مونگ پھلی کے چھوٹے دانے جتنی ہوتی ہیں بہت خوبصورت دکھائی دیتی ہیں۔ یہ دونوں چیزیں اعصابی طاقت کے لئے لوگ جمع کرتے ہیں جیسا کہ گزرا ہے کہ پہلے جانور کو دیکھ کر گھن آتی اور بیر بہوئی کو دیکھ کر فرحت سی محسوس ہوتی ہے۔ دونوں جانوروں کو ہاتھ لگاؤ تو چھوٹی موٹی ہو جاتے ہیں۔

"حیوة الحیوان" میں اسد شیر کا مختصر سا ذکر ہے۔ گویہ ذکر کیا ہے کہ ابن خالویہ کے قول کے مطابق شیر کے پانچ صد اسماء ہیں اور بعض ائمہ لغت نے مزید ایک سو تیس نام شمار کئے ہیں لیکن ہمارے ایک عالم دین حضرت مولانا محمد موسیٰ روحانی مرحوم سابق استاد حدیث جامعہ اشرفیہ لاہور نے حضرت مولانا عبدالحق حقانی بانی دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خشک کے ساتھ ارتحال پر ایک قصیدہ بنام فتح القصد اعظم اسماء الاسد لکھا جس میں حضرت مولانا کے متعلق اس مرثیہ میں چھ صد شیر کے نام استعمال کئے ہیں۔ صحابہ میں حضرت حمزہؓ کو رسول اللہ ﷺ نے اسد اللہ یا اسد اللہ الغالب کہا تھا۔ عام خطیب حضرات خطبہ جمعہ و عیدین میں حضرت علیؓ کو اسد اللہ الغالب علی بن ابی طالب پڑھتے ہیں اور خود حضرت علیؓ کا ایک نام حیدر یا حیدرہ تھا۔ ہمارے ہاں پہلوان جب اکھاڑے میں کشتی کیلئے داخل ہوتے ہیں تو "علی حیدر" کا نعرہ لگاتے ہیں۔ حضرت علیؓ جنگ خیبر میں پہلوان مرحب کے مقابلہ میں آئے تو یہ رجز پڑھا۔

انا اللہ سمی امی حیدرہ کلیث غابات کرہ المنظرہ

اکلیہم بالسيف کلیل السندہ

جب طلیؓ کی خواجہ ابوطالب کے گھر پیدائش ہوئی تو والدہ محترمہ (فاطمہ بنت اسد) نے اپنے والد کے نام کی رعایت سے (فاطمہ بنت اسد) اسد یا حیدرہ سے موسوم کیا لیکن جب خواجہ ابوطالب آئے تو انہوں نے آپ کا نام علیؓ رکھا۔ شاید اس کی وجہ یہ ہو کہ خواجہ ابوطالب کے دو بھائیوں کا اسم گرامی عباسؓ اور حمزہؓ بھی شیر کے نام ہیں۔ تفصیل اور مرثیہ دیکھنے کے لئے حضرت مولانا عبدالحقؒ کے متعلق نمبر جو بڑی تقطیع کے ۱۲۰۰ صفحات پر مشتمل ہے۔ ملاحظہ کیا جائے۔ یہ مرثیہ ۱۰۹۱ سے ۱۱۳۹ تک ۱۷۹ اشعار تک چلا گیا ہے۔ ایک ایک شعر میں شیر کے کئی نام ہیں۔ عربی میں مصنفین نے عجیب عجیب عنوانات پر کتب لکھی ہیں۔ صاحب قاموس نے ایک "کتاب اللروض السلف فیما لہ اسمان الی الوف"۔ یعنی ایسی کتاب جس میں ایسے اسماء ہیں جن کی تعداد ہزار تک ہے۔ جانوروں میں سے کوئے کا ذکر قرآن پاک میں آتا ہے جس کا ذکر حیوة الحیوان میں ہے کہ آدم علیہ السلام کے دو بیٹوں میں جنگ ہو گئی اور قابیل نے ہاتل کو مار دیا لیکن سمجھ نہ آئی کہ لاش کو کیا کرے۔ اللہ تعالیٰ نے ایک کوئے کو بھیجا کہ جس کا ساتھی فوت ہو گیا تھا اس

نے اپنی چونچ اور پنجوں سے چھوٹا سا گڑھا کھودا اور اس میں مردہ کو بے کور کھ کر مٹی ڈال دی۔ ہاتل کا قتل پہلا انسانی قتل تھا اور کوئے کا کھودا ہوا گڑھا پہلی قبر۔ قاتل یہ دیکھ کر افسوس سے ہاتھ ملنے لگا کہ کوآجھ سے قتلہ نکلا۔ یہیں ذکر کرتا چلوں کہ بجلی کے کھبے کے ساتھ تاروں سے چسٹ کر اگر کوئی کو مار جائے تو آٹا ناٹا اور ادھر سے اور نجانے کہاں کہاں سے پچاسوں کوئے جمع ہو جاتے ہیں اور اس قدر شور مچاتے ہیں کہ کانوں پر ہی آواز سنائی نہیں دیتی۔

مولانا ابوالکلام آزاد نے اپنی شہرہ آفاق کتاب ”غبار خاطر“ میں تین جانوروں بلبل، چڑیا اور کوئے کا ذکر کیا ہے۔ ابوالکلام کا قلم ”ابوالکلام“ کا قلم ہے دیکھئے کس ثقافت اور دلچسپ انداز میں ذکر کیا ہے۔ مولانا کے متعلق مصری عالم علامہ حسن الباقوری نے اپنی کتاب ”مذکرات الباقوری“ میں لکھا ہے کہ ”انہ بحر“ لاساحل لہ ”وہ ایسا سمندر ہیں کہ جس کا ساحل نہیں۔“

## حکایات زانغ و بلبل

قلعہ احمد نگر

۲- مارچ ۱۹۴۳ء

صدیق بکرم

کل عالم تصور میں حکایت زانغ و بلبل ترتیب دے رہا تھا۔

محمود خیال ابھی فرد فرد تھا

اس وقت خیال ہوا ایک فصل آپ کو بھی سنا دوں۔

تا فصلی از عجیب اشیاء نوشتہ ایم آفاق را مردف غصا نوشتہ ایم

”ہم نے پوری دنیا کو غصا کے مترادف لکھا ہے جب کہیں جا کر حقیقت اشیاء کی ایک فصل تحریک میں آئی ہے۔“

ایک دن صبح چائے پیتے ہوئے نہیں معلوم سید محمود صاحب کو کیا سوچھی ایک فطرتی میں تھوڑی سی شکر لے کر نکلے اور مچن میں جا بجا کچھ ڈھونڈنے سے لگے۔

کوئی ایس طائفہ ایس جاگھر سے یافتہ اند

تو بتا دے کہ اس گروہ کو اس جگہ ایک گہر ملا ہے۔

جب ان کا تعاقب کیا گیا تو معلوم ہوا چوہنیوں کے بل ڈھونڈ رہے ہیں جہاں کوئی سوراخ دکھائی دیا۔ شکر کی ایک چٹکی ڈال دی۔ میں نے جو یہ حال دیکھا تو یہ کہہ کر ان کے سمیرہ سی پر ایک اور تازیانہ لگا دیا کہ:

وللارض من کاس الکرام نصیب

اہل عبادت کے برتنوں سے زمین کا بھی کچھ حصہ ہوتا ہے۔

کہنے لگے اس کا ترجمہ کیجئے۔ میں نے کہا خواہ شیراز صبح اضافہ کر چکے ہیں:

اگر شراب خوری تجربہ لاشاں بر خاک  
ازاں گناہ کہ نفعے رسد بغیر چہ پاک  
”جب تو شراب پئے تو اس کا ایک گھونٹ زمین پر بھی ڈال دے وہ گناہ جس سے کسی کو نفع پہنچے اس کے کرنے سے نہیں ڈرنا چاہئے۔“  
یہاں کمروں کی چھتوں میں گور یاؤں کے جوڑوں نے جا بجا گھونسلے بنا رکھے ہیں دن بھر ان کا شور و ہنگامہ رہتا ہے۔ چند دنوں کے بعد محمود صاحب کو خیال ہوا۔ ان کی بھی کچھ توضیح کرنی چاہئے۔ ممکن ہے۔ گور یاؤں کی زبان حال نے انہیں توجہ دلائی ہو کہ:

نگاہ لطف کے امیدوار ہم بھی ہیں

چہرہ میں ایک مرتبہ انہوں نے کچھ مرغیاں پالی تھیں۔ دانہ ہاتھ میں لے کر آ کر تے تو ہر طرف سے دوڑتی ہوئی چلی آتیں۔ یہی نسخہ چڑیوں پر بھی آزمایا جاتا لیکن چند دنوں کے بعد تھک کر بیٹھ رہے۔ کہنے لگے ”مجیب معاملہ ہے دانہ دکھا کھا کر ہٹتا پاس جاتا ہوں اتنی ہی تیزی سے بھاگنے لگتی ہیں۔ گویا دانہ کی پشیمانی بھی ایک جرم ہوا۔“

خدایا جذبہ دل کی مگر تاثیر الٹی ہے کہ ہٹتا کھینچتا ہوں اور کھینچتا جائے ہے مجھ سے

میں نے کہا طلب و نیاز کی راہ میں قدم اٹھایا ہے تو عشوہ ناز کی تغافل کیشتیوں کے لئے صبر و قلیب پیدا کیجئے۔ نیاز مشق کے دعوؤں کے ساتھ ناز حسن کی گلہ مندیوں زیب نہیں دیتیں۔

پہ ناز کی نہ بری پے پہ منزل مقصود مگر طریق رہش از سر نیاز کنی

”تو ناز و داد کھا کر منزل مقصود تک نہیں پہنچ سکتا البتہ اس راہ کا طریقہ یہ ہے کہ تو سر کو جھکا دے۔“

اگر پہ ناز براند مرد کہ آخر کار بہ صد نیاز بخواند تراؤ ناز کنی

”اگر وہ ناز و غرے سے تجھے دستکار دیں تو تو مت جا کیونکہ بالآخر وہ تجھے ہزار نیاز مند یوں سے جلا لیں گے اور تو ناز دکھائے گا۔“

یہاں کبھی کبھی صبح کو جنگلی میناؤں کے بھی دو تین جوڑے آ نکلتے ہیں اور اپنی غرر اور چوچو کے شور سے کان بہرا کر دیتے ہیں۔ اب محمود صاحب نے گور یاؤں کے عشق پر تو واسوسٹ پڑھا۔ مگر ان آہوان ہوائی کے لئے دام ضیافت بچھا دیا۔

من و آہو صحرائے کہ دائمی را مید از من

”میرا اس صحرائی ہرن کے ساتھ مجیب معاملہ ہے کہ وہ ہر لمحے مجھ سے گریزاں رہتا ہے۔“

روز صبح روٹی کے چھوٹے چھوٹے ٹکڑے ہاتھ میں لے کر نکل جاتے اور مچن میں جا کھڑے ہوتے۔ پھر جہاں تک حلق کام دیتا آ آ کر تے جاتے اور ٹکڑے نفا کو دکھا کھا کر پھینکتے رہتے۔ یہ ملائے عام میناؤں کو تو ملتفت نہ کر سکی البتہ شہرستان ہوا کے در یوزہ گران ہر جانی یعنی کوؤں نے ہر طرف سے ہجوم شروع کر دیا۔ میں نے کوؤں کو شہرستان ہوا کا در یوزہ گراس لئے کہ کبھی انہیں مہمانوں کی طرح کہیں جاتے دیکھا نہیں۔ طفیلیوں کے غول میں بھی بہت کم دکھائی پڑے۔ ہمیشہ اسی عالم میں پایا کہ فقیروں کی طرح ہر دروازے پر پہنچے صدائیں لگائیں اور چل دیئے۔

فقیرانہ آئے صد کر چلے !



بہر حال محمود صاحب آ آ کے قتل سے تھک کر جوئی مڑتے یہ دروازہ گراں کو آستین فوراً بڑھتے اور اپنی دراز دستیوں سے دسترخوان صاف کر کے رکھ دیتے۔

اے کوتاہ آستیناں! تا کے دراز دستی

"اے کوتاہ آستینو! یہ دراز دستی کب تک کرتے رہو گے۔"

محن کے شمالی کنارے میں نیم کا ایک تار درخت ہے اس پر گھبروں کے جھنڈ کودتے پھرتے ہیں۔ انہوں نے جو دیکھا کہ:

صلائے عام ہے یاران نکتہ داں کے لئے

تو فوراً الیک لیک اور "مرحمت عالی زیادہ" کہتے ہوئے اس دسترخوان کرم پر نوٹ پڑیں:

یاران! صلائے عام ست گرے کنید کارے

"دوستو! اگر آپ کو کوئی کارنامہ سرانجام دیتا ہے تو آذیہاں سب کے لئے دعوت کار ہے۔"

کوؤں کی دراز دستیوں سے جو کچھ بچتا ان کوتاہ دستوں کی کاجھوٹیوں کا کھا جاتا پہلے روٹی کے ٹکڑوں پر منہ مارتیں پھر فوراً گردن اٹھا لیتیں، ٹکڑا چباتی جاتیں اور سر ہلا ہلا کر کچھ اشارے بھی کرتی جاتیں۔ گویا محمود صاحب کو ادھیافت دیتے ہوئے یہ طریق حسن طلب یہ بھی کہتی جاتی ہیں کہ:

گرچہ خوب است ولیکن قدرے بہتر ازیں

"اگرچہ یہ بھی اچھا ہے لیکن اس سے بھی بہتر ہونا چاہئے۔"

خیر بیچاری گھبروں کا شمار تو اس سفر کرم کے ریزہ چینوں میں ہوا لیکن کوئے جنہیں طفیلی سمجھ کر میزبان عالی ہمت نے چنداں تعرض نہیں کیا تھا۔ اچانک اس قدر بڑھے گئے کہ معلوم ہونے لگا پورے احمد نگر کو اس بخشش عام کی خبر ملی گئی ہے اور علاقہ کے سارے کوؤں نے اپنے اپنے گھروں کو خیر باد کہہ کر یہیں دعوتی مارنے کی ٹھان لی ہے۔ بیچاری میناؤں کو جو اس اہتمام نسیافت کی اصلی مہمان تھیں ابھی تک خبر بھی نہیں پہنچی تھی اور اب اگر پہنچ بھی جاتی تو بھلا طفیلیوں کے اس ہجوم میں ان کے لئے جگہ کہاں نکلنے والی تھی۔

طفیلی جمع شد چنداں کہ جائے مہمان کم شد

"نسیافت میں بن جائے مہمان اتنے جمع ہو گئے کہ اصل مہمانوں کی جگہ کم ہو گئی۔"

محمود صاحب کے صلائے عام سے پہلے ہی یہاں کوؤں کی کائیں کائیں کی روشن چوکی برابر بجتی رہتی تھی۔ اب جوان کا دسترخوان کرم بچھا تو نقادوں پر بھی چوب پڑ گئی۔ ایک دو دن تک لوگوں نے صبر کیا۔ آخر ان سے کہا پڑا کہ اگر آپ کے دست کرم کی بخششیں رک نہیں سکتیں تو کم از کم چند دنوں کے لئے ملتوی ہی کر دیجئے ورنہ ان ترکان بغاوت دست کی ترکتازیوں کردوں کے اندر کے گوش نشینوں کو بھی امن یمن سے بیٹھنے نہ دیں گی اور ابھی تو صرف احمد نگر کے کوؤں کو خبر ملی ہے اگر فیض عام کا یہ ننگر خانہ اسی طرح جاری رہا تو عجب نہیں تمام دکن کے کوئے قلعہ احمد نگر پر تعلق بول دیں اور آپ کو صاحب کا شعر یاد دلائیں کہ:

دور دستاں را بہ احسان یاد کردن ہمت ست  
دور نہ ہر نعلی بہ پائے خود شمری انگند  
"دور رہنے والوں کو اچھائی کے ساتھ یاد کرنا بہادری ہے ورنہ تو ہر درخت پھل اپنے قدموں میں ڈال دیتا ہے۔"

ابھی محمود صاحب اس درخواست پر غور کر رہے تھے کہ ایک دوسرا واقعہ ظہور میں آ گیا۔ ایک دن صبح کیا دیکھتے ہیں کہ مچھت کی منڈیر پر دو معمر و مشین گد بھی تشریف لے آئے ہیں:

پیری سے کرم میں اک ذرا غم

اور گردن اٹھائے صلائے سفرہ کے منتظر ہیں:

توقیر کی صورت جسم

اے خانہ برانداز چمن! کچھ تو ادھر بھی!

معلوم ہوتا ہے ان ناخواندہ مہمانوں کی آمد محمود صاحب پر بھی ہائیں ہمہ جو دو صلائے عام گراں گزری کہنے لگے بزرگوں نے کہا ہے گدوں کا آنا منحوس ہوتا ہے۔ بہر حال ان حضرات کے بارے میں بزرگان سلف کا کچھ ہی خیال رہا ہو لیکن واقعہ یہ ہے کہ ان کی تشریف آوری ہمارے لئے تو بڑی ہی بابرکت ثابت ہوئی کیونکہ ادھر ان کا مبارک قدم آیا ادھر محمود صاحب نے ہمیشہ کے لئے اپنا سفرہ کرم پیشنا شروع کر دیا۔ ایک لحاظ سے معاملہ پریوں بھی نظر ڈالی جاسکتی ہے کہ ان کی آمد کی آبادی میں اس ہنگامہ نسیافت کی ویرانی پوشیدہ تھی۔ دیکھئے کیا موقع سے مومن خاں کا قصیدہ یاد آ گیا:

شیخ جی آپ کے آتے ہی ہوا دیر خراب

قصہ کعبہ کا نہ کیجئے گا بہ ایں یمن قدم

خیر چند دنوں کے بعد بات آئی گزری ہوئی لیکن کوؤں کے غولوں سے اب نجات کہاں ملتی والی تھی؟ دروازہ گردوں نے کرم کی چوکھٹ پہچان لی وہ روز معین وقت پر آتے اور اپنے فراموش کار میزبان کو پکار پکار کے دعائیں دیتے:

میاں! خوش رہو ہم دعا کر چلے!

عالم ہیر دگر بار جواں خواہد لہ

لفس باد سبا ملک فشاں خواہد لہ

"باد سبا کا جھونکا ہر طرف خوشبو پھیلا دے گا۔ یہ بوڑھا زمانہ ایک دفعہ پھر جوان ہو جائے گا۔"

اسی زمانہ کا واقعہ ہے کہ ایک دن دوپہر کے وقت کمرہ میں بیٹھا ہوا تھا کہ اچانک کیا سنتا ہوں بلبل کی نواؤں کی صدا انہیں آ رہی ہیں:

ہر کہ ز عشق نیست خوش! عمر بپادی دہ

باز نوالے بلبلان عشق تو یادی دہ

"بلبلوں کی صدائیں پھر تجھے تیرے عشق کی یاد دلاتی ہیں جو شخص عشق سے خوش نہیں وہ اپنی عمر برباد کر رہا ہے۔"

باہر نکل کر دیکھا تو خطمی کے غلفت پھولوں کے ہجوم میں ایک جوڑا بیٹھا ہے اور گردن اٹھائے نغمہ سنجی کر رہا ہے۔ بے اختیار خواہد شیراز کی غزل یاد آ گئی:

نغاں قناد ز بلبل "نقاب گل کے دریہ"

صغیر مرغ برآمد! بل شراب کہا ست

"پرندے کی آواز آنا شروع ہو گئی بتاؤ شراب کی بلی کہاں ہے بلبل نے چیخ مار کر پوچھا کہ "پھول کا نقاب کس نے چھا ڈالا"

یہ علاقہ اگرچہ سردیر نہیں ہے لیکن چونکہ بلند سطح پر واقع ہوا ہے اس لئے پہاڑی بلبلوں سے خالی نہیں ہے۔ یہ بلبلیں اگرچہ سردیر ایران کی بلبلوں کی طرح ہزار داستان نہیں ہوتیں لیکن ریلے گلے کی ایک تان بھی کیا کم ہے۔ دوپہر کی چائے کا جو قیلولہ کے بعد چیتا ہوں آخری فغان باقی تھا میں نے اٹھایا اور اس نغمہ عندلیب پر خالی کر دیا۔

تو نیز بادہ بہ چنگ آرد اور صحرا گیر  
کہ مرغ نغمہ مرا ساز خوش آوا آورد

”تو بھی شراب اور سارنگی لا اور جنگل کی طرف نکل جا کیونکہ ایک چپکنے والا پرندہ ایک خوش نوا ساز لایا ہے۔“

دوسرے دن صبح برآمدہ میں بیٹھا تھا کہ بلبل کے ترانے کی آواز پھر مٹی۔ میں نے ایک صاحب کو توجہ دلائی کہ سننا بلبل کی آواز آ رہی ہے۔ ایک دوسرے صاحب جو مچن میں ٹہل رہے تھے کچھ دیر کے لئے رک گئے اور کان لگا کر سننے رہے۔ پھر بولے کہ ہاں قلعہ میں کوئی چنگز اجا رہا ہے۔ اس کے پیوں کی آواز آ رہی ہے۔ سبحان اللہ ذوقِ سماغ کی وقت امتیاز دیکھئے۔ بلبل کی نواؤں اور چنگز کے پیوں کی ریں ریں میں یہاں کوئی فرق محسوس نہیں ہوتا۔

ہائے گو ملکن سایہ شرف برگز  
دراں دیار کہ طوطی کم از دغن باشد

”ہائے کہ دوکانی بزرگی کا سایہ ایسے علاقے پر نہ ڈالے جہاں طوطی کا مقام گدھ سے کم ہے۔“

خدارا انصاف کیجئے۔ اگر دو ایسے کان ایک قفس میں بند کر دیئے جائیں کہ ایک میں تو بلبل کی نوائیں ہوں دوسرے میں چنگز کے پیوں کی ریں ریں تو آپ اسے کیا کہیں گے؟

نوائے بلبلت اے گل کہا پسند افتد  
کہ گوش ہوش بہ مرغان ہرزہ گوداری

”اے بھول تجھے بلبل کی آواز کیسے پسند آئے گی کہ تیری عقل کے کان بے سرے پرندوں کی آواز پر لگے ہوئے ہیں۔“

اصل یہ ہے کہ ہر ملک کی فضا طبیعتوں میں ایک خاص طرح کا طبعی ذوق پیدا کر دیا کرتی ہے۔ ہندوستان کا عام طبعی ذوق بلبل کی نواؤں سے آشنا نہیں ہو سکتا تھا کیونکہ ملک کی فضا دوسری طرح کی صداؤں سے بھری ہوئی تھی۔ یہاں کے پرندوں کی شہرت طوطا اور بینا کے پروں سے اڑی اور دنیا کے عجائب میں شمار کی گئی۔

شکر شکن شند ہر طوطیان ہند  
زین قد پاری کہ بنگالہ ی رود

”ہندوستان کی تمام طوطیاں شکر خور ہو جائیں گی اس پاری قد سے جو بنگال کو جادہ ہے۔“

بلبل کی جگہ یہاں کوئل کی صدائیں شاعری کے کام آئیں اور اس میں شک نہیں کہ اس کی ٹوک درد آشتیوں کو غم و اہم کی چیخوں سے کم محسوس نہیں ہوتی۔

بلبل کی نواؤں کا ذوق تو ایران کے حصے میں آیا ہے۔ موسم بہار میں باغ و صحرا ہی نہیں بلکہ ہر گھر کا پائیں باغ ان کی نواؤں سے گونج اٹھتا ہے۔ بچے جھولے میں ان کی لوریاں سنتے سنتے سو جائیں گے اور مائیں شادہ کر کے بتلائیں گی کہ دیکھ یہ بلبل ہے جو تجھے اپنی کھوانی سنارہی ہے۔ جنوب میں شمال کی طرف جس قدر بڑھتے جائیں یہ افسونِ فطرت بھی زیادہ عام اور گہرا ہوتا جاتا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ جب تک ایک شخص نے شیراز یا قزوین کے گل گشتوں کی سیر نہ کی ہو وہ سمجھ نہیں سکتا کہ حافظ کی زبان سے یہ شعر کس عالم میں نکلے تھے:

بلبل بہ شاخ سرو بہ گل بانگ پہلوی  
ی خواند دوش درہ مقامات معنوی

بچنے بچا کہ آتش سوسے نمود گل  
تا از درخت نکتہ تحقیق بشنوی

مرغان باغ قافیہ سجند و بذلہ گو  
تا خواہد خورد بہ غزل ہائے پہلوی

”گل ایک بلبل سرو کی شاخ پر بیٹھا فارسی میں مقامات معنوی پڑھ رہا تھا۔ یعنی آ کیونکہ پھول نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو آگ دکھا دی ہے تاکہ تو درخت سے تحقیق کا کوئی نقطہ سنے۔ باغ کے پرندے ہم قافیہ چمک رہے ہیں اور بذلہ گوئی کر رہے ہیں تاکہ خواہد فارسی غزلوں کے ساتھ شراب پئے۔“

یہ جو کہا کہ مرغان باغ ”قافیہ سنجی“ کرتے ہیں تو یہ مبالغہ نہیں ہے واقعہ ہے۔ میں نے ایران کے چمن زاروں میں ہزاروں قافیہ سنجی کرتے ہوئے خود سنا ہے۔ ٹھہر ٹھہر کے نئے بدلتی چائے گی اور ہر نے ایک طرح کے اتار پر ختم ہوگی جو سننے میں ٹھیک ٹھیک شعروں کے توانی کی طرح متوازن اور متجانس محسوس ہوں گے۔ گھنٹوں سننے رہے۔ ان قافیوں کا تسلسل ٹوٹنے والا نہیں۔ آواز جب ٹوٹنے لگی ایک ہی قافیہ پر ٹوٹنے لگی۔

حقیقت یہ ہے کہ نوائے بلبل بہشت بہار کا ملکوتی ترانہ ہے جو ملک اس بہشت سے محروم ہے وہ اس ترانے کے ذوق سے بھی محروم ہے۔ گرم ملکوں کو اس عالم کی کیا خبر زمستان کی برف باری اور بہت جھڑکے بعد جب موسم کا رخ پلٹنے لگتا ہے اور بہار اپنی ساری رعنائیوں اور جلوہ فریبوں کے ساتھ باغ و صحرا پر چھا جاتی ہے تو اس وقت برف کی بے رحمیوں سے ٹھٹھری ہوئی دنیا کا ایک محسوس کرنے لگتی ہے کہ اب موت کی افسردگیوں کی جگہ زندگی کی سرگرمیوں کی ایک نئی دنیا نمودار ہوگئی ہے؟ انسان اپنے جسم کے اندر دیکھتا ہے تو زندگی کا تازہ خون ایک ایک رگ کے اندر اہلٹا دکھائی دیتا ہے۔ اپنے سے باہر دیکھتا ہے فضا کا ایک ایک ذرہ پیش و نشاء ہستی کی سرستیوں میں رقص کرتا ہوا نظر آتا ہے۔ آسمان و زمین کی ہر چیز جو گل تک محرومیوں کی سوگاری اور افسردگیوں کی جانکاہی تھی۔ آج آنکھیں کھولے تو حسن کی عشوہ طرازی ہے۔ کان لگائیے تو نغمہ کی جاں نوازی ہے سو گئیے تو سرتاسر یو کی عطربیزی ہے۔

صبا بہ تہنیت ہر سے فروش آمد  
کہ موسم طرب و پیش و نائے دوش آمد

ہوا مسج نفس گشت وہار نافہ کشا  
درخت ہرز شد و مرغ در خروش آمد

خور لالہ چناں بر فروخت باد بہار  
کہ غنچہ غرق عرق گشت و گل بہ جوش آمد

”اے باد مبارک ہو شراب پیچنے والا بابا آ گیا ہے اور پیش و عشرت اور پیچنے پلانے کا موسم آ گیا ہے۔ ہوا میں انفاں مسیحا پیدا ہوگئی ہے اور ہوا خوشبوئیں پھیلا رہی ہے جو درخت سرسبز ہو گئے ہیں اور پرندوں نے بلند آواز سے چہکنٹا شروع کر دیا ہے۔ موسم بہار کی ہوائے لالہ کے خور کو اس قدر مجز کا دیا ہے کہ کلی پیسے میں ڈوب گئی ہے اور پھول جو بن پر آ گیا ہے۔“

میں جوش و سرستی کی ان عاتکیریوں میں بلبل کے مستانہ ترانوں کی گت شروع ہو جاتی ہے اور یہ نغمہ سرائے بہشتی اس محویت اور خود رقی کے ساتھ گانے لگتا ہے کہ معلوم ہوتا ہے خود ساز فطرت کے تاروں سے نغمے نکلنے لگے۔ اس وقت انسانی احساسات میں جو تہلکہ مچنے لگتا ہے ممکن نہیں کہ حرف و صوت سے ان کی تعبیر آسنا ہو سکے۔ شاعر پہلے مضطرب ہو گا کہ اس عالم کی تصویر کھینچ دے جب نہیں کھینچ سکے گا تو پھر خود اس کی تصویر بن جائے گا۔ وہ رنگ بو اور نغمے کے اس سمندر کو پہلے کنارہ پر کھڑے ہو کر دیکھے گا۔ پھر کو دے پڑے گا اور خود اپنی ہستی کو بھی اسی کی ایک موج بنا دے گا۔

بیا تا گل برافشاںیم دے در ساغر اندازیم فلک را سقف بشکافیم و طرح نور اندازیم

”آؤ پھول برسائیں اور ساغر میں شراب ڈالیں آسمان کی محبت کو چھڑ ڈالیں اور تہنی بنیادیں اٹھائیں۔“

چودر دست رودے ست خوش بزن مطرب سروے خوش کہ دست افشاں غزل خوانیم و پاکو باں سر اندازیم  
”اے مطرب تیرے ہاتھ میں ایک اچھا ساز ہے تو خوبصورت راگ چھیڑنا کہ ہم تپتے ہوئے غزل پڑھیں اور رقص کرتے ہوئے سر دھنیں۔“

ہندوستان میں صرف کشمیر ایک ایسی جگہ ہے جہاں اس عالم کی ایک جھلک دیکھی جاسکتی ہے۔ اسی لئے فیضی کو کہنا پڑا تھا:

بزار قافائے شوق می کشد کشمیر کہ بار بیش کشا یہ خطہ کشمیر

”شوق کے ہزاروں قافلے خطہ کشمیر میں راتیں بسر کرنے کے لئے کشاں کشاں جاتے اور بیش و عشرت کا سامان کھولتے ہیں۔“

لیکن افسوس ہے۔ لوگوں کو پھل کھانے کا شوق ہوا عالم بہار کی جنت نکلیوں کا شوق نہ ہوا۔ کشمیر جائیں گے بھی تو بہار کے موسم میں نہیں۔ بارش کے بعد پھلوں کے موسم میں معلوم نہیں دنیا اپنی ہر بات میں اتنی شکم پرست کیوں ہو گئی ہے؟ حالانکہ انسان کو معدہ کے ساتھ دل و دماغ بھی دیا گیا تھا۔

ہندوستان کے پہاڑوں میں پہاڑی بلبل کا ترنم نئی نال اور کاغزوہ میں زیادہ سنا جاسکتا ہے۔ مسوری اور شملہ کی چٹانی فضا اس کے لئے کافی کشش پیدا نہیں کر سکتی تھی۔

ہندوستان میں عام طور پر چار قسم کی بلبلیں پائی جاتی ہیں۔ ان میں سب سے زیادہ خوش نوا قسم وہ ہے جس کے چہرے کے دونوں طرف سفید بونٹے ہوتے ہیں اور اس لئے آج کل نیچرل ہسٹری کی تقسیم میں اسے وہائٹ چیکڈ (White Cheeked) کے نام سے موسوم کیا گیا ہے۔ شاما کو اگرچہ عام طور پر بلبل نہیں سمجھا جاتا لیکن اسے بھی میدانی سرزمینوں کا بلبل ہی تصور کرنا چاہئے۔ مغربی یو۔ پی اور پنجاب میں اس کی متحدہ قسمیں پائی جاتی ہیں۔

اس وقت تک بلبل کے تین جوڑے یہاں دکھائی دیتے ہیں۔ تینوں معمولی پہاڑی قسم کے ہیں جنہیں انگریزی میں (White Whiskered) کے نام سے پکارتے ہیں۔ ایک نے تو پھول کی ایک تیل میں آشیانہ بھی بنالیا ہے۔ دو پہر کو پہلے بالکل خاموشی رہے گی۔ پھر جونہی میں کچھ دیر لیٹنے کے بعد انھوں کا اور نکلنے کے لئے ہنٹوں گا۔ معاً ان کی نوائیں شروع ہو جائیں گی۔ گویا انہیں معلوم ہو گیا ہے کہ یہی وقت ہے جب ایک ہم صغیر اپنے دل و جگر کے زخموں کی پٹیاں کھولتا ہے۔ اس لئے نالہ و فریاد کے ہم چر کے

لگاتا شروع کر دیں۔ میرا وہی حال ہوا جو عربی کے ایک شاعر کا ہوا تھا۔

ا۔ و معاً شجانی النبی کنت نائماً تفرد ہیکھا بعسن الترنم

اعلک من برد بطیب التسم فلو قبل مہکاھا بکیت صباہ

الئی ان دعت ورقاء من غصن ایکته بسعدی شفیث النفس قبل التدم

ولا کن بکت قبلی فہیج لی البکاء

بکاھا فقلت الفضل للمتقدم

”اور جس بات نے مجھے غمگین کیا وہ یہ ہے کہ جب میں سو رہا تھا اور منہ می نیند کے طرے لے رہا تھا تو اچانک ایک خوش آواز پرند نے درختوں کے جھنڈ میں ترانہ نئی شروع کر دی۔ اس کی رونے کی آواز اپنے ترنم کی خوبی میں آپ ہی اپنی مثال تھی۔ اگر اس کے رونے سے پہلے میں نے سعدی کے عشق میں چند آنسو بہا دیئے ہوتے تو میرے دھمے میں شرمندگی نہ آتی۔ مگر واقعہ یہ ہے کہ میں ایسا نہ کر سکا اور یہ اس پرند کا رونہ تھا جس سے میرے اندر بھی گر یہ زاری کا جوش اٹھ آیا۔ پس مجھے شرمندگی کے ساتھ اعتراف کرنا پڑتا ہے کہ بلاشبہ یہاں فضیلت اسی کے لئے ہوئی جس نے پہلے قدم اٹھایا۔“





## چڑیا چڑے کی کہانی

قلند احمد

۱۷- مارچ ۱۹۴۳ء

مدتی مکر

زندگی میں بہت سی کہانیاں بنائیں۔ خود زندگی ایسی گزری جیسے ایک کہانی ہو:

ہے آج جو سرگزشت اپنی

کل اس کی کہانیاں بنیں گی

آئیے آج آپ کو چڑیا چڑے کی کہانی سناؤں:

دگر ہا شنید سنی اس ہم شنو

”تو نے دوسری کہانیاں سنی ہیں یہ بھی سن لے۔“

یہاں کمرے جو ہمیں رہنے کو ملے ہیں۔ پچھلی صدی کی تعمیرات کا نمونہ ہیں۔ چھت کھڑی کے شبیروں کی ہے اور شبیروں کے سہارے کے لئے عمارتیں ڈال دی ہیں نتیجہ یہ ہے کہ جابجا گھونسلہ بنانے کے قدرتی گوشے نکل آئے اور گوریاؤں کی بستیاں آباد ہو گئیں۔ دن بھر ان کا ہنگامہ جگ و دو گرم رہتا ہے۔ ٹکٹے میں ہالی ٹینج کا علاقہ چونکہ کھلا اور درختوں سے بھرا ہے اس لئے وہاں بھی مکانات کے برآمدوں اور کانسوں پر چڑیوں کے غول ہمیشہ حملہ کرتے رہتے ہیں۔ یہاں کی دیرانی دیکھ کر گھر کی دیرانی یاد آگئی۔

اگ رہا ہے در و دیوار سے ہرزہ غالب

ہم بیاباں میں ہیں اور گھر میں بہار آئی ہے!

گزشتہ سال جب اگست میں ہم یہاں آئے تھے تو ان چڑیوں کی آشیاں سازبوں نے بہت پریشاں کر دیا تھا۔ کمرہ کے مشرقی گوشہ میں منہ دھونے کی ٹیبل لگی ہے۔ ٹھیک اس کے اوپر نہیں معلوم کب سے ایک پرانا گھونسلہ تعمیر پاچکا تھا۔ دن بھر میدان سے نیچے جن کچن کراتیں اور گھونسلے میں بچھانا چاہتیں۔ وہ ٹیبل پر گر کے اسے کوزے کرکٹ سے اٹ دیتے۔ ادھر پانی کا جگ بھروا کے رکھا۔ ادھر ٹنگوں کی بارش شروع ہوگئی۔ پچھم کی طرف چار پائی دیوار سے لگی تھی۔ اس کے اوپر نئی تعمیر کی سرگرمیاں جاری تھیں۔ ان نئی تعمیرات کا ہنگامہ اور زیادہ عاجز کر دینے والا تھا۔ ان چڑیوں کو ذرا سی تو چوچ ملتی ہے اور سنی بھر کا بھی بدن نہیں لیکن طلب دہی کا جوش اس بلا کا پایا ہے کہ چند منٹوں کے اندر بالشت بھر کلفات کھود کے صاف کر دیں گی۔ حکیم ارشمیدس (Archimedes) کا مقولہ مشہور ہے۔

Dos Mol Pau Sto Kai Ten Gen Kineso

”مجھے فضا میں کھڑے ہونے کی جگہ دے دو۔ میں کرہ ارضی کو اس کی جگہ سے ہٹا دوں گا۔“ اس دعوے کی تصدیق ان چڑیوں کی

سرگرمیاں دیکھ کر ہو جاتی ہے۔ پہلے دیوار پر چوچ مار مار کے اتنی جگہ بنائیں گی کہ چوچ ٹکٹے کا سہارا نکل آئے۔ پھر اس پر چوچ جما کر چوچ کا پھاؤڑا چلانا شروع کر دیں گی اور اس زور سے چلائیں گی کہ سارا جسم سکڑ سکڑ کر کاٹنے لگے گا اور پھر تھوڑی دیر کے بعد دیکھیں تو کئی انج کلفات اڑ چکی ہوگی۔ مکان چونکہ پرانا ہے اس لئے نہیں معلوم کتنی مرتبہ چو نے اور ریت کی تھیں دیوار پر چڑھتی رہی ہیں۔ اب مل ملا کر تقریباً سالہ کا ایک مونا سادل بن گیا ہے۔ ٹوٹا ہے تو سارے کمرے میں گرد کا دھواں پھیل جاتا ہے اور کپڑوں کو دیکھیں تو غبار کی تھیں جم گئی ہیں۔

اس مصیبت کا علاج بہت سہل تھا۔ یعنی مکان کی اڑسروں مرمت کر دی جائے اور تمام گھونسلے بند کر دیے جائیں لیکن مرمت بغیر اس کے ممکن نہ تھی کہ معمار بلائے جائیں اور یہاں باہر کا کوئی آدمی اندر قدم رکھ نہیں سکتا۔ یہاں ہمارے آتے ہی پانی کے ٹل بگڑ گئے تھے۔ ایک معمولی مستری کا کام تھا لیکن جب تک ایک انگریز فوجی انجینئر کمانڈر جگ آفیسر کا پرہانہ رابہاری لے کر نہیں آیا ان کی مرمت نہ ہو سکتی۔

چند دنوں تک تو میں نے صبر کیا مگر برداشت نے صاف جواب دے دیا اور فیصلہ کرنا پڑا کہ اب لڑائی کے بغیر چارہ نہیں۔

سن و گرز و میدان و افراسیاب

”اب اس کے بغیر کوئی اور چارہ کار نہیں رہا کہ میں گرز لے کر میدان جنگ میں نکلوں اور افراسیاب کا مقابلہ کروں۔“

یہاں میرے سامان میں ایک چھتری بھی آگئی ہے۔ میں نے اٹھائی اور اعلان جنگ کر دیا لیکن تھوڑی ہی دیر کے بعد معلوم ہو گیا کہ اس کوتاہ دستی کے ساتھ ان حریفان شقف و محراب کا مقابلہ ممکن نہیں۔ حیران ہو کر کبھی چھتری کی نارسائی دیکھتا، کبھی حریفوں کی بلند آشیانی۔ بے اختیار حافظہ کا شعر یاد آ گیا:

خیال قد بلند قوی کند دل من تو دست کو نہ من بین و آشتین دراز

”سیر اول حیری بلند قامتی کو اپنے خیال میں لارہا ہے ذرا میرے چھوٹے ہاتھ اور پھیلی ہوئی جھولی کو دیکھ۔“

اب کسی دوسرے ہتھیار کی تلاش ہوئی برآمدہ میں جالا صاف کرنے کا ہانس پڑا تھا۔ دوڑتا ہوا گیا اور اسے اٹھا لایا۔ اب کچھ نہ پوچھئے کہ میدان کارزار میں کس زور کارن پڑا۔ کمرہ میں چاروں طرف حریف طواف کر رہا تھا اور میں ہانس اٹھائے دیوانہ وار اس کے پیچھے دوڑ رہا تھا۔ فردوسی اور نظامی کے رجز بے اختیار زبان سے نکل رہے تھے۔

پہ فخر زمین را میدان کسم پہ نیزہ ہوا را نیستان کسم

”میں تلواریں زمین کو شراب خانہ بنا رہا ہوں اور نیزے کے ساتھ فضا کو سرکنڈوں کا جنگل بنا رہا ہوں۔“

آخر میدان اپنے ہی ہاتھ رہا اور تھوڑی دیر کے بعد کمرہ ان حریفان شقف و محراب سے بالکل صاف تھا:

پہ یک تاختن تا کجا تا ختم پہ گردن کشاں را سراندا ختم

”ایک جست سے میں کہاں تک پہنچ گیا تا کہ اکڑی ہوئی گردن کو زمین پر ڈال دوں۔“

اب میں نے چھت کے تمام گوشوں پر فخرانہ نظر ڈالی اور مطمئن ہو کر لکھنے میں مشغول ہو گیا لیکن ابھی چند منٹ بھی پورے نہیں

گزرے ہوں گے کہ کیا سنتا ہوں۔ حریفوں کی رجز خوانیوں اور ہوائیاؤں کی آوازیں پھر اٹھ رہی ہیں۔ سر اٹھا کے جو دیکھا تو چیت کا برگوشان کے قبضہ میں تھا میں فوراً اٹھا اور بانس لاکر معرکہ کا رزدار گرم کر دیا۔

بر آرم دیا راز ہر لشکرش  
بہ آتش ہوزم ہر کشورش

”میں ان علاقوں کو اس کے لشکر سے خالی کروالوں اور اس کی تمام سلطنت کو آگ سے جلا دوں۔“

اس مرحلہ حریفوں نے بڑی پامردی دکھائی۔ ایک گوشہ چھوڑنے پر مجبور ہوئے تو دوسرے میں ڈٹ جاتے لیکن بالآخر میدان کو پیٹھ دکھائی ہی پڑی۔ کمرے سے بھاگ کر برآمدہ میں آئے اور وہاں اپنا لاشکر نئے سرے سے جمانے لگے۔ میں نے وہاں بھی تعاقب کیا اور اس وقت تک ہتھیار ہاتھ سے نہیں رکھا کہ سرحد سے بہت دور تک میدان صاف نہیں ہو گیا تھا۔

اب دشمن کی فوج تیز تر ہو گئی تھی مگر یہ اندیشہ باقی تھا کہ کہیں پھر انہی ہو کر میدان کا رخ نہ کرے۔ تجربے سے معلوم ہوا تھا کہ بانس کے نیزہ کی ہیبت دشمنوں پر خوب چھا گئی ہے جس طرف رخ کرتا تھا۔ اسے دیکھتے ہی کھدے فرار پڑ جتے تھے۔ اس لئے فیصلہ کیا کہ ابھی کچھ عرصہ تک اسے کمرہ ہی میں رہنے دیا جائے۔ اگر کسی اکادکا حریف نے رخ کرنے کی جرأت بھی کی تو یہ سر بفلک نیزہ دیکھ کر اٹنے پاؤں بھاگنے پر مجبور ہو جائے گا۔ چنانچہ ایسا ہی کیا گیا سب سے پرانا گھونسلہ منہ دھونے کی نیمل کے اوپر تھا۔ بانس اس طرح وہاں کھڑا کر دیا گیا کہ اس کا سرانیک ٹھیک گھونسلے کے دروازے کے پاس پہنچ گیا تھا۔ اب گھونسلے اندیشوں سے خالی نہ تھا تاہم طبیعت مطمئن تھی کہ اپنی طرف سے سرد سامان جنگ میں کوئی کمی نہیں کی گئی۔ میر کا یہ شعر زبانوں پر چڑھ کر بہت پامال ہو چکا ہے تاہم موقع کا تقاضا مالا بھی نہیں جاسکتا۔

کشت و فغ نصیبوں سے ہے دلے اے ہر  
مقابلہ تو دل ناتواں نے خوب کیا

اب گیارہ بج رہے تھے میں کھانے کے لئے چلا گیا۔ تھوڑی دیر کے بعد واپس آیا تو کمرہ میں قدم رکھتے ہی ٹھٹک کے رہ گیا۔ کیا دیکھتا ہوں کہ سارا کمرہ پھر حریف کے قبضہ میں ہے اور اس اطمینان و فراغت سے اپنے کاموں میں مشغول ہیں جیسے کوئی حادثہ پیش آیا ہی نہیں۔ سب سے بڑھ کر یہ کہ جس ہتھیار کی ہیبت پر اس درجہ مجروحہ کیا گیا تھا۔ وہی حریفوں کی کابجیوں کا ایک نیا آلہ ثابت ہوا۔ بانس کا سرا جو گھونسلے سے بالکل لگا ہوا تھا۔ گھونسلے میں جانے کے لئے اب دلیز کا کام دینے لگا ہے۔ تھکے جن جن کراتے ہیں اور اس نوعیت دلیز پر بیٹھ کر باطمینان تمام گھونسلے میں بچائے جاتے ہیں۔ ساتھ ہی چوں چوں بھی کرتے جاتے ہیں۔ عجب نہیں یہ معرکہ کنگنا رہے ہوں کہ:

عرو شود سب خیر مگر خدا خواہ

”اگر خدا چاہے تو دشمن سے بھی بھلائی کروا سکتا ہے۔“

اپنی وہی فتنہ بویں کا یہ حسرت انگیز انجام دیکھ کر بے اختیار ہمت نے جواب دیدیا۔ صاف نظر آ گیا کہ چند لمحوں کے لئے حریف کو عاجز کر دینا تو آسان ہے مگر انکے جوش و استقامت کا مقابلہ کرنا آسان نہیں اور اب اس میدان میں ہار مان لینے کے سوا کوئی چارہ کار نہیں رہا۔

بیا کہ ماہر اندا ضخیم اگر جنگ است

”اگر معاملہ لڑائی تک آ پہنچا ہے تو پھر ہم ہتھیار ڈال دیتے ہیں۔“

اب یہ فکر ہوئی کہ ایسی رسم در راہ اختیار کرنی چاہئے کہ ان ناخواندہ مہمانوں کے ساتھ ایک گھر میں گزارہ ہو سکے۔ سب سے پہلے چار پائی کا معاملہ سامنے آیا۔ یہ بالکل نئی تعمیرات کی زد میں تھی۔ پرانی عمارت کے گرنے اور نئی تعمیروں کے سرو سامان سے جس قدر گرد و غبار اور کوڑا کرکٹ نکلا۔ سب کا سب اسی پر گرنا۔ اس لئے اسے دیوار سے اتنا ہٹا دیا گیا کہ براہ راست زد میں نہ رہے۔ اس تبدیلی سے کمرہ کی شکل ضرور بگڑ گئی لیکن اب اس کا علاج ہی کیا تھا؟ جب خود اپنا گھر ہی اپنے قبضے میں نہ رہا تو پھر شکل و ترتیب کی آرائشوں کی کسے فکر ہو سکتی تھی؟ البتہ منہ دھونے کے نیمل کا معاملہ اتنا آسان نہ تھا وہ جس گوشے میں رکھا گیا تھا۔ صرف وہی جگہ اس کے لئے ٹھیک تھی اذرا بھی ادھر ادھر کرنے کی گنجائش نہ تھی۔ مجبوراً یہ انتظام کرنا پڑا کہ بازار سے بہت سے جھاڑن منگوا کر رکھ لئے اور نیمل کی ہر چیز پر ایک ایک جھاڑن ڈال دیا۔ تھوڑی تھوڑی دیر کے بعد انہیں اٹھا کر جھاڑ دینا اور پھر ڈال دینا۔ ایک جھاڑن اس غرض سے رکھنا پڑا کہ نیمل کی سطح کی صفائی برابر ہوتی رہے۔ سب سے زیادہ مشکل مسئلہ فرش کی صفائی کا تھا لیکن اسے بھی کسی نہ کسی طرح حل کیا گیا۔ یہ بات طے کر لی گئی کہ صبح کی معمولی صفائی کے علاوہ بھی کمرے میں بار بار جھاڑو پھر جانا چاہئے۔ ایک نیا جھاڑو منگوا کر الماری کی آڑ میں چھپا دیا۔ کبھی دن میں دو مرتبہ کبھی تین مرتبہ کبھی اس سے بھی زیادہ اس سے کام لینے کی ضرورت پیش آتی۔ یہاں ہر دو کمرے کے پیچھے ایک قیدی صفائی کے لئے دیا گیا ہے۔ ظاہر ہے کہ وہ ہر وقت جھاڑو لئے کھڑا نہیں رہ سکتا اور اگر وہ بھی سکتا تو اس پر اتنا بوجھ و الزام انصاف کے خلاف تھا۔ اس لئے یہ طریقہ اختیار کرنا پڑا کہ خود ہی جھاڑو اٹھالیا اور ہم سایوں کی نظریں بچا کے جلد جلد دوچار ہاتھ مار دیے۔ دیکھئے ان ناخواندہ مہمانوں کی طرح خاطر تواضع میں کٹا سی تک کرنی پڑی۔

مشق ازیں بسیار کردست و کند

”مشق اس سے پہلے بہت کچھ کر چکا اور مزید کرے گا۔“

ایک دن خیال ہوا کہ جب صلح ہو گئی تو چاہئے کہ پوری طرح صلح ہو۔ یہ ٹھیک نہیں کہ رہیں ایک ہی گھر میں اور رہیں بیگانوں کی طرح۔ میں نے باورچی خانے سے تھوڑا سا کچا چاول منگوا لیا اور جس صوفے پر بیٹھا کرتا ہوں اس کے سامنے کی دری پر چند دانے چھٹک دیئے۔ پھر اس طرح سنبھل کے بیٹھ گیا جیسے شکاری دام بچا کے بیٹھ جاتا ہے۔ دیکھئے عربی کا شعر صور جمال پر کسا چسپاں ہوا ہے۔

فدام دام بر کھشک و شادم یاد آں امت

کہ گر سیرغی آمد بدام آزادی کردم!

”میں نے چڑیا پر جال پھینکا ہے اور اسی پر خوش ہوں جرأت کا وہ زمانہ بھی یاد آتا ہے کہ اگر سیرغ بھی جال میں پھنس جاتا تھا تو میں اسے آزاد کر دیتا تھا۔“

کچھ دیر تو مہمانوں کو توجہ نہیں ہوئی اور اگر ہوئی بھی تو ایک غلط انداز نظر سے معاملہ آگے نہیں بڑھا لیکن پھر صاف نظر آ گیا کہ معشوقان ستم پیشہ کے تغافل کی طرح یہ تغافل بھی نظریازی کا ایک پردہ ہے۔ درنہ نیلے رنگ کی دری پر سفید سفید ابھرے ہوئے دانوں کی کشش ایسی نہیں کہ کام نہ کر جائے۔

حور و جنت جلوہ برزادہ بدو در راہ دوست

اندک اندک عشق در کار آورد بیگانہ را

"راہ دوست میں حوریں اور جنت زہد پر اپنا جلوہ ڈال رہی ہیں عشق نے آہستہ آہستہ توافقت کو کام پر لگا دیا۔"

پہلے ایک چڑیا آئی اور ادھر ادھر کو دھونے لگی۔ بظاہر چچھانے میں مشغول تھی مگر نظر دانوں پر تھی۔ وحشی بزدی کیا خوب نہ گیا ہے۔

چہ لطف ہا کہ دریں شیوہ نہائی نیست

عنائے کہ تو داری بمن بیانی نیست

"تیرے اس طرز عمل میں اتنی نوازشیں ہیں جو چھپائی نہیں جاسکتیں تو مجھ پر اتنی مہربانی کر رہا ہے جو بیان نہیں کی جاسکتی۔"

پھر دوسری آئی اور پہلی کے ساتھ مل کر درمی کا طواف کرنے لگی۔ پھر تیسری اور چوتھی بھی پہنچ گئی۔ کبھی دانوں پر نظر پڑتی کبھی

دانہ ڈالنے والے پر۔ کبھی ایسا معلوم ہوتا جیسے آپس میں کچھ مشورہ ہو رہا ہے۔ کبھی معلوم ہوتا ہر فرد غور و فکر میں ڈوبا ہوا ہے۔ آپ نے

غور کیا ہوگا کہ گور یا جب تفتیش اور تفحص کی نگاہوں سے دیکھتی ہے تو اس کے چہرے کا کچھ عجیب عجیب انداز ہو جاتا ہے۔ پہلے گردن اٹھا

اٹھا کے سامنے کی طرف دیکھنے لگی۔ پھر گردن موڑ کے داہنے بائیں دیکھنے لگے گی پھر کبھی گردن کو مروڑ دے کر اوپر کی طرف نظر اٹھائے

گی اور چہرے پر تفحص اور استفہام کا کچھ ایسا انداز چھا جائے گا جیسے ایک آدمی ہر طرف مچھانہ نگاہ ڈال ڈال کر اپنے آپ سے کہہ رہا

ہو کہ آخر یہ معاملہ ہے کیا؟ اور ہو کیا رہا ہے؟ ایسی شخص نگاہیں اس وقت بھی ہر چہرہ پر ابھر رہی تھیں۔

ہائیم بہ پیش از سر اریں کوئی رود

یاراں خبر دید کہ این جلوہ گاہ کیست؟

"اس گلی کے سرے سے آگے میرا قدم نہیں نکلا۔ دوستو! متاؤ کہ یہ کس کی جلوہ گاہ ہے۔"

پھر کچھ دیر کے بعد آہستہ آہستہ قدم بڑھنے لگے لیکن براہ راست دانوں کی طرف نہیں۔ آڑھے رخ سے گزرے اور کچھ اکر نکل

جاتے۔ گویا یہ بات دکھائی جا رہی تھی کہ خدا خواست ہم دانوں کی طرف نہیں بڑھ رہے ہیں۔ دروغ راست مانند کی یہ نمائش دیکھ کر بے

اختیار ظہورنی کا شعر یاد آ گیا:

بگو حدیث وفا از تو باد درست بگو

شوم فدائے دروغے کہ راست مانند است

"اپنی وفاداری کی باتیں کر! لوگ تیرا یقین کر لیں گے میں تیرے اس جھوٹ پر قربان جاؤں جو جگ کی طرح ہے۔"

آپ جانتے ہیں کہ صید سے کبھی زیادہ صیاد کو اپنی مگرائیاں کرنی پڑتی ہیں جو نہی ان کے قدموں کا رخ دانوں کی طرف پھرا۔ میں

نے دم سادہ لیا۔ نگاہیں دوسری طرف کر لیں اور سارا جسم پتھر کی طرح بے حس و حرکت بنالیا۔ گویا آدمی کی جگہ پتھر کی ایک سورتی دھری

ہے کیونکہ جانتا تھا اگر نگاہ شوق نے مضطرب ہو کر ذرا بھی جلد بازی کی تو شکار دام کے پاس آتے آتے نکل جائے گا۔ یہ گویا ناز حسن اور

نیاز عشق کے معاملات کا پہلا مرحلہ تھا۔

نہاں از وہ رخش داشتم تماشاے

نظر بہ جانب ہا کہ دو شرمسار شدم

"میں اس سے چھپ کر اسے کے چہرے کی طرف تک رہا تھا۔ اس نے ہماری طرف دیکھا اور میں شرمندہ ہو گیا۔"

خیر خدا خدا کر کے اس عشوہ تغافل نما کے ابتدائی مرحلے طے ہوئے اور ایک بت طائر نے صاف صاف دانوں کی طرف رخ کیا

مگر یہ رخ بھی کیا قیامت کا رخ تھا۔ ہزار تغافل اس کے جلو میں چل رہے تھے۔ میں بے حس و حرکت بیٹھا دل ہی دل میں کہہ رہا تھا:

بہ ہر کجا ناز سر بر آرد نیاز ہم پائے کم نہ دارد

"تو کتنے ہی ناز و داد دکھا ہماری نیاز مندی بھی کس طرح اس سے کم نہ ہوگی تو لاکھ ناز و داد سے چل اور مجھ سے تغافل کا انداز اختیار کر

میں لاکھوں تمناؤں کے ساتھ تجھے دیکھتا رہوں گا۔"

ایک قدم آگے بڑھتا تھا تو دو قدم پیچھے ہٹتے تھے۔ میں جی ہی جی میں کہہ رہا تھا کہ التفات و تغافل کا یہ ملا جلا انداز بھی کیا خوب

انداز ہے۔ کاش تھوڑی سی تندی اس میں کی جاسکتی۔ دو قدم آگے بڑھتے۔ ایک قدم پیچھے ہٹتا۔ غالب کیا خوب نہ گیا ہے:

دواع و وصل جدا گانہ لذتے دارد

جدا کی اور وصل دونوں کا اپنا اپنا ایک علیحدہ مزہ ہے تو ہزار بار جا اور لاکھ بار آ۔"

التفات و تغافل کی ان عشوہ گریوں کی ابھی جلوہ فروشی ہو رہی تھی کہ ناگہاں ایک تومند چڑے نے جو اپنی قلندرانہ بے دماغی اور

رندانہ جراتوں کے لحاظ سے پورے حلقہ میں ممتاز تھا سلسلہ کار کی درازی سے اکتا کر بے ہا کاندہ قدم اٹھا دیا اور زبان حال سے یہ نعرہ

ستانہ لگاتا ہوا بہ یک دفعہ دانوں پر ٹوٹ پڑا کہ:

زودیم بر صف رنداں و ہرچہ ہادا باد

"ہم شرابیوں کی محفل میں آگئے ہیں اب جو کچھ ہوتا ہے ہوتا ہے۔"

اس ایک قدم کا اٹھنا تھا کہ معلوم ہوا جیسے اچانک تمام رکے ہوئے قدموں کے ہند من کل پڑے۔ اب نہ کسی قدم میں جھجک تھی

نہ کسی نگاہ میں تذبذب کا مجمع بہ یک دفعہ دانوں پر ٹوٹ پڑا اور اگر انگریزی محاورہ کی تعبیر مستعار لی جائے تو کہا جاسکتا ہے کہ حجاب

و تامل کی ساری برف اچانک ٹوٹ گئی۔ یا یوں کہئے کہ پگھل گئی۔ غور کیجئے تو اس کا رگڑا عمل کے ہر گوشہ کی قدم رانیاں ہمیشہ اسی ایک قدم

کے انتظار میں رہا کرتی ہیں جب تک یہ نہیں اٹھتا۔ سارے قدم زمین میں گڑے رہتے ہیں۔ یہ اٹھا اور گویا ساری دنیا اچانک اٹھ گئی۔

نامردی و مردی قدم سے فاصلہ دارد

"بزدلی اور بہادری کے درمیان صرف ایک قدم کا فاصلہ ہے۔"

اس بزم سودو زیاں میں کامرانی کا جام بھی کوتاہ دستوں کے لئے نہیں بھرا گیا وہ ہمیشہ انہیں کے حصے میں آیا جو خود بڑھ کر اٹھالینے

کی جرأت رکھتے تھے۔ شاد عظیم آبادی مرحوم نے ایک شعر کیا خوب کہا تھا:

یہ بزم سے ہے نیاں کوتاہ دستی میں ہے مردی

جو بڑھ کر خود اٹھالے ہاتھ میں بیٹا اسی کا ہے

اس چڑے کا یہ بے ہا کاندہ اقدام کچھ ایسا دل پسند ہوا کہ اسی وقت دل نے ٹھان لی اس مرد کار سے رسم و راہ بڑھانی چاہئے۔ میں

نے اس کا نام قلندر رکھ دیا کیونکہ بے دماغی اور وارستگی کی سرگرائیوں کے ساتھ ایک خاص طرح کا باکمین بھی ملا ہوا تھا اور اس کی وضع

قلندرانہ کو اب وہ تاب دے رہا تھا:

رہے اک باکمین بھی بے دماغی میں تو زیبا ہے

دو تین دن تک اسی طرح ان کی خاطر تواضع ہوتی رہی۔ دن میں دو تین مرتبہ دانے درمی پر ڈال دیتا۔ ایک ایک کر کے آتے اور



ایک ایک دانہ جن لیتے کبھی دانہ ڈالنے میں دیر ہو جاتی تو قلندر آ کر چوں چوں کر شروع کر دیتا کہ وقت مسنود گزر رہا ہے۔ اس صورتحال نے اب اطمینان دلادیا تھا کہ پروہ حجاب اٹھ چکا۔ وہ وقت دور نہیں کہ رسی سبھی جھجک بھی نکل جائے گی۔

اور مکمل جائیں گے دو چار ملاقاتوں میں !

چند دنوں کے بعد میں نے اس معاملہ کا دوسرا قدم اٹھایا۔ سگرت کے خالی ٹین کا ایک ڈھکنا لیا۔ اس میں چاول کے دانے ڈالے اور ڈھکنا دری کے کنارے رکھ دیا۔ فوراً مہمانوں کی نظر پڑی۔ کوئی ڈھکنے کے پاس آ کر منہ مارنے لگا۔ کوئی ڈھکنے کے کنارے پر چڑھ کر زیادہ جمیعت خاطر کے ساتھ پتھنے میں مشغول ہو گیا۔ آپس میں رقیبانہ رد و کد بھی ہوتی رہی۔ جب دیکھا کہ اس طریق ضیافت سے طبیعتیں آشنا ہو گئی ہیں تو دوسرے دن ڈھکنا دری کے کنارے سے کچھ ہٹا کر رکھا۔ تیسرے دن اور زیادہ ہٹا دیا اور بالکل اپنے سامنے رکھ دیا۔ گویا اس طرح بتدریج بعد سے قرب کی طرف معاملہ بڑھ رہا تھا۔ دیکھتے بعد و قرب کے معاملہ نے عالیہ سنت الہدی کا مطلع یاد دلادیا:

وَحَبِّبْ ، فَإِنَّ الْحَبِّ ذَا عِبَةِ الْحَبِّ وَ نَحْمُ مِنْ بَعِيدِ الدَّارِ مُسْتَوْجِبِ الْقُرْبِ

"اور محبت کا دم بھرتے رہو بلاشبہ محبت (محبوب کی) محبت کو سمجھنے لانے والی ہے۔ کتنے ہی لوگ جغرافیائی بعد کے باوجود دلوں کے زیادہ قریب ہوتے ہیں۔"

اتنا قریب دیکھ کر پہلے تو مہمانوں کو کچھ تاثر ہوا۔ دری کے پاس آگے مگر قدموں میں جھجک تھی اور نگاہوں میں تذبذب بول رہا تھا لیکن اتنے میں قلندر اپنے قلندرانہ نعرے لگاتا ہوا پہنچا اور اس کی زندانہ جراتیں دیکھ کر سب کی جھجک دور ہو گئی۔ گویا اس راہ میں سب قلندر ہی کے ہیرو ہوئے۔ جہاں اس کا قدم اٹھا۔ سب کے اٹھ گئے۔ وہ دانوں پر چوٹ مارتا پھر سر اٹھا کے اور سیدتان کے زبان حال سے مترنم ہوتا:

وَمَا الدَّهْرُ إِلَّا مِنْ رِوَاةٍ قِصَائِدِي إِذَا قُلْتُ شِعْرًا أَصْبَحَ الدَّهْرُ مَشِيدًا

"زمانہ میرے قصیدوں کا چرچا کرنے کے لئے مجبور ہے جیسے ہی میں شعر کہتا ہوں ایک زمانہ کی زبانیں (اس سے) نغمہ سرا ہو جاتی ہیں" جب معاملہ یہاں تک پہنچ گیا تو پھر ایک قدم اور اٹھایا گیا اور دانوں کا برتن دری سے اٹھا کے تپائی پر رکھ دیا۔ یہ تپائی میرے بائیں جانب صوفے سے لگی رہتی ہے اور پوری طرح میرے ہاتھ کی زد میں ہے۔ اس تبدیلی سے خوش ہوئے میں کچھ دیر لگی بار بار آتے اور تپائی کا چکر لگا کر واپس چلے جاتے۔ بلا آخر یہاں بھی قلندر ہی کو پہلا قدم بڑھانا پڑا اور اس کا بڑھنا تھا کہ یہ منزل بھی کچھلی منزلوں کی طرح سب پر مکمل گئی اب تپائی کبھی تو ان کی مجلس آرائیوں کا ایوان طرب بنتی اور کبھی باہمی معرکہ آرائیوں کا اکھاڑا۔

جب اس قدر نزدیک آ جانے کے خوش ہو گئے تو میں نے خیال کیا اب معاملہ کچھ اور آگے بڑھایا جاسکتا ہے۔ ایک دن صبح یہ کیا کہ چاول کا برتن صوفے پر ٹھیک اپنی بغل میں رکھ دیا اور پھر لکھنے میں اس طرح مشغول ہو گیا گویا اس معاملہ سے کوئی سروکار نہیں۔

دل و جانم بہ تو مشغول و نظر در چپ و راست تانہ داند رقیبان کہ تو منظور منی !

"میرا دل اور میری جان دونوں تجھ میں مشغول ہیں اور نظر دائیں بائیں ہے تاکہ رقیبوں کو یہ معلوم نہ ہو سکے کہ تو میرا محبوب ہے۔"

تھوڑی دیر کے بعد کیا سنتا ہوں کہ زور زور سے چوٹ مارنے کی آواز آرہی ہے نکلیوں سے دیکھا تو معلوم ہوا کہ ہمارا رانا دوست قلندر پہنچ گیا ہے اور بے تکان چوٹ مار رہا ہے۔ ڈھکنا چونکہ بالکل پاس ہی دھرا تھا اس لئے اس کی ذم میرے گھٹنے کو چھو رہی تھی۔ تھوڑی دیر کے بعد دوسرے یاران تیز کام بھی پہنچ گئے اور پھر تو یہ حال ہو گیا کہ ہر وقت دو تین دوستوں کا حلقہ بے تکلف میرے بغل میں اچھل کود کرتا رہتا۔ کبھی کوئی صوفے کی پشت پر چڑھ جاتا کبھی کوئی جست لگا کر کتابوں پر کھڑا ہو جاتا کبھی نیچے اتر آتا اور چوں چوں کر کے پھر واپس آ جاتا۔ بے تکلفی کی اس اچھل کود میں کئی مرتبہ ایسا بھی ہوا کہ میرے کاندھے کو درخت کی ایک جھکی ہوئی شاخ سمجھ کر اپنی جست و خیز کا نشانہ بنانا چاہا لیکن پھر چونک کر پلٹ گئے۔ یا پنجوں سے اسے چھوا اور اوپر ہی اوپر نکل گئے۔ گویا ابھی معاملہ اس منزل سے آگے نہیں بڑھا تھا جس کا نقشہ وحشی یزدی نے کھینچا ہے:

ہنوز عاشقی و درہائے نہ شدہ است ہنوز زوری و مرد آزمایے نہ شدہ است

ہمیں تواضع عام است حسن را با عشق میان تاز و نیاز آشنائے نہ شدہ است

"ابھی معاملہ مکمل عشق اور مکمل درہائی تک نہیں پہنچا اور نہ زور دکھانے اور زور آزمائے کا مرحلہ آیا ہے۔ ابھی تک حسن کی عشق کے ساتھ عام بات چیت ہے ابھی ناز حسن اور نیاز عشق میں مکمل آشنائی پیدا نہیں ہوئی۔"

بہر حال رفتہ رفتہ ان آہوان ہوائی کو یقین ہو گیا کہ یہ صورت جو ہمیشہ اپنے صوفے پر دکھائی دیتی ہے آدی ہوئے پر بھی آدمیوں کی طرح خطرناک نہیں ہے۔ دیکھتے محبت کا افسوس جو انسانوں کو رام نہیں کر سکتا وحشی پرندوں کو رام کر لیتا ہے:

درس وفا اگر زود زمرہ نصیب جمہ بہ کتب آورد طفل گریز پاسے را

"وفا کا سب اگر محبت کا گیت بن جائے تو وہ اسکول سے بھاگے ہوئے طالب علم کو بھی جمہ کے روز سکول میں لے آئے۔"

بارہا ایسا ہوا کہ میں اپنے خیالات میں محو لکھنے میں مشغول ہوں۔ اتنے میں کوئی دلشیں بات نوک قلم پر آگئی یا عبارت کی مناسبت نے اچانک کوئی پُر کیف شعر یاد دلادیا اور بے اختیار اس کی کیفیت کی خود قلمی میں میرا سرو شانہ ہلنے لگا یا منہ سے "ہا" نکل گیا اور یکایک زور سے پردوں کی اڑنے کی ایک بھری آواز سنائی دی۔ اب جو دیکھتا ہوں تو معلوم ہوا کہ ان یاران بے تکلف کا ایک طائفہ میری بغل میں بیٹھا ہے تاثر اپنی اچھل کود میں مشغول تھا۔ اچانک انہوں نے دیکھا کہ یہ پھر اب ہلنے لگا ہے تو خیر اکر اڑ گئے محبت نہیں اپنے جی میں کہتے ہوں یہاں صوفے پر ایک پتھر پڑا رہتا ہے لیکن کبھی کبھی آدی بن جاتا ہے۔

(غبار خاطر سے القباس)

گزشتہ دنوں ایک خبر آئی تھی کہ ایک بچیس تیس فٹ لمبے سانپ نے بکریوں کے ایک گھلے سے دو سالم بکریاں نگل لیں اور اسی طرح ایک خبر تھی کہ ایک عقاب (باز) آسمان پر اڑ رہا تھا کہ اس نے زمین پر ایک سانپ دیکھا ایک دم زمین پر آیا اور سانپ میں چبے گاڑ کر اسے لے اڑا۔ سانپ نے بہت زور دیا کہ کسی طرح جان چھڑاؤں لیکن عقاب کے چبے اس طرح سانپ میں گڑے ہوئے تھے کہ سانپ مل بھی نہ کھاسکا۔ عقاب اسے پیاز کی چوٹی پر لے گیا وہاں اس کے دو کڑے کئے۔ ایک حصہ اپنے بچوں کو کھلایا اور ایک خود کھایا۔ یہ اور اس طرح کی معلومات اب نیویڈین پر آتی ہیں تو حیرانی ہوتی ہے کہ یورپین اقوام مہم جوئی اور جانوروں کے متعلق کس

قد معلومات مہیا کرتے ہیں لیکن چھ صد سال قبل کا تصور کیجئے اور سوچئے کہ علامہ کمال الدین الدیرتی (۸۰۸ھ) نے یہ معلومات کہاں سے حاصل کیں کہ سیکڑوں جانوروں کے حالات و نام اور ان کی کنیتیں "لغات اور طبی فوائد وغیرہ مع ضرب الاستال اور محاورات" نیز خواہوں کی تعبیر جانوروں کی حلت و حرمت قرآن مجید اور حدیث شریف میں ان کے تذکار و طائفہ و اور اور دیگر بیسیوں عنوانات کے تحت معلومات جمع کیں اور اس کتاب کا کئی زبانوں میں ترجمہ ہو چکا ہے۔

کتے آپس میں ایک دوسرے کے دشمن ہوتے ہیں لیکن اگر ان کو شکار کیلئے سدھالیا جائے یا گھر کی رکھوالی کے لئے رکھ لیا جائے تو مالک کے ایسے وفادار ہوتے ہیں کہ اس کی مثال مشکل ہے۔ قیام پاکستان سے قبل میرے چچا جان مرحوم کے پاس ایک کتا رکھا ہوا تھا۔ جب ہم اپنے گھروں سے اٹھے اور گھر بار چھوڑا تو چچا جان نے کتے کو مکان کے اندر چھوڑ کر دروازہ بند کر دیا۔ ہمارے گاؤں میں آدمے کچھ تھے۔ انہوں نے لوٹ مار کیلئے جب مکانات کے دروازے توڑے تو کتا دروازے کے باہر آ کر بیٹھ گیا اور وہیں بیٹھا رہا۔ کچھ کھانے پینے کے لئے ادھر ادھر نہ گیا اور وہیں کئی دن کے بعد بھوک پیاس سے جان دیدی اسی طرح بلی کے متعلق شدید ہے۔ تجربہ یا مشاہدہ نہیں کہ اگر کسی گاؤں یا مکان سے گھڑی میں بند کر کے سیلوں یا ہر چھوڑ دو تو اس کی حس اتنی تیز ہے کہ سو گھنٹی سو گھنٹی گاؤں یا مکان میں آ جاتی ہے۔ واللہ اعلم بالصواب لیکن ایسا بھی ہوتا ہے کہ بہت سے جانور پرندے دھوکا کھا جاتے ہیں۔ چھوٹے ہوتے دیکھا کہ خربوزوں کے ہاڑے یا کسی ایسے ہی کھیت میں جہاں پرندے آ کر فصل خراب کرتے ہیں وہاں دوکانے یا لکڑیاں لیکر ان کو زمین میں گاڑ کر اور کتہ سا پہنا کر بند یا اوپر رکھ دیتے ہیں اور پرندے سمجھتے ہیں کہ یہ نقلی چوکیدار اصلی انسان کھڑا ہے اور کھیت میں نہیں آتے۔

راقم چھوٹا تھا دیکھا کہ شمال سے زبردست سرخ آندھی آ رہی ہے لیکن جب وہ قریب آئی تو پتہ چلا کہ نڈی دل ہے سارا گاؤں ایک دم کھیتوں کی طرف دوڑا ہوا تھا میں نین اور پیپے تھے اور کھیتوں میں دوڑتے پھرتے۔ ان کو بجاتے تھے کہ کان پڑی آواز سنائی نہ دیتی تھی۔ مطلب یہ تھا کہ نڈی دل کا لشکر آغا غانا فصل کو چٹ کر جاتا ہے اور اگر خدا خواستہ رات ٹھہر جائے تو اندھوں سے کھیت بھر جاتے اور دو تین دن میں ان سے بچے نکل کر جوں ہو جاتے اور فصل کی تباہی کا باعث بن جاتے ہیں۔ اللہ کا فضل ہوا کہ ہزاراں ہزار کے نڈی دل کے لشکر سے چند ایک بچے ہوں گے باقی سب از گئے اور اگلی منزل کی طرف روانہ ہو گئے۔ اکثر لوگوں نے آک کے نڈے دیکھے ہوں گے جو ہرے رنگ کے ہوتے ہیں۔ نڈی دل اور ان نڈوں کی جسامت ایک جیسی ہوتی ہے رنگ کا فرق ہوتا ہے اور نڈی دل کا کھانا جائز ہے میں نے بعض لوگوں کو ان کو بھون کر کھاتے دیکھا ہے لیکن مہاں جنوں بھی رہے اور اب لاہور میں برہادر سے ہوں اب کبھی نڈی دل کا نہیں سنایا تو اس کی نسل ختم ہو گئی ہے یا پھر یہ بھی سنا ہے کہ شمال مغرب کی جانب سے آتی تھی راستہ ہی میں اسے گیس وغیرہ چھوڑ کر ختم کر دیا جاتا ہے۔ افغانستان وغیرہ میں تو بمباری اتنی ہوئی ہے کہ انسان چپتے پھرتے ہیں یہ چھوٹا سا جانور کہاں بچا ہوگا۔

علامہ اقبال مرحوم کا شعر ہے ۔

میں تجھ کو بتاتا ہوں تقدیر ام کیا ہے

ششیر و سناں اول طاؤس و رباب آخر

یہاں علامہ کی مراد طاؤس ساز سے ہے اور طاؤس آسمان کو بھی کہتے ہیں لیکن طاؤس نام کا ایک جانور ہے جس کی دم بڑی لمبی ہوتی ہے اور آخر میں بہت خوبصورت نکلیاں ہوتی ہیں۔ مور خود بہت خوبصورت جانور ہے اور طاؤس ایک تاج کا بھی نام ہے جو غالباً مور کے "تیل" ڈالنے سے متعلق ہے۔ اس میں ہاتھوں کے بل کھڑے ہو کر ٹانگیں اوپر کر کے رقص کیا جاتا یا چلا جاتا ہے۔ مور کے بولنے کو چنگھاز نا کہا جاتا ہے اور اس آواز کو جھنکار کہتے ہیں۔ شتر مرغ کے بعد یہ سب سے بڑا پرندہ ہے اس کی آواز شب پرندوں سے زیادہ اور خوبصورت ہے کئی شوقین لوگ اس کو پالتے ہیں اور یہ انسان سے مل جاتا ہے۔ لاہور میں شاید دو چار گھروں میں اس کی آواز سے پتہ چلتا ہے۔ تقریباً فلائنگ ڈیزل فلائنگ تک اس کی آواز جاتی ہے۔ چھوٹے بچے چڑیا گھروں میں شیر ہاتھی اور بندر کے بعد اس کو شوق سے دیکھتے ہیں۔

مشرقی پنجاب میں ہم جس گاؤں میں رہتے تھے۔ اس میں مور سکھوں کے ایک تین منزلہ مکان پر آخری منزل میں آ کر بیٹھ جاتا تھا۔ ہم اسے اکثر دیکھتے تھے۔ ہمارا ایک کنواں "بے والا کھوڑ" کہلاتا تھا ایک لمبا چکر کاٹ کر سکھوں کی جانب سے مور ہمارے اس کنویں کے ساتھ کھیت میں آ جاتے اور "چوچا بچنے"۔ ایک کھیت جانب شمال تھا۔ اس کے تین طرف اونچی باڑ کر کے اس پر "سلواڑ" لگایا گیا تھا ایک مور اس کے آخری کونے میں رقص کیا کرتا تھا۔ اپنے لیے پروں کو بالکل آسمان کی طرف کر کے بڑی خوشی سے رقص کرتا ہے۔ مجھے اس کا علم تھا ایک دن میں نے کونے سے آگے بڑھ کر رقص کرتے ہوئے مور کی ٹانگیں پکڑ لیں اس نے ایک دم اپنے پر لپچے کر لئے جس سے میرا چہرہ چھپ گیا۔ میری عمر سات آٹھ سال کی ہوئی لہذا ڈر گیا اور ٹانگیں چھوڑ دیں۔ مور تھوڑا سا آگے کو دوڑا اور پھر کلاں کا کرتا ہوا اڑ گیا۔ میرا خیال ہے کہ اس کی پرواز تین "الاریاں" ہوتی ہیں شاید اس سے زیادہ نہیں اڑ سکتا اور پھر زمین پر آ جاتا ہے اور تھوڑی دور دوڑ کر پھر اپنی چال پر آ جاتا ہے۔ میں اپنے دوستوں کو جب یہ بتاتا ہوں کہ ہمارے ہاں مور تھے اور ایک دفعہ میں نے مور کو پکڑا تو اچھے بھلے آدمی حیران ہوتے ہیں۔ ہمارے ایک بے پر بھاری کے ساتھ سورنی نے انڈے دیئے۔ میں نے اٹھائے اور گھر آ کر پکا کر کھائے۔ ایک دفعہ افریقہ سے آئے ہوئے بچانے بندوق سے مور کا نشانہ لیا۔ اس کے چمڑے لگ تو گئے لیکن تھوڑا اڑ کر گر گیا۔ ساتھیوں نے ذبح کیا اور یوں مور کا گوشت اور انڈے دونوں کھائے۔ ۱۹۸۰ء میں پاکستان سے سیکڑوں افراد دارالعلوم دیوبند کے صد سالہ جشن پر گئے۔ ایک صاحب نے مور کی نکلیاں خریدیں جن کو گول دائرے میں پھیلا کر بہت عمدہ ترتیب دیا گیا تھا۔ ایک دوست نے دو خریدیں میں نے اس سے ایک لے لی اور گھر لا کر رکھ دی جو پڑی پڑی بوسیدہ ہو کر ہاتھ لگانے سے ٹکھرنے لگی۔ اب لوگوں نے ایسی مصنوعی بنالی ہیں جو ساہا سال تک خراب نہیں ہوتیں۔ "حیوة الحیوان" میں "مور کی کہانی" چونکہ آپ جتنی تھی لہذا کچھ زیادہ پھیل گئی۔

گندم جب پکنے پر آتی ہے تو گندم کے کھیتوں میں بیڑے آ جاتے ہیں اور بعض دفعہ بہت آتے ہیں نجانے کہاں سے آتے ہیں ایک طرف جال لگا کر دوسرے کونے سے لمبی ری گندم کے اوپر سے کھسکاتے ہوئے دوسرے کونے پر لے جاتے ہیں۔ بیڑے آگے آگے چلتے ہوئے دوسرے کونے پر لگے ہوئے جال میں پھنس جاتے ہیں۔ گاؤں ہی کا قصہ ہے ایک دفعہ ۲۵-۳۰ بیڑے آگے ہم تین چار آدمیوں سے پکڑنا مشکل ہو گئے۔ بیس کے قریب پکڑے ان کا گوشت بڑا لذیذ ہوتا ہے۔ اب تو لوگ گھروں میں چھت پر بجلی

کے بلب لگا کر پالتے ہیں ہمارے ایک عزیز نے چڑی میں پالے میں پچیس روز کی زیادتی تھی پڑوسیوں کو دے دیتے۔ میں تو نہیں چند دست گئے اور انہوں نے کھائے پھر انہوں نے یہ کام چھوڑ دیا۔

بیر کی طرح تھیر اور ابا بیل کی بھی بات ہے کہ یہ بھی ایک خاص موسم میں نجانے کہاں سے آتے ہیں۔ تھیر شہوت اور قوت پر نہیں آنے کے وقت آتے ہیں ایک تھیر اتنا شور مچاتا ہے کہ معلوم ہوتا ہے کہ کئی تھیر ہیں۔ اس کو بھی قوت کا بھل گرا کر اور جال بچھا کر پکڑا۔ اصل حیرانی کی یہ بات ہے کہ ایک خاص موسم میں یہ جانور کتنا فاصلہ طے کر کے آتے ہیں۔ اکثر دیہاتی لوگوں کو اس کا علم ہے کہ یہ فلاں فلاں موسم میں آتے ہیں۔ حضرت مولانا قاری محمد طیبؒ نے ایک تقریر میں فرمایا کہ انڈیا کے ایک علاقے میں شہد کے چھتے کی رائی (کہ وہ جہاں جاتی ہے باقی سب پہنچ جاتی ہیں) عقیقہ قندوم میں جیز میں لڑکی کو دیتے ہیں جو جتنا زیادہ امیر ہوتا ہے وہ اتنی زیادہ دیتا ہے۔ نیز روزنامہ نوائے وقت کی عجیب و غریب خبر ملاحظہ فرمائیں۔ گھوڑے اور گدھے کے جنسی ملاپ سے جنسل پیدا ہوتی ہے وہ فخر یا نٹو کہلاتی ہے اور اس میں خود افزائش نسل کی صلاحیت نہیں ہوتی۔ یہی وجہ ہے کہ فخر کا بچہ کو جنم دینا ایک معجزہ سے کم نہیں ہے۔ بیسویں صدی کی آخری چوتھائی میں صرف دو ایسے واقعات پیش آئے ہیں جب کسی فخر نے بچے کو جنم دیا۔ اس طرح کا پہلا واقعہ بھی مراکش میں ۱۹۸۲ء میں پیش آیا تھا جب سن انھای میں جین میں ایک فخر نے بچہ جتا تھا اور اب مراکش کے ایک چھوٹے سے گاؤں میں انھایس اگست کو چودہ سال فخر نے ایک زینہ بچے کو جنم دیا۔ سن پندرہ سو ستائیس کے بعد سے ان واقعات کا باقاعدہ ریکارڈ رکھا جانے لگا اور اس کے مطابق اب تک اس طرح کے ساٹھ واقعات پیش آئے ہیں۔ ڈاکٹر جیجی جو حیوانات کے معالج ہیں کہتے ہیں کہ ایسا شاذ و نادر ہی ہوتا ہے۔ جس گاؤں میں یہ واقعہ پیش آیا وہ قدیم شہر فیر سے اسی کلومیٹر جنوب میں واقع ہے۔ اب تک سیکڑوں لوگ قطار قطار تھنوں سفر کر کے ماں اور بچے کو دیکھنے جا چکے ہیں۔ یہ لوگ فخر کی مالک اور خود جانور کیلئے طرح طرح کے تحفے بھی لے کر گئے ہیں۔ فخر کی سن رسیدہ مالک کو آخر تک پتہ نہیں چلا کہ فخر حاملہ ہے اور بچہ جننے سے صرف ایک دن پہلے وہ اسے فروخت کرنے کی فرض سے بیس کلومیٹر دور منڈی لے گئی تھی۔ ڈاکٹر ماں اور بچے کے خون کی جانچ کر رہے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ سائنس نے عام خیال کو غلط ثابت کر دیا ہے۔ سائنسی لحاظ سے گھوڑوں میں چونٹہ کروموسوم ہوتے ہیں جبکہ گدھے میں ہائٹ۔ اس طرح دونوں کے جنسی ملاپ سے پیدا ہونے والے بچے میں کروموسوم کی تعداد تیسٹہ ہوتی ہے۔ یہ ایک طاق عدد ہے جو مکمل طور پر تقسیم نہیں ہو سکتا اور یہی وجہ ہے کہ فخر یا نٹو اپنی نسل آگے نہیں چلا سکتے۔ مراکش میں پیدا ہونے والے فخر کا یہ بچہ کسی حد تک تو گدھے پر گیا ہے اور کچھ فخر جیسا ہے۔ (روزنامہ نوائے وقت ۶ اکتوبر ۲۰۰۴ء) راقم نے خیال کیا کہ ”خیر الخیر ان“ کا مقدمہ لکھ کر حصہ ڈال دیا جائے۔ جیسا کہ گزرا۔ ترجمے کا سارا کام مولانا قاسم الدین نے کیا۔ اللہ تعالیٰ ان کو جزائے خیر عطا فرمائے۔ مختلف اوقات میں ہم مشورہ کرتے رہتے تھے کہ کتاب کو کیسے موثر بنایا جائے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کی کوششوں کو قبول فرمائے۔ آمین۔



بسم اللہ الرحمن الرحیم

## الأسد (شیر)

شیر درندوں میں سے سب سے معروف جانور ہے۔ عربی زبان میں شیر کو ”أسد“ کہتے ہیں۔ اسد (شیر) کی تین اسوڈا۔ اسد اور اساد آتی ہے۔ شیرنی کے لئے (عربی زبان میں) ”أسدة“ کے الفاظ استعمال نہ جاتے ہیں۔

حضرت ام زرعؓ کی حدیث میں ہے (کہ پانچویں عورت نے یہ کہا کہ) میرے خاوند کا تو یہ حال ہے کہ جب وہ گھر میں داخل ہوتا ہے تو اس طرح ہوتا ہے گویا کہ وہ چیتا ہے اور جب وہ گھر سے باہر جاتا ہے تو اس کی کیفیت اس طرح ہوتی ہے گویا کہ وہ شیر ہے (اور وہ گھر کی چیزوں کے متعلق بچہ چوٹیں کرتا)۔

شیر کے نام (نام دوم) یہی فرماتے ہیں کہ (شیر کے بہت سے نام ہیں۔ کسی چیز کے زیادہ نام اس کی عظمت کی دلیل ہوتے ہیں۔ امام ابن خالویہ فرماتے ہیں کہ شیر کے ”پانچ سو“ نام ہیں اور اس کی اتنی ہی (یعنی پانچ سو) صفات ہیں۔ علی بن قاسم بن جعفر المغمنی نے (پانچ سو ناموں میں) ایک سو تیس کا مزید اضافہ کیا ہے۔

اسامۃ، البھیس، التاج، الجعذب، الحرث، حیدرۃ، الدواس، الرنجان، زفر، السبع، الصعب، الضرعام، الضیفم، الطیثار، العنسی، الغضنفر، الفرافصۃ، القصورۃ، کھمس، الملیث، المتانس، المتھیب، الھرماس، الورود، شیر کے مشہور نام ہیں اور ملائے لغت کے نزدیک شیر کی کشتیں مندرجہ ذیل ہیں۔

ابو الابطال، ابو حفص، ابو الاخیاف، ابو الزعفران، ابوشبل، ابو العباس، ابو الحرث۔

۱۔ الاسد۔ شیر بزرگ یا زیادہ بڑا کیلئے مشتمل ہے۔ کہا جاتا ہے کہ الاسد ہی الاسد (المجدد 55) اردو۔ شیر۔ بنگالی۔ شیر۔ بلوچی۔ شیر۔ پشتو۔ زمرے۔ بنگالی۔ شیر۔ سندھی۔ شیر۔ کشمیری۔ محمد (ملت زبانی لغت صفحہ 473) انگریزی LION (کتابستان اردو انگلش فاشنی سٹی)۔

۲۔ حدیث ام زرعؓ۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ گیارہ عورتیں ایک ساتھ بیٹھیں اور خوب ہنستہ دیکھیں کہ اپنے شوہروں کی کوئی بات نہیں چھپائیں گی۔ سب سے پہلی عورت نے کہا کہ میرا شوہر ایک لافروٹ کا گوشت ہے وہ بھی پہاڑ کی چوٹی پر رکھا ہوا۔ نہ رات ہی آسان ہے کہ اس پر چڑھ جائے اور نہ گوشت ہی فرما اور عہد ہے کہ اسے وہاں سے لانے کی زحمت گوارا کی جائے۔ دوسری نے کہا کہ میں اپنے شوہر کی باتیں نہ چھپاؤں گی شکہ نہ ہے کہ کہیں میں اسے چھوڑ نہ بیٹھوں۔ البتہ اگر اس کا تذکرہ کروں گی تو اس کے چھپے ہوئے محبوب سے بھی پردہ اٹھاؤں گی۔ تیسری نے کہا کہ میرا شوہر لہبا ترنگا ہے۔ اگر بات کروں تو طلاق ملتی ہے اور اگر خاموش رہوں تو مطلق رہتی ہوں۔ چوتھی نے کہا کہ میرا شوہر تہامہ کی رات کی طرح معتدل ہے نہ زیادہ گرم نہ بہت ٹھنڈا نہ اس سے خوف ہے نہ اکتاہٹ۔ پانچویں نے کہا کہ میرا شوہر ایسا ہے کہ جب گھر میں آتا ہے تو چیتا ہے اور جب باہر نکلتا ہے تو شیر ہے اور جو کچھ گھر میں ہوتا ہے اس کی کوئی باز پرس نہیں کرتا۔ چھٹی نے کہا کہ میرا شوہر جب کھانے پر آتا ہے تو سب کچھ چٹ کر جاتا ہے اور جب پینے پر آتا ہے تو ایک بوند بھی نہیں چھوڑتا اور لیتا ہے تو تھامی کپڑا اپنے اوپر لپیٹ لیتا ہے۔ آخر واقعہ بھی نہیں بڑھاتا کہ کھدہ در معلوم کرے۔ ساتویں نے کہا کہ میرا شوہر گمراہ ہے یا عاجز۔ چننے سے وہ اپنے والا تمام دنیا کے محبوب اس میں موجود ہیں۔ سر بیٹھو دست یا زنی کر دے یا دلوں ہی کو گزر دے۔ آٹھویں نے کہا کہ میرا شوہر





**شیر کی خصوصیات** | ماہرین حیوانات کہتے ہیں کہ شیر بھوک کی حالت میں صبر کرتا ہے۔ پانی کی حاجت بہت کم محسوس کرتا ہے۔ شیر کی خوبیاں میں سے یہ بھی خوبی ہے کہ وہ دوسرے جانوروں کا شکار کیا ہوا (جوٹھا) نہیں کھاتا۔ اگر شکار کھاتے ہوئے شیر کا پیٹ بھر جائے تو قید اسی جگہ چھوڑ دیتا ہے اور پھر دوبارہ اس پر (یعنی شکار پر) نہیں آتا۔ جب شیر کو شدید بھوک لگتی ہے تو بد مزاج ہو جاتا ہے لیکن جب شیر کا پیٹ بھرا ہوتا ہے تو بے سادہ ہو کر سست ہو جاتا ہے۔ شیر کتے کا جوٹھا پانی بالکل نہیں چتا۔ شاعر نے اپنے اشعار میں اسی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا۔

وَ اِنْ تَرَكْتَ خَيْهَا مِنْ غَيْرِ بَغْضٍ وَ ذَاكَ لَكَثْرَةُ الشُّرَكَاءِ فِيهِ

اور میں نے اس سے بغیر کسی بغض و عداوت کے تعلقات توڑ لئے ہیں کیونکہ اس نے بہت سے دوست بنائے ہیں۔

اِذَا وَقَعَ الذَّنْبَابُ عَلَى طَعَامٍ رَفَعَتْ يَدَيَّ وَ نَفْسِي تَشْتَهِيهِ

جب کسی کھانے میں بھی گر جاتی ہے تو میں اپنے ہاتھ کو بھوک اور خواہش کے باوجود روک لیتا ہوں۔

وَ تَجْتَنِبُ الْأَسْوَدَ وَ زُودَ مَاءٍ اِذَا كَانَ الْكَلَابُ وَ لَقْنٌ فِيهِ

اور شیر کسی ایسے گھاٹ کا پانی پینے سے پرہیز کرتے ہیں جس سے کتوں نے پیا ہو۔

قلم کے متعلق بعض شعراء نے بڑی عجیب بات کہی ہے۔

وَ اِنْ قُتِلَ مَرْهُوفُ الشَّابَةِ مَهْفُوفٍ يَشْتِ شَمْلُ الْخَطِّ وَ هُوَ جَمِيعٌ

قلم نازک ہم شکلوں میں رنگ برنگ کیفیت رکھتا ہے جو حادثات کی بناء پر منتشر ہو جاتے ہیں لیکن خود مستقل مزاج رہتا ہے۔

تَدِينُ لَهُ الْاَفَاقُ شَرْقًا وَ مَغْرِبًا وَ تَعْنُوا لَهُ مَلَا كَهَا وَ نَطِيعٌ

مشرق و مغرب کی تمام چیزیں قلم کیلئے مطیع ہوتی ہیں اور اس کیلئے دنیا کی طاقتیں اطاعت گزار بن جاتی ہیں۔

جَمِی الْمَلِكِ مَقْطُوطًا كَمَا كَانَ نَحْبِي بِهِ الْاَسَدُ فِي الْاَجَامِ وَ هُوَ رَضِيعٌ

قلم وہ ہے جو دودھ چھوڑنے کے بعد ملک کی اس طرح حفاظت کرتا جس طرح دودھ پینے کے دوران میں کچھار میں رہنے والے شیروں کی حفاظت کرتا ہے۔

شیر کی یہ بھی خصوصیت ہے کہ وہ شکار کو چبائے بغیر اپنے اگلے دانتوں سے نوح نوح کر کھاتا ہے۔ اس کے (یعنی شیر کے) منہ میں لعاب کم آتا ہے۔ اسی لئے اکثر شیر کا منہ گندار ہوتا ہے۔

شیر کی خصوصیت یہ بھی ہے کہ وہ بہادر اور دلیر ہوتا ہے لیکن اس کے ساتھ ساتھ اس میں بزدلی اور کم ہمتی بھی پائی جاتی ہے۔ شیر مرغ کی آواز سے گھبرا اٹھتا ہے۔ سبلی (ہاتھ دھونے کا برتن) کی آواز سے شیر خوف زدہ ہو جاتا ہے۔ بلی کی غوغا کی آواز سے بھی ڈرتا ہے۔ آگ کے دیکھنے سے متحیر ہو جاتا ہے۔ شیر کی گرفت بہت مضبوط ہوتی ہے۔ وہ کسی دندے سے الفت نہیں رکھتا۔ اس لئے کہ وہ ان کو اس قابل نہیں سمجھتا کہ وہ دندے اس کے کسی ضلع کا جواب دے سکیں گے۔ اگر شیر کی کھال کسی چیز پر رکھ دی جائے تو اس سے بال

آہستہ آہستہ جھرنے لگتے ہیں۔ شیر کو شش کے باوجود اگر کسی حائلہ عورت کے قریب جانا بھی چاہے تو نہیں جاسکتا۔ شیر پر ہمیشہ بخار کا غلبہ رہتا ہے۔ شیر کی عمر لمبی ہوتی ہے۔ شیر کے بوز حا ہونے کی نشانی یہ ہے کہ اس کے دانت ٹرنے لگتے ہیں۔

**شیر کا تذکرہ احادیث نبوی میں** | شفاء الصدور میں ابن سبیح السبکی نے حضرت عبداللہ بن عمر سے ایک واقعہ نقل فرمایا کہ حضرت عبداللہ بن عمر ایک مرتبہ کسی سفر میں تشریف لے جا رہے تھے تو ان کا لڑا ایک ایسی جماعت پر ہوا جو آرام نہ رہتی تھی۔ حضرت عبداللہ بن عمر نے ان لوگوں سے ان کی خیریت دریافت کی۔ آپ نے فرمایا کیا تمہارے ساتھ کوئی حادثہ پیش آیا ہے۔ انہوں نے جواب دیا کہ یہاں راستے میں ایک شیر ہے جس نے لوگوں کو خوف و وحشت میں مبتلا کر رکھا ہے۔ یہ سن کر حضرت عبداللہ بن عمر سواری سے اترے اور شیر کے قریب جا کر اس کا کان پکڑ کر اسے راستے سے ہٹا دیا۔ پھر آپ نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تیرے بارے میں بالکل سچ فرمایا ہے کہ واقعی تجھے ابن آدم پر ان کے غیر اللہ سے ڈرنے کی وجہ سے ان پر مسلط کر دیا گیا ہے۔ اگر انسان اللہ کے علاوہ کسی سے نہ ڈرتے تو پھر تو مسلط نہیں۔ اگر ابن آدم (یعنی انسان) اللہ کے علاوہ کسی سے بھی نہ ڈرتا تو وہ اپنے محامات میں کسی پر بھروسہ نہ کرتا۔

سنن ابی داؤد میں عبدالرحمن بن آدم سے مروی ہے کہ اگر ابن آدم اللہ کی قوت اور قدرت پر کامل یقین رکھتا ہوتا تو پھر وہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی پر بھروسہ نہ کرتا اور نہ اپنے محامات و مشکلات میں اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور پر بھروسہ رکھتا۔

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام روئے زمین پر اس حال میں اتریں گے کہ انہیں دیکھنے سے معلوم ہوگا کہ ان کے سر مبارک سے پانی ٹپک رہا ہے حالانکہ ان کے سر مبارک میں کسی قسم کی کوئی نمی یا تری نہ ہوگی۔ وہ صلیب کو توڑیں گے، خنزیر کو قتل کریں گے، (ان کی آہ سے) ماں کی کثرت ہو جائے گی۔ زمین میں امن و انصاف کا بول بالا ہوگا۔ (عدل و انصاف کی یہ کیفیت ہوگی کہ) شیر اونٹ کے ساتھ اور چیتا، کائے کے ساتھ (یعنی اکٹھے) پانی پیں گے۔ بکری اور بھیڑ یا اکٹھے پانی پینے میں کوئی خوف محسوس نہیں کریں گے۔ یہاں تک کہ بچے، ماںہوں کے ساتھ میٹھے ہوں گے۔ ایک دوسرے کو کسی قسم کا نقصان نہیں پہنچائیں گے۔ اس حالت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام چالیس سال تک زندہ رہیں گے۔ پھر ان کا انتقال ہو جائے گا اور مسلمان حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تجسیم و تکفین اور نماز جنازہ و تدفین کا اہتمام کریں گے۔

**حضرت سفینہ کا واقعہ** | ثور بن یزید کے حالات میں امام ابو نعیم کی کتاب الحلیہ میں ہے کہ حضرت سفینہ کی کنیت ابو عبد الرحمن اور بقول بعض ابو العزری تھی۔ نسب کے لئے یہی شرف کافی ہے کہ دست عالم کے غلام تھے۔ بعض روایتوں میں ہے کہ وہ ام المومنین حضرت ام سلمہ کے غلام تھے۔ انہوں نے اس شرط پر آزاد کر دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کیا کریں گے۔

علامہ ابن اثیر کا بیان ہے کہ حضرت سفینہ عربی النسل تھے اور وطن نکلا۔ میں رجب تھے لیکن بعض لوگ کہتے ہیں کہ وہ پارس تھے اور ان کا نام سید بن مارقہ تھا۔ ایک اندر سرد عالم اپنے بہت سے جاں نثاروں کی محبت میں سفر فرما رہے تھے۔ ان جاں نثاروں میں ایک صاحبہ ایست تھے کہ جب ان کا کوئی ساتھی تھک جاتا تھا تو اپنے ہتھیار و حال، نیز و تلوار وغیرہ و سارے سامان پر لا دیتا تھا۔ اس طرح ان پر بہت بھاری بوجھ لگ گیا۔ مگر عالم نے انہیں اس حال میں دیکھا تو ان سے مخاطب ہو کر فرمایا "تم سفینہ (کشتی ہو)" اس دن سے ان کا نام سفینہ ہی مشہور ہو گیا حالانکہ اصل نام کچھ اور تھا۔ بعض میران بعض روایات اور بعض جس بتات ہیں۔ ایک روایت میں ہے کہ حضرت سفینہ ایک انصاری کے نام کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ میں تم سے اپنے اس نام (سفینہ) کے بارے

آپ نے (یعنی امام ابو نعیمؒ) نے فرمایا کہ مجھے یہ بات معلوم ہوئی کہ شیر صرف حرام کار کو کھاتا ہے۔ نیز حضرت سفینہؒ جو نبی اکرمؐ کے غلام تھے خود ان کا واقعہ جو شیر کے ساتھ پیش آیا تو بہت مشہور ہے۔ (رواہ ابو داؤد الطبرانی و عبد الرزاق و الحاکم و غیرہم)

امام بخاریؒ نے تاریخ میں یہ لکھا ہے کہ حضرت سفینہؒ حجاج بن یوسفؒ انھنی کے زمانے تک زندہ رہے۔

محمد بن منکدر کہتے ہیں کہ مجھ سے حضرت سفینہؒ نے بیان فرمایا کہ میں ایک مرتبہ کشتی پر دریا کا سفر کر رہا تھا کہ وہ کشتی ٹوٹ گئی تو میں ایک تختہ پر بیٹھ گیا۔ وہ تختہ بہتا ہوا ایک شیر کی جھاڑی کے قریب لگ گیا۔ اچانک میں کیا دیکھتا ہوں کہ ایک شیر میری طرف لپکا تو میں نے شیر سے کہا کہ میں سفینہؒ، نبی اکرمؐ کا غلام ہوں۔ اس وقت میں راستہ بھول گیا ہوں۔ یہ سنتا تھا کہ شیر اپنے کندھے سے اشارہ کرنے لگا یہاں تک کہ اس نے مجھے سیدھے راستہ پر لا کھڑا کیا۔ اس کے بعد شیر دھاڑنے لگا تو میں سمجھ گیا کہ اب شیر مجھے پہنچا کر جانا چاہتا ہے اور میں محفوظ ہو گیا۔

دلائل النبوة میں امام بیہقیؒ نے محمد بن منکدر سے یہ واقعہ نقل کیا ہے کہ حضرت سفینہؒ روم کی سرزمین کے قریب لشکر سے پیچھے رہ

میں بٹا ہوں کہ میرا نام رسول اللہؐ نے رکھا ہے۔ وہ اس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک دفعہ سفر کر رہے تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صحابہؓ بھی تھے۔ ان پر اپنا سامان سفر بھاری پڑ گیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ تم اپنا کھل بچھاؤ۔ میں نے اپنا کھل بچھا دیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کھل پر ان سب کا سامان رکھ دیا۔ پھر اس کو میرے پور لا دیا اور فرمایا تم سفینہؒ (کشتی) ہو۔ اس روز اگر مجھ پر ایک یا دو یا پانچ یا چھ اونٹوں کا بوجھ بھی لا دیا جاتا تو مجھ پر گرجیں نہ گزرتا۔ حضرت سفینہؒ کو اپنا سامان یا لقب اس قدر محبوب تھا کہ اپنا اصل نام ترک کر دیا تھا۔ اگر کوئی پوچھتا تو کہتے نہ بتاؤں گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے میرا نام سفینہؒ رکھا ہے اور میں اس کے سوا کوئی نام نہیں چاہتا۔ حضرت سفینہؒ نے طویل عمر پائی اور حجاج بن یوسف ثقفی کے زمانے میں فوت ہوئے۔ ان سے چودہ صد شیش مروی ہیں۔ ان میں سے کچھ انہوں نے براہ راست رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کی ہیں اور کچھ امام المؤمنین حضرت مسلمؒ اور حضرت علیؒ سے۔ ایک روایت صحیح مسلم میں بھی موجود ہے۔ (سیرت ابن کثیر ص ۱۳۰ تا ۱۳۲)

ابو نعیم اصفہانی۔ (المولود جب ۳۳۶ھ ۱ فروری ۹۴۸ء، المتوفی ۲۱ محرم ۴۳۰ھ ۱۲۳۱ء کو بر ۱۰۳۸ء)

محمد بن عبد اللہ بن اسحاق بن موسیٰ بن میران، صوفی اور فقیہ، اصفہان میں پیدا ہوئے۔ چھ سال کی عمر سے جعفر طبری اور الامم سے تعلیم کا آغاز کیا۔

۳۵۶ھ بمطابق ۹۶۶ء میں عراق اور خراسان کا سفر کیا اور چودہ برس تک ان کا شمار حدیث کے اساتذہ میں ہونے لگا۔ ان کی وفات اصفہان میں ہوئی۔ ابو نعیم کی کتاب "علیہ الاولیاء و طبقات الاصفیاء" بے حد مشہور ہے جو انہوں نے ۳۲۲ھ بمطابق ۹۳۴ء میں لکھی اور قاہرہ سے ۱۳۵۱ھ بمطابق ۱۹۳۲ء میں شائع ہوئی ہے۔ اس میں ۲۳۹ صوفی کا ذکر کیا گیا ہے۔ دوسری تصنیف "اخبار اصفہان" ہے جو اصفہان کی ایک مختصر تاریخ ہے۔ اس میں زیادہ تر علماء کا ذکر کیا گیا ہے۔ (شاہکار اسلامی انسائیکلو پیڈیا صفحہ ۱۳۸-۱۳۹)

ح. امام بیہقی۔ (المولود ۳۸۳ھ بمطابق ۹۹۳ء، المتوفی ۴۵۸ھ بمطابق ۱۰۶۶ء) ایک مشہور محدث اور شافعی فقیہ۔ آپ بیہقی میں پیدا ہوئے۔ آپ نے تحصیل علم کی خاطر بہت سے ملکوں کا سفر کیا اور ایک سو کے قریب شیوخ سے استفادہ کیا۔ حدیث ابوالحسن محمد بن الحسن، الحاکم ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ اور دیگر اساتذہ سے پڑھی۔ تعلیم سے فارغ ہونے کے بعد غزنی کے دارالمطہوم میں ایک اونچے عہدے پر فائز رہے۔ عمر کے آخری حصہ میں غیشا پور میں سکونت اختیار کر لی۔ تدریس حدیث اور اپنی کتابوں کی نقل کرانے میں مصروف ہو گئے۔ آپ نے غیشا پور میں وفات پائی۔ بعد میں آپ کی میت کو حرم لایا گیا اور خسرو پور میں دفن کیا گیا۔ آپ ایک زاہد کامل اور قانع بزرگ تھے۔ حدیث کے غنی فہم اور علم و رجال سے خوب واقف ہونے کی وجہ سے آپ حدیث پر بحث کرنے میں خوب مہارت رکھتے تھے۔ آپ کی قابل قدر کتاب "المسودا" ہے جس میں آپ نے امام شافعی کے اصول فقہ جمع کئے ہیں۔ آپ کی تصانیف کی تعداد بہت زیادہ بتائی جاتی ہے جن میں کتاب السنن الکبریٰ دس جلدوں میں سب سے زیادہ مشہور و مقبول ہے۔ دوسری تصانیف میں مناقب الشافعی کتاب الاسماء والصفات، کتاب معرفۃ السنن و الاسماء اور کتاب المدخل خاص طور پر مشہور ہیں۔

(شاہکار اسلامی انسائیکلو پیڈیا صفحہ ۳۶۲)

مجھے تو آپ کو قید کر لیا گیا۔ پھر آپ قرار ہو کر لشکر کو تلاش کرتے ہوئے واپس آ رہے تھے کہ راستے میں کیا دیکھتے ہیں کہ ایک شیر کھڑا ہے۔ حضرت سفینہؒ نے شیر کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا "اے ابوالمحرث" میں سفینہؒ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا غلام ہوں۔

میرے ساتھ یہ معاملہ ہو گیا ہے۔ اتنے میں شیر دم ہلاتے ہوئے حضرت سفینہؒ کی بغل میں کھڑا ہو گیا اور سفینہؒ جب کسی قسم کی آواز سنتے تو شیر کو بکڑا لیتے۔ چنانچہ حضرت سفینہؒ شیر کے ساتھ چلتے رہے۔ یہاں تک کہ آپ نے لشکر کو پایا۔ اس کے بعد شیر لوٹ گیا۔

حضرت سفینہؒ کے نام کے متعلق اہل علم کا اختلاف ہے۔ بعض آپ کا نام رومان، بعض مہران، بعض طہمان اور بعض عمیر نقل کرتے ہیں۔ امام مسلمؒ نے حضرت سفینہؒ سے صرف ایک حدیث روایت کی ہے۔ حضرت سفینہؒ سے امام ترمذیؒ، نسائیؒ، ابی داؤد وغیرہ نے بھی روایت لی ہے۔

عتبہ بن ابی لہب کے لئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بددعا | نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عتبہ بن ابی لہب کے لئے بددعا فرمائی کہ اے اللہ! اپنے کتوں میں سے ایک کتا اس (عتبہ بن ابی لہب) پر مسلط فرما۔ پس عتبہ کو مقام زرقاء شام میں ایک شیر نے حملہ کر کے کھالیا تھا۔ (رواہ الحاکم من حدیث ابی نؤئل بن ابی عرقب عن ابیہ و قال صحیح الاسناد)

حافظ ابو نعیم نے اسود بن ہبار سے روایت کی ہے کہ ایک مرتبہ ابولہب اور اس کا بیٹا عتبہ شام کی جانب سفر کیلئے تیار ہوئے۔ اسود بن ہبار کہتے ہیں کہ میں بھی ان کے ساتھ ہو گیا۔ جب ہم شراہ ("الشواع") کے مقام پر ایک راہب کی عبادت گاہ کے قریب ٹھہرے تو راہب نے کہا کہ آپ لوگ یہاں کیوں مقیم ہو گئے یہاں تو بہت زیادہ درندے رہتے ہیں۔ ابولہب نے کہا کہ تم لوگ مجھے اچھی طرح جانتے ہو تو ہم سب نے جواب میں کہا جی ہاں۔ ابولہب نے کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے بیٹے عتبہ کے لئے بددعا فرمائی ہے اس لئے آپ کا یہ اخلاقی فرض ہے کہ اپنا سامان وغیرہ اس عبادت خانے کے اوپر جمع کر کے میرے بیٹے کیلئے اس کے اوپر بستر لگادیں اور اسی کے ساتھ اس کے ارد گرد سو جائیں۔ اسود بن ہبار کہتے ہیں کہ ہم سب نے ایسا ہی کیا۔ سامان کو جمع کیا یہاں تک کہ وہ خوب اونچا ہو گیا۔ پھر ہم نے اس کے ارد گرد کا جائزہ لیا اور عتبہ سامان کے اوپر جا کر سو گیا۔ رات کو ایک شیر آیا اس نے ہم سب کے منہ سوگنا شروع کئے پھر وہ چلا گیا لگا کر سامان کے اوپر پہنچ گیا اور اس نے عتبہ کے سر کو اس کے جسم سے جدا کر دیا۔ اس وقت عتبہ اپنی زبان سے یہ کہہ رہا تھا "سینفی یا کلب" میری تلوار اے کتے پھر اس کے بعد عتبہ کچھ بھی نہ کہہ سکا۔

ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ شیر نے عتبہ کو چمخوڑ کر نوج ڈالا اور اس کے کھڑے کھڑے کر دیئے۔ عتبہ یہ کہتے ہوئے مر گیا کہ شیر نے مجھے قتل کر دیا۔ اس کے بعد ہم شیر کو تلاش کرتے رہے لیکن وہ ہمیں نہیں مل سکا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے شیر کی ایک ٹانگ اٹھا کر چیشاب کرنے کی وجہ سے شیر کو کتا کہا (کیونکہ کتا بھی ایک ٹانگ اٹھا کر چیشاب کرتا ہے)

فائدہ | امام بخاریؒ نے صحیح بخاری میں یہ روایت نقل کی ہے کہ "أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَرَمِنَ الْمَجْدُومِ فِرَازَكَ مِنَ الْأَسَدِ" نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم مجھ (کوڑھی) سے اس طرح بھاگو جس طرح تم شیر سے بھاگتے ہو۔

دوسری حدیث میں ہے کہ "أَنَّ اللَّهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ بِيَدِ مَجْدُومٍ وَقَالَ بِنَسَمِ اللَّهِ ثَقَّةً بِاللَّهِ وَتَوَكَّلًا"





”أَعُوذُ بِاللَّهِ دَانِيَالُ وَبِالْعَجَبِ مِنْ شَرِّ الْأَسَدِ“

حضرت دانیال علیہ السلام کا واقعہ | اس اثر (دعا) سے اشارہ ملتا ہے کہ حضرت دانیال علیہ السلام ایک گہرے کنویں میں ڈال دیئے گئے تھے تو جنگل کے درندے حضرت دانیال علیہ السلام کے پاس آ کر دم ہلاتے ہوئے پیار و محبت سے بدن کو چاٹتے۔ اسی حالت میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک فرشتہ آتا ہے اور یہ آواز دیتا ہے۔ اے دانیال! (علیہ السلام) دانیال علیہ السلام یہ سن کر فرماتے آپ کون ہیں؟ فرشتہ جواب دیتا کہ میں تمہارے پروردگار کی طرف سے بھیجا گیا ہوں۔ اس نے مجھے آپ کی خدمت میں کھانا دے کر بھیجا ہے۔ اس وقت حضرت دانیال علیہ السلام یہ دعا پڑھتے ہیں۔

”الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَا يَنْسِي مَنْ ذَكَرَهُ“ (رواہ البیہقی فی شعب الایمان)

ابن ابی الدنیا نے ایک دوسری روایت نقل کی ہے کہ بخت نصر بادشاہ نے دو شیروں کو مغلوب الغضب کر کے ایک کنویں میں چھوڑ دیا۔ پھر حضرت دانیال علیہ السلام کو کنویں میں ڈالنے کا حکم دیا۔ اس طرح حضرت دانیال علیہ السلام اللہ تعالیٰ کی مرضی کے مطابق ایک لمبی مدت تک کنویں میں رہے۔ چنانچہ آپ کو (بشری نقصان کے مطابق) کھانے پینے کی ضرورت محسوس ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے حضرت ارمیا علیہ السلام کو ملک شام میں وحی بھیجی کہ تم دانیال علیہ السلام کیلئے عراق میں کھانے پینے کا انتظام کرو۔ چنانچہ حضرت ارمیا علیہ السلام کے حکم کے مطابق تشریف لائے اور کنویں کی منڈیر پر کھڑے ہو کر حضرت دانیال علیہ السلام کا نام لے کر آواز دینے لگے۔ حضرت دانیال علیہ السلام نے کنویں کے اندر سے جواب دیا کہ آپ کون ہیں اور کس لئے یہاں تشریف لائے ہیں۔ حضرت ارمیا علیہ السلام فرماتے گئے کہ میں ارمیا ہوں مجھے آپ کے رب نے بھیجا ہے۔ اس وقت حضرت دانیال علیہ السلام نے یہ دعا پڑھی۔

”الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَا يَنْسِي مَنْ ذَكَرَهُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَا يَجُوبُ مَنْ رَجَاهُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي مَنْ وَثِقَ بِهِ لَا يَكْفُلُهُ إِلَى سِوَاهُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي يَجْزِي بِالْإِحْسَانِ إِحْسَانًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي يَجْزِي بِالصَّبْرِ نَجَاةً وَغُفْرَانًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي يَكْشِفُ ضُرْرَنَا بَعْدَ تَكْرِبِنَا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هُوَ نَفْسُنَا حَيًّا بِسُوءِ ظَنِّنا بِأَعْمَالِنَا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هُوَ رَجَاءُ نَاجِحِينَ تَنْقِطِعُ الْحِجَلُ مِنَّا“

پھر ابن ابی الدنیا نے یہی واقعہ دوسرے طریقے سے بھی نقل کیا کہ حضرت دانیال علیہ السلام جس بادشاہ کے زیر حکومت تھے۔ اس (بادشاہ) کے دربار میں ایک دن نجومیوں اور اہل علم کی ایک جماعت حاضر ہوئی اور یہ پیشین گوئی کی کہ فلاں رات ایک ایسا لڑکا پیدا

۱۔ اللہ تعالیٰ کی مستقل مخلوق ہیں۔ قرآن عزیز اور احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ ہم کو بتایا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ ہم ”فرشتہ“ کی نہ حقیقت فلیقی سے واقف کئے گئے ہیں اور ہم کو نظر آتے ہیں۔ البتہ ہمارے لئے یہ یقین و اعتقاد ضروری قرار دیا گیا ہے کہ ہم ان کے وجود کو تسلیم کریں اور ان کو مستقل مخلوق تسلیم کریں۔ اس لئے کہ قرآن عزیز اور احادیث صحیح نے ان میں سے بعض کے ناموں کی تصریح تک کی ہے اور جن صفات کا تذکرہ فرمایا وہ ان کے ایک مستقل مخلوق ہونے کی صراحت کرتی ہیں۔ قرآن عزیز میں ملائکہ کا ذکر چھ آیات میں اٹھائی مرتبہ آیا ہے نیز احادیث صحیحہ اور قدیم آسمانی کتابوں تو رات زبور انجیل وغیرہ میں بھی فرشتوں کا تذکرہ موجود ہے اور ان کو مستقل مخلوق ہی بتایا گیا ہے۔ خصوصاً بخاری اور مسلم کی روایات میں بکثرت اس کی شہادتیں موجود ہیں۔ (قصص القرآن صفحہ ۳۳۰-۳۳۱-۳۳۲)

ہونے والا ہے جو آپ (یعنی بادشاہ) کے نظام سلطنت کو ختم کر دے گا۔ یہ بات سنتے ہی بادشاہ نے حکم دیا کہ اس رات جو بھی لڑکا پیدا ہو اسے قتل کر دیا جائے۔ چنانچہ جب حضرت دانیال علیہ السلام پیدا ہوئے تو آپ کی ماں نے آپ کو شیر کی ایک جھاڑی میں ڈال دیا جسے میں شیر اور شیرنی دونوں آگئے اور دونوں حضرت دانیال علیہ السلام کو زبان سے چاٹنے لگے۔ اس طرح اللہ تعالیٰ نے حضرت دانیال علیہ السلام کو ظالم بادشاہ سے نجات دی پھر بعد میں اللہ تعالیٰ نے جو مقدر فرمایا تھا حضرت دانیال علیہ السلام ان مراحل سے بھی گزرے۔

ابو عبد الرحمن کی سند سے یہ بھی مروی ہے کہ ابو عبد الرحمن بن ابی الزناد کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو بردہ بن ابی موسیٰ اشعرئ کے دست مبارک میں ایسی انگوٹھی دیکھی جس کے گھینہ میں آدی کی تصویر بنی تھی جسے دو شیر چاٹ رہے ہیں۔ ابو بردہ نے کہا کہ یہ انگوٹھی حضرت دانیال علیہ السلام کی ہے جس کو میرے والد ابو موسیٰ اشعرئ نے کسی ایسی جگہ سے حاصل کیا ہے جہاں حضرت دانیال علیہ السلام مدفون ہیں۔ چنانچہ میرے والد حضرت ابو موسیٰ اشعرئ نے شہر کے اہل علم سے اس بارے میں پوچھا تو انہوں نے یہی جواب دیا کہ اس انگوٹھی میں حضرت دانیال علیہ السلام کی ہی تصویر ہے جسے دو شیر چاٹ رہے ہیں اور یہ اس لئے موجود ہے تاکہ آپ اللہ تعالیٰ کے احسانات کو بھول نہ پائیں۔

علامہ دیمری فرماتے ہیں کہ جب حضرت دانیال علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے پیدائش اور آخر عمر دونوں مرتبہ آزمائش میں مبتلا کیا پھر حضرت دانیال علیہ السلام دونوں مرتبہ آزمائش میں کامیاب ہو گئے تو اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس نعمت سے نوازا کہ آپ کا نام لے کر پناہ مانگنے والوں کی اللہ تعالیٰ سو ذی درندوں سے حفاظت فرماتے ہیں۔

الہجاسۃ للہ بخوری میں حضرت معاذ بن رفاعہ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت یحییٰ بن زکریا علیہ السلام حضرت دانیال علیہ السلام کی قبر سے گزرے تو انہوں نے آپ کی قبر سے دعا کی آواز سنی۔ وہ دعا یہ تھی۔

”سُبْحَانَ مَنْ تَعَزَّزُ بِالْقُدْرَةِ وَفَهَرَ الْبِعَادِ بِالْمَوْتِ“

پاک ہے وہ ذات جو اپنی قدرت سے بندوں پر غالب ہے اور جس نے موت کے ذریعے (اپنے) بندوں کو مجبور کر رکھا ہے

اسے میں اس دعا کے جواب میں غیب سے ایک آواز آئی۔

”میں ہی وہ ہوں جو اپنی قدرت سے غالب ہوا اور جس نے موت سے بندوں کو مغلوب کیا ہے۔ جو شخص یہ کلمات پڑھے گا اس کے لئے ساتوں آسمانوں اور زمین کی چیزیں بخشش کی دعا کریں گی۔“

۱۔ حضرت یحییٰ بن زکریا علیہ السلام: حضرت زکریا علیہ السلام کے بیٹے ہیں والدہ کا نام ایشیا جو حضرت مریم کی بہن تھیں۔ قرآن مجید میں ان کا ذکر اپنے والد محترم کے ساتھ آیا ہے۔ آل عمران انعام مریم اور انبیاء ان چار سورہ قرآن مجید میں ان کا ذکر ہے۔ سورہ مریم میں اللہ تعالیٰ نے حضرت زکریا علیہ السلام کو ایک بیٹے کی پیدائش کی بشارت دیجے ہوئے کہا ہے کہ اس کا نام یحییٰ ہوگا جو اس سے قبل کسی کا نام نہیں رکھا گیا۔ اس طرح کا نام بھی اللہ تعالیٰ کا تجویز کردہ ہے (سورہ مریم) یہ حضرت یحییٰ سے چھ ماہ بڑے تھے اور ان کے بارہ ساتھیوں میں شمار ہوتے ہیں۔ ان کو پوچھا گیا ہے جو عبرانی زبان میں یحییٰ کا تلفظ ہے۔ امام بخاری نے ان کے متعلق ایک حدیث کے کڑے کو بیان کیا ہے یعنی روایت میں ہے ”پس جب میں پہنچا تو دیکھا کہ یحییٰ اور یحییٰ موجود ہیں اور یہ دونوں خال زانو بھائی ہیں۔ جبرائیل نے کہا یہ یحییٰ ہیں ان کو سلام کیجئے۔ میں نے ان کو سلام کیا تو انہوں نے سلام کا جواب دیا۔ پھر دونوں نے کہا آپ کا آنا مبارک ہوا ہمارے ایک بھائی اور ایک پیغمبر۔ مزید تفصیل کے لئے قصص الانبیاء ملاحظہ فرمائیں۔

حضرت دانیال علیہ السلام کا زمانہ حضرت دانیال علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے نبوت اور حکمت سے سرفراز فرمایا تھا۔ آپ بخت نمر مشہور عالم و بابر بادشاہ کے زمانے میں پیدا ہوئے۔

سورنہین نے لکھا ہے کہ بادشاہ نے حضرت دانیال علیہ السلام کو اسرائیلی قیدیوں کے ساتھ بند کر دیا تھا لیکن پھر بادشاہ نے خوفناک خواب دیکھا تو وہ تجلہ اگیا۔ بادشاہ نے اس خواب کی لوگوں سے تعبیر پوچھی سب نے عاجزی کا اظہار کیا۔ جب خواب کی تعبیر حضرت دانیال علیہ السلام سے پوچھی تو آپ نے صحیح تعبیر بتلائی۔ بادشاہ کو یہ تعبیر بہت پسند آئی اس وقت سے بادشاہ نے حضرت دانیال علیہ السلام کی تعظیم و تکریم شروع کر دی۔

سورنہین یہ بھی کہتے ہیں کہ "نہر سوین" میں حضرت دانیال علیہ السلام کی قبر دیکھی گئی ہے۔ حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ نے حضرت دانیال علیہ السلام کی قبر کو تلاش کر لیا اور اس کے ساتھ حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ نے یہ کام بھی کیا کہ حضرت دانیال علیہ السلام کے جسد اطہر و قبر سے نکال کر دوبارہ کفن دیا اور نماز جنازہ پڑھ کر "نہر سوین" میں ہی دفن کر دیا اور پھر قبر مبارک پر پانی بہا دیا۔

(الجملة للہ ندوی)

الجملة للہ ندوی میں ہے عبد الجبار بن کلیب کہتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ سفر میں حضرت ابراہیم بن ادھمؒ کے ساتھ تھا۔ اچانک میں نے دیکھا کہ سامنے سے ایک شیر آ رہا ہے تو حضرت ابراہیم بن ادھمؒ نے یہ دعا پڑھنے کی تلقین کی۔

"اللَّهُمَّ اخْرِتْنَا بِعَيْنِكَ اللَّيْلِي لَا تَنَامُ وَ اخْفِضْنَا بِرُجُوكَ اللَّيْلِي لَا يَرَامُ وَ اِرْخِضْنَا بِقُلُوبِكَ عَلَيْنَا لَا تَهْلِكَ وَ اَنْتَ رَجَاءُ نَا يَا اللَّهُ يَا إِلَهَ يَا إِلَهَ"

شیخ عبد الجبار کہتے ہیں کہ یہ دعا پڑھتے ہی شیر چلا گیا اور اب میں نے یہ معمول بنالیا ہے کہ ہر خوفناک معاملے میں اس دعا کو پڑھتا ہوں تو اس دعا کی برکت سے مجھے خیر ہی خیر نظر آتی ہے۔

فائدہ بعض علماء محققین نے لکھا ہے کہ اگر کسی شخص کو خوف یا رنج و غم کی بیماری ہو تو درج ذیل آیات کو لکھ کر بائیں لے انشاء اللہ خوف و رنج ختم ہو جائے گا۔ اسی طرح دشمن پر غلبہ اور کاموں میں خیر و برکت نیز باطنی امراض سے حفاظت بلکہ ہر جسمانی تکلیف کیلئے فائدہ مند ہے۔ ان آیات کی خصوصیت یہ ہے کہ ان میں تمام حروف حقیقی جمع ہو گئے ہیں۔ ان آیات میں سے کوئی آیت کسی عشتری میں لکھ کر عرق گلاب یا زیتون یا تل کے تیل سے دھو کر کسی بھی جسمانی ایذا مثلاً پھوڑے، بھنسی، مسہ، دھج، اچھاڑ اور دوسرے امراض میں فائدہ مند ہے۔

آیات درج ذیل ہیں۔

(۱) ثُمَّ انزلنا عليهم امنة نغشى طائفة منكم و طائفة قد احصاهم انفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية ۝ يقولون هل لنا من الامر شيء قل ان الامر كله لله يخفون في انفسهم مالا يبدون لك يقولون لو كان لنا من الامر شيء ما قبلنا ههنا قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم وليبتلي الله ما في صدوركم وليمحص ما في قلوبكم والله عليم بذات الصدور (پ ۳-آل عمران-آیت ۱۵۴)

(۲) مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ تَرَافُهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَتَعَفَّونَ فَصَلَا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَ مَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطَاةً فَارَزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيُخَيِّضَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا (پ ۲۶-سورة الفتح-آیت ۶۹)

ایک بادشاہ کا واقعہ بعض مورخین نے لکھا ہے کہ ایک مرتبہ ایک بادشاہ اپنی مملکت میں دورہ کرتے ہوئے ایک گاؤں میں پہنچا تو بادشاہ کو قحطی کا احساس ہوا۔ بادشاہ نے ایک دروازے پر پہنچ کر پانی مانگا اچانک بادشاہ دیکھتا ہے کہ ایک خوبصورت عورت کوزے میں پانی لارہی ہے۔ بادشاہ اس عورت کو دیکھتے ہی اس پر عاشق ہو گیا اور اسے پھسلانے کی کوشش شروع کر دی۔ اتفاق سے عورت بادشاہ کو جانتی تھی جب اس عورت کو یقین ہو گیا کہ وہ اپنے آپ کو بادشاہ سے نہیں بچا سکتی تو وہ عورت گھر میں گئی اور ایک کتاب لا کر بادشاہ کو دی اور یہ کہہ کر چلی گئی کہ بادشاہ سلامت آپ اس کتاب کو غور سے پڑھئے تاکہ آپ کی نیت کی اصلاح ہو سکے۔ بادشاہ نے کتاب کا مطالعہ کیا اچانک اس کی نظر "آیت زنا" پر پڑی جس میں زانی (مرد) اور زانیہ (عورت) کے بارے میں سزا کا ذکر تھا اور زنا کرنے والوں کو آخرت میں عبرت ناک عذاب سے ڈرایا گیا تھا۔ یہ دیکھتے ہی بادشاہ سنبھل گیا۔ چنانچہ اس نے توبہ کی اور گناہ سے باز رہنے کا ارادہ کر لیا۔ بادشاہ نے عورت کو بلایا اور کتاب اس کے حوالے کر کے وہاں سے رخصت ہو گیا۔

عورت کا شوہر اس واقعہ کے دوران گھر میں موجود نہیں تھا۔ کچھ دیر بعد شوہر واپس آیا تو عورت نے اس کو سارا واقعہ سنا دیا۔ چنانچہ عورت کا شوہر یہ واقعہ سن کر حیران ہوا اور اسے یہ خطرہ ہوا کہ کہیں بادشاہ کی واقعی یہ خواہش نہ رہی ہو لیکن وہ عورت پر (کچھ کہنے کی) جرأت نہ کر سکا۔ چنانچہ عورت کا شوہر کچھ دن تک سوچتا رہا۔ عورت نے شوہر کی موجودگی میں رشتہ داروں کے سامنے اس واقعہ کا ذکر کیا۔ تمام رشتہ داروں نے فیصلہ کیا کہ اس معاملہ کو بادشاہ کی خدمت میں لے چلیں چنانچہ وہ بادشاہ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ سب سے پہلے انہوں نے آداب شافی بجا لاتے ہوئے عرض کیا۔ اللہ تعالیٰ ہمارے بادشاہ کی حفاظت فرمائے۔ رشتہ داروں نے کہا "اے بادشاہ معظم" اس (شوہر) نے ہم سے کھیتی کیلئے کرایہ پر زمین لی ہے اس نے معاہدے کے مطابق کھیتی کی پھر ہماری زمین کو معطل کر رکھا ہے اور حال یہ ہے کہ نہ وہ اس میں خود کھیتی کرتا ہے اور نہ ہی ہماری زمین ہمیں واپس کرتا ہے حالانکہ زمین خالی رہنے کی وجہ سے بیکار ہو جاتی ہے۔ بادشاہ نے یہ سن کر (شوہر سے) کہا تم کو زمین میں کھیتی کرنے سے کس چیز نے روکا ہے؟ شوہر نے جواب دیا مجھے معلوم ہوا ہے کہ میری زمین میں ایک شیر رہنے لگا ہے مجھے اس سے خطرہ ہے چونکہ میں جانتا ہوں کہ مجھ میں شیر سے لڑنے کی طاقت نہیں ہے اس لئے اس سے قریب ہونے کی ہمت نہیں پڑتی۔ یہ سنتے ہی بادشاہ کو واقعہ کی سمجھ آ گئی۔ بادشاہ نے شوہر سے کہا دیکھو تمہاری زمین بہت اچھی ہے کھیتی کے قابل ہے تم جاؤ اور کھیتی کرو اب تمہاری زمین میں "شیر" کبھی نہیں آئے گا۔ پھر بادشاہ نے شوہر اور اس کی بیوی کو انعام دینے کا حکم دیا۔

تاریخ ابن خلکان میں یہ واقعہ بھی نقل کیا گیا ہے کہ جس وقت مازیار، بادشاہ معظم باللہ کے دربار میں حاضر ہوا تو بادشاہ نے اس پر ناراضگی کا اظہار کیا۔ لوگوں نے بادشاہ کو مشورہ دیا کہ آپ ان کے متعلق چلیدی نہ کریں اس لئے کہ مازیار بڑا مالدار آدمی ہے۔ یہ سن

کر بادشاہ نے ابوتام کا یہ شعر پڑھا۔

ان الاسود اسود الغاب همتها يوم الكريهة في المصنوب لا السلب

جنگ کے دن شیروں (بہادروں) کا مقصد مال و اسباب کی وجہ سے حملہ کرنا نہیں ہوتا بلکہ مال والا ان کا نشانہ ہوتا ہے۔

خالد الکاتب نے بھی بہت اچھے اشعار کہے ہیں؟

علم الغيث الندى حتى اذا ما وعاه علم الباس الاسد

(ممدوح نے) "غایت کا سبق بارش کو سکھایا جب یہ سبق بارش نے یاد کر لیا تو (اسی ممدوح نے) شیروں کو بہادری کا سبق سکھایا"

فاذا الغيث مفر بالندی واذا الليث مفر بالجلد

یہی وجہ ہے کہ بارش اس کی تعریف کرتی ہے اور شیر اس کی بہادری کا اقرار کرتے ہیں۔

ظفر الحب بقلب دنف بك والسقم بجسم ناعل

اس دل کو حاصل کرنے میں محبت کا سیلاب ہوگی جو تیری محبت میں پیدا تھا اور ایک کمزور جسم کو حاصل کرنے میں بیماریاں کا سیلاب رہیں۔

وبكى العاذل لي من رحمتي فبكائي لبكاء العاذل

تو (اے) ملامت کنندہ مجھ پر رحم کھاتے ہوئے رویا اور میں رویا ان غلامت کرنے والوں کے رونے پر۔

خالد الکاتب کا شمار مشائخ میں ہوتا ہے۔ بیگلر کے موسم میں خالد پر سودائیت کا غلبہ ہوتا ہے۔ چھوٹے چھوٹے بچے خالد الکاتب کا پیچھا کرتے اور ان کا نام لے کر پریشان کرتے تو خالد الکاتب، مستقیم باللہ کے محل میں پہنچ کر بچوں سے کہتے کہ بھائی میں مرد مزاج کیسے ہو سکتا ہوں میرا تو یہ حال ہے۔

بكي عاذلي من رحمتي فرحمته وكم مسعد من مثله و معين

میری نرمی کی وجہ سے مجھ پر غلامت کرنے والے دھوڑے تو میں نے ان پر رحم کھایا اور ان جیسے میرے حمایتی و مددگار کتنے ہی ہیں۔

ورفت دموع العين خشي كانها دموع دموعي لادموع جفوني

"اور جب آنکھ سے آنسو بہنے لگے تو میں نے محسوس کیا کہ یہ میرے آنسو نہیں بلکہ یہ آنسوؤں کے آنسو ہیں"

(وفیات الامیاء)

حضرت نوح علیہ السلام کا واقعہ | سورہ ص میں لکھا ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے انگور کی تیل لگا کر اگائی۔ ایک دن شیطان آیا اور اس نے تیل میں پھونک ماری تو = سوکھ گئی۔ حضرت نوح علیہ السلام یہ کیفیت دیکھ کر پریشان ہو گئے پھر شیطان آپ کی خدمت میں آیا اور کہنے لگا اے اللہ کے نبی! آپ پریشان کیوں ہیں۔ حضرت نوح علیہ السلام نے واقعہ سنایا۔ شیطان نے واقعہ سن کر نوح علیہ السلام کو یہ مشورہ دیا کہ اگر آپ اس تیل کو سرسبز دیکھنا چاہتے ہیں تو میرے مشورہ پر عمل کیجئے اور مجھے اجازت دیجئے کہ میں اس تیل پر شیر چیتا، ریچھ، گیدڑ، کتا، لومڑی، مرناس، جانوروں کا خون بطور نذر چڑھا دوں۔ اس عمل سے مجھے یقین ہے کہ یہ تیل سرسبز ہو جائے گی۔ نوح علیہ السلام نے اس اجازت دے دی اور یہ اجازت بے خبری کی وجہ سے تھی چونکہ

حضرت نوح کو اس وقت نذر چڑھانے کی حرمت معلوم نہیں تھی۔ چنانچہ شیطان نے ان ساتوں جانوروں کا خون انگور کی بیلوں میں چڑھایا تو اچانک وہ سرسبز ہونے لگی بلکہ خون ڈالنے سے اتفاقاً مکہ ہوا کہ ہمیشہ تیل میں ایک ہی قسم کے انگور لگتے تھے لیکن اس مرتبہ سات قسم کے انگور آ گئے۔ اسی وجہ سے "شرابی" (شراب پینے والا) شیر کی طرح بہادر ریچھ کی طرح طاقتور چیتے جیسا غصہ گیدڑ کی طرح ہو کھنے والا کہنے کی طرح جھگڑالو لومڑی کی طرح چا پلوس اور مرغ کی طرح چیخا رہتا ہے۔ اسی زمانے میں نوح علیہ السلام کی قوم پر شراب حرام کر دی گئی۔ (روضۃ العلماء)

حضرت نوح علیہ السلام کا نام عبد الجبار ہے۔ نوح علیہ السلام اپنی امت پر طویل دعوت کے بعد ان کے گناہوں کی وجہ سے نوحہ کرتے تھے اس لئے آپ کا نام نوح پڑ گیا۔ آپ کے بھائی کا نام صابی بن لاکہ ہے۔ صابین کا دین و مذہب انہی کی طرف منسوب ہے۔

ابو مسلم خراسانی کے واقعات | ابو مسلم خراسانی کا نام عبد الرحمن بن مسلم ہے۔ ابو مسلم خراسانی بنو امیہ سے جنگ کے بعد ہر وقت اشعار پڑھا کرتے تھے جو درج ذیل ہیں۔

ادرکت بالحزم والکتمان ما عجزت عنه ملوک بنی مروان اذ حشدوا

میں نے احتیاط اور رازداری کا وہ مقام حاصل کر لیا ہے جسے بنو مروان کے بادشاہ یکجا ہو کر بھی (حاصل) نہیں کر سکتے تھے۔

حضرت نوح علیہ السلام: آپ کو ابو البشر ثانی بھی کہا جاتا ہے۔ حضرت نوح علیہ السلام کے والد کا نام لک تھا اور والدہ کا نام خابت انوش تھا۔ آپ کا شجرہ نسب آٹھ پشتوں کے بعد حضرت آدم علیہ السلام سے جانتا ہے۔ آپ چالیس برس کی عمر میں نبی ہوئے۔ حضرت نوح علیہ السلام پہلے رسول بھی کہلائے۔ جب حضرت نوح علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے نبوت سے سرفراز فرمایا تو اس وقت آپ کی قوم بت پرست تھی اور ان مشہور بتوں کی پوجا کیا کرتی تھی۔ (در، سواع، یثوث، یحوق اور لسر کی) جن بتوں کی پوجا کیا کرتی تھی۔ ان کا رب العالمین کے ہاں کوئی دخل اور وقعت نہ تھی اور نہ ہی وہ کوئی سفارش کر سکتے تھے۔ حضرت نوح علیہ السلام نے اپنی قوم کو توحید کی طرف بلایا اور فرمایا کہ تم بتوں کی پوجا کیوں کرتے ہو؟ جبکہ ان کی کوئی اہمیت نہیں ہے اور تم خدا کے ساتھ بلا وجہ کی سورتوں کو شریک ٹھہراتے ہو جبکہ وہ اکیلا ہے اور زمین و آسمان کا پیدا کرنے والا ہے۔ ان کے درمیان جو کچھ بھی زمین پر یا آسمان پر ہے ان کا اکیلا وہی کل طور پر خالق ہے اور موت و حیات اسی کے قبضہ قدرت میں ہے۔ حضرت نوح علیہ السلام کی تبلیغ کے تین پہلو زیادہ اہم ہیں۔ (۱) ہلال خداوندی (۲) جمال الہی (۳) براہین و دلائل قدرت الہیہ۔ حضرت نوح علیہ السلام نے نوسو پچاس برس جو کہ ایک طویل عرصہ ہے۔ بڑی سنجیدگی سے لوگوں کو توحید کی طرف بلائے میں صرف کہنے اور ہر لحاظ سے راہ راست پر لانے کی کوشش کی مگر اللہ تعالیٰ کی ہدایت تو ان لوگوں کے لئے ہے جن کو اللہ تعالیٰ ہدایت دے اور وہ طلب کریں مگر یہ بد بخت اور گمراہ لوگ راہ راست پر نہ آئے۔ البتہ حضرت نوح علیہ السلام پر طے کرتے اور مختلف طریقوں سے ان کو پریشان کرتے تھے۔ آپ نے ان پر واضح کر دیا کہ مجھے نہ تمہارے مال کی خواہش ہے، نہ جاہ و منصب کی اور نہ میں تم سے اجرت کا طلبگار ہوں اور اس خدمت کا حقیقی اجر و ثواب اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہی ہے اور وہی بہتر قدر دان ہے۔ حضرت نوح علیہ السلام نے بہت کوشش کی کہ یہ گمراہ قوم سمجھ جائے اور رحمت الہی کی آغوش میں آجائے مگر قوم نے نہ مانا اور جس قدر اس طرف سے تبلیغ حق میں جدوجہد اور ریاضت ہوئی اسی قدر قوم کی جانب سے بغض و عناد میں سرگرمی کا اظہار ہوا اور ایذا رسانی اور تکلیف دہی کے تمام وسائل کا استعمال کیا گیا اور آخر میں حضرت نوح علیہ السلام سے تنگ ہو کر وہ کہنے لگے "اے نوح علیہ السلام اب ہم سے جنگ و جدل نہ کر اور ہمارے اس انگار پر خدا کا عذاب لا سکتا ہے تو لے آ"۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا عذاب آیا اور قوم نوح تباہ و برباد ہو گئی۔ حضرت نوح علیہ السلام کی عمر مبارکہ ایک ہزار سال سے زائد تھی جب انہوں نے وفات پائی اور بیت المقدس میں دفن ہوئے۔ (تذکرۃ الانبیاء صفحہ ۹۶ تا ۱۱۳)

مازلت اسعی بجہدی فی دمارہم

والقوم فی غفلة بالشام قد رقدوا

میں کوشش کرتا رہا انہیں جاہ و برباد کرنے کی لیکن دشمن ملک شام میں بے خبر سو رہے تھے۔

حتى ضربتهم بالسيف فانتبهوا

من نومة لم ينمها قبلهم احد

بالآخر میں ان پر تلوار سے حمل آور ہوا تو وہ نیند سے جاگے کہ اس سے پہلے کوئی بھی اس طرح خواب خرگوش کی طرح نہیں سو رہا تھا۔

ومن رعی غنما فی ارض مسبعة

ونام عنها تولی رعیها الاسد

اور جو چرواہا بے خبری سے بکریوں کو درندوں والی زمین میں چراتا ہے اور غافل رہنے لگتا ہے تو اس کے جانوروں پر شیر مسلط ہو جاتے ہیں۔  
 ابن خلکان کہتے ہیں کہ ابوالعباس السفاح ابومسلم خراسانی کا بے حد احترام کرتا لیکن جب سفاح کا انتقال ہو گیا تو اس کے بعد اس کے بھائی منصورؒ کو خلیفہ بنایا گیا تو اس کی خلافت کے دوران ابومسلم خراسانی سے کچھ ایسے کام ظاہر ہوئے جس کی وجہ سے خلیفہ منصورؒ میں آگیا اور ایسا ناراض ہوا کہ مسلم خراسانی کو قتل کرنے کیلئے تیار ہو گیا۔ خلیفہ منصورؒ پریشان تھا خلیفہ منصورؒ نے اپنے ساتھیوں سے مشورہ کیا لیکن اس کے باوجود کسی فیصلہ پر نہ پہنچ سکا۔

ایک دن خلیفہ منصورؒ نے مسلم بن قتیبہ سے مشورہ لیتے ہوئے کہا کہ آپ مجھے ابومسلم کے متعلق کیا مشورہ دیتے ہیں؟ مسلم بن قتیبہ نے کہا کہ امیر المومنین "لَوْ كَانَ لِهَيْمًا إِلَهًا إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا" یہ اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ اگر سلطنت میں کئی بادشاہ ہوئے تو نظام حکومت درہم برہم ہو جائے گا۔

۱۔ ابن خلکان: (المولود الرابع الثانی ۶۸۸ھ المتوفی ۶۸۱ھ) جس الدین ابوالعباس احمد بن محمد بن ابراہیم بن خلکان البرکی الشافعی مورخ اور مصنف 'موسم' کے قریب پیدا ہوئے۔ ابتدائی تعلیم باپ سے حاصل کی بعد ازاں دمشق میں تعلیم پائی۔ ۶۳۸ھ میں قاہرہ تشریف لے گئے اور قاضی القضاہ یوسف بن حسن بخاری کا نائب بن گئے۔ ۶۵۹ھ میں دمشق میں قاضی بنے بعد ازاں قاضی کا عہدہ چھوڑ کر قاہرہ کے مدرسہ الفخریہ میں سات سال تک درس دینے کے بعد پھر دوبارہ قاضی کا عہدہ سنبھالا۔ ۶۸۰ھ میں دوبارہ مقرر کیا گیا کچھ عرصہ مدرسہ امینیہ میں درس کے فرائض انجام دیے اور یہیں وفات پائی۔ ابن خلکان کی اہم تصنیف "وفیات الامیاء و انباء امیاء" ہے۔ یہ کتاب ۶۵۴ھ میں قاہرہ میں تصنیف شروع کی تھی اور اٹھارہ برس میں مکمل ہوئی۔ "وفیات الامیاء" ادب تاریخ ویر کے متعلق اہم دستاویز ہے۔ (شاہکار اسلامی انسائیکلو پیڈیا المجلد لاہور صفحہ ۸۲)

ابوالعباس السفاح پہلا عباسی خلیفہ لقب سفاح تھا۔ اصل نام عبداللہ بن محمد بن علی بن عبداللہ بن عباس تھا۔ کوفہ پر حسن بن قلیبہ کے قبضہ کے کچھ ہی عرصہ بعد مفر ۳۳ھ بمطابق ستمبر ۶۵۴ء کو کوفہ میں آ کر پہنچا۔ بعد میں ۳۸ھ بمطابق ۶۵۸ء کو شہر کی جامع مسجد میں پہلی مرتبہ اس کی خلافت کا اعلان کیا گیا۔ اس موقع پر اس نے خطبہ بھی دیا تھا جو کافی مشہور ہوا۔ سفاح نے خلافت کا اعلان کرنے کے بعد اس میں کوئی شک و شبہ نہ رہنے دینے کا ارادہ کیا اور اپنے اس ارادے میں بے انتہا خونریزی کرنے کے بعد کامیاب بھی ہوا اور آہستہ آہستہ تمام علاقے عباسی خلافت میں ضم کر کے جانے لگے۔ ابوالعباس سفاح کا دارالحکومت ۳۸ھ بمطابق جون ۵۴ء کو ۱۱۸ھ میں انتقال ہو گیا جس میں اس نے رہائش اختیار کی ہوئی تھی۔ اس کے انتقال کے بعد منصورؒ منصف خلافت پر متمکن ہوا۔ (شاہکار اسلامی انسائیکلو پیڈیا صفحہ ۱۰۳)

جع خلیفہ منصور عبداللہ بن محمد بن علی بن عبداللہ بن عباس بن عبدالعزیز بن ہاشم ابو جعفر منصورؒ مور یہ اپنے بھائی ابوالعباس سفاح سے بڑا تھا اور اس کی ماں ام ولد تھی جس کا نام سلام تھا۔ اس نے اپنے دادا حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے دائیں ہاتھ میں انگلی پیٹتے تھے۔ ابن عساکر نے اسے محمد بن ابراہیم سلمی کے طریق سے من الماسون من الرشید من السہدی من ابیہ منصور بیان کیا ہے۔ اس کے بھائی کے بعد ذوالحجہ ۱۳۶ھ میں اس کی بیعت ہوئی۔ اس وقت اس کی عمر ۳۱ سال تھی۔ اس لئے کہ مشہور قتل کے مطابق اس کی پیدائش مفر ۹۵ھ میں بلقاء کے شہر حمیرہ میں ہوئی ہے اور اس کی خلافت چند دن کم بائیس سال رہی ہے۔ (الہدایہ والتہایہ جلد دوم صفحہ ۵۲۶)

خلیفہ منصورؒ یہ سن کر کہنے لگا اے ابن قتیبہ تو نے مجھے بہت اچھا مشورہ دیا ہے۔ اب میں عقل و دانش سے کام لوں گا۔ چنانچہ منصورؒ اس کے بعد سے ابومسلم کی گھات میں لگا رہا اور اسے لگا تار فریب دیتا رہا آخر کار ایک دن منصورؒ نے اسے پہنچ کر ابومسلم کے قتل کا مربوط اہتمام کیا اور اسے بلالیا۔ خلیفہ نے اپنے آدمیوں کو یہ سکھلا دیا تھا کہ جس وقت میں اپنے چہرے پر ہاتھ پھیرنے لگاؤں تو تم ابومسلم پر حملہ کر دینا۔

ابومسلم خراسانی کو جب خلیفہ منصورؒ کے دربار میں حاضر کیا گیا تو خلیفہ ان کے نقائص بیان کر کے ان کی ملامت کرنے لگا۔ اس نے اس میں خلیفہ منصورؒ نے اپنے چہرے پر ہاتھ پھیرا تو لوگ ابومسلم پر ٹوٹ پڑے۔ ابومسلم خراسانی نے چیختے ہوئے کہا اے امیر المومنین! آپ مجھے دشمنوں کے ہاتھوں میں دے رہے ہیں؟ خلیفہ منصورؒ نے کہا اللہ کے دشمن تم سے بھی بڑا کوئی دشمن ہے۔ جب ابومسلم خراسانی کو قتل کر دیا گیا تو اس کے تمام حامی مشتعل ہو گئے۔ خلیفہ منصورؒ نے ابومسلم خراسانی کے حامیوں کو خوش کرنے کیلئے ہزار ہا درہم و دنانیر ابومسلم کے حامیوں کو دینے کا حکم دیا اس پر وہ سب خاموش ہو گئے۔ پھر خلیفہ منصورؒ نے ابومسلم کے سر کو جدا کر کے اس کے ساتھیوں کے سامنے ڈال دیا۔ اس کے بعد اس کے سر کو ایک کپڑے میں لپیٹ دیا۔ اس ہنگامے کے بعد جعفر بن حنظلہ تشریف لائے۔ جعفر بن حنظلہ دیکھتے ہیں کہ ابومسلم کا سر ایک کپڑے میں لپیٹا ہوا پڑا ہے تو بولے کہ امیر المومنین آج سے آپ کی خلافت کا پہلا دن شروع ہوتا ہے۔ منصورؒ نے اس پر یہ شعر پڑھا۔

فالقت عصاها واستقر بها النوی

كما قرعنا بالاب المسافر

(محبوب نے) تھک کر اپنی لاٹھی رکھ دی ہے اور اس کی طبیعت میں فراق پرست ہو گیا جس طرح کہ مسافر گھر پہنچ کر سکون کا سانس لیتا ہے۔  
 ابومسلم کا سر کپڑے میں لپیٹا ہوا تھا۔ اس حالت میں منصور حاضرین سے مخاطب ہوا۔

رحمت ان الدین لا یقتضی

فاستوف بالکیل ابا مجرم

تم قرعہ نہ اترنے کا خیال کرتے تھے تو جناب ابو مجرم (جاؤ دیکھو) اور وزن کر کے اپنا پورا حق وصول کر لو۔

اشرب بکاس کنت تسقی بها

امر فی الخلق من العلقم

تم پی کر دیکھو اس پیالے میں جس میں دوسروں کو پلایا کرتے تھے تو وہ خلق میں ایلوے سے زیادہ کڑوا معلوم ہوگا۔

ابومسلم خراسانی کو لوگ ابو مجرم بھی کہتے تھے چنانچہ ابو دلامہ شاعر کہتا ہے۔

ابا مجرم ما غیر الله نعمة

علی عبده حتی یغیرها العبد

اسے ابو مجرم اللہ تعالیٰ اپنے بندے سے اس وقت تک نعمت کو نہیں چھینتا جب تک کہ بندہ خود ناشکری نہ کرنے لگے۔

افی دولة المنصور حاولت غدرة

الان اهل الغدر آباء ک الکود

(اے ابو مجرم) کیا تم غداری کرنا چاہتے ہو منصور کی سلطنت میں۔ یاد رکھو تمہارے آباؤ اجداد کردی غداری کر سکتے ہیں۔

ابا مجرم خوفتنی القتل فانتحی

علیک بما خوفتنی الاسد الورع

اسے ابو مجرمؒ نے مجھے قتل کی دھمکی دی تھی تو جی (بہادر) شیر سے مجھے ڈراتا تھا اس نے تیرا ہی رخ کر لیا۔



خلیفہ منصور نے ابو مسلم کو قتل کرنے کے بعد لوگوں سے خطاب کیا۔ اس نے کہا کہ واقعی ابتداء میں ابو مسلم خراسانی تک آدمی تھا لیکن آخری عمر میں برا ہو گیا۔ پھر خلیفہ نے نابغہ یابی کے ان اشعار کی تحسین کرتے ہوئے جو اس نے نعمان بن منذر کے بارے میں کہے ہیں، پڑھ کر اپنی تقریر ختم کی۔

فمن اطاعک فانفعه لطاعته کما اطاعک وادله علی الرشید

اگر کوئی تمہاری اطاعت کرتا ہو تو تم اسے فرمانبردار ہونے کی بناء پر نفع پہنچاؤ اور اسے سیدھے راستے پر لگا دو۔

ومن عصاک فعاقبه معاقبه تنهی الظلوم ولا تقعر علی ضمد

اور جو تمہاری نافرمانی کرے تو اسے ایسی سزا دو جس سے وہ ظلم سے باز آ جائے۔ بغض لئے ہوئے جینا صحیح بات نہیں۔

ابو مسلم خراسانی کے حالات | ابو مسلم خراسانی کو ماہ شعبان ۱۳۶ھ یا ۱۳۷ھ میں قتل کیا گیا۔ مورخ ابن خلکان لکھتے ہیں کہ ابو مسلم سے حدیث کا سماع ثابت ہے۔ علامہ محمد ثنین نے ابو مسلم سے روایت بھی کی ہے۔ ابو مسلم خراسانی کے متعلق مشہور ہے کہ ایک دن وہ خطبہ دے رہے تھے کہ اسی دوران ایک آدمی نے کھڑے ہو کر کہا کہ یہ آپ کے سر پر کالا کپڑا کیا ہے؟ ابو مسلم نے جواب دیا۔ مجھ سے ابوالزیر نے اور ان سے جابر بن عبد اللہ نے یہ بیان کیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن مکہ کعبہ میں داخل ہوئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر مبارک پر کالے رنگ کا عمامہ تھا۔ یہ لباس شامی اور بارعب ہوا کرتے ہیں۔ یہ جواب دے کر اپنے غلام سے کہا کہ اس کی گردن اڑا دو۔ (رواہ الامام مسلم)

ابن رفقہ کہتے ہیں کہ ایک دوسری صحیح حدیث میں ہے کہ:

”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر تشریف لائے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر مبارک پر سیاہ رنگ کا عمامہ تھا اور اس کا شملہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں کندھوں کے درمیان لٹک رہا تھا۔ (مسلم)

ابن رفقہ کہتے ہیں کہ بنو عباس نے یہ طریقہ اپنایا ہے کہ خطبہ دیتے وقت کالا عمامہ باندھتے ہیں۔ بعض مورخین نے لکھا ہے کہ مسلم خراسانی نے جن لوگوں کو میدان جنگ میں یا قید کر کے یا بیکناہ قتل کیا ہے ان کی تعداد چھ لاکھ کے قریب پہنچ جاتی ہے۔ (وفیات الامیاء) اہل علم نے ابو مسلم کے نسب میں اختلاف کیا ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ یہ عربی النسل تھا۔ بعض نے گجی اور بعض نے کرد قبیلہ کا ایک فرد بتایا ہے۔ اہل علم نے عبد اللہ بن مبارک کا یہ قول نقل کیا ہے کہ عبد اللہ بن مبارک سے کسی نے پوچھا کہ آپ کے خیال میں ابو مسلم خراسانی اچھا تھا یا حجاج ابو مسلم سے زیادہ شرافتمند تھا۔ (وفیات الامیاء)

ابو مسلم خراسانی فاضل عالم تھے اور وہ حسن تدبیر کی نعمت سے بھی مالا مال تھے۔ ابو مسلم خراسانی کو کسی کے ساتھ مذاق کرتے ہوئے نہیں دیکھا گیا نہ ہی ان کے چہرے پر خوشی کے آثار نمایاں تھے اور نہ ہی وہ جلدی خضر کرنے والے تھے۔ ابو مسلم کا یہ معمول تھا کہ وہ سال میں صرف ایک مرتبہ اپنی بیوی کے پاس جاتے۔ ابو مسلم کی یہ رائے تھی کہ حجاج ایک قسم کا جنون ہے اور انسان کیلئے یہ سال میں ایک مرتبہ ہی کافی ہے۔ ابو مسلم کے بارے میں یہ بھی مشہور ہے کہ کسی نے ان سے پوچھا کہ آپ نے بنو امیہ سے کیوں بغاوت کی؟

انہوں نے جواب دیا کہ بنو امیہ نے اپنے دوست و اقارب پر اعتماد کرتے ہوئے اپنے آپ کو بہت دور کر لیا تھا۔ بنو امیہ نے دشمنوں کو مانوس کر کے قریب کرنا چاہا لیکن ہوا یہ کہ نہ دشمن دوست بن سکے بلکہ دوست اور رشتے دار دشمن بن گئے۔ یہ بھی مشہور ہے کہ ابو مسلم بنو امیہ کی حکومت ختم کرنے کی کوشش کرتا رہا اور بنو عباس کی حکومت کو قائم کرنے اور اسی خاندان سے خلیفہ بنانے کیلئے کوششیں کرتا رہا۔ ابو مسلم نے ہی بنو عباس کی خلافت کی داغ بیل ڈالی۔

خلیفہ منصور کا ایک دلچسپ واقعہ | ابن کثیر نے لکھا ہے کہ جب خلیفہ منصور نے ابن مہیرہ کا محاصرہ کیا تو منصور نے کہا ابو مہیرہ اپنی عورتوں کیلئے خود ہی خندق کھود رہا ہے۔ جب یہ بات ابو مہیرہ کو معلوم ہوئی تو اس نے منصور کو پیغام بھیجا کہ میرے بارے میں تم نے جو بات کہی ہے اس بات پر تمہارا اور میرا مقابلہ ہو جائے۔ منصور نے ابو مہیرہ کو جواب بھیجا کہ میری اور تمہاری مثال ایسے ہے جیسے کہ ایک شیر کی ایک خنزیر سے نہ بھیڑ (لاائی) ہوگی۔ خنزیر نے کہا آؤ مجھ سے مقابلہ کرو شیر نے جواب دیا میں تمہارے مقابلے میں کیسے آسکتا ہوں جبکہ تم میرے برابر نہیں ہو چنانچہ اگر تو نے میرا کوئی نقصان کر دیا تو میرے لئے شرمندگی ہوگی لیکن اگر میں نے تجھے شکست دیدی تو تو کہے گا کہ میں خنزیر ہوں۔ (میرا اور تمہارا کیا مقابلہ) تو اس لئے اس میں نہ مجھے داد تحسین ملے گی اور نہ ہی قتل کرنے میں کوئی فخر ہوگا۔ خنزیر نے کہا اگر تو میرے مقابلے کیلئے نہیں نکلتا تو میں تمام درندوں کو بتاؤں گا کہ شیر میرے مقابلے میں نہیں آیا اس لئے وہ بزدل ہے۔ شیر نے جواب دیا کہ تیرے جھوٹ بولنے کی عار کو برداشت کرنا میرے لئے اس سے زیادہ آسان ہے کہ میرے ہاتھ تیرے خون سے رنگین ہوں۔ (البدایہ والنہایہ)

شیر کا شرعی حکم | امام ابو حنیفہ ”امام شافعی اور داؤد ظاہری بلکہ جمہور اہل علم کے نزدیک شیر کا گوشت حرام ہے۔ یہ تمام حضرات اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں جسے صحیح مسلم میں امام مسلم نے نقل کیا ہے۔

”أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلَّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ فَكَانَتْهُ حَرَامًا“ (صحیح مسلم)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ درندوں میں جو جانور کھلی والا ہو (یعنی دانت سے اپنا شکار پکڑتا ہو) اس کا کھانا حرام ہے۔ علامہ دہرئی فرماتے ہیں کہ (شوافع) کی رائے میں ذی ناب (کھلی والا) سے مراد وہ درندے ہیں جو اپنے کھلی کے دانتوں سے شکار کرتے ہیں۔ الحادی میں ماوردی لکھتے ہیں کہ امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ ذی ناب سے مراد وہ جانور ہیں جن کے کھلی کے دانت مضبوط ہوں اور وہ ان کے ذریعے دوسرے جانوروں پر حملہ کر دیتے ہیں گویا کہ کھلی کے دانتوں سے حملہ کرنا امام شافعی کے نزدیک حرمت کی علت ہے۔

ابو حلق الروزی لکھتے ہیں کہ جن جانوروں کی زندگی ان کے کھلی کے دانتوں پر منحصر ہو ان کو ذی ناب کہیں گے اور یہی حرام ہونے کی علت ہے۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ ذی ناب وہ جانور ہیں جو اپنے کھلی کے دانتوں کے ذریعے شکار کرتے ہوں چاہے وہ ابتداء میں حملہ نہ کرتے ہوں۔ اسی طرح وہ جانور بغیر کھلی کے دانتوں کے بھی زندہ رہ سکتے ہوں۔ فقہاء نے یہ تین علتیں بیان کی ہیں۔ ان علتوں میں عام علت امام اعظم ابو حنیفہ کی ہے درمیانے درجے کی علت امام شافعی کی اور خاص قسم کی علت اسحاق الروزی کی ہے چنانچہ کھلی دو علتوں کی بنا پر ”ضعیف“ (کمزور) کی علت معلوم ہوتی ہے۔ اس لئے کہ ”ضعیف“ اپنے آپ کو بظاہر یہ دکھاتا ہے کہ وہ سور یا

ہے لیکن وہ فوراً سامنے آنے والے جانور کو شکار بنا لیتا ہے اور تمہا امام شافعیؒ کی بیان کردہ علت کی بناء پر تمام بلیاں حلال ہو جاتی ہیں۔ اس لئے کہ بلی اپنے کچلے کے دانتوں سے تقویت نہیں لیتی اگرچہ بلی کا مطلوب شکار ہوتا ہے۔ شاید یہ بات اس لئے ہوتی ہو کہ بلی کے کچلے کے دانت نرم ہوتے ہیں۔ امام شافعیؒ کے دوسرے ہم خیال بلی کو حرام قرار دیتے ہیں (اس کی مزید بحث باب السین میں آئے گی) نیز امام شافعیؒ کی بیان کردہ علت کی بناء پر گیدڑ بھی حلال ہے کیونکہ وہ حملہ کر کے ابتداء نہیں کرتا۔ امام ابوحنیفہؒ الروزی کی علت کے مطابق گیدڑ کی زندگی کا انحصار کچلے کے دانتوں پر ہے لہذا وہ حرام ہے اور یہی بات زیادہ صحیح ہے۔ امام مالکؒ قرآن کریم کی آیت سے استدلال کرتے ہوئے ہر کچلے والے جانور کو مکروہ قرار دیتے ہیں حرام نہیں کہتے۔

”قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مَحْرُومًا عَلَى طَائِعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمٍ بَحْنَزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ“ (الانعام)

اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرما دیجئے کہ جو احکام وحی کے ذریعے میرے پاس آتے ہیں ان میں تو میں کوئی غذا کسی کھانے والے کیلئے جو اس کو کھائے حرام نہیں پاتا مگر یہ کہ وہ مردار جانور ہو یا یہ کہ بہتا ہوا خون ہو یا خنزیر کا گوشت ہو کیونکہ خنزیر ناپاک ہے۔

علامہ دہرئی کہتے ہیں کہ ہمارے اصحاب شوافع اسی حدیث سے استدلال کرتے ہیں جس میں یہ ہے کہ ”ہر کچلے والے درندے کا گوشت حرام ہے“ اور امام مالکؒ کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ آیت میں تو صرف اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اس وقت آیت میں مذکورہ چیزوں کے علاوہ دوسری چیزیں حرام نہیں ہیں۔

پھر بعد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کے ذریعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ”ہر کچلے والا درندہ حرام ہے“ اس لئے اس حدیث پر عمل کرنا ضروری ہے۔ نیز ہمارے امام اپنے مسلک کی تائید میں کہتے ہیں کہ عرب کے رہنے والے شیر ”بھیریا“ کتا“ چیتا اور رینگھ وغیرہ کا گوشت نہیں کھاتے اور نہ ہی سانپ ”بھوچوہا“ چیل“ کوا“ گدھ“ شکرہ اور بغاث (سبزی مائل سفید پرندہ) وغیرہ کھاتے ہیں۔

شیر کی خرید و فروخت حرام ہے شیر کی خرید و فروخت کرنا صحیح نہیں ہے اس لئے کہ اس سے کسی قسم کا نفع اٹھانا جائز نہیں ہے۔ نیز شیر کے شکار کئے ہوئے کو بھی اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہے۔

**امثال** اہل عرب کا دستور ہے کہ وہ جانوروں کو کثرت سے بغیر ضرب الامثال استعمال کرتے ہیں۔ اس لئے اگر وہ کسی کی تعریف کر رہے ہوں یا مذمت تو اس مضمون کو جانوروں سے مشبہ دیئے بغیر ناکمل سمجھتے ہیں۔ شاید اس کی وجہ یہ ہو کہ عرب اپنی زندگی درندوں کیلئے کھڑے کھڑوں اور سانپوں کے بلوں کے قریب گزارتے تھے۔ اسی ماحول میں وہ جوان ہوتے تھے اسی لئے وہ جانوروں کی مثال کو اشعار میں استعمال کرنے لگے۔ چنانچہ امام احمدؒ نے بعد حسن روایت نقل کی ہے کہ ”حضرت عمرو بن عاصؓ فرماتے ہیں کہ ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہوئی تقریباً ایک ہزار ضرب الامثال مجھے یاد ہیں“ اسی لئے حسن بن عبد اللہ عسکری نے اپنی کتاب ”الامثال“ میں تقریباً ایک ہزار احادیث جن میں ضرب الامثال ہیں نقل کی ہیں۔ ان احادیث میں بعض وہ بھی ہیں جن میں شیر سے متعلق مثالیں ہیں جس طرح کہ اہل عرب کہتے ہیں۔

هُوَ أَكْرَمُ مِنَ الْأَسَدِ. هُوَ ابْخَرُ مِنَ الْأَسَدِ. هُوَ أَكْبَرُ مِنَ الْأَسَدِ. هُوَ أَشْجَعُ مِنَ الْأَسَدِ.  
ہو اجرا من الاسد

”وہ شیر سے زیادہ شریف ہے وہ شیر سے زیادہ گندہ دہن (سہ کا گندہ) ہے وہ شیر سے زیادہ کبیرا سن ہے وہ شیر سے زیادہ بہادر ہے وہ شیر سے زیادہ جرأت والا ہے۔ اسی طرح عرب شیر سے ڈرنے کے متعلق مثال دیتے تھے۔ ایک مرتبہ بنوں (عامر بن قیس) نے بلی سے کہا۔

يَقُولُونَ لِي يَوْمًا وَقَدْ جُنْتُ لَهُمْ  
وَلِي بَاطِنِي نَارًا يَنْشُبُ لَهَا

ایک دن جب میں محلے میں گیا وہ بوسلے اور اس وقت میرا ہاٹن مشق کی آگ سے بھڑک رہا تھا۔

أَمَّا فَخْطَشِي مِنْ أَسَدِنَا فَأَجَبْتَهُمْ  
هُوَ كُلُّ نَفْسٍ أَيْنَ خَلَّ حَبِيبُهَا

کیا تم ہمارے بہادر (شیر) نو جوان سے ڈرتے نہیں؟ میں نے کہا ہر شخص کا میلان اسی طرف ہو جاتا ہے جہاں اس کا محبوب رہتا ہے۔

عرب اسد الشری سے بھی مثال دیتے۔ اسد الشری وہ وادی ہے جس میں شیر بکثرت رہتے ہیں اور اسی وادی سے سلی (عرب کی مشہور محبوبہ) کے گھر کا راستہ تھا چنانچہ فرزدقؒ شاعر کہتا ہے۔

وَإِنَّ الَّذِي يَنْعِي لِنَفْسِهِ ذَوْجَتِي  
كَسَاعَ إِلَى أَسَدِ الشَّرِي يَنْشَبُ لَهَا

اور جو میرے اور میری بیوی کے درمیان فساد کی کوشش کرتا ہے وہ اس طرح ہے گویا وہ اسد الشری سے شیر کے بچوں کو اٹھاتا ہے۔

**فرزدق کا قصیدہ** ذیل کا قصیدہ فرزدق کی طرف منسوب ہے۔ اس قصیدہ کے مضامین کی وجہ سے یہی توقع ہے کہ فرزدق جنی

ہوگا۔ ہشام بن عہد الملک ایک سال اپنے باپ کے دور میں حج کیلئے آیا۔ اس نے طواف کرتے ہوئے چاہا کہ حجر اسود کو چوم لے لیکن

لوگوں کی کثرت کی وجہ سے وہ حجر اسود کی تقبیل و استلام پر قادر نہ ہو سکا پھر اس کیلئے کرسی لائی گئی وہ کرسی پر بیٹھ گیا۔ اسی دوران حضرت

زین العابدین علی بن حسین بن علی تشریف لائے جو نہایت خوبصورت اور خوشبو سے معطر تھے۔ حضرت زین العابدین خانہ کعبہ کا طواف

کرنے کیلئے آگے بڑھے۔ جب انہوں نے حجر اسود کے بوسہ کا ارادہ کیا تو لوگوں کا ہجوم ختم ہو گیا اور انہیں جگہ مل گئی۔ ایک شامی آدمی

جو ہشام کے ساتھ تھا پوچھنے لگا؟ یہ شخصیت کون ہے کہ اس کے احترام میں عوام غیر معمولی شغف لے رہے ہیں۔ ہشام نے کہا کہ میں

اسے نہیں جانتا حالانکہ وہ جانتا تھا۔ اسی مجمع میں فرزدق بھی موجود تھا اس نے کہا میں اس شخصیت کے متعلق جانتا ہوں۔ شامی نے کہا

اے فرزدق! (المولود ۳۰ المتوفی ۱۱۳ھ) ابو فراس ہام بن غالب بن معصرہ الفرزدق۔ بصرہ میں پیدا ہوا۔ اموی دور خلافت کے تین مشہور بھوکو عرب شعراء

میں سے ایک شاعر تھا۔ قبیلہ بنو جہم کے ایک خاندان مجاشع بن وادم سے متعلق تھا۔ فرزدق کے باپ نے اسے جنگ جمل کے بعد حضرت علیؓ کے پاس بھیجا تھا۔

فرزدق اہل بیت کا مدح خواں تھا اس لئے بھی اکثر اموی حکمران اس سے ناراض رہتے تھے۔ خلیفہ ہشام نے ایک بار بھوکوئی کرنے پر اسے قید کر دیا تھا۔

فرزدق نے ۱۱۳ھ میں بصرہ میں وفات پائی اور بنو جہم کے قبرستان میں دفن ہوئے۔ (شاعر کا اسلامی انسائیکلو پیڈیا صفحہ ۱۲۳)

اسے ابوفراس بتا ہے وہ کون ہیں؟ فرزدق نے حضرت زین العابدینؑ کی شان میں یہ قصیدہ کہا۔

هَذَا ابْنُ خَيْرٍ عِبَادَ اللَّهِ كَلِمَهُمْ  
يَهْدِيهِمْ إِلَى خَيْرٍ مِمَّا يَكُونُ لَهُمْ  
یہ اللہ کے نیک بندوں میں سے بہتر شخص کے لیے ہیں۔ مٹی صاف سحرے پاکیزہ اور سردار ہیں۔

هَذَا الَّذِي تَعْرِفُ الْبَطْحَاءُ طَائِفَهُ  
يَهْدِيهِمْ إِلَى خَيْرٍ مِمَّا يَكُونُ لَهُمْ  
یہ وہ آدمی ہے جس کو پہچانتی ہے بطحاء کی نرم زمین اور بیت اللہ اور مکہ و حرام۔

إِذَا رَأَتْهُ قُرَيْشٌ قَالَتْ قَاتِلُهَا  
يَهْدِيهِمْ إِلَى خَيْرٍ مِمَّا يَكُونُ لَهُمْ  
جب قریش ان کو دیکھتے ہیں تو بے ساختہ ہو کر کہتے ہیں کہ ان کے افعال کریمانہ پر بزرگی کی انتہا ہے۔

يَنْبِئُ إِلَى ذُرْوَةِ الْعِزِّ الَّتِي قُصِرَتْ  
يَهْدِيهِمْ إِلَى خَيْرٍ مِمَّا يَكُونُ لَهُمْ  
یہ بزرگی کے ایسے مقام پر فائز ہیں جسے حاصل کرنے سے عربی و عجمی عاجز رہتے ہیں۔

يَكَاذِبُ بِمُسْكَةٍ عِرْفَانٍ رَاحَتَهُ  
يَهْدِيهِمْ إِلَى خَيْرٍ مِمَّا يَكُونُ لَهُمْ  
مکھن ہے کہ ان کو روک لے رکن حلیم، حجر اسود کو بوسہ دے وقت اس لئے کہ وہ ان کی پھلی کو پہچانتا ہے۔

فِي كَفِّهِ خَيْرٌ وَأَنْ يَمُوتَ عَيْنٌ  
يَهْدِيهِمْ إِلَى خَيْرٍ مِمَّا يَكُونُ لَهُمْ  
ان کے دست مبارک میں مصائے شامی ہے جس میں خوبصورت پھلی کے مس ہونے کی وجہ سے خوشبو پھوٹ رہی ہے ان کی (زین العابدینؑ کی) ناک سیدھی اور خوبصورت ہے۔

يَغْضِي حَيَاءً وَيُغْضِي مِنْ مَهَابَتِهِ  
يَهْدِيهِمْ إِلَى خَيْرٍ مِمَّا يَكُونُ لَهُمْ  
وہ شرم و حیا کی وجہ سے ٹکا ہوں کو نیچے رکھتے ہیں بلکہ لوگ ٹکا ہیں نیچے رکھتے ہیں۔ ان کی ہیبت کی وجہ سے اور لوگوں کو بات کرنے کی ہمت نہیں ہوتی جب وہ مسکراتے ہیں۔

يَنْشَقُّ نُورَ الْهَدْيِ مِنْ نُورِ عِزِّهِ  
يَهْدِيهِمْ إِلَى خَيْرٍ مِمَّا يَكُونُ لَهُمْ  
ہدایت کا نور ان کی روشن پیشانی کی چمک سے پھیل رہا ہے جس طرح کہ سورج کے نکلنے سے صبح ہوتی ہے اور تاریکی دور ہو جاتی ہے۔

مُسْتَقَّةٌ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ نَبْعَتُهُ  
يَهْدِيهِمْ إِلَى خَيْرٍ مِمَّا يَكُونُ لَهُمْ  
ان کا شریف خاندان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ملتا ہے۔ ان کی نسل عادت و خصلت سب پاکیزہ ہیں۔

عالم زین العابدین (علی بن حسین بن علی المرتضیٰ) اسم گرامی ہے "زین العابدین" اور "الحجاء" لقب ہے۔ کنیت ابو الحسن ہے اور بعض مورخین نے ابو محمد بھی ذکر کیا ہے۔ والدہ ام ولد (اس کا نام غزال) ہے بعض نے سلاف کہا ہے اور شیعہ علماء نے شیر بانو دختر یزدجرد بھی ذکر کیا ہے۔ واللہ اعلم۔

الادب: مشہور قول کے مطابق ۳۸/۳۹ھ میں ہے۔ وفات: ربیع الاول ۹۳/۹۵ھ میں طیب میں ہوئی۔

واقعہ کربلا میں موجود تھے اور اس وقت ان کی عمر قریباً ۲۳/۲۴ سال تھی اور اس وقت آپ بیمار تھے اس لئے قال (لائی) میں شامل نہیں ہو سکے۔ (العارف

لا بن قتیبة الدینوری ص ۹۳ طبقات ابن سعد ص ۱۰۹)

هَذَا ابْنُ فَاطِمَةَ إِنْ كُنْتَ جَاهِلُهُ  
يَهْدِيهِمْ إِلَى خَيْرٍ مِمَّا يَكُونُ لَهُمْ  
یہ حضرت فاطمہؑ کے صاحبزادے ہیں اگر تم ان سے ناواقف ہو (اسے ہشام) ان کے جد امجد پر انبیاء کا سلسلہ نبوت ختم کر دیا جاتا ہے۔

اللَّهُ شَرَفَهُ قَدْ مَا وَعَظُمُهُ  
يَهْدِيهِمْ إِلَى خَيْرٍ مِمَّا يَكُونُ لَهُمْ  
اللہ ہی نے ان کو شرافت و بزرگی عطا فرمائی ہے جس کے متعلق لوح محفوظ میں قلم لکھ چکا ہے۔

وَلَيْسَ قَوْلُكَ مَنْ هَذَا بِضَائِرِهِ  
يَهْدِيهِمْ إِلَى خَيْرٍ مِمَّا يَكُونُ لَهُمْ  
اور تمہارا یہ قول کہ وہ کون ہیں ان کے لئے معجز نہیں اس لئے کہ جس کے تم منکر ہو عرب و عجم ان کو پہچانتے ہیں۔

يَسْتَوُ كَفَانٌ وَلَا يَغْرُوهُمَا غَدَمُ  
يَهْدِيهِمْ إِلَى خَيْرٍ مِمَّا يَكُونُ لَهُمْ  
ان کے دونوں ہاتھوں سے عفات اور نع عام ہو رہا ہے ان سے مغفرت مانگی گئی۔ ان کے دونوں ہاتھ برابر کشادہ ہیں ان پر کبھی افلاس غالب نہیں ہوتا۔

يَزِينُهُ اثْنَانِ حُسْنُ الْخَلْقِ وَالنَّبِيمِ  
يَهْدِيهِمْ إِلَى خَيْرٍ مِمَّا يَكُونُ لَهُمْ  
ان کی خلقت میں نرمی ہے ان سے بے مقصد غیظ و غضب کا اندیشہ نہیں ہے۔ وہ تحمل اور عظمت و خصلتوں سے مزین ہیں۔

خَمَالُ أَقْوَامٍ إِذَا اقْتَرَحُوا  
يَهْدِيهِمْ إِلَى خَيْرٍ مِمَّا يَكُونُ لَهُمْ  
یہ لوگوں کے قرض کے بوجھ کو دور کرتے ہیں ان کی تمام عادت شیریں ہیں وہ کسی کے سوال کو رد نہیں کرتے۔

مَا قَالَ لَا قَطُّ إِلَّا بِنِي تَشْهَدُهُ  
يَهْدِيهِمْ إِلَى خَيْرٍ مِمَّا يَكُونُ لَهُمْ  
انہوں نے بھی کلمہ "لا" کلمہ شہادت کے بغیر استعمال نہیں کیا۔ اگر کلمہ شہادت نہ ہوتا تو وہ "نہ" کا استعمال نہ کرتے ہمیشہ ہاں ہی کہتے۔

عَمَّ الْهَرَبِ بِالْإِحْسَانِ لَانْقَشَتْ  
يَهْدِيهِمْ إِلَى خَيْرٍ مِمَّا يَكُونُ لَهُمْ  
یہ نیکی اور احسان کی وجہ سے تمام مخلوق پر چھا گئے اور مخلوق سے ظلمت غریبت فقر و فاقہ ان کی وجہ سے معدوم ہو گیا۔

مِنْ مَعْشَرِ حُبِّهِمْ دِينٌ وَيُغْضِيهِمْ  
يَهْدِيهِمْ إِلَى خَيْرٍ مِمَّا يَكُونُ لَهُمْ  
یہ ایسے گروہ سے ہیں جن کی محبت میں دین اور دشمنی کفر ہے۔ ان کی قربت نجات اور حفاظت کا ذریعہ ہے۔

إِنْ عَدَا أَهْلُ التَّقَى كَانُوا أَيْمَتَهُمْ  
يَهْدِيهِمْ إِلَى خَيْرٍ مِمَّا يَكُونُ لَهُمْ  
اگر خدا ترس لوگوں کو گنا جائے تو یہ ان کے پیشوا ہیں اور اگر یہ کہا جائے کہ زمین میں سب سے بہتر کون ہے تو یہی کہا جاتا ہے کہ

یہی ہیں (یعنی حضرت زین العابدینؑ)

وَلَا يَذَا نِيَهُمُ أَقْوَامٌ وَإِنْ كَرِهُوا  
يَهْدِيهِمْ إِلَى خَيْرٍ مِمَّا يَكُونُ لَهُمْ  
کوئی ان کے مرتبہ تک پہنچنے کی طاقت نہیں رکھتا اور نہ ہی کوئی قوم خواہ کتنی ہی معزز ہو ان کے برابر ہو سکتی ہے۔

وَالْأَسَدُ أَسَدُ الشَّرِّ وَالْبَاسُ مُخْتَدِمُ  
يَهْدِيهِمْ إِلَى خَيْرٍ مِمَّا يَكُونُ لَهُمْ  
قطہ سالی میں یہاں بہار کی بارش کے مانند ہیں اور لوگوں کی مصیبت کے وقت یہ شری مقام کے شیر کے مانند جری ہو جاتے ہیں۔

لَا يَنْقُصُ الْعُسْرَ بَسَطًا مِنْ أَكْفِهِمْ  
سَيَانِ ذَالِكِ إِنْ أَتَوْا وَإِنْ غَدُمُوا

عسرتی ان کی پھیلیوں کو بند نہیں کر سکتی ان کے ہاں نگی اور فراخی دونوں برابر ہیں۔

مَقْدَمُ بَعْدَ ذِكْرِ اللَّهِ ذِكْرُ هُمَا  
فِي كُلِّ بَدْنٍ وَمَخْتَوَمٌ بِهِ الْكَلِمُ

اللہ کے ذکر کے بعد ہر چیز میں ان کا ذکر مقدم ہے اور کلام الہی کے ذکر کے بعد ختم کیا جاتا ہے۔

أَيُّ الْخَلَائِقِ لَيْسَتْ فِي رِقَابِهِمْ  
لَا وَلِيَّةَ هَذَا أَوَّلُهُ نِعَمُ

خلوق میں کوئی ایسا نہیں جس کی گردن ان کے جود و کرم سے جھکی ہوئی نہ ہو۔

مَنْ يَعْرِفَ اللَّهَ يَعْرِفَ أَوْلِيَّةَ ذَا  
خَالِدِينَ مِنْ بَنِي هَذَا نَالَهُ الْأُمَمُ

جو اللہ تعالیٰ کا عرفان رکھتا ہے وہ ان کی عظمت کا بھی واقف ہے کیونکہ لوگوں کی دینداری اسی گمراہی کا فیض ہے۔

یہ قصیدہ سننے ہی ہشام غیلہ و غصب سے بھر گیا چنانچہ اس نے مکہ و مدینہ کے درمیان مقام مصفا میں فرزدق کو قید کر لیا۔ فرزدق کی گرفتاری کی خبر جب حضرت زین العابدین کو پہنچی تو انہوں نے فرزدق کو بارہ ہزار درہم بھیجے۔ فرزدق نے درہم واپس کرتے ہوئے کہا فرزند رسول میں نے آپ کی جو مدح (تعریف) کی ہے وہ اللہ کی رضا کیلئے ہے نہ کہ کچھ مال حاصل کرنے کیلئے۔ حضرت زین العابدین نے فرمایا ہم اہل بیت ہیں جب کسی کو کچھ عہہ دیں تو واپس نہیں لیتے۔ اس پر فرزدق نے حضرت زین العابدین کا ہد یہ قبول کر لیا۔ فرزدق قید خانہ میں بھی ہشام کی بھوک تار ہا یہاں تک کہ ہشام نے اسے رہا کر دیا۔

**فرزدق** فرزدق کے نام ہام بن غالب پر اس کا لقب غالب آگیا اور اسی نام سے مشہور ہو گیا۔ لغوی اعتبار سے فرزدق کے معنی "گندھے آنے کا بیڑا بنانا" ہے۔ اس کا واحد فرزدقہ آتا ہے۔ مورخین لکھتے ہیں کہ "ہام بن غالب" کے فرزدق نام سے مشہور ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اسے ایک مرتبہ چچک نکل آئی تو اللہ تعالیٰ نے شفا بخشی۔ چچک سے نجات تو مل گئی لیکن چچک کی وجہ سے فرزدق کا چہرہ داغدار ہو گیا اور برا معلوم ہونے لگا اسی وجہ سے ہام بن غالب کو فرزدق کہا جانے لگا۔ بعض نے فرزدق مشہور ہونے کی وجہ اس کی بدظنی اور کرم مزاجی بتلائی ہے۔ ابن خلکان کہتے ہیں کہ فرزدق کے آباؤ اجداد میں "محمد بن سفیان" نامی ایک شخص گزرا ہے جس کا شمار ان تین اشخاص میں ہوتا ہے جنہوں نے زمانہ جاہلیت میں "محمد" نام رکھا تھا اس لئے کہ تاریخ میں ان تین کے علاوہ کسی اور کا ذکر نہیں ملتا کہ جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت سے قبل ان کا نام "محمد" رکھا گیا ہو۔ اس کی وجہ یہ بیان کی جاتی ہے کہ ان تینوں کے آباؤ اجداد میں سے بعض لوگ اپنے زمانہ کے کسی ایسے بادشاہ کی خدمت میں آئے جو آسمانی کتابوں کا علم رکھتا تھا۔ اس نے ان کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نام اور ان کی بعثت سے آگاہ کیا۔ جب وہ اپنے وطن واپس ہوئے تو دنیا سے انتقال کے وقت ان لوگوں نے اپنی عورتوں کو حاملہ دیکھ کر نہ رمانی اور یہ وصیت بھی کی کہ اگر کوئی لڑکا پیدا ہو تو اس کا نام "محمد" رکھا جائے چنانچہ ان لوگوں کے مرنے کے بعد ان کی بیویوں نے اپنے بچوں کا نام "محمد" رکھا۔ وہ تین اشخاص یہ ہیں (۱) محمد بن سفیان بن جاشع۔ یہ فرزدق کے دادا ہیں۔ (۲) محمد بن اخیعہ بن الجلاح۔ یہ عبدالمطلب کے ہاں شریک بھائی تھے۔ (۳) محمد بن حمران بن ربیعہ۔

**فائدہ** حضرت زید بن اسلم اپنے والد محترم سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت نوح علیہ السلام (اللہ کے حکم کے مطابق) کشتی میں سوار ہوئے تو آپ نے تمام جانداروں کے ایک ایک جوڑے کو ہمراہ لیا تو ان کے ساتھیوں نے کہا ہم کیسے امن کے ساتھ رہ سکتے ہیں جبکہ ہمارے ہمراہ کشتی میں شیر ہے۔ پس اللہ تعالیٰ کی جانب سے شیر کو بخارا آگیا جبکہ یہ زمین پر سب سے پہلا بخار تھا اسی وقت سے شیر داغی بخار میں جھلا رہتا ہے۔ پھر نوح علیہ السلام کے ساتھیوں کو چوبیس سے شکایت ہوئی تو انہوں نے کہا کہ چوبیس تو ہمارا کھانا پینا اور دوسرا سامان وغیرہ خراب کر دے گی۔ پس اللہ تعالیٰ نے شیر کے دل میں یہ بات ڈال دی کہ وہ چھینک مارے چنانچہ شیر نے چھینک لی اور اس کی چھینک سے مٹی نکل پڑی۔ چوبیس مٹی کو دیکھ کر چھپ گئی۔

"الحلیۃ لاہی نعم" میں ایک دوسری روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب حضرت نوح علیہ السلام کو کشتی میں ہر جانور کے جوڑے کو لے کر سوار ہونے کا حکم دیا گیا تو آپ نے فرمایا میں شیر اور بکری کے ساتھ کیا معاملہ کروں گا۔ اسی طرح بھیڑیا اور بکری کے بچے اور کبوتر دلو مزی کے ساتھ کس طرح برتاؤ کروں گا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے وحی کی کہ اے نوح! ان تمام جانوروں میں دشمنی کس نے پیدا کی۔ نوح علیہ السلام نے عرض کیا اللہ نے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تو پھر میں ہی ان میں الفت و محبت پیدا کروں گا کہ یہ جانور ایک دوسرے کو نقصان نہیں پہنچائیں گے۔

**شیر کے طبی خواص** شیخ عبدالملک بن زہیر جو اشیاء کے خواص کے ماہر ہیں کہتے ہیں کہ

۱۔ اگر کوئی شخص شیر کی چربی کی مالش اپنے پورے بدن پر کر لے تو اس کے نزدیک کوئی درندہ نہیں آئے گا اور ایسے آدمی کو درندوں کے خطرات کا اندیشہ بھی نہ رہے گا۔

۲۔ اگر شیر کی چنگھاڑ گھڑیاں (مگر چھ) سن لے تو اس کا دم گھٹ جاتا ہے۔

۳۔ اگر کوئی آدمی (نر) شیر کا پتہ اٹھ لے کے ساتھ ملا کر پی لے تو اس کے لئے عورت کی تمام گرہیں کھل جاتی ہیں۔

**۱۔ علم طب:** اس علم کا موضوع جسم انسانی ہے۔ اس میں صحت و تندرستی برقرار رکھنے اور بیماری وغیرہ کو دور کرنے کے بارے میں بحث کی جاتی ہے۔ آغاز اسلام کے ساتھ ہی کئی طب مسلمانوں میں رائج ہوا۔ طب یونانی کی پیٹکوں کتابیں یونانی سے عربی میں ترجمہ ہوئیں اور ہزاروں کتابیں عربی میں مستقل طور پر لکھی گئیں۔ خلفائے وقت نے خود سرپرستی کر کے اس علم کو فروغ بخشا۔ بڑے بڑے عالم فاضل پیدا ہوئے جنہوں نے طب یونانی کو اس حد سے آگے بڑھایا جہاں یونانی حکماء چھوڑ گئے تھے یعنی ان کی جہاں انتہائی مسلمان اطباء کی وہاں سے ابتداء ہوئی۔ علم طب کی ابتداء اگرچہ یونانیوں نے کی لیکن اسے فروغ خاندان عباسیہ کے دور میں ہوا۔ مسلمانوں میں اس علم کی تحصیل کی ایک بڑی وجہ شریعت کے بعض بنیادی اصول بھی ہیں اور اس علم کی تحصیل کیلئے ترغیب بھی۔ یہ بخارہ بہت عام ہے "العلیم جلعان جلعان جلعان" علم کی دو اقسام ہیں (۱) علم دین (۲) علم بدن۔

علم دین روحانی صحت کیلئے اور علم طب جسمانی تندرستی کیلئے۔ کتب احادیث میں محدثین رحمہم اللہ نے "کتاب الطب" کے عنوان سے مستقل باب ہاندھے ہیں جن میں صحت انسانی کے متعلق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کو جمع کیا گیا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلام نے اس علم کو عملی شکل میں پیش کیا ہے۔ رمضان کے ایک ماہ کے روزے نمازوں کے اوقات (عموماً کھانے کے بعد ہوتے ہیں) مسواک کے متعلق زبردست تاکید اور تھوڑا کھانا صحت کیلئے ضروری ہے جیسے اقوال و ہدایات اس علم کا سرچشمہ اور منبع ہیں۔ بعض اطباء نے طب نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے نام سے کئی کتابیں تصنیف کی ہیں۔ (شاہکار اسلامی انسائیکلو پیڈیا ستمبر ۱۱۵۹ء)



۳۔ اگر کوئی آدمی شیر کی بال دار کھال کا ایک ٹکڑا باندھ کر گلے میں ڈال لے تو سرگی کی بیماری جو بالغ ہونے سے پہلے ہوتی ہو ٹھیک ہو جاتی ہے لیکن بالغ ہونے کے بعد ہوتی ہو تو اس کے لئے فائدہ مند نہیں۔

۵۔ اگر کسی جگہ شیر کے بالوں میں آگ لگا دی جائے تو اس کی جھک سے تمام درندے بھاگ جاتے ہیں۔

۶۔ فالج کے مریض کے لئے شیر کا گوشت بہت مفید ہے۔

۷۔ اگر شیر کی کھال کا چھوٹا سا ٹکڑا کپڑے کے صندوق میں رکھ دیا جائے تو ان کپڑوں میں دیک و غیرہ گلنے کا اندیشہ نہیں رہتا۔

۸۔ اگر کوئی شخص شیر کے دانتوں کو اپنے پاس رکھے تو وہ دانتوں کے درد سے محفوظ رہے گا۔

۹۔ اگر شیر کی چربی کی مالش ہاتھ اور پاؤں میں کی جائے تو خشک کا احساس نہیں ہوتا اور اگر پورے بدن پر مالش کی جائے تو جوں وغیرہ کا خدشہ نہیں رہتا۔

۱۰۔ ہر مس کہتے ہیں کہ شیر کی کھال پر بیٹھنے سے بواسیر، گھٹیا (پاؤں کا درد) اور انگوٹھے کے درد جیسے امراض کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔

۱۱۔ شیر کی پیشانی کی چربی مرق کلاب میں ملا کر چہرے پر لگانے سے حمام الناس کے ساتھ ساتھ بادشاہی مرعوب ہو جاتے ہیں۔

۱۲۔ طبری کہتے ہیں کہ شیر کے پتے کا سرمہ آنکھوں میں لگانے سے بینائی میں اضافہ ہوتا ہے اور اگر کسی کو یرقان ہو گیا ہو تو شیر کے پتے کو ایک دانق کے برابر آب اسفول اور پودینہ میں ملا کر پلایا جائے تو بہت مفید ہے۔

۱۳۔ اگر شیر کے خیمے کو بوق آحرہ مصطفیٰ میں ملا کر خشک کر کے ستو میں نہار منہ بطور شربت استعمال کیا جائے تو

پیٹ کے ہر درد (جیسے آنکھوں میں آٹھن یا مروڑ ہونا یا پلے کے نیچے درد ہونا یا عورت کے رحم میں درد ہو) کیلئے مفید ہے نیز بواسیر و پچس

کیلئے بھی فائدہ مند ہے۔

۱۴۔ اگر کسی کو اختلاج قلب کی شکایت ہو تو اس کیلئے شیر کے دماغ کو پرانے زیتون کے تیل میں ملا کر مالش کرنا فائدہ مند ہے۔

۱۵۔ اگر کسی کو سستی کا بلی کی شکایت ہو یا بدن میں چھائیاں پڑ گئی ہوں تو شیر کی چربی کی مالش اس کے لئے مفید ہے بلکہ چہرے

کے تمام امراض کیلئے مفید ہے۔

۱۶۔ اگر شیر کے گوبر کو خشک کر کے رگڑنے والی خوشبو میں ملا کر سپید و اخوں میں لگایا جائے تو داغ ختم ہو جاتے ہیں۔ اسی طرح

۱۔ یرقان: یرقان جگر کی بیماریوں میں سے سب سے زیادہ پھیلنے والی بیماری ہے جو جگر کی رطوبت کو لانے والی نالی (BILEDUCT) میں رکاوٹ پڑ جانے یا رطوبت پیدا کرنے والے خلیوں کو بیمار ہو جانے کا نتیجہ ہوتی ہے۔ یرقان کی کئی شکلیں ہوتی ہیں لیکن ان سب میں مشترک بات یہ ہوتی ہے کہ ان میں جٹلا افراد کی جلد پیلی یا زرد پڑ جاتی ہے اور آنکھوں کی سفیدی میں بھی زردی آ جاتی ہے۔ جگر پر وہ غم کے نیچے اور معدے کے اوپر ہوتا ہے۔ یرقان کی علامات یہ ہیں۔ بے حد کمزوری، سر میں درد، بخار، بھوک ختم ہو جانا، تھکاوٹ، قیاس، جی حلا، زہاں، جلد اور پیشاب کا زرد ہو جانا، مریض کو جگر والے مقام پر درد بھی محسوس ہوتا ہے۔ (دواؤں کے بغیر علاج صفحہ ۳۷)

۲۔ دانت: معرب ہے دانت کا۔ جو ایک دزن ہے برابر چورتی کے۔ بعض حکماء کے نزدیک دانت کا دزن ایک دانت یا نصف دانت یا چھ دانت یا آٹھ جو ہے لیکن چورتی پر اکثر اتفاق ہے۔ اس کی جمع دواقت آتی ہے۔ (تخون الجواب ص ۳۶)

۳۔ بوق: شور، ٹھنک، کھاری۔ (تخون الجواب ص ۱۹۱) یہ ایک قسم کا معدنی صاب ہے۔

اگر شیر کا گوبر خشک کر کے برابر لے کر کسی شراب کے عادی کو پلا دیا جائے تو وہ شخص شراب سے اتنا متنفر ہو جائے گا کہ وہ شراب کو دیکھنا تک بھی گوارا نہ کرے گا۔

۱۷۔ شیر کے پتے کو شہد میں ملا کر کٹھنہ مالا میں لگا کر فائدہ مند ہے۔

۱۸۔ شیر کی چربی کو لہسن میں ملا کر ہار یک کرنے کے بعد بدن پر مالش کر لی جائے تو کوئی دردہ قریب نہیں آئے گا۔

تعبیر | شیر خواب میں کبھی ظالم و جابر کی شکل میں کبھی زبردست بہادر مضبوط قسم کی گرفت کرنے والا کبھی خطرناک دشمن اور کبھی نہایت کامیاب حملہ آور کی شکل میں آتا ہے۔ شیر تمام جانوروں میں خطرناک جانور ہے اس کے چنگل سے نہ کوئی دوست محفوظ رہتا ہے اور نہ کوئی دشمن۔ شیر خواب میں اکثر موت کی خبر دیتا ہے اس لئے کہ وہ لوگوں کو موت کے گھاٹ اتار دیتا ہے لیکن بسا اوقات وہ مریض کو اس کی عافیت، خیریت کی خوشخبری دیتا ہے۔

اگر کسی نے خواب میں شیر کو دیکھا اس حال میں کہ شیر اس کو نہیں دیکھ رہا بلکہ یہ شیر کو دیکھ کر بھاگنے کی کوشش کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ جس چیز سے خوفزدہ ہے اس سے نہایت مل جائے گی نیز اسے علم و حکمت کی دولت بھی نصیب ہوگی۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

فَقَرَزْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُمْكُمْ فَرَوْحَ لِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ

ہیں میں فرار ہو گیا تم سے جب مجھے خوف محسوس ہوا۔ پھر مجھے میرے رب نے حکمت عطا فرمائی اور مجھے پیغمبروں میں شامل کر دیا۔ (القرآن)

علامہ محمد بن سیرین فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے ایسا خواب دیکھا کہ شیر اس کے مقابل آگیا ہے پھر وہ شیر سے دور بھاگ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ شیر کو دیکھنے والا ہمیشہ بخار میں مبتلا رہے گا یا جیل میں زندگی گزارے گا اس لئے کہ بخار موسن کیلئے قید خانہ ہے لیکن کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایسے خواب کی کسی بھی مرض میں جٹلا ہونے کی تعبیر دی جاتی ہے۔

اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ شیر کے بال یا گوشت یا اس کی ہڈی لئے ہوئے ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے کسی حاکم یا دشمن سے دولت حاصل ہوگی۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ شیر پر سوار ہے لیکن اسے خوف بھی محسوس ہو رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ شخص کسی پریشانی یا آزمائش میں مبتلا ہوگا لیکن اگر سوار ہونے والا خوف محسوس نہیں کرتا تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ اسے دشمن پر غلبہ حاصل ہوگا۔ اگر کسی نے خواب میں یہ دیکھا کہ وہ شیر کے ساتھ بغیر کسی خوف کے لیٹا ہوا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ دشمن سے محفوظ رہے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ شیر کا سر کھار رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی ملک کا بادشاہ بنایا جائے گا۔ اگر کسی نے دیکھا کہ وہ شیر کو چارہ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ ظالم حاکم کے ساتھ بھائی چارگی کا معاملہ کرے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ شیر کے بچے کو اپنی گود میں لئے ہوئے ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے ہاں بچے کی ولادت ہوگی بشرطیکہ اس کی بیوی حاملہ ہو لیکن اگر حاملہ نہ ہو تو پھر اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی امیر بچے کی پرورش کرے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ شیر اسے دیکھ کر چٹکھڑاتا ہے تو اس کی تعبیر ہوگی کہ دیکھنے والا کسی مرض میں مبتلا ہو جائے گا اور اگر دیکھا کہ شیر نے اسے قتل کر دیا ہے تو اگر وہ غلام تھا تو آزاد ہو جائے گا ورنہ دیکھنے والے کو کسی حاکم سے ڈر یا خوف ہوگا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ شیر چٹکھڑا رہا ہے تو اس کو کسی حکمران سے ڈانٹ کا خدشہ رہے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ شیر اس کی خوشامد کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس سے عجیب و غریب امور سرزد ہوں گے بلکہ بعض اوقات اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ دشمن پر غلبہ حاصل ہوگا۔ واللہ اعلم۔

اختتامیہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ "اگر لوگ یہ بات جان لیں کہ علم کلام میں باطل خواہشات کے علاوہ کچھ نہیں تو لوگ علم کلام سے اس طرح بھاگیں جس طرح شیر سے بھاگتے ہیں"

"احیاء العلوم" میں امام غزالیؒ لکھتے ہیں کہ اگر آپ کے نزدیک علم جہال اور علم کلام حاصل کرنا درست نہیں ہے جیسا کہ آپ علم نجوم کے بارے میں کہتے ہیں تو دراصل علم کلام جائز ہے یا مستحب۔ لیکن اس کے علاوہ بعض علماء نے علم کلام کے بارے میں اعتدال سے ہٹ کر کام لیا ہے اور اس کے سیکھنے یا نہ سیکھنے کے متعلق اہل علم کا اختلاف ذکر کیا ہے۔ پس جان لے کہ اہل علم میں سے بعض وہ ہیں جنہوں نے علم کلام کا درس اور تدریس بدعت یا حرام قرار دیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی بندہ اپنے رب سے اس حال میں ملاقات کرے کہ اس نے سوائے شرک کے تمام گناہوں کا ارتکاب کیا ہو تو یہ اس کے لئے زیادہ بہتر ہے نہ نسبت اس کے وہ اپنے رب سے اس حال میں ملاقات کرے کہ وہ علم کلام کا جاننے والا ہو۔ بعض اہل علم کے نزدیک علم کلام کا سیکھنا واجب ہی نہیں بلکہ فرض ہے۔ فرض کفایہ یا فرض میں کیونکہ علم کلام کا سیکھنا اور سکھانا افضل الاعمال اور اعمال صالحہ میں ہے بلکہ عبادت کی اعلیٰ قسم ہے۔ چونکہ علم کلام سے توحید کے علوم میں مضبوطی ہوتی ہے اور علم کلام سے دین و ملت کے خلاف تمام طاقتوں کا دفاع کرنا ہوتا ہے۔

امام شافعیؒ، امام مالکؒ، امام احمدؒ، سفیانؒ اور تمام محدثین کے نزدیک علم کلام کا سیکھنا حرام ہے۔

ابن عبد الاطلی کہتے ہیں کہ میں نے ایک بار امام شافعیؒ سے سنا جبکہ وہ ایک حکم حفص الفرد سے مناظرہ کر رہے تھے۔ فرمانے لگے کہ بندے کیلئے یہ بہتر ہے کہ وہ اپنے رب سے اس حالت میں ملاقات کرے کہ سوائے شرک کے تمام گناہ کا مرتکب ہو نہ نسبت اس کے کہ وہ علم کلام کا علم رکھتا ہو۔ امام شافعیؒ نے یہ بھی فرمایا کہ مجھے محدثین کے ایسے قول کی خبر ملی ہے کہ (اگر مجھے معلوم نہ ہوا ہوتا) تو میں گمان نہ کر سکتا تھا کہ وہ ایسی بات کہیں گے کہ یہ بہتر ہے کہ بندہ اللہ کی تمام ممنوع چیزوں کا ارتکاب کرے لیکن شرک جیسا گناہ سرزد نہیں ہوا تو بھی کوئی حرج نہیں بہ نسبت اس کے کہ وہ علم کلام پڑھتا ہو۔

کراچی سے منقول ہے کہ امام شافعیؒ سے علم کلام کے متعلق سوال کیا گیا تو امام شافعیؒ نے ناراضگی کا اظہار کیا اور فرمایا کہ علم کلام کے بارے میں حفص الفرد اور ان کے ساتھیوں نے سوال کیا تو اللہ نے انہیں ذلیل کر دیا۔ یہ بھی منقول ہے کہ جب امام شافعیؒ بیمار ہو گئے تو ان کی (۱) علم کلام میں اس میں اختلاف ہے کہ علم کلام کا نام کلام کیوں رکھا گیا۔ مورخ ابن خلکان نے محمد ابو الحسن معتزلی کے تذکرہ میں سماعی سے نقل کیا ہے کہ "چونکہ سب سے پہلا اختلاف جرمقاتہ کے متعلق پیدا ہوا وہ کلام الہی کی نسبت پیدا ہوا۔ اس مناسبت سے علم عقائد کا نام کلام پڑ گیا"۔ لیکن یہ صحیح نہیں، نہ پہلا اختلاف کلام الہی کی نسبت پیدا ہوا، نہ بنو امیہ کے زمانہ تک اس فن کو کلام کہتے تھے۔ علامہ شہرستانی نے "المسل والتمحل" میں لکھا ہے "کہ اس کی وجہ تو یہ تھی کہ مسائل عقائد میں جس مسئلہ پر بڑے سے بڑے علم عقائد کا مسئلہ تھا یا اس وجہ سے کہ چونکہ یہ علم عقائد کے مقابلہ میں ایجاد ہوا تھا، اس لئے فلسفہ ایک شاخ (یعنی منطق) کا جو نام تھا وہی اس فن کا بھی نام رکھا گیا کیونکہ منطق اور کلام مرادوف اور ہم معنی الفاظ ہیں" یہی وجہ تسمیہ ہے۔

علم کلام کا بانی سب سے پہلے ابوہنذیل علافؒ نے اس فن میں کتاب لکھی۔ ابوہنذیل کا پورا نام محمد بن ابیہ بن عبد اللہ بن محول ہے۔ ۱۳۱ھ میں پیدا ہوا۔ ۲۳۵ھ میں وفات پائی۔ ابوہنذیل نے علم کلام میں چھوٹی بڑی ساتھی لکھیں جن میں نہایت دقیق مسائل پر بحثیں کی ہیں۔ یہ کتابیں مذکورہ سے تاخیر ہیں لیکن مجموعہ میں جو مضامین اور عقائد کے اور ان میں جو تقریریں ہیں وہ جہت ابن خلکان اور شرح طبرانی میں مذکور ہیں۔ اخیر زمانہ میں جب امام غزالیؒ اور رازیؒ نے اس کو اپنی آغوش تربیت میں لیا۔ تب جا کر مقبول عام ہوا۔ بہر حال مہدی کے زمانہ میں علم کلام پیدا ہوا۔ (علم الکلام اور کلام از علامہ شبلی نعمانی صفحہ ۳۵-۳۸)

خدمت میں حفص الفرد آئے اور امام شافعیؒ سے سوال کیا کہ میں کون ہوں؟ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ تم حفص الفرد ہو۔ اللہ تعالیٰ تمہاری حفاظت نہ کرے اور نہ تم اس کی حفاظت میں رہو جب تک تم ان چیزوں سے توبہ نہ کرو جن میں تم گھر رہتے ہو۔ امام شافعیؒ نے یہ بھی فرمایا کہ اگر تم کسی سے سنو کہ وہ اس موضوع (علم کلام) پر گفتگو کر رہا ہے کہ اسم مسی کا معنی ہوتا ہے یا غیر تو گواہ رہنا کہ وہ اہل کلام میں سے ہے اور ان کا کوئی دین دھمب نہیں۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ میں (اہل کلام) کے بارے میں فتویٰ دیتا ہوں کہ انہیں بھجور کی چھتری سے پینا جائے اور ان کو بازار میں گھمایا جائے اور یہ بھی کہنا ضروری ہے کہ یہ ان افراد کی سزا ہے جنہوں نے کتاب و سنت کو ترک کر کے علم کلام کو اپنا مشغلہ بنایا ہے۔

امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں کہ علم کلام کا عالم کبھی کامیاب نہیں ہو سکتا اور علم کلام کا مشغلہ رکھنے والے کے دل میں نفاق شکوک و شبہات زلیخ و ضلال جیسا کوئی نہ کوئی باطنی مرض ضرور ہوگا۔ امام احمدؒ نے فرمایا کہ الحارث الحامی اپنے زہد و تقویٰ کے باوجود اہل بدعت کے رد میں ایک کتاب تصنیف فرما رہے تھے لیکن بعد میں یہ ارادہ ترک کر دیا۔ امام احمدؒ نے ان سے فرمایا کہ مجھے آپ پر افسوس ہے کہ آپ اہل بدعت کے رد میں کتاب تصنیف کریں گے تو کیا آپ سب سے پہلے بدعات کو نقل نہیں کریں گے اس کے بعد اس پر رد کریں گے تو گویا۔ اس طرح ہو جائے گا کہ آپ ان کو بدعات پڑھنے پڑھانے کے محرک ہوئے۔

امام احمد بن حنبلؒ نے اسی مجلس میں علم کلام کی مذمت میں طویل گفتگو فرمائی۔ امام مالکؒ نے فرمایا کہ اہل باطل نفس پرست اور مبتدعین کی گواہی قابل قبول نہیں ہے۔ امام مالکؒ کے اصحاب نے ان کے اس قول کی تاویل کرتے ہوئے یہ کہا ہے کہ اہل باطل سے مراد علماء کلام ہیں چاہے ان کا تعلق کسی بھی مسلک سے ہو۔

امام ابو یوسفؒ نے فرمایا ہے کہ جن لوگوں نے علم کلام کے ذریعے علم حاصل کیا وہ زندیق ہیں (زندیق وہ ہے جس کی توبہ قبول نہیں ہوتی) سلف صالحین میں سے بعض محدثین نے امام ابو یوسفؒ کی اس بات سے اتفاق کیا ہے۔ نتیجہ یہ نکلا کہ علم کلام کے سیکھنے کے متعلق اہل علم سے بہت سی وعیدیں منقول ہیں لیکن جن لوگوں نے تشدد آمیز کلمات استعمال کئے ہیں ان کا تو شمار ہی نہیں کیا جاسکتا۔

دیگر اصحاب کا موقف دوسرے خیال والے جنہوں نے علم کلام کو واجب یا فرض کفایہ قرار دیا ہے کا استدلال یہ ہے کہ علم کلام کا صرف وہ حصہ ممنوع ہے جس میں اشیاء کے جوہر یا عرض ہونے سے گفتگو کی گئی ہے اس لئے کہ یہ ایسی اصطلاحات ہیں جن کا دور صحابہ کرامؓ کے دور میں نہیں تھا۔ اس عجیب و غریب بحث کی تفصیل طلق میں اتارنے کیلئے اس طرح کی جاتی ہے کہ دیکھئے کوئی بھی علم ہو اس میں ذہن کو تیز اور حاضر کرنے کیلئے کچھ اصطلاحات ایجاد کی جاتی ہیں جیسے کہ حدیث شریعت اور تفسیر سے متعلق اصطلاحات یا فقہ سے متعلق بعض ایسی اصطلاحات وضع کرتے ہیں جن کا وقوع نادر حالات میں ہوتا ہے۔ اس لئے ہمیں استدلال کیلئے ایسے طریقے ترتیب دینے پڑیں گے جس سے کسی بدعتی میں جوش اور استدلال پیدا کر سکیں یا اسے الزامی یا حقیقی جواب دے کر شبہات میں الجھا دیں یا محض اپنے ذہن کو تیز کر دیں یا اس کے ذریعے اپنے آپ کو دلائل سے مسلح کر لیں تاکہ وہ وقت پڑنے پر کام آسکیں۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے کسی نے جنگ کرنے کیلئے ہتھیار اور اسلحہ کو جنگ کیلئے جمع کر لیا ہو۔

اگر کوئی شخص یہ کہے کہ علم کلام کے حصول کے سلسلے میں آپ کے نزدیک رائج اور مختار قول کون سا ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ علم کلام میں مطلقاً مذمت یا عجز کے جواز کا قائل ہونا سراسر غلطی ہے بلکہ اس میں تفصیل ہے۔

تفصیل (۱) جان لے کہ بعض چیزیں ایسی ہیں جن میں حرمت خود موجود ہوتی ہے جیسے شراب اور مردار کہ اس میں حرمت کا وصف

(یعنی نشہ اور لذت) خود اسی میں موجود ہے لیکن اس کے باوجود لوگ ہم سے اس چیز کے متعلق فتویٰ لیں تو ہم اسے حرام قرار دیں گے اور اس کے دوسرے پہلو کی طرف توجہ نہیں دیں گے کہ مردار حالت اضطرار میں مباح ہو جاتا ہے یا مثلاً کسی وقت انسان کھانا کھا رہا ہو اور کھانے کے دوران اس کے حلق میں کھانا اٹک گیا اور نگٹے کیلئے سوائے شراب کے اور کوئی چیز موجود نہیں تو شراب کا چٹنا اس وقت ضروری ہے کہ جان بچے اور عبادت ہو۔

(۲) کئی اشیاء ایسی ہیں جن میں فی نفسہ حرمت نہیں ہوتی بلکہ کسی خارجی وصف کی وجہ سے ہوتی ہے جیسے مسلمان نے کسی چیز کو خرید لیا ہو اور اس نے مدت خیاب بھی رکھی تو اس مدت خیاب میں اس چیز کے بارے میں خرید و فروخت حرام ہے۔ دوسری مثال یہ ہے کہ جمعہ کی اذان کے وقت بیچ کرنا۔ تیسری مثال مٹی کھانا وغیرہ۔ اس لئے کہ مٹی کھانے میں بہت سے نقصانات ہیں پھر مٹی کھانے کے متعلق بہت سی صورتیں ہیں کہ کم مٹی نقصان دہ ہے یا زیادہ۔ اس لئے کہ مطلق یہ کہیں گے کہ مٹی کھانا حرام ہے جیسے سنگھیا وغیرہ زیادہ کھانا ہلاکت کا باعث ہے لیکن کم کھانا فائدہ مند ہے۔ یا شہد کی مثل کہ شہد کا زیادہ کھانا گرام مزاج آدمی کیلئے نقصان دہ ہے اور یہ بالکل مٹی کی طرح ہے اس لئے کہ مٹی کا زیادہ کھانا نقصان دہ ہے لہذا شراب پر حرمت کا مطلق حکم اور شہد کے حلال ہونے کا مطلق حکم ان کے غالب احوال پر نظر کرتے ہوئے ہے کیونکہ کسی شے کے حکم لگانے کیلئے اس کے غالب احوال کا خیال کیا جاتا ہے۔

اس تفصیل سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ سب سے افضل و اعلیٰ یہ ہے کہ علم کلام میں تفصیل کریں اور یہ کہیں کہ علم کلام میں نفع و ضرر دونوں ہیں۔ اس لئے علم کلام کے فوائد کے پیش نظر استفادہ کے وقت اسے بوقت ضرورت حلال یا مندوب واجب قرار دیا جائے گا۔ اگر علم کلام سے نقصان کا خطرہ ہو تو پھر وہ حرام ہوگا۔ علم کلام کا نقصان یہ ہے کہ زیادہ ذہن یا فہمی لوگ اس کو پڑھ کر گمراہ ہو جاتے ہیں۔ عقائد میں تذبذب پیدا ہو کر ایمان میں کمزوری آ جاتی ہے۔ یہ حالات آدمی کو آغاز میں پیش آتے ہیں جبکہ استدلال کمزور ہوں یا اس میں لوگ مختلف فیر ہوں تو اس طرح عقائد میں نقص واقع ہوتا ہے۔ علم کلام سے یہ بھی خسارہ ہوتا ہے کہ کبھی کبھی بد مذہب اپنے غلط دعوؤں میں ایسا استحکام پیدا کر لیتے ہیں جس کی بنا پر وہ بحث کرتے ہیں اس طرح ان کے نظریات میں جھگی پیدا ہو جاتی ہے لیکن یہ نقصان محض ضد اور عناد کی بناء پر بحث کرنے سے پیدا ہوتا ہے۔

علم الکلام کا فائدہ | علم الکلام کا فائدہ یہ ہے کہ اس میں حقائق کا تفصیل کے ساتھ بیان ہوتا ہے اور جن پر حقائق کی بنیاد ہوتی ہے ان کی معرفت حاصل ہو جاتی ہے۔ علم الکلام سے عوام کے مذہب کی حفاظت بد مذہبوں کے اعتراضات اور انہیں ہر باطل راہ سے بچانا مطلوب ہوتا ہے اس لئے کہ عوام الناس فکری اعتبار سے سچ نہیں ہوتے جس کی بنا پر گمراہ لوگوں کی آراء سے اپنے ایمان کو بڑے خطرہ بنا لیتے ہیں۔ عوام صلحائے حقدین کے طریقہ کار کے پیروکار ہوتے ہیں اس لئے اہل علم کا یہ فرض ہے کہ وہ عوام کے عقائد کو بد مذہب لوگوں کی چالوں اور ان کے طریقوں سے محفوظ رکھیں جس طرح کہ اموال اور دیگر حقوق کی حفاظت کرنا ان کی ذمہ داری ہے۔ اسی طرح قضاء اور ولایت کے مسائل ہیں جب تک اہل علم ان مسائل کی درس و تدریس اور اس کی نشر و شاعت کیلئے تیار نہیں ہوں گے اس وقت تک یہ علوم باقی نہیں رہ سکتے اور اگر ان کو چھوڑ دیا جائے تو یہ علوم ختم ہو جائیں گے لیکن صرف علم کلام کی جماعت اور اسے کتابی شکل

میں پیش کرنا مبتدعین کے شکوک و شبہات کو ختم کرنے کیلئے کافی نہیں ہوگا جب تک کہ اس کو درس و تدریس کے ذریعے سے ذہنوں میں نہ بنایا جائے۔ اس لئے علم کلام کی درس و تدریس ضروری ہے۔ لیکن تدریس عوام کا کام نہیں ہے جیسے کہ فقہ اور تفسیر وغیرہ کا پڑھانا عوام کا فریضہ نہیں بلکہ یہ علماء کا کام ہے۔ چونکہ علم کلام کی مثال دوا کی سی ہے اور علم فقہ مثل غذا کے ہے اور ظاہر ہے غذا کے نقصان سے حفاظت مشکل ہے بخلاف دوا کے کہ اس سے محتاط رہا جاسکتا ہے۔

ایک اعتراض اور اس کا جواب | اگر کوئی یہ کہے کہ علماء نے توحید کی تعریف یہ کی ہے کہ توحید علم کلام بحث و مباحثہ کے اصول اور قوانین پہچاننے اور مقابل کے اعتراضات کو اپنے دائرہ عمل کے اندر لانے کو کہتے ہیں یہی لوگ کبھی توحید کا اطلاق شکوک و شبہات پیدا کرنے کی قوت و صلاحیت اور الزامی جوابات دینے کی استعداد پر بھی کر لیتے ہیں یہاں تک کہ ان کے بعض افراد نے اپنے آپ کو اہل توحید اور اہل عدل گردانا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ توحید کی صحیح تعریف متکلمین کا ایک گروہ سمجھنے سے عاجز رہا لیکن اگر ان کی سمجھ میں کچھ آیا بھی ہے تو وہ صحیح طور پر توحید کی تعریف کرنے پر قدرت نہیں رکھتے۔

توحید کی صحیح تعریف | جان لو کہ توحید کی تعریف یہ ہے کہ دنیا میں پیش آنیوالے امور یا کوئی بھی واقعہ جو رونما ہوتا ہے چاہے اس کا تعلق غیر سے ہو یا شر سے ان سب کا واقع ہونا اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور اسی کے امر سے ہوتا ہے۔ یہ عقیدہ اس طور پر رکھنا جس سے کچھ توجہ اسباب کی طرف بھی منتقل ہو جائے یہ سب سے عمدہ توحید کی تعریف ہے۔

توحید ایسا نفیس جوہر ہے جس پر دو قسم کے غلاف چڑھے ہوئے ہیں ان میں سے ایک غلاف اصلی جو ہر سے قریب ہے اور ایک دور ہے۔

توحید کا پہلا درجہ یہ ہے کہ آپ زبان سے "لا الہ الا اللہ" کا اقرار کر لیں یہ ایسی توحید کا اقرار ہے جس سے نصاریٰ کے عقیدہ تثلیث کا ابطال ہو جاتا ہے لیکن ایسی توحید کا اقرار کبھی منافق بھی کر لیتا ہے جس کا باطن اس کے ظاہر کی حفاظت کرتا ہے۔

توحید کا دوسرا درجہ یہ ہے کہ "لا الہ الا اللہ" کا اقرار کرنے کے بعد پھر دل میں کسی قسم کا چوڑ یا کوئی رد و کد موجود نہیں ہوتی بلکہ باطن کے ساتھ ساتھ ظاہر میں بھی اس عقیدہ کی طہارت موجود ہوتی ہے۔ یہ توحید عوام الناس سے متعلق ہے چنانچہ متکلمین علماء کا یہ فرض ہے کہ وہ اس توحید کے بارے میں عوام کی حفاظت اور نگرانی کرتے رہیں اور مخالفین و مبتدعین کے شبہات کو ان سے دور کر کے ان کو اطمینان قلب کی منزل تک پہنچاتے رہیں۔ چنانچہ علماء کرام اور فقہاء عظام نے توحید کے جوہر کو دو غلاف سے ڈھانک دیا ہے اور ان دو حالتوں سے تمام لوگوں کو مربوط کر دیا ہے لیکن لوگوں کا حال یہ ہو گیا ہے کہ انہوں نے توحید کے ان دونوں غلافوں کو اس طرح چھوڑ دیا گویا اس سے کوئی نسبت ہی نہیں ہے۔ اب اس بات کا جواب کہ توحید کا مغز کیا ہے توحید کا مغز یہ ہے کہ پیش آنے والے تمام احوال کو آپ یہ سمجھیں کہ یہ سب اللہ رب العالمین کی جانب سے ہیں اسی کے ساتھ ایک طرح کی توجہ اسباب و علل کی طرف بھی ہو۔ پھر آپ اللہ تعالیٰ کی اس طرح عبادت کرنے لگیں گویا کہ آپ خالق حقیقی کو واقعی معبود حقیقی اور اسے ہی عبادت کیلئے خاص سمجھ رہے ہیں اور اس کی عبادت میں کسی کو شریک نہیں ٹھہراتے۔

اس تفصیل و توضیح کے بعد مذکورہ تعریف سے عقائد باطلہ اور نفس کی بیرونی از خود خارج ہو جاتی ہے۔ اب ہم یہ سمجھیں گے کہ اگر کوئی شخص اپنے نفس اور خواہشات کی بیرونی کرے گا تو گویا اس نے اپنے نفس کو اپنا رب بنالیا ہے۔ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ **أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ**۔

اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپ نے اس شخص کی ہلاکت بھی دیکھی جس نے اپنی خواہشات کو اپنا معبود بنالیا ہے۔ (القرآن)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا زمین میں بندے کا ناپسندیدہ معبود اللہ کے نزدیک اس کا نفس ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ جو شخص غور و فکر کرے گا وہ اس نتیجہ پر پہنچے گا کہ بتوں کی پوجا کرنے والے دراصل ان کی پوجا نہیں کرتے۔ اپنی خواہشات کا اتباع کرتے ہیں اس کی بنا صرف اور صرف یہ ہے کہ ان کے آباؤ اجداد جس دین کے پیروکار تھے اور جس ماحول میں انہوں نے زندگی گزاری اس کے اثرات سے ان کی تسلیں بھی نہیں بچ پاتیں بلکہ ان کی اولاد بھی اسی رنگ میں رنگی جاتی ہے تو نو اپنی خواہشات کی پیروی کر رہے ہیں۔ یہی ”ہوی“ کی تفسیر ہے۔ چنانچہ اس تفصیل و تشریح سے مخلوقات پر تشدد سختی برتنا اور ان کی طرف توجہات کرنا تو حید سے خارج ہو جائے گا۔

چنانچہ جو شخص یہ عقیدہ رکھتا ہو کہ جو کچھ دنیا میں ہو رہا ہے یا ہو گا وہ سب اللہ تعالیٰ کی مرضی سے ہوتا ہے تو وہ کیسے کسی غیر برحق کر سکتا ہے پس تو حید تو برتر و اعلیٰ مقام کا نام ہے اور تو حید میں صدیقین کا یہی مقام ہوتا ہے۔ اب آپ غور فرمائیں کہ آپ کے دل و دماغ کو کس چیز سے موڑا گیا ہے اور تو حید کے کس خلاف پر قیادت اختیار کرنا چاہیے تو حقیقت میں سوچو وہ ہے جس کا عقیدہ یہ ہو کہ اللہ ایک ہے اور اس کی تمام تر توجہات کا مرکز وہی ذات ہو اس کے علاوہ اپنے دل کو اس یقین اور اعتماد پر جمادے۔ اھ

علامہ دیرمئی فرماتے ہیں کہ میں نے اپنی کتاب ”الجوہر الفریح فی علم التوحید“ کے آٹھویں باب میں تفصیل کے ساتھ اس پر تسلیم بحث کی ہے جس سے ہر قسم کے وسوسہ و شبہات کا ازالہ ہو جاتا ہے۔ مزید میں نے اپنی کتاب میں اقوال صحابہ اور اکابر علماء کے اقوال بھی نقل کئے ہیں۔ (پس اس کتاب کی طرف رجوع کرو)

**علم نجوم** | جان لو کہ علم نجوم کا سیکھنا اور اسے حاصل کرنا انتہائی ناپسندیدہ سمجھا گیا ہے چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جب تقدیر کا ذکر ہو تو خاموشی اختیار کرو جب ستاروں کا ذکر ہونے لگے تو خاموش رہو اور جب میرے صحابہ کرام پر گفتگو ہونے لگے تو بھی خاموشی اختیار کرو“ دوسری روایت میں ہے کہ:

(۱) علم نجوم (ASTOROLOGY) ایک ایسا علم ہے جو سورج، چاند اور زمین پر نظام شمسی کے اثرات کے حلقہ گہرا مطالعہ کرتا ہے۔ زمین پر بسنے والوں کو ان کے ماضی حال اور مستقبل کے بارے میں پیشین گوئیوں کی صورت میں آگاہ کرتا ہے۔ نجومیوں کا یہ دعویٰ کرنا کہ آنے والے غلاں دن یا غلاں مہینے میں یہ حادثہ رونما ہو گا یا غلاں چیز بھیگی ہو جائے گی یا آج کا دن کیسا ہے گا اور آپ کا یہ ہفتہ کیسا گزرے گا وغیرہ علم نجوم ہے اور یہی وہ علم ہے جس کی قرآن و سنت میں ممانعت ہے کیونکہ نجومیوں کا یہ کہنا حقیقت میں علم غیب کا دعویٰ ہے جو اللہ تعالیٰ کی ذات کے لیے مخصوص ہے۔ (الغلابی فی صحیح بخاری)

خطیب بغدادی ”کتاب الحجۃ“ میں حضرت قتادہ سے نقل کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ستاروں میں صرف تین قاعدے رکھے ہیں۔ (۱) آسمان کی سمت (۲) مسافروں کے لیے نشان راہ (۳) مہینے میں سے ہر مہینہ کا کام۔ جو شخص ان کے علاوہ کچھ کہے تو اس نے اپنی رائے سے کام لیا خطا کھائی اور

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اپنے بعد امت کے لئے تین باتوں کا خوف محسوس کر رہا ہوں اماموں کے ظلم و زیادتی سے ستاروں پر ایمان اور تقدیر کے انکار سے“

اپنے دین کو ضائع کر دینا۔ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ **إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءَ بِزِينَةٍ إِنَّا نَحْنُ الْكَوْكَبُ وَ حِفْظُنَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ لَا يَسْتَفْعِنُ إِلَيْنَا الْغُلَامُ إِلَّا غُلَى وَيَقْدِرُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ دَحْوَازٍ وَلَهُمْ عَذَابٌ وَأَصْحَابُ الْإِلَٰهَاتِ خُفَّتِ الْخُفُفَةُ فَاتَّبَعَهُ شَيْطَانٌ ثَاقِبٌ**۔ یہ شک ہم نے آسمان دنیا کو ستاروں کی زینت سے ہار دیا اور ہر شیطان سرکش سے اس کی حفاظت کی کہ اوپر کی مجلس کی طرف نہ لگا سکیں اور ہر طرف سے ان پر انکار سے پھینکے جاتے ہیں۔ ہاں جو کوئی فرشتوں کی کسی بات کو جھٹ لیتا چاہتا ہے تو جلا ہوا انکار اس کے پیچھے لگتا ہے۔ (القرآن)

اہل عرب ستاروں کو بارش برسنے کا باعث سمجھتے تھے چنانچہ حضرت زید بن خالد بیان کرتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قیام حدیبیہ میں ہمیں صبح کی نماز ایک ایسی رات میں پڑھائی جس میں بارش ہوئی تھی۔ اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے آج صبح میرے بندے مومن ہو گئے اور بہت سے کافر۔ پس جس نے یہ کہا کہ یہ بارش اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے ہوئی ہے وہ مجھ پر ایمان لایا ستاروں کے اثر کا انکاری ہوا اور جس نے یہ کہا کہ بارش غلاں ستارے کی وجہ سے ہوئی ہے اس نے مجھ سے کفر کیا اور ستاروں پر ایمان لایا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے کسی بھی ستارے میں کسی قسم کا کوئی سبب بارش برسانے کا نہیں رکھا۔ یہ تو اس کا خاص فضل اور احسان ہے کہ جب چاہتا ہے بارش برساتا ہے اور جب چاہتا ہے اسے روک لیتا ہے لیکن جب کوئی شخص یہ کہتا ہے کہ ہمیں غلاں ستارے کی وجہ سے بارش ملی تو کہنے والے کا عقیدہ یہ ہوتا ہے کہ بارش برسنے میں ستاروں کا بہت بڑا دخل اور اثر ہے پس یہ عقیدہ کفر و شرک ہے۔ (الحدیث)

گویا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اس حدیث میں ایسی بات کہنے سے اس لئے منع کیا تاکہ ہم لوگ عربوں کے اس کفریہ عقیدے کے جال میں نہ پھنس جائیں کیونکہ بارش کا برسانا صرف اللہ تعالیٰ کے قبضے میں ہے اور اس میں ستاروں کی تاثیر کو بالکل کوئی دخل نہیں۔ یہ تو عرب کے مشرک تھے جو ستاروں میں تاثیر کے قائل تھے آج بھی اگر کسی بزرگ کے عرس کے موقع پر اتفاق سے تیز ہوا چلنے لگتی ہے یا آندھی آ جاتی ہے تو لوگ کہتے ہیں کہ شاہ امیر دیے جلا رہا ہے اور شاہ فریب دیے بھجار رہا ہے۔

حضرت ابوسعیدؓ سے مروی ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر پانچ برس تک بارش کو بند رکھے پھر بارش برسائے اور لوگ یہ کہیں کہ چاند کے مدار کے جب ہم پر بارش ہوئی ہے تو لوگوں کی یہ جماعت اللہ تعالیٰ کا انکار کرنے والی ہے۔ (نسائی)

طہرانہ دالوں اور سائنسدانوں نے زمین کی جو کردی شکل بنائی ہے وہ بھی خربوزے کی مانند ہے جس پر متعدد دیکھیں کھینچی گئی ہیں جنہیں خطوط عرض بلد وغیرہ کہتے ہیں اور ان حصوں پر سورج کی آڑی اور سیدھی شعاعیں پڑنے سے موسم گرما اور سرما نمودار ہوتا ہے۔ ان حضرات کے مطابق اللہ تعالیٰ نے اس کائنات میں ایک نظام شمسی رکھا ہے جس میں کل نو بڑے سیارے (PLANETS) شامل ہیں جو اپنے مقررہ راستوں یا مدار (OSBITS) میں سورج کے گرد چکر لگاتے رہتے ہیں۔ بڑے بڑے سیارے تو ہیں ان کے نام یہ ہیں۔

(۱) عطارد (Mercury) (۲) زہرہ (Venus) (۳) زمین (Earth) (۴) مریخ (Mars) (۵) مشتری (Jupiter) (۶) زحل (Saturn) (۷) یورینس (Uranus) (۸) نیپچون (Neptune) (۹) پلوٹو (Pluto)

یہ تمام سیارے سورج کے گرد خاص راستوں پر گردش کرتے ہیں یہ راستے ان کے مدار کہلاتے ہیں تمام سیارے اپنے اپنے مداروں میں سورج کے گرد ایک ہی رخ پر گھومتے ہیں۔

ستاروں اور سیاروں کے متعلق مغربی تصورات: حیرت کی بات ہے کہ اس جاہلیت کے ڈانڈے ترقی یافتہ اور سائنسی و تکنیکی علوم پر یقین رکھنے کے دعویدار معاشروں سے بھی جاملتے ہیں۔ چنانچہ ہفتہ بھر کے دنوں کے انگریزی ناموں کی تحقیق کریں تو ان کو بھی ستاروں اور سیاروں سے منسوب کیا گیا ہے۔ مثلاً

(۱) Sunday (سورج کا دن) (۲) Monday (چاند کا دن) کیونکہ اصلاً یہ لفظ Moon-Day سے بنایا گیا ہے۔

(۳) Tuesday (مریخ کا دن) کیونکہ اصلاً یہ لفظ Tues (فرانسیسی زبان کے لفظ Mars) کا ترجمہ ہے اور فرانسیسی زبان میں مریخ سیارہ کو (Mars) کہتے ہیں۔

(۴) Wednesday (عطارد کا دن) کیونکہ لفظ Wednesday کا لفظ فرانسیسی لفظ Mercury کا ترجمہ ہے اور فرانسیسی زبان میں Mercury سیارہ مریخ کو کہتے ہیں۔

(۵) Thursday (مغربی لفظ میں Thurs) سیارہ مشتری کو کہتے ہیں پس اس کا ترجمہ مشتری کا دن ہے۔



حضرت عمر بن خطابؓ نے فرمایا۔

علم نجوم سے ممانعت تین وجوہ سے کی گئی ہے۔ پہلی وجہ تو یہ ہے کہ اس سے لوگوں کے عقائد متاثر ہوتے ہیں چنانچہ جب لوگوں کو معلوم ہوتا ہے کہ ستاروں کی چال کے بعد فلاں فلاں حادثات رونما ہوں گے تو ان کے دلوں میں یہ بات راسخ ہو جاتی ہے کہ ستارے ہی موثر حقیقی و معبود ہیں اور یہی دنیا کے منتظم ہیں۔ اس لئے کہ یہ لطیف جوہر آسمان کی بلند یوں پر واقع ہیں جس کی وجہ سے لوگوں کے دلوں میں ان کی (ستاروں کی) عظمت جم جاتی ہے۔ لوگوں کو ایسا محسوس ہوتا ہے کہ خیر اور شر کا وقوع ستاروں سے ہی ہوتا ہے۔ ان عقائد کی وجہ سے دل اللہ کی یاد سے خالی ہو جاتے ہیں کمزور اور ضعیف الاعتقاد لوگوں کی نظر و سائل سے آگے نہیں بڑھتی اس کے برخلاف ماہر اور پختہ عالم ان تمام حقائق سے باخبر ہوتا ہے۔

علم نجوم سے مخالفت کی دوسری وجہ یہ ہے کہ نجوم کے احکام یا حوادث سے متعلق اس کی پیشین گوئیاں محض تخمینے اور اندازے پر مبنی ہیں۔ ہر کسی کے حق میں ان کا علم نہ واقعی ہوتا ہے اور نہ ظنی اس لئے ظاہر ہے کہ علم نجوم کے ذریعے کوئی حکم لگا کر جہل پر حکم لگانے کی طرح ہے۔ اس لئے علم نجوم کی مخالفت اس کے جہل ہونے کی بنا پر کی جاتی ہے نہ کہ اس بنا پر کہ وہ علم ہے۔ حضرت اور یس علیہ السلام کے متعلق جو مشہور ہے کہ انہیں علم نجوم دیا گیا تھا وہ تو معجزہ تھا۔ اب یہ علم ختم ہو چکا لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ نبوی کی دی ہوئی خبر بھی ہو جاتی ہے درحقیقت یہ ایک اتفاقی بات کے سوا کچھ نہیں۔ بعض اوقات ایسا ہوتا ہے کہ نبوی مسہب کے کسی ایک جب سے واقف ہو جاتا ہے اس کی دیگر شرائط اس سے اوجھل ہو جاتی ہیں اور مسہب کا وقوع اپنی شرائط پر موقوف رہتا ہے جن کی معلومات کا دائرہ انسان کے بس میں نہیں رہتا۔ اگر اتفاقاً اللہ تعالیٰ باقی شرائط کو واضح کر دے تو نبوی کا دعویٰ پورا ہو جاتا ہے اور اگر وہ شرائط پوری نہ ہوں تو دعویٰ غلط ہو جاتا ہے۔ مثال کے طور پر اگر کوئی شخص پہاڑوں کے اوپر سے ٹھکانو پ بادل دیکھ کر محض اندازے سے یہ کہہ دے کہ آج بارش ہوگی حالانکہ آسمان کے ابراء لود ہونے کی بنا پر یہ امکان رہتا ہے کہ بارش ہو جائے اور یہ امکان بھی ہے کہ بارش کے بجائے دھوپ نکل آئے تو اس سے یہ بات واضح ہوگی کہ محض بادلوں کا ہونا بارش کے لئے کافی نہیں بلکہ بارش کے دیگر اسباب بھی ہو سکتے ہیں۔

(۶) Friday (زہرہ کا دن) (۷) Saturday (زحل کا دن) کیونکہ سیارہ زحل کو انگریزی زبان میں Saturn کہتے ہیں۔

۳۔ بت ہوا کہ سفری ممالک میں بھی "کواکب پرستی" کا رواج رہا ہے اسی لئے امام کو "کواکب" سے منسوب کیا گیا ہے۔ غالباً انہی نظریات یا آثار کے پیش نظر جہرات کو بیروں، فقیروں کا دن گرداں کیا ہے اور سوسائٹ کو "بیچ" دار کہا جانے لگا ہے۔ علامہ اقبالؒ نے کیا خوب فرمایا ہے کہ:

ستارہ کیا میری تقدیر کی خبر دے گا  
کہ خود ہے وسعت الملاک میں وہ خوار و ذلیل

ایک دوسرے شاعر نے بھی کیا خوب کہا ہے کہ:

چاند ستاروں سے کیا پوچھوں کب دن میرے پھرتے ہیں۔ یہ تو بچا ہے خود ہیں بھکاری مارے مارے پھرتے ہیں۔

۴۔ برکات چنانچہ عقل مند لوگ جب سورج کی قنات سے فصلیں بکٹی ہو چاند کی چاندنی سے پھلوں کو ربلا بننے دیکھتے ہیں تو کبھی بھی انہیں موثر کائنات اور انسانی تقدیر کا مالک نہیں سمجھتے بلکہ یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ ہواؤں کو چلانے والوں سے بارش کو برسانے والا ایک "اللہ تعالیٰ" ہے اور وہی موثر و مدبر کائنات ہے۔ چنانچہ ۳۔ بت ہوا کہ علم نجوم ایک قیاسی علم اور توہماتی بات ہے جس کی بنیاد ظن و تخمین اور انکسار پر ہے۔ (جادو جنات اسلام اور جہاد

سائنس صفحہ ۳۶۹-۳۷۰)

اسی طرح اگر کوئی ملاح (کشتی چلانے والا) ہواؤں کا رخ دیکھ کر یہ دعویٰ کرے کہ کشتی بخیر و عافیت سے گزر جائے گی اگرچہ وہ ہواؤں کے رخ کو اچھی طرح پہچانتا ہو۔ تاہم ہواؤں کے اور اسباب بھی ہو سکتے ہیں جو اس کے علم میں نہ ہوں اس لئے کبھی تو ملاح کا دعویٰ واقعہ کے مطابق ہوتا ہے اور کبھی اس کا لگایا ہوا تخمینہ غلط ثابت ہوتا ہے۔

علم نجوم کی مخالفت کی تیسری وجہ یہ ہے کہ اس علم سے کوئی فائدہ حاصل نہیں ہوتا اس لئے یہ غیر ضروری علم ہے اور جس علم کا فائدہ نہ ہو اس میں عمر کو ضائع کرنا کہاں کی عقلندی ہے اس سے بڑھ کر اور کیا ضرر ہو سکتا ہے۔

جیسا کہ ایک روایت میں ہے کہ:

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک ایسے شخص کے پاس سے گزر ہوا جس کے ارد گرد لوگ جمع تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا یہ کون ہے؟ صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ بڑا علامہ (علم والا) ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کس چیز کا علم رکھتا ہے؟ صحابہ کرام نے جواب دیا کہ اشعار اور انساب عرب کا علم رکھتا ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کے پاس ایسا علم ہے جس میں کوئی نفع نہیں اور اس سے جہل نقصان کا باعث نہیں۔ (ابن عبد البر)

دوسری روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا علم تو صرف آیت محمدؐ سنت جاہلیہ یا (مال موروٹ کی تقسیم) کا علم ہے۔

(ابوداؤد ابن ماجہ)

ان دونوں حدیثوں پر غور و فکر کرنے سے آدمی اس نتیجہ پر پہنچتا ہے کہ علم نجوم اور اس جیسے دوسرے علم میں مشغول ہونا اپنے آپ کو خطرے میں ڈالتا ہے اور ایسے امور میں اوقات کا ضیاع ہے جن سے کوئی فائدہ نہیں اس لئے کہ جو کچھ تقدیر میں ہے وہ تو واقع ہو کر رہتا ہے۔

یہ بھی جان لو کہ علم نجوم کا علم طب سے اور علم تعبیر سے موازنہ نہ کیا جائے اس لئے کہ علم طب سے انسانی ضروریات وابستہ ہیں۔ دوسرے یہ کہ اطباء اور حکماء کو اکثر دلائل معلوم ہو جاتے ہیں۔ اسی طرح تعبیر کا علم ہے یہ علم اگرچہ قیاسی ہے لیکن اسے احادیث میں نبوت کا چھایا سواں حصہ قرار دیا گیا ہے نیز اس علم میں کسی قسم کا فطرہ اور عقیدے کے بگاڑ کا اندیشہ نہیں۔

علامہ دمیریؒ کہتے ہیں کہ اسی ضرورت کے پیش نظر ہم نے اپنی اس کتاب میں ان دونوں علوم (طب اور تعبیر) کو نقل کیا ہے کیونکہ ان علوم میں غلطیوں کا امکان کم ہے۔



## ۱ "الابل" (اونٹ)

ابن سیدہ نے کہا ہے کہ لفظ جمال اسم واحد ہے جس کا اطلاق جمع پر بھی کیا جاتا ہے حالانکہ نہ وہ جمع ہوتا ہے اور نہ ہی اسم جمع بلکہ وہ جنس پر دلالت کرتا ہے۔ جوہری نے کہا کہ اس لفظ "جمال" کی جمع نہیں آتی بلکہ یہ مونث ہے اس لئے کہ وہ اسم جمع جس کا واحد اس کے الفاظ سے نہ ہو اور وہ ذوی العقول کیلئے مستعمل ہو تو ان کے لئے (مونث ہوتا) لازمی ہوتا ہے لیکن تصغیر بناتے وقت ہاء کا اضافہ کرتے ہیں۔ مثلاً "أَبْنَةُ" و "غَنِيْمَةٌ" وغیرہ۔ اکثر "إِبِل" اور "إِبِلٌ" آتا ہے اس کی جمع "آبِل" ہے لیکن جب یائے نسبت کا اضافہ کریں تو "إِبِلِي" یائے مفتوح استعمال ہوتی ہے۔

ابن ماجہ میں عروۃ البارقی سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اونٹ گھردالوں کیلئے باعث عزت اور بکریاں باعث برکت ہوتی ہیں اور گھوڑوں کی پیشانیوں میں (یعنی گھوڑوں میں) خیر و برکت قیامت تک کیلئے باندھ دی گئی ہے۔

ابن ماجہ میں وحب بن منہ کی روایت ہے۔ آدم علیہ السلام اپنے مقتول بیٹے کیلئے اتنے برس تک اونٹ جمع کرتے رہے اور اس دوران حضرت حو علیہا السلام سے ملاقات نہیں کی (یعنی ان سے انس و محبت نہیں کی بلکہ ان سے دور رہے)

الل لغت نے لکھا ہے کہ عرب میں اونٹ کو "نات الہیل" بھی کہا گیا ہے نیز مذکر مونث کو جب وہ نو سال یا چار سالہ (جذع) ہو جائے تو "بھیر" کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع "بھیرۃ" بھیران، آتی ہیں۔ بوزجی اونٹنی کو "الشارف" کہتے ہیں اس کی جمع شرف آتی ہے۔ دو کو بان اونٹ کو "عوائل" کہتے ہیں۔ اونٹ بھاری بھر کم اور فرماں بردار جانور ہوتا ہے لیکن روز بروز دیکھنے کی وجہ سے اس کا مجب الثقلت ہونا عام نہیں رہا۔ (البتہ یورپ کے لوگوں کے لئے اب بھی ہے۔)

**اونٹ کی خصوصیات** | اونٹ بڑے جسم والا جانور ہے اونٹ کی خصوصیت ہے کہ وہ بھاری بوجھ اٹھا کر بلا تکلیف پاؤں پر کھڑا ہو جاتا اور بیٹھ بھی جاتا ہے۔ اگر کوئی چوہیا اونٹ کی ٹیکل دبا کر جہاں لے جانا چاہے آسانی کے ساتھ لے جاسکتی ہے۔ اونٹ فرمانبرداری سے منہ نہیں موڑتا اونٹ کی پشت اتنی وسیع ہے کہ انسان سب ساز و سامان اشیائے اکل و شراب ضروری برتن گداں ٹکیے اور کپڑوں کے ساتھ سواری کر سکتا ہے۔ اسے ایسے لگے گا گویا کہ وہ اپنے گھر میں بیٹھا ہوا ہے۔ ان سب چیزوں کے باوجود اونٹ اس مصنوعی گھر کو لے کر پھر تارہتا ہے۔ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

(۱) "الابل والابل" (اونٹ)۔ یہ لفظ جمع کے معنی دیتا ہے اس کا مفرد مستعمل نہیں۔ (المعجم ص ۳۶)

اردو اونٹ: نکالی اونٹ، بلوچی اشتر، پشتو اوخ، پنجابی لونڈ، سندھی اٹھ (ات)، کشمیری اونٹ (ہفت زبانی لغت صفحہ ۶۱)

انگریزی۔ CAMEL (کتابستان اردو، انگلش ڈکشنری صفحہ ۸۳)

(۲) "الغسل" (اونٹ) اس کی جمع "جھال" "جھال" "جھال" "جھال" وغیرہ آتی ہے۔ لفظ حمل کا اطلاق اونٹنی پر شاذ و نادر ہوتا ہے مثلاً کہتے ہیں "شربت لبن جھلی" میں نے اپنی اونٹنی کا دودھ پیا۔ اسی طرح "جمل البھود" گرگٹ۔ "جمل النساء" لمبی چونچ والا آبی پرندہ۔ "الحمل اللیل جملہ" یعنی ساری رات چلتا رہا وغیرہ۔ (المعجم ص ۱۶۷)

"أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ" کیا وہ اونٹ کی طرف نہیں دیکھتے کہ کیسے وہ پیدا کیا گیا۔ (سورۃ النہل)۔ اللہ تعالیٰ نے اونٹ کی لمبی گردن اس لئے بنائی ہے تاکہ وہ بوجھ لے کر آسانی کے ساتھ اٹھ بیٹھ جائے اور بھاری بوجھ اٹھا سکے۔ بعض حکماء (جن کے علاقوں میں اونٹ نہیں ہوتے) سے سوال کیا گیا کہ اونٹ کیا چیز ہے؟ دانشوروں نے سوچنے کے بعد جواب دیا کہ اونٹ ایک لمبی گردن والا جانور ہے۔ اونٹ کو اس طرح پیدا کرنے میں اللہ تعالیٰ کا ارادہ یہ تھا کہ پانی کی کشتی کی طرح خشکی کی کشتی بھی تیار ہو جائے۔ اونٹ کو پانی پر صبر کرنے کی زبردست طاقت حاصل ہے چنانچہ اگر اونٹ کو سفر میں دس دن تک بھی پانی نہ ملے تب بھی اونٹ صبر کر سکتا ہے۔ اسی طرح اونٹ ہر اس گھاس پھوس کو جسے دوسرے جانور نہیں کھاتے کھا لیتا ہے۔

سعید بن جبیر سے مروی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ راستے میں قاضی شریع سے میری ملاقات ہوئی تو میں نے ان سے پوچھا کہ آپ کہاں تشریف لے جا رہے ہیں؟ انہوں نے جواب دیا میں کناسہ (کوفہ کے قریب ایک گاؤں) کی طرف جا رہا ہوں۔ میں نے کہا کہ آپ کناسہ جا کر کیا کریں گے؟ قاضی شریع فرمانے لگے کہ میں وہاں جا کر اونٹوں کو دیکھوں گا کہ اللہ رب العزت نے انہیں کیسے پیدا کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

"وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ"

اور ان پر بھی اور کشتی پر بھی لدے لدے (سوار ہو کر) پھرتے ہو۔

اللہ تعالیٰ نے اونٹ کی مشابہت کشتی کے ساتھ اس لئے دی کہ اونٹ بھی بظاہر خشکی کی ایک کشتی ہے۔ اسی طرح "ذوالرمۃ" شاعر نے کہا ہے۔

"سَفِينَةٌ بَرٌّ تَحْتَ خَلْدِي زَمَانَهَا"

خشکی کی کشتی (یعنی اونٹ) کی مہار اس کے دونوں رخساروں کے نیچے ہوتی ہے۔

دوسرے مقام پر "ذوالرمۃ" نے اونٹ کا "صیدح" کے نام سے تذکرہ کیا ہے۔

سَجَعَتْ النَّاسُ يَنْتَجِعُونَ غِيْثًا فَقُلْتُ لَصِيدِحِ أَنْتَجِعِي بَلَا لَا

میں نے سنا کہ لوگ گھاس کی تلاش میں سرگرداں ہیں تو میں نے صیدح (اونٹنی) سے کہا کہ تو بھی ہموار زمین میں (چرنے کی جگہ) ڈھونڈ لے۔

"صیدح" ذوالرمۃ شاعر کی اونٹنی کا نام تھا۔ بعض حضرات کا کہنا ہے کہ یہ مذکورہ شعر سیبویہ نحوی کا ہے۔ لفظ "الناس" کو شعراء نے زبرد اور پیش دونوں طرح پڑھا ہے۔ "الناس" مرفوع ہونے کی صورت میں حکایت کے طور پر معانی ہو جائیں گے کہ ان کلمات کو لوگوں نے سنا۔ انشاء اللہ صیدح پر تفصیل باب الصاد میں آئے گی۔

اونٹ کے متعلق احادیث نبوی ﷺ نئی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اونٹ کو برا بھلا نہ کہو اس لئے کہ وہ خون کا پھانیا اور شریف آدمی کیلئے مہربان ہے۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ اونٹوں کو دیات وغیرہ میں دیا جاتا ہے جس کے ذریعے خون ریزی سے بچت اور زندگی محفوظ ہو جاتی ہے

(۱) الزرقونہ۔ اس کے دو معنی ہیں۔ (۱) خون بند کرنے والی چیز۔ (۲) قوم کے درمیان صلح کرانے والا۔ (المعجم ص ۴۰۰)

اور قاتل قصاص کے طور پر قتل (خون بہا) سے محفوظ ہو جاتا ہے۔ یہ وضاحت ”الفصحیح فی اللغة“ میں مذکور ہے۔

دوسری حدیث میں ہے: ”اونٹوں کو گالی نہ دو اس لئے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی روح ہیں۔“

ابن سیدہ اس کی تشریح میں کہتے ہیں کہ اونٹ کا شماران چیزوں میں ہے جن کے ذریعے اللہ تعالیٰ نے انسانوں کو وسعت دی ہے۔

اسی طرح ایک اور حدیث میں یہ الفاظ ہیں۔ ”لَا فَسَادَ لَهَا مِنْ نَفْسِ الْوَحْشِ“ اونٹوں کو گالی نہ دو کیونکہ یہ رحمان کی روح ہیں۔

صحیحین (بخاری، مسلم) میں ”حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ قرآن کی خبر گیری

کرو (یعنی قرآن کو پڑھتے رہو) قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی جان ہے قرآن سینوں سے اس

طرح نکل جاتا ہے کہ اونٹ بھی اتنی جلدی اپنی رسی سے نہیں نکلتا۔“

حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قرآن پڑھنے والے کی مثال باندھے ہوئے اونٹ کی سی

ہے۔ اگر مالک اونٹ کی خبر گیری کرتا ہے تو وہ بندھا اور زکا رہتا ہے اور اگر اونٹ کو چھوڑ دیتا ہے (یعنی خبر گیری نہیں کرتا) تو جاتا رہتا

ہے۔ اسی طرح اگر قرآن پڑھنے والا رات و دن قرآن کی تلاوت کرتا رہتا ہے تو قرآن اسے یاد رہے گا لیکن اگر وہ قرآن کی تلاوت

نہ کرے اور یاد نہ کرے تو قرآن اس کے سینے سے نکل جاتا ہے (یعنی بھول جاتا ہے)

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے ہی دوسری روایت مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگ سو اونٹوں کی طرح ہیں جن

میں سے کوئی سواری کے قابل نہیں۔ (بخاری، مسلم)

اس کی تفصیل انشاء اللہ ”باب الرءاء المہملۃ فی لفظ المراحلة“ میں آئے گی۔

اونٹ کی اقسام | اونٹ کی مختلف اقسام ہیں۔

(۱) الارحبیہ اس اونٹ کو کہتے ہیں جو قبیلہ ”بنو ارحب“ کی طرف منسوب ہو۔ ”بنو ارحب“ قبیلہ حمدان کی ایک شاخ ہے۔ شیخ

ابن صلاح کہتے ہیں کہ ”ارحبیہ“ یعنی اونٹ کا نام ہے۔

(۲) الشدقہ نامی اونٹ نعمان بن منذر کا ایک عمدہ قسم کا اونٹ تھا اس لئے اس کی نیلیں اسی نام کی طرف سے منسوب ہو گئیں۔

(۳) العیدہ (عین کی زیر کے ساتھ) ان اونٹوں کو جو قبیلہ ”بنو العید“ کی طرف منسوب ہوئے ”العیدہ“ کہتے ہیں۔ صاحب

الکفایہ کے قول کے مطابق ”العیدہ“ قبیلہ ”بنو مہرہ“ کی شاخ ہے۔

(۴) المجدہ۔ یعنی اونٹ کو کہتے ہیں جو عمدہ ہونے میں مشہور ہے۔

(۵) الشدنیہ۔ صاحب الکفایہ کے قول کے مطابق ”الشدنیہ“ وہ اونٹ ہیں جو قفل یا بلد کی طرف منسوب ہیں۔

(۶) المہوریہ۔ وہ اونٹ ہیں جو ”مہرہ بن حیدان“ کی طرف منسوب ہیں۔ ابن صلاح کہتے ہیں کہ مہرہ بن حیدان قبیلہ کا باپ تھا۔

(مہرہ کی جمع مہاری ہے) امام غزالیؒ فرماتے ہیں کہ ”المہوریہ“ رومی اونٹوں کو کہتے ہیں لیکن یہ بات صحیح نہیں اس لئے کہ انہی اونٹوں

لے اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اونٹ کا مالک جب غفلت برتے تو اونٹ رسی سے نکل بھاگتا ہے۔ اسی طرح اگر قرآن کریم کی متواتر تلاوت نہ کی جائے

تو یہ جلدی سینہ سے نکل جاتا ہے یعنی جلدی بھول جاتا ہے۔ (متبرج)

میں بعض جنگلی اونٹ ہوتے ہیں اور ان کو جنگلی اونٹ ہی کہا جاتا ہے۔ بعض لغویین یہ کہتے ہیں کہ وہ قوم عاد اور قوم ثمود کے بقایا اونٹ کی

نسلوں سے ہوتے ہیں لیکن (اہل لغت) کچھ اونٹوں کے دوسرے نام بھی رکھ دیتے ہیں۔ اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ بعض اونٹوں میں

مختلف قسم کے اوصاف پائے جاتے ہیں۔ ان میں سے کچھ اچھے اور کچھ برے ہوتے ہیں۔

(۷) العیس۔ ان اونٹوں کو کہتے ہیں جن کے مزاج میں سختی یا شدت زیادہ پائی جاتی ہے۔

(۸) الشملال۔ وہ اونٹ ہیں جو ہلکے پھلکے ہوں۔

(۹) البعملة۔ کام کرنے والے اونٹوں کو کہتے ہیں۔

(۱۰) الوجناء۔ وہ اونٹ ہیں جن کے مزاج میں سختی ہو۔

(۱۱) الناجیہ۔ ان اونٹوں کو کہتے ہیں جو تیز رفتار ہوں۔

(۱۲) العوجاء۔ چھری سے بدن والے اونٹوں کو کہا جاتا ہے۔

(۱۳) المشردلة۔ لمبے بدن والے اونٹوں کو کہا جاتا ہے۔

(۱۴) الہجان۔ اچھی قسم کے اونٹوں کو کہتے ہیں۔

(۱۵) الکوما۔ بڑے بڑے کوہان والی اونٹنیوں کو کہتے ہیں۔

(۱۶) الحوف۔ دہلی اور چھری سے بدن والی اونٹنی کو کہتے ہیں۔

(۱۷) القوداء۔ لمبی گردن والی اونٹنی کو کہتے ہیں۔

(۱۸) الشملیل۔ تیز رفتار اونٹنی کو کہتے ہیں۔

کعب بن زہیر نے اپنے ایک شعر میں اونٹ کی ان اقسام کا ذکر کیا ہے۔

حرف أبوہا أخوہا من مہجۃ وعملہا وخالہا قوداء شملیل

الحرف (اونٹنی) کے باپ بھائی بدن کے ہلکے سفید شریف نسل ہیں اس کے بچا ماموں کی گردنیں اونچی اور ان کی رفتار تیز ہے۔

وضاحت | ابوی القاتی حضرت ابوسعید سے نقل کرتے ہیں کہ شاعر کے قول ”ابوہا وخالہا“ سے مراد یہ ہے کہ اس اونٹنی کے باپ

اور بھائی دونوں شریف ہیں لیکن بعض کے نزدیک ”ابوہا وخالہا“ اسی طرح ”عملہا وخالہا“ کا مطلب یہ ہے کہ باپ بھائی بچا

ماموں یہ تمام نسبتیں ایک ہی اونٹ میں پائی جاتی ہیں اور اس قسم کا اونٹ عرب میں بہترین سمجھا جاتا ہے۔ یہ تمام نسبتیں اس طرح جمع

ہوں گی کہ نو جوان اونٹ جو اپنی ماں سے جفتی کرے اور بعد میں جو بچہ پیدا ہو تو یہ جفتی کرنے والا اونٹ باپ کی نسبت سے پیدا شدہ

بچہ کی وجہ سے بھائی بھی ہو گیا۔ اسی طرح یہی (ماں سے جفتی کرنے والا اونٹ) جس پہلے باپ (اونٹ) کا بچہ ہے اس کی نسبت سے

یہ (ماں سے جفتی کرنے والا) اونٹ بچا بھی ہو گیا اور ماموں بھی۔ حضرت کعبؓ کے کلام میں یہ اشعار بھی ہیں۔

لَو كُنْتُ أَعْجَبُ مِنْ شَيْءٍ لَا أَعْجِبُنِي مَنَعِي الْفَتَى وَهُوَ مَخْبُوءٌ لَهُ الْقَدَرُ

اگر میں کسی چیز کو پسند کرتا تو لو جوان آدمی کی کوششوں کو پسند کرتا جو اس کی تقدیر میں لکھا گیا ہے۔

يَسْتَعِي الْقَتْلَى لَأُمُورٍ لَيْسَ يُدْرِكُهَا

نوجوان آدمی ان امور کیلئے کوشش کرتا ہے جنہیں پانہیں سکا اس لئے کہ اس کی جان تو ایک ہے لیکن مقاصد بہت سے ہیں۔

وَالْمَرْءُ مَا عَاشَ مَمْلُوءٌ لَهُ أَمَلٌ

اور آدمی کی خواہشات بڑھتی رہتی ہیں جب تک وہ زندہ رہتا ہے آنکھیں اس وقت تک ختم نہیں ہوتی جب تک نفس قدم ختم نہ ہو جائیں۔

ماہرین حیوانات کہتے ہیں کہ جس وقت اونٹ غصہ میں ہوتا ہے تو وہ کسی کی بھی پروا نہیں کرتا غصہ کی حالت میں اونٹ بدخلق ہو جاتا ہے اس کے منہ سے جھاگ نکلنے لگتی ہے اور وہ بلبلانے لگتا ہے۔ اونٹ غصہ کی حالت میں چارہ کم کھاتا ہے اور اس کے منہ سے

”شفقة“ نکلتی ہے۔ ”شفقة“ اونٹ کی اس سرخ کھال کو کہتے ہیں جس کو اونٹ اپنے پیٹ سے نکال کر چھوٹک مارنے لگتا ہے۔

اگر اسی حالت میں اونٹ کی باجھ کو دیکھا جائے تو وہ پہچانا نہیں جائے گا۔ حضرت لیث کہتے ہیں کہ یہ کیفیت عربی اونٹوں کے علاوہ کسی

اور میں نہیں پائی جاتی لیکن یہ بات صحیح نہیں۔

حضرت علیؑ نے فرمایا کہ خطابت شیطان کی جھاگ ہیں۔ حضرت علیؑ نے فصیح و بلیغ آدمی کی تشبیہ بڑبڑانے والے اونٹ سے دی

اور اس آدمی کی زبان کو اونٹ کے جھاگ سے تشبیہ دی۔

حضرت فاطمہ بنت قیسؑ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے (یعنی فاطمہ بنت قیسؑ سے) فرمایا کہ معاویہؓ

فقیر اور محتاج ہیں اور ابو جہم کے بڑبڑانے سے میں خوف محسوس کرتا ہوں۔ (رداد الحاکم)

اونٹ کی عادات (۱) اونٹ سال بھر میں صرف ایک مرتبہ جفتی (یعنی اونٹنی کو حاملہ کرنا) کرتا ہے لیکن اس کی جفتی دیر پا ہوتی ہے اور

وہ اس دوران بار بار انزال کرتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اونٹ جب جفتی سے فارغ ہوتا ہے تو اس میں کمزوری اور سستی پیدا ہو جاتی ہے۔

(۲) اونٹ تین سال میں حاملہ ہوتی ہے اسی لئے اس کو ”حقة“ بھی کہتے ہیں۔

(۳) ماہرین حیوانات کے مطابق اونٹ بغض اور کینہ رکھنے والا جانور ہے لیکن اس کے ساتھ ساتھ اونٹ میں مہربان اور

دوسروں پر حملہ آور ہونے کی صلاحیت بھی پائی جاتی ہے۔

(۴) صاحب المنطق نے بیان کیا ہے کہ اونٹ اپنی ماں پر (جفتی کرنے کیلئے) نہیں چڑھتا۔

صاحب المنطق نے اونٹ کی اس خصوصیت پر ایک واقعہ بھی نقل کیا ہے کہ گزشتہ زمانے میں ایک آدمی نے اونٹنی کو ایک

کپڑے سے ڈھانپ کر اس کے نوجوان بچے کو اس پر چھوڑ دیا تو وہ اونٹنی کا بچہ اپنی ماں پر (جفتی کرنے کیلئے) چڑھ گیا۔ جب

اس بچے نے اپنی ماں کو پہچان لیا کہ یہی اس کی ماں ہے تو اس نے اپنے ذکر (آلہ تامل) کو کاٹ لیا۔ پھر وہ نوجوان اونٹ اس

آدمی سے بغض رکھنے لگا یہاں تک کہ اس نوجوان اونٹ نے اس آدمی کو مار ڈالا۔ پھر اس نوجوان اونٹ نے اپنے آپ کو بھی

ہلاک کر دیا۔

(۵) اونٹ ایسا جانور ہے جس کے ”پٹھ“ نہیں ہوتا شاید اس وجہ سے کہ اونٹ کے اندر مہربانگی کی بے پناہ قوت ہوتی ہے اور

اطاعت و فرمانبرداری کا جذبہ پایا جاتا ہے۔ اونٹ کی کنیت ابو یوب ہے اونٹ کے جگر میں بچے کی مانند ایک چیز پائی جاتی ہے غالباً وہ

ایک قسم کی کھال ہوتی ہے جس میں لعاب لگا ہوتا ہے اس کھال کی خصوصیت یہ ہے کہ اگر اس کا سرمہ آنکھوں میں لگایا جائے تو پرانے پھولے کیلئے فائدہ مند ہے۔

(۶) اونٹ کی خصوصیت یہ ہے کہ وہ کانٹے دار جھاڑیوں کو مزے لے کر کھا جاتا ہے۔ اونٹ کو ان کانٹے دار جھاڑیوں کے ہضم

کرنے میں کوئی مشکل پیش نہیں آتی اس کی وجہ یہ ہے کہ اونٹ کی انتڑیاں اتنی مضبوط ہوتی ہیں کہ اسے خاردار چیز کو ہضم کرنے میں

پریشانی نہیں ہوتی لیکن اونٹ جو کو بڑی مشکل سے ہضم کر پاتا ہے۔

(۷) ”اونٹ کے متعلق“ اہل عرب میں حیران کن یہ بات دیکھی گئی ہے کہ جب کوئی اونٹ خارش ہو جاتا ہے تو دوسرے صحیح

وسالم اونٹوں کو بھی داغ دیتے ہیں تا کہ مرض متعدی نہ ہونے پائے اور خارش اونٹ صحیح ہو جائے۔

ناجذ نے کہا ہے۔

وَحَمَلَتْنِي ذَنْبٌ أَفْرَىٰ وَتَرَكْتُهُ

مجھے کسی انسان کی غلطی چبک کرتی ہے تو میں غلطی کرنے والے کو چھوڑ دیتا ہوں اور کسی اور سے انتقام لیتا ہوں۔

اسی طرح خارش اونٹ کی وجہ سے غیر خارش اونٹ کو تندرست ہونے کے باوجود داغ دیا جاتا ہے۔

شاعر کہتا ہے۔

غَيْرِي جَنَىٰ وَأَنَا الْمُعَاقِبُ فِيكُمْ

گناہ کسی دوسرے نے کیا اور سزا مجھے دی گئی گویا کہ مجرم کے اشارہ پر مجھے نشانہ بنایا گیا۔

ابو یحییٰ القاسم بن سلام نے اس کا انکار کیا ہے اور اہل علم کی ایک جماعت نے ایک روایت نقل کی ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ بنو نزارہ کا ایک شخص نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میری بیوی نے ایسا

بچہ جنا جس کا رنگ کالا ہے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تمہارے پاس اونٹ ہیں؟ اس نے عرض کیا جی ہاں۔ آپؐ نے فرمایا

کس رنگ کے ہیں؟ عرض کیا سرخ رنگ کے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا ان اونٹوں میں کوئی خاکستری (گندمی) رنگ کا بھی ہے۔

اس نے عرض کیا ہاں خاکستری رنگ کے بھی ہیں۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بس وہی بات ہے (جو اس میں ہے) پھر اس نے

عرض کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم وضاحت فرمائیے کہ ان اونٹوں میں یہ کالے رنگ کا کیسے پیدا ہو گیا؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شاید

اس (سیاہ رنگ) کو کسی رگ نے سمجھ لیا ہو (یعنی اس بچہ کی کو اصل میں بھی کوئی شخص کالے رنگ کا رہا ہوگا جس کے یہ مشابہ ہو گیا۔)

اس حدیث کا شبر کے باب میں گزر گیا ہے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان کہ ”شاید اس سیاہ رنگ کو کسی رگ نے سمجھ

لیا“ اس سے معلوم ہوتا ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آدمی کو اس سیاہ فام غلام کی کنیت کی نفی کرنے کی اجازت نہیں دی۔

تو صحیح اس حدیث میں اس آدمی کا واقعہ ذکر کیا گیا ہے اس کا نام ضمیم بن قنادة الجعفی ہے لیکن ابو عمر بن عبد البر نے اپنی کتاب

نیجاب میں اس کا ذکر نہیں کیا۔ نیز اس حدیث کے علاوہ اور کوئی دوسری حدیث ان سے مروی نہیں۔ حدیث کے دیگر ذخیرے

”مسند وغیرہ میں بھی اس نام کا ذکر ملتا ہے۔ شیخ عبد الغنی نے اس حدیث کو کچھ اضافہ کے ساتھ نقل کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ:



قبیلہ بنو نخل کی ایک عورت تھی۔ قبیلہ بنو نخل کی چند بوزی عورتیں مدینہ منورہ آئیں اور سب نے اس عورت کے بارے میں سوال کیا کہ اس نے سیاہ قام غلام جنم دیا ہے۔ ان عورتوں نے یہ بھی کہا کہ ان کے آباؤ اجداد میں ایک سیاہ قام آدمی بھی گزرا ہے۔ شیخ عبدالحقؒ نے اس آدمی کا نام ضمضم بن قنادة النخل نقل کیا ہے۔ خطیب ابوبکرؓ نے کہا ہے کہ ان عورتوں نے یہ بھی کہا تھا کہ ان کے خاندان میں ایک سیاہ رنگ کی دادی بھی گزری ہیں۔

اونٹ کا شرعی حکم نص اور اجماع کے ذریعے سے یہ ثابت ہے کہ اونٹ کا گوشت حلال ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

”أُجِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ“

تمہارے لئے مویشی کی قسم کے سب جانور حلال کئے گئے۔ (النعامہ۔ آیت ۱)

علامہ دیرتیؒ لکھتے ہیں کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے اپنے لئے اونٹ کا گوشت اور اس کا دودھ حرام کر لیا تھا۔ اونٹ کے گوشت اور دودھ کی حرمت یہ یعقوب علیہ السلام کا اپنا اجتہاد تھا اور اپنے نفس کے لئے ایک کردار تھا۔ اس کا سبب یہ ہے کہ آپ دبیات میں رچے تھے اس وجہ سے آپ کو عرق النساء کی شکایت پیدا ہو گئی تھی۔ چنانچہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے اونٹ کا گوشت اور دودھ اپنے اوپر حرام کر لیا تھا۔ اسرائیل عبرانی زبان کا لفظ ہے یہ حضرت یعقوب علیہ السلام کا لقب ہے۔ اہل علم نے اونٹ کا گوشت کھانے پر وضو کے متعلق اختلاف کیا ہے اگر کسی کا وضو ہو پھر وہ اس کے بعد اونٹ کا گوشت تناول کر لے تو کیا اس کا وضو برقرار رہے گا یا نوٹ جائے گا؟ اہل علم کی کثیر جماعت کا اس پر عمل ہے کہ اس کا وضو نہیں نونے گا۔ یہی مذہب صحابہ کرامؓ میں خلفائے اربعہؓ حضرت ابوبکر صدیقؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت ابی بن کعبؓ، عبداللہ بن عباسؓ، ابوالدرداءؓ، ابوطالب انصاریؓ، ابوامامہ باہلیؓ اور عامر بن ربیعہ وغیرہ کا ہے۔ جمہور تابعین میں سے یہ مذہب امام مالکؒ، امام اعظمؒ، ابوحنیفہؒ، امام شافعیؒ کے علاوہ میں سے امام بیہقیؒ کا ہے اور ایک روایت کے مطابق امام شافعیؒ کا قدیم قول یہی تھا (کہ وضو نہیں ٹوٹا) اس کی تفصیل ”باب النجس فی الجوز“ میں اثناء اللہ آئے گی۔

امام احمدؒ سے اونٹ کے کوہان کے متعلق دونوں قسم کی روایات ہیں (کہ جائز بھی ہے اور ناجائز بھی) لیکن اونٹ کے دودھ پینے کے متعلق امام احمدؒ کے علاوہ سے دونوں قسم کی روایات ہیں (کہ جائز بھی جاسکتا ہے اور نہیں بھی)

اونٹ کے باڑے میں نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ عسطن اور اعطان وہ جگہ ہے جہاں پر اونٹ پانی وغیرہ پی کر آرام کرتے ہیں۔ ابوداؤد ترمذی ابن ماجہ میں براء بن عازبؓ کی روایت نقل کی گئی ہے۔

حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اونٹ کا گوشت کھانے کے بعد وضو کے متعلق سوال

(۱) ”انعام“ (مویشی) کا لفظ عربی زبان میں اونٹ کا ہے۔ ”بہیمۃ“ کا اطلاق ہر چنے والے چوپائے پر ہوتا ہے۔ ”مویشی کی قسم کے چند چوپائے تم پر حلال کئے گئے“ کا مطلب یہ ہے کہ وہ سب چند جانور حلال ہیں جو مویشی کی نوعیت کے ہوں یعنی جو کچھ بیاں نہ رکھتے ہوں حیوانی غذا کے بجائے نباتاتی غذا کھاتے ہوں اور دوسری حیوانی خصوصیات میں مویشیوں سے مماثلت رکھتے ہوں۔ اس کی وضاحت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ان احکام میں فرمائی ہے جن میں آپ نے درندوں، شکاری پرندوں اور مردار خوردوں کو حرام قرار دیا ہے۔ (مترجم)

کیا گیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وضو کر لیا کرو۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے بکری کے گوشت کے کھانے کے بعد وضو کے متعلق پوچھا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اس کے بعد وضو نہ کیا کرو۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اونٹوں کے باڑہ میں نماز پڑھنے کے متعلق سوال کیا گیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اونٹ کے باڑہ میں نماز نہ پڑھا کرو اس لئے کہ وہ شیاطین کا ٹھکانہ ہے۔ پھر بکری کے باڑہ میں نماز پڑھنے کے متعلق سوال کیا گیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس میں نماز ادا کرو اس لئے کہ بکریاں مبارک ہیں۔

عبداللہ بن مغفلؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اونٹ شیاطین سے پیدا کئے گئے ہیں۔

اونٹ کی زکوٰۃ | پانچ اونٹوں میں (سال گزرنے پر) زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔ پانچ اونٹوں کی زکوٰۃ ایک چرنے والی بکری ہے جب اس اونٹ ہو جائیں تو دو بکریاں پندرہ اونٹوں میں تین بکریاں تیس اونٹوں میں چار بکریاں واجب ہوتی ہیں۔ چنانچہ جب پچیس اونٹ ہو جائیں تو ایک بنت مخاض (اونٹ کے ایک سال کا بچہ) چھتیس اونٹوں میں ایک بنت لبون (دو سال کا بچہ) چھیالیس اونٹوں میں ایک بنت لبون (تین سال کا بچہ) اسیٹھ اونٹوں میں ایک جذہ (پانچ سال کا بچہ) چھیتر اونٹوں میں دو بنت لبون اکیانوے اونٹوں میں دو بنت لبون ایک سو اکیس اونٹوں میں تین بنت لبون (تین دو سال کے بچے)۔ پھر اس کے بعد ہر چالیس اونٹوں کے اضافہ پر ایک بنت لبون (دو سال کا بچہ) ہوگا۔ پھر اس کے بعد زکوٰۃ اس طرح دینی ہوگی کہ ہر چالیس اونٹوں کے اضافہ پر ایک بنت لبون اور پچاس اونٹ ہو جانے پر ایک جذہ واجب ہوگا۔ ایک سال کے اونٹ کو بنت مخاض دو سال کے اونٹ کو بنت لبون تین سال کے اونٹ کو جذہ چار سال کے اونٹ کو جذہ کہتے ہیں۔ جو بکری اونٹ کی زکوٰۃ میں دی جائے گی اس کی عمر دو سال ہونی چاہئے (عربی میں لفظ ”معز“ کا اطلاق بکری دونوں پر ہوتا ہے) یا ایک سالہ دہبہ دینا ہوگا۔ بقیہ احکام زکوٰۃ مشہور و معروف ہیں۔

اختصاصیہ | امام متولیؒ فرماتے ہیں کہ اگر کسی آدمی نے کسی شخص کیلئے اپنی موت کے بعد ایک اونٹ دینے کی وصیت کی تو جن کو وصیت کی گئی ہے وہ زبامادہ (اونٹ) جو چاہئے دے سکتے ہیں لیکن اگر درنا (جن کو وصیت کی گئی ہے) نے اونٹ کا بچہ (فصیل) یا بنت مخاض (ایک سالہ اونٹ) دیا تو جس شخص کو دینے کی وصیت کی گئی ہے اس کا قبول کرنا ضروری نہیں۔

امثال | مسلم و ترمذی میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت منقول ہے۔

”حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا لوگ سو اونٹوں کی مانند ہیں جن میں کوئی بھی سواری کے قابل نہ ہو۔“ اس حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ لوگوں میں اچھے لوگ کم ہی ہوتے ہیں۔ مزید وضاحت ”باب الرءاء المهملة“ میں انشاء اللہ آئے گی۔ ازہریؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ دنیا سے کنارہ کش (زاهد فی الدنیا) اور آخرت کی طرف راغب لوگ بہت کم ہیں جس طرح کہ سواری کے قابل اونٹ بہت قلیل ہیں۔ اہل عرب کہتے ہیں۔

”انہوں نے جی بھر کر گالیاں دیں اور اونٹ لے کر چل دیئے۔“ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ سب سے پہلے اس مثال کو استعمال کرنے والے کعب بن زہیر بن ابی سلمیٰ ہیں۔ یہ مثال اس شخص کیلئے دی جاتی ہے جو بکواس بدگوئی اور لفاظی کرنے کے علاوہ کچھ نہ جانتا ہو۔ اسی طرح مثال دیتے ہوئے عرب کہتے ہیں ”ماہکذا یا سعد تنور دالابل“ (اے سعد اونٹوں کو اس طرح پانی نہیں پلایا جاتا)

یعنی معاملات اس برے طریقے سے انجام نہیں دیئے جاتے۔ یہ مثال اس شخص کیلئے بولی جاتی ہے جو تازیبا حرکات سرانجام دینے لگے۔ بیکٹی وغیرہ کی روایات میں ہے کہ اس مثال کو حضرت علیؑ نے استعمال کیا تھا اسی طرح مثال دیتے ہوئے اہل عرب کہتے ہیں "یا اہلبی عودی الی مبارحک" (اے میرے اونٹ لوٹ جا اپنی باز کی طرف)۔ یہ مثال اس شخص کیلئے بولی جاتی ہے جو ایسی چیز سے بھاگنے لگے جو اس کے لئے ضروری ہو اور اس کے ساتھ ساتھ اس میں اس کی بھلائی بھی ہو۔

**اونٹ کے طبی خواص** (۱) امام ابن زہیرؒ وغیرہ نے کہا ہے کہ اونٹ کی نگاہ سب سے پرچ جائے تو وہ ختم ہو جاتا ہے۔

(۲) اونٹ ایک سال سینڈ حایا پہاڑی سینڈ حایوان سب کا گوشت خراب اور ردی ہوتا ہے۔

(۳) اونٹ کے بالوں کو جلا کر بہتے ہوئے خون پر چھڑک دیا جائے تو خون بہتا بند ہو جاتا ہے۔

(۴) اونٹ کی چھڑی کسی عاشق کی آستین میں باندھ دی جائے تو اس کا عشق ختم ہو جاتا ہے۔

(۵) اونٹ کے پیشاب کونڈ میں جلا آدی پی لے تو اس کا نثر اسی وقت اتر جاتا ہے۔

(۶) اونٹ کا گوشت فوت باہ (مردان طاقت) میں اضافہ کرتا ہے اور اسی طرح جماع کے بعد سستی کو دور کر کے چستی اور تازگی پیدا کرتا ہے نیز جگر کے درم میں بھی فائدہ مند ہے۔

(۷) اگر کوئی عورت چاہے بانجھ کیوں نہ ہو حیض سے پاک ہونے کے بعد تیز... ایک اونٹ کی ہڈی کا مغز کال کر کسی روٹی یا

اون کے چھایہ میں رکھ کر اپنی فرج (شرم گاہ) میں باندھ کر رہے پھر اس سے جماع کیا جائے تو اس کے حمل ٹھہر جائے گا۔

**نوٹ:** طب کے ماہرین نے عورت کا بانجھ بن مظلوم کرنے کا طریقہ بتایا ہے جو مقرب انشاء اللہ "انسان" کے عنوان میں آئے گا۔

**تعبیر** خواب کی تعبیر کا علم جاننے والوں نے کہا ہے کہ اگر کسی نے خواب میں یہ دیکھا کہ وہ سوا دنوں کا مالک ہو گیا تو اس کی یہ تعبیر

۱۔ علم تعبیر علم تعبیر اہل ایمان و صفائے باطن کے قلوب کا علم ہے، خوابوں کی تعبیر کا علم نہایت عجیب و غریب اور وسیع الشرح و مطالعہ کا علم ہے۔ اہل اللہ نے خوابوں کی تعبیر کے ضمن میں سخت احتیاط اور قفل کا درس دیا ہے اس لئے کہ خواب کا تعلق نہایت لطیف امر الہی میں سے ہے، چنانچہ جو شخص بھی خواب دیکھے اور اس کو اچھی طرح یاد رکھے اس پر لازم ہے کہ اپنا خواب ہمیشہ اپنے دوست، ہمدرد، رازدار صاحب علم، نیک شخص سے بیان کرے۔ اس لئے کہ خواب کے ذریعے امر الہی قلب مومن پر نزول کرتے ہیں اور اس کو نیک و بد کی بشارت دیتے ہیں۔ اعمال صالحہ کی قبولیت کی بشارت، دین میں ضعف، راد حق کی جانب جو صحتی اور درجہ کی ترقی اور حق کی مخالفت کا اظہار کرتے ہیں۔ پس ضروری ہے کہ اس ناذک فن کو جہلا سے پہلایا جائے اور خواب دیکھنے والوں کو حق و مفقہ درج تعبیر پیش کی جائے۔

علم تعبیر کی ابتداء علم تعبیر کی ابتدا کا مصدقہ ثبوت ہمیں قرآن مجید سے ملتا ہے اور یہ اس بات کا ثبوت ہے کہ علم تعبیر ایک فن پیغمبری ہے۔ حضرت یوسف علیہ السلام کو مجروحہ حسن کے ساتھ ساتھ علم تعبیر بھی عطا کیا گیا تھا اس کے بعد آپ ہی سے تعبیر الرویا کا فن معروف اور معتبر ہوا تھا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وہی فذلک انہبى من المملک و غلفنى من ذونہی الا خافیت" (اے میرے پروردگار! تو نے مجھے سلطنت عطا فرمائی اور علم تعبیر الرویا بھی عطا فرمایا۔) (سورہ یوسف)

علم تعبیر اور حدیث رسولؐ نبی اکرمؐ نے فرمایا بشارتوں کے سوا نبوت کی کوئی چیز باقی نہیں رہی صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ بشارتوں سے کیا مراد ہے؟ آپ نے فرمایا سچا خواب (روایت بخاری) سیرت کی تقریباً تمام ہی کتب میں یہ واضح ملتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی آغاز نبوت میں روایات صادقہ نمایاں تھیں۔ چنانچہ ان دنوں آپ جو خواب دیکھتے تھے وہ سب ہی صحیح ثابت ہوتے تھے اور یہ بھی بحیثیت نبی و رسول آپ کا معجزہ تھا۔ (بخاری و مسلم)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سچا خواب نبوت کا چھایا لباس ہے۔

ہوگی کہ وہ باعزت لوگوں کا حکمران بنے گا اور اسے بہت سامان ملنے کی امید رہے گی۔ اسی طرح اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ بکریوں کے ریوڑ کا مالک ہو گیا ہے یا اسے کوئی بکری یا اونٹنی مل گئی ہے تو اس کی بھی یہی تعبیر ہوگی۔

علامہ مجرین نے یہ بھی کہا ہے کہ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ اونٹوں کا مالک بن گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے بہترین صلہ اور دین و عقیدے میں سلامتی نصیب ہوگی۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

"اَفَلَا يَنْظُرُونَ اِلٰى الْاِبْلِ كَيْفَ خُلِقَتْ"

کیا وہ اونٹوں کو نہیں دیکھتے کہ انہیں کس طرح پیدا کیا گیا۔ (الغاشیہ آیت ۱۷)

اگر کسی نے یہ کہا کہ میں نے خواب میں حمل (اونٹ) دیکھا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ برے اعمال کا مرتکب ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

"وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتّٰى يَلْبِغَ الْجَمَلُ فِیْ سَمِّ الْخِيَاطِ"

اور وہ (لوگ) جنت میں داخل نہیں ہوں گے یہاں تک کہ اونٹ سوئی کے ناکہ سے گزر جائے۔ (الاعراف آیت ۴۰)

خوابوں کی اقسام: خواب پر اسرار اور مادرائے عقل چیز ہے اس کو ہر شخص اور ہر مذہب نے مانا ہے اور مسلمانوں نے اس کو باقاعدہ بطور فن متعارف کرایا ہے۔ خواب کی تعبیر انتہائی ذمہ داری کا تقاضا کرتی ہے اب جبکہ یہ امر قطعی واضح ہو گیا کہ خواب نہ صرف یہ کہ الہامی درجہ رکھتے ہیں بلکہ ان کی حقیقت علمی اور وحی دونوں اعتبار سے ثابت ہے۔ قرآن حکیم کے اقوال اور نبی کریمؐ کی احادیث مقدسہ میں خواب کی حقیقت بیان کر دی گئی ہے چنانچہ اس ضمن میں علامے لن نے خوابوں کو مندرجہ ذیل حصوں میں تقسیم کیا ہے۔ (۱) حدیث نفسی اس سے مراد یہ ہے کہ فرد اگر کسی کام کا عادی ہے اور اس فعل میں اس حد تک مصروف رہتا ہے کہ وہ چیز اس کے جملہ شعور یعنی ذہنی حوالوں سے اس کے لاشعور میں بیٹھ گئی ہے تو وہ عموماً اسی کے متعلق خواب دیکھے گا۔ پس اس قسم کے خوابوں کی کوئی اصل نہیں ہوتی۔

(۲) توفیق الہی: ایسے خواب جو کہ خوفزدہ کرنے والے یا خواہش نفسانی کو بھڑکانے والے ہوں۔

(۳) بشارات من جانب الہی: بشارات یعنی روئے صادقہ وہ خواب ہیں کہ جن کے متعلق یہ کہا جائے۔ یہ خواب لائق تعبیر و تاویل ہیں چنانچہ ان خوابوں کی سچائی اور حقیقت میں شبہ نہیں ہوتا۔ ایسے خواب عموماً ایسے وقت دکھائے جاتے ہیں جب بندے کو کوئی مشکل یا پریشانی پیش آنے والی ہو یا اس کی زندگی میں کوئی فیصلہ کن موڑ آنے والا ہو تو پھر اللہ تعالیٰ اپنی قدرت کاملہ سے اس کو آگاہ فرماتے ہیں۔

علم تعبیر کے ماہرین: علم تعبیر میں بے شمار اصحاب نے اپنا نام پیدا کیا ہے لیکن ہر شخص علم کے میدان میں شہسوار کی تو ضرور کرتا ہے لیکن منصب مردع کو چند ہی حاصل کرتے ہیں۔ علم تعبیر میں وہ بزرگ جو اس فن کے امام کا درجہ رکھتے ہیں اور خوابوں کی تعبیر و تاویل میں ان بزرگان سلف کے اقوال کو بطور سند پیش کیا جاتا ہے ان کے اسامہ درج ذیل ہیں۔

(۱) حضرت دانیال علیہ السلام (۲) حضرت امام جعفر صادقؑ (۳) حضرت امام محمد بن سیرینؒ (۴) حضرت امام جابر مغربیؒ (۵) حضرت امام ابراہیم کرمانیؒ (۶) حضرت اسماعیل بن اصفہق۔

علم تعبیر کیلئے علوم کی شرائط: علم الرویا یعنی خوابوں کی تعبیر کا علم نہایت احتیاط و ہوشیاری و دیانت اور ریاضت کا تقاضا کرتا ہے چنانچہ علم الرویا کے شائقین کیلئے ضروری ہے کہ مندرجہ ذیل علوم میں بھی مہارت رکھتے ہوں۔ علم التفسیر علم الاحادیث علم الاشغال عربی صرف و نحو تاریخ نقیسات جغرافیات علوم ادیان اس کے علاوہ تعبیر روایا کے شائق کیلئے شریعت محمدی ﷺ پر کامل مہارت و دیانت اور طریقت کے رستہ میں غوطہ زنی کا ماہر ہونا چاہیے۔ اس لئے کہ روایا شریعت اور طریقت کے مابین ہے چنانچہ طریقت اللہ کا قرب و وحی ہے اور شریعت قرب کے آداب سکھاتی ہے چنانچہ ضروری ہے کہ فرد اس نکتے کا خاص خیال رکھے۔ (خواب اور تعبیر صفحہ ۱۸ تا ۲۸)

قرآن کریم میں دوسری جگہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

”إِنَّهَا تَرُمِيْ بِشَوْرِ كَالْقَصْرِ كَأَنَّهُ جِبْلَتٌ صُفْرٌ“

وہ آگ محل جیسی بڑی بڑی چنگھریاں پیچھے گی (جوانچلی ہوئی یوں محسوس ہوں گی) گویا کہ وہ زرد اونٹ ہیں۔ (الرسالت آیت ۳۳-۳۴)  
اگر کسی نے خواب میں انعام (سویشی چوپائے) کو دیکھے اس حال میں کہ اس نے انہیں چرانے کیلئے چھوڑ دیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی۔  
وہ پیچیدہ معاملات میں غالب ہوگا اور مزید یہ کہ اسے نعمت خداوندی نصیب ہوگی۔ اس لئے کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

”وَالْأَنْعَامُ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيْهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُوْنَ“

اس نے جانور پیدا کئے جن میں تمہارے لئے ہشاک بھی ہے اور خوراک بھی اور طرح طرح کے دوسرے فائدے بھی۔ (النحل آیت ۵)  
اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ عربی اونٹوں کو چرا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ دی جائے گی کہ وہ عرب قوم کا سردار بنایا جائے گا۔  
اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ کسی شہر میں اونٹ ہی اونٹ ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس شہر میں وبا اور جنگ و فیر کا خدشہ ہے۔  
امام الجہلی نے فرمایا اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ اونٹ کا مالک ہو گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس شخص کو عزت و عظمت کی دولت نصیب ہوگی۔

ارغامیدوس نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص خواب میں یہ دیکھے کہ اس نے اونٹ کا گوشت کھایا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ شخص بیمار ہو جائے گا۔

امام المعمرین محمد بن سیرین نے فرمایا ہے کہ خواب میں اونٹ کا گوشت کھانے سے کوئی حرج نہیں اس لئے کہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

”وَالْأَنْعَامُ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيْهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُوْنَ“ (النحل آیت ۵)

بقیہ تفصیل انشاء اللہ ”باب النجم فی لفظ النمل“ میں آئے گی۔ واللہ اعلم۔



## الابابیل (جہنم)

الابابیل: اس کا واحد ابائل آتا ہے۔ ابو عبیدہ القاسم بن سلام نے فرمایا ہے کہ ابابیل کا واحد نہیں آتا۔ بعض لغویین نے کہا ہے کہ ابابیل کا واحد ابؤل غبؤل کے وزن پر آتا ہے۔ بعض کے نزدیک ابائل، منکبت کے وزن پر آتا ہے اور بعض نے کہا کہ ابائل، دینار اور ذنابیلز اس کے وزن میں ہیں۔

امام فارسی نے فرمایا ہے ابابیل کا واحد ابائل تشدید کے ساتھ سنا گیا ہے لیکن فراء نحوی تخفیف (بغیر تشدید) کے ساتھ اس کا ذکر کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

”وَأَرْسَلْ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ“ اور ان پر پرندوں کے جہنم کے جہنم بھیج دیئے۔ (سورۃ الفیل آیت ۳)

حضرت سعید بن جبیر نے فرمایا ہے کہ ابابیل وہ پرندہ ہے جو اپنا گھونسل زمین و آسمان کے درمیان بناتا ہے اور اس پر بچے وغیرہ کی پیدائش بھی عمل میں آتی ہے۔ اس کی چونچ پرندوں کی مانند ہوتی ہے اور اس کے بازو کتے کے بازو کی طرح ہوتے ہیں۔

حضرت عکرمہ نے فرمایا ہے کہ ابابیل وہ سبز رنگ کے پرندے ہیں جو سمندر سے نکل کر آتے تھے اور ان کے سر درندوں جیسے تھے۔  
حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ ابابیل وہ پرندے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے اصحاب فیل (ہاتھی والوں) پر مسلط فرمایا تھا اور وہ بالکل الملسان جیسا ہوتا ہے۔ بعض کے نزدیک وہ پرندے ”طوطا“ جیسے تھے۔

حضرت عبادہ بن صامت نے فرمایا ہے کہ ابابیل وہ ”زرزور“ جیسے پرندے جیسا ہوتا ہے۔

حضرت عائشہ نے فرمایا ہے کہ ابابیل وہ پرندے ہیں جو حافظ شہر پرندے سے مشابہ تھے اور حافظ سے مراد ”السحون“ پرندہ

لے ابابیل: فرستے۔ ابابیل جمع ہے اس کا واحد نہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ ابؤل اس کا واحد ہے۔ کہا جاتا ہے ”جاءت ابابیل“ یعنی تیرے اونٹ قطار در قطار اور گلہ در گلہ آئے۔ ”طیر“ ابابیل: غول کے قول پرندے۔ (المجدد ص ۳۶) انگریزی۔ MARTIN - SWALLOW (کتابت ان اردو انگلش ڈکشنری صفحہ ۳۵)

مع مصباح اللغات کے مصنفہ ”الملسان“ سے مراد ایک درخت ہے جس کے پھول چھوٹے سفید رنگ کے ہوتے ہیں اور پتے قطعی کے مانند اور اس سے خوشبودار تیل نکلتا ہے لیکن اس کے بالکل متصل ”الملسان“ کا معنی لگا لگا ہوا ہے۔ اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ اصحاب فیل پر مسلط کئے جانے والے پرندے ہلکا کی شکل ہوں گے۔ (مترجم)

مع طوطا: المجدد میں وَطْ يُوْطُ وَطْطَا۔ الطوطا کے معنی چکار کا آواز کرنا نقل کئے گئے ہیں لیکن مصباح اللغات میں الطوطا کے معنی چکار ڈھان کے گئے ہیں۔ نیز یہ بھی مرقوم ہے کہ الطوطا ایک قسم کی پہاڑی ابابیل کو کہا جاتا ہے۔ (المجدد ص ۱۰۹۱۔ مصباح اللغات ص ۹۵۳)

مع زرزور: چڑیا سے بڑا ایک پرندہ۔ بعض بالکل کالا ہے اور بعض چمکبر۔ (المجدد ص ۳۳)

مع حافظ: ایک لمبے بازوؤں والا چھوٹا سیاہ رنگ کا پرندہ۔ (المجدد صفحہ ۳۸۳)

مع السحون: ابابیل۔ واحد سَحُونَةٌ وَصَحُونَةٌ (مصباح اللغات صفحہ ۳۰۲)

۱۔ محمد بن سیرین: (السلوود ۳۳۳ھ۔ المتوفی ۱۱۰ھ) مشہور تابعی، محدث، فقیہ اور امام۔ بریقا (عراق) کے باشندے تھے۔ حضرت عمر کے عہد حکومت میں اپنے والد کے ہمراہ گرفتار ہو کر آئے اور حضرت انس بن مالک کے خادم کی حیثیت سے ان کے پاس رہے۔ ان سے استفادہ کیا۔ مشہور صحابی رسول حضرت ابو ہریرہ اور امام حسن بصری سے علمی استفادہ حاصل کیا۔ مذہبی علوم میں کمال شہرت پائی۔ احادیث کے بارے میں کافی تحقیق و جستجو کی۔ (شاہکار اسلامی انسائیکلو پیڈیا صفحہ ۱۳۱۸)

ہے جو آج کل مسجد حرام میں رہتا ہے اس کا واحد "سنونہ" آتا ہے۔

"الایمل" نصرانی راہب کو بھی کہتے ہیں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو نصاریٰ "ایمل الایملین" کہتے تھے جس طرح عرب شاعر نے کہا ہے۔

أَمَّا وَدِمَاءُ مَائِرَاتٍ تَحَالُهَا  
عَلَى قَنَةِ الْعَزَى وَبِالنَّسْرِ عِنْدَمَا  
تَهْبِسُ خُونُ كِي مَوْجِيں مَارِنِے دَالِے سِنْدَرُوں كِي قَمِ جَو تَهْبِیں عَزَلِی اور نَسْرِی چوٹِی پَر "دَمِ الْاُخْرَیْنِ" كِي طَرَحِ سَرِخِ نَظَرِ آ رَہے تھے۔  
وَمَا سَبَّحَ الرَّهْبَانُ فِي كُلِّ بَيْعَةٍ  
إِبْرِيْلُ الْاِبْرَئِيْلِيْنِ عِيْسَى بِنِ مَرْيَمَا  
اور قَمِ اِن تَبِيحَاتِ كِي جَو ہر عِبَادَتِ كَا دَمِ رَاہِبُوں نَے پڑھِیں اور اِن كَے آقا حضرت عِیْسَى بِنِ مَرْيَمِ عَلَیْہِ السَّلَامِ نَے پڑھِیں۔  
لَقَدْ ذَاقَ مِنَّا غَاِمِرًا يَوْمَ لَقِيَ  
خَسَمًا إِذَا مَا هَزَّ بِالْكَفِّ ضَمَمًا  
تَحْقِیقِ ہَمَارِی جَانِبِ سَے عَامِرِ نَے جَگِ كَے دِنِ اِس كَوَارِ كَا ذَا لَقَہ چكھا ہے كہ جَبِ وَہ ہَاتھ مِیں حَرَكَتِ كَرْنِے لَگتی ہے تو مَرْدِیْنِ اِزَاتِی چلی جاتی ہے۔  
"الْبَالَةُ بِالْكَسْرِ" ابالہ (زیر كَے سَاٹھ) كُزِی یا كُھاس كَے مَیْنِے كو كھا جاتا ہے اور "ضَعَتْ عَلَي اِبَالِه" (مَصِیْبَتِ پَر مَصِیْبَتِ) كَے مَعْنُوں مِیں مُشْتَمِل ہے۔



## الَاتَانُ (گدھی)

ہمزہ اور تاء كَے زَبَر كَے سَاٹھ لَفْظُ "اَلَا تَانُ" كَے مَعْنٰی "گدھی" كَے ہِیں لیكن گدھی كَے لَئے لَفْظُ "اَقَانَةُ" (تاء تانیہ كَے سَاٹھ) اِسْتِعْمَالِ نَہِیں كَرِیں گَے بلكہ ہوں كہیں گَے۔

ثَلَاثُ اَتْنُ (تین گدھیاں) جیسے كہ عَنَاقُ اور عَنَقُ (بکری كا بچہ) اِسْتِعْمَالِ كَرْتے ہِیں اور كَثْرَتِ كِیلَئے "اَتْنُ وَ اَتْنُ" كَے اَلْفَاظِ مُسْتَعْمِلِ ہِیں۔ مَثَلًا

"اَسْتَانِنِ الرَّجُلُ" (اِس نَے اَیكِ گدھی خَرِیدِی اور اُسَے اِپنَے لَئے رَكھا لیا)

محمد بن سلام کہتے ہیں كہ مجھ سَے اَیكِ قَرِیْبِی نَے بَیانِ كِیا كہ اَیكِ دِنِ خَالِدِ بِنِ عَبْدِ اللّٰهِ الْقَشِیْرِی جَو امیرِ عِرَاقِ تھے شَكَارِ كَرْنِے كِیلَئے نِكَلے۔ اُس وَہ اِپنَے سَاتھیوں سَے چھڑ كَر تَہَارَہ مَیْنِے تُو وَہ كِیا دِیکھتے ہِیں كہ اَیكِ عَرَبِ كَا دِیہَاتِی سَا سُنَے سَے اَیكِ دِلِی پَتلی گدھی پَر سوار ہو كَر آ رہا ہے اور اِس كَے سَاٹھ اَیكِ بوزمِی عَوْرَتِ بَہِی ہے۔ خَالِدِ نَے اِس دِیہَاتِی سَے كھا كہ تَہَارِ اَتْلُقِ كَسِ خَانْدَانِ سَے ہے؟ اِس نَے جَوَابِ دِیا كہ مِیں اَیكِ مَعْرُزُ قَاہِلِ نَحرِ خَانْدَانِ سَے ہوں اور مِیں اِس كُھرانَے كَا آدِی ہوں جِسَے عَزَتِ وَ مَظَلَّتِ دَرِثِ مِیں ملی ہے۔ خَالِدِ بِنِ عَبْدِ اللّٰهِ نَے كھا كیا تَہَارِ اَتْلُقِ قَبیلَہِ مَعْرَے ہے؟ اِچھا تَمِ تَہَاؤ كہ تَمِ قَبیلَہِ مَعْرِی كَسِ شَارِخِ سَے اَتْلُقِ رَكھتے ہو؟ اِس (دِیہَاتِی) نَے جَوَابِ دِیا كہ مِیرِ اَتْلُقِ قَبیلَہِ مَعْرِی اِس شَارِخِ سَے ہے جَو كُھوڑوں پَر سوار ہو كَر نِیزَہ بازِی كَرْتے ہِیں اور مِہمانوں كِي آمدِ پَر اِن سَے مَعَانِفَتِ كَرْتے ہِیں۔ خَالِدِ بِنِ عَبْدِ اللّٰهِ قَشِیْرِی نَے كھا كہ شَاہِ تَہَارِ اَتْلُقِ قَبیلَہِ حَامِرِے ہو لیكن تَمِ اِس كِي كَسِ شَارِخِ سَے اَتْلُقِ رَكھتے ہو؟ اِس (دِیہَاتِی) نَے جَوَابِ دِیا كہ مِیں بَاعِزَتِ سَرْدَارِ اور قَوْمِ كَا دَر دَر كُھنَے دَالِے خَانْدَانِ سَے ہوں۔ خَالِدِ بِنِ عَبْدِ اللّٰهِ نَے كھا پھر تُو تَہَارِ اَتْلُقِ قَبیلَہِ جَعْفَرِے ہے لیكن تَمِ اِس قَبیلَہِ كِي كَسِ شَارِخِ سَے ہو؟ اِس نَے جَوَابِ دِیا كہ مِیں قَبیلَہِ جَعْفَرِی كِي كَسِ شَارِخِ كَے آقَابِ دَاہِتَابِ اور سَہ سالاروں كَے خَانْدَانِ سَے اَتْلُقِ رَكھتا ہوں۔ خَالِدِ بِنِ عَبْدِ اللّٰهِ نَے كھا كہ تَمِ نَوَاسِتِ اَفْرَادِ سَے ہو؟ خَالِدِ بِنِ عَبْدِ اللّٰهِ نَے كھا كہ تَمِ یہاں كَسِ لَئے آئے ہو؟ دِیہَاتِی نَے جَوَابِ دِیا كہ مَرْدُشِ زَمَانِہ اور خُلَفَاءِ كِي تَوَجُّہَاتِ كَے كَمِ ہونَے كِي وجہ سَے۔ خَالِدِ بِنِ عَبْدِ اللّٰهِ قَشِیْرِی نَے كھا كہ تَمِ نَے اِس مَقْصِدِ سَے كَسِ كَے ہاں جَانَے كَا ارَادَہ كِیا ہے؟ دِیہَاتِی سُنَے جَوَابِ دِیا كہ مِیں نَے تَہَارَے اِس امیرِی كِي طَرَفِ جَانَے كَا ارَادَہ كِیا ہے جس كِي مَالِداری نَے اِسَے اِنْتِہائی بَلَدِیوں پَر پہنچا دِیا ہے لیكن اِس كَے خَانْدَانِ والوں سَے اِسَے گرا دِیا ہے۔ خَالِدِ بِنِ عَبْدِ اللّٰهِ قَشِیْرِی نَے پوچھا كہ آخر تَہَارِ امیرِ كَے پاس جَانَے كَا مَقْصِدِ كِیا ہے؟ دِیہَاتِی نَے جَوَابِ دِیا كہ مِیں اِن كَے آباؤ اجداد كَے جود و كرم سَے مَالِ مالِ ہونَے آيا ہوں۔ پھر خَالِدِ بِنِ عَبْدِ اللّٰهِ قَشِیْرِی نَے كھا كہ تَمِ نَے اَبِ تَیكِ جتنے جَوَابَاتِ دِیے ہِیں اِن سَے معلوم ہوتا ہے كہ تَمِ نَے اِس سِلْسِلَے مِیں كَچھ اشعار بَہِی كَہے ہِیں۔ دِیہَاتِی نَے اِپنی عَوْرَتِ سَے كھا كہ تَمِ اشعار سَناؤ۔ اِس عَوْرَتِ نَے كھا كہ ہَمِ نَے مَلامتِ گر كِي تَعْرِیْفِ كَرْنِے مِیں

(۱) اَلَا تَانُ: گدھی۔ اِس كِي جَمْعِ اَتْنُ، اَتْنُ، اَتْنِ ہے۔ (المجد صفحہ ۴۷)

اردو۔ گدھی۔ بگالی۔ گادھی۔ بلوچی۔ مادیان۔ پشتو خرد۔ پغلی کھوتی۔ سندھی گدھ۔ کشمیری کمرن (نعت زبانی لغت صفحہ ۵۶۱)

انگریزی۔ SHE DONKEY-SHE-ASS (کتابستان اردو انگلش ڈکشنری صفحہ ۵۱۹)



بہت تکالیف اٹھائی ہیں۔ اچھا آج چھوڑے اس لئے کہ طاعت گر کی طرح سرائی باعث رسوائی ہے۔ تو اس دیہاتی نے کہا کہ نہیں سناؤ۔ تو اس عورت نے اشعار سناتا شروع کئے۔

اَلَيْكَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بِالْجَدِّ اَرَقَلْتَ  
بَنَّا الْبَيْدَ عَيْسَ كَالْقَسَى سَوَاهُمْ  
اے ابن عبد اللہ ہم جس مشقت سے میدان کو طے کر کے تمہارے پاس آئے ہیں وہ ہمیں معلوم ہے۔ اونٹ تھک گئے اور ان کی کمرہ ہری ہو گئی ہے۔

عَلَيْهَا كَرَامٌ مِنْ ذَوَابَةِ عَامِرٍ  
بَنُو عَامِرٍ كَعْدُ شَرَفًا وَنُتْ پَر سوار ہو کر آئے ہیں جنہیں سل حرم کی طرح خشک سالی نے بہت زیادہ نقصان پہنچایا ہے۔  
يُرْدُنُ امْرَأُ يُعْطَى عَلَى الْحَمْدِ مَالَهُ  
وَهَانَتْ عَلَيْهِ فِي النَّسَاءِ الدَّرَاهِمُ  
وہ ایسے گمراہ عزم کر کے نکلے ہیں جو تعریف میں مال کی بارش کرتا ہے اور جو درہم اس کی بنیاد میں ہے۔

فَإِنْ لَعَطَ مَا نَهَوَى فِهَذَا ثَنًا وَنَا  
وَإِنْ تَكُنَ الْآخِرَى فَمَالٌ لَانِمٍ  
اگر تم ہم پر کرم کر دیتے ہو تو ہماری طرف سے تمہاری ثناء ہی ثناء ہے اور اگر کچھ نہیں ملتا تو پھر بھی طاعت کی کوئی بات نہیں۔  
خالد بن عبد اللہ قشیری نے کہا اے اللہ کے بندے! تمہارے اشعار تو بہت عمدہ ہیں جبکہ تم اپنی دلی گدھی پر سوار ہو کر آئے ہو اور کچھ رہے ہو کہ بھروسے رنگ کے اونٹ پر بیٹھے ہوئے ہو۔ تم نے آدمی کی وہ صفات بیان کی ہیں جو تمہاری گفتگو سے ظاہر نہیں ہوتی۔  
دیہاتی نے کہا اے بھتیجے! ہم نے طاعت گر کی تعریف کرنے میں جو تکالیف اٹھائی ہیں وہ تمہارے لئے اشعار میں غلط تعریف سے زیادہ بر تھل (مشکل) ہیں۔ خالد بن عبد اللہ قشیری نے دیہاتی سے کہا: کیا تم خالد کو جانتے ہو؟ دیہاتی نے کہا کہ میں خالد بن عبد اللہ قشیری کو نہیں جانتا خالد بن عبد اللہ نے کہا: میں ہی خالد بن عبد اللہ قشیری ہوں۔ دیہاتی نے کہا خدا کی قسم تم ہی خالد ہو۔ خالد نے جواب دیا: "جی ہاں" جس سے تم سوال کر رہے ہو وہی خالد بن عبد اللہ ہے اور تمہیں میں ایسی چیز دینے والا ہوں جس کا بدل تم ادا نہیں کر سکتے۔  
دیہاتی نے (اپنی عورت سے کہا) اے ام! مجھ اپنی گدھی کا رخ پھیر لے۔ خالد بن عبد اللہ نے اس عورت سے کہا کہ تم ہرگز ایسا نہ کرنا تم اور تمہارا شوہر دونوں یہاں ٹھہرو۔ دیہاتی نے کہا نہیں نہیں۔ خدا کی قسم! کیا میں ان کو کچھ سنا کر مال لے سکتا ہوں اتنا کہہ کر دیہاتی نے گدھی کو موڑا اور چل دیا۔ خالد بن عبد اللہ قشیری نے کہا کہ اس طرح کے کام یہ اور اس کے آباؤ اجداد کرتے ہی رہتے ہیں۔

نبی میں حضرت ابو ہریرہ سے مروی روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے اون (کا کپڑا) پہنا بکری کا دودھ دوبا اور گدھی پر سوار ہوا تو اس میں ذرہ برابر بھی تکبر نہیں۔ اسی طرح کے مضمون کی تائید "الکامل" میں عبد الرحمن بن عمار بن سعد کے حالات زندگی میں مذکور ہے۔

دوسری روایت حضرت جابر اور حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ادنیٰ لباس غریب مومنین کے ساتھ اٹھنا بیٹھنا گدھی پر سوار ہونا بکری کو تانگوں میں دبا کر دھونا اور اپنے اہل و عیال کے ساتھ کھانا کھانا وغیرہ تکبر سے محفوظ رکھتے ہیں۔  
زرارہ بن عمرو غنمی نصف رجب ۳۰ھ کے قریب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا اے اللہ کے

رسول! میں نے راستے میں ایک خواب دیکھا ہے جس کی وجہ سے میں پریشان ہوں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو نے کیا دیکھا؟ زرارہ نے عرض کی میں نے خواب میں دیکھا کہ میں نے اپنے اہل و عیال کے پاس ایک گدھی چھوڑی ہے جس نے سرخی مائل کالے رنگ کا ایک سالہ بکری کا بچہ جنم دیا ہے اور میں نے خواب میں یہ بھی دیکھا ہے کہ زمین سے آگ سبلی جو میرے بیٹے جس کا نام عمرو ہے پر حائل ہو گئی ہے اور اس آگ سے آواز آرہی ہے کہ میرا شعلہ جیتا اور تاجینا دونوں کو جلائے گا۔ چنانچہ رسول اکرم نے اس خواب کی تعبیر یہ بتلائی کہ تو نے اپنے گھر میں خوش طبع لوٹھی چھوڑی ہے۔ اس نے عرض کیا جی ہاں یا رسول اللہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس لوٹھی نے تیرا ہی بچہ جتا ہے اور وہ تیرا بیٹا ہے۔ اس آدمی نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ وہ بچہ سیاہ رنگ کا سرخی مائل کہاں سے پیدا ہو گیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ سے قریب ہو جاؤ تو وہ قریب ہو گیا پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارے والد کو برس تھا تم اسے چھپا رہے ہو۔ اس آدمی نے کہا اللہ کی قسم! جس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سچا نبی بنا کر بھیجا ہے اس سے پہلے سوائے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی نے یہ (راز) نہیں بتایا۔ پھر اس نے کہا جی ہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سچ فرمایا پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم نے جو آگ دیکھی ہے اس کی تعبیر یہ ہے کہ وہ میرے بعد ایک فتنہ کی شکل میں ظاہر ہوگی۔

حضرت زرارہ نے عرض کیا وہ کون سا فتنہ ہے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد رونما ہوگا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگ اپنے امام کو قتل کر دیں گے آپس میں لڑیں گے اور وہ بڑے لوگ ہوں گے۔ ان کی انگلیوں کے درمیان ایک مومن کا خون دوسرے کے سامنے اس طرح بے گامچے کہ وہ پانی سے زیادہ ارزاں ہو اور اس کام کو گناہگار عمدہ سمجھیں گے۔ اے زرارہ! اگر تو اس فتنہ کو نہ پاسکا تو تیرا بیٹا ضرور اس فتنہ کو دیکھے گا۔ حضرت زرارہ نے عرض کی اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم میرے لئے دعا کیجئے کہ میں اس فتنہ کو نہ پاسکوں۔ چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کیلئے دعا فرمائی۔ (الحمد للہ)

اہل علم نے کہا ہے کہ اس فتنہ سے مراد "فتنہ عثمان" ہے جس میں حضرت عثمان کو شہید کر دیا گیا۔ "الاسفہ" الاحوی "چنگبرے کو کہتے ہیں۔

امثال | عرب کہتے ہیں کہ "کَانَ جَفَارًا لِّمَنْفَقَانِ" (یعنی وہ گدھا تھا پھر گدھی بن گیا) یعنی باعزت تھا پھر ذلیل ہو گیا۔ یہ مثال اس شخص کیلئے بولی جاتی ہے جو اولاً باعزت رہا ہو لیکن بعد میں ذلیل بن گیا ہو۔

تعبیر | گدھی کو خواب میں دیکھنا ایسی عورت پر دلالت کرتا ہے جو کاروبار میں مددگار انتہائی مفید اور نسل و اولاد والی ہوتی ہے۔ لفظ "الاحمان" ایمان سے بنا ہے۔ (یعنی ہمیشہ فائدہ مند)



## الاعطاب

”الاعطاب“ احمر کے وزن پر ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ ”اعطاب“ ایک مرد نامی پرندہ ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ:

ولا انتنی من طیوة عن مریوة  
اذا الاعطاب الداعی علی الدوح صر صرا

میں اپنے پختہ ارادہ سے طیش کی وجہ سے نہیں پھرتا جبکہ کسی بڑے درخت پر بیٹھ کر ”اعطاب“ زوردار آندھی کو آواز دے رہا ہو۔

”الاعطاب“ ایسے گدھے کو کہتے ہیں جس کی پشت بزرگ کی ہو۔ فراخی کہتے ہیں کہ ”الاعطاب“ ایسی گدیوں کو کہتے ہیں جن کی پشت پر کالی کالی دھاریاں ہوں اور گدھے کو اعطاب کہتے ہیں۔

## الاعیض

الاعیض: ابن سیدہ نے کہا کہ ”الاعیض“ بزرگ کی کھسی کو کہتے ہیں جو کالی کھسی کے برابر ہوتی ہے۔

## الاخلیل

الاخلیل بزرگ کے پرندے کو ”اخلیل“ کہتے ہیں۔ اس کے بازوؤں میں اس کے رنگ کے برعکس ایک چمک سی موجود ہوتی ہے اس کی پشت پر ایک گل ہوتا ہے۔ اس وجہ سے اس پرندہ کو ”اخلیل“ کہا جاتا ہے۔

بعض حضرات نے کہا ہے کہ ”اخلیل“ کو اشراق بھی کہتے ہیں۔ اس کا مفصل بیان ”باب العین“ میں آئے گا۔ فراق غاخت سے بڑا پرندہ ہوتا ہے جس کو شرق اور شرق بھی کہا جاتا ہے۔ ”الاخلیل“ کو اگر کمرہ استعمال کیا جائے تو مصرف پر نہیں گے۔ اگر بطور کمرہ اس کو استعمال کیا جائے تو مصرف (حرکت کے ساتھ) آئے گا۔ بعض نوچین نے کہا ہے کہ چاہے اسے مصرف استعمال کریں یا کمرہ دونوں صورتوں میں یہ غیر مصرف رہے گا۔ اس لئے کہ نوچین اس کو ”الاخلیل“ مصدر سے صفت تسلیم کرتے ہیں اور وہ مندرجہ ذیل شعر سے استدلال کرتے ہیں۔

فدرینی و علمی بالامورو شیمتی  
لما طاری فیہا علیک باخیلا

مجھے چھوڑ دو اور تمام معاملات مجھے بتا دو اس لئے کہ میری عادت یہ ہے کہ میں آپ کے بارے میں بدگونی کا تصور بھی نہیں کر سکتا۔

(۱) المورد۔ سونے سر سفید ہیں اور بڑے چمکے پرندے جو چھوٹے پرندوں کو ڈھک کر رہے۔ لور۔ اس کی جتا مردان ہے۔ (المنہج ۵۶۳) نیز الاعطاب کے ایک معنی شکر کے بھی گئے ہیں۔ (مصباح اللغات صفحہ ۲۰۹)

(۲) اخیض۔ کھسی۔ آنکھ کی ایک بیماری (المنہج صفحہ ۲۷۹) نیز ”الخطاری والخطیری“ بڑی ناکل زور رنگ کا ایک پرندہ جس کو ”اخلیل“ بھی کہتے ہیں۔ اس کی جتا ”خطاری“ ہے۔ (المنہج صفحہ ۲۷۹)

(۳) اخیلان۔ ایک سمندری جانور جس کا نصف حصہ انسان کے مشابہ اور نصف بھلی سے ملتا ہوتا ہے۔ (المنہج ۳۰۹)

(۴) اشراق۔ اشراق۔ غاخت سے بڑا ایک پرندہ جس کو شرق اور شرق بھی کہتے ہیں (مصباح اللغات صفحہ ۲۲۱)

## الاربد

الاربد: یہ ایک قسم کا زہریلا سانپ ہے اس کے کاٹنے سے چہرے کا رنگ خاکستری ہو جاتا ہے۔ اس کے بارے میں عبدالمطلب بن عسیر کہتے ہیں کہ میں نے ایک مرتبہ حضرت مغیرہ بن شعبہؓ کی قبر پر زیادہ کو کھڑے ہو کر یہ شعر پڑھتے دیکھا۔

ان تحت الاحجار حزما وعزما  
(سانپ) پتھروں کے نیچے کھڑیوں کے گھسے کی طرح (سمٹا ہوا) بہادر حملہ آور اور جھگڑالو دشمن ہے۔

حیة فی الوجار اربد لا ینفع  
منہ السلیم نفث الراقی

”ایک اربد سانپ اپنے ٹیل میں رہتا ہے جس کی پھنکار سے جھاڑ پھونک کرنے والا بھی محفوظ نہیں رہ سکتا۔“

زیادہ نے کہا اللہ کی قسم! میں جس سے دشمنی کرتا ہوں تو آخری درجہ کی دشمنی کرتا ہوں اور جس سے اخوت و بھائی چارگی کا معاملہ کرتا ہوں تو اسے بھی آخر تک بھاتا ہوں۔

(علامہ دیمریؒ کہتے ہیں) کہ امام جوہریؒ نے کہا ہے کہ ”ذو معلاق“ اچھائی جھگڑالو کے معنوں میں مستعمل ہے۔ جیسے کہ پہلے شاعر نے کہا۔

ان تحت الاحجار حزما وجودا  
(سانپ) پتھروں کے نیچے کھڑیوں کے گھسے کی طرح (سمٹا ہوا) سخت حملہ آور اور جھگڑالو دشمن ہے۔

## الارخ

الارخ: ابن درستیہ نے کہا ہے کہ یہ دو سال کی اس گائے کو کہتے ہیں جس کے ساتھ ابھی جفتی نہ کی گئی ہو۔ ”ارخ“ کی جمع اروخ‘ ارخ آتی ہے۔ ابن درستیہ نے یہ بھی کہا ہے کہ مجھے قبیلہ مرینہ کے ایک دیہاتی نے مکہ کے راستے میں یہ شعر سنایا جو اس نے اپنے لئے کہا تھا۔

ایام عہدی لیک کانہا  
ارخ برود ہروضة متقال

میری زندگی کے دن تمہارے ساتھ اس طرح بیتے جیسے ”ارخ“ کہنے جنگل میں رہتا ہے۔

امام جوہریؒ نے کہا ہے کہ ”ارخ“ جنگلی گائے یعنی ٹیل گائے کو کہتے ہیں۔ صاحب المغرب نے کہا ہے کہ ”الارخ“ جنگلی گائے کے بچے کو کہتے ہیں۔



## الارضۃ ۱

الارضۃ: دیک کو کہتے ہیں یہ ایک چھوٹا سا جانور ہے جو مسور کے دانہ کے برابر ہوتا ہے اور ککڑی کو کھاتا رہتا ہے۔ اس کو "السورفہ" بھی کہا جاتا ہے۔ یہ وہ زمین کا کیزرا ہے جس کا ذکر اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب (قرآن مجید) میں کیا ہے۔ اس پر تفصیلی بیان انشاء اللہ "باب السین" میں ہوگا۔ دیک اپنی کارگیری کا اظہار زمین ہی پر کرتا ہے اسی نسبت سے اس کو "دابة الارض" کہا جاتا ہے۔

امام قزوینی نے "الاشکال" میں لکھا ہے کہ دیک جب ایک سال کا ہو جاتا ہے تو اس کے دو لمبے لمبے پر نکل آتے ہیں جن سے وہ اڑنے لگتا ہے اور اسے "دابة الارض" (زمین کا کیزرا) بھی کہا جاتا ہے۔ اسی کیزرے (دیک) نے حضرت سلیمان علیہ السلام کی وفات کی اطلاع جنوں کو دی تھی۔ خودی دیک کی دشمن ہے چنانچہ خودی دیک کے پیچھے کی جانب سے آتی ہے اور اسے اٹھا کر اپنے سوراخ میں لے جاتی ہے۔ اگر خودی دیک کے سامنے سے آئے تو وہ اسے کاٹھنیں کر سکتی اس لئے کہ دیک اس وقت خودی سے مقابلہ کرنے کیلئے تیار ہو جاتا ہے۔

دیک کے خواص | دیک کی خصوصیت یہ ہے کہ وہ ککڑی کے جال کی طرح ککڑی کا ایک خوبصورت مکان بنالیتا ہے اور وہ بچے سے بڑا ہوا اوپر کی طرف چلا جاتا ہے اور اس کے گھر کی کسی سمت میں ایک چوکور دروازہ ہوتا ہے۔ اس کا گھر ایک تابوت کی مانند ہوتا ہے۔ اسی لئے کہا گیا ہے کہ "تعلم الاوائل بناء النواويس على موتاهم" (بڑے بزرگوں نے اپنے مرنے والوں کے لئے قبرستان کی عمارت بنانا سکھائی ہے۔)

بطاری و مسلم میں یہ روایت مذکور ہے کہ جب قریش کو اس بات کا علم ہوا کہ نجاشی بادشاہ نے حضرت جعفر بن ابی طالب اور ان کے ساتھیوں کے ساتھ اچھا سلوک کیا ہے تو یہ بات قریش کو ناگوار معلوم ہوئی۔ چنانچہ قریش اس کے بدلے میں نبی اکرم ﷺ اور صحابہ کرام پر غم و غصہ کا اظہار کرنے لگے اور قریش نے بنو ہاشم کے خلاف آپس میں ایک معاہدہ کیا کہ وہ آج کے بعد ان مسلمانوں سے نہ نکاح کریں گے نہ خرید و فروخت کا معاملہ کریں گے اور نہ ان سے ملیں گے۔ اس معاہدے کو "بنیض بن عامر" نے تحریر کیا تھا چنانچہ اس کے ہاتھ بے کار اور شل ہو گئے تھے۔ جب معاہدہ نامہ تیار ہو گیا تو قریش نے اسے خانہ کعبہ میں لٹکا دیا اور بنو ہاشم کے تمام افراد کو شعب ابی طالب میں قید کر دیا۔ یہ واقعہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے ساتویں سال محرم الحرام کے ابتدائی دنوں میں پیش آیا۔ اس معاہدے کی قریش کے تمام افراد نے پابندی کی لیکن بنو عبدالمطلب نے اس سلسلہ میں جانبداری کا مظاہرہ کرتے ہوئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے ساتھ ہمدردانہ سلوک کیا۔ قریش نے "بنو ہاشم" کے لئے کھانے پینے کے سامان اور ان کے دیگر لوازمات پر پابندی لگا دی تھی۔ قریش نے اس بایکات پر (جسے مقاطع قریش کہا جاتا ہے) ساری قوت صرف کر دی تھی۔ انہوں نے

(۱) الارضۃ: ککڑی کھانے والا کیزرا۔ دیک۔ اس کی جمع ارض ہے۔ (المنہج صفحہ ۵۳) اردو: دیک۔ بگلی، شادھنچوڑا، بلوچی، دروک۔ پشتو: دیند۔

بنجالی، سیوک۔ سندھی، اڑھی، کشمیری، دیک۔ (ہفت زبانی لغت صفحہ ۱۳۸) انگریزی TERMITE (دوسرے ڈیکشنری صفحہ ۱۳۹)

(۲) السورفہ: سرخ جسم۔ سیاہ سر والا کیزرا۔ گھن (المنہج صفحہ ۷۷)

(بایکات کا) یہ معاملہ تین سال تک جاری رکھا پھر اللہ تعالیٰ نے نبی اکرم ﷺ کو اس معاہدہ کی خبر "وحی کے ذریعے پہنچائی" چنانچہ اس معاہدہ نامہ کو سوائے اللہ تعالیٰ کے نام کے دیک نے چاٹ لیا۔ بعد میں اہل قریش کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا ابوطالب بن عبدالمطلب نے یہ بات بتائی کہ تمہارے اس معاہدہ نامہ کو دیک نے چاٹ لیا ہے چنانچہ قریش نے جب محیف کو دیکھا تو اسے اسی طرح پایا جس طرح رسول اللہ ﷺ نے ان کو بتایا تھا لہذا اس کے بعد قریش نے شعب ابی طالب کے تمام محصورین کو رہا کر دیا۔

ایک اور روایت جو سنن ابن ماجہ ابن سعد میں منقول ہے اس طرح ہے۔ حضرت ابی بن کعبؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کھجور کے تنے کے قریب نماز پڑھ رہے تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھجور کے تنے کو منبر بنالیا تھا۔ وہ کھجور کا تنہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس طرح محبت کرنے لگا جس طرح اونٹنی اپنے بچے سے محبت و پیار کرتی ہے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا دست مبارک اس (یعنی کھجور کے تنے) پر پھیرا تو وہ اپنی جگہ ٹھہر گیا پھر جب وہ کھجور کا تنہا سجدہ گاہ ختم ہونے لگا اور تہدیل ہونے لگا تو حضرت ابی بن کعبؓ نے اس تنے کو اپنے گھر لے جا کر محفوظ کر لیا۔ جب کھجور کا تنہا بوسیدہ (پرانا) ہو گیا تو اس کو دیک چاٹ گیا چنانچہ وہ کھجور کا تنہا ریزہ ریزہ ہو گیا۔ (اس کا تفصیلی ذکر انشاء اللہ "باب الدال فی لفظ الدابة" میں آئے گا)۔

دیک کا شرعی حکم | دیک کی گندگی کی بنا پر اس کا کھانا حرام ہے۔ قاضی حسینؒ نے فرمایا ہے کہ اگر دیک نے کسی ایسی جگہ گھر بنالیا ہو اور وہ زمین ڈھیلے دار ہو تو اس مٹی سے قیم کرنا جائز ہے اور وہ مٹی دیک کے لعاب کے اختلاط کی وجہ سے ناپاک نہیں ہوگی۔ اس لئے کہ دیک کا لعاب پاک ہوتا ہے لہذا دیک کی لعاب دار مٹی کا حکم اس آئے کا ہوگا جس کو کسی سرک یا عرق گلاب سے گوندھا گیا ہو۔ البتہ ایسی ککڑی یا کتاب کا بقیہ حصہ جسے دیک نے چاٹ لیا ہو ان سے قیم کرنا جائز نہیں ہے اس لئے کہ یہ مٹی نہیں ہے اور قیم تو صرف مٹی سے کیا جاسکتا ہے۔

امثال | عرب کہتے ہیں "ھوا کل من ارضۃ" وہ دیک سے زیادہ کھانے والا ہے۔ یہ محاورہ ایسے آدمی کیلئے بولا جاتا ہے جو زیادہ کھانے والا ہو۔

تعبیر | اگر کوئی شخص خواب میں "دیک" دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ علوم میں بحث و مباحثہ اور تکرار کرے گا۔

## "الارقم" (چتکبر اسناپ)

الارقم (چتکبر اسناپ): یہ وہ سانپ ہے جس کے جسم پر سفیدی و سیاہی دونوں اس طرح معلوم ہوتی ہیں گویا کہ اس کے جسم پر کچھ لکھا گیا ہو یا اس کے جسم پر کسی قسم کا نقشہ بنایا گیا ہو۔

(علامہ دمیرئی لکھتے ہیں کہ) ایک عجیب واقعہ یوں روایت کیا گیا ہے کہ ایک شخص نے کسی آدمی کی ہڈی کو توڑ ڈالا تو وہ امیر المومنین حضرت عمر بن خطابؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے قصاص کا مطالبہ کیا تو آپؓ نے کسی وجہ سے قصاص دلانے سے انکار کر دیا تو اس شخص نے عرض کیا کہ معاملہ تو بالکل "ارقم" (چتکبر اسناپ) جیسا ہو گیا ہے کہ دونوں صورتوں میں نقصان کے

سوا کچھ نہیں ہے۔ چنانچہ اگر آپ سانپ کو چھوڑ دیں تو اس سے کسی وقت بھی ڈسنے کا خطرہ رہتا ہے اور اگر آپ اسے مار ڈالیں تب بھی نقصان کا اندیشہ رہتا ہے۔

”الانہامہ“ میں ابن الاثیر لکھتے ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں لوگوں کا یہ عقیدہ تھا کہ جنات سانچوں کے مارنے کا بدلہ لیا کرتے ہیں۔ چنانچہ بعض اوقات سانپ کا قاتل فوت ہو جاتا یا پاگل ہو جاتا تھا لہذا یہ بات بالکل ایسے ہی ہوگی جیسے کہ کسی آدمی پر دو نقصان وہ چیزوں کا اجتماع ہو گیا ہو اور وہ اس کے رد عمل کی کسی بھی تدبیر سے واقف نہ ہو تو گویا اس کا دونوں طرف سے نقصان ہوتا ہے۔ ایک تو ہڈی ٹوٹ گئی اور دوسرا قصاص سے بھی محروم ہو گیا۔

بعض علماء نے کہا ہے کہ "الارقم" وہ سانپ ہے جس کے جسم پر سرخی اور سیاہی دونوں ہوتی ہیں چنانچہ مہذب الملک شاعر "الارقم" کو تشبیہ دیتے ہوئے کہتا ہے۔

کانون اذهب برده کانوننا

اس کی ٹھنڈک کو آتش دہن نے ختم کر دیا ہے۔ ہمارا آتش دہن بڑے بڑے معزز لوگوں کے درمیان رکھا ہوا ہے۔

بأرقام حمراء اللون ظهورها  
سود تلغغ باللسان الأزرق

وہ آتش دان اور قم (چٹکبرا سانپ) کی مانند ہے جس کے پیٹ میں سرخ رنگ کی لکیریں اور چپٹے پر چٹکبری رنگ کی دھاریاں ہوں۔

۱ "الارنب" (خرگوش)



جابر بن حورث سے صرف ایک ہی حدیث کی روایت مشہور ہے۔

یعنی میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ایک اور روایت منقول ہے۔

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک خرگوش پیش کیا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے تناول نہیں فرمایا اور نہ ہی اس سے منع فرمایا۔

علامہ دہیریؒ لکھتے ہیں کہ گویا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا خیال یہ تھا کہ خرگوش کو حیض آتا ہے اور وہ گوشت وغیرہ بھی کھاتا ہے۔

جگالی کرتا ہے، چنگی کرتا ہے نیز اس کے دونوں پاؤں کے نیچے اور جڑوں کے اندرونی حصے میں بال بھی ہوتے ہیں۔

خرگوش کا شرعی حکم | تمام اہل علم کے نزدیک خرگوش کا گوشت حلال ہے لیکن ایک روایت جو ابن عمرؓ اور ابن ابی لیلیٰ سے مروی ہے کے مطابق خرگوش کا گوشت مکروہ ہے۔ چنانچہ ہم حضرت انس بن مالکؓ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں۔

حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے مقام "مر الظہران" (مکہ اور مدینہ کے درمیان سولہ میل کے فاصلہ پر ایک جگہ کا نام ہے) میں ایک خرگوش کا تعاقب کیا، پس میں نے اس کو پکڑ لیا اور پھر اس کو ابو طلحہؓ کے پاس لایا۔ ابو طلحہؓ نے خرگوش کو ذبح کیا اور خرگوش کی "ایک سرین اور دونوں رانیں" نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجیں۔ چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے قبول فرمایا۔ (رواہ البخاری و مسلم و ترمذی) (احناف کے نزدیک اس کا گوشت اسی روایت کی بناء پر جائز ہے۔)

بخاری "کتاب الہبہ" میں ایک دوسری روایت میں ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے اسے قبول فرما کر اس سے تناول بھی فرمایا۔

ابوداؤد میں یہ روایت ان الفاظ سے منقول ہے۔

حضرت انسؓ کہتے ہیں میں ایک طاقتور نو جوان لڑکا تھا۔ میں نے ایک خرگوش کا شکار کیا اور اس کا گوشت پکایا۔ پس مجھے حضرت ابو طلحہؓ نے اس کی ایک ران دے کر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجا۔

ایک دوسری حدیث میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے خرگوش کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خرگوش حلال ہے۔

"احمد نسائی" ابن ماجہ اور حاکم "میں محمد بن صفوان سے روایت منقول ہے۔ انہوں نے دو خرگوش کا شکار کیا، پھر ان دونوں کو پتھر کے دو ٹکڑوں سے ذبح کیا۔ اتنے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں کو کھانے کا حکم دیا۔ ابن قانع کی "معجم" میں محمد بن صفوان یا صفوان بن محمد سے روایت ہے۔

اہل علم کی وہ جماعت جس نے خرگوش کے گوشت کو مکروہ قرار دیا ہے مثلاً ابن ابی لیلیٰ اور ان کے تمام موافق علماء وہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں جس کو ترمذی میں نقل کیا گیا ہے۔

حبان بن جزاء اپنے بھائی خزیمہ بن جزاء سے روایت کرتے ہیں۔ حبان بن جزاء کہتے ہیں کہ میں نے ایک دن نبی اکرم ﷺ سے خرگوش کے متعلق سوال کیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو میں اسے کھاؤں گا اور نہ اسے حرام قرار دیتا ہوں۔ حبان کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا اس کی بیہوشی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرا خیال ہے کہ اسے خون (حیض) آتا ہے پھر میں نے گلزباز

(ہنڈار) کے متعلق پوچھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گلزباز (ہنڈار) کو کون کھائے گا۔

امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی سند قوی نہیں۔ امام ابن ماجہ نے اس حدیث کو "ابو بکر بن ابی شیبہ" سے روایت کیا ہے اور اس میں "ضج" (گلزباز) کے ساتھ "ثعلب" (لومڑی) اور "نصب" (گود) کا اضافہ بھی کیا ہے۔

بعض روایات میں یہ الفاظ ہیں۔

اور میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بھیڑیے کے متعلق سوال کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے کوئی بھی شخص جس کے اندر ذرا سا خیر ہوگا نہیں کھائے گا۔

علامہ دہیریؒ فرماتے ہیں کہ احادیث میں کوئی ایسی ضعیف حدیث نہیں ہے جس میں خرگوش کی حرمت کا ذکر ہو لیکن ان دو قسم کی روایات سے صرف یہ معلوم ہوتا ہے کہ خرگوش گندہ جانور ہے لیکن اس کا گوشت کھایا جاتا ہے۔

امثال | اہل عرب بطور مثال کہتے ہیں "الطلف من ارب و اطعم احاک من کلہ الارلب" (خرگوش کے گردے نکالو اور اپنے بھائی کو کھلاؤ) اسی طرح ایک دوسری مثال بھی ہے۔

"اطعم احاک من عفتل العنب" (اپنے بھائی کو کھلاؤ گود کی انتڑیاں) اہل عرب یہ مثالیں غم خواری، نمکساری اور مدد کرتے وقت بولتے ہیں۔

اسی طرح ایک مشہور مثال جو اہل عرب نے جانوروں سے لی ہے کہ "فی بیتہ یونی الحکم" (اس کے گھر میں ہی فیصلہ دیا جاتا ہے) اسی کے متعلق ایک واقعہ ہے کہ ایک خرگوش نے ایک بھجور اٹھائی اسے لومڑی نے چھین کر کھالیا۔ چنانچہ خرگوش اور لومڑی

بھگڑا کرتے ہوئے اپنا مقدمہ گود کے پاس لے گئے۔ خرگوش نے شکایت کرتے ہوئے کہا "اے ابو حسل" (یہ گود کی کنیت ہے) گود نے کہا کہ "سمعنا دعوت" (تو نے سننے والے ہی کو پکارا ہے) خرگوش نے کہا ہم دونوں (لومڑی اور خرگوش) تمہارے پاس مقدمہ

لے کر آئے ہیں تاکہ تو فیصلہ کرے۔ گود نے کہا "عادیلاً حکیمناً" (تم منصف اور دانا کے پاس آئے) خرگوش نے کہا کہ تم ہمارے پاس آؤ۔ گود نے کہا "فی بیتہ یونی الحکم" (اس کے گھر میں ہی فیصلہ دیا جاتا ہے) خرگوش نے کہا کہ میں نے ایک بھجور اٹھائی

گود نے کہا "حلولہ فکلہا" (بھجور میٹھی ہوتی ہے کھاؤ) خرگوش نے کہا وہ بھجور تو لومڑی نے چھین لی ہے۔ گود نے کہا "لنفسہ یعی العیر" (اپنے لئے ہی بھلائی اور اچھائی کی جاتی ہے) خرگوش نے کہا کہ پھر میں نے اسے ایک تھپڑ مارا۔ گود نے کہا "بحفک اعدت" (اپنا حق تو نے وصول کر لیا) خرگوش نے کہا پھر اس نے مجھے بھی تھپڑ مارا۔ گود نے کہا "حرا انتصر لنفسہ" (آزاد نے اپنی ہی قوم کی)

خرگوش نے کہا تم ہمارے درمیان فیصلہ کرو۔ گود نے کہا "قد قضیت" (تحقیق میں نے فیصلہ کر دیا)۔

چنانچہ گود کے تمام اقوال ضرب المثل کے طور پر استعمال ہونے لگے۔

اسی طرح کا ایک دوسرا واقعہ ہے۔

ایک مرتبہ عدی بن ارمطہ قاضی شریع کے پاس عدالت میں آئے۔ عدی نے کہا آپ کہاں ہیں؟ قاضی نے فرمایا "بینک و بین الحائط" (تمہارے اور دیوار کے درمیان ہوں) عدی نے کہا کہ میں تمہارے پاس ایک مقدمہ لے کر آیا ہوں آپ اسے

بیٹے۔ قاضی نے کہا "للاسماع جلس" (میں سننے کیلئے بیٹھا ہوں) عدی نے کہا میں نے ایک عورت سے شادی کی ہے۔ قاضی نے جواب دیا "بالوفاء والبنین" (بیوی سے موافقت اور اولاد نصیب ہو) عدی نے کہا کہ میری بیوی کے گھر والوں نے یہ شرط لگائی ہے کہ میں اسے ان کے گھر سے باہر نہیں لے جا سکتا۔ قاضی شرع نے کہا "لوف لہم بالشرط" (ان کی شرط تم پوری کرو) عدی نے کہا میں تو بیوی کو ان کے گھر سے لے جانا چاہتا ہوں۔ قاضی نے فرمایا "فی حفظ اللہ" (اللہ حافظ ہے) عدی نے کہا آپ اس معاملہ میں فیصلہ فرما دیجئے۔ قاضی نے فرمایا "قد فعلت" (میں نے فیصلہ کر دیا ہے) عدی نے کہا کس پر فیصلہ کیا ہے۔ قاضی نے فرمایا "علی ابن امک" (میری ماں کے بیٹے پر) عدی نے کہا کہ کس کی گواہی ہے؟ قاضی نے کہا "بشهادة ابن اخوت عاتک" (تمہاری خالہ کی بہن کے لڑکے کی شہادت دینے پر)۔

**قاضی شرع کے حالات** | قاضی شرع سے مراد شرع بن الحارث قیس الکندی ہیں۔ حضرت عمرؓ نے قاضی شرع کو کوفہ کا قاضی مقرر فرمایا تھا۔ چنانچہ قاضی شرع نے قاضی کی حیثیت سے کوفہ میں پچھتر سال تک خدمت کی۔ قاضی شرع پچھتر سال میں سوائے تین سال کے برابر عہدہ قضاء پر مامور رہے۔ قاضی شرع کا تین سال عہدہ قضاء پر براجمان نہ ہونے کی وجہ یہ تھی کہ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے زمانے میں جو فتنہ اٹھا تھا اسی دوران حجاج بن یوسف نے قاضی شرع سے استعفیٰ طلب کیا۔ چنانچہ قاضی شرع نے فوراً استعفیٰ دے دیا اس کے بعد قاضی شرع نے کبھی بھی دو آدمیوں کے درمیان فیصلہ نہیں فرمایا یہاں تک کہ آپ کا انتقال ہو گیا۔

قاضی شرع، اکابر تابعین اور باکمال اہل علم میں سے تھے۔ قاضی شرع کو خاص طور پر قضاء کے معاملات پر مکمل دسترس حاصل تھی۔ قاضی شرع کے چہرے پر ڈاڑھی اور مونچھ نہیں آئی تھی۔ اکابر میں ایسے چار افراد گزرے ہیں جن کے چہرے پر بڑھاپے تک بال نہیں آئے تھے۔ (۱) عبداللہ بن زبیرؓ (۲) قیس بن سعد بن عبادہ (۳) اخف بن قیس (جن کی علم و بردباری ضرب المثل ہے) (۴) قاضی شرع۔ واللہ اعلم۔

ابن خلکان سے مروی ہے کہ قاضی شرع کا صرف ایک بیٹا تھا چنانچہ جب قاضی شرع بیمار ہوئے تو ان کی بیٹی بیماری ان کی موت کا باعث بنی اور آپ کا انتقال ہو گیا۔ قاضی شرع کے انتقال سے قبل ان کا بیٹا بہت پریشان تھا مگر بعد میں وہ بالکل نہیں گھبرایا۔ یہ حالت دیکھ کر ایک شخص نے آپ کے بیٹے سے پوچھا؟ کیا وجہ ہے کہ آپ اپنے والد کی بیماری سے پہلے تو بہت پریشان تھے یہاں تک کہ آپ پر کسی طرح کے غشی کے آثار نظر نہیں آتے تھے اور اب آپ کا یہ حال ہے۔ قاضی شرع کے بیٹے نے جواب دیا کہ اس وقت میری گھبراہٹ اپنے باپ کیلئے رحمت اور شفقت کے طور پر تھی لیکن جب تقدیر کا لکھا ہوا واقعہ ہو گیا تو پھر میں اس کے قبول کرنے پر راضی ہو گیا۔ (وفیات الامحیاء)

امام ابوالفرج بن الجوزیؒ سے منقول ہے کہ ایک مرتبہ زیاد نے حضرت امیر معاویہؓ کی طرف لکھا۔ اے امیر المومنین! میں نے اپنے بائیں ہاتھ سے عراق کو آپ کے لئے قابو کر رکھا ہے اور دائیں ہاتھ کو آپ کی فرماں برداری کے لئے فارغ کر دیا ہے اس لئے آپ مجھے حجاز کا گورنر بنا دیجئے۔ اس کی خبر حضرت عبداللہ بن عمرؓ کو پہنچی اس وقت آپ مکہ مکرمہ میں تھے۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے زیاد کیلئے بدعا فرماتے ہوئے کہا۔ اے اللہ! اگر تو چاہے تو ہم سب کو زیاد کے دائیں ہاتھ سے محفوظ رکھ۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ

بعد دعا کے بعد زیاد کے دائیں ہاتھ میں طاعون ہو گیا اور تمام اطباء نے یہ مشورہ دیا کہ زیاد کا دایاں ہاتھ کاٹ دیا جائے۔ زیاد نے اطباء کی اس تجویز کے متعلق قاضی شرع سے مشورہ کیا۔ قاضی شرع نے یہ مشورہ دیا کہ آپ ہاتھ نہ کٹوائیے اس لئے کہ یہ رزق تو تقسیم ہو چکا ہے اور موت بھی مقرر ہو چکی ہے۔ مجھے یہ ناپسند ہے کہ آپ دنیا میں اس حال میں زندہ رہیں کہ آپ کا ہاتھ کٹا ہوا ہو لیکن اگر آپ ہاتھ کٹوادیں اور اسی دوران آپ کو موت بھی آ جائے تو آپ اللہ تعالیٰ کے سامنے ہاتھ کٹنے کے متعلق سوال کریں یہ اچھا نہیں لگتا۔ اس لئے کہ جب اللہ تعالیٰ آپ سے ہاتھ کٹوانے کے متعلق سوال کریں گے تو آپ یہ جواب دیں گے کہ قضاء و قدر کے خوف اور آپ سے ملاقات نہ کرنے کی وجہ سے ایسا کیا ہے۔ چنانچہ تاریخ میں موجود ہے کہ زیاد کی اسی دن موت واقع ہو گئی۔ قاضی شرع کے اس قسم کا مشورہ دینے پر لوگوں نے قاضی شرع کو برا بھلا کہا اس کی وجہ یہ تھی لوگ زیاد سے نفرت کرتے تھے۔ قاضی شرع نے لوگوں کو جواب دیتے ہوئے کہا کہ زیاد نے مجھ سے مشورہ کیا تھا۔ اگر زیاد مجھ سے مشورہ نہ کرتا اور مشورہ دینے والے کو امانت دار ہونے کی شرعی پابندی نہ ہوتی تو میں بھی یہی چاہتا کہ زیاد کا ایک ہاتھ آج اور پاؤں کل کاٹا جاتا۔ پھر جسم کا ہر ایک عضو و زائہ کاٹا جاتا۔

ابراہیم البستی نے اپنے طویل قصیدہ میں اسی کے ہم معنی بیان کیا ہے۔

لا تستنشر غیر لدب حازم فطن  
قد استوت منه اسرار و اعلان

"ہوشیار و زیرک اور عقلمند کے علاوہ کسی سے مشورہ نہ کرو۔ اس لئے کہ اس کے نزدیک ظاہر و باطن دونوں برابر ہیں۔"

فلبث اذا بیرو لسان اذار کضوا  
لیہا ابروا کما للحرب لفرسان

"پس تدبیروں کیلئے شہسوار بھی ہوتے ہیں جبکہ وہ اس میں قدم رکھتے ہیں تو اس طرح لوتے ہیں جس طرح کہ میدان جنگ میں شہسوار ہوتے ہیں۔"

(انشاء اللہ اس قصیدہ کا ذکر "باب الناء المثلث" میں شبان کے تحت آئے گا۔)

تاریخ ابن خلکان میں ہے کہ قاضی شرع سے حجاج بن یوسف کے متعلق پوچھا گیا کہ کیا وہ مومن تھا؟ قاضی شرع نے جواب دیا کہ ہاں وہ طاغوت (شیطان) پر ایمان رکھتا تھا اور اللہ کے ساتھ کفر کرتا تھا۔

قاضی شرع ۷۷ھ یا ۷۸ھ میں فوت ہوئے۔ قاضی شرع کی عمر ایک سو بیس سال تھی۔

**خرگوش کے خواص** | (۱) جا حظ نے کہا ہے کہ زمانہ جاہلیت میں اہل عرب کا یہ عقیدہ تھا کہ اگر کوئی شخص خرگوش کے ٹخنے پہن لے تو

۱. جا حظ: (المولود ۱۶۹ھ بمطابق ۷۷ھ، المتوفی ۲۵۵ھ بمطابق دسمبر ۸۶۸ء یا جنوری ۸۶۹ء)

مرد بن بکر الطائی۔ عربی نثر نگار، معنف، ماہر حیوانات بصرہ میں پیدا ہوا۔ حبشی الاصل تھا۔ آنکھوں کے ڈھیلے پیدائش ہی سے باہر نکلے ہوئے ہونے کی وجہ سے اس کا لقب جا حظ پڑ گیا تھا۔ بچپن بصرہ ہی میں گزرا۔ تعلیم کا بچپن ہی سے بے حد شوق تھا۔ تجسس طبیعت لے کر پیدا ہوا تھا۔ مسجد میں ان لوگوں میں جا بیٹھا تھا جو مختلف مسائل پر بحث کرنے کے لئے جمع ہوا کرتے تھے۔ اس نے الامصی، ابو عبیدہ، ابو زید جیسے علمائے لسانیات اور شعر العرب کے فاضل ترین لوگوں کے حلقہ درس میں زمانے کھنڈے کیا تھا۔ ذہانت اور شوق نے اسے بچپن ہی میں معترف اور امراء کے حلقوں سے روشناس کرا دیا تھا۔ اس طرح اس نے رفتہ رفتہ عربی زبان میں حقیقی مہارت پیدا کر لی اور ساتھ ہی مروجہ روایتی ثقافت میں بھی ماہر ہو گیا۔ جا حظ نے ۲۰۰ھ میں "امامت" کے موضوع پر چند تصانیف لکھ کر مامون سے خراج خمیس حاصل کیا اور اسے خلیفہ کے دربار میں اہم مقام حاصل ہو گیا۔ وہ اپنی تصانیف بڑے لوگوں کے ناموں سے منسوب

اس پر نگاہ بد اور جادو کا اثر نہیں ہوگا اس لئے کہ جنات خروگوش کے "جنس" کی وجہ سے اس کے قریب نہیں آتے۔

کر کے معقول رقبے وصول کرتا تھا۔ غالباً وہ ایک مدرس تھا۔ یہی وجہ ہے کہ متوکل اسے اپنے بچوں کا تالیق مقرر کرنے کا خواہشمند تھا لیکن وہ اس کی بد صورتی کی بناء پر یہ خدمت اس کے سپرد نہ کر سکا۔ جاحک نے عقاب سیاحتی بھی کس جن میں شام کی سیاحت بھی شامل ہے۔ قیام بغداد کے دوران میں اسے علم کے پیش بھاخرینے سے استفادہ کرنے کا موقع ملا۔ زندگی کے آخری حصے میں قاف سے اس کا آدابہ مفلوج ہو گیا تھا اور وہ بغداد سے بعمرہ واپس لوٹ آیا تھا جہاں اس نے وفات پائی۔ جاحک کی مشہور تصانیف میں سے کتاب النجوم سات جلدوں پر مشتمل ہے۔ نیز کتاب البیان والبعین کے علاوہ اس کی تصانیف کی تعداد دو سو کے قریب ہے۔ (شاہکار اسلامی انسائیکلو پیڈیا صفحہ ۶۲۹-۶۳۰)

۱۔ جنات: یہ لفظ جن (JINN) کی جمع ہے جس کے معنی چھپے ہوئے پوشیدہ کے ہیں۔ جس لفظ میں نیم اور نون کا مادہ ہوگا اس میں پوشیدگی و استتار ملحوظ ہوگا مثلاً جنت (کیونکہ وہ لوگوں کی آنکھوں سے پوشیدہ ہے) اس لئے جنت کہلاتی ہے یا جنوں کیونکہ عقل پر پردہ ڈال دیتا ہے۔ جنین پیت والے بچے کو کہتے ہیں کیونکہ وہ ماں کے رحم میں پوشیدہ ہوتا ہے۔ جنان کا اطلاق دل پر اس لئے کرتے ہیں کہ وہ پوشیدہ اور اس کے خیالات چھپے ہوئے ہیں۔ "جنۃ" ذوال حال کو اس لئے کہتے ہیں کہ وہ اپنی آرزو میں پھیلا لیتی ہے چنانچہ جن (JINN) اللہ کی اس مخلوق پر بولا جاتا ہے جو طافت مادہ کے سبب جس بھر (دیکھنے کی قوت) سے پوشیدہ رہتی ہے۔ قرآن کی اصطلاح میں جن (JINN) ایک غیر سرئی مخلوق ہے۔ بعض کے نزدیک ملائکہ بھی جنوں میں شامل ہیں بعض کے نزدیک تمام ملائکہ جن ہیں لیکن تمام جنات ملائکہ نہیں ہیں۔ جنوں کی تخلیق کس طرح ہوئی یا ان کی حقیقت کیا ہے۔ اس بارے میں مفسرین نے قرآن مجید کی ان آیات کی بناء پر جن میں یہ لفظ آیا ہے اس مخلوق کے حقائق بہت سے تصورات قائم کئے ہیں۔ امام بیضاوی نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے۔ یہ بخار یا آگ سے بنے ہوئے ذوی العقول ہمارے حواس سے غیر محسوس مختلف شکلوں میں ظاہر ہونے والے اور عظیم و دشوار کاموں کے انجام دینے کے قابل اجسام ہیں اور ان کے ساتھ دوسری ذوی العقول ہستیوں کو نور اور مٹی سے تخلیق کیا گیا ہے۔ جن (JINN) نجات ابدی حاصل کر سکتے ہیں اسلامی عقائد میں "جن" کا وجود مختلف طور پر تسلیم کیا جاتا ہے۔ یہ عقیدہ آج بھی قائم ہے حتیٰ کہ مغرب میں سے بھی چند ہی نے ان کے وجود میں شک کا اظہار کیا ہے۔ عربوں میں جنات کہتے ان کے اوصاف کی بنا پر چند نام دیئے جاتے تھے۔

(۱) عامر (خزاد): جو جن (JINN) آدمیوں کے ساتھ رہتے ہیں۔

(۲) اراج: وہ جنات جو لڑکوں کو تنگ کرتے ہیں۔ اہل ہند انہیں بھوت یا آسب کہتے ہیں۔

(۳) شیطان: جو خبیث اور سخت تکلیف دینے والے ہوتے ہیں۔

(۴) طریت: یہ مارو سے زیادہ قوی ہوتے ہیں۔

(۵) بائف: جنگوں میں چھپنے چلائے اور آواز دینے والے جنات کو کہتے ہیں۔

(۶) مارو: جو شیطانوں سے بھی زیادہ سرکش ہوتے ہیں۔

(۷) رجال الغیب: یہ مسافروں کو راہ بھلا دیتے ہیں۔

(۸) شہاب: یہ بیابانوں میں کبھی ایک لشکر اور مشکل وغیرہ سے چیزیں دکھائی دیتی ہیں۔

(۹) چٹلاو: رات میں اور بعض اوقات دن میں اجاز جنگوں میں کبھی چھونے لڑکوں کی صورت میں دکھائی دیتے ہیں اور پھر دھنسا کسی اور شکل میں ظاہر ہو جاتے ہیں۔

قرآن مجید سے ثابت ہے کہ جنات کا ایک گروہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن سن کر ایمان لایا تھا اور اپنی قوم میں اسلام کی تبلیغ کرتا تھا۔ معتبر روایات سے معلومات ہوتا ہے کہ ہجرت مدینہ سے قبل کہ معظم میں کم از کم جنات کے چودہ گروہ آئے تھے۔

جنات مسلم اور کافر دونوں قسم کے ہیں۔ کافر جنات زیادہ شریر اور مشکل سے قابو میں آنے والے سمجھے جاتے ہیں۔ جنات میں قرآن و دونوں صفتیں موجود ہیں اور یہ کئے مل کر رہتے ہیں جیسا کہ امام مالک کے فتویٰ سے بھی معلوم ہوتا ہے۔ جیسا کہ اہل یمن نے امام مالک سے ایک فتویٰ معصوم لیا تھا کہ ایک جن (JINN) مرد ایک انسان عورت سے شادی کرتا چاہتا ہے۔ امام مالک نے جواب دیا کہ اس میں کوئی برائی تو نہیں لیکن مجھے یہ نا پسند ہے کہ ایک عورت

(۲) اگر کسی شخص کے شفا و پا جانے کے بعد کسی عضو میں ارتعاشی کیفیت پیدا ہوگئی ہو تو ایسے شخص کو خشکی کے خروگوش کو بھون کر اس کا دماغ کھانے میں دیا جائے تو یہ اس کے لئے نہایت مفید ہے۔

(۳) اگر کوئی شخص دوپٹے کے برابر خروگوش کا دماغ لے کر نصف رطل کے چھپنے حصہ کے برابر گائے کا دودھ لے کر استعمال کرے تو وہ آدمی کبھی بوڑھا نہیں ہوگا۔

(۴) سرطان (کینسر) کے مرض میں خروگوش کا انجھ لگانا بہ حد مفید ہے۔

(۵) اگر کوئی عورت زخروگوش کے پیر مایہ کو پی لے تو اس کے زوالاد پیدا ہوگی اور اگر مادہ خروگوش کے انجھ کو پی لے تو لڑکی پیدا ہوگی۔

(۶) خروگوش کی میٹھی یا گوبر کو عورت باندھ کر لٹکا لے تو وہ عورت حاملہ نہیں ہو سکتی۔

(۷) بقراط نے کہا ہے کہ خروگوش کا گوشت گرم خشک ہوتا ہے پیٹ کو صاف کرتا ہے اور پیشاب اچھی طرح سے کھل کر آتا ہے۔ وہ خروگوش اچھا سمجھا جاتا ہے جسے کتے نے شکار کیا ہو تو یہ موٹا پے کیلئے مفید ہے البتہ اس کا گوشت کھانے سے نیند ختم ہو جاتی ہے اور سرداء کا غلبہ ہو جاتا ہے۔ اس کیلئے اطباء نے تر مصالے کی تجویز کی ہے البتہ خروگوش کا گوشت ٹھنڈے مزاج والوں کیلئے بہ حد مفید ہے۔

(۸) اگر خروگوش کا دماغ بھون کر سیاہ مرچ کے ساتھ ملا کر کھایا جائے تو ریشہ کیلئے فائدہ مند ہے۔

(۹) بعض خروگوش کا گوشت خشک ہوتا ہے اس لئے کہ انہیں چرنے کیلئے ایسی جگہ چھوڑ دیا جاتا ہے جہاں پانی میں گھاس پھوس وغیرہ رہتی ہے جس سے ان کے گوشت میں خشکی پیدا ہو جاتی ہے۔ یہ نسبت ان خروگوشوں کے جن کو گھری میں چرایا گیا ہو۔

(۱۰) اگر ایک دانق (چھرتی وزن) خروگوش کے دماغ میں دو "جے" کا فور ملا کر کسی کو پلا دیا جائے تو جو بھی اس شخص کو دیکھے گا وہ اس سے محبت کرنے لگے گا اور اگر کوئی عورت اسے دیکھ لے گی تو وہ اس پر عاشق ہو جائے گی یہاں تک کہ ایک ساتھ رہنے کیلئے مطالبہ کر لگی۔

حاملہ پائی جائے تو وہ کہہ دے کہ یہ صل جن (JINN) کی طرف سے ہے اور اسلام میں فتنہ بڑھے۔ کیا جنات جنت میں جائیں گے اور کیا جنات کو ثواب ملے گا؟ اس کے متعلق امام ابوحنیفہ کے تین اقوال ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ ان کے لئے کوئی ثواب نہیں سوائے اس کے کہ وہ آگ سے نجات پائیں گے اور پھر انہیں حکم ہوگا کہ دوسرے حیوانات کی طرح مٹی ہو جائیں اور وہ نیست و نابود ہو جائیں گے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ جنات بھی اہل جنت میں سے ہوں گے مگر دخول جنت سے بڑھ کر انہیں ثواب نہیں ملے گا۔ تیسرا قول یہ ہے کہ جو جنوں کے عذاب اور آگ میں جانے کا ذکر قرآن مجید میں مذکور ہے عمران کے جنت میں جانے کا کوئی ذکر نہیں ان نعمتوں کے حاصل کرنے میں ان کا ذکر ہے جو اہل جنت کیلئے ہیں۔ امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول ہے کہ جنات کو طاعت پر ثواب ملے گا اور وہ جنت میں داخل ہوں گے۔ (شاہکار اسلامی انسائیکلو پیڈیا صفحہ ۷۰۷-۷۰۸)

۱۔ بقراط: (المولود ۶۶۰ قبل مسیح) ایک مشہور و معروف یونانی طبیب اسے طب کا باپانے آدم بھی کہا جاتا ہے۔ ایٹانے کو چمک کے قریب جزیرہ قوس میں پیدا ہوئے۔ اس نے طب کی ابتدائی تعلیم اسکلیس کے مشہور کلیسا میں حاصل کی بعد ازاں حصول تعلیم کیلئے دور دراز کا سفر کیا۔ قمر میں تھلسلی اور انجھنر کی درسگاہوں میں تدریس میں مشغول رہا اور لیبس کے مقام پر عین جوانی کے عالم میں فوت ہو گیا۔ مشرقی دانشوروں میں بقراط کی بہت شہرت تھی۔ وہ بقراط کی بہت سی تصانیف سے واقف تھے۔ عربی میں اس کی تصانیف کے مشہور مترجم حمین بن اخطی، قسطابن لوقا، یحییٰ بن علی اور عبدالرحمن بن علی تھے۔ مسلمان اطباء نے اس کی کتابوں سے بہت سی معلومات حاصل کیں۔ بقراط کے متعلق ایک روایت مشہور ہے کہ ایک مرتبہ ایرانی مملکت میں ایک دہانے تباہی برپا کر رہی تھی۔ ایران کے بادشاہ نے بقراط کو جو قوس میں مقیم تھا بہت بھاری رقم پیش کیں اور اس دہانے کیلئے اس کی خدمات حاصل کرنا چاہیں لیکن بقراط نے کہا کہ وہ اپنے ملک کے دشمنوں کی خدمت نہیں کرے گا بلکہ اس کا اولین فرض اپنے ہم وطنوں کی خدمت ہے۔ (شاہکار اسلامی انسائیکلو پیڈیا صفحہ ۳۸۴)

(۱۱) اگر کوئی عورت خرگوش کا خون پی لے تو وہ کبھی حاملہ نہیں ہو سکتی۔ اسی طرح اگر سفید داغوں اور جھانپوں میں خرگوش کا خون لگایا جائے تو وہ داغ اور جھانپاں انشاء اللہ ختم ہو جائیں گے۔

(۱۲) اگر کوئی عورت خرگوش کے دماغ کو کھا کر اس میں سے پھر تھوڑا پی پی ٹل (شرنگا) میں رکھ لے بعد میں شوہر جماع کرے تو وہ عورت انشاء اللہ حاملہ ہوگی۔ اسی طرح اگر خرگوش کے دماغ کو لے کر بچوں کے سوزھوں پر لگا دیا جائے تو ان کے دانت جلدی نکل آئیں گے۔

(۱۳) خرگوش کے خون کا سرمہ آنکھوں میں لگانے سے آنکھوں میں کسی قسم کے بال نہیں آئیں گے۔ مھر اس حکیم نے کہا ہے کہ اگر خرگوش کے پتے کو گھی اور عورت کے دودھ میں ملا کر بطور سرمہ استعمال کیا جائے تو اس سے آنکھوں کے پھولے اور دیگر زخموں سے نجات مل جائے گی۔

(۱۴) خرگوش کا خون جسم کے کالے داغوں کیلئے مفید ہے۔

(۱۵) خرگوش کا گوشت پابندی کے ساتھ کھانا بستر پر پیشاب کرنے والے کیلئے مفید ہے۔

(۱۶) ارسلو نے لکھا ہے کہ اگر خرگوش کے بغیر مایہ کو سرکہ میں ملا کر بیا جائے تو یہ سانپ کے زہر کیلئے بے حد مفید ہے۔ اسی طرح اگر اسے ایک لوبیا کے برابر نوش کرائیں تو جھوٹا بخار جاتا رہے گا لیکن اگر ایک درہم کی مقدار پلائیں تو ولادت آسانی سے ہوگی۔ اسی طرح اگر خرگوش کے بغیر مایہ کو گھٹلی میں ملا کر کسی ایسے زخم پر رکھ دیا جائے جس میں کیل وغیرہ پھنس گئی ہو تو وہ کیل انشاء اللہ جلدی نکل جائے گی اور اسی محل سے بدن سے کاغذ بھی نکل جائے گا۔

(۱۷) اگر خرگوش کے گوبر کی دھونی غسل خانہ میں دے دی جائے تو جو بھی اسے سونگھے گا تو اس سے ہوا خارج ہوگی۔

(۱۸) اگر کوئی شخص کسی ایسی جگہ جہاں کسی سوڈی جانور نے ڈس لیا ہو خرگوش کے خصیہ کا لپ کر لے تو اس سے زہر کے اثرات ختم ہو جائیں گے۔

(۱۹) اگر خرگوش کی جڑی کسی عورت کے بچے کے پیچھے رکھ دی جائے تو وہ عورت خود بخود غینہ کی حالت میں راز خاش کر دے گی۔

(۲۰) اگر کوئی شخص خرگوش کی ڈانڈ کو گلے میں باندھ کر لٹکا لے تو وہ ڈانڈ کے درد سے محفوظ رہے گا اور اسے سکون حاصل ہوگا۔

تعبیر | خرگوش کی خواب میں تعبیر ایک خوبصورت عورت کی ہے جس میں محبت والہ نام کی کوئی چیز نہیں۔

(۲) اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے خرگوش کو ذبح کر دیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی عورت مر جائے گی یا اس سے جدا ہو جائے گی۔

(۳) اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے خرگوش کا پکا ہوا گوشت کھایا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے ایسی جگہ سے رزق ملے گا جہاں سے اس کا تصور بھی نہ ہوگا۔

(۴) اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے خرگوش کا شکار کیا ہے یا کسی نے خرگوش بطور ہدیہ دیا ہے یا اس نے خرگوش خریدا ہے تو ان سب کی یہ تعبیر ہوگی کہ اسے رزق کی دولت نصیب ہوگی لیکن اگر یہ خواب دیکھنے والا غیر شادی شدہ ہے تو اس کا کہیں سے رشتہ آئے گا۔ لیکن اگر وہ شادی شدہ تھا تو اس کے اولاد ہوگی یا اسے اپنے مخالف پر غلبہ اور کامیابی ملے گی۔

## الارنب البحری (دریائی خرگوش)

الارنب البحری (دریائی خرگوش): امام قزوینی نے کہا ہے کہ یہ ایسا جانور ہے جس کا سر خرگوش کی مانند اور باقی تمام جسم مچلی کی طرح ہوتا ہے لیکن شیخ الرئیس ابن سینا نے کہا ہے کہ وہ ایک چھوٹا سا زہریلا جانور ہے جو سیپ میں ہوتا ہے اور وہ اتنا زہریلا ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص اسے کھالے تو فوراً اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔

شرعی حکم | دریائی خرگوش کا گوشت چونکہ زہریلا ہوتا ہے اس لئے فقہاء نے اس کا گوشت حرام قرار دیا ہے۔ چنانچہ یہ جانور فقہاء کے اس قاعدے سے مستثنیٰ قرار دیا گیا ہے۔ ”ما اکل شہیہ فی البر اکل شہیہ فی البحر“ جس جانور کا ہم شکل خشکی میں کھانا جائز ہوگا اس کا دریائی ہم شکل بھی جائز ہوگا۔ دریائی خرگوش خشکی والے خرگوش کے مکمل مشابہ نہیں ہوتا اس لئے دریائی خرگوش کا بری خرگوش کے ہمنام ہونا حرمت کی دلیل نہیں بن سکتا۔

## الارویۃ (پھاڑی بکری)

الارویۃ (پھاڑی بکری): ہمزہ پر پیش اور زیر دونوں پڑھے جاسکتے ہیں۔ راہ ساکن واؤ مکسور اور یاہ پر تشدید کے ساتھ مستعمل ہے اور یہ لفظ ترکیلے بولا جاتا ہے۔ مادہ کیلئے ”الوعل“ کے الفاظ استعمال کئے جاتے ہیں۔ اسی مادہ سے ایک لفظ عورت کیلئے بھی بولا جاتا ہے۔ ”الارویۃ“ کی جمع ”ارادی“ ارادوا“ اروی“ وغیرہ آتی ہے۔ اصل میں ارویۃ الفعولۃ کے وزن پر آتا ہے لیکن (علامہ صرف نے) دوسرے واؤ کو یاہ سے بدل کر واؤ میں مدغم کر دیا ہے۔ واؤ کو یاہ کی مناسبت سے کسرہ دے دیا ہے۔ اسی لئے ثلاث ارادی“ الفاعل کے وزن کے مطابق استعمال کیا جائے گا لیکن جب کثرت کیلئے استعمال کیا جائے تو اروی کے ہمزہ کو زبردے کر ”العل“ کے وزن پر استعمال کریں گے۔

بعض لغویین (زبان جاننے والے) کے مطابق ”الاروی“ بکری کو کہا جاتا ہے۔

۱۔ ذکر ابن محمد قزوینی: (ولادت قریباً ۶۸۰ھ بمطابق ۱۲۸۳ء۔ وفات ۷۲۸ھ بمطابق ۱۳۲۶ء)

عجائب المخلوقات و غرائب الموجودات کا مصنف خاندانی لحاظ سے عرب تھا لیکن اس کے آباؤ اجداد نے ایران میں مستقل سکونت اختیار کر لی تھی۔ ۶۸۰ھ تا ۷۱۵ھ کے عرصہ کے دوران واسطہ اور جلد کا قاضی رہا۔ قزوینی کی احوال کا نکات سے متعلق مذکورہ بالا کتاب قرون وسطیٰ کے عرب مصنفین کی یادگار کتابوں میں سے ایک قابل قدر تصنیف مانی جاتی ہے۔ کتاب مذکورہ دو حصوں پر مشتمل ہے۔ پہلے حصے میں سماوی اور دوسرے میں ارضی اشیاء سے بحث کی گئی ہے۔ دوسری کتاب جغرافیہ سے متعلق علوم پر ایک بہترین تصنیف ہے۔ (شایعہ اسلامی انسائیکلو پیڈیا صفحہ ۱۳۲۶)

ح۔ ابن سینا: بوعلی سینا (التبوی ۱۰۳۷ء) فلسفہ کے آسمان پر آفتاب بن کر چکا یہ شخص فلسفہ اور طب دونوں علوم میں کمال دیکھا رکھتا تھا۔ اس نے سترہ سال کی عمر میں شاہ لوح ابن منصور کے علاج میں اپنے کمال کا اظہار کیا تھا۔ فلسفہ میں اس نے اپنے خیالات کو عام المسلمین کے عقائد سے مطابق کرنے کی بے حد کوشش کی لیکن اس کے باوجود بھی امام غزالی نے اس کے معاد و حشر اجساد کے خیالات کی بنا پر اس کی تکفیر کی۔

(مسلمانوں کے عروج و زوال کی داستان صفحہ ۳۰۸-۳۰۹)



پہاڑی بکری کا ذکر احادیث نبوی ﷺ میں حدیث شریف میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حالت احرام میں تھے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بطور ہدیہ ایک پہاڑی بکرا پیش کیا گیا۔

دوسری حدیث اس طرح ہے کہ:

حضرت عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ میں جنگ احد کے دن پہاڑ پر اس طرح پناہ گزین ہو گیا تھا جس طرح کہ پہاڑی بکری پہاڑ میں رہا کرتی ہے۔ پھر میں اچانک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو کیا دیکھتا ہوں کہ آپ ﷺ صحابہ کرام کے ساتھ تشریف فرما ہیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ آیت کریمہ نازل ہو رہی ہے۔

”وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ“

(اور نہیں ہیں محمد مگر رسول۔ تحقیق ان سے قبل بھی رسول گزر چکے ہیں۔)

ترمذی شریف کی روایت (جو عمرو بن عوف کے دادا سے مروی ہے) میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بلاشبہ دین (اسلام) حجاز کی طرف اس طرح سٹ آئے گا جس طرح کہ سانپ اپنے بل کی طرف سٹ آتا ہے اور دین حجاز (مکہ مدینہ اور اس کے تعلقات) میں اس طرح جڑ پکڑ لے گا جس طرح پہاڑی بکری پہاڑ کی چوٹی پر رہنے لگتی ہے اور دین انجمنی حالت میں دنیا میں آیا اور آخر میں بھی یہی حالت ہو جائے گی۔ پس غریبوں (یعنی انجمنی لوگوں) کیلئے خوشخبری ہے غریب ہی اس چیز (یعنی میری سنت) کو درست کر دیں گے جس کو میرے بعد لوگوں نے خراب کر دیا ہوگا۔

ایک اور حدیث میں یہ مضمون ہے۔

”حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت یونس ابن متی علیہ السلام کھلے ہوئے چنیل میدان میں ڈال دیے گئے تو اللہ تعالیٰ نے وہاں پر کدو کی تیل لگا دی اور آپ کیلئے ایک جنگلی بکری کا انتظام کر دیا جو خشکی سے چر کر آپ کے سامنے آ کر اپنی ٹانگ اٹھا دیتی۔ آپ اس کے دودھ سے صبح و شام سیراب ہوتے یہاں تک کہ آپ (یعنی یونس علیہ السلام) کا جسم گوشت سے بھر آیا۔“

ابن علیہؓ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت یونس علیہ السلام کی راحت کیلئے کدو کی تیل کا سایہ کر دیا تھا۔ اسی طرح آپ کی پرورش کا انتظام یوں کیا کہ ایک پہاڑی بکری روزانہ صبح و شام آپ کی خدمت میں آتی تھی۔ آپ اس کا دودھ دوتے اور خوب سیر ہو کر پیتے تھے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے حضرت یونس علیہ السلام پر فضل کا معاملہ فرمایا تھا۔ قسم قسم کی غذا کدو سے ملتی تھی اور دل بہلانے کیلئے مختلف قسم کی دلچسپ چیزیں موجود رہا کرتیں۔

ابن جوزئی نے حضرت حسن سے اللہ تعالیٰ کے اس قول ”وَلَقَدْ بَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ“ کے تحت اس بات کا تذکرہ کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی خدمت میں ایک پہاڑی بکری کو ایک پہاڑی درہ سے بھیجا تھا۔

حضرت عوف کی حدیث میں ہے کہ وہ ایک آدمی سے گفتگو کر رہے تھے۔ وہ مغلوب ہو گیا تو اس نے یہ کہا کہ پہاڑی بکرا اور شتر مرغ دونوں ایک ساتھ جمع ہو گئے۔ (گویا اس کی مراد یہی تھی کہ دو آدمی متضاد گفتگو میں مصروف ہیں) اس لئے کہ پہاڑی بکرا تو پہاڑ کی چوٹی پر رہتا ہے اور شتر مرغ نرم اور خوشگوار علاقے میں رہتا ہے۔

پہاڑی بکرے کی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں بچوں کی شفقت و محبت کا جذبہ پایا جاتا ہے۔ اگر کسی شکاری نے پہاڑی بکرے کے بچوں میں سے کسی ایک پر حملہ کر کے شکار کیا تو دوسرا اس کے پیچھے بھاگا چلا آتا ہے۔ گویا وہ ایک ساتھ رہنا چاہتے ہیں نیز اس جانور کے اندر ماں باپ کے ساتھ حسن سلوک کرنے کا جذبہ بھی موجود ہوتا ہے۔ مثلاً یہ ایسا کرتا ہے کہ جو چیزیں اس کے ماں باپ کھاتے ہیں وہ ان کو لے کر ان کی خدمت میں پیش کرتا ہے پھر مزید حسن سلوک یہ کرتا ہے کہ جب اس کے والدین بوڑھے ہو جاتے ہیں تو یہ جانور غذا کو اپنے دانٹوں سے چبا چبا کر اپنے والدین کو کھلاتا ہے۔

بعض حضرات کہتے ہیں کہ پہاڑی بکرے کے دونوں سینگوں میں دو سوراخ ہوتے ہیں جس سے وہ سانس لیتے ہیں اور اگر یہ دونوں سوراخ کسی وجہ سے بند ہو جائیں تو پہاڑی بکرے کی موت واقع ہو جاتی ہے۔

شرعی حکم | پہاڑی بکری کا گوشت تمام اہل علم کے نزدیک حلال ہے اس کی تفصیل انشاء اللہ باب ”الوعل“ کے تحت آئے گی۔ امثال | عرب مثال دیتے ہوئے کہتے ہیں ”انما فلان کھارح الاروی“ واقعی فلاں آدمی پہاڑی بکرے کی تاریک رات کی طرح ہے۔ اس لئے کہ پہاڑی بکرا پہاڑوں کی چوٹیوں پر رہتا ہے اس لئے وہ لوگوں کی نظروں سے اوجھل رہتا ہے۔ لوگ اس کو دیکھنے میں مشکل محسوس کرتے ہیں اسی طرح جس شخص سے کرم و احسان کا وقوع کبھی کبھی ہو جایا کرتا ہو ایسے شخص کے لئے اہل عرب بطور مثل اور کہاوت کے استعمال کرتے ہیں۔ دوسری مثال اس طرح ہے کہ ”لکلم فلان فجمع بین الاروی والنعام“ فلاں شخص نے ایسی گفتگو کی کہ گویا پہاڑی بکرا اور شتر مرغ دونوں جمع ہو گئے۔ اسی طرح تیسری مثال ”ما یجمع بین الاروی والنعام“ یعنی فلاں شخص نے ایسی گفتگو کی گویا کہ پہاڑی بکرا اور شتر مرغ دونوں جمع ہو گئے۔

یہ مثال اس وقت بولی جاتی ہے جب دو مختلف المزاج چیزیں اکٹھی ہو جائیں تو یہ مثل بول کر یہ مراد ہوتی ہے کہ یہ خیر و شر ایک ساتھ کیسے جمع ہو گئے۔

تعبیر | مسلم شریف میں سعید بن زید بن عمرو بن نفیل کی روایت مذکور ہے۔ (سعید بن زید عشرہ ہشرہ میں سے ہیں جن کو نبی اکرم ﷺ نے جنت کی بشارت دی ہے۔)

سعید بن زید کی روایت میں مذکور ہے کہ اردی بنت اولیس آپ سے کسی معاملے میں الجھ گئیں۔ چنانچہ وہ اپنا مقدمہ لے کر مروان بن حکم کے پاس پہنچ گئیں۔ جو ان دنوں مقام حیرہ (اطراف مدینہ) میں مقیم تھے۔ اردی بنت اولیس نے شکایت کی کہ سعید بن زید میرے حق کو دینا نہیں چاہتے اور انہوں نے میری زمین کے کچھ حصہ پر قبضہ کر رکھا ہے۔ اردی بنت اولیس کے اس بیان کو سن کر حضرت سعید بن زید نے فرمایا کہ میں اس عورت پر کیسے ظلم کر سکتا ہوں حالانکہ میرے سامنے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مبارک ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

”اگر کوئی شخص کسی زمین کے ایک بالشت حصہ پر بھی زبردستی قابض ہو گا تو اس کو قیامت کے دن سات زمینوں کے برابر کی طوق پہنائی جائے گی“ یہ کہہ کر حضرت سعید بن زید نے اس عورت کیلئے زمین چھوڑ دی۔ پھر حضرت سعید نے مروان بن حکم سے فرمایا کہ آپ اس عورت کے معاملے کو جانے دیجئے اور اس عورت سے اجتناب کیجئے پھر حضرت سعید بن زید نے اس عورت کیلئے بد دعا فرمائی

”اَللّٰهُمَّ اِنْ كَانَكَ كَاذِبًا فَاعْمِ بَصْرَهَا وَاجْعَلْ قَبْرَهَا فِيْ بَنَرِهَا“

”اے اللہ! اگر یہ عورت جھوٹی ہے تو اسے اندھی کر دے اور اس کی قبر کنویں میں بنا دے۔“

اسی وقت اردوی بن اولیس اندھی ہو گئی پھر اسی دوران ایک سیلاب آیا جس نے اس عورت کی زمین کی حدود کو واضح کر دیا۔ جب اللہ تعالیٰ نے اردوی بنت اولیس کو اندھا کر دیا تھا تو اس وقت اس کی یہ حالت ہو گئی تھی کہ وہ دیواروں کو پکڑ پکڑ کر چلتی تھی اور یہ کہتی تھی کہ مجھے سعید بن زید بن عمرو بن نفیل کی بددعا لگ گئی ہے۔ چنانچہ وہ اسی حالت میں چلتی چلتی کنویں میں گر کر مر گئی۔

بعض راوی یہ بھی کہتے ہیں کہ اس عورت نے حضرت سعیدؓ سے دعائے خیر کی درخواست کی تو حضرت سعید بن زیدؓ نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے جو خصوصیت مجھے عطا فرمائی ہے اسے میں کسی حالت میں واپس نہیں کر سکتا۔ ایک قول یہ مروی ہے کہ اہل مدینہ جب کسی کو بددعا دیتے ہیں تو اکثر یہی کہتے ہیں کہ ”اعماه اللہ کما اعمیٰ اردوی“ ”اے اللہ! اسے اندھا کر دے جیسے تو نے اردوی کو اندھا کر دیا تھا۔“

چنانچہ اہل مدینہ اردوی سے اس عورت اردوی بنت اولیس کو ہی مراد لیا کرتے تھے پھر بعد میں جاہلوں نے بھی کہنا شروع کر دیا ”اعماه اللہ کما اعمیٰ الاروی“ لیکن جاہل ”الاروی“ سے اس پہاڑی بکر کو مراد لینے لگے جو اندھا ہو۔

اس لئے ان کا یہ خیال تھا کہ یہ پہاڑی بکر اندھا ہوتا ہے لیکن صحیح قول وہ ہے جو پہلے گزر چکا ہے۔  
پہاڑی بکرے کے خواص اگر کوئی چست اور محنت و مشقت کرنے والا شخص بدن میں محکم و دردمحسوس کرے تو پہاڑی بکرے کے سینک اور کھردوں کو چیں کر تیل میں ملا کر تمام بدن چنڈلیوں میں مالش کرے تو اسے اتنا آرام محسوس ہوگا جیسے کہ اس نے کوئی کام ہی نہ کیا ہو۔

## الاساربع (بزی کے کیزے)

الاساربع: (ہمزہ کی زیر کے ساتھ ہے) ان سرخ کیزوں کو کہا جاتا ہے جو بزی میں ہوا کرتے ہیں۔ یہ بزی کی کھال کو اتار کر اس کو اپنا بستر بنا لیتے ہیں۔ ابن مالک فرماتے ہیں کہ ابن السکیت نے کہا ہے کہ اصل میں ”اسروع“ یا ”پزیر“ کے ساتھ ہی ہے لیکن کلام میں ”یفعول“ کے وزن پر استعمال نہیں ہوتا۔ بعض لغویین نے یہ بھی کہا ہے کہ ”الاساربع“ وہ کیزے ہیں جن کے سر سرخی مالک اور جسم سفید رنگ کے ہوتے ہیں وہ اکثر ریتلی زمین میں رہتے ہیں اور یہی وہ کیزے ہیں جن سے عورتوں کی انگلیوں کو تشبیہ دیا کرتے ہیں۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”الاساربع“ شحمة الارض (یعنی کچھوے) نامی کیزوں کو کہا جاتا ہے لیکن صحیح یہی ہے کہ ”اساربع“ کو شحمة الارض نہیں کہا جاتا جیسا کہ فقیر ”باب الشین“ میں انشاء اللہ اس کی وضاحت آئے گی۔

”الکلفاء“ میں مذکور ہے کہ ”الاساربع“ لٹا کیزوں کو کہتے ہیں جو لمبے لمبے جسم والے ہوتے ہیں اور ریت میں رہتے ہیں اور انہی سے عورتوں کی انگلیوں کو تشبیہ دیا کرتے ہیں اور انہی کیزوں کا دوسرا نام ”بنات الغلاوڈ“ بھی ہے۔ ادب الکاتب میں بھی اس بات کا ذکر ہے کہ ”الاساربع“ سے مراد وہ کیزے ہیں جو نرم اور پختے سفید رنگ کے ہوا کرتے ہیں جن سے عورتوں کی انگلیوں کو تشبیہ دی جاتی ہے۔

ابن مالک نے اپنی کتاب ”المنتظم الموجز فیما یہمزو لا یہمز“ میں ذکر کیا ہے کہ ”الاسروع والا سروع“ وہ کیزے ہیں جو بزیوں میں رہتے ہیں۔

یہ بزیوں کی کھال کو اتار کر اس کا بستر بنا لیتے ہیں چنانچہ آخر میں یہی قول ”ابن السکیت“ کا بھی لکھا ہے (کہ یہ بزیوں کے کیزے ہیں اور بزیوں کی کھال کو اتار کر اس کا بستر بنا لیتے ہیں۔)

علامہ دیمیریؒ فرماتے ہیں کہ ابن السکیت کی طرف سے جو وضاحت بیان کی گئی ہے وہ اس طرح نہیں ہے بلکہ وہ یوں ہے کہ ابن السکیت نے اپنی کتاب ”اصلاح المنطق“ میں یہ لکھا ہے کہ ”اساربع“ وہ کیزے ہیں جو ریل (ریت) میں رہتے ہیں اور یہ کھال کو اتار کر اپنا بستر بنا لیتے ہیں۔ چنانچہ معلوم ہوا کہ ابن السکیت کے یہاں ”بقل“ کی بجائے ”زل“ کا ذکر ہے اس لئے زیادہ قرین قیاس یہی ہے کہ دراصل لفظ ”بقل“ (ترکاری) کا ذکر تھا لیکن کتاب کی غلطی سے لفظ ”زل“ (ریت) لکھا گیا ہے۔

شرعی حکم ”الاساربع“ کا شمار حشرات الارض (زمین کے کیزے مکوڑے) میں ہونے کی وجہ سے اس کا کھانا حرام ہے۔  
خواص (۱) اگر ان کیزوں کو ہار یک چیں کر کئے ہوئے پٹھے پر رکھ دیا جائے تو فوراً ہی فائدہ ہوگا۔

(۲) امام رازیؒ نے لکھا ہے کہ اگر ان کیزوں کو دھو کر خشک کر لیا جائے پھر انہیں خوب ہار یک چیں کر تل کے تیل میں ملا کر آلہ تناسل (مردانہ عضو مخصوص) پر لگایا جائے تو وہ موتا ہو جاتا ہے۔

تعبیر اگر کسی شخص کو خواب میں یہ کیزے نظر آئیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ کوئی ایسا آدمی جو بظاہر نیک معلوم ہوتا ہے اس آدمی کے حالات اور اس کی منافقت لوگوں پر پوشیدہ نہ ہوگی اس کے باوجود وہ چور ہوگا اور وہ تھوڑا تھوڑا مال چوری کر کے لے جائے گا۔

معبرین (خواب کی تعبیر کا علم جاننے والے) کہتے ہیں کہ ”اسروع“ ہزرنگ کے کیزے ہوتے ہیں جو انگوڑی، بیلوں، مٹائی اور خوشوں وغیرہ میں پائے جاتے ہیں۔

## الاسفع (شکرا)

”الاسفع“ صغر اور شکر سے کو کہتے ہیں جس کا رنگ سرخی مالک سیاہ ہوتا ہے۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ ”الاسفع“ اس کا لے تل کو کہتے ہیں جو عورت کے دونوں رخساروں میں ہوا کرتا ہے۔ چنانچہ ایک صحیح حدیث میں مذکور ہے ”امراء سفعاء الخدین“ ایک ایسی عورت کھڑی ہے جس کے دونوں رخساروں میں کالا تل ہے چنانچہ کبھی ”الحمامة“ کیوتر کو بھی سفعاء کہا جاتا ہے یا کیوتری کیلئے ”السفعة“ کو بطور صفت استعمال کرتے ہیں۔



## الاسقنقور (ایک چھوٹی قسم کی چھپکلی)

الاسقنقور (ایک چھوٹی قسم کی چھپکلی) این متشروع کہتے ہیں کہ یہ خشکی کا مگر چھ ہے جس کا گوشت دوسرے درجہ کا گرم ہوتا ہے۔ مگر اس کے گوشت میں نمک ملا کر ایک شقال کی مقدار پیا جائے تو قوت باد میں اضافہ کرتا ہے اور شہوت کو ابھارتا ہے۔ گردے کی ٹھنڈک کو دور کر کے اس میں گرمی پہنچاتا ہے اور اس کی تکلیف کو دور کرتا ہے۔ این زہری کہتے ہیں کہ "الاسقنقور" مصر جیسے ممالک میں پائے جانے والے جانوروں میں سے ایک جانور ہے جو اپنی نشوونما کے آخری مرحلے میں چھپکلی کی مانند ہوتا ہے۔ اگر "الاسقنقور" کی آنکھ کو کسی ایسے شخص پر ملا جائے جو رات میں ڈرتا ہو تو اسے اس مرض سے نجات مل جائے گی البتہ اگر اس شخص کا دماغی توازن ہی خراب ہو تو یہ اس کیلئے مفید نہیں ہوگا۔

ارسطو طالیس اپنی کتاب "الجیو ان الکبیر" میں لکھتے ہیں کہ "الاسقنقور" کا چنا قوت باد میں اضافہ کا باعث ہوتا ہے اور مصر کے علاوہ تمام ممالک میں بھوک کو جگانا اور خوراک کو بڑھاتا ہے۔ "الاسقنقور" ہندوستانی بادشاہوں کو پیش کئے جانے والے ہدیوں میں سے بہترین ہدیہ سمجھا جاتا تھا کیونکہ بادشاہ اسے سونے کی چھری سے ذبح کرتے اور اس میں مصری نمک بھر کر اپنے ملک میں لے جاتے تھے۔ پھر ایک شقال کی مقدار جب اس نمک کو انڈے یا گوشت کے ساتھ استعمال کرتے تھے تو انہیں بے حد فائدہ محسوس ہوتا تھا۔ "اسقنقور ہندی" کی تفصیل انشاء اللہ "باب السین" میں "المتساح" کے عنوان کے تحت آئے گی جو کہ خشکی میں اثر ادا دیتا ہے۔ اگر اس کا اثر اپانی میں چلا جائے اور اس سے بچہ پیدا ہو تو اسے "المتساح" کہتے ہیں اور جو خشکی ہی پ پیدا ہو تو اسے "الاسقنقور" کہتے ہیں۔

## الاسود السالغ (سیاہ سانپ)

"الاسود السالغ" یہ ایک خاص قسم کا سیاہ رنگ کا سانپ ہے۔ اس سانپ کو "السالغ" اس لئے کہتے ہیں کہ یہ ہر سال اپنی جلد (کینگیل) اتارتا ہے۔ اس کا واحد خواہ ذکر کیلئے ہوا یا مونٹ کیلئے "اسود سالغ" آتا ہے۔ چنانچہ مونٹ کیلئے صفت کا صیغہ "سالغۃ" استعمال نہیں ہوتا اس کا تثنیہ "اسودان سالغۃ" آتا ہے۔

امام احمسی و ابو زید فرماتے ہیں کہ "سالغ" جو کہ صفت کا صیغہ ہے تثنیہ کے طور پر استعمال نہیں ہوتا البتہ این درید سے اس کا تثنیہ استعمال ہوتا مقول ہے۔ ہمارے (یعنی دیرٹی کے نزدیک احمسی کا قول رائج ہے اور صحیح ہے۔ "الاسود السالغ" کی جمع "الاسود سالغۃ" یا "سوالغ" آتی ہے۔

ابوداؤد نسائی الجامع اور مسلم و بخاری میں اس بارے میں مقول ہے۔

الاسقنقور و الاسقنقور ایک قسم کا دریائی جانور ہے جو گرم ممالک میں ہوتا ہے اور گرگٹ سے بڑا اور موٹا ہے اور دم چھوٹی ہوتی ہے۔ (مصباح اللغات صفحہ ۳۳)

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ جب سفر کرتے اور رات ہوتی تو آپؐ یہ دعا مانگتے۔  
 "يَا اَرْضُ رَبِّي وَرَبِّكَ اللهُ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ شَرِّكَ وَشَرِّ مَا فِيْكَ وَشَرِّ مَا خَلَقَ فِيْكَ وَشَرِّ مَا يَنْدُبُ عَلَيْكَ. اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ اَسَدٍ وَّ اَسْوَدٍ وَّ مِنْ الْحَيَّةِ وَالْعَقْرَبِ وَّ مِنْ سَاكِنِ الْبَلَدِ وَّ مِنْ الْبَدِّ وَّ مَا وَلَدَ"  
 "اے زمین میرا اور تیرا پروردگار اللہ ہے میں پناہ مانگتا ہوں اللہ کی تیرے شر سے اور جو تیرے اندر مخلوق ہے اس کے شر سے اور جو تیرے اندر پیدا کیا گیا ہے اس کے شر سے۔ میں پناہ مانگتا ہوں اللہ کی شیر اور اسود (خاص قسم کے سانپ) سے اور سانپ و بچھو سے اور جنات سے اور شیاطین سے۔" "ساکن البلد" کا معنی جنات اور "الد و ما ولد" سے مراد طمیس و شیاطین ہیں۔  
 صحیحین (بخاری و مسلم) میں مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کی حالت میں بھی سانپ اور بچھو کو مارنے کا حکم دیا ہے۔ ابن ہشام نے اپنے اشعار میں اس کا ذکر اس طرح کیا ہے۔

ما بال عينك لا تنام كأنما  
 كحلت اما قبيها بسم الاسود  
 تمہاری آنکھوں کو کیا ہو گیا کہ وہ سوتی نہیں ہیں۔ ایسا لگتا ہے کہ تم نے اسی کی چٹلیوں پر سانپ کے زہر کا سرمہ لگا لیا ہے۔  
 حنقا على سبطين حلايثرها  
 اولني لهم بعقاب يوم اسود  
 جن کو مدینہ میں مقیم ان دونوں اسوں کی عداوت نے اندھا کر دیا ہے انہیں چاہیے کہ وہ انتظار کریں سیاہ دن کا (یعنی قیامت یا شاعر کی موت کا دن)

امام شافعی نے اپنے اشعار میں "اسود سالغ" کا اس طرح ذکر کیا ہے۔

والشاعر المنطيق اسود سالغ  
 والشعر منه لعابه ومجابه  
 اور زیادہ شعر کہنے والا شاعر "اسود سالغ" ہے اور شعر ہی اس کے دھن کا لعاب اور اس کا جھاگ ہے۔

وعداوة الشعراء داء معضل  
 ولقد يهون على الكريم علاجه  
 اور شعراء کی دشمنی مشکل بیماری ہے اور تحقیق اس کا علاج شرفاء کیلئے بہت آسان ہے۔

واقعات | عبدالحمید بن محمود فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے پاس حاضر تھا کہ ایک شخص آیا اور کہنے لگا کہ ہم حجاج کے پاس جا رہے تھے یہاں تک کہ جب ہم مقام "صفاح" پر پہنچے تو ہمارے ایک ساتھی کا انتقال ہو گیا۔ ہم نے اس کے لئے ایک قبر کھودی چنانچہ میں نے دیکھا کہ ایک سیاہ سانپ آیا اور اس نے پوری قبر کو اپنے قبضہ میں کر لیا۔ ہم نے ایک دوسری قبر کھودی مگر پھر وہی ہوا کہ اسی طرح ایک سیاہ سانپ آیا اور پوری قبر پر قابض ہو گیا۔ ہم نے ایک تیسری قبر کھودی مگر پھر اسی طرح ہوا کہ ایک سیاہ سانپ آیا اور اس نے قبر کو اپنے گھیرے میں لے لیا تو بالآخر ہم اسے اسی طرح چھوڑ کر آپؐ کی خدمت میں آئے ہیں کہ آپؐ فرمائیں اب ہمیں کیا کرنا چاہئے۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا کہ یہ اس کا وہ عمل ہے جسے وہ اپنی زندگی میں کیا کرتا تھا پس تم جاؤ اور اسے اسی طرح کسی کنارے میں دفن کر دو کیونکہ تم اگر اس کیلئے پوری زمین بھی کھود ڈالو گے تو تمہیں اسی طرح کی صورتحال کا سامنا ہوگا۔ وہ شخص کہنے لگا کہ ہم نے بالآخر اپنے مردہ ساتھی کو سانپ کے ساتھ دفن کر دیا اور سفر سے واپسی کے بعد میں اس کی بیوی کے

پاس گیا تاکہ اس کے عمل کے متعلق پوچھ سکوں تو اس کی بیوی نے بتایا کہ وہ کھانا فروخت کیا کرتا تھا۔ ہر روز اپنے اہل خانہ کیلئے شام کی خوراک اس میں سے نکال لیا کرتا تھا اور اس کی جگہ اتنی ہی جو کی بھوی ملا کر بیچ دیا کرتا تھا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اسے اس کا عذاب اس طرح دیا۔

امام طبرانی "اپنی کتاب" المعجم الاوسط "میں اور امام بیہقی "نے" کتاب الدعوات الکبیر "میں حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے عکرمہ "نقل کی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب قضائے حاجت کیلئے تشریف لے جایا کرتے تھے تو بہت دور نکل جاتے۔ ایک دن آپ صلی اللہ علیہ وسلم قضائے حاجت کیلئے گئے اور ایک درخت کے نیچے بیٹھ گئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خفی (موزوں) کو اتار کر الگ رکھ دیا پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہننے وقت ابھی ایک ہی موزہ پہنا تھا کہ ایک پرندہ آیا اور دوسرا موزہ لے کر اڑ گیا اور خوب بلندی پر جا کر چکر لگانے لگا۔ اسی دوران اس موزہ سے ایک سیاہ رنگ کا سانپ نکل کر زمین کی طرف گرا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے دیکھ کر فرمایا کہ یہ ایک عظیم احسان ہے جو ابھی اللہ تعالیٰ نے مجھ پر کیا۔ پھر یہ دعا مانگی۔

"اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَنْ يُمْسِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْ شَرِّ مَنْ يُمْسِي عَلَى رِجْلَيْهِ وَمِنْ شَرِّ مَنْ يُمْسِي عَلَى أَرْبَعٍ"

"اے اللہ! میں پناہ مانگتا ہوں آپ کی اس کے شر سے جو اپنے پیٹ کے تل چلتا ہے (مثلاً سانپ، بھو وغیرہ) اور اس کے شر کی جو دو پاؤں پر چلتا ہے (مثلاً انسان اور جن) اور اس کے شر سے جو اپنے چار پاؤں پر (یعنی حیوانات درندے وغیرہ) چلتا ہے۔"

اس حدیث کی دوسری صحیح الاسناد نظر کا ذکر انشاء اللہ باب الغبن میں القرباب کی بحث میں آئے گا۔

"کتاب الزہد" میں احمد نے سالم بن ابی الجعد کی روایت نقل کی ہے۔ سالم بن جعد فرماتے ہیں کہ حضرت صالح علیہ السلام کی قوم میں ایک شخص لوگوں کو تنگ کیا کرتا تھا لوگوں نے حضرت صالحؑ سے اس کی شکایت کی اور درخواست کی کہ آپ اس کیلئے بددعا کریں۔ صالح علیہ السلام نے فرمایا جاؤ تم اس کے شر سے محفوظ ہو جاؤ گے۔ وہ آدمی روزانہ لکڑی چٹنے جاتا تھا چنانچہ وہ اس دن لکڑی چٹنے کیلئے نکلا۔ اس دن اس کے ساتھ دو روٹیاں تھیں اس نے ایک روٹی کھالی اور دوسری صدقہ کر دی۔ چنانچہ وہ گیا اور لکڑی جن کر شام کو بیچ وسالم واپس لوٹ آیا اسے کوئی نقصان نہ پہنچا۔ لوگ صالح علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ وہ آدمی تو لکڑی جن کر بیچ وسالم واپس آ گیا ہے اسے تو کچھ بھی نہیں ہوا۔ حضرت صالحؑ کو تعجب ہوا۔ انہوں نے اس آدمی کو بلا کر پوچھا کہ تم نے آج کون سا عمل کیا ہے؟ اس نے عرض کیا کہ میں آج لکڑی چٹنے نکلا تو میرے پاس دو روٹیاں تھیں میں نے ایک کو صدقہ کر دیا اور دوسری کو کھالیا۔ حضرت صالحؑ نے فرمایا کہ اس لکڑی کے ٹکڑے کو کھولو لوگوں نے اسے کھولا تو اس میں سے ایک سیاہ سانپ کسی تنے کی مانند پڑا ہوا تھا اور اپنا دانت لکڑی کے ایک موٹے تنے پر گاڑے ہوئے ہے۔ صالحؑ نے فرمایا تمہارے اسی عمل (یعنی صدقہ) کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے تجھے اس سے نجات دی۔

اس کی نظیر تفصیل کے ساتھ "باب اللذال" میں ذیعب کے بیان میں انشاء اللہ آئے گی۔

حضرت ابو ہریرہؓ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ ایک جماعت کا گزر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پاس ہوا تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ اس میں سے ایک کی موت "انشاء اللہ" آج واقع ہوگی۔ وہ لوگ گزر کر چلے گئے جب شام کو واپس آئے تو ان کے ساتھ لکڑی کا ایک ٹکڑہ تھا اور ان میں سے کوئی بھی نہیں مرا تھا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ان سے فرمایا کہ اسے رکھو اور جس کے مرنے کی پیشین گوئی کی تھی اس سے فرمایا کہ اس ٹکڑے کو کھولو۔ چنانچہ جب اس نے لکڑی کا ٹکڑہ کھولا تو اس میں سے ایک سیاہ سانپ نکلا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اس آدمی سے پوچھا کہ تم نے آج کون سا عمل کیا ہے؟ اس نے عرض کیا ایسا تو کوئی بھی عمل نہیں کیا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ غور کرو اور سوچو چنانچہ اس آدمی نے جواب دیا کہ میرے پاس روٹی کا ایک ٹکڑا تھا۔ ایک مسکین میرے پاس سے گزرا اس نے مجھ سے سوال کیا تو میں نے اس روٹی کا کچھ حصہ اسے دے دیا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا تمہارے اسی عمل کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے تمہیں اس (یعنی سیاہ سانپ) سے بچالیا۔ (رواہ الطبرانی فی معجمہ الکبیر)

## الْأَصْرَمَانِ

الْأَصْرَمَانِ (کو اور بھیریا) ابن السکیت نے کہا ہے کہ ان دونوں (یعنی کو اور بھیریا) کو "اصرمان" اس لئے کہا جاتا ہے کہ یہ دونوں انسانوں سے الگ تھلگ اور دور رہتے ہیں۔ "الْأَصْرَمَانِ" رات اور دن کو بھی کہتے ہیں اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک دوسرے سے جدا اور منقطع ہوتا ہے۔

ایک صحابی کا واقعہ | امام احمد صحیح سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ اکثر یہ فرمایا کرتے تھے کہ ایک ایسے شخص کے متعلق بتاؤ جس نے پوری زندگی کبھی نماز نہیں پڑھی مگر پھر بھی جنت میں داخل ہو گیا؟ لوگوں کو اگر معلوم ہوتا تو وہ آپ سے سوال کرتے کہ آپ ہی بتا دیجئے وہ کون ہے تو حضرت ابو ہریرہؓ بتاتے کہ وہ "اصرم بن عبد اللہ" ہیں۔

عامر بن ثابت بن قیس فرماتے ہیں کہ میں نے محمود بن لبید سے پوچھا کہ ان کا یہ واقعہ کس طرح ہے؟ انہوں نے بتایا کہ وہ اسلام کا انکار کیا کرتے تھے لیکن جب غزوہ احد کا موقع آیا اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جہاد کیلئے نکلے تو اس موقع پر "اصرم" اسلام لائے۔ تموار ہاتھ میں لے کر جہاد کیلئے نکل پڑے اور جہاد کرتے رہے یہاں تک کہ شہید ہو گئے۔ صحابہ کرامؓ نے ان کی شہادت کا ذکر کیا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ جنتی ہے۔

## الْأَصْلَةُ

أَصْلَةٌ (بہت زہریلا سانپ) ہمزہ صا اور لام تینوں پر زبر ہے۔ ابن انباری کہتے ہیں کہ یہ ایک بڑے سر اور چھوٹے جسم والا سانپ ہے۔ اس کی خصوصیت یہ ہے کہ یہ گھڑ سوار پر چھلانگ لگا کر اسے کاٹتا اور ہلاک کرتا ہے۔ بعض کے نزدیک یہ ایک نہایت نقصان پہنچانے والا سانپ ہے اس کا ایک پاؤں ہوتا ہے وہ اس پر کھڑا ہوتا گھومتا اور چھلانگ لگاتا ہے۔ امام آصفیؒ نے اس کا ذکر اپنے اشعار میں اس طرح کیا ہے۔



یا رب ان کان یزید قد اکل

اے پروردگار اگر یزید نے خوب میرا دوست کا گوشت کھالیا ہے۔

فا قدر له اصله من الاصل

کیسا کالقرصه او خف جمل

تو تو (اصل) سانپوں میں سے کوئی سانپ مسلہ کر دے جو لوٹ کے کوئے کی طرح اس پر لینا ہوا اور اسے ڈھکے ہوئے ہو۔

علامہ جاحظ اہل عرب کا قول نقل کرتے ہیں کہ عرب کے دیہاتی کہا کرتے ہیں کہ (اصل) سانپ جہاں سے گزرتا ہے (شدت زہر کی وجہ سے) اسے جلا ڈالتا ہے چنانچہ ایسا ظاہر ہوتا ہے کہ اس کے اسی ہلاک کرنے کی وجہ سے اس کا نام (اصل) رکھا گیا ہے۔

حدیث میں "دجال" کی ایک پہچان بیان کی گئی ہے کہ اس کا سر (اصل) سانپ کے سر کی مانند ہوگا اور بعض کے نزدیک اس سانپ کا چہرہ انسان ہی کے چہرے کی طرح کافی بڑا ہوتا ہے۔ بعض حضرات نے کہا ہے کہ سانپ کا چہرہ اس طرح کا اس وقت ہوتا ہے جب اس کی عمر ایک ہزار سال ہو جائے۔

خواص | اس سانپ کی خصوصیت یہ ہے کہ اسے اگر کوئی شخص دیکھ لے تو وہ سانپ اس آدمی کو ہلاک کر ڈالتا ہے۔ اس کی مزید تفصیل انشاء اللہ "باب الحاء" میں آئے گی۔

## الْأَطْلَسُ (سیاہ بھیڑیا)

"الْأَطْلَسُ" یہ سیاہی مال خاستری رنگ کا بھیڑیا ہے نیز ہر وہ جانور جو سیاہی مال خاستری رنگ کا ہوا ہے بھی "اطلس" کہا جاتا ہے۔ کیت نے عمر بن سلیمان ہاشمی کی تعریف میں جو اشعار کہے ہیں اس میں اس کا ذکر اس طرح کیا ہے۔

تلقي الامان على حياض محمد

محمد بن سلیمان کے دربار میں مجتمع شہد کی کھسی اور سیاہی مال خاستری بھیڑیے نے بھی پناہ حاصل کی ہے۔

لاذی تخاف ولا لهذا اجرة

یہ وہی پناہ گاہ ہے جہاں لوگ خوف کھاتے ہیں مگر اس کی جرأت نہیں جب امیر باقی ہیں وہ رعایا کی قیادت کرتے رہیں گے۔

غلامہ جوہری نے اس شعر سے یہ دلیل دی ہے کہ سرداران قوم کیلئے جس طرح "تیم" کا لفظ بطور لقب استعمال کیا جاتا ہے۔ اسی طرح لفظ "الرکس" کا بھی استعمال کیا جاسکتا ہے۔

## الْأَطُومُ (سندری کھوا)

الْأَطُومُ (سندری کھوا) لفظ اطوم بروزن انوکھ۔ غلامہ جوہری فرماتے ہیں کہ اس سے مراد سندری کھوا ہے۔ بعض حضرات

نے اسے بھیڑیا، بکالی، نیلے، بامک، بلوچی، ترک، پشتو، شرح، پنجابی، بھکاری، سندھی، کھو، کشمیری، رام جون۔ (ملت زبان اللت صفحہ ۱۱۶)

انگریزی WOLF (کتابتوں اور انجمن کشمیری صفحہ ۱۱۶)

کہتے ہیں کہ "اطوم" سے مراد مونے کمال کی مچھلی ہے جس کا چہرہ اونٹ کے چہرے جیسا ہوتا ہے اور اس سے شتر بانوں کیلئے سوزہ تیار کیا جاتا ہے۔ بعض حضرات نے اسے زرافہ اور بعض نے گائے کہا ہے۔

ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سندری کھوے کو "اطوم" اس لئے کہتے ہیں کہ یہ مچھلی کی شکل کا ہوتا ہے اگرچہ اس کی جلد موٹی اور سخت ہوتی ہے۔

## "الاطیش"

ابن سیدہ نے کہا ہے کہ یہ ایک پرندہ ہے۔ "الاطیش" کے لغوی معنی بے وقوفی کے ہیں۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ "مارابت الفقه من اذهب لولا طیش منہ" اگر اہلب میں بے وقوفی نہ ہوتی تو اس سے بڑا فقیہ میں نے نہ دیکھا ہوتا۔

اہلب سے مراد اہلب بن عبد العزیز بن داؤد ہیں۔ یہ مصری تھے اور فقہ مالکی کے بہت بڑے فقیہ تھے۔ ان کی تاریخ ولادت کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ جس سال حضرت امام شافعی کی ولادت (یعنی ۱۵۵ھ میں) ہوئی اہلب بھی اسی سال پیدا ہوئے۔ اہلب کی وفات امام شافعی کی وفات کے ۱۸ دن بعد ہوئی ہے۔

ابن عبد الحکیم نے کہا ہے کہ میں نے اپنے کانوں سے سنا کہ اہلب امام شافعی کی موت کے لئے دعائیں کرتے ہیں۔ امام شافعی سے جب اس کا ذکر کیا گیا تو انہوں نے فرمایا۔

تمنی رجال ان اموت و ان امت

لوگ میری موت کی تمنا کرتے ہیں اور اگر میں مر بھی گیا تو یہ ایک ایسی راہ ہے جس میں میں اکیلا نہیں ہوں۔

فقال للذی یبغی خلاف الذی مضی

پس اس سے کہہ دو جو گزرے ہوئے کے خلاف راستے تلاش کر رہا ہے اور آرزو کر رہا ہے کہ موت جیسی ہی کسی اور آفت کی آمد کی تیاری کرے کیونکہ موت تو آ کر ہی رہے گی۔

شیخ ابن عبد الحکیم نے کہا ہے کہ جب امام شافعی کا انتقال ہوا تو اہلب نے ان کے ترکہ (میت کا چھوڑا ہوا مال) میں سے ایک غلام خرید لیا پھر جب امام اہلب کا انتقال ہوا تو پھر ایک ماہ بعد میں نے ان کے ترکے سے اسی غلام کو خرید لیا۔

امام شافعی کے مختصر حالات | شیخ ابن عبد الحکیم فرماتے ہیں کہ امام شافعی کی والدہ جب حاملہ ہو گئیں تو آپ کی ماں نے خواب دیکھا کہ مشتری ستارہ اپنے برج سے نکل کر مصر میں ٹوٹ کر گر گیا۔ پھر وہ شہر اور ہر ملک میں کمان بن کر واقع ہوا۔ علماء مجربین نے یہ خواب سن کر اس کی تعبیر یہ بتائی کہ خواب دیکھنے والی عورت سے ایک زبردست عالم پیدا ہوگا جس کے علم سے خاص طور پر مصر والے فائدہ

اٹھائیں گے۔ پھر اس کے بعد تمام ممالک والے اس سے فائدہ اٹھائیں گے۔ تمام اہل علم کا اتفاق ہے کہ امام شافعی تقویٰ امانت و دیانت میں قابل اعتماد اور ثقہ ہیں۔ امام شافعی پہلے وہ شخص ہیں جنہوں نے اصول فقہ میں سب سے پہلے کلام کیا ہے اور مسائل کے استخراج کا کام شروع کیا۔ امام شافعی کا حال یہ تھا کہ جب کوئی شخص آپ کی خدمت میں تازہ کجور پیش کرتا تو آپ اس سے فرماتے کہ

بھائی تم نے یہ کتنا عمدہ اور قابل تحسین کام کیا ہے لیکن علم کی دولت تمہارے اس کام سے زیادہ محبوب ترین ہے۔ پھر اس کے بعد آپ کھجور نہیں کھاتے تھے۔ امام شافعیؒ کے حالات میں مذکور ہے کہ آپ نے ایک مرتبہ ایک لوٹری خریدی۔ آپ رات بھر مطالعہ میں مصروف رہتے آپ کی لوٹری آپ کی ملاقات کی خطر کھڑی رہا کرتی تھی لیکن آپ اس کی طرف بالکل متوجہ نہ ہوتے تھے تو ایک دن وہ لوٹری غلاموں کے تاجر کے پاس گئی اور اس سے شکایت کی کہ تم نے مجھے ایک بھجوں آدمی کے ہاتھ فروخت کر کے قید میں ڈال دیا ہے۔ امام شافعیؒ کو جب اس شکایت کا علم ہوا تو انہوں نے فرمایا کہ بھائی بھجوں تو وہ ہے جسے علم کی قدر و عظمت کا احساس ہو اس کے باوجود وہ اسے ضائع کر دے یا وہ غفلت سے کام لے کر علوم سے ہاتھ دھو بیٹھے۔

امام شافعیؒ ایک شریف بہادر اور سخی آدمی تھے آپ پر کسی کی کوئی چیز بھی باقی نہیں تھی امام شافعیؒ مال وغیرہ کی ذخیرہ اندوزی بھی نہیں کرتے تھے۔ امام شافعیؒ کے مناقب تو بہت ہیں لیکن انہی پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

**امام شافعیؒ کی ولادت** امام شافعیؒ ۱۵۰ھ مقام غزہ میں پیدا ہوئے۔

بعض مؤرخین کے مطابق آپ کی پیدائش اس سال ہوئی جس سال امام اعظم ابوحنیفہؒ وفات ہوئی۔ بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ امام اعظم ابوحنیفہؒ وفات ۱۵۱ھ کو ہوئی اور بعض کے نزدیک ۱۵۳ھ میں ہوئی۔

بعض مؤرخین نے سال اور برس کی بجائے صرف دن کا ذکر کیا ہے۔ جس دن امام حنیفہؒ کا انتقال ہوا اس دن امام شافعیؒ کی پیدائش ہوئی۔ (تہذیب الاسماء)

بعض نے کہا ہے کہ امام شافعیؒ کی مستقلان یا یمن میں ولادت ہوئی ہے۔ ابن خلکانؒ نے لکھا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ آپ کی پیدائش مستقلان میں ہوئی پھر آپ مقام غزہ سے مکہ مکرمہ میں چھ سال کی عمر میں منتقل کئے گئے۔

اسی طرح آپ ۱۹۱ھ میں مصر تشریف لائے۔ بعض حضرات نے یہ کہا ہے کہ امام شافعیؒ ۲۰۱ھ میں مصر تشریف لے گئے ہیں لیکن بعض حضرات نے یہ کہا ہے کہ مصری میں مقیم رہے یہاں تک کہ ۲۰۲ھ کو آپ کی وفات ہوئی۔

مشہور یہ ہے کہ امام شافعیؒ کی قبر مصر میں مقام قرائہ میں واقع ہے۔ امام شافعیؒ نے کل ۵۴ سال کی عمر پائی۔

## الاغثر (آبی پرندہ)

ابن سیدہ نے کہا ہے کہ "الاغثر" سے مراد ایک آبی پرندہ ہے جس کی گردن لمبی اور بدن پر بہت زیادہ بال ہوتے ہیں۔

## الافال والا فائل (اونٹ کا بچہ)

اونٹ کے چھوٹے چھوٹے بچوں کو "افال و افائل" کہتے ہیں۔ اس کے واحد کے لئے "فلیل" اور مادہ پچھلئے "افیلہ" کے الفاظ استعمال کئے جاتے ہیں۔ اس کا تفصیلی ذکر انشاء اللہ "تبیع" میں آئے گا۔

## الافعی (سانپ)

**الافعی** مادہ سانپ کو کہتے ہیں اور نر سانپ کو "المعون" کہا جاتا ہے۔ ہمزہ اور مین میں پیش ہے۔ امام زبیدی نے فرمایا ہے کہ "افعی" ایک چنگبر سانپ ہوتا ہے جس کی گردن پر اور منہ بہت بڑا ہوتا ہے لیکن ان میں بعض ایسے بھی ہوتے ہیں کہ ان سے "سینکس" (CERASTES OR HORNED VIPER) بھی ہوتی ہے اور اس کی کنیت "ابو حیان" ابوحنی " ہے اس لئے کہ یہ سانپ ہزار سال تک زندہ رہتا ہے۔ یہ سانپ نہایت بہادر اور کالے رنگ کا ہوتا ہے۔ انسان پر اچھل کر حملہ کرتا ہے اور یہ سانپ تمام سانپوں میں سب سے زیادہ خطرناک ہوتا ہے اور ان سے زیادہ خطرناک "سجستان" کے علاقے کے سانپ ہوتے ہیں۔

**واقعات** ابن شہرہ نے سانپ کا ایک حیرت انگیز واقعہ لکھا ہے کہ ان میں سے ایک سانپ نے ایک نابالغ لڑکے کے پاؤں میں ڈس لیا تھا جس کی وجہ سے اس کی پیشانی پھٹ گئی۔

دوسرا واقعہ یہ ہے کہ شیب بن شبہ ایک دن خلیفہ منصور کی خدمت میں حاضر ہوئے تو خلیفہ نے شیب سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ اے شیب! تم کبھی سجستان گئے ہو؟ مجھے یہ معلوم ہوا ہے کہ وہاں بہت زیادہ سانپ ہوتے ہیں۔ شیب نے جواب دیا جی ہاں۔ امیر المومنین! میں سجستان گیا ہوں۔ خلیفہ نے فرمایا کہ وہاں کے سانپوں کے متعلق کچھ بیان کرو۔ شیب نے کہا کہ سجستان کے سانپوں کی یہ خصوصیت ہے کہ ان کی گردن تہلی منہ بڑا رنگ نیلا سیاہی مائل اور سپید داغ دار ہوتا ہے جیسے اس کی جتنی پڑی (یعنی داغ پڑا) ہو۔

سجستان کے بڑے سانپ تو بس موت تک پہنچاتے ہیں اور چھوٹی قسم کے سانپ تلوار کی طرح کاری ضرب لگاتے ہیں۔  
**خصوصیات** امام قزوینی فرماتے ہیں کہ "افعی" چھوٹی دم کا ایک خطرناک اور خبیث قسم کا سانپ ہوتا ہے اس سانپ کی یہ خصوصیت ہے کہ یہ اندھا ہو جاتا ہے لیکن کچھ دنوں بعد اس کی بینائی واپس آ جاتی ہے۔ اس قسم کے سانپ کی آنکھ میٹھ کھلی رہتی ہے۔ سردی کے موسم میں یہ سانپ چار ماہ کیلئے زمین کے اندر چھپ جاتا ہے جب وہ باہر نکلتا ہے تو اسے دکھائی نہیں دیتا پھر وہ سونف کے درخت کو ڈھونڈ کر اس کے ساتھ اپنی آنکھیں رگڑتا ہے تو اس کی بینائی واپس آ جاتی ہے۔

امام زبیدی فرماتے ہیں کہ "افعی" کے متعلق یہ مشہور ہے کہ جب اس سانپ کی عمر ایک ہزار سال ہو جاتی ہے تو اندھا ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ اس کے جی میں یہ بات ڈال دیتے ہیں کہ وہ اپنی آنکھوں کو سونف کے نم پتوں سے رگڑے۔ چنانچہ جب وہ اس کے پتوں سے اپنی آنکھوں کو رگڑتا ہے تو اس کی آنکھوں میں روشنی پیدا ہو جاتی ہے۔ بعض اوقات ایسا ہوتا ہے کہ یہ سانپ اتنی دور جنگل میں نکل جاتا ہے کہ وہاں سے ہستی تک پہنچنے کیلئے تین دن کی مسافت طے کرنی پڑتی ہے لیکن یہ سانپ نہ جینا ہونے کے باوجود اتنی لمبی مسافت طے کرتا ہے تو اسے راستے میں کسی باغ میں سونف کا درخت ضرور نکلا جاتا ہے۔ چنانچہ وہ اس سے اپنی آنکھوں کو رگڑتا ہے تو اس کی بینائی واپس آ جاتی ہے۔ اس سانپ کی یہ بھی خصوصیت ہے کہ اس کی ذم کٹ جاتی ہے لیکن دوبارہ پھر نئی نکل آتی ہے۔ جب اس سانپ کی ڈاڑھ اکڑ جاتی ہے تو پھر دوبارہ تین دن کے بعد نئی ڈاڑھ نکل آتی ہے۔ اس سانپ کی یہ بھی خصوصیت ہے کہ اگر اس

سانپ کو کاٹ دیا جائے تو یہ تین دن تک حرکت کرتا رہتا ہے۔ یہ سانپ انسان کا سب سے خطرناک دشمن ہے لیکن جنگلی گائے اسے کھا کر ہضم کر جاتی ہے۔

ایک مرتبہ کا واقعہ ہے کہ ایک اونٹنی اپنے بچہ کو دودھ پلا رہی تھی کہ اس کے ہونٹوں میں "افعی" سانپ نے ڈس لیا تو اونٹنی کا بچہ اسی وقت اونٹنی سے پہلے مر گیا۔

اس قسم کے سانپ کی یہ خصوصیت ہے کہ جب یہ سانپ بیمار ہوتا ہے تو زخموں کا پتہ کھا لیتا ہے تو اس وقت ٹھیک ہو جاتا ہے۔ بعض سانپ وہ ہوتے ہیں جو آپس میں منہ ملا کر جھتی کرتے ہیں کبھی کبھی ایسا ہوتا ہے کہ جب ز سانپ مادہ سے جھتی کرتا ہے تو وہ بے ہوش ہو کر گر جاتا ہے اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ سانپ سانپ کے ذکر (آلہ قاتل) کو اس کر کاٹ لیتی ہے تو وہ سانپ اسی وقت مر جاتا ہے۔

امام جوہری نے کہا ہے کہ "کشیش الافعی" سانپ کی اس آواز کو کہتے ہیں جو اس کی جلد سے نکلے ہو چنانچہ رجز پڑھنے والے شاعر نے کہا ہے کہ:

کان صوت شخبها المرفض کشیش الافعی از ممت لعض

اس کے ٹپکتے ہوئے خون کی آواز اس کالے ناگ کی آواز کی طرح ہے جو کانٹے کیلے جا رہا ہو۔

فہی تحک بعضها ببعض

پس اپنے جسم کا بعض حصہ بعض پر رگڑنے لگتا ہے۔

شیخ ابوالحسن علی بن محمد المزمین الصغیر الصوفی کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں "نبوک" کے کسی گاؤں میں گیا ہوا تھا تو مجھے پیاس محسوس ہوئی۔ اسنے میں میں ایک کنویں میں پانی پینے کیلئے آیا تو اچانک میرا پاؤں پھسل گیا۔ میں کنویں میں گر گیا۔ میں نے دیکھا کہ کنویں کے اندر اچھی خاصی جگہ ہے تو میں اس جگہ کو درست کر کے وہاں بیٹھ گیا۔ اچانک میں نے ایک جھنکار جیسی آواز سنی تو میں پریشان ہو گیا تو کیا دیکھتا ہوں کہ ایک کالے رنگ کا سانپ میرے اوپر گر کر ادھر ادھر پھرنے لگا۔ میں خاموش رہا ہوا بیٹھا تھا اسنے میں اس نے مجھے اپنی دم میں لپیٹ کر کنویں سے باہر نکال دیا۔ پھر وہ اپنی دم کھول کر رخصت ہو گیا۔

جعفر الخلدی نے کہا ہے کہ ایک مرتبہ میں ابوالحسن المزمین الصغیر کو رخصت کرنے کیلئے گیا تو میں نے ان سے درخواست کی کہ آپ مجھے کچھ نصیحت کرتے جائیے۔ ابوالحسن نے فرمایا کہ اگر تم سے کوئی چیز کم ہو جائے یا ضائع ہو جائے اسی طرح اگر تم چاہو کہ اللہ تعالیٰ تمہاری ملاقات کسی سے کرادیں تو تم یہ دعا پڑھ لیا کرو۔

"يَا جَامِعَ النَّاسِ يَوْمَ لَا رَيْبَ فِيهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ اجْمَعُ بَيْنِي وَبَيْنَ كَذَا"

اللہ تعالیٰ اس دعا کی برکت سے تمہاری ملاقات کروادیں گے یا کم شدہ چیز تمہیں مل جائے گی۔

جعفر الخلدی فرماتے ہیں کہ یہ دعا پڑھ کر میں نے جو دعا مانگی وہ قبول ہو گئی۔ شیخ ابوالحسن کا انتقال مکہ مکرمہ میں ۳۸۶ھ میں ہوا۔

"الحاربه" افعی سانپ کی قسم کا سانپ ہوتا ہے اسی سلسلے میں "ابنہ ذیبنی" نے کہا ہے۔

خاریة قد صغرت من الکبر مهر واة الشدقین حولاء النظر

حارہ یہ سانپ خاصا چھوٹا ہوتا ہے اور اس کے جڑے کشادہ ہوتے ہیں جو نظروں کو چند حیا دیتا ہے۔

روایات میں آتا ہے کہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا تو حضرت ابو بکر شہید رنج و غم میں مبتلا ہو گئے۔ پھر آپ کا جسم اسی رنج کی وجہ سے کمزور ہوتا گیا یہاں تک کہ آپ کا بھی انتقال ہو گیا۔

امثال | عرب افعی سانپ کو بطور ضرب الامثال استعمال کرتے ہوئے کہتے ہیں۔ "هو اظلم من افعی" وہ افعی سانپ سے بھی زیادہ ظالم ہے۔ ظلم کی مثال "افعی" سے اس لئے دی جاتی ہے کہ وہ اپنا سوراخ کبھی بھی نہیں کھودتا بلکہ وہ دوسرے کے کھودے ہوئے سوراخ میں رہنے لگتا ہے۔ چنانچہ عربی شاعر کہتا ہے۔ \*

وانت کالافعی التبی لا تختفر ثم تجی مباد را الفتحتجر

اور تم کالے سانپ کی طرح (ظالم) ہو جو اپنے لئے (سوراخ) کبھی نہیں کھودتا پھر وہ اچانک کسی کے بنائے ہوئے بل میں ٹھس جاتا ہے۔

چنانچہ جس بل کو سانپ اپنا مسکن بنانا چاہتا ہے تو اس سوراخ کا جانور کہیں اور سوراخ بنائے لگتا ہے اور یہ سوراخ سانپ کے لئے چھوڑ دیتا ہے۔

اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں "لحککت العقرب بالافعی" کچھ سانپ کو تکلیف دینے پر تیار ہو گیا۔ یہ مثال اس وقت استعمال کرتے ہیں جب کمزور اپنے سے زیادہ طاقت ور کے ساتھ مقابلہ یا گفتگو کرنے لگے۔ یہ مثال انشاء اللہ "عقرب" کے بیان میں بھی آئے گی۔ اسی طرح عرب مثال دیتے ہیں "رماہ اللہ تعالیٰ بالافعی حاربه" یعنی اللہ تعالیٰ اسے "افعی حارہ" سانپ کے ذریعے ہلاک کر دے۔ یہ بد دعا اس وقت دی جاتی ہے جب یہ بد دعا دینی ہو کہ اللہ تعالیٰ فلاں پر خطرناک دشمن مسلط کر دے یعنی اسے فوری طور پر تباہ کر دے اس لئے کہ "افعی حارہ" وہ سانپ ہے جس کے ڈسنے سے فوری موت واقع ہو جاتی ہے۔

اسی طرح عرب کہتے ہیں "من لسعته افعی من جوالعجل بخاف" یعنی جسے "افعی" سانپ ڈس لیتا ہے تو اس کی کیفیت یہ ہو جاتی ہے کہ وہ رسی ٹھٹھنے سے بھی خوفزدہ ہو جاتا ہے۔ یہ مثال اس وقت بولی جاتی ہے جب انسان کسی شدید پریشانی میں مبتلا ہو تو اس کو اور کوئی چیز نہیں سوچتی۔ شیخ صالح بن عبد القدوس نے اپنے اشعار میں اس کا ذکر کرتے ہوئے کہا ہے کہ

المراء یجمع والزمان یفرق وبطل یرفع و الخطوب تمزق

انسان جمع کرتا اور زمانہ منتشر کر دیتا ہے اور انسان جوڑتا ہے لیکن دن اور رات کی گردش ٹکڑے ٹکڑے کر دیتی ہے۔

وَلَا نَ يُحَادِی عَاقِلًا خَیْرَ لَہ من ان یرکون لہ صدیق احمق

عقل مند کی دشمنی سے جو قوف کی دوستی بہتر ہے۔

فاربنا بنفسک ان تصادق احمقا ان الصدیق علی الصدیق مصدق

تیرے لئے یہ بہتر ہے کہ احمق تیرا دوست ہو کیونکہ دوست کی دوستی تمہاری دوستی سے بہتر ہے۔

وزن الکلام اذا نطقت فانما

بیدی عقول ذوی العقول المنطق

جب تم بولو تو کلام کا وزن کر لو اس لئے کہ گفتگو سے عقل مندی دانش کا پتہ چلتا ہے۔

ومن الرجال اذا استوت اخلاقهم

من يستشار اذا استشير فبطرق

اور لوگوں کے اخلاق اچھے ہوں تو ان سے مشورہ لینے والا بھی راستہ پا جاتا ہے۔

حتى يحل بكل وادقله

فیری و يعرف ما يقول فينطق

یہاں تک کہ اس کا قلب پروا دی میں اتر جاتا ہے تو وہ سوچ سمجھ کر گفتگو کرتا ہے۔

لا الفینک ثاویا فی غریبة

ان الغریب بكل سهم یرشق

میں تجھ سے پردیسی ہونے کی وجہ سے محبت نہیں کرتا اس لئے کہ پردیسی آدمی کا ہر تیر نشانے پر لگتا ہے۔

ما الناس الا عاملان فعامل

قدمات من عطش و آخر یفرق

لوگ دو قسم کے عمل کرنے والے ہوتے ہیں اس لئے تم بھی عمل کر ڈیک عمل کرنے والا وہ ہے جس نے دنیا و جاہات کو ترک کر لیا اور ہر آدمی جو مستغنی ہو گیا۔

والناس فی طلب المعاش وانما

بالجد یرزق منهم من یرزق

اور لوگ تو معاش کے حصول میں لگے ہوئے ہیں اور طالب رزق تو نعمت اور جدوجہد ہی سے رزق دیا جاتا ہے۔

لو یرزقون الناس حسب عقولهم

الفیت اکثر من نری یتصدق

اگر لوگوں کو ان کی عقل کے مطابق رزق دیا جائے تو تم دیکھ کر حیرت منہ دیے ہوئے پاؤ گے۔

لکن فضل الملک علیهم

هذا علیہ موسع و مضیق

لیکن ان پر اللہ تعالیٰ کا یہ احسان ہے کہ اس نے ان پر رزق کو وسیع بھی رکھا ہے اور تنگ بھی۔

واذا الجنازة والعروس تلاقیا

ورایت دمع نواح یتفرق

اور جب جنازہ اور دولہا آپس میں مقابل ہوں تو نوحہ کرنے والوں کے آنسوؤں کو بند ہوتے دیکھو۔

سکت الذی تبع العروس مبهتا

ورایت من تبع الجنازة ینطق

وہ دولہا جہان ہو کر خاموش ہو گیا جو دلہن کے پیچھے چلا اور تم دیکھو گے کہ جو جنازے کے پیچھے چلا تھا وہ باتیں کر رہا تھا۔

واذا امرؤ لسعته الفعی مرة

ترکته حین یجر حبیل یفرق

اور جب کسی کو "کالا سانپ" ایک مرتبہ ڈس لیتا تو وہ آدمی کھینچتی ہوئی رسی کو چھوڑ کر الگ ہو جاتا ہے۔

بقي الذین اذا یقولوا یکذبوا

ومضى الذین اذا یقولوا یتصدقوا

ایک لوگ باقی (یعنی زندہ) ہیں جو گفتگو کرتے وقت جھوٹ بولتے ہیں اور وہ لوگ تیر (یعنی فوت ہو) گئے جو بات کرتے

ہر وقت ہمیشہ جی بولتے ہیں۔

اور شیخ صالح نے اس کی ایک خوبصورت اشعار یہ بھی ہیں۔

ما یبلغ الاعداء من جاهل

ما یبلغ الجاهل من نفسه

دشمن کسی جاہل کو اتنا نقصان نہیں پہنچا سکتا جتنا کہ وہ جاہل اپنی جہالت کی وجہ سے اپنے آپ کو نقصان پہنچاتا ہے۔

والشیخ لا یتروک اخلاقه

حتى یواری فی ثری ربه

اور بوڑھا آدمی اپنی عادات کو نہیں چھوڑتا جب تک کہ وہ قبر کی نرم مٹی کے حوالے نہیں ہو جاتا۔

اذا ارعوی عاد الی جهله

کذی الضنی عاد الی نکبه

جب وہ (اپنی عادات سے) باز رہتا ہے تو جہالت کی طرف لوٹ جاتا ہے اسی طرح بخیل آدمی اپنے مرض (بخل) کی طرف لوٹ جاتا ہے۔

وان من ادبته فی الضباء

کالعود یسقی الماء فی غربه

اگر کوئی اس کو بچپن میں آداب سکھاتا ہے تو گویا وہ "عود" کو لگانے کے وقت پانی سے سینچتا ہے۔

حتى تراه مورقا فاضرا

بعد الذی أبصرت من یسه

یہاں تک کہ تم اسے دیکھو گے پتے دار شاداب حالانکہ تم اسے خشک دیکھ چکے ہو۔

والشیخ لا یتروک اخلاقه اور اس کے بعد والا شعر یہ دونوں شیخ صالح بن عبد القدوس کے نقل کا سبب بن گئے تھے وہ اس طرح کہ

خلیفہ مہدی نے شیخ صالح بن عبد القدوس پر زندقہ ہونے کا الزام لگایا تھا چنانچہ جب صالح کی گرفتاری کا حکم جاری کیا گیا تو شیخ

صالح نے حاضر ہو کر اپنا کلام سنایا تو خلیفہ نے شیخ کو رہا کر دیا۔ پھر شیخ کو والی (گورنر) بنانے کی تجویز پیش کی مٹی تو انہوں نے انکار کر

دیا۔ شیخ صالح سے پوچھا گیا کہ یہ وہ اشعار "والشیخ لا یتروک اخلاقه" کیا آپ کا کلام نہیں ہے؟ شیخ صالح نے جواب دیا کہ

اے امیر المؤمنین! کیوں نہیں یہ میرا کلام ہے چنانچہ خلیفہ مہدی نے کہا کیا تم اپنے اخلاق سے باز نہیں آؤ گے؟ اور خلیفہ مہدی نے شیخ

صالح کے قتل کا حکم دے دیا۔ چنانچہ شیخ صالح کو پل پر پھانسی دے دی گئی۔

یہ واقعہ ۱۹۱ھ میں پیش آیا۔ صالح بن عبد القدوس کے عمدہ اشعار میں سے ایک شعر یہ بھی ہے۔

اذا لم تستطع شینا فده

وجاوزہ الی ما تستطیع

جب تم کسی کام کے کرنے کی طاقت نہیں رکھتے تو اسے چھوڑ دو اور اس کام کی طرف بڑھو جو تمہاری استطاعت میں آجائے۔

مذکورہ شعر بالکل ابن درید کے شعر کی طرح ہے۔

ابن درید: ابو بکر محمد بن درید، بصرہ میں پیدا ہوا اور وہیں پرورش پائی۔ ریاشی اور جستانی جیسے ملا سے علم حاصل کیا پھر انیسویں کے عشرہ میں بصرہ چھوڑ کر

فغان چلا گیا اور وہاں بارہ سال رہ کر دیہاتی عربوں سے عربی اور شاعری کی معلومات حاصل کی، پھر بصرہ واپس آیا وہاں سے شام، یمن، میطال اور اس کے

بینے سے طلب اعانت کیلئے ایران چلا گیا جو ایران کے گورنر تھے۔ ان کیلئے اس نے اپنی کتاب "عمرة اللغات" تصنیف کی اور اپنے قصیدہ (مقصودہ) کے

ذریعہ ان کی مدد کی، چنانچہ انہوں نے اس کی قدر افزائی کرتے ہوئے اسے سرکاری دفاتر کا افسر اعلیٰ مقرر کر دیا۔ چنانچہ حکومت ایران کی اس قدر بھی ذات

تعلقی وہ اس کے مشورہ اور اس کے دستخط سے پابن بکلی تھی۔ جب میکال کے بیٹوں کو گورنری سے برطرف کر دیا گیا تو وہ خراسان چلے گئے اور ابن درید ۳۰۸ھ

میں بغداد پہنچ گیا جہاں از مر علی بن فرات نے اس کا نہایت اعزاز و احترام سے استقبال کیا اور اسے انعامات سے نوازا۔ خلیفہ مقتدر کو جب اس کے علمی بلند



ومن لم يقف عند انتهاء قدره

تقاصرت عنه فسيحات الخطا

اور جو نہیں ٹھہرنا طاقت و قدرت کے ختم ہو جانے پر تو اس کے قدموں کی کشادگی کم ہو جاتی ہے۔

صالح بن عبدالقدوس فلسفی تھے خلیفہ مہدی نے صالح بن عبدالقدوس پر زندہ کا اِزام لگا کر قتل کروادیا تھا۔ شیخ صالح بن عبدالقدوس بصرہ میں وعظ بھی کیا کرتے تھے ان سے چند احادیث منقول ہیں اور یہ نقد راوی نہیں تھے۔ بعض حضرات نے کہا ہے کہ آپ کو کسی نے بعد از مرگ دیکھا تو آپ نے فرمایا کہ مجھے میرے رب کے سامنے حاضر کیا گیا جس سے کسی قسم کی کوئی چیز پوشیدہ نہیں ہے تو اللہ تعالیٰ نے میرے ساتھ رحمت کا سلوک فرمایا۔ اللہ تعالیٰ نے یہ بھی فرمایا کہ تم پر جس چیز کا اِزام لگایا گیا تھا تم کو اس سے بری کیا جاتا ہے۔

بعض شعراء نے قدیل دُشع کی تعریف میں یہ کہا ہے۔

وقد بهل كان الضوء منه

محيامن هويت اذا تجلى

اور قدیل نو (روشنی) دیتی ہوئی اس طرح محسوس ہوتی ہے جیسے کہ تمہارا محبوب تجسم ہو۔

اشار الى الدجى بلسان الحمى

فشم ذيله لفرقا ولى

گویا کہ "افس" سانپ کی زبان کی طرح پلپاتی ہے جو تھوڑی دیر بعد دم دبا کر فرار ہو جاتا ہے۔

## الافعوان

الفعوان یہ کالے رنگ کا نہایت بہادر سانپ ہے جو انسان پر چلائیے گا کر حملہ کرتا ہے اس کی کنیت ابو حیان اور ابو یحییٰ ہے اس لئے کہ اس کی عمر ایک ہزار سال ہوتی ہے۔ بعض عرب شعراء کے خوبصورت اشعار درج ذیل ہیں۔

صرمت حبالک و صلبک زینب

والدهر فيه تغیر و قلب

تو نے صبر و صلب کو منقطع کر دیا وصال کے بعد اے زینب اور زمانہ اس میں ترمیم و تبدیلی کر رہا ہے۔

نشوت ذوالبها التي تزهو بها

سودا وراسک كالنظامه اشيب

اس کی کالی زلفیں جن سے وہ کھل اٹھتی ہے نکمری ہوئی ہیں اور تیرا سر "نظامہ" پھول کی طرح سفید ہو رہا ہے۔

واستفرت لما رأتک و طالما

كانت تحبين الى لقاءک و ترغب

اور وہ مجھ پر جب تجھے دیکھ لیتی ہے تو راہ فرار اختیار کر لیتی ہے ورنہ اس سے پہلے وہ تمہاری ملاقات کی خواہش مند تھی۔

و کذاک وصل الغائبات فانه

آل بيلقعة و برق خلب

اور اسی طرح گویا عورتیں پہنچ گئیں اس لئے کہ وہ خالی مکان میں سستی دکھا رہا تھا اور بجلیاں چمک رہی تھیں۔

فدع الصبا فلقد عداک زمانه

وازهذ فعمرك مر منه الاطيب

اب بچپنا ترک کر دو کہ زمانہ تمہارا دشمن ہو گیا اور دنیا طبعی چھوڑ دو اس لئے کہ تمہاری عمر اب اس کام کی نہیں۔

ذهب الشباب فماله من عودة

والى الشيب فاین من المهرب

جوانی گزر گئی اب دوبارہ نہیں آسکتی اور بڑھاپا آ گیا ہے پس اس سے چھٹکارا کہاں مل سکتا ہے۔

دع عنک ما قد کان فی زمن الصبا

واذ کزد نوبک و ابکھا یا مذنّب

چھوڑ دے بچپن کی واہیات کو اور اے مجرم گناہوں کو یاد کر اور گریہ زاری کر۔

واذکر مناقشة الحساب فانه

لا بد یحصی ما جنیت و یکتب

اور یاد کر حساب و کتاب کے معاملہ کو اس لئے کہ جو تم نے اعمال کئے ہیں وہ سب اعمال نامہ میں لکھے جا رہے ہیں۔

لم ينسہ الملکان حين نسيته

بل البتاه وانت لاه تلعب

اگر تم نے اس کو بھلا دیا تو کرانا کا تین اس کو نہیں بھلا سکتے بلکہ وہ دونوں لکھ رہے ہیں اور تم بے پرواہ کھیل میں لگے ہوئے ہو۔

والروح فیک و دبعة او دعته

ستر دها بالرغم منك و تسلب

اور روح تمہارے اندر رکھ دی گئی ہے وہ غریب تم سے زبردستی چھین لی جائے گی اور کھینچ لی جائے گی۔

وغرور دنیاک اللتی تسعى لها

دار حقیقتها متاع یذهب

اور دھوکہ ہے تمہاری دنیا داری جس کیلئے تم کوشش کر رہے ہو وہ تو ایک گھر کی مانند ہے جسکی حقیقت آنے جانے والے مال سے زیادہ نہیں۔

واللیل فاعلم والنهار کلاهما

انفا سنا فیها تعد و تحسب

پس جان لو دن اور رات میں جو بھی سانس ہم لیتے ہیں وہ گنے جاتے ہیں۔

و جمیع ما خلقته و جمعته

حقا یقینا بعد موتک ینهب

اور وہ ساری چیزیں جو تم نے عمر بھر (مشقت سے) جمع کی ہیں اور چھوڑی ہیں یقیناً وہ تمہاری موت کے بعد اچک لی جائیں گی۔

تب الدار لا یروم نعيمها

ومشیدها عما قليل یخرب

وہ گھر تباہ ہو جائے گا جس کی نعمتیں ہمیشہ نہ رہیں اور اس کی مضبوط عمارتیں جلد ہی تباہ ہونے والی ہیں۔

فاسمع هدیة نصیحة او لا کھا

برنصوح مجرب للامور

پس منوجو میں نے تم کو نصیحتیں کی ہیں اس لئے کہ تم نصیحت کے زیادہ محتاج ہو یہ قلوب کیلئے خیر خواہانہ اور مجرب نسخہ ہے۔

صحب الزمان و اهله مستبصرا

ورای الامور بما تنوب و تعقب

زمانہ ساتھ رہا اور اہل زمانہ دیکھ رہے تھے اور لوگوں نے وہ عجائبات دیکھے ہیں جو تم نے پیچھے چھوڑے ہیں۔

لا تامن الدهرا الخون فانه

ما زال قدما للرجال یودب

تم باموں مت رہو خیانت کرنے والے زمانے سے اس لئے کہ یہ لوگوں کی ہر ہر قدم پر سرزنش کرتا ہے۔

وعواقب الايام فی غصاتها

مضض یذل له الاعز الانجب

اور زمانے کے نتائج ایک مصیبت کی طرح ہیں جس کے سامنے شریف اور باعزت آدمی سرگرد ہو جاتا ہے۔

فعلیک تقوی الله فالزمها تفز

پس تمہارے لئے ضروری ہے کہ تم اللہ سے ڈرو اور اس پر قائم رہو تو کامیاب ہو جاؤ گے اور تمہی آدمی خیر و اور پرہیزگار ہوتا ہے۔

واعمل بطاعته نئل منه الرضا

اور تم اس کی اطاعت کرو تو تمہیں اس کی رضا حاصل ہو جائے گی اس لئے کہ مطیع آدمی اس کے نزدیک مقرب ہوتا ہے۔

واقنع ففی بعض القناعة راحة

اور تم قناعت کی زندگی گزارو کیونکہ قنوعی قناعت آرام دہ ہوتی ہے اور قنوت شدہ چیزوں میں مایوسی ہی مقصد ہونا چاہئے۔

فاذا طمعت کسیت ثوب مذلة

پس جب تم طمع کرو گے تو بے عزت ہو جاؤ گے اور جو ذلت کا لبادہ پہن لے گا وہ ٹھکس رہے گا۔

وتوق من غدر النساء خیانة

اور تم عورتوں کے فریب اور بددیانتی سے بچو اس لئے کہ وہ سب تم کو کفر و فریب کے جال میں پھنسانے کیلئے تیار کی گئی ہیں۔

لاتامن الا نسی حیاتک انہا

تم بھی اپنی زندگی میں عورتوں سے بے خوف نہ ہونا اس لئے کہ وہ سیاہ سانپ کی طرح ہیں جس سے بڑے بڑے دانٹوں والا بھی ڈرتا ہے۔

لاتامن الا نسی زمانک کلہ

تم اپنی تمام عمر میں عورتوں سے بے خوف نہ ہونا اس لئے کہ تم ان کے حلق قسم بھی کھاؤ گے تو جھوٹے ہو جاؤ گے۔

تغری بلین حد یثها و کلامها

وہ اپنی لذت باتوں سے ابھارتی ہیں اور جب وہ غالب ہو جاتی ہیں تو وہ پرکشش دراز قناعت خوبصورت لگتی ہیں۔

وابدا عدوک بالتحیة ولتکن

اور ہمیشہ اپنے دشمن کو پہلے سلام کرو پھر معشیت رہنا بلکہ خائف رہنا اور اگر دگر دکان جائزہ لیتے رہنا۔

واحذره ان لاقینہ متبسما

اور اگر تم اسے مسکراتے ہوئے گفتگو کرتے دیکھو تو اس سے بچو اس لئے کہ جس وقت شیر خور میں ہوتا ہے تو کھل والے دانت نکالتا ہے۔

ان العدو وان تقادم عہدہ

دشمن دشمن ہی رہتا ہے اگرچہ عرصہ دراز گزر جائے پس بغض اور کینہ سینے میں باقی اور پوشیدہ رہتا ہے۔

واذا الصدیق لقیہ متعلقا

اور جب تم چاہو دوست سے ملو تو اس سے بچو وہ تو حقیقت میں دشمن ہے۔

لاحیر فی ود امری و متعلق

چاہو اس آدمی کی دوستی میں کوئی بھلائی نہیں اس لئے کہ وہ شیریں زبان تو ہوتا ہے لیکن اس کا دل شعلہ بار ہوتا ہے۔

یلقاک یحلف انہ بک واثق

وہ تم سے خود اعتمادی کی قسم کھا کر مٹا ہے لیکن جب وہ تم سے الگ ہو جائے گا تو پچھوتا رہے گا۔

ینطقک من طرف اللسان حلاوة

وہ تم سے زبان سے شیریں گفتگو کرے گا لیکن پھر وہ بعد میں لومزی کی طرح تیرا کرتار کر جائے گا۔

وصل الکرام وان رموک بجفوة

اور تم حسن سلوک کرو شرفاء کے ساتھ اگرچہ وہ بد اخلاقی سے پیش آئیں۔ پس اس وقت تمہیں غمزدار نہ رہے کام لینا زیادہ مناسب ہے۔

واختر قرینک واصطفیہ تفاخرا

اور تم اپنی دوستی کیلئے اچھا اور قابل فخر دوست تلاش کرو اس لئے کہ دوست اپنے دوستوں سے پہچانا جاتا ہے۔

ان الغنی من الرجال مکرم

واقعی غنی آدمی معزز ہوتا ہے اور تم اسے دیکھو گے کہ لوگ اس سے امید اور خوف دونوں رکھتے ہیں۔

ویبش بالترحب عند قدومه

اور اس کی آمد کے وقت لوگ اسے خوش آمد یہ کہتے ہیں اور اس کے سلام و دعا کے وقت اوک کھڑے ہو جاتے ہیں۔

واخفض جناحک للاقارب کلہم

اور نرمی سے پیش آؤ تمام رشتے داروں سے اگر وہ کوئی جرم کر بیٹھیں تو نظر انداز کرو۔

ودع الکذوب فلا یکن لک صاحبا

اور جھوٹے آدمی کو اپنا دوست نہ بناؤ اس لئے جھوٹا آدمی نیک اور آزاد طبیعت کو محبوب بنا دیتا ہے۔

وزن الکلام اذا نطقت ولاتکن

اور گفتگو کرتے وقت سوزوں کلام کرو اور ہر مجلس میں بگو اس اور زیادہ باتیں نہ کرو۔

واحفظ لسانک واحتر زمن لفظہ

اور تم زبان کی حفاظت کرو اور زیادہ نہ بولو اس لئے کہ زبان ہی سے آدمی محفوظ رہتا ہے اور ہلاک بھی ہوتا ہے۔

والسرفا کتمہ ولا تنطق بہ

اور راز کو چھپاؤ ظاہر نہ کرو اس لئے کہ شیشہ ٹوٹنے کے بعد جوڑا نہیں جاتا۔

وکذاک سر المرء ان لم یطوہ

اور اسی طرح اگر آدمی کے راز کو راز نہ رکھا گیا تو لوگ تکمرج ملا کر بیان کرتے ہیں اور جھوٹ بیان کرتے ہیں۔

لا تحرص فالحرص لیس بزانہ

تم لالچ نہ کرو اس لئے کہ اس سے رزق میں اضافہ نہیں ہوتا بلکہ حریص آدمی کا مقدر برابر ہوتا ہے اور وہ تھک جاتا ہے۔

ویظل ملهوفاً یروم تحیلاً

والرزق لیس بحیلة یستجلب

اور وہ غمگین ہو جاتا ہے اور حیلہ سازی کرتا ہے اور رزق حیلہ کر کے حاصل نہیں کیا جاسکتا۔

کم عاجز فی الناس یاتی رزقه

رغداً و یحرم کیس و یغیب

کتنے کمزور لوگ ایسے ہیں جن کو خوب روزی ملتی ہے اور عمل مند آدمی محروم اور کام ہو جاتا ہے۔

وارع الامانة والخيانة فاجتنب

واعدل ولا تظلم یطرب لک مکسب

اور امانت کی حفاظت کرو خیانت سے بچنا انصاف کرو ظلم نہ کرو تو یہ بات تمہارے لئے مفید ہوگی۔

واذا اصابک نکبة فاصبر لها

من ذاریت مسلما لا ینکب

اور جب تم کسی مصیبت میں مبتلا ہو جاؤ تو صبر کرو اس کے ساتھ تم نے کتنے مسلمانوں کو دیکھا ہوگا کہ وہ پریشان نظر نہیں آتے۔

واذا رمیت من الزمان بریة

او نالک الامر الا شق الاصعب

اور جب تمہیں زمانہ بے چینی میں مبتلا کر دے یا تمہیں کوئی مشکل کام پیش آ جائے۔

فاضرع لربک انه ادنی لمن

یدعوه من حبل الورد والقر

پس تم اپنے رب کے حضور گڑ گڑاؤ اس لئے کہ جو اسے پکارتا ہے تو وہ شرک سے بھی زیادہ قریب ہے۔

کن ما استطعت عن الانام بمعزل

ان الکثیر من الوری لا یصحب

تم حسب استطاعت لوگوں سے الگ تھک رہا کرو اس لئے کہ زیادہ لوگوں سے دوستی نہیں رکھی جاتی۔

واحذر مصاحبة اللئیم فانہ

بعدی کما یعدی الصّحیح الاجرب

اور تم کہنے آدمی کی دوستی سے بچو اس لئے کہ اس کی صحبت لگ جاتی ہے جیسے کہ خارش گج و تندرست آدمی کو لگ جاتی ہے۔

واحذر من المظلوم سہما صالیا

واعلم بان دعائه لا یحجب

اور تم مظلوم کی بددعا سے بچو اس لئے جان لو کہ اس کی دعا لوٹائی نہیں جاتی اور نہ ہی روکی جاتی ہے۔

واذا رأیت الرزق عز بیلدة

وخشیت فیہا ان یضیق الملهب

اور جب تم دیکھو کہ کسی شہر میں رزق کم ہو گیا ہے اور تمہیں ڈر ہو کہ وہ تنگ ہو جائے گا۔

فارحل فارض الله واسعة الفضا

طولا وعرضا شرقها والمغرب

پس اللہ کی زمین بڑی وسیع ہے تم طولا عرضا شرق و مغرب کی جانب بھی کوچ کر جاؤ۔

فلقد نصحتک ان قبلت نصیحتی

فالنصح اعلى ما یباع ویوہب

”پس تحقیق میری نصیحت تمہیں پسند آئے تو قبول کرو اس لئے کہ نصیحت فروخت اور دیئے جانے والی چیز سے قیمتی ہے۔“

تیسرا شیخ ابوالفرج بن جوزی نے ایک واقعہ لکھا ہے کہ نزار بن معد کے چار بیٹے (مضر ربیعہ ایاد اور انمار) تھے۔ جب نزار کا انتقال

ہوا ابوالفرج عبدالرحمن جوزی (الوفاء ۵۱۰ھ بمطابق ۱۱۱۳ھ التوفی ۵۹۷ھ بمطابق ۱۲۰۰ھ) عبدالرحمن بن علی بن محمد ابوالفرج جمال الدین انکری

ہونے لگا تو انہوں نے اپنا مال ان چاروں میں تقسیم کر دیا۔ انہوں نے چاروں بیٹوں کو بلا کر یہ کہا کہ جو سرخ نوپی ہے یا اس قسم کا جو بھی مال ہو وہ مضر کیلئے ہے یہ کالی گدڑی اور جو اس کے مشابہ مال ہو وہ ربیعہ کا ہے یہ نوکر وغیرہ اور جو اس جیسا مال ہو وہ ایاد کا حصہ ہے۔ یہ البدورہ (تھیلی) اور یہ نشست گاہ انمار کا حصہ ہے۔ شیخ نزار نے وصیت کرتے وقت یہ بھی تاکید کی کہ اگر تم کو کسی قسم کی پیچیدگی پیش آئے یا کسی معاملہ میں جھگڑا ہونے لگے تو تم فوراً ”افعی بن افعی البحرہ“ کے پاس جا کر فیصلہ کرا لینا۔ چنانچہ جب شیخ نزار فوت ہوئے تو ان کے بیٹوں میں اختلاف ہو گیا آخر کار انہوں نے ”افعی“ شاہ نجران کے پاس مقدمہ لے کر جانے کا فیصلہ کیا۔ چنانچہ یہ سب لوگ جا رہے تھے کہ اچانک مضر نے دیکھا کہ ایک اونٹ گھاس چ۔ باہر تو مضر نے کہا کہ یہ اونٹ تو کانا ہے۔ ربیعہ نے کہا کہ نہیں بلکہ میزھا اور سینے کا پتلا ہے۔ ایاد نے کہا نہیں دم کٹا ہے اور انمار کہنے لگا کہ نہیں صرف بدکتا ہے۔ پس وہ تھوڑی دور چلے گئے کہ اچانک ان کی ملاقات ایک آدمی سے ہو گئی تو وہ تمام لوگ اس آدمی سے اونٹ کے متعلق فیصلہ کرانے لگے کہ آفر اونٹ کیسا ہے؟ سب نے اپنی اپنی رائے بیان کی۔ مضر نے کہا کہ میرے نزدیک تو اونٹ کانا ہے تو اس آدمی نے کہا مضر تم نے صحیح کہا ہے۔ پھر ربیعہ نے کہا کہ مجھے وہ اونٹ میزھا اور سینے کا پتلا معلوم ہوتا ہے پھر اس آدمی نے کہا کہ یہ بھی سچ ہے اور ایاد نے کہا کہ بھائی وہ تو دم کٹا ہے تو اس پر بھی اس آدمی نے کہا کہ یہ صحیح ہے۔ انمار کہنے لگا کہ وہ تو صرف بدکتا ہے تو اس آدمی نے کہا کہ یہ بھی ٹھیک کیا ہے۔ اونٹ کے یہ تمام اوصاف سن لینے کے بعد اس آدمی نے یہ کہا کہ بھائیو ان اوصاف کا حامل تو میرا اونٹ ہے تم لوگ میرے اونٹ کے متعلق بتاؤ کہ آفر تم نے اسے کہاں دیکھا ہے؟

یہ سنتے ہی ان تمام بھائیوں نے فوراً قسم کھائی کہ ہم نے کوئی اونٹ نہیں دیکھا آخر کار ان تمام بھائیوں کے انکار کے باوجود اس آدمی نے ان سب کا پیچھا نہیں چھوڑا یہاں تک کہ وہ لوگ نجران آ پہنچے اور پھر سب کے سب شاہ نجران افعی بن افعی البحرہ کی خدمت میں حاضر ہو گئے چنانچہ وہ شخص جو اونٹ کی تلاش میں تھا۔ اس نے بادشاہ سے اپیل کی کہ ان لوگوں نے میرے اونٹ کو دیکھا ہے اس لئے کہ انہوں نے میرے سامنے اونٹ کے اوصاف بھی بیان کئے ہیں لیکن یہ لوگ اس اونٹ کا پتہ نہیں بتاتے کہ وہ کہاں ہے؟ اتنے میں ان تمام بھائیوں نے کہا کہ بادشاہ سلامت ہم نے اس کے اونٹ کو نہیں دیکھا۔ افعی شاہ نجران نے کہا کہ جب تم لوگوں نے اونٹ کو نہیں دیکھا تو اس کے اوصاف تم نے کیسے بیان کئے ہیں جو اس آدمی کے اونٹ میں پائے جاتے ہیں۔ چنانچہ بھائیوں میں سے

الہکری الکسندی محدث اور مورخ بغداد میں پیدا ہوئے۔ والد کا انتقال بچپن میں ہو گیا۔ تقریباً پندرہ سالہ سے تحصیل علمی۔ یہ وہ زمانہ کے نزدیک درج عبادت تھی۔ وہ خط و کتابت کو پیش پایا، اکثر خلفاء ان پر بے حد مہربان رہے۔ ۵۵۰ھ میں بغداد میں ایک مدت کی بنیاد ملی اور اس وقت رئیس کا سلسلہ شروع کیا۔ یہیں انہوں نے اپنے سلسلہ سوانح میں قرآن پاک کی تفسیر مکمل کی۔ اس لحاظ سے وہ عالم اسلام کے پہلے مفسر ہیں۔ ان کی مغفوں میں آثار و اوقات دس دس ہزار سے زیادہ لوگ جمع ہوتے تھے۔ یہ ان کی تاثیر و عظمت کا نتیجہ تھا کہ ایک لاکھ سے زائد آدمیوں نے ان کے ہاتھ پر اپنے گناہوں سے توبہ کی۔ صرف یہی نہیں بلکہ میں ہزار سے زائد یہودی اور عیسائی بھی ایمان کی دولت سے مالا مال ہوئے۔ آخری عمر میں حضرت عبدالقادر جیلانی کو ملے۔ ان کے صاحبزادے کے ساتھ مخالفت کی وجہ سے شہر واسطہ میں قید کر دیے گئے۔ پانچ سال بعد انہیں رہا کیا گیا جس نے تھوڑے عرصہ بعد بغداد میں انتقال کر گئے۔ ابن جوزی کی تصانیف کی فہرست ابن رجب نے ”ذیل طبقات الحنابلہ“ میں دی ہے۔ یہ کوئی الزحانی سے زائد تصانیف ہیں۔ ابن جوزی خطی مسلک کے بڑے سخت حامی تھے۔ (شاہکار اسلامی انسائیکلو پیڈیا ص ۹۷)

اب سے پہلے مقرر کیا کہ میں نے اونٹ کو اس طرح دیکھا ہے کہ وہ اپنی ایک جانب کی گھاس چھوڑ کر چر رہا تھا تو میں نے یہ اندازہ لگایا کہ وہ اونٹ انجور اور کانا ہے۔

اسی طرح ربیعہ نے کہا کہ مجھے اونٹ کے ایک ہاتھ میں نقص محسوس ہوا ہے تو میں نے یہ اندازہ لگایا کہ اس نے مرغ سے اور سینے کے پتے سے لٹنے کی بنا پر زخمی کرتے وقت (ہاتھ) پرکار کر لئے ہیں۔ یاد کہنے لگا کہ میں نے اونٹ کی بیگنیاں بکجا پڑی ہوئی دیکھی ہیں تو میں نے سمجھا کہ وہ وہ کتا ہے۔ اگر وہ وہ مار رہا ہوتا تو وہ مارا تو اس کی بیگنیاں بکھری ہوئی ہوتیں۔ انمار نے کہا کہ اونٹ میدان میں جرتے اونٹ حال دار زمین کی طرف مڑ گیا ہے اس سے میں نے اندازہ لگایا کہ شاید وہ بدکنا ہے چنانچہ شاہ نجران نے اس اونٹ کے مالک سے کہا کہ یہ اونٹ تمہارے اونٹ نہیں جانتے تم جاؤ اور اپنا اونٹ تلاش کرو۔ پھر شاہ نجران نے ان کی طرف متوجہ ہو کر کہا کہ آپ لوگ اون میں ہیں؟ میں آپ لوگوں سے واقف نہیں ہوں چنانچہ ان لوگوں نے اپنا تعارف کرایا۔ یہ سنتے ہی شاہ نجران نے انہیں خوش آمدید کہا اور فرمایا کہ بھئی آپ لوگ واقعی میرے پاس ضرورت سے تشریف لائے ہیں جیسے کہ میں اسے محسوس بھی کرتا ہے۔ پھر شاہ نجران نے ان کی ضیافت کی ان کیلئے کھانے پینے کا انتظام کیا چنانچہ لوگوں نے کھانا کھایا اور پانی پیا۔ مقرر نے تہرہ دکر تے ہوئے کہا کہ بھئی آج کی شراب تو بہت عمدہ ہے ایسی شراب میں نے نہیں دیکھی لیکن کاش کہ یہ قبرستان کی نہ ہوتی۔ اسی طرح ربیعہ نے کہا کہ میں نے آج کی طرح اتنا بہترین گوشت نہیں کھایا بشرطیکہ جانور کو کتیا کا دودھ نہ پلایا گیا ہو۔ یاد کہنے لگا کہ میں نے آج کی طرح کسی اونٹ وراثت میں زیادہ چلنے والا نہیں دیکھا بشرطیکہ یہ اپنے اس باپ کا بیٹا نہ ہوتا جس کی طرف یہ منسوب ہے۔ انمار نے کہا کہ میں نے آج کی طرح اتنی بہتر مین روئیاں نہیں کھائیں بشرطیکہ اس آٹے کو حاضہ نہ گوندھتی۔

انہی بادشاہ نے اس سے قبل دانش مندی کا ثبوت دیتے ہوئے اپنا ایک وکیل ان لوگوں کے پاس بھیج دیا تھا چنانچہ وہ ان لوگوں کو اپنے راجہ کے بارے میں انہی کو ان لوگوں کی ساری گفتگو کی اطلاع دی کہ ان لوگوں نے اس قسم کا تہرہ کیا ہے۔ پھر شاہ نجران انہی نے ان کی باتوں کی تحقیق کیلئے شراب والے کو بلا کر کہا کہ تم نے کیسی شراب بنائی ہے؟ صحیح صحیح بتاؤ واقعہ کیا ہے؟ تو اس نے کہا کہ وہ شراب ایسے انجوروں کی بنائی ہوئی ہے جس کو تمہارے باپ کی قبر پر لگایا گیا تھا۔ ان انجوروں کی تیار کردہ شراب ہم نے آپ کو اس لئے دی تھی کہ اس سے اچھی شراب ہمارے پاس نہیں تھی۔ اسی طرح گوشت والے کو بلا کر پوچھا کہ تم نے کیسا گوشت دیا ہے؟ صحیح بتاؤ کہ اصل واقعہ کیا ہے؟ تو اس نے جواب دیا کہ میں نے آپ کو ایسی بکری کا گوشت کات کر دیا ہے جسے ہم نے کتیا کا دودھ پلایا تھا اور اس سے موٹی بکری ہمارے پاس گوشت کیلئے نہیں تھی۔ پھر انہی نے گھر میں داخل ہو کر جس باندی نے روئیاں پکائی تھیں اس سے پوچھا کہ تم نے کیسی روئیاں پکائی ہیں؟ حقیقت صحیح صحیح بتاؤ؟ تو اس نے جواب دیا کہ میں اس وقت حالہ حبش میں ہوں پھر انہی اپنی ماں کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اپنی ماں سے اپنے باپ کے متعلق پوچھنے لگا کہ وہ کیسے تھے؟ تو ان کی ماں نے بتایا کہ میں ان سے پہلے ایک ایسے بادشاہ کے نکاح میں تھی جس کے باں کوئی اولاد نہیں ہوتی تھی تو میں نے بادشاہ کے انتقال کے بعد کسی غیر کے ہاتھ میں سلطنت چلی جانے کے خوف سے یہ کام کیا کہ دیسے آدمی سے صحبت کر لی کہ جو بادشاہ کی خدمت میں آیا کرتا تھا تو پھر اس سے یہ سب اولاد پیدا ہوئی۔

جب انہی نے ساری تحقیق کر لی تو اسے ان لوگوں کی گفتگو اور تہرہ پر حیرت ہوئی۔ پھر اس نے ان لوگوں سے مزید ان کی حالات و واقعات کی وضاحت چاہی کہ آخر تمہیں یہ کیسے معلوم ہوا اور تم لوگ ان حقائق تک کیسے پہنچ گئے۔ چنانچہ سب سے پہلے انہی نے کہا کہ دراصل شراب کی اس حقیقت سے کہ وہ انجوروں سے بنائی گئی ہے جسے قبروں پر لگایا گیا تھا۔ اس لئے میں واقف ہو گیا۔ شراب کی خاصیت تو یہ ہے کہ شراب پینے کے بعد تمام قسم کے رنج و غم دور ہو جاتے ہیں۔ ذہنی سکون محسوس ہوتا ہے لیکن یہ شراب اس کے بالکل برعکس ہے جب ہم نے اسے پیا تو رنج و غم کی کیفیت بجائے دور ہونے کے ہمیں اس کا اور زیادہ احساس ہونے لگا۔ ربیعہ نے کہا کہ میں گوشت کی حقیقت سے کہ وہ ایک ایسی بکری کا ہے جس نے کتیا کا دودھ پیا ہے اس لئے واقف ہوا۔ یہ قسم کے گوشت کی خوبی یہ ہے کہ جڑی بوٹی گوشت کے اوپر رہتی ہے۔ سوائے کتوں کے گوشت کے کہ اس کی جڑی بوٹی گوشت سے اندر سے اندر میں ہوتی ہے۔ چنانچہ جب ہم نے یہ گوشت کھایا تو تمام گوشت کے بالکل برعکس کیفیت تھی اس لئے میں نے پیوں پرانہ یہ ان بکری کا گوشت معلوم ہوتا ہے جسے کسی کتیا نے دودھ پلایا ہے۔

یاد نے کہا کہ ان کے باپ کی اسلیت سے میں اس لئے واقف ہو گیا کہ انہوں نے جو کھانا تیار کر کر ہمارے لئے بھیج دیا ہے اس نے خود ہمارے ساتھ نہیں کھایا تو ان کی طبیعت کا اندازہ لگایا کہ ان کے والد تو اس طرح نہیں تھے اور نہ ہی ان کا اپنے اخلاق تھے۔ انمار نے کہا کہ حاضہ عورت کی گوندھی ہوئی روئیوں سے میں اس لئے واقف ہو گیا کہ جب روئی کے ٹکڑے ہاتھ میں تو کھاتے وقت ریزہ ریزہ ہو جاتی ہے اور یہاں اس کا حال دوسرا تھا تو میں نے یہ اندازہ لگایا کہ کسی حاضہ عورت نے آٹا گوندھ لیا۔ وکیل نے ان لوگوں کی گفتگو اور انکشافات سے انہی کو مطلع کیا تو انہی نے کہا کہ یہ سب لوگ شیطان معلوم ہوتے ہیں پھر انہی ان سب کی موجودگی میں تشریف لائے اور کہا کہ بھائیو تم لوگوں کا کیا کام ہے؟ یا کیا واقعہ پیش آیا ہے؟ بیان کرو کہ آپ دونوں نے آٹا گوندھ معلوم ہو جانے چنانچہ انہوں نے اپنا اپنا قصہ بیان کیا کہ ان کے باپ نے مرنے کے بعد اس قسم کی وصیت کی تھی لیکن آٹا گوندھ وقت اختلاف پیدا ہو گیا ہے اور باپ نے یہ بھی تاکید کی تھی کہ اگر کسی مسئلہ میں کوئی اختلاف پیدا ہو جائے تو آپ سے حل کر لیا جائے۔

پھر ان لوگوں نے اپنا اختلافی معاملہ رکھا تو انہی نے جواب دیا کہ جو مال سرخ ٹوپی کے قبیل سے ہو وہ مٹا دیتے ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کے حصہ میں دنا نیر اور اونٹ وغیرہ بھی آجائیں گے اس لئے کہ دنا نیر تو سرخ ہوتے ہیں لیکن انھیں ان کے رنگ سے بھی ہوتے ہیں جن کا شمار اچھی قسم کے مالوں میں ہوتا ہے اور عرب بھی اسے بہت پسند کرتے ہیں۔ وہ مال جو کالی ہڈی اور اس کے مشابہ ہو (وہ ربیعہ کا حصہ ہے) اس کا مطلب یہ ہے کہ دیگر جانور مال اور گھوڑے وغیرہ بھی ربیعہ کے حصہ میں آجائیں گے اس لئے کہ بعض گھوڑے کالے بھی ہوتے ہیں۔ جو مال خادم کے ہم مثل ہوں (وہ یاد کا حصہ ہے) اور خادم پھر ان کے مالوں جیسا ہے اس لئے اس کا مطلب یہ ہے کہ موٹی جانور اور چشتہرے گھوڑے وغیرہ بھی ایار کے حصہ میں آجائیں گے۔

اسی طرح انہی بادشاہ نے انمار کے لئے دراہم اور زمین وغیرہ کا فیصلہ کیا پھر یہ فیصلہ سن کر سب لوگ انہی کے پاس سے چلے گئے۔ امام بیکلی نے لکھا ہے کہ ربیعہ اور مضر دونوں مؤمن تھے۔ انشا اللہ اس کا ذکر باب کلب میں آئے گا۔

**ابن التلمیذ کے حالات** ابن التلمیذ کے حالات کے بارے میں ہورث ابن خلکان نے لکھا ہے کہ ابن التلمیذ نصاریٰ اور اہلبے دوہوں



کے بزرگ تسلیم کئے جاتے تھے۔ ابن التلمیذ اور وحید الدین مشہور حکیم ہیں اللہ کے درمیان کشیدگی رہتی تھی۔ حکیم پتہ اللہ پہلے یہودی تھے پھر عمر کے آخری حصے میں اسلام لے آئے تھے۔ حکیم صمد اللہ کو جذام کی بیماری ہو گئی تھی تو آپ جسم میں انہی سانپ کو لپیٹے رہا کرتے تھے چنانچہ جب سانپ کو بھوک لگتی تھی تو وہ آپ کے جسم میں خوب ڈستا تھا۔ حکیم پتہ اللہ اس علاج کی وجہ سے جذام سے شفا یاب ہو گئے لیکن بعد میں اس کے زہریلے اثرات کی وجہ سے آپ کی بیٹائی چلی گئی تھی چنانچہ ابن التلمیذ نے ان کے بارے میں اشعار کہے ہیں۔

لنا صدیق یہودی حماقتہ

اذا تکلم قبلو فیہ من فیہ

ہمارا ایک یہودی دوست ہے اس کی حماقت جو اس کے منہ میں ہے اس وقت ظاہر ہوتی ہے جب وہ گفتگو کرتا ہے۔

یتہ والکلب اعلى منه منزلة

کانه بعد لم یخرج من التیہ

وہ حیران پھرتا رہتا ہے حالانکہ کتا اس سے زیادہ مرتبہ رکھتا ہے گویا کہ وہ حیرانی سے اس کے بعد بھی نہیں نکلا۔

ابن التلمیذ نہایت متواضع اور عسکر المزاج آدمی تھے جبکہ اوحّد الزمان ھبة اللہ منکبر تھے چنانچہ ان دونوں کے متعلق بدلتی الاسطرابی نے چند اشعار کہے ہیں۔

ابو الحسن الطیب ومفتیہ

ابو البرکات فی طرفی نقیض

ابو الحسن طیب اور حکیم ہیں اور ان کے پیروکار ابو البرکات ہیں۔ ان کے دونوں جانب میں نقیض (برکس) معلوم ہوتے ہیں۔

فہذا بالتواضع فی الثریا

وہذا بالتکبر فی الحظیض

پس یہ تواضع و انکساری کی وجہ سے ثریا میں پہنچے ہوئے ہیں اور وہ تکبر کی وجہ سے بہشتی میں ہیں۔

شیخ ابو الحسن نے المزاج (ترازو) کے متعلق ایک عجیب بات کہی ہے۔

ما واحد مختلف الاسماء

یعدل فی الارض و فی السماء

مختلف ناموں کی کوئی بھی چیز نہیں ہے جو زمین اور آسمان میں برابری اور مساوات کرتی ہو۔

یحکم بالقسط بلا رباء

اعمی بیری الارشاد کل راء

وہ فیصلہ کرتی ہے بغیر ریا کے حالانکہ وہ اندھی تو ہے لیکن وہ ہر چیز کو ملاحظہ کرتی ہے۔

أخروس لامن علة وداء

یغنی عن التصریح بالایماء

وہ بغیر کسی وجہ اور مرض کے گونگا ہے جو اشارہ کر کے صاف گوئی سے بے پرواہ کر دیتی ہے۔

یحیب ان ناداه ذو امتراء

بالرفع والخفض عن النداء

اگر کوئی شخص تو آدمی اسے پکارتا ہے تو وہ کھڑا ہو کر عاجزی سے پکار کا جواب دیتا ہے۔

یفصح ان علق فی الهواء

اگر اسے ہوا میں معلق کر دیا جائے تو وہ صاف صاف ظاہر ہو جاتا ہے۔

توضیح: مختلف الاسماء جو اشعار میں مذکور ہے اس سے بہت سے متراوقات ہیں۔ میزان الخس اسطرابی آلات و صمدیہ وغیرہ

اور اس جملے کے یہی معانی ہیں۔ "یعدل فی الارض و فی السماء" (کہ وہ زمین اور آسمان میں برابر وزن کرتا ہے) نیز میزان نام کی مختلف مضامین میں کتابیں ہیں جیسے نحو میں میزان الکلام عروض میں میزان الشعرا و منطق میں میزان المعانی وغیرہ۔

الأسطرلاب (ایک قسم کا آلہ جس سے نجومی ستاروں کی بلندی کا اندازہ کرتے ہیں) ہمزہ میں زبر سین میں سکون اور طاء میں پیش ہے جس کے معانی ہیں میزان الخس۔ اس لئے کہ یونانی زبان میں "اسطر" میزان اور "لاب" شمس کو کہتے ہیں۔ حکیم بطلمیوس نے اس کو (ہاء اور لام میں زبر طاء اور یاء میں سکون اور میم میں پیش ہے) ایجاد کیا ہے اور ایجاد کے سلسلے میں ایک عجیب و غریب واقعہ نقل کیا ہے جس کو طوالت کی وجہ سے چھوڑ دیا گیا ہے۔

ابن التلمیذ ابو الحسن مختلف علوم کے ایک زبردست جامع نہایت ذہین اور دانش مند عالم مگر رے ہیں لیکن ان تمام خوبیوں کے باوجود ابن التلمیذ اسلام کی دولت سے محروم رہے اور یہ بات خدائی رازوں میں سے ہے اور پاک برتر ذات کی بیش بہا نعمت ہے۔ وہ جس کو چاہتا ہے ہدایت دیتا ہے اور جسے چاہتا ہے ہدایت سے محروم کر دیتا ہے اور جس کو وہ ہدایت دیتا ہے اس کو کوئی گمراہ نہیں کر سکتا۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کا خاتمہ بالخیر کرے اور آخری سال تک توحید پر قائم رکھے۔ ابن التلمیذ کی وفات ۵۶۰ھ مفر المظفر میں ہوئی ہے۔

انہی سانپ کے خواص

(۱) انہی سانپ کے خون کو بطور سرمہ آنکھوں میں استعمال کرنے سے آنکھوں میں روشنی و بینائی کا اضافہ ہوتا ہے۔

(۲) انہی سانپ کے دل کو اگر کوئی خشک کر کے گلے میں لٹکائے تو اس پر کسی قسم کا سحر اثر انداز نہیں ہوگا۔

حکیم بطلمیوس: یونانی مفکر، فلسفی اور سائنسدان۔ یونانی شہر ہیری میں پیدا ہوا اور اسکندریہ میں درس دیتا رہا۔ ۱۰۷ء سے ۱۱۷ء کے دوران میں فوت ہوا۔ اپنی کتاب الجسسی نے مسلمان سائنسدانوں پر خاص اثر ڈالا۔ علم ہیئت کے ضمن میں مارٹن کے بقول اس کتاب کو سب سے پہلے بل طبری نے عربی میں ترجمہ کیا اور حواشی لکھے۔ اس کے علاوہ علم نجوم، دھار ستاروں، راجوں، کرہ فلكی کے ۳۶۰ درجوں، جغرافی، موسیقی، مناظر اور قیمتی پتھروں پر اس کی عربی تمام کتابوں کا عربی زبان میں ترجمہ ہوا اور پھر انہی سے لاطینی اور دیگر زبانوں میں تراجم ہوئے۔ (شاہکار اسلامی انسائیکلو پیڈیا ص ۳۸)۔

سحر جادو کیلئے عربی زبان میں "سحر" کا لفظ استعمال ہوا ہے جس کی تعریف علماء نے یوں کی ہے۔ الیث کہتے ہیں کہ سحر وہ عمل ہے جس میں شیطان کا قرب حاصل کیا جاتا ہے اور پھر اس سے مدد لی جاتی ہے۔ الاذہری کہتے ہیں کہ سحر اصل کسی چیز کو اس کی حقیقت سے بھیر دینے کا نام ہے۔ (تہذیب اللغة جلد ۳ ص ۲۹۰) ابن منظور کہتے ہیں کہ سحر (جادوگر) جب باطل کو حق یا حق کو باطل کرتا ہے اور کسی چیز کی حقیقت سے ہٹ کر سامنے لاتا ہے تو گویا وہ اسے دینی حقیقت سے بھیر دیتا ہے۔ (لسان العرب جلد ۳ ص ۳۸) شری اصطلاح میں سحر کی تعریف کچھ یوں ہے۔ امام فخر الدین رازی کہتے ہیں کہ شریعت کے عرف میں سحر (جادو) براس کام کے ساتھ مخصوص ہے جس کا سبب خلقی ہو۔ اسے اس کی اصل حقیقت سے جگا کر پیش کیا جائے اور دھوکہ دی اس میں نمایاں ہو۔ (المصباح المسمی ص ۷۸)۔

امام ابن قیم کہتے ہیں کہ جادو اور اداۃ خبیثہ کے اثر و نفوذ سے مرکب ہوتا ہے جس سے بشری طوائف متاثر ہو جاتی ہیں (زاد المعاد جلد ۳ ص ۱۲۶) غرض سحر، جادوگر اور شیطان کے مابین ہونے والے ایک معاہدے کا نام ہے جس کی بنا پر جادوگر کچھ حرام اور شرکیہ امور کا ارتکاب کرتا ہے شیطان اس کے عوض جادوگر کی مدد کرتا ہے اور اس کے مطالبات پورے کرتا ہے۔

جادو کی حقیقت: سوال پیدا ہوتا ہے کہ آیا جادو کی کوئی حقیقت ہے یا محض اس کا تخیل ہوتا ہے؟ امام ابن حجر نے بخاری شریف کی مشہور شرح "فتح الباری" میں لکھا ہے کہ جادو کی حقیقت کے متعلق اختلاف ہے جن لوگوں نے اسے محض خیال اور احساس قرار دیا ہے ان میں ابو جعفر الشافعی، ابو بکر الجصاص، اصبغی اور امام ابن حزم شامل ہیں۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ جادو حقیقت میں کچھ نہیں ہے بلکہ یہ احساس اور فریب نظر ہے لیکن امام ابو العزہ اصبغی نے کہا ہے کہ مشہور

(۳) اگر کسی کی دائرہ میں درد ہو یا ہو تو اُنی سانپ کی دائرہ باندھ کر لکے تو دائرہ کا درد ختم ہو جاتا ہے۔

(۴) اگر اُنی سانپ کی بانیں دائرہ کو کوئی عورت یا عورت کی عورت حاملہ نہیں ہو سکتی۔

(۵) امام قزوینی نے فرمایا ہے کہ ابن زہر اور ابن عقیون نے کہا ہے کہ اگر کسی آدمی کو چوتھیا کا بخار آتا ہو تو وہ "اُنی سانپ" کا دل باندھ کر لکے تو انشاء اللہ اس کا بخار ختم ہو جائے گا۔

علامہ کا مسلک یہ ہے کہ جادو حقیقت میں اثر انداز ہوتا ہے اور جس شخص پر جادو کیا جائے وہ بیمار بھی ہو سکتا ہے۔ بعض شوافع نے بھی جادو کو نظر بندی یا فربہ نظر کیا ہے لیکن امام نووی شافعی نے کہا ہے کہ حشر حقیقت میں ہوتا ہے۔

امام قرطبی نے فرمایا کہ مسہور اہل سنت و جماعت کا یہ عقیدہ ہے کہ جادو برحق ہے اور یہ اثر انداز ہوتا ہے۔ امام ابن تیمیہ اور امام ابن قیم دونوں کا مسلک یہی ہے کہ جادو حقیقت ہے چنانچہ ابن قیم نے اپنی کتاب "الفتاویٰ" میں اور تفسیر میں لکھا ہے کہ آیت "ومن شر النعوت" اور صحیح حدیث مروی از حضرت عائشہ (کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو ہوا) اس چیز پر دلالت کرتا ہے کہ جادو حقیقت ہے اور یہ اثر انداز ہوتا ہے۔ امام ابن کثیر ابو البرکات بن محمد کی کتاب "الامکرونی مذہب الآثار" کا حوالہ دیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس بات پر اجماع ہے کہ جادو حقیقت ہے۔

شریعت میں جادو گر کے متعلق فیصلہ امام مالک فرماتے ہیں کہ جادو گر جو جادو کا عمل کرتا ہو اور کسی نے اس پر جادو کا عمل نہ کیا ہو اس کی مثال اس شخص کی ہے جس کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے "ولقد علموا لمن اشركه حاله في الاخرة من حلافي" جس میری رائے یہ ہے کہ وہ جب جادو کا عمل کرے تو اسے قتل کر دیا جائے۔ (موطا امام مالک کتاب العقول ما جاء في الغيلة والنحر)

امام ابن قدامہ فرماتے ہیں کہ جادو گر کی حد قتل ہے اور یہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہے کہ جب بنی سعد عرب بن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما سے مروی ہے۔ یہی امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا مذہب ہے۔

امام قرطبی فرماتے ہیں کہ مسلم جادو گر اور ذی جادو گر کے متعلق فقہاء کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے چنانچہ امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ مسلم جادو گر جب از خود ایسے کلام سے جادو کرے جس میں کفر پایا جاتا ہو اسے توبہ کا موقع دے بغیر قتل کر دیا جائے اور اس کی توبہ قبول نہ کی جائے کیونکہ جادو کا عمل ایسا ہے کہ وہ خفیہ طور پر انجام دیتا ہے۔ جیسا کہ زہد بن ابی اہنا کا مفید طور پر کرتے ہیں اور اس لئے بھی کہ اللہ تعالیٰ نے جادو کو کفر قرار دیا ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے "وما يعلمون من احد حتى يقولوا انما نحن لقطة فلاتنكفروا" (البقرہ)

بنی مذہب امام احمد بن حنبل ابو زرعہ اسحاق امام شافعی اور امام ابو حنیفہ کا ہے۔ (تفسیر قرطبی جلد ۲ صفحہ ۲۸)

اس کتاب کے جادو گر کا حکم امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ ساحر اہل کتاب بھی واجب القتل ہے کیونکہ ایک تو اس سلسلے میں وارد احادیث تمام جادو گروں کو شامل ہیں جن میں اہل کتاب کے جادو گر بھی آ جاتے ہیں اور دوسرا اس لئے کہ جادو ایک ایسا جرم ہے جس سے قتل مسلم لازم آتا ہے۔ جس طرح مسلمان سے بدلے میں آدمی کو قتل کر دیا جاتا ہے اسی طرح جادو کے بدلے میں بھی قتل کر دیا جائے گا۔ (المغنی جلد ۱۰ ص ۱۱۵)

امام مالک فرماتے ہیں کہ ساحر اہل کتاب و ادب اہل کتاب میں مگر یہ کہ وہ جادو کے عمل سے کسی کو قتل کر دے تو اسے بھی قتل کر دیا جائیگا۔ (فتح الباری جلد ۱۰ صفحہ ۲۲۶)

امام شافعی کا مسلک وہی ہے جو امام مالک کا ہے۔ (فتح الباری جلد ۱۰ صفحہ ۲۲۶)

کیا جادو کا علاج جادو سے کیا جاسکتا ہے؟ امام ابن قدامہ کہتے ہیں کہ جادو کا توڑ اگر قرآن سے کیا جائے یا ذکر ذکر سے یا ایسے کلام سے کیا جائے جس میں شریعت کوئی قہر نہ ہو تو ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اگر جادو کا علاج جادو سے کیا جائے تو اس کے متعلق امام احمد بن حنبل نے قہر کیا ہے۔ (المغنی جلد ۱ صفحہ ۱۱۴)

یہ عقیدہ صحیح ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان ہے "البشر من عمل الشیطن" (احمد اور ابوداؤد) "جادو کا توڑ شیطانی عمل ہے" اس لئے کہ شریعت اشارہ دے کہ جادو کا علاج شریعت سے ہونا چاہیے اور نہ دوسرے کسی طرح۔

جادو سے جادو سے علاج نہیں ہے۔

(۲) اُنی سانپ کی چربی ہر قسم کے کیڑے مکوڑوں کے ڈسنے میں فائدہ مند ہے۔

(۱) جائز علاج جو کہ قرآن مجید اور مسنونہ اذکار اور دعاؤں سے ہوتا ہے۔

(۲) جائز علاج جو کہ شیاطین کا تقرب حاصل کر کے اور انہیں مدد کیلئے پکار کر کے جادوئی کے ذریعے ہوتا ہے۔ یہی طائف آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مذکورہ حدیث سے مراد ہے اور ایسا علاج کیسے درست ہو سکتا ہے جبکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جادو گروں کے پاس جانے سے روکا ہے اور ان باتوں کی تصدیق کرنے کو کفر قرار دیا ہے۔

امام ابن قیم نے بھی جادو کے علاج کی یہی دو اقسام ذکر کی ہیں ان میں پہلی کو جائز اور دوسری کو ناجائز قرار دیا ہے۔

کیا جادو کا علم سیکھنا درست ہے؟ حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان "انما یعلمون" میں اس بات کی دلیل ہے کہ ہاد کا علم سیکھنا کفر ہے۔ (فتح الباری جلد ۱ صفحہ ۲۲۵)

ابن قدامہ کہتے ہیں کہ جادو سیکھنا اور سکھانا حرام ہے اور اس میں اہل علم کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے پس ان کے سینے اور اس پر عمل کرنے سے آدمی کافر ہو جاتا ہے خواہ وہ اس کی تحریم کا عقیدہ رکھے یا اباحت کا۔ (المغنی جلد ۱ صفحہ ۱۰۶)

ابو عبد اللہ رازی کہتے ہیں کہ جادو کا علم برا ہے نہ مشروع ہے اور اس پر تحقق علماء کا اتفاق ہے کیونکہ ایک تو علم بذات خود معزور ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان "قل هل یستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون" (کہہ دیجئے کہ کیا عالم اور جاہل برابر ہو سکتے ہیں) اور دوسرا اس لئے کہ اگر جادو کا علم حاصل کرے اور مستند نہ ہو تو اس میں اور مجرور میں فرق کرنا ناممکن ہوتا۔ پس ان دونوں میں فرق کرنے کیلئے جادو کا علم سیکھنا واجب ہے اور جو چیز واجب ہوتی ہے وہ حرام اور بری کیسے ہو سکتی ہے؟ (ابن کثیر جلد ۱ صفحہ ۱۳۵)

حافظ ابن کثیر امام رازی کے مسلک مذکور کی تردید میں لکھتے ہیں کہ رازی کا کلام درج ذیل کئی اعتبارات سے قابل مواخذہ ہے۔

(۱) ان کا یہ کہنا ہے کہ جادو کا علم حاصل کرنا برا نہیں تو اس سے ان کی مراد اگر یہ ہے کہ جادو کا علم حاصل کرنا عقلاً برا نہیں تو ان کے مخالف معزول اس بات سے انکار کرتے ہیں اور اگر ان کی مراد یہ ہے کہ جادو سیکھنا شرعاً برا نہیں تو اس آیت "والنحو ما تعلمون الشیطن" میں جادو سیکھنے کو برا قرار دیا گیا ہے۔ نیز صحیح مسلم میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو بھی کسی جادو گر یا جادوئی کے پاس آیا اس نے شریعت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کفر کیا۔ (رداء مسلم) اور سنن ابوداؤد میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے گروہ باندھی اور پھر اس میں بھارت پھونک کی تو گویا اس نے جادو کیا۔ (اللہ بیٹ)

(۲) ان کا یہ کہنا کہ جادو سیکھنا مشروع بھی نہیں اور اس پر تحقق علماء کا اتفاق ہے تو مذکورہ آیت اور حدیث کی موجودگی میں یہ مشروع کیسے نہیں ہوگا؟ اور تحقق علماء کا اتفاق تو جب ہو جب اس سلسلے میں ان کی مہارت موجود ہوں کہاں ہیں وہ مہارت۔

(۳) آیت "قل هل یستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون" میں جادو کے علم کو داخل کرنا بھی درست نہیں ہے کیونکہ اس میں صرف علم شرعی رکھنے والے طائفہ کی تعریف کی گئی ہے۔

(۴) یہ کہنا کہ جادو اور مجرور کے درمیان فرق کرنے کیلئے علم جادو حاصل کرنا واجب ہے کیسے درست ہو سکتا ہے جبکہ صحابہ کرام تابعین اور ائمہ کرام جادو کا علم نہ رکھنے کے باوجود مجرورات کو جانتے تھے ان میں اور جادو میں فرق کر لیتے تھے۔ (ابن کثیر جلد ۱ صفحہ ۱۳۵)

جادو کرامت اور مجرور میں فرق امام المازنی اس فرق کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔ جادو کرنے کیلئے جادو گر کو چند اقوال و افعال سرانجام دینا پڑتے ہیں جبکہ کرامت میں ان کی ضرورت نہیں ہوتی بلکہ وہ اتفاقاً واقع ہو جاتی ہے اور ہر مجرور تو اس میں باقاعدہ مشق ہوتا ہے جو کہ کرامت میں نہیں ہوتا۔ (فتح الباری جلد ۱ صفحہ ۲۲۳)

حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ امام الحرمین نے اس بات پر اتفاق نقل کیا ہے کہ جادو فاسق و لا جادو آدمی کرتا ہے اور کرامت فاسق سے ظاہر نہیں ہوتی۔ پس جس آدمی سے کوئی خلاف عادت کام واقع ہو اس کی حالت کو دیکھنا چاہئے اگر وہ دین کا پابند اور کبیرہ گناہوں سے پرہیز کرنے والا ہو تو اس کے ہاتھوں خلاف عادت واقع ہونے والا کام کرامت سمجھنا چاہئے اور اگر وہ ایسا نہیں ہے تو اسے جادو تصور کرنا چاہئے کیونکہ وہ یقیناً شیاطین کی مدد سے وقوع پذیر ہوا ہے۔ (فتح الباری جلد ۱ صفحہ ۲۲۳)

(فتح الباری جلد ۱ صفحہ ۲۲۳)

(۷) اگر کسی جگہ کے بال اکٹڑ کر اس جگہ "افعی سانپ" کی چربی کی ماش کر دیں تو وہاں بھی بال نہیں آسکتے۔

(۸) اگر کوئی آدمی نوشادر منہ میں پھلا کر "افعی سانپ" یا کسی بھی سانپ کے منہ میں تھوک دے تو دونوں قسم کے سانپ اسی وقت مر جائیں گے۔

(۹) اگر افعی سانپ کی کھال سرکہ میں ملا کر پکالی جائے پھر اس کو منہ میں لے کر کھلی کریں تو زہر اور دانوں کے درد میں سفید ہے۔

(۱۰) اگر افعی سانپ کی کھال کو مٹی میں ملا کر باریک چس کر بطور سرمہ استعمال کریں تو آنکھوں کی جراثیمی میں اضافہ ہوگا۔

(۱۱) اگر کسی کو بوا سیر یا آنکھوں میں سفیدی چھا گئی ہو تو "افعی سانپ" کی چربی کی ماش اور آنکھوں میں بطور سرمہ استعمال کریں انشاء اللہ دونوں تکالیف دور ہو جائیں گی۔

(۱۲) "افعی سانپ" کا پتہ فوری طور پر زہری طرح قاتل ہے۔

(۱۳) بقرطانی نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص "افعی سانپ" کا گوشت کھالیا کرے تو وہ تمام موزی امراض سے محفوظ رہے گا۔

**ایک حکایت** عمرو بن یحییٰ اعلوی کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہمارا قافلہ مکہ مکرمہ کے راستوں کو طے کرتا ہوا جا رہا تھا کہ ہمارے ساتھیوں میں ایک ساتھی کو استسقاء کی بیماری ہو گئی۔ پس ہم چلتے چلتے کیا دیکھتے ہیں کہ عرب بدوؤں نے انہوں کی ایک قطار کو جس میں کہ یہ بیمار شخص بھی بیٹھا ہوا تھا کاٹ لیا۔ پھر جب ہمارا سفر مکمل ہو گیا تو کو فلوٹ کر آئے تو کیا دیکھتے ہیں کہ وہ بیمار آدمی جو اونٹوں کی چوری میں چلا گیا تھا صحت مند نظر آ رہا ہے تو ہم نے اس کے حالات معلوم کئے کہ بھائی کیا بات ہوئی ہے؟ کیسے دن گزارنے کیسے صحت یاب ہو گئے؟ اس آدمی نے جواب دیا کہ ایسا ہوا کہ جب مجھے عرب بدو اپنے ساتھ لے کر اپنے لھکانے میں جانے لگے تو انہوں نے مجھے قریب ہی میں چند مرغ کے فاصلے پر تنہا چھوڑ دیا۔ مجھے اتنی وحشت معلوم ہوئی تھی کہ میں موت کی تمنا کرنے لگا تھا۔ اتفاق سے ایک دن میں کیا دیکھتا ہوں کہ "افعی" کا لے کا لے سانپ جن کو وہ لوگ پکڑ کر لائے تھے ان کے سر اور دم کاٹ کر انہوں نے بھون بھون کر کھانا شروع کر دیا تو میں نے سوچا کہ شاید یہ لوگ کھانے کے عادی ہو گئے ہیں اسی لئے ان کو نقصان نہیں ہو رہا ہے لیکن اگر میں نے کھالیا تو مری جاؤں گا۔ اچھا ہے میں بھی اگر اسے کھالوں گا تو ہمیشہ کے لئے آرام کی نیند سو جاؤں گا اور ان تمام مصیبتوں سے بچھٹا کر امل جائے گا۔ میں نے ان سے گوشت مانگا کہ بھائی مجھے بھی بھوک لگی ہے کھلا دو تو۔ ان میں سے ایک آدمی نے ایک سانپ میری طرف پھینک دیا چنانچہ میں اسے کھا کر گہری نیند سو گیا۔ جب بیدار ہوا تو سارا جسم پسینے میں ڈوبا ہوا تھا ساتھ ہی ساتھ طبیعت متغیر ہوتی رہی کبھی پسینہ کبھی ابداز کبھی طبیعت میں اس قسم کی بوجانی کیفیت سو مرتبہ کے قریب تبدیل ہوتی رہی۔ جب صبح ہوئی تو میرا جسم لاغر و بلا پیٹ پتلا اور چھریا معلوم ہو رہا تھا۔ اس کے بعد بھوک لگی کھانے کی ضرورت محسوس ہوئی تو میں نے کھانا مانگا کہ کھایا پھر ان کے پاس کھڑا رہا یہاں تک کہ مجھے یقین ہو گیا کہ میں شکیاباب ہو گیا ہوں۔ اب کسی قسم کی تکلیف باقی نہیں رہی پھر بعد میں ان کے بعض ساتھیوں کے ساتھ میں کو فلوٹ آ گیا۔

## الاقہبان (ہاتھی اور بھینس)

ہاتھی اور بھینس کو "الاقہبان" کہتے ہیں چنانچہ عرب اپنی تعریف کرتے ہوئے کہتا ہے

لیث یدق الاسد الہموسا والا قہین الفیل والجاموسا

شیر درندہ شیر کو کھٹکھٹانے کے ساتھ ساتھ "اقہین" ہاتھی اور بھینس کو بھی کھٹکھٹاتا ہے۔

## الاملول

ابن سیدہ نے کہا ہے کہ "الاملول" یہ ایک بھٹ تیر کی طرح یا قطا (کیوتر کے ہم مثل صحرائی جانور) پرندہ کی طرح ایک ریگستانی جانور ہوتا ہے۔

## الانس

الانس آدمی اور بشر کو انس کہتے ہیں اس کا واحد انسی وانسی آتا ہے اور جمع اناسی آتی ہے۔ اسی طرح اگر انسان کو واحد مان لیں تو اس کی جمع اناسی آئے گی (یعنی نون کے بدلے یاد آ جائے گی) جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے "اناسی کتبوا" اسی طرح اناسیر ہو وزن صافہ اور صافلہ آتی ہے۔ انسان کا اطلاق عورت پر بھی ہوتا ہے لیکن جنس مونث کی وجہ سے انسان میں تائے تانیث لگا کر "انسائے" نہیں کہتے لیکن عام لوگ "انسائے" کہنے سے بھی گریز نہیں کرتے۔ امام جوہری نے فرمایا ہے کہ بعض عرب شعراء نے "انسائے" استعمال کیا ہے۔

### انسائے فتانہ

بدر الرجبی منہا خجل

وہ ایک شریعہ عورت ہے جس سے چاند بھی شرمندہ ہوتا ہے۔

### اذا زلت عیني بها

فبا لدموع تغتسل

جب رونا کرتی ہیں اس سے میری نگاہیں تو آنسوؤں سے غسل کرتی ہیں۔

## الانسان

انسان کا اطلاق نوع العالم (بشر) پر ہوتا ہے اس کی جمع الناس آتی ہے۔

امام جوہری نے فرمایا ہے کہ انسان کی اصل "فعلان" کے وزن پر آتی ہے۔ اگر تفسیر مانا ہو تو یاد کا اضافہ کر کے "انسان"

۱۔ انسان آدمی، ابن آدم۔ نسل انسانی سے تعلق رکھنے والا، اشرف المخلوقات۔ اس کی تخلیق اسی عالم آب و گل سے ہوئی ہے جس کے بارے میں قرآن مجید میں ارشاد ہے: "لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ" تحقیق ہم نے انسان کو بہترین صورت پر پیدا فرمایا ہے۔ (سورۃ القین)

بخاری شریف میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہر بچہ فطرت (یعنی اسلام) پر پیدا ہوتا ہے اور اس کے ماں باپ چاہے تو اس کو یہودی بنادیں چاہے نصرانی بنادیں۔

نوع انسانی کے بارے میں مورخ سر کار زنی اپنی تصنیف "ماور کائنات" میں لکھتے ہیں۔ سب سے اعلیٰ و ارفع نوع انسانی کو آدم کے درجے تک پہنچنے میں اپنے ارتقاء کے چار طویل ترین مراحل سے گزرنا پڑا تھا اور اس ارتقائی عمل میں ایک اندازے کے مطابق تقریباً اٹھانوے لاکھ سال کا عرصہ لگا تھا۔ اگرچہ



کہتے ہیں نیسے رجل کی تغیر "ووبجل" آتی ہے۔ اہل علم کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ انسان کی اصل "نسیان" بروزن "لعلان" آتی ہے لیکن کثرت استعمال کی وجہ سے یا کوئی تصحیف حذف کرتے ہیں اور تغیر بتاتے وقت یا اپنی جگہ پر آ جاتی ہے۔ اس لئے کہ تغیر سے الفاظ کی زیادتی نہیں ہوتی بلکہ تغیر میں حروف اصلی واپس آ جاتے ہیں۔

اہل علم کی ایک جماعت نے ابن عباسؓ کے قول سے استدلال کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا انسان کو اس لئے انسان کہا جاتا ہے کہ اس سے اللہ تعالیٰ نے اپنی ربوبیت کا عہد لیا تھا لیکن پھر یہ بھول گیا اور "اناس" اصل میں "اناس" ہے۔ پھر بعد میں اس میں تخفیف کر دی گئی ہے چنانچہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ" (تحقیق ہم نے انسان کی تخلیق بہترین انداز میں کی ہے)۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ انسان کے اعضاء کو معتدل تناسب اور برابر قاعدے کے مطابق پیدا کیا ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کو اس کے چرے کے برعکس پیدا کیا ہے۔ سوائے انسان کے کہ اس کے چرے کو معتدل اور دوسرے اعضاء کے مطابق پیدا کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے انسان کو ایک فصیح اور سلیس زبان عطا کی ہے جس کے ذریعے وہ آپس میں گفتگو کرتے ہیں۔ اسی طرح انسان کو ہاتھ اور اس میں انگلیاں بھی دی ہیں جس کی مدد سے وہ ہر چیز کو مضبوطی سے پکڑ سکتا ہے۔ اسی طرح عقل و تیز کی بہت ساری نعمتوں سے بھی نواز ہے جس کے ذریعہ وہ خالق کی فرمانبرداری سے روگردانی نہیں کر سکتا اسی کے ساتھ ساتھ انسان کو کھانا کھانے کا سلیقہ بھی عطا فرمایا ہے۔

طبرانی میں صحیح سند کے ساتھ ایک روایت مروی ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ داری جن کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت بھی حاصل ہے وہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے دو شخص ایسے تھے کہ جب وہ آپس میں ملاقات کرتے تو پھر جہان مٹتے جب تک کہ ان میں سے کوئی کسی دوسرے کو یہ نہ سنا "وَالْعَصْرُ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ" (حسم ہے زمانے کی کہ انسان البتہ خسارے میں ہے)

فائدہ ابن عطیہ نے فرمایا ہے کہ قرآن کریم مخلوق نہیں ہے اس کی دلیل انہوں یہ دی ہے کہ قرآن مجید میں "کتاب اللہ" کا "ہ" جگہ پر ذکر ہوا ہے لیکن کسی بھی جگہ قرآن مجید کیلئے لفظ "خلق" استعمال نہیں کیا گیا اور نہ ہی اس کی طرف اشارہ کیا گیا۔ لیکن قرآن کی جدیدہ ساختیں نے نوع انسانی کے اس ارتقائی عمل کو ہمارے تخمینہ کر کے پیش کر دیا ہے لیکن قرآن نے زیادہ جزو سال پہلے اس کی وضاحت کر دی تھی۔ قرآن کریم نے اس نوع سے متعلق چار باتوں کا استعمال کیا ہے جو یقیناً اس کے چار ارتقائی مراحل کی نشاندہی کرتے ہیں اور ان کے معنی و عمل کی نمائندگی کرتے ہیں۔ پہلا "جوہر فریض" کے وقت ابتدائی حالت کے اظہار کے لئے کیا گیا وہ بشر ہے "إِنِّي خَالِقٌ مُّشْرٍ" دوسرا "ام جوہر شری ترقی یافتہ صورت کیلئے استعمال کیا وہ انس ہے "وَمَا حَلَفْتُ بِالْجَنِّ وَالْإِنْسِ إِلَّا بِغَفْلَتٍ" تیسرا "انسان ہے جو "انس" کی ترقی یافتہ نسل ہے "لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ" اور چوتھا "انسان کی ترقی یافتہ نسل کے لئے استعمال کیا وہ آدم ہے "وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا"

انسان اس دنیا میں خدا کے نائب کی حیثیت رکھتا ہے۔ وہ اس کائنات میں تعریف کرنے کا حق دار ہے۔ اس فرض نیابت کو ادا کرنے کیلئے ضروری ہے کہ انسان خدا کے سوا کسی کے آگے نہ جھکے۔ دنیا کی اشیاء کو خدا کے احکام کی حد و حد میں رہتے ہوئے استعمال کرے۔ انہیں امانت سمجھے۔ اپنے اعمال خدا کے قانون کے مطابق انجام دے اور قیامت کے روز جوابدہی کو پیش نظر رکھے۔ اس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ اس دنیا میں انسان کی خاص مقصد کیلئے بھیجا گیا ہے کو اس کا کوئی حسب العین سے جس کیلئے اسے زندہ کرنا ہے۔ (شابکار اسلامی انسائیکلو پیڈیا صفحہ ۲۷۸-۲۷۹)

(انگریزی۔ (HUMAN-BEING) (MAN) (انسان اور انسانیت کی لغت صفحہ ۷۹)

یہ نسبت انسان کا تذکرہ ایک تہائی "۱۸" مرتبہ کیا گیا ہے لیکن اس کے ساتھ ساتھ ہر جگہ پر اس کے (یعنی انسان کے) پیدا کرنے کی تصریح موجود ہے چنانچہ قرآن مجید میں انسان اور قرآن کا تذکرہ اسی اسلوب پر ہوا ہے۔ دونوں کا تذکرہ علیحدہ علیحدہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ" (رحمن نے قرآن سکھلایا انسان کو پیدا کیا)

قاضی ابوبکر بن عربی مالکی نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوقات میں سوائے انسان کے کسی کو اشرف المخلوقات نہیں بنایا ہے اور نہ اس کے علاوہ کسی اور مخلوق کو اس سے بہتر طریقے سے پیدا کیا۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے انسان کو زندہ علم والا اور قادر بنایا ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ انسان کو بولنے کی صلاحیت سننے دیکھنے کی قوت اور دانش مندی جیسی نعمتیں بھی عطا کی ہیں اور یہی صفات اللہ تعالیٰ کی بھی ہیں۔ اس کا بیان نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول میں بھی ہے۔

"إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ"

"بے شک اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو اپنی صورت پر بنایا۔"

علامہ دیمیریؒ فرماتے ہیں اب ان شواہد کے پیش نظر علماء کلام کیلئے کلام میدان ہے جس سے وہ قرآن مجید کے غیر مخلوق ہونے پر استدلال کر سکتے ہیں لیکن چونکہ یہاں یہ موضوع نہیں ہے اس لئے ہم اس مسئلے کو چھیڑنے سے اجتناب کرتے ہیں۔ ابوبکر بن عربی مالکی نے لکھا ہے کہ موسیٰ بن یحییٰ ہاشمی اپنی بیوی سے بہت زیادہ پیار کرتے تھے۔ ایک مرتبہ انہوں نے اپنی بیوی سے یہ کہا کہ اگر تو چاند سے زیادہ حسین نہیں ہے تو تجھے تین طلاق ہیں۔ ان کی بیوی یہ سن کر ان سے پردہ کرنے لگی اور کہا کہ مجھے طلاق ہوگئی ہے چنانچہ جب ان کی بیوی پردہ کرنے لگی تو موسیٰ بن یحییٰ کیلئے راتیں گزارنا مشکل ہو گیا۔ جب صبح ہوئی تو خلیفہ منصور تشریف لائے تو ابن العربی نے خلیفہ منصور سے اس بات کا تذکرہ کیا۔ یہ سن کر خلیفہ منصور نے اپنے تمام فقہائے کرام کو طلب کر کے ان کے سامنے یہ مسئلہ پیش کیا تو سوائے ایک فقیہ کے تمام فقہاء نے طلاق پڑ جانے پر اتفاق کیا۔ اختلاف کرنے والے فقیہ نے یہ کہا کہ عورت پر طلاق واقع نہیں ہوگی اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ" (تحقیق ہم نے انسان کو اچھے سانچے میں پیدا کیا ہے) چنانچہ خلیفہ منصور نے کہا کہ آپ کی بات درست ہے نیز منصور نے موسیٰ بن یحییٰ کی بیوی کو یہ بات بتائی۔ یہی جواب امام شافعیؒ سے بھی منقول ہے۔

علامہ دیمیریؒ فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک موسیٰ بن یحییٰ کے قصے پر اعتراض یہ ہے کہ آپ منصور کے دلی عہد تھے۔ بعد میں منصور نے اپنے بیٹے مہدی کی وجہ سے ان سے ولی مہدی واپس لے لی تھی اور امام شافعیؒ کی ولادت ۱۵۰ھ میں ہوئی ہے جیسے کہ اس سے قبل بھی لکھا جا چکا ہے اور مورخ ابن خلکان کے قول کے مطابق خلیفہ منصور کی وفات ۱۵۸ھ میں ہوئی ہے اس لئے اس مسئلہ میں امام شافعیؒ کیسے فتویٰ دے سکتے ہیں۔ اس پر آپ بھی غور و فکر سے کام لیں۔

علامہ دیمیریؒ فرماتے ہیں کہ مندرجہ ذیل واقعہ امام زحشریؒ نے آیت کریمہ "يَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ" کی تفسیر کے ذیل میں نقل کیا ہے کہ عمران بن حطان خارجی کا لے رنگ کا تھا لیکن اس کی بیوی بہت خوبصورت تھی۔ ایک دن اس کی عورت اپنے

امام زحشریؒ: (ولادت ۲۷۷ھ رجب ۳۶۷ھ بمطابق ۸۸۸ء ۱۰۷۵ء۔ وفات ۹۰۲ھ رجب ۳۸۲ھ بمطابق ۱۲ جون ۱۱۴۳ء) ابوالقاسم محمود بن عمر فقہ

کلام اور لسانیات کے ایرانی عالم۔ خوارزم میں پیدا ہوئے۔ زحشری کی اہم ترین تصنیف قرآن مجید کی تفسیر "الکشاف من حقائق التشریل" ہے جو ۵۲۸ھ



شوہر کو غور سے دیکھنے لگی اور ”الحمد للہ“ پڑھا تو اس کے شوہر نے پوچھا کیا بات ہے؟ اس عورت نے جواب دیا کہ میں نے اس بات پر اللہ کا شکر ادا کیا ہے کہ آپ اور میں دونوں بختی ہیں۔ شوہر نے کہا کہ کیسے؟ عورت نے کہا کہ تجھے مجھ جیسی حسین و جمیل عورت مل گئی تو تم نے اللہ کا شکر ادا کیا اور مجھے آپ جیسا شوہر ملا تو میں نے صبر کیا اور اللہ تعالیٰ نے صبر کرنے والوں اور شکر کرنے والوں سے جنت کا وعدہ فرمایا ہے۔ (تفسیر زختری)

ابن الجوزی وغیرہ نے کہا ہے کہ عمران بن حطان خارجی تھا اور یہ وہی شخص ہے جس نے حضرت علی بن ابی طالبؓ کے شہید کئے جانے پر عبدالرحمن بن ملجم قاتل کی تعریف میں اشعار کہے تھے۔

ياضربة من تقى ما اراد بها  
اے اس شخص کی بار جس نے اپنے ارادے کی حفاظت کی خبردار عرش والے کی طرف سے خوشخبری سنا دو۔

انى لا ذكره يوما فاحسبه  
میں جس دن بھی اسے یاد کرتا ہوں تو اللہ تعالیٰ کے دربار میں اسے غلوک سے زیادہ وفادار شمار کرتا ہوں۔

اكرم بقوم بطون الارض اقبرهم  
اور قوم میں سب سے زیادہ باعزت سمجھتا ہوں اور اس کی قبر میرے نزدیک پست زمین میں ان تمام لوگوں سے زیادہ ابھری معلوم ہوتی ہے جنہوں نے اپنے دین کو بغاوت اور ظلم سے نہیں ملایا۔

جب یہ اشعار ابو الطیب الطبری تک پہنچے تو انہوں نے یہ جوابی اشعار کہے

انى لا برا مما انت قائله  
میں اس سے برأت کرتا ہوں جو کچھ تو نے ابن ملجم کے متعلق بہتان طرازی کی ہے۔

انى لا ذكره يوما فالحسبه  
میں جس دن بھی اسے یاد کرتا ہوں تو اس پر لعنت بھیجتا ہوں پھر عمران بن حطان پر بھی لعنت بھیجتا ہوں۔

عليك ثم عليه الدهر متصلا  
زمانہ دراز تک تم پر اور اس پر ظاہر اور باطن اللہ کی لعنت ہو۔

فانتم من كلاب النار جاء لنا  
پس تم دوزخ کے کتے ہو اس لئے کہ ہمارے پاس دلیل کے طور پر شریعت کی نص صریح آگئی ہے۔

شیخ طبری نے آخری شعر میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول ”العوارج كلاب النار“ (خوارج دوزخ کے کتوں کو) میں عمل ہونی۔ ان کی توجہ زیادہ تر عقائد کی غلط فہمیاں تفسیر ہے اور وہ حدیث سے کلمہ سے کم استفادہ کرتے ہیں۔ ان کا نقطہ نظر معتزل تھا۔ ابن خلدون نے انہیں کئی دوسرے مفسرین پر تنقید دی ہے۔ تو اھم عربی میں زختری کی تصنیفات میں سے ”المختصر“ خاص طور پر قابل ذکر ہے۔ یہ کتاب مختصر ہونے کے باوجود بڑی جامع ہے اور اس کا اسلوب بیان بے حد صاف اور واضح ہے۔ زختری نے علم انو میں دور سائے ”المغزوہ والوفاء فی الخو“ اور ”الاموزج فی الخو“ لکھے جو بے حد مقبول ہوئے۔ (شاہکار: سلامی انسائیکلو پیڈیا صفحہ ۱۰۸)

کہتے ہیں) کی طرف اشارہ کیا ہے۔ (کتاب الاذکیاء)

ایک عجیب واقعہ | تاریخ بغداد میں ہے کہ علی بن نصر بن احمد ایک فقیہ اور امام مالک کے پیروکار قاتل احمد اور پریزگار آدمی تھے۔ آپ ہی کے صاحبزادے شیخ عبدالوہاب بہت بڑے عالم گزرے ہیں۔ ان کے حالات زندگی میں ایک واقعہ یہ بھی مروی ہے کہ ان کے پردوس میں ایک ترکی غلام رہتا تھا۔ غلام اور اس کی ماں کا ہمارے گھر میں آنا جانا تھا۔ علی بن نصر کہتے ہیں کہ میں نے اس لڑکے کی شادی ایک نیک لڑکی سے کرادی۔ چنانچہ وہ دونوں دو سال تک اکٹھے رہے۔ ایک دن وہ لڑکا میرے پاس آیا اور کہا کہ حضور آپ نے میرا نکاح جس لڑکی سے کیا ہے اس کے ایک بچہ پیدا ہوا ہے مجھے یہ شکایت ہے کہ جب سے بچے کی ولادت ہوئی ہے اب تک مجھے نہیں دکھایا گیا جب میں دیکھنے کیلئے جاتا ہوں تو میری بیوی مجھے روک دیتی ہے دیکھنے نہیں دیتی۔ اس لئے آپ کے پاس آیا ہوں تاکہ آپ میری ساس سے سفارش کر دیں تاکہ میں بچے کو دیکھ کر سکون حاصل کر سکوں۔ چنانچہ علی بن نصر نے اس کی ساس سے سفارش کی۔ وہ فوراً پردہ کے ساتھ گفتگو کرنے لگیں اور یہ کہا۔ حضور والا میں ان کو بچہ دیکھنے سے اس لئے منع کرتی ہوں کہ بچہ چٹکبرا پیدا ہوا ہے تو چیخنے لگا ہائے میرا بیٹا میرا بیٹا۔ پھر اس نے یہ کہا کہ بالکل اسی رنگ کے میرے دادا بھی تھے اس لئے مجھے اس سے پریشان نہیں ہونا چاہئے۔ جب اس کی بیوی نے یہ سنا تو وہ بہت خوش ہوئی اس کی تمام پریشانی دور ہوگئی اور اس نے شوہر کو بچہ دکھا دیا۔

حکیم ابن سینا (جس کا معنی عہد السج ہے) نے اپنی تصنیف (کتاب الحیوان) کو انسان کے عنوان سے شروع کیا ہے۔ انہوں نے لکھا ہے کہ چونکہ انسان تمام جاندار چیزوں میں معتدل مزاج اعضا میں کامل اور متناسب ذوق و احساس میں لطیف رائے اور مشورہ میں حیز ہوتا ہے نیز انسان تمام مخلوقات پر ایک زبردست حاکم بادشاہ کی حیثیت سے کام کرتا ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے عقل کی دولت سے نوازا کر تمام چیزوں سے ممتاز اور باحیثیت بنا دیا ہے۔ حقیقت میں انسان ہی دنیا کی بادشاہت کے لائق ہے اسی لئے بعض حکماء نے انسان پر عالم اصغر کا اطلاق کیا ہے۔

فائدہ | شیخ شہاب الدین احمد البیہقی نے اپنی کتاب ”سر الاسرار“ میں عہد اللہ بن عمرؓ سے نقل کیا ہے کہ اگر کسی شخص کو کوئی شدید ضرورت پیش آ جائے تو ضرورت مند آدمی بدھ جمعرات اور جمعہ کے دن کا روزہ رکھے۔ جمعہ کے دن خاص طور پر غسل کر کے نماز جمعہ کیلئے جائے۔ یہ دعا پڑھے تو انشاء اللہ اس کی حاجت پوری ہو جائے گی اور یہ عمل آزمودہ اور مجرب ہے۔

”اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ غَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ بَنَةٌ وَلَا نَوْمٌ الَّذِي مِلَأَتْ عَظَمَتُهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَنَّتْ لَهُ الْوُجُوهُ وَخَشَعَتْ لَهُ الْأَبْصَارُ وَوَجَلَّتْ الْقُلُوبُ مِنْ حُسْنِيهِ أَنْ تَصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ وَأَنْ تَعْطِيَنِي مُسْتَلْبِي وَ

نَفْسِي حَاجَتِي وَفَسْمِيهَا بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ

الربولی نفس نماز جمع کے بعد با وضو ۳ مرتبہ محمد رسول اللہ احمد رسول اللہ لکھ کر اپنے پاس رکھے تو اللہ تعالیٰ اسے عبادت میں جنتی اور ہر قسم کی برکت و عافیت میں لے گا۔ وہ شیطانی خطرات اور اس کے اثرات سے محفوظ رہے گا۔ اسی طرح اگر اس کو روزانہ صبح طلوع آفتاب کے وقت ۱۰۰ بار پڑھوں سے دیکھا رہے ساتھ ہی ساتھ درود شریف بھی پڑھتا رہے تو اسے اللہ تعالیٰ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے عافیت و عافیت عطا فرمائیں گے۔ یہ عمل آرمود اور بحرب ہے۔

امام احمد بن حنبل سے مروی ہے کہ آپ کو خواب میں ۹۹ مرتبہ اللہ تعالیٰ کی زیارت نصیب ہوئی ہے۔ چنانچہ امام احمد بن حنبل نے دل میں یہ بات پیدا ہوئی کہ اگر سو مرتبہ (زیارت) مکمل ہوگئی تو میں اللہ تعالیٰ سے سوال کروں گا۔ امام احمد بن حنبل کی یہ خواہش پوری ہوئی تو آپ نے اللہ تعالیٰ سے سوال کیا اے پروردگار! تیرے بندے قیامت کے دن کس چیز سے نجات پائیں گے؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جو تین مرتبہ دشنام یہ الفاظ پڑھے۔

سُبْحَانَ الْاَبَدِيِّ الْاَبَدِ سُبْحَانَ الْوَاحِدِ الْوَحِيدِ سُبْحَانَ الْفَرْدِ الصَّمَدِ سُبْحَانَ مَنْ رَفَعَ السَّمَاءَ بِغَيْرِ عَمَدٍ سُبْحَانَ مَنْ يَسْطُرُ الْاَرْضَ عَلَى مَاءٍ جَمَدٍ سُبْحَانَ لَمْ يَتَّخِذْ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا سُبْحَانَ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا اَحَدٌ

امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ اگر کوئی نفس نماز فجر اور صبح کے درمیان ۴۰ مرتبہ "یا حَسْبُ يَا قَيُّوْمُ" یا بَدِيعِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْاِكْرَامِ يَا اَللهُ لَا اِلَهَ اِلَّا اَنْتَ اَسْأَلُكَ اَنْ تُخَيِّرَ قَلْبِي بِنُورٍ مُّغْرَفِيكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ" پڑھ لیا کرے تو اللہ تعالیٰ اس کے دل کو زندہ رکھیں گے جس دن تمام لوگوں کے دل مردہ ہو جائیں گے۔

دوسرا فائدہ کتاب البصائر میں ہے کہ حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص یہ چاہتا ہو کہ اللہ تعالیٰ قیامت تک اس کے ایمان کی حفاظت فرماتے رہیں تو وہ روزانہ کسی سے گفتگو سے پہلے مغرب کی سنتوں کے بعد دو رکعت اس طرح پڑھے کہ ہر رکعت میں ایک مرتبہ سورہ فاتحہ اور "قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ" اور "قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ" پڑھے اور دو رکعت پڑھنے کے بعد سلام پھیر دے تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن تک اس کے ایمان کی حفاظت کرتے رہیں گے۔ راوی فرماتے ہیں کہ یہ بہت بڑا نفع ہے۔

امام مسلمی نے اس حدیث کو طویل سند کے ساتھ نقل کر کے یہ اضافہ بھی ذکر کیا ہے کہ ان تمام سورتوں کے ساتھ سورہ اخلاص سے قبل "اَنَا اَنْزَلْنَاهُ فِيْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ" بھی پڑھ لے۔ نیز سلام پھیرنے کے بعد ۱۵ مرتبہ سبحان اللہ پڑھ کر یہ پڑھے۔ "اَللّٰهُمَّ اَنْتَ الْعَالِمُ مَا اَرَدْتَ بِهَاتَيْنِ الرَّكْعَتَيْنِ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُمَا لِيْ ذُخْرًا يَوْمَ لِقَائِكَ اَللّٰهُمَّ اَحْفَظْ بَيْنَمَا دَيْنِيْ فِيْ حَيَاتِيْ وَبَعْدَ مَمَاتِيْ وَبَعْدَ فَنَائِيْ"

امام مسلمی فرماتے ہیں کہ یہ پڑھنے سے اللہ تعالیٰ اس کے ایمان کی حفاظت کریں گے اور یہ بہت بڑا فائدہ ہے۔

بعض اہل علم اور علماء سے یہ سوال کیا گیا کہ انسان میں سب سے اچھی عادت کون سی ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ انسان میں سب سے اچھی عادت دینداری ہے پھر ان سے پوچھا گیا کہ اگر کوئی آدمی دو عادتوں کا جامع بننا چاہے تو پھر دوسری کونسی عادت ہونی

چاہیے؟ انہوں نے جواب دیا کہ دینداری اور مال و دولت۔ پھر سوال کیا گیا کہ اگر کوئی چار خصائل کا مجموعہ بننا چاہے تو علماء نے جواب دیا کہ دینداری مال حیات کے ساتھ پھر تو اچھے اخلاق و کردار کا ہونا چاہئے۔ پھر سوال کیا گیا کہ اگر کوئی آدمی پانچ خصلتوں کا خواہش مند ہو تو جواب دیا کہ دینداری دولت حیات حسن خلق کے ساتھ سخاوت بھی ہونی چاہئے۔ اگر کسی میں یہ تمام عادتیں اور نیک خصلتیں جمع ہو جائیں تو پھر وہ متقی ولی صفت انسان ہو جاتا ہے اور شیطان اس سے خوف کھانے لگتا ہے۔ اہل علم نے یہ بھی فرمایا کہ مومن آدمی شریف الطبع نرم خو اور مہربان ہوتا ہے۔ لعنت کنندہ چغل خور حاسد کینہ پرور بخیل اور مشکیز نہیں ہوتا۔ اس کے ساتھ ساتھ پاکیزہ اخلاق دنیا سے بے رغبتی خفی غیروں کا غلبہ و محسن ایک عظیم اور با اثر انسان ہوتا ہے۔ اس کی زبان بے قابو اور اسے وقت کے ضیاع کا شائبہ تک نہیں ہوتا وہ ہمیشہ مستقبل میں نیک خواہشات کا امیدوار اور ماضی پر افسوس کرتا ہے اور وہ اپنی زندگی کا ایک ایک لمحہ اپنے رب کی یاد میں گزارتا ہے۔ وہ کبھی اپنے مقصد کو پس پشت نہیں ڈالتا اسی طرح وہ اپنے دوست کا برے کاموں میں ساتھ نہیں دیتا اسی طرح مومن آدمی دشمن کے حق کو سلب کرنے کی کوشش نہیں کرتا۔ وہ ہمیشہ دوسروں کی مدد غیروں کے ساتھ محبت اور مصیبت میں اپنے بھائیوں کے ساتھ حسن سلوک کا معاملہ کرتا ہے۔ یہ تمام صفات نیک اوصاف مومن اور موحدا انسان میں جمع ہونی چاہئیں۔

### اسم اعظم کی وضاحت

حضرت ابراہیم بن ادھم کی محبت میں اللہ تعالیٰ کا ایک موحد بندہ رہتا تھا۔ اس نے ایک دن حضرت ابراہیم بن ادھم سے پوچھا کہ آپ مجھے بتائیے کہ اسم اعظم کیا ہے؟ جس کی خصوصیت یہ ہے کہ اگر اس کے (یعنی اسم اعظم کے) واسطے سے کوئی بھی دعا کی جاتی ہے تو اللہ تعالیٰ اسے قبول فرما لیتے ہیں۔

اسی طرح اگر اسم اعظم کے ذریعے سے اللہ تعالیٰ سے سوال کیا جائے تو پورا ہو جاتا ہے۔ حضرت ابراہیم بن ادھم نے فرمایا کہ تم مجھ کو اسم اعظم: متعدد احادیث میں اسم اعظم کا ذکر آیا ہے اور اسم اعظم کیا ہے؟ اس کے متعلق بھی متعدد روایات پائی جاتی ہیں۔ اسم اعظم کے بارے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اس کے ذریعے اللہ تعالیٰ سے دعا کی جاتی ہے تو اللہ تعالیٰ قبول فرماتا ہے اور اس کے ذریعے سوال کیا جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ پورا فرماتا ہے۔ اسم اعظم کے سلسلہ میں علامہ سیوطی کا مستقل رسالہ ہے جس میں انہوں نے اسم اعظم کے بارے میں چالیس اقوال جمع کئے ہیں۔ متعدد روایات میں حضرت سعد بن ابی وقاص سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو بھی کوئی مسلمان جب بھی کسی بارے میں ان الفاظ کے ذریعے دعا کرے گا تو اللہ تعالیٰ ضرور قبول فرمائے گا۔ (قال الحاكم هذا حديث صحيح الاسناد) نیز حاکم نے دوسری روایت اس طرح نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا میں تم کو اللہ کا اسم اعظم نہ بتا دوں جس کے ذریعے دعا کی جاتی ہے تو اللہ تعالیٰ قبول فرماتا ہے اور اللہ تعالیٰ سے سوال کیا جاتا ہے تو وہ پورا فرماتا ہے۔ یہ وہ دعا ہے جس کے ذریعے پورے علیہ السلام نے اللہ کو تین تارکیوں میں پکارا تھا یعنی ایک رات کی تاریکی دوسری سندھ کی تیسری چھل کے پھٹنے کی۔ (رواہ الحاكم) حضرت پورس علیہ السلام نے یہ دعا مانگی تھی۔ "لَا اِلَهَ اِلَّا اَنْتَ سُبْحَانَكَ اِنِّيْ مُخْذٌ مِنْ الظُّلُمِيْنَ" اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ اللہ کا اسم اعظم ان تین سورتوں میں ہے۔

(۱) سورہ بقرہ (۲) سورہ آل عمران (۳) سورہ طہ۔ (۴) سورہ بقرہ (۵) سورہ طہ۔ (۶) سورہ بقرہ (۷) سورہ طہ۔ (۸) سورہ بقرہ (۹) سورہ طہ۔ (۱۰) سورہ بقرہ (۱۱) سورہ طہ۔ (۱۲) سورہ بقرہ (۱۳) سورہ طہ۔ (۱۴) سورہ بقرہ (۱۵) سورہ طہ۔ (۱۶) سورہ بقرہ (۱۷) سورہ طہ۔ (۱۸) سورہ بقرہ (۱۹) سورہ طہ۔ (۲۰) سورہ بقرہ (۲۱) سورہ طہ۔ (۲۲) سورہ بقرہ (۲۳) سورہ طہ۔ (۲۴) سورہ بقرہ (۲۵) سورہ طہ۔ (۲۶) سورہ بقرہ (۲۷) سورہ طہ۔ (۲۸) سورہ بقرہ (۲۹) سورہ طہ۔ (۳۰) سورہ بقرہ (۳۱) سورہ طہ۔ (۳۲) سورہ بقرہ (۳۳) سورہ طہ۔ (۳۴) سورہ بقرہ (۳۵) سورہ طہ۔ (۳۶) سورہ بقرہ (۳۷) سورہ طہ۔ (۳۸) سورہ بقرہ (۳۹) سورہ طہ۔ (۴۰) سورہ بقرہ (۴۱) سورہ طہ۔ (۴۲) سورہ بقرہ (۴۳) سورہ طہ۔ (۴۴) سورہ بقرہ (۴۵) سورہ طہ۔ (۴۶) سورہ بقرہ (۴۷) سورہ طہ۔ (۴۸) سورہ بقرہ (۴۹) سورہ طہ۔ (۵۰) سورہ بقرہ (۵۱) سورہ طہ۔ (۵۲) سورہ بقرہ (۵۳) سورہ طہ۔ (۵۴) سورہ بقرہ (۵۵) سورہ طہ۔ (۵۶) سورہ بقرہ (۵۷) سورہ طہ۔ (۵۸) سورہ بقرہ (۵۹) سورہ طہ۔ (۶۰) سورہ بقرہ (۶۱) سورہ طہ۔ (۶۲) سورہ بقرہ (۶۳) سورہ طہ۔ (۶۴) سورہ بقرہ (۶۵) سورہ طہ۔ (۶۶) سورہ بقرہ (۶۷) سورہ طہ۔ (۶۸) سورہ بقرہ (۶۹) سورہ طہ۔ (۷۰) سورہ بقرہ (۷۱) سورہ طہ۔ (۷۲) سورہ بقرہ (۷۳) سورہ طہ۔ (۷۴) سورہ بقرہ (۷۵) سورہ طہ۔ (۷۶) سورہ بقرہ (۷۷) سورہ طہ۔ (۷۸) سورہ بقرہ (۷۹) سورہ طہ۔ (۸۰) سورہ بقرہ (۸۱) سورہ طہ۔ (۸۲) سورہ بقرہ (۸۳) سورہ طہ۔ (۸۴) سورہ بقرہ (۸۵) سورہ طہ۔ (۸۶) سورہ بقرہ (۸۷) سورہ طہ۔ (۸۸) سورہ بقرہ (۸۹) سورہ طہ۔ (۹۰) سورہ بقرہ (۹۱) سورہ طہ۔ (۹۲) سورہ بقرہ (۹۳) سورہ طہ۔ (۹۴) سورہ بقرہ (۹۵) سورہ طہ۔ (۹۶) سورہ بقرہ (۹۷) سورہ طہ۔ (۹۸) سورہ بقرہ (۹۹) سورہ طہ۔ (۱۰۰) سورہ بقرہ (۱۰۱) سورہ طہ۔ (۱۰۲) سورہ بقرہ (۱۰۳) سورہ طہ۔ (۱۰۴) سورہ بقرہ (۱۰۵) سورہ طہ۔ (۱۰۶) سورہ بقرہ (۱۰۷) سورہ طہ۔ (۱۰۸) سورہ بقرہ (۱۰۹) سورہ طہ۔ (۱۱۰) سورہ بقرہ (۱۱۱) سورہ طہ۔ (۱۱۲) سورہ بقرہ (۱۱۳) سورہ طہ۔ (۱۱۴) سورہ بقرہ (۱۱۵) سورہ طہ۔ (۱۱۶) سورہ بقرہ (۱۱۷) سورہ طہ۔ (۱۱۸) سورہ بقرہ (۱۱۹) سورہ طہ۔ (۱۲۰) سورہ بقرہ (۱۲۱) سورہ طہ۔ (۱۲۲) سورہ بقرہ (۱۲۳) سورہ طہ۔ (۱۲۴) سورہ بقرہ (۱۲۵) سورہ طہ۔ (۱۲۶) سورہ بقرہ (۱۲۷) سورہ طہ۔ (۱۲۸) سورہ بقرہ (۱۲۹) سورہ طہ۔ (۱۳۰) سورہ بقرہ (۱۳۱) سورہ طہ۔ (۱۳۲) سورہ بقرہ (۱۳۳) سورہ طہ۔ (۱۳۴) سورہ بقرہ (۱۳۵) سورہ طہ۔ (۱۳۶) سورہ بقرہ (۱۳۷) سورہ طہ۔ (۱۳۸) سورہ بقرہ (۱۳۹) سورہ طہ۔ (۱۴۰) سورہ بقرہ (۱۴۱) سورہ طہ۔ (۱۴۲) سورہ بقرہ (۱۴۳) سورہ طہ۔ (۱۴۴) سورہ بقرہ (۱۴۵) سورہ طہ۔ (۱۴۶) سورہ بقرہ (۱۴۷) سورہ طہ۔ (۱۴۸) سورہ بقرہ (۱۴۹) سورہ طہ۔ (۱۵۰) سورہ بقرہ (۱۵۱) سورہ طہ۔ (۱۵۲) سورہ بقرہ (۱۵۳) سورہ طہ۔ (۱۵۴) سورہ بقرہ (۱۵۵) سورہ طہ۔ (۱۵۶) سورہ بقرہ (۱۵۷) سورہ طہ۔ (۱۵۸) سورہ بقرہ (۱۵۹) سورہ طہ۔ (۱۶۰) سورہ بقرہ (۱۶۱) سورہ طہ۔ (۱۶۲) سورہ بقرہ (۱۶۳) سورہ طہ۔ (۱۶۴) سورہ بقرہ (۱۶۵) سورہ طہ۔ (۱۶۶) سورہ بقرہ (۱۶۷) سورہ طہ۔ (۱۶۸) سورہ بقرہ (۱۶۹) سورہ طہ۔ (۱۷۰) سورہ بقرہ (۱۷۱) سورہ طہ۔ (۱۷۲) سورہ بقرہ (۱۷۳) سورہ طہ۔ (۱۷۴) سورہ بقرہ (۱۷۵) سورہ طہ۔ (۱۷۶) سورہ بقرہ (۱۷۷) سورہ طہ۔ (۱۷۸) سورہ بقرہ (۱۷۹) سورہ طہ۔ (۱۸۰) سورہ بقرہ (۱۸۱) سورہ طہ۔ (۱۸۲) سورہ بقرہ (۱۸۳) سورہ طہ۔ (۱۸۴) سورہ بقرہ (۱۸۵) سورہ طہ۔ (۱۸۶) سورہ بقرہ (۱۸۷) سورہ طہ۔ (۱۸۸) سورہ بقرہ (۱۸۹) سورہ طہ۔ (۱۹۰) سورہ بقرہ (۱۹۱) سورہ طہ۔ (۱۹۲) سورہ بقرہ (۱۹۳) سورہ طہ۔ (۱۹۴) سورہ بقرہ (۱۹۵) سورہ طہ۔ (۱۹۶) سورہ بقرہ (۱۹۷) سورہ طہ۔ (۱۹۸) سورہ بقرہ (۱۹۹) سورہ طہ۔ (۲۰۰) سورہ بقرہ (۲۰۱) سورہ طہ۔ (۲۰۲) سورہ بقرہ (۲۰۳) سورہ طہ۔ (۲۰۴) سورہ بقرہ (۲۰۵) سورہ طہ۔ (۲۰۶) سورہ بقرہ (۲۰۷) سورہ طہ۔ (۲۰۸) سورہ بقرہ (۲۰۹) سورہ طہ۔ (۲۱۰) سورہ بقرہ (۲۱۱) سورہ طہ۔ (۲۱۲) سورہ بقرہ (۲۱۳) سورہ طہ۔ (۲۱۴) سورہ بقرہ (۲۱۵) سورہ طہ۔ (۲۱۶) سورہ بقرہ (۲۱۷) سورہ طہ۔ (۲۱۸) سورہ بقرہ (۲۱۹) سورہ طہ۔ (۲۲۰) سورہ بقرہ (۲۲۱) سورہ طہ۔ (۲۲۲) سورہ بقرہ (۲۲۳) سورہ طہ۔ (۲۲۴) سورہ بقرہ (۲۲۵) سورہ طہ۔ (۲۲۶) سورہ بقرہ (۲۲۷) سورہ طہ۔ (۲۲۸) سورہ بقرہ (۲۲۹) سورہ طہ۔ (۲۳۰) سورہ بقرہ (۲۳۱) سورہ طہ۔ (۲۳۲) سورہ بقرہ (۲۳۳) سورہ طہ۔ (۲۳۴) سورہ بقرہ (۲۳۵) سورہ طہ۔ (۲۳۶) سورہ بقرہ (۲۳۷) سورہ طہ۔ (۲۳۸) سورہ بقرہ (۲۳۹) سورہ طہ۔ (۲۴۰) سورہ بقرہ (۲۴۱) سورہ طہ۔ (۲۴۲) سورہ بقرہ (۲۴۳) سورہ طہ۔ (۲۴۴) سورہ بقرہ (۲۴۵) سورہ طہ۔ (۲۴۶) سورہ بقرہ (۲۴۷) سورہ طہ۔ (۲۴۸) سورہ بقرہ (۲۴۹) سورہ طہ۔ (۲۵۰) سورہ بقرہ (۲۵۱) سورہ طہ۔ (۲۵۲) سورہ بقرہ (۲۵۳) سورہ طہ۔ (۲۵۴) سورہ بقرہ (۲۵۵) سورہ طہ۔ (۲۵۶) سورہ بقرہ (۲۵۷) سورہ طہ۔ (۲۵۸) سورہ بقرہ (۲۵۹) سورہ طہ۔ (۲۶۰) سورہ بقرہ (۲۶۱) سورہ طہ۔ (۲۶۲) سورہ بقرہ (۲۶۳) سورہ طہ۔ (۲۶۴) سورہ بقرہ (۲۶۵) سورہ طہ۔ (۲۶۶) سورہ بقرہ (۲۶۷) سورہ طہ۔ (۲۶۸) سورہ بقرہ (۲۶۹) سورہ طہ۔ (۲۷۰) سورہ بقرہ (۲۷۱) سورہ طہ۔ (۲۷۲) سورہ بقرہ (۲۷۳) سورہ طہ۔ (۲۷۴) سورہ بقرہ (۲۷۵) سورہ طہ۔ (۲۷۶) سورہ بقرہ (۲۷۷) سورہ طہ۔ (۲۷۸) سورہ بقرہ (۲۷۹) سورہ طہ۔ (۲۸۰) سورہ بقرہ (۲۸۱) سورہ طہ۔ (۲۸۲) سورہ بقرہ (۲۸۳) سورہ طہ۔ (۲۸۴) سورہ بقرہ (۲۸۵) سورہ طہ۔ (۲۸۶) سورہ بقرہ (۲۸۷) سورہ طہ۔ (۲۸۸) سورہ بقرہ (۲۸۹) سورہ طہ۔ (۲۹۰) سورہ بقرہ (۲۹۱) سورہ طہ۔ (۲۹۲) سورہ بقرہ (۲۹۳) سورہ طہ۔ (۲۹۴) سورہ بقرہ (۲۹۵) سورہ طہ۔ (۲۹۶) سورہ بقرہ (۲۹۷) سورہ طہ۔ (۲۹۸) سورہ بقرہ (۲۹۹) سورہ طہ۔ (۳۰۰) سورہ بقرہ (۳۰۱) سورہ طہ۔ (۳۰۲) سورہ بقرہ (۳۰۳) سورہ طہ۔ (۳۰۴) سورہ بقرہ (۳۰۵) سورہ طہ۔ (۳۰۶) سورہ بقرہ (۳۰۷) سورہ طہ۔ (۳۰۸) سورہ بقرہ (۳۰۹) سورہ طہ۔ (۳۱۰) سورہ بقرہ (۳۱۱) سورہ طہ۔ (۳۱۲) سورہ بقرہ (۳۱۳) سورہ طہ۔ (۳۱۴) سورہ بقرہ (۳۱۵) سورہ طہ۔ (۳۱۶) سورہ بقرہ (۳۱۷) سورہ طہ۔ (۳۱۸) سورہ بقرہ (۳۱۹) سورہ طہ۔ (۳۲۰) سورہ بقرہ (۳۲۱) سورہ طہ۔ (۳۲۲) سورہ بقرہ (۳۲۳) سورہ طہ۔ (۳۲۴) سورہ بقرہ (۳۲۵) سورہ طہ۔ (۳۲۶) سورہ بقرہ (۳۲۷) سورہ طہ۔ (۳۲۸) سورہ بقرہ (۳۲۹) سورہ طہ۔ (۳۳۰) سورہ بقرہ (۳۳۱) سورہ طہ۔ (۳۳۲) سورہ بقرہ (۳۳۳) سورہ طہ۔ (۳۳۴) سورہ بقرہ (۳۳۵) سورہ طہ۔ (۳۳۶) سورہ بقرہ (۳۳۷) سورہ طہ۔ (۳۳۸) سورہ بقرہ (۳۳۹) سورہ طہ۔ (۳۴۰) سورہ بقرہ (۳۴۱) سورہ طہ۔ (۳۴۲) سورہ بقرہ (۳۴۳) سورہ طہ۔ (۳۴۴) سورہ بقرہ (۳۴۵) سورہ طہ۔ (۳۴۶) سورہ بقرہ (۳۴۷) سورہ طہ۔ (۳۴۸) سورہ بقرہ (۳۴۹) سورہ طہ۔ (۳۵۰) سورہ بقرہ (۳۵۱) سورہ طہ۔ (۳۵۲) سورہ بقرہ (۳۵۳) سورہ طہ۔ (۳۵۴) سورہ بقرہ (۳۵۵) سورہ طہ۔ (۳۵۶) سورہ بقرہ (۳۵۷) سورہ طہ۔ (۳۵۸) سورہ بقرہ (۳۵۹) سورہ طہ۔ (۳۶۰) سورہ بقرہ (۳۶۱) سورہ طہ۔ (۳۶۲) سورہ بقرہ (۳۶۳) سورہ طہ۔ (۳۶۴) سورہ بقرہ (۳۶۵) سورہ طہ۔ (۳۶۶) سورہ بقرہ (۳۶۷) سورہ طہ۔ (۳۶۸) سورہ بقرہ (۳۶۹) سورہ طہ۔ (۳۷۰) سورہ بقرہ (۳۷۱) سورہ طہ۔ (۳۷۲) سورہ بقرہ (۳۷۳) سورہ طہ۔ (۳۷۴) سورہ بقرہ (۳۷۵) سورہ طہ۔ (۳۷۶) سورہ بقرہ (۳۷۷) سورہ طہ۔ (۳۷۸) سورہ بقرہ (۳۷۹) سورہ طہ۔ (۳۸۰) سورہ بقرہ (۳۸۱) سورہ طہ۔ (۳۸۲) سورہ بقرہ (۳۸۳) سورہ طہ۔ (۳۸۴) سورہ بقرہ (۳۸۵) سورہ طہ۔ (۳۸۶) سورہ بقرہ (۳۸۷) سورہ طہ۔ (۳۸۸) سورہ بقرہ (۳۸۹) سورہ طہ۔ (۳۹۰) سورہ بقرہ (۳۹۱) سورہ طہ۔ (۳۹۲) سورہ بقرہ (۳۹۳) سورہ طہ۔ (۳۹۴) سورہ بقرہ (۳۹۵) سورہ طہ۔ (۳۹۶) سورہ بقرہ (۳۹۷) سورہ طہ۔ (۳۹۸) سورہ بقرہ (۳۹۹) سورہ طہ۔ (۴۰۰) سورہ بقرہ (۴۰۱) سورہ طہ۔ (۴۰۲) سورہ بقرہ (۴۰۳) سورہ طہ۔ (۴۰۴) سورہ بقرہ (۴۰۵) سورہ طہ۔ (۴۰۶) سورہ بقرہ (۴۰۷) سورہ طہ۔ (۴۰۸) سورہ بقرہ (۴۰۹) سورہ طہ۔ (۴۱۰) سورہ بقرہ (۴۱۱) سورہ طہ۔ (۴۱۲) سورہ بقرہ (۴۱۳) سورہ طہ۔ (۴۱۴) سورہ بقرہ (۴۱۵) سورہ طہ۔ (۴۱۶) سورہ بقرہ (۴۱۷) سورہ طہ۔ (۴۱۸) سورہ بقرہ (۴۱۹) سورہ طہ۔ (۴۲۰) سورہ بقرہ (۴۲۱) سورہ طہ۔ (۴۲۲) سورہ بقرہ (۴۲۳) سورہ طہ۔ (۴۲۴) سورہ بقرہ (۴۲۵) سورہ طہ۔ (۴۲۶) سورہ بقرہ (۴۲۷) سورہ طہ۔ (۴۲۸) سورہ بقرہ (۴۲۹) سورہ طہ۔ (۴۳۰) سورہ بقرہ (۴۳۱) سورہ طہ۔ (۴۳۲) سورہ بقرہ (۴۳۳) سورہ طہ۔ (۴۳۴) سورہ بقرہ (۴۳۵) سورہ طہ۔ (۴۳۶) سورہ بقرہ (۴۳۷) سورہ طہ۔ (۴۳۸) سورہ بقرہ (۴۳۹) سورہ طہ۔ (۴۴۰) سورہ بقرہ (۴۴۱) سورہ طہ۔ (۴۴۲) سورہ بقرہ (۴۴۳) سورہ طہ۔ (۴۴۴) سورہ بقرہ (۴۴۵) سورہ طہ۔ (۴۴۶) سورہ بقرہ (۴۴۷) سورہ طہ۔ (۴۴۸) سورہ بقرہ (۴۴۹) سورہ طہ۔ (۴۵۰) سورہ بقرہ (۴۵۱) سورہ طہ۔ (۴۵۲) سورہ بقرہ (۴۵۳) سورہ طہ۔ (۴۵۴) سورہ بقرہ (۴۵۵) سورہ طہ۔ (۴۵۶) سورہ بقرہ (۴۵۷) سورہ طہ۔ (۴۵۸) سورہ بقرہ (۴۵۹) سورہ طہ۔ (۴۶۰) سورہ بقرہ (۴۶۱) سورہ طہ۔ (۴۶۲) سورہ بقرہ (۴۶۳) سورہ طہ۔ (۴۶۴) سورہ بقرہ (۴۶۵) سورہ طہ۔ (۴۶۶) سورہ بقرہ (۴۶۷) سورہ طہ۔ (۴۶۸) سورہ بقرہ (۴۶۹) سورہ طہ۔ (۴۷۰) سورہ بقرہ (۴۷۱) سورہ طہ۔ (۴۷۲) سورہ بقرہ (۴۷۳) سورہ طہ۔ (۴۷۴) سورہ بقرہ (۴۷۵) سورہ طہ۔ (۴۷۶) سورہ بقرہ (۴۷۷) سورہ طہ۔ (۴۷۸) سورہ بقرہ (۴۷۹) سورہ طہ۔ (۴۸۰) سورہ بقرہ (۴۸۱) سورہ طہ۔ (۴۸۲) سورہ بقرہ (۴۸۳) سورہ طہ۔ (۴۸۴) سورہ بقرہ (۴۸۵) سورہ طہ۔ (۴۸۶) سورہ بقرہ (۴۸۷) سورہ طہ۔ (۴۸۸) سورہ بقرہ (۴۸۹) سورہ طہ۔ (۴۹۰) سورہ بقرہ (۴۹۱) سورہ طہ۔ (۴۹۲) سورہ بقرہ (۴۹۳) سورہ طہ۔ (۴۹۴) سورہ بقرہ (۴۹۵) سورہ طہ۔ (۴۹۶) سورہ بقرہ (۴۹۷) سورہ طہ۔ (۴۹۸) سورہ بقرہ (۴۹۹) سورہ طہ۔ (۵۰۰) سورہ بقرہ (۵۰۱) سورہ طہ۔ (۵۰۲) سورہ بقرہ (۵۰۳) سورہ طہ۔ (۵۰۴) سورہ بقرہ (۵۰۵) سورہ طہ۔ (۵۰۶) سورہ بقرہ (۵۰۷) سورہ طہ۔ (۵۰۸) سورہ بقرہ (۵۰۹) سورہ طہ۔ (۵۱۰) سورہ بقرہ (۵۱۱) سورہ طہ۔ (۵۱۲) سورہ بقرہ (۵۱۳) سورہ طہ۔ (۵۱۴) سورہ بقرہ (۵۱۵) سورہ طہ۔ (۵۱۶) سورہ بقرہ (۵۱۷) سورہ طہ۔ (۵۱۸) سورہ بقرہ (۵۱۹) سورہ طہ۔ (۵۲۰) سورہ بقرہ (۵۲۱) سورہ طہ۔ (۵۲۲) سورہ بقرہ (۵۲۳) سورہ طہ۔ (۵۲۴) سورہ بقرہ (۵۲۵) سورہ طہ۔ (۵۲۶) سورہ بقرہ (۵۲۷) سورہ طہ۔ (۵۲۸) سورہ بقرہ (۵۲۹) سورہ طہ۔ (۵۳۰) سورہ بقرہ (۵۳۱) سورہ طہ۔ (۵۳۲) سورہ بقرہ (۵۳۳) سورہ طہ۔ (۵۳۴) سورہ بقرہ (۵۳۵) سورہ طہ۔ (۵۳۶) سورہ بقرہ (۵۳۷) سورہ طہ۔ (۵۳۸) سورہ بقرہ (۵۳۹) سورہ طہ۔ (۵۴۰) سورہ بقرہ (۵۴۱) سورہ طہ۔ (۵۴۲) سورہ بقرہ (۵۴۳) سورہ طہ۔ (۵۴۴) سورہ بقرہ (۵۴۵) سورہ طہ۔ (۵۴۶) سورہ بقرہ (۵۴۷) سورہ طہ۔ (۵۴۸) سورہ بقرہ (۵۴۹) سورہ طہ۔ (۵۵۰) سورہ بقرہ (۵۵۱) سورہ طہ۔ (۵۵۲) سورہ بقرہ (۵۵۳) سورہ طہ۔ (۵۵۴) سورہ بقرہ (۵۵۵) سورہ طہ۔ (۵۵۶) سورہ بقرہ (۵۵۷) سورہ طہ۔ (۵۵۸) سورہ بقرہ (۵۵۹) سورہ طہ۔ (۵۶۰) سورہ بقرہ (۵۶۱) سورہ طہ۔ (۵۶۲) سورہ بقرہ (۵۶۳) سورہ طہ۔ (۵۶۴) سورہ بقرہ (۵۶۵) سورہ طہ۔ (۵۶۶) سورہ بقرہ (۵۶۷) سورہ طہ۔ (۵۶۸) سورہ بقرہ (۵۶۹) سورہ طہ۔ (۵۷۰) سورہ بقرہ (۵۷۱) سورہ طہ۔ (۵۷۲) سورہ بقرہ (۵۷۳) سورہ طہ۔ (۵۷۴) سورہ بقرہ (۵۷۵) سورہ طہ۔ (۵۷۶) سورہ بقرہ (۵۷۷) سورہ طہ۔ (۵۷۸) سورہ بقرہ (۵۷۹) سورہ طہ۔ (۵۸۰) سورہ بقرہ (۵۸۱) سورہ طہ۔ (۵۸۲) سورہ بقرہ (۵۸۳) سورہ طہ۔ (۵۸۴) سورہ بقرہ (۵۸۵) سورہ طہ۔ (۵۸۶) سورہ بقرہ (۵۸۷) سورہ طہ۔ (۵۸۸) سورہ بقرہ (۵۸۹) سورہ طہ۔ (۵۹۰) سورہ بقرہ (۵۹۱) سورہ طہ۔ (۵۹۲) سورہ بقرہ (۵۹۳) سورہ طہ۔ (۵۹۴) سورہ بقرہ (۵۹۵) سورہ طہ۔ (۵۹۶) سورہ بقرہ (۵۹۷) سورہ طہ۔ (۵۹۸) سورہ بقرہ (۵۹۹) سورہ طہ۔ (۶۰۰) سورہ بقرہ (۶۰۱) سورہ طہ۔ (۶۰۲) سورہ بقرہ (۶۰۳) سورہ طہ۔ (۶۰۴) سورہ بقرہ (۶۰۵) سورہ طہ۔ (۶۰۶) سورہ بقرہ (۶۰۷) سورہ طہ۔ (۶۰۸) سورہ بقرہ (۶۰۹) سورہ طہ۔ (۶۱۰) سورہ بقرہ (۶۱۱) سورہ طہ۔ (۶۱۲) سورہ بقرہ (۶۱۳) سورہ طہ۔ (۶۱۴) سورہ بقرہ (۶۱۵) سورہ طہ۔ (۶۱۶) سورہ بقرہ (۶۱۷) سورہ طہ۔ (۶۱۸) سورہ بقرہ (۶۱۹) سورہ طہ۔ (۶۲۰) سورہ بقرہ (۶۲۱) سورہ طہ۔ (۶۲۲) سورہ بقرہ (۶۲۳) سورہ طہ۔ (۶۲۴) سورہ بقرہ (۶۲۵) سورہ طہ۔ (۶۲۶) سورہ بقرہ (۶۲۷) سورہ طہ۔ (۶۲۸) سورہ بقرہ (۶۲۹) سورہ طہ۔ (۶۳۰) سورہ بقرہ (۶۳۱) سورہ طہ۔ (۶۳۲) سورہ بقرہ (۶۳۳) سورہ طہ۔ (۶۳۴) سورہ بقرہ (۶۳۵) سورہ طہ۔ (۶۳۶) سورہ بقرہ (۶۳۷) سورہ طہ۔ (۶۳۸) سورہ بقرہ (۶۳۹) سورہ طہ۔ (۶۴۰) سورہ بقرہ (۶۴۱) سورہ طہ۔ (۶۴۲) سورہ بقرہ (۶۴۳) سورہ طہ۔ (۶۴۴) سورہ بقرہ (۶۴۵) سورہ طہ۔ (۶۴۶) سورہ بقرہ (۶۴۷) سورہ طہ۔ (۶۴۸) سورہ بقرہ (۶۴۹) سورہ طہ۔ (۶۵۰) سورہ بقرہ (۶۵۱) سورہ طہ۔ (۶۵۲) سورہ بقرہ (۶۵۳) سورہ طہ۔ (۶۵۴) سورہ بقرہ (۶۵۵) سورہ طہ۔ (۶۵۶) سورہ بقرہ (۶۵۷) سورہ طہ۔ (۶۵۸) سورہ بقرہ (۶۵۹) سورہ طہ۔ (۶۶۰) سورہ بقرہ (۶۶۱) سورہ طہ۔ (۶۶۲) سورہ بقرہ (۶۶۳) سورہ طہ۔ (۶۶۴) سورہ بقرہ (۶۶۵) سورہ طہ۔ (۶۶۶) سورہ بقرہ (۶۶۷) سورہ طہ۔ (۶۶۸) سورہ بقرہ (۶۶۹) سورہ طہ۔ (۶۷۰) سورہ بقرہ (۶۷۱) سورہ طہ۔ (۶۷۲) سورہ بقرہ (۶۷۳) سورہ طہ۔ (۶۷۴) سورہ بقرہ (۶۷۵) سورہ طہ۔ (۶۷۶) سورہ بقرہ (۶۷۷) سورہ طہ۔ (۶۷۸) سورہ بقرہ (۶۷۹) سورہ طہ۔ (۶۸۰) سورہ بقرہ (۶۸۱) سورہ طہ۔ (۶۸۲) سورہ بقرہ (۶۸۳) سورہ طہ۔ (۶۸۴) سورہ بقرہ (۶۸۵) سورہ طہ۔ (۶۸۶) سورہ بقرہ (۶۸۷) سورہ طہ۔ (۶۸۸) سورہ بقرہ (۶۸۹) سورہ طہ۔ (۶۹۰) سورہ بقرہ (۶۹۱) سورہ طہ۔ (۶۹۲) سورہ بقرہ (۶۹۳) سورہ طہ۔ (۶۹۴) سورہ بقرہ (۶۹۵) سورہ طہ۔ (۶۹۶) سورہ بقرہ (۶۹۷) سورہ طہ۔ (۶۹۸) سورہ بقرہ (۶۹۹) سورہ طہ۔ (۷۰۰) سورہ بقرہ (۷۰۱) سورہ طہ۔ (۷۰۲) سورہ بقرہ (۷۰۳) سورہ طہ۔ (۷۰۴) سورہ بقرہ (۷۰۵) سورہ طہ۔ (۷۰۶) سورہ بقرہ (۷۰۷) سورہ طہ۔ (۷۰۸) سورہ بقرہ (۷۰۹) سورہ طہ۔ (۷۱۰) سورہ بقرہ (۷۱۱) سورہ طہ۔ (۷۱۲) سورہ بقرہ (۷۱۳) سورہ طہ۔ (۷۱۴) سورہ بقرہ (۷۱۵) سورہ طہ۔ (۷۱۶) سورہ بقرہ (۷۱۷) سورہ طہ۔ (۷۱۸) سورہ بقرہ (۷۱۹) سورہ طہ۔ (۷۲۰) سورہ بقرہ (۷۲۱) سورہ طہ۔ (۷۲۲) سورہ بقرہ (۷۲۳) سورہ طہ۔ (۷۲۴) سورہ بقرہ (۷۲۵) سورہ طہ۔ (۷۲۶) سورہ بقرہ (۷۲۷) سورہ طہ۔ (۷۲۸) سورہ بقرہ (۷۲۹) سورہ طہ۔ (۷۳۰) سورہ بقرہ (۷۳۱) سورہ طہ۔ (۷۳۲) سورہ بقرہ (۷۳۳) سورہ طہ۔ (۷۳۴) سورہ بقرہ (۷۳۵) سورہ طہ۔ (۷۳۶)

شام یہ کلمات پڑھا کرو اس لئے کہ اگر کوئی آدمی ان کلمات کے ذریعے سے دعا کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی حفاظت فرماتے ہیں۔ خوفزدہ آدمی کو اس واپس نصیب ہوتا ہے اسی طرح اگر کوئی آدمی ان کلمات کے واسطے سے دعا مانگتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی دعا قبول فرماتے ہیں۔

”يَا مَنْ لَهُ وَجْهٌ لَا يَلِيُّ وَنُورٌ لَا يُطْفِئُ وَاسْمٌ لَا يَنْسَى وَبَابٌ لَا يَغْلِقُ وَبَسْتٌ لَا يَهْتِكُ وَمَلِكٌ لَا يَقْنِي أَسْأَلُكَ وَأَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِجَاهِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَقْضِيَ حَاجَتِي وَتُعْطِيَنِي مَسْئَلَتِي“

بعض اہل علم فرماتے ہیں کہ اسم اعظم کی یہ خصوصیت ہے کہ اگر اس کے ذریعے سے کوئی دعا مانگی جائے تو قبول ہو جاتی ہے اور اگر اللہ تعالیٰ سے کوئی سوال کیا جائے تو پورا ہوتا ہے۔ اسم اعظم یہ ہے۔

”لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِأَنِّي أَشْهَدُ أَنَّكَ أَنْتَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْأَحَدُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِأَنَّ لَكَ الْحَمْدُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْخَنَّانُ الْمَنَّانُ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ“

امام نووی سے کسی نے پوچھا کہ اسم اعظم کیا ہے اور وہ قرآن میں کس جگہ پر ہے تو آپ نے فرمایا کہ اسم اعظم کے بارے میں بہت سی احادیث منقول ہیں۔ چنانچہ ایک حدیث میں ہے۔

حضرت ابوامامہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسم اعظم قرآن کی تین سورتوں البقرہ آل عمران اور طہ میں مذکور ہے۔

بعض ائمہ حنفیہ میں فرماتے ہیں کہ سورہ بقرہ اور آیت الکرسی میں اسم اعظم ”ہو الحی القيوم“ ہے۔ اسی طرح قرآن مجید کے دیگر مقامات مثلاً ابتدائی آل عمران اور سورہ طہ میں بھی ہے۔ اسم اعظم ”وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّوْمُ“ ہے۔ یہ اچھا استنباط ہے۔ واللہ اعلم۔

صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ بندے کی دعا (جب تک وہ کوئی گناہ یا قطع رحمی یا جلدی نہیں کرتا) قبول کی جاتی ہے۔ صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جلدی کا کیا مطلب ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دعا مانگنے والا بار بار کہنے لگے کہ میں نے دعا مانگی لیکن میں نے اسے قبول ہوتے نہیں دیکھا اور پھر وہ مایوس ہو کر بیٹھ جائے اور دعا مانگتا ہی چھوڑ دے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللَّهُ غَاثُ الْغَاثِ مُنْعُ الْغِيَاظِ (دعا کی عبادت ہے۔ ترمذی) اللَّهُ غَاثُ الْغَاثِ (دعا عبادت کا مفرد گوارا ہے۔ مشکوٰۃ ترمذی) خالص دعاؤں میں یہ اثر موجود ہے کہ وہ تھوڑے کچھ بھی پھیر دیتی ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”لَا يَزِدُ الْقَضَاءُ إِلَّا الْغَاثَ“ (تقدیر کو دعا ہی پھیر سکتی ہے۔ ترمذی) اسی طرح نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو اللہ تعالیٰ سے نہیں مانگتا اللہ تعالیٰ اس سے ناخوش ہوتا ہے۔ (ترمذی) علامہ ابن قیمؒ سے ایک بیمار مصیبت زدہ کے متعلق دریافت کیا گیا کہ اس نے بہت علاج کیا اور بہت سی دعائیں کیں مگر کچھ فائدہ نہیں ہوا۔ اس کی دنیا و آخرت تباہ ہو رہی ہے کوئی ایسا نسخہ تجویز فرمائیے جس سے اس کو شفا ملے گی حاصل ہوتی ہے آپ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر بیماری کیلئے شفا عازل فرمائی ہے۔ (الجواب الکافی لمن سأل عن الدواء الشافي)

فائدہ | کن کن لوگوں کی دعا قبول کی جاتی ہے۔ پریشان حال اور مظلومین کی دعا بغیر کسی روک ٹوک کے قبول کی جاتی ہے اس سلسلہ میں کافرا یا فاجر (گنہگار) کی کوئی تخصیص نہیں۔ والد کی دعا اپنے بیٹے کیلئے اور فرمانبردار بیٹے کی دعا اپنے والدین کیلئے قبول کی جاتی ہے۔ عادل بادشاہ اور نیک آدمی کی دعا بھی رد نہیں کی جاتی۔ مسافر کی دعا (جب تک وہ سفر میں رہے) روزہ دار کی دعا (جب تک کہ اس نے افطار نہ کیا ہو) قبول کی جاتی ہے۔ اسی طرح وہ مسلمان جس نے کسی سے قطع تعلق نہ کیا ہو یا اس نے کسی پر ظلم نہ کیا ہو یا اس نے دعا مانگنے کے بعد مایوسی کا اظہار نہ کیا ہو (مثلاً یہ کہے کہ میں دعا کرتا ہوں لیکن قبول نہیں ہوتی) کی دعا قبول کی جاتی ہے۔

مغرب خواندہ علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ میرے شیخ یافعیؒ نے فرمایا ہے کہ اگر کوئی شخص خیر و برکت کا خواہش مند ہو یا اپنی حاجت پوری کرنا چاہتا ہو یا رنج و غم دور کرنا چاہتا ہو یا ظالم کیلئے بددعا کر رہا ہو تو وہ یہ عمل کرے۔ اسی طرح اگر کوئی آدمی با وضو بعد نماز عشاء ایک نشست میں اللہ تعالیٰ کا اسم (یا لطیف) ۱۶۳۴۱ (سولہ ہزار چار صد اکتالیس) مرتبہ بغیر کسی کمی اور زیادتی کے پڑھتا رہے گا تو انشاء اللہ یہ عمل ہر قسم کے راز اور حیلہ سازی کو توڑ دے گا۔ اس عمل کا طریقہ یہ ہے کہ آپ پڑھتے کے دوران جب ”۱۲۹“ بار پڑھ چکیں تو یہاں پر تسبیح کے دانے کو روک کر ”۱۲۹“ بار ”یا لطیف“ پڑھیں تو انشاء اللہ اس سے مذکور مقاصد حاصل ہو جائیں گے۔ اس لئے کہ ”لطیف“ میں حرف جہی کے اعتبار سے ”ل-ط-ی-ف“ میں کل مجموعہ ”۱۲۹“ ہوتا ہے۔ پھر جب آپ اپنے مقصد کا نام لے کر دعا کریں گے تو انشاء اللہ وہ مقصد ضرور حاصل ہو جائے گا لیکن آپ اس کا بھی خیال رکھیں کہ جب ”۱۲۹“ بار ورد پڑھ چکیں تو ایک مرتبہ یہ آیت بھی پڑھ لیں ”لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ“

(۲) اگر کوئی خیر و برکت یا رزق میں وسعت چاہتا ہو تو ہر نماز کے بعد سو مرتبہ یہ پڑھا کرے۔ ”لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ“ پھر اس کے بعد اسم اعظم پڑھے۔ پھر آخر میں یہ کلمات پڑھے۔ ”اللَّهُمَّ وَبِعِ عَلَى رِزْقِي اللَّهُمَّ عَظِفْ عَلَى خَلْقِكَ اللَّهُمَّ كَمَا صُنْتَ وَجْهِي غِنِ السُّجُودَ لِغَيْرِكَ فَصْنُهُ غِنُ ذِي السُّؤَالِ لِغَيْرِكَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ“

(۳) شیخ ابوالحسن شاذلیؒ نے فرمایا ہے کہ اگر کوئی شخص مندرجہ ذیل صفات حمیدہ سے اپنے آپ کو مزین کر لے تو اسے دین و دنیا میں سعادت نصیب ہوگی۔

کافروں کو اپنا دوست نہ بنائے اور مومنوں کو اپنا دشمن نہ بنائے دنیا سے زہد و تقویٰ کے ساتھ رخصت ہو اسی طرح اپنے آپ کو دنیا میں ہمیشہ ایک دن مرنے والا سمجھتا رہے اللہ کی وحدانیت اور اس کے رسول کی رسالت کی گواہی دے۔ پھر اپنے آپ کو عمل صالح کا پیکر بنائے اور یہ کلمات کہے۔

”أَمِنْتُ بِاللَّهِ وَحَلَّ بِكَ وَكُتِبَ وَرُسُلُهُ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ“

پس جو مندرجہ ذیل صفات حمیدہ کو اختیار کر لے تو اللہ تعالیٰ اس کیلئے دنیا اور آخرت میں چار چار چیزوں کی ضمانت لے لیتے ہیں۔ دنیا میں قول و کردار میں سچائی عمل میں اخلاص رزق کی وسعت ضرور سے حفاظت کی ضمانت ہوتی ہے اور آخرت میں مغفرت قربت الہی جنت میں داخلہ اور بلند درجات نصیب ہوں گے۔

(۴) اسی طرح اگر کوئی آدمی یہ چاہتا ہو کہ یہ قول و عمل میں سچا ہو تو "إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ" پابندی سے باکثرت پڑھتا رہے۔

(۵) اسی طرح اگر کوئی یہ پسند کرتا ہو کہ اللہ تعالیٰ اس کے رزق کو وسیع کر دیں تو وہ "قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ" پابندی کے ساتھ پڑھتا رہے اور اگر کوئی شخص دشمن کے شر سے محفوظ رہنا چاہے تو وہ "قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ" پابندی سے پڑھتا رہے۔

(۶) اگر کوئی شخص خیر و برکت اور رزق میں وسعت کا خواہش مند ہو تو یہ کلمات پابندی کے ساتھ پڑھے۔ "بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْمَلِكِ الْحَقِّ الْمُبِينِ وَهُوَ يَنْعَمُ الْمَوْلَى وَيَنْعَمُ النَّصِيرُ"

اور اس کے ساتھ ساتھ "سورہ واقعہ" اور "سورہ یسین" کی تلاوت بھی پابندی کے ساتھ کرے۔

(۷) اسی طرح اگر کوئی شخص یہ چاہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے رزق میں وسعت عطا فرمائیں اور اسے رنج و غم سے محفوظ فرمائیں تو "استغفار" کا ورد کثرت سے پڑھے۔

(۸) اسی طرح اگر کوئی شخص کسی آدمی کو ذرا تا ہوا ہو مکی دینا ہو یا گھبراہٹ میں جھکا کرنا ہو تو یہ دعا پڑھے۔ انشاء اللہ خوف ختم ہو جائے گا۔

"أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّعَاتِبِ مِنْ غَضَبِهِ وَغَلَبِهِ وَمِنْ شَرِّ عِبَادِهِ وَمِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ وَأَنْ يُمْضِرُون"

(۹) اگر کوئی شخص یہ جاننا چاہے کہ دعا کی قبولیت کیلئے آسمان کے دروازے کب کھلتے ہیں تو وہ اذان کے کلمات کا جواب کل شہادت پڑھنے کے بعد دے۔ اس لئے کہ حدیث شریف میں مذکور ہے کہ جب کوئی مصیبت یا دبا آسمان سے نازل ہو تو لوگوں کو مؤذن کے کلمات کا جواب دینا چاہیے تو اللہ تعالیٰ مصیبت کو دور فرما دیتے ہیں۔

(۱۰) اگر کوئی گھبراہٹ میں جھلا ہو تو یہ کلمات پڑھے۔

"تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ أَبَدًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِّ وَكَبِيرَةٌ تَكْبِيرًا"

(۱۱) اگر کوئی شخص رنج و غم میں جھکا ہو تو یہ دعا پڑھے۔

"اللَّهُمَّ اِنِّي عَبْدُكَ وَابْنُ عَبْدِكَ وَابْنُ امْتِكَ نَاصِيَتِي بِيَدِكَ مَا ضَلَّ فِي حَكْمِكَ عَدْلٌ فِي قَضَائِكَ اَسْئَلُكَ بِكُلِّ اسْمٍ سَمِيتَ بِهِ نَفْسَكَ اَوْ اَنْزَلْتَهُ فِي كِتَابِكَ اَوْ عَلِمْتَهُ اَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ اَوْ اسْتَأْثَرْتَ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ اَنْ تَجْعَلَ الْقُرْآنَ رِبْعَ قَلْبِي وَنُورَ صَدْرِي وَجَلَاءَ حَزَنِي وَذَهَابَ هَمِّي وَغَمِّي فَيَذْهَبَ عَنكَ هَمُّكَ وَغَمُّكَ وَحَزَنُكَ"

(۱۲) اگر کوئی یہ پسند کرے کہ اللہ تعالیٰ اسے خانوے امراض سے محفوظ رکھے یہاں تک کہ صغیرہ گناہ اور دیوانگی کے اثرات وغیرہ سے بھی نجات مل جائے تو جیسا کہ حدیث میں مذکور ہے یہ کلمات پڑھے "لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ"

ان کلمات کے پڑھنے سے انشاء اللہ وہ محفوظ رہے گا۔

(۱۳) اگر کوئی شخص یہ چاہتا ہو کہ اسے مصیبت و آزمائش کے ساتھ ساتھ اجر بھی ملتا رہے تو یہ کلمات پڑھے۔

"إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ اللَّهُمَّ عِنْدَكَ اُخْتَصَبْتُ مُصِيبَتِي فَأَجْرُنِي فِيهَا وَابْدِلْنِي خَيْرًا مِنْهَا" اور یہ دعا بھی پڑھیں۔

"حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ تَوَكَّلْنَا عَلَى اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا"

(۱۴) اگر کوئی شخص یہ چاہے کہ اس کے رنج و غم دور ہو جائیں اور اسے قرض سے نجات مل جائے تو یہ کلمات پڑھے۔

"اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحُزْنِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ وَالْكَسَلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ وَالْبَخْلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ غَلَبَةِ الدَّيْنِ وَقَهْرِ الرِّجَالِ"

(۱۵) اگر کوئی شخص عبادت میں خشوع و خضوع کا طلبگار ہو تو وہ کسی پر ملا نظر والے سے اجتناب کرے۔ اسی طرح اگر علم و حکمت کا خواہشمند ہو تو فضول باتوں سے اجتناب کرے اور اگر عبادت میں ملاوت کا طلبگار ہو تو فضول باتوں کو چھوڑ دے روزہ رکھے رات کو قیام کرے اور تہجد پڑھے۔ اگر کوئی جاہ و جلال اور رعب حاصل کرنا چاہتا ہو تو مزاح کو چھوڑ دے اور کم بختی سے۔ اگر کوئی محبت کی دولت کا حصول چاہتا ہو تو وہ دنیا سے بے رغبتی اختیار کر لے اسی طرح غیروں کے عیوب کے تجسس میں نہ پڑنے سے اپنے عیوب نفس کے اصلاح کی توفیق نصیب ہوتی ہے۔ اس لئے کہ تجسس نفاق کا ایک شعبہ ہے جیسے کہ حسن ظن ایمان کا ایک شعبہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ذات میں غور و فکر کرنے سے خشیت الہی کی نعمت اور نفاق سے حفاظت نصیب ہوتی ہے۔ دوسروں کے ساتھ بدگمانی نہ کرنے سے اللہ تعالیٰ ہر برائی سے امن و امان عطا فرماتے ہیں۔ عوام کی بجائے اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرنے سے عزت و عظمت کی دولت نصیب ہوتی ہے۔

(۱۶) اگر کوئی یہ پسند کرتا ہے کہ اس کا دل زندہ رہے تو وہ روزانہ چالیس مرتبہ "يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ" کا ورد کرے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص یہ چاہے کہ قیامت کے دن اسے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا دیدار نصیب ہو تو وہ "إِذَا لَشَمْسٌ مُسْتُورَةٌ وَإِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ وَإِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ" کی کثرت سے تلاوت کرے۔

(۱۷) اگر کوئی شخص یہ پسند کرتا ہو کہ اس کا چہرہ روشن رہے تو وہ ہمیشہ رات کو اللہ کی عبادت کیا کرے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص یہ چاہتا ہو کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اسے شدید پیاس سے محفوظ رکھے تو وہ کثرت سے روزے رکھے۔

(۱۸) اگر کوئی شخص یہ چاہتا ہو کہ اللہ تعالیٰ اسے عذاب قبر سے محفوظ رکھے تو وہ نجاسات اور حرام چیزوں سے اجتناب کرے اور نفس کی خواہشات پر عمل کرنا چھوڑ دے۔

(۱۹) اگر کوئی شخص غنی ہونا چاہے تو وہ قناعت کرے۔ اسی طرح اپنی ذات سے دوسروں کو نفع اور راحت پہنچانے سے آدمی تمام لوگوں سے اچھا سمجھا جاتا ہے۔ اگر کوئی آدمی عبادت میں سب سے زیادہ بڑھنا چاہتا ہے تو اس حدیث پر عمل کرے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی مجھ سے یہ کلمات سکھ لے اور ان پر عمل کرے یا کسی ایسے آدمی کو سکھا دے جو عمل کرنے لگے تو حضرت ابو ہریرہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ایسا کر سکتا ہوں۔ (حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں) چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ پکڑ کر ان پانچ چیزوں کو گنوا یا۔ تم اللہ کی منع کی ہوئی چیزوں سے بچنا انشاء اللہ تمام لوگوں سے زیادہ عابد اور زاہد بن جاؤ گے۔





(۲) اگر کوئی شخص یہ چاہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے رزق میں خیر و برکت اور وسعت عطا کریں تو وہ ”سورہ الم نشرح“ اور ”سورہ الکافرون“ ہمیشہ پڑھا کرے۔

(۳) اگر لوگوں سے پردہ داری مقصود ہو تو یہ دعا ہمیشہ پڑھا کرے۔

”اللَّهُمَّ اسْتَرِنِي بِسِتْرِكَ الْجَمِيلِ الَّذِي سَتَرْتَ بِهِ نَفْسَكَ فَلَا عَيْنٌ تَرَاكَ“

(۴) اگر کوئی شخص بھوک اور پیاس پر قابو پانا چاہے تو وہ ”سورہ لا یلاحق قریش“ ہمیشہ پڑھا کرے۔ یہ عمل آزمودہ اور مجرب ہے۔

(۵) اگر کوئی شخص تجارت میں ترقی چاہتا ہو تو وہ ”سورہ الشراء“ لکھ کر دوکان میں لٹکا دے تو انشاء اللہ اس میں نفع ہوگا اور خرید و فروخت کیلئے لوگ کثرت سے آنے لگیں گے۔

اسی طرح اگر کسی آدمی کو دوکان میں یا کسی اور کام میں نقصان ہو رہا ہو تو وہ ”سورہ القصص“ لکھ کر لٹکا دے تو انشاء اللہ نقصان سے محفوظ رہے گا۔ یہ عمل بھی آزمودہ اور مجرب ہے۔

**فائدہ** حضرت عبد اللہ بن مرث سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص ہر فرض نماز کے بعد ”آیہ الکرسی“ پڑھتا رہے تو اس کی روح سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں نکال سکتا۔

حضرت ابو نعیم سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت معروف کرخ سے سنا ہے کہ جس وقت یہودی حضرت عیسیٰ کو قتل کرنے کیلئے اکٹھے ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے حضرت جبرائیل علیہ السلام کو ان کی مدد کیلئے بھیجا تو حضرت جبرائیل کے اندرون بازو میں مندرجہ ذیل کلمات لکھے ہوئے تھے۔

”اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِاسْمِكَ الْآخِذُ الْأَعَزُّ وَأَذْعُوكَ اللَّهُمَّ بِاسْمِكَ الْكَبِيرِ الْمُتَعَالِ الَّذِي مَلَأَ الْأَرْضَ كُنْهًا إِنْ نَكْثُفُ غَبْنِي ضَرَمًا أَمْسَيْتُ وَأَصْبَحْتُ فِيهِ“

پس عیسیٰ علیہ السلام نے ان کلمات کو پڑھا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے جبرائیل علیہ السلام کو حکم دیا کہ میرے بندے کو حفاظت کے ساتھ میرے پاس لے آؤ۔

**فائدہ**

سر کے درد کیلئے مجرب عمل امام شافعی نے فرمایا ہے کہ بخوامیہ کے بعض خاندانوں میں ایک چاندی کا (مقتل ڈب) پایا گیا تھا جس کے اوپر ”شفاء من کل داء“ (ہر مرض سے شفاء کیلئے) لکھا ہوا تھا اور اس کے اندر یہ کلمات لکھے ہوئے تھے۔

”بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ أَسْكُنْ أَيُّهَا الْوَجُعُ مَكَتُكَ بِالَّذِي يُمَسِّكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ رَحِيمٌ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ

الْعَظِيمِ أَسْكُنْ أَيُّهَا الْوَجُعُ مَكَتُكَ بِالَّذِي يُمَسِّكُ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ أَنْ تَقُولَا وَلَبِنَ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ خَلِيفًا غَفُورًا“

امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر کسی کو سر میں شدید درد ہو تو اسے کسی طبیب کے پاس لے جانے کی ضرورت نہیں بلکہ یہ کلمات پڑھ کر دم کر لے تو انشاء اللہ شفا نصیب ہوگی۔ یہ عمل آزمودہ اور مجرب ہے۔

(۲) درد سر کیلئے دوسرا آزمودہ عمل یہ ہے کہ مذکورہ حروف کو ایک سفید کاغذ میں لکھ کر درد کی جگہ میں چپکا لیا جائے تو انشاء اللہ درد سر ختم ہو جائے گا۔ مذکورہ حروف یہ ہیں۔

”دم م ل ه“

بعض اہل علم نے یہ بھی کہا ہے کہ بخوامیہ کے خزانے میں ایک کافر مشک اور عطر خام سے بھری ہوئی چوکر سونے کی ڈھال تھی اور اس میں برے زمر کے بن بھی لگے ہوئے تھے۔ اگر کسی کے سر میں شدید درد ہوتا تو اس کے درد کی جگہ اس ڈھال کو رکھ دیا کرتے تھے تو سر کا درد ختم ہو جاتا۔ ایک مرتبہ لوگوں نے اس ڈھال کو کھول کر دیکھا تو اس کے بنوں میں ایک کاغذ کا پرزہ تھا جس پر یہ الفاظ لکھے ہوئے تھے۔

”بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ“

(۳) سر کے درد کیلئے تیسرا مجرب عمل یہ ہے کہ آپ مندرجہ ذیل حروف کو کسی تختی یا پاک جگہ میں لکھ کر کیل سے دبائیں پھر اس کے بعد یہ دعا پڑھیں۔

”أَلَمْ تَرَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ“

چنانچہ اگر سر کا درد ہلکا ہو جائے تو پھر کیل کو زور سے دبائے رکھے۔ اس کے باوجود اگر سر کا درد ہلکا نہ ہو تو کیل کو دباتے ہوئے ایک حرف سے دوسرے حرف میں منتقل ہوتے رہیں جب تک کہ سر کا درد ختم نہ ہو جائے۔ یہ عمل کرتے رہیں انشاء اللہ درد سر کسی نہ کسی حرف پر ختم ہو جائے گا۔ اس کے علاوہ یہ عمل بھی آزمودہ اور مجرب ہے۔ وہ حروف یہ ہیں۔ (ا ح ک ح ع ح ام ح) لیکن کیل دباتے وقت اس بات کا خیال رکھنا چاہئے کہ کیل روشنائی میں رکھی جائے۔ مندرجہ ذیل حروف کو ان اشعار میں جمع کیا گیا ہے۔

إِنِّي حَمَلْتُ إِلَيْكَ كُلَّ كَرِيمَةٍ حَوَازَاءُ عَنْ حِطِّ الْمُتِمِّ مَا حُنْتُ

میں نے تمہارے پاس سے ہر پاکیزہ چیز کو تمہارے پاس لے کر دیا ہے جیسے تم چاہتے ہو۔

فَاَوَابِلُ الْكَلِمَاتِ مِنْهَا مَقْصِدِي

لَقَدْ اَعَزَّ رَاسِي يَا لَيْتِي قَدْ جَرَيْتُ

پس اے نوجوان ہمارا مقصد ان کلمات سے دوسرے دور کرتا ہے۔ یہ مجرب اور آزمودہ نسخہ ہے۔

الخواص حکیم جالینوس نے کہا ہے کہ انسان کے بالوں کو جلا کر گلاب کے پانی میں ملا کر عورت اپنے سر میں رکھ لے تو درد زہ (بچہ پیدا ہوتے وقت ہونے والا درد) میں مفید ہے اور ولادت آسان ہو جائے گا۔

(۲) انسان کی منی برص اور جسم کے دیگر سپید داغوں کیلئے مفید ہے۔

(۳) انسان کی منی زمین پر گرنے سے پھو و غیرہ جمع ہو جاتے ہیں۔

(۴) انسان کا تھوک سانپ کیلئے زہر قاتل ہے اس لئے اگر کوئی آدمی سانپ کے منہ میں تھوک دے تو سانپ اسی وقت مر جاتا ہے۔

(۵) انسان کے تیل سے چراغ جلانے سے تیز ہوائیں جو کسی رات میں چل رہی ہوں رک جاتی ہیں۔

(۶) اگر عورت کے لمبے بالوں کو دریا میں ڈال کر نہ نکالا جائے تو وہ بال پانی کے سانپ بن جاتے ہیں۔ اسی طرح اگر کوئی

فحص "سکر طرزد" میں عورت کا دودھ ملا کر بطور سرمہ استعمال کرے تو آنکھوں کی سفیدی کیلئے فائدہ مند ہے۔

(۷) اگر کسی بچے کی آنکھ نلی ہو گئی ہو تو اسے جھٹی لڑکی کا دودھ چالیس دن تک پلایا جائے تو اس کی آنکھیں سپید ہو جائیں گی۔

(۸) اگر کسی بچے کے پیشاب کو لے کر (مدا طلب الکرم) گور کی گلزی کی راکھ میں ملا کر کسی زخم میں لگا دیا جائے تو اس میں

آرام مل جائے گا اور زخم اچھا ہو جائے گا۔

(۹) اگر کوئی عورت پہلے سال کے بچے کے دانت کو باندھ کر لٹکا لے تو وہ حاملہ نہیں ہو سکتی۔

(۱۰) حکیم جالینوس اور یحییٰ بن مایث نے کہا ہے کہ انسان کا پچہ زہر ملا ہوتا ہے اگر کسی کی آنکھ میں سفیدی ہو تو انسان کے

پتے کو بطور سرمہ استعمال کرنے سے یہ شکایت جاتی رہے گی۔

۱۔ حکیم جالینوس: (المولود۔ ۱۳۰، التوتی ۲۰۰) ایک مشہور و معروف طبیب۔ جراح، دوا ساز اور علم طب کی کتابوں کا مصنف۔ ایشیائے کوچک کے شہر

پرگاموں میں پیدا ہوا۔ یہ ایک معمار کا بیٹا تھا۔ اس کے ابتدائی حالات بہت کم معلوم ہیں۔ سول برس کی عمر میں طب کا مطالعہ شروع کیا۔ علم کی تکمیل کیلئے

سمرنا، کورنتھ اور سکندر یہ گیا۔ اسکندر یہ سے واپس آ کر پریم کے بادشاہ کا شاہی طبیب مقرر ہوا۔ بعد میں روم چلا گیا اور شہنشاہ مارکس آری لیس کا شاہی

طبیب بن گیا لیکن چار سال بعد پھر واپس پریم آ گیا۔ اس نے تشریح عضویات، امراضیات، معالجات اور صید لیات میں نئے نئے تجربے کر کے نئے حقائق

کا انکشاف کیا۔ جالینوس بڑا پرنویس، واضح اور زوردار مصنف تھا۔ اس کا شمار دنیا کے مشہور طبی فلاسفہ میں کیا جاتا ہے۔ اس نے تقریباً ۱۳۰ کے قریب کتب

تصنیف کیں جو طب، منطق، صرف و نحو، اخلاقیات، فلسفہ اور ادب سے تعلق رکھتی ہیں۔ اس کا سب سے بڑا کارنامہ یہ ہے کہ اس نے یونان کی تشریح طبی

معلومات اور ان کے عملی پہلو کو ایک واحد اور منظم شکل میں پیش کیا۔ اس کی شہرت ایک طبیب کی حیثیت سے برسوں تک بڑھتی چلی گئی اور اسے آخر کار بقراء

کے برابر طب کا معلم اعظم تسلیم کر لیا گیا۔ جالینوس نے یونانی اہل علم کے عظیم انشان کارناموں کو جس طرح منضبط کر کے آئندہ نسلوں تک پہنچایا وہ اسی کا

کارنامہ ہے۔ (شاہکار اسلامی انسائیکلو پیڈیا صفحہ ۱۴۷)

۲۔ برص: (LEUKODRMA) بدن کے سفید یا سیاہ داغ۔ ایک مرض ہے جس میں کہیں کہیں یا تمام بدن پر سفید یا سیاہ داغ پڑ جاتے ہیں اور یہ

رنگ کے لحاظ سے دو قسم کا ہوتا ہے۔ (۱) برص ابيض (سفید داغ) (۲) برص اسود (سیاہ داغ) (بخون الجواہر صفحہ ۱۶۳)

(۱۱) حکیم ابن مایث نے کہا ہے کہ اگر عورت کے ہاتھ میں درد ہو تو وہ بچے کی پہلی ناف کاٹ کر اپنے گلے میں لٹکا لے تو درد ختم ہو

جائے گا۔ اگر اس کی ہڈی کو ہار یک چس کرالیا میں ملا کر جس کے ناک میں ناسور ہو گیا ہو ناک میں پھونکنے سے وہ انشاء اللہ شفا یاب ہوگا۔

(۱۲) اگر کسی کی آنکھ میں پھولا ہو جائے تو وہ انسان کے پیٹ کے نکلے ہوئے کیڑوں کو سکھا کر ہار یک چس کر بطور سرمہ

استعمال کرے تو یہ شکایت جاتی رہے گی۔

(۱۳) اگر کسی انسان کے پاخانے کو سکھا کر ہار یک چس لیا جائے اور چھان کر شہد اور سرکہ میں ملا کر آنکھ (ایسی بیماری جس

سے عضو تناسل کمزور ہو جائے) پر لگایا جائے تو وہ انشاء اللہ شفا یاب ہوگا۔ اسی طرح یہی گلے کے خوانیق (گلے کی بیماری جس سے

سانس لینا مشکل ہو) میں استعمال کرے تو اس سے بھی نجات ملے گی۔

(۱۴) آدھا سبسی کے درد میں انسان کے بال باندھ کر لٹکا نا مفید ہیں۔

(۱۵) اگر کسی کو کتے نے کاٹ لیا ہو تو وہ بالوں کو سرکہ میں تر کر کے اس جگہ پر لگا لے تو شفا یاب ہوگا۔

(۱۶) انسان کا خون میتھی کے آنے اور سنداب کے پانی میں گوندھ کر خون پیپ اور پنڈ لیوں کے زخموں پر لگانا بلکہ ہر زخم

کیلئے مفید ہے۔

(۱۷) اگر کسی کے حیض کے کرسف کے ایک کلوے کو کسی کشتی کے پچھلے حصہ میں باندھ دیا جائے تو اس کشتی میں ہوا داخل نہیں ہو سکتی۔

(۱۸) ایسی عورت جسے ناف کا درد ہو رہا ہو تو حیض کے کرسف کو جلا کر تھوڑی سی راکھ اور دھنیا لے کر پھران دونوں کو خندے پانی میں

ملا کر ناف کے ارد گرد لگا دیا جائے تو انشاء اللہ یہ درد ختم ہو جائے گا۔ یہی نسخہ نفاس کے وقت ناف کے درد کیلئے مفید ہے۔ اسی طرح کسی بچے کی

ولادت کے وقت کے پاخانے کو سکھا کر ہار یک کر کے آنکھ کی سفیدی میں بطور سرمہ استعمال کریں تو انشاء اللہ یہ شکایت ختم ہو جائے گی۔

(۱۹) بچوں کے قلعے کو خشک کر کے چس کر مٹک اور مرق گلاب میں ملا کر اگر برص اور جذام (کوزھ) پر لگا دیا جائے تو انشاء

اللہ یہ دونوں امراض بڑھنے سے رک جائیں گے۔ اسی طرح بچوں کے قلعے کو جلا کر چس کر کسی ایسے آدمی کو پلایا جائے جسے برص ہو رہا

ہو تو انشاء اللہ شفا یاب ہوگا۔

(۲۰) اگر کسی کو قویج (آنت کی بیماری) ہو گئی ہو تو انسان کے پاخانے کو ایک پتے برابر لے کر اسے خندے پانی میں پگھلا کر

پلایا جائے تو انشاء اللہ شفا یاب ہوگا۔

(۲۱) انسان کا پاخانہ جو سب سے پہلے خارج ہوتا ہے وہ گرم ہوتا ہے اسے کسی پرانی شراب میں ملا کر کسی بیمار جانور کو پلایا

جائے تو وہ شفا یاب ہو جاتا ہے۔

(۲۲) اگر کوئی آدمی کسی سے محبت کرتا چاہے تو وہ اپنے دونوں پاؤں اور ہاتھوں کا میل دھو کر اپنے محبوب کو پلا دے تو اس سے

محبت ہو جائے گی۔ یہاں تک کہ اس سے جدائی مشکل ہو جائے گی۔ یہ عمل بھی آزمودہ اور مجرب ہے۔

۱۔ قویج: آنتوں کا درد۔ یہ ایک سخت شدید مرض ہے جو بڑی اور سوتی آنتوں میں سدہ پڑنے یا اس میں غلیظ ریح کے قہقہوں ہونے سے پیدا ہوتا ہے۔

اس میں مریض کو پاخانہ نہیں آتا اور وہ شدت درد سے تڑپتا اور بے چین ہوتا ہے اور کبھی شدت درد سے ہلاک ہو جاتا ہے۔ (بخون الجواہر صفحہ ۶۹۸)

(۲۳) محبت کا دوسرا عمل یہ ہے کہ جس سے محبت کا ارادہ ہو اسے لاشی میں اپنے کرتے کی جیب دھو کر پلا دی جائے تو اس سے شدید محبت ہو جائے گی۔

(۲۴) اگر کوئی شخص کسی قلعے یا گنبد میں کھتروں کا غول جمع کرنا چاہے تو کسی مردہ انسان کی کئی سال پرانی کھوپڑی کو لاکر برج میں دفن کر دے تو اس برج میں کھتر اتنے زیادہ جمع ہو جائیں گے کہ وہ برج تنگ ہو جائے گا۔

(۲۵) اگر کسی شخص کو لغو یا فالح ہو گیا ہو تو وہ کالی یا جیشی لڑکی کے دودھ کے ساتھ روغن سون آ زاد ملا کر ناک کے ذریعے اندر چڑھائے تو انشاء اللہ شفا یاب ہوگا۔ آدمی کیلئے مقدار خوراک ایک قیراط کے برابر اور بچوں کیلئے ایک حبہ کے برابر۔ اگر اس میں اخروت سفید ملا یا جائے تو آشوب چشم کیلئے مفید ہے۔

(۲۶) اگر کسی جانور کے منی ٹلی ہوئی گھاس کھالینے سے پیت میں درد ہو تو کسی نابالغ بچے کے پیشاب میں "کاشم" کو باریک پس کر ملا لے تو انشاء اللہ درد ختم ہو جائے گا۔

(۲۷) اگر کسی شخص کی یہ خواہش ہو کہ عورت کے پاس اس کے علاوہ کوئی اور محبت نہ کرے تو اس عورت کے کنگھی سے نکالے ہوئے بالوں یا اس کے علاوہ بالوں کو جلا کر رکھ کر لے۔ پھر محبت کرتے وقت "احلیل" میں لگا کر جماع کرے تو اس آدمی سے عورت کو اس قدر لذت محسوس ہوگی کہ وہ عورت پھر کسی اور مرد کے پاس جانا گوارہ نہ کرے گی۔ یہ عمل بھی آزمودہ اور مجرب ہے۔

(۲۸) اگر کسی آدمی کی تھوڑی سی منی کو تھوڑے سے زلیق میں ملا کر تین دن تک ایسا شخص ناک میں چڑھائے جسے لغو ہو گیا ہو تو انشاء اللہ شفا یاب ہوگا۔

(۲۹) اگر کسی جانور کی آنکھ میں سپیدی چھاگئی ہو تو انسان کے پاخانہ کو باریک کر کے اس میں اندرائی نمک اور تھوڑی سی حراطل ملا کر باریک کر لیں۔ پھر اس کو اس جانور کی آنکھ میں لگائیں تو انشاء اللہ شفا یاب ہوگا۔

(۳۰) اگر کسی کو آشوب چشم (آنکھ میں سرخی) یا آنکھ میں درد کی شکایت ہو تو کسی نابالغ بچے کے پیشاب کو ایک برتن میں رکھ کر گرم کر لیں۔ پھر اسے روٹی کے پھایہ میں تر کر کے آنکھ میں رکھ لیں تو انشاء اللہ شفا نصیب ہوگی۔

(۳۱) انسان کی منی گرم ہوتی ہے اگر اسے برص میں لگایا جائے تو انشاء اللہ داغ ختم ہو جاتے ہیں۔

(۳۲) اگر کسی کی آنکھ میں سفیدی چھاگئی ہو تو پیشاب کو تانبے کی دیگی میں رکھ کر اس قدر پکایا جائے کہ وہ گاڑھا ہو جائے پھر اسے خشک کر کے کھانے والا نمک ملا کر باریک کر لیا جائے۔ پھر زعفران کے پانی میں گوندھ کر بودا دھ کر رکھ کر آگ جلا دی جائے جس سے کہ وہ برتن میں چاندی کی طرح گھونسنے لگے۔ پھر اس کا ٹکڑا بنا کر پانی اور نمک ڈال کر پتھر پر رگڑا جائے پھر اس کا سرمہ بنا کر آنکھ میں لگایا جائے تو انشاء اللہ یہ شکایت ختم ہو جائے گی۔ یہ آزمودہ اور مجرب نسخہ ہے۔ قدیم حکماء نے اس نسخہ کو جو برقیس کہا ہے۔

(۳۳) اگر کسی کی آنکھ میں درد یا پیپ یا نقطہ پیدا ہو گیا ہو تو کسی سیاہ رنگ عورت کا دودھ لے کر زعفران اور سفرجل ملا کر آنکھ میں دو تین قطررات پکانے سے انشاء اللہ آنکھ میں آرام اور شفا نصیب ہوگی۔

(۳۴) اگر کسی لڑکی کا پہلا حیض لے کر عورت کے پستانوں کی گھنڈی میں لگا دیں تو وہ برابر کھڑے رہیں گے۔ یہ عمل بھی آزمودہ اور مجرب ہے۔

(۳۵) حیض گرم اور تر ہوتا ہے اگر کسی کی آنکھ میں سرخی یا نقطہ آ گیا ہو یا آنکھ میں درد ہو گیا ہو تو اسے کسی اون کے ٹکڑے پر لگا کر آنکھ میں رکھنے سے یہ شکایت دور جائے گی۔

(۳۶) اگر کوئی عورت سوئی ہو نا چاہتی ہو تو مادہ ہلا (مخ) یا مرغابی کی چربی کو باریک کر کے بورہ ارمنی اور سیاہ زیرہ وغیرہ کو مٹیسی کے آنے میں ملا کر ریشے کے برابر بنا لیا جائے پھر اسے کسی کالی مرغی کو سات دن تک مسلسل کھلایا جائے پھر اس مرغی کو ذبح کر کے اس کی کھال اتار لی جائے تو جو بھی اس مرغی کا گوشت کھائے گا یا شور بہ پئے گا تو وہ اس قدر مونا ہو جائے گا کہ اس پر چربی ہی چربی نظر آئے گی۔ اس سے بھی زیادہ مونا ہونے کیلئے اچھا نسخہ یہ ہے کہ آدمی کے پتے کو تھوڑے سے گیہوں میں ملا کر پانی میں بھگو کر اتنی دیر رکھ دیں کہ گیہوں پھول جائیں۔ پھر اسے کالی مرغی کو سات دن تک کھلاتے رہیں پھر اس مرغی کو ذبح کر کے اس کی کھال اتار لی جائے تو جو شخص بھی اس مرغی کے گوشت کو کھائے گا وہ اتنا مونا ہو جائے گا کہ وہ چلنے پھرنے سے معذور ہو جائے گا۔ یہ عمل بھی مجرب اور آزمودہ ہے۔

(۳۷) اگر کوئی عورت اپنا دودھ ختم کرنا چاہتی ہو تو وہ تھوڑی سی مٹیسی کو تیس کر پانی سے گوندھ لے پھر اسے اپنے پستان میں لگا دے تو اس کا دودھ انشاء اللہ ختم ہو جائے گا۔

(۳۸) اگر کوئی عورت اپنا دودھ زیادہ کرنا چاہتی ہو تو وہ حراطل کو پس کر اسے زیتون کے تیل میں ملا دے پھر کسی اون کے نیلے کپڑے کو ایک ٹکڑی میں لپیٹ کر زیتون کے تیل میں ڈبو کر اور حراطل (قرہ) لگا کر اپنے پستانوں میں لگائے تو انشاء اللہ دودھ ہی دودھ ہو جائے گا۔ یہ عمل بھی آزمودہ اور مجرب ہے۔

(۳۹) اگر کسی شخص کا یہ ارادہ ہو کہ اس کے ہاں خوبصورت لڑکا پیدا ہو تو وہ ایک خوبصورت لڑکے کی تصویر کسی ایسی جگہ لگا دے جس کو عورت جماع کے وقت دیکھتی رہے تو یقیناً لڑکا اس تصویر کے اکثر اعضاء میں ہم شکل پیدا ہوگا۔

(۴۰) حکیم جالینوس نے کہا ہے کہ اگر کسی شخص کی اڑھ میں درد ہو رہا ہو تو وہ کسی مردہ انسان کی اڑھ باندھ کر گلے میں لٹکا لے تو اڑھ کا درد ختم ہو جائے گا۔

(۴۱) اگر انسان کی اڑھ اور ہڈ کے دائیں بازو کی ہڈی کو کسی سونے والے آدمی کے سر کے نیچے رکھ دیا جائے تو جب تک یہ دونوں چیزیں اس کے سر کے نیچے رکھی رہیں گی وہ برابر سوتا رہے گا۔

(۴۲) کچھ کھانے سے قبل انسان کا تھوک کیزے مکوڑے کے کانٹے اور ڈسنے میں لگانا بے حد مفید ہے۔ اسی طرح درد اور سر وغیرہ میں بھی مفید ہے۔

(۴۳) عورتوں کا دودھ شہد میں ملا کر پینے سے پھری مشانہ میں ٹوٹ جاتی ہے۔

(۴۴) اگر کسی کو پاؤ لے کتے نے کاٹ لیا ہو تو اس پر پیشاب لگانا مفید ہے۔

(۴۵) بعض اطباء کہتے ہیں کہ اگر کتے کا کاٹا ہوا آدمی کسی تندرست آدمی کا خون نوش کر لے تو اسی وقت شفا یاب ہو جائے گا۔



چنانچہ شاعر نے کہا ہے۔

أَحْلَا مِنْكُمْ لِسَقَامِ الْجَهْلِ ضَافِيَةٌ  
كَمَا دَفَاءُكُمْ تَبْرِي مِنَ الْكَلْبِ

تمہاری خنیدیں جہالت کے مرض کیلئے شفا بخش ہیں اسی طرح تمہارا خون کتے کے کاٹنے میں مفید ہے۔

(۴۶) انسان کے تراشے ہوئے ناخن کو اگر کسی دوسرے کو چس کر پلا دیا جائے تو وہ فوراً محبت کرنے لگے گا۔ اسی طرح کسی بھی

زہریلے جانور کے ڈسنے کے وقت پیشاب پینا فائدہ مند ہے۔

(۴۷) اگر کسی کے انگوٹھے میں شدید قسم کا درد ہو رہا ہو یا کسی قسم کے درد کی لہر پیدا ہوگئی ہو تو اس پر پیشاب لگانا مفید ہے بلکہ

پاؤں کے تمام زخموں کیلئے مفید ہے۔ اسی طرح وہ زخم جن میں کیزے پڑ گئے ہوں تو ان کیلئے پراتا پیشاب بے حد مفید ہے۔ اسی طرح

انسان اور بندر کے کانے ہوئے زخموں میں بھی پیشاب لگانا بے حد مفید ہے۔

(۴۸) اگر کسی کے خونی زخم ہو تو اس پر پیشاب کر دینے سے خون اسی وقت بند ہو جاتا ہے۔ یہ عمل بھی آزمودہ اور محرب ہے۔

(۴۹) اگر کسی انسان کا پسینہ غبارِ ارحاء (یعنی وہ غبار جو ہلکی میں سے آتا ہے وقت از کر دیواروں میں لگ جاتا ہے) میں ملا

دیا جائے پھر اسے درم شدہ پستانوں میں لگا دیں تو وہ ٹھیک ہو جائیں گے۔ اسی طرح اگر کسی میں شہد ملا کر خناق (ایسی بیماری جس میں

سانس لینا مشکل ہو جائے) میں لگا دیں تو انشاء اللہ شفا نصیب ہوگی۔

(۵۰) ولادت کے وقت بچے کا پاخانہ لے کر سکھا کر بطور سرمہ لگائیں تو آنکھ کی سپیدی پرودہ اور دھندلاہٹ کیلئے مفید ہے۔

(۵۱) اگر کسی کے پاخانہ بند ہونے کی وجہ سے درد پیدا ہو گیا ہو یا پیشاب بند ہو گیا ہو یا کسی کو قوتلج (آنت کی بیماری) کی شکایت

ہو تو اسے کسی آدمی کا پاخانہ ایک چنے کی مقدار لے کر شراب کے سرکہ میں ملا کر ان تمام امراض میں نوش کر لیا جائے تو نہایت نفع بخش

ہوں گے۔ لیکن اگر پاخانہ گرم ہو تو وہ گھوڑا جسے بدبھشی کی شکایت ہو اس کے لئے شفا بخش ہے۔ اسی طرح اگر کسی انسان کے کانے پر

فوری طور پر لگا دیں تو نہایت راحت بخش ہے۔ اگر کسی کے کان میں کوئی کیزا داخل ہو گیا ہو تو کسی روزہ دار کا لعاب قطرہ قطرہ نکالنے سے

وہ کیزا باہر آ جاتا ہے۔ اسی طرح اگر روزہ دار کا لعاب چادل کے ساتھ ملا کر بواہر میں لگا دیں تو انشاء اللہ شفا نصیب ہوگی۔

(۵۲) اگر کسی کو قوتلج کی تکلیف ہو تو وہ کسی بچے کی تھوڑی سی ناف کاٹ کر انگوٹھی کے تنک کے نیچے رکھ کر پہننے لگے تو انشاء اللہ

قوتلج سے شفا یاب ہوگا۔

(۵۳) امام ابن زہر کہتے ہیں کہ قوتلج کیلئے دوسرا نسخہ یہ ہے کہ کسی ایسے بچے کے دانت (جو اپنی ماں سے پہلا پیدا ہوا ہے) کو

لے کر چاندی یا سونے کی انگوٹھی کے تنک کے نیچے رکھ دیں بشرطیکہ اس کا تنک بھی چاندی یا سونے کا ہو تو اس انگوٹھی کے پہننے والے کو

قوتلج سے شفا نصیب ہوگی۔

(۵۴) اگر کوئی عورت انسان کے بالوں کی دھونی لے تو وہ رحم کے ہر قسم کے امراض سے محفوظ رہے گی۔ اسی طرح اگر کوئی عورت

پہلا بچہ پیدا ہونے کے بعد نفاس کو اپنے تمام بدن میں لگا لے تو جب تک زندہ رہے گی وہ حاملہ نہیں ہوگی۔ اسی طرح پہلے بچے کی ولادت

کے بعد زمین میں گرنے سے پہلے کے دانت انگوٹھی کے تنک کے نیچے رکھ دیں پھر انگوٹھی کو کوئی عورت پہن لے تو وہ بھی حاملہ نہیں ہو سکتی۔

(۵۵) عورت کا پسینہ خارش اور کھجلی کے لئے بہت فائدہ مند ہے۔

(۵۶) اگر کسی انسان کے پیشاب کو انگوٹھی کی راکھ میں ملا کر کسی زخم پر رکھ دیں جس سے خون بند نہ ہو رہا ہو تو انشاء اللہ اسی وقت

خون بند ہو جائے گا۔

(۵۷) اگر کسی کے ڈاڑھی نہ آ رہی ہو تو کھجلی اور عیشوم کی راکھ کو کسی زیتون کے پرانے تیل میں ملا کر لگانے سے ڈاڑھی کے

بال اگنا شروع ہو جاتے ہیں۔

(۵۸) اگر کسی کو برص یا جسم میں ظاہری داغوں کی شکایت یا کسی پاؤں کے کتے نے کاٹ لیا ہو تو حیض کا خون لگانے سے ان

خیوں شکایات سے شفا نصیب ہوگی۔

(۵۹) امام قزوینی نے کہا ہے کہ اگر کسی کی نکسیر پھوٹ گئی ہو تو ایک کپڑے کے ٹکڑے میں اس کا نام اسی کے خون سے لکھ لے

پھر اسے اس کی دونوں آنکھوں کے سامنے رکھ دیا جائے تو نکسیر فوراً بند ہو جائے گی۔

(۶۰) جس وقت بکارت کا خون بہنے لگے تو وہ خون پستانوں میں لگانے سے پستان بڑے نہیں ہوتے۔

قاعدہ: اطباء کہتے ہیں کہ بانجھ پن معلوم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ لہسن کو ایک روٹی کے ٹکڑے میں لے کر عورت اپنی اندام نہانی

(شرمگاہ) میں سات گھنٹے رکھے۔ چنانچہ اگر عورت کے منہ سے لہسن کی بو آنے لگے تو اس کا علاج دو اؤں کے ذریعے کیا جاسکتا ہے۔

علاج کرنے پر وہ عورت انشاء اللہ حمل کے قابل ہو جائے گی لیکن اگر بوند آئے تو عورت کو لا علاج سمجھے۔ امام رازی کہتے ہیں کہ یہ نسخہ

آزمودہ اور محرب ہے۔

تعبیر (۱) اگر خواب میں کوئی انسان نظر آئے تو دیکھنے والا حقیقت میں اسی شخص معین ہی کو دیکھتا ہے چاہے مرد کو دیکھے یا عورت کو

دیکھنے والے کا ہم نام ہو یا اس کے مشابہ ہو لیکن اگر خواب میں کوئی ناواقف آدمی نظر آئے تو گویا وہ دشمن ہے۔

(۲) کسی بوڑھے آدمی کو خواب میں دیکھنا خوشی بخشتی ہے۔ اس کے علاوہ کبھی کبھی بوڑھے آدمی کو دیکھنے سے دوست سے تعبیر

دیجے ہیں۔ اگر کسی نے بوڑھے لاغر آدمی جس میں بڑھاپے کے آثار نمایاں نہ ہوئے ہوں سپیدی وغیرہ نظر نہ آئے کو دیکھا تو اس کی

امام غفر اللہ عنہ رازی: (المجلد ۱۱، ۱۱۳۹، التوفی ۱۲۰۹) ابو عبد اللہ محمد بن عمر بن الحسن۔ اسلام کے مشہور ترین علمائے دین و فہم ترین علما میں سے ایک سربراہ اور عالم

بمقام رہے ہیں پیدا ہوئے۔ ان کے والد ضیاء الدین ابو القاسم اپنے شہر کے خطیب تھے اسی لئے بیٹے کا لقب ابن الخطیب ہو گیا۔ ادب اور دینیات کی تعلیم سے

فراغت کے بعد غفر اللہ عنہ خوارزم چلے گئے جہاں وہ معتزلہ کے خلاف مناظروں میں مسلسل مشغول رہے جنہوں نے انہیں ملک چھوڑنے پر مجبور کر دیا۔ جادو اور انحراف

پہنچے تو وہاں بھی ایسی مخالفت کا سامنا کرنا پڑا۔ چنانچہ وہ واپس آ کر انہوں نے شہاب الدین غوری سے تعلقات استوار کئے جس نے ان پر اعزازات اور دولت کی

بارش کر دی۔ ان کی ذکاوت و ذہانت ان کے زبردست حافظے و شاہد پسند ذہن اور سلامت عقل و فکر نے انہیں ایک ایسا معلم بنا دیا تھا جسے سارے وسط ایشیا میں

شہرت حاصل تھی۔ رازی نے مسلک اہل سنت و الجماعت کے دفاع میں غیر معمولی انہماک دکھایا جس کی وجہ سے ان کے بہت سے دشمن پیدا ہو گئے۔ معتزلہ کے

علاوہ انہیں کرامیہ سے بھی واسطہ پڑتا تھا تاہم اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ رازی ایک بہت بڑے فلسفی اور علم الکلام کے عالم بے بدل تھے۔ بعد میں

آنے والے علماء جن میں خصوصیت سے امام ابن تیمیہؒ بھی شامل ہیں ان سے متاثر ہوئے۔ امام رازی کی تصنیفات کی فہرست بہت طویل ہے جن کا تعلق زیادہ تر کلام فلسفہ فقہ اور تفسیر سے ہے۔ اہم تصنیفات یہ ہیں۔ (۱) اساس الفقہ میں فی علم الکلام (۲) قواعد البیان والصفات (۳) شرح الاشارات (۴) العالم فی اصول الدین (۵) مناقب الغیب المعروف بہ تفسیر کبیر (۶) مناقب السابغی المشرقی (شہاب الدین اسلام آباد پبلیکیشنز ۱۳۳۲)

تعبیر یہ ہوگی وہ شخص خوش نصیب اور سعادت مند ہوگا۔

(۳) اگر کسی نے خواب میں بچوں کو طفولیت میں دیکھا تو اس کی تعبیر قرآن پاک کی اس آیت سے نکالی جاتی ہے "فَافْتَتِ بِهٖ قَوْلُهَا تَنَجَّلْتُ" (سورہ مریم) پھر حضرت مریم ان کو (یعنی عیسیٰ علیہ السلام کو) گود میں لئے ہوئے اپنی قوم کے پاس آئیں

(۴) خواب میں کسی بالغ آدمی کو دیکھنا خوشخبری اور قوت کی نشانی ہے۔ قرآن کریم میں ہے۔ "يَا بُنَيَّ هَذَا غُلَامٌ" (سورہ یوسف)

(۵) اگر کسی نے کسی خوبصورت بچے کو خواب میں اس حالت میں دیکھا کہ وہ کسی ایسے شہر میں داخل ہو رہا ہے جس کا محاصرہ کر لیا گیا ہے یا اس شہر میں داخل ہوا جس میں طاعون یا قحط پڑا ہوا ہے تو اس کی یہ تعبیر ہوگی کہ اس شہر سے محاصرہ اٹھالیا جائے گا یا طاعون و قحط سے شہر والوں کو بچا دیا جائے گی۔

(۶) اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ شہر میں بارش ہو رہی ہے یا زمین سے پانی نکل رہا ہے تو اس کی بھی یہی تعبیر ہوگی کہ شہر کے لوگ مامون و محفوظ رہیں گے۔ اسی طرح شہر میں کسی فرشتہ کا داخل ہونا شہر والوں کیلئے خوشخبری کی علامت ہوتی ہے۔

(۷) اگر کسی مریض نے خواب میں دیکھا کہ اسے کسی بے ریش لڑکے نے پکڑ لیا ہے یا دیکھنے والے کی گردن مار دی جاتی ہے تو اسے موت کے فرشتے سے تعبیر دی جائے گی۔

(۸) اگر کسی نے خواب میں سرخ زرد رنگ کا نوجوان دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ بخیل لالچی دشمن ہے۔

(۹) اگر کسی نے خواب میں کوئی تری نوجوان دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ گویا وہ ایسے دشمن کی شکل میں آیا جس سے امان نہیں مل سکتی یعنی وہ نہایت خطرناک ہوگا۔

(۱۰) اگر کسی نے خواب میں کمزور و لاغر نوجوان دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ گویا وہ کمزور دشمن ہے اور گندم گوں نوجوان کو خواب میں دیکھا تو گویا دیکھنے والے کا کوئی مالدار دشمن ہے۔ اسی طرح سفید رنگ کا نوجوان دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ دینی دشمن ہے۔

(۱۱) اگر کسی نے عورت کو خواب میں دیکھا (چاہے وہ واقف ہو یا ناواقف) تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ گویا وہ دنیا ہے۔ اگر خواب میں کسی حسین عورت کو دیکھا تو گویا وہ اچھی چیز ہے اور اگر عورت خواب میں بری صورت میں آئی ہو تو گویا وہ بری چیز ہے۔

(۱۲) اگر کسی نے خواب میں زانی عورت کو دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ خیر و برکت کا ذریعہ ہوگی۔ اس لئے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ معراج کی رات میں میری ملاقات ایک بڑھیا سے ہوئی جس کے دونوں ہاتھ کھلے ہوئے تھے تو آپ نے اس سے کہا کہ میں نے تجھے تین طلاقیں دیں چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت سے مراد دنیا ہی تھی۔

(۱۳) اگر کسی نے خواب میں اندھیری رات دیکھی تو اس کی تعبیر کالی رنگ کی عورت ہوگی اور اگر خواب میں دن کو دیکھا تو اس کی تعبیر خوبصورت عورت ہوگی۔ اسی طرح اگر کسی نے خواب میں یہ دیکھا کہ اس کے سامنے کالی عورت آ کر غائب ہو گئی ہے پھر وہ سفید اور خوبصورت شکل میں آتی ہے تو اس کی یہ تعبیر ہوگی کہ تاریکی دور ہو کر صبح روشن ہو جائے گی۔

(۱۴) اگر کسی عورت نے ناواقف نوجوان عورت کو خواب میں دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ عورت اس کی دشمن ہے لیکن اگر کسی عورت نے ناواقف بڑھی کو خواب میں دیکھا تو اس کی تعبیر اس عورت کی خوش قسمتی ہے۔ اسی طرح کبھی کبھی عورت سے

تعبیر سال اور برس سے دی جاتی ہے اس لئے کہ اگر کسی نے سوئی عورت کو خواب میں دیکھا تو وہ سال سرسبز و شاداب رہے گا اور اگر کمزور دلی عورت کو خواب میں دیکھا تو قحط سالی ہوگی۔ چنانچہ عورت کو سال سے تشبیہ اس لئے دی جاتی ہے کہ عورت کو دو چیزوں میں تشبیہ دی جاتی ہے۔ اول تو اس لئے کہ عورت بالکل زمین اور کھیت کی طرح ہوتی ہے چنانچہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

"بَنَسَاءُ كُمْ خَرْتُ لَكُمْ فَاتُوا خَرْتُكُمْ اَنَّى شِئْتُمْ" (البقرہ)

"تمہاری بیویاں تمہاری کھیتیاں ہیں پس اپنے کھیت میں جس طرح چاہو آؤ"

دوسرے یہ کہ جس طرح زمین سے پیداوار ہوتی ہے اسی طرح عورت بھی بچہ وغیرہ جنم دیتی ہے۔ اسی طرح اگر کسی نے خواب میں زمین یا نقاب پوش عورت کو دیکھا تو دیکھنے والا شکستہ میں مبتلا ہوگا لیکن اگر کسی نے خواب میں بے نقاب عورت کو دیکھا تو گویا وہ دنیا ہے اس پر بوجھ نہیں ہوگی۔

(۱۵) عورتیں دنیا میں زینت اور آرائش ہوتی ہیں اگر یہ عورتیں خواب میں دیکھنے والے کی طرف متوجہ ہو گئیں تو گویا دنیا متوجہ ہوگی اور اگر ان کی طرف متوجہ نہ ہوئیں تو گویا دنیا متوجہ نہیں ہوگی۔

(۱۶) اگر کسی نے بد شکل شخص کو خواب میں دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے کوئی سنگین معاملہ درپیش ہوگا۔ اگر اس نے خواب میں کالے رنگ کا آدمی دیکھا تو یہ بد قسمتی کی طرف اشارہ ہے۔

(۱۷) اگر کسی نے خواب میں ناواقف شخص آدمی دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ فرشتہ ہے اور دیکھنے والے سے اس کی خواہشات کو دور کرنے آیا ہے۔ اگر کسی نے یہ دیکھا کہ وہ شخص ہو گیا ہے تو وہ ذلت کا باعث ہوگا۔

نصرانیوں کا قول ہے کہ اگر کسی نے اپنے آپ کو خواب میں خاصی دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ عبادت میں بلند مرتبہ حاصل کرے گا یا اسے پاکدامنی کی بشارت حاصل ہوگی۔

(۱۸) اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے کسی کے سر میں سے گوشت کھایا یا اس کے بالوں کو ہاتھ میں لے لیا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو کسی مالدار آدمی سے مال حاصل ہوگا۔

(۱۹) اگر کسی نے خواب میں اپنے چہرے کو بڑے قسم کا دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ دیکھنے والے کو کسی ریاست کا بادشاہ بنایا جائے گا۔ اگر کسی نے خواب میں یہ دیکھا کہ اس نے اپنی گردن کو جدا کر دیا ہے تو اس کی مختلف تعبیر دی جائے گی۔ اگر خواب دیکھنے والا غلام تھا تو وہ آزاد ہو جائے گا۔ اگر غلام تھا تو اس کا غم دور ہو جائے گا۔ اگر مریض تھا تو اسے شفا نصیب ہوگی لیکن اگر وہ کسی کا خادم یا نوکر تھا تو وہ اپنے مالک سے الگ ہو جائے گا۔

(۲۰) اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ اپنے سر کو پتھر سے کچل رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ عشاء کی نماز سے غافل ہو گیا تھا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کا چہرہ کتے کی مثل ہے یا یہ دیکھا کہ اس کا چہرہ گھوڑا گدھا اونٹ یا بکر جیسا ہو گیا ہے یا یہ دیکھا کہ اس کا چہرہ ان چوپائے اور مویشی جیسا ہو گیا ہے جو انسانوں کے کام میں مصروف رہتے ہیں بار برداری کرتے ہیں اور ہر قسم کی مشقت برداشت کرتے ہیں تو گویا ان خوابوں کا دیکھنے والا مشقت اور پریشانی میں مبتلا ہوگا۔ اس لئے کہ یہ تمام جانور مشقت اٹھانے

والے اور انسانوں کی باربرداری کیلئے پیدا کئے گئے ہیں۔

(۲۱) اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کا چہرہ پرندے کی طرح ہو گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ دیکھنے والا زیادہ سفر کرے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ خود اس کے ہاتھ میں آگیا ہے اور اس کے سر کی جگہ کسی اور کا سر لگا ہوا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ دیکھنے والا غلط قسم کے کاموں میں اصلاحی کارنامے انجام دے گا۔

(۲۲) اگر کسی نے خواب میں یہ دیکھا کہ اس نے کسی ایسے جانور کا کچا گوشت کھایا ہے جس کا وہ تصور بھی نہیں کر سکتا تھا تو اس کی یہ تعبیر ہوگی کہ اس کی عمر طویل ہوگی۔ خواب میں کسی کے چہرے یا سر کا دیکھنا یا ست یا سرداری کی علامت ہے۔ نیز کبھی کبھی اس کی تعبیر جمع پونجی اور اصل رقم سے بھی کی جاتی ہے۔ اگر کسی نے ماقبل کی مذکورہ چیزوں کو تھوڑی بہت ترمیم نقص یا زیادتی کے ساتھ دیکھا تو اس کی تعبیریں انہیں مذکورہ بالا چیزوں ہی سے نکالی جائیں گی۔ اگر کسی نے خواب میں یہ دیکھا کہ اس کا چہرہ شیر کی طرح ہو گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ دیکھنے والے کے اندر اگر صلاحیت ہوگی تو وہ سلطنت و ولایت یا عزت حاصل کرے گا۔

(۲۳) اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ کسی انسان کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ دیکھنے والا اس کی نصیبت کیا کرتا تھا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ اپنے آپ کو کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ دیکھنے والا چغل خور ہے۔ بعض معبرین نے کہا ہے کہ اگر کسی نے خواب میں کچا گوشت کھایا ہو تو اسے مال و غیرہ میں نقصان ہوگا۔ خواب میں پکے ہوئے گوشت کی تعبیر مال و دولت و غیرہ ہوگی۔

(۲۴) اگر کسی عورت نے خواب میں دیکھا کہ وہ کسی دوسری عورت کا گوشت کھا رہی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ آپس میں مہاشرت کرتی ہیں لیکن اگر خواب دیکھنے والی عورت اپنا گوشت کھا رہی ہو تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ زمانے کا سون میں ملوث ہے۔

(۲۵) اگر کسی نے خواب میں دہلی پتلی گائے کا گوشت دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ دیکھنے والا بیمار ہو جائے گا۔ خواب میں مختلف اقسام کے گوشت وغیرہ کو مختلف جانداروں سے کسی طرف منسوب کیا جائے گا چنانچہ سانپ کے گوشت کو دیکھنا دشمن کے مال و دولت سے تعبیر دی جائے گی۔ لیکن اگر کچا گوشت دیکھا ہوگا تو یہ نصبت کرنے کی طرف متنب کرنا ہے۔ اسی طرح اگر کسی نے خواب میں درندے کا گوشت دیکھا تو اس کی یہ تعبیر ہوگی کہ اس کو کسی حاکم کی جانب سے مال ملے گا۔ اسی طرح اگر خواب میں خونخوار درندوں یا پرندوں اور خنزیر کے گوشت کو دیکھا تو اس کی تعبیر مال حرام ہوگی۔

## انسان الماء (دریائی انسان)

انسان الماء (پانی کا انسان) یہ بھی ہمارے جیسے انسان کے مشابہ ہوتا ہے۔ فرق صرف یہ ہے کہ پانی کے انسان کے دم ہوتی ہے۔ شیخ قزوینی نے کہا ہے کہ ایک مرتبہ پانی کا آدمی ہمارے بادشاہ مقتدر کے زمانہ میں نکل آیا تھا (جیسے کہ ہم نے اپنی کتاب میں اسکا تفصیلی ذکر کیا ہے)

بعض حکماء نے کہا ہے کہ دریاۓ شام میں یہ پانی کا انسان بعض اوقات اسی (ہمارے جیسے) انسان کی شکل و صورت میں دکھائی دیتا ہے۔ اس کی سفید اڑھی بھی ہوتی ہے، لوگ اسے "شیخ البحر" کہتے تھے چنانچہ جب لوگ اسے خواب میں دیکھتے تو اس کی تعبیر شادمانی وغیرہ ہوتی۔

بعض لوگوں کا یہ خیال ہے کہ ایک پانی کا انسان بعض بادشاہوں کے دربار میں لایا گیا تو وہ بادشاہ اس آدمی سے اس کے حالات معلوم کرنا چاہتا تھا۔ چنانچہ بادشاہ نے پانی کے انسان کی شادی ایک عورت سے کر دی۔ اس عورت سے ایک لڑکا پیدا ہوا جو ماں باپ کی گفتگو کو سمجھ لیتا تھا۔ ایک مرتبہ بادشاہ نے لڑکے سے سوال کیا کہ تمہارے والد کیا باتیں کر رہے ہیں تو اس نے جواب دیا کہ میرے والد یہ کہہ رہے ہیں کہ تمام جانوروں کی دم ان کے پچھلے حصہ میں ہوتی ہے لیکن میں ان لوگوں کو دیکھتا ہوں کہ (ان کی دم) ان کے پیچھے نہیں ہے۔

اس کی تفصیل عنقریب انشاء اللہ ”باب الہاء“ میں ”نبات الماء“ کے عنوان میں آئے گی۔

**الحکم** حضرت لیف بن سعد سے دریائی انسان کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا کہ دریائی انسان (کاگوشت) کسی بھی حالت میں نہیں کھایا جاسکتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الْأَنْقَدُ

الْأَنفُ (نوں میں سکون قائم اور دال میں زبر ہے) اس کے معانی غلط (سبھی) کے ہیں۔

**امثال** اہل عرب کہتے ہیں "فَلَانٌ بَلْبِلٌ اَنْفَقَ" (غلام آدمی نے سیسی کی مانند رات گزار دی ہے) یعنی وہ سو یا نہیں۔ اس لئے کہ سیسی بوری رات جاگتی رہتی ہے۔ اس کی تفصیل عنقریب "باب اللغاف" میں "تلفظ" کے عنوان میں آ جائے گی۔

امام مہدائیؑ نے کہا ہے کہ "انفد" اسم معرفہ ہے اس میں لام اور الف داخل نہیں ہوتا اور یہ لفظ "انفد" اسی کیلئے استعمال کریں گے جو رات بھر جاگتا ہو سوتا نہ ہو۔ بعض حضرات نے یہ کہا ہے کہ "انفد" نقد سے مشتق ہے اس لئے جس کے دانت اور ڈاڑھ میں درد ہو رہا ہو اسے بھی "انفد" کہہ دیتے ہیں۔ چنانچہ یہ شخص (یعنی دانتوں کو) ہلاتا رہتا ہے جس کی بنا پر اسے رات بھر نیند نہیں آتی۔

**فائدہ** (۱) اگر کسی کی ڈاڑھ میں درد ہو رہا ہو تو مندرجہ ذیل کلمات لکھ کر پہن لے تو درد سے شفا نصیب ہوگی۔ یہ نسخہ بھی مجرب اور آزمودہ ہے۔ کلمات یہ ہیں۔

[illegible]

(۲) ڈاڑھ کے درمیان سے دوسرا عمل یہ ہے کہ جس وقت ڈاڑھ میں درد محسوس ہو تو مندرجہ ذیل حروف ”ح ب ر ص لا و ع م“

لا کو دیوار پر لکھ کر جس شخص کے درد ہو اس سے یہ کہا جائے کہ تم اپنی انگلی ڈانڈھ میں رکھ لو۔ پھر ایک کیل کو سب سے پہلے حرف میں رکھ کر آہستہ آہستہ دیا جائے۔ پھر کیل کو دبائے والا نکلتے اور دباتے وقت یہ کلمات پڑھے۔

”وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا وَلَهُ مَأْسُكُنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ“

پھر کیل کو دباتے وقت پوچھتا رہے کہ درد ٹھیک ہو گیا۔ اگر یہ کہہ دے کہ ہاں ٹھیک ہو گیا تو پھر کیل کو زور سے دبائے لیکن اگر وہ یہ کہے کہ درد ابھی ٹھیک نہیں ہوا تو پھر کیل دوسرے حرف میں منتقل کرتا رہے یہاں تک کہ تمام حروف ختم ہو جائیں۔ پھر جس حرف پر درد ٹھیک ہو جائے تو اس حرف پر کیل کو زور سے دبائے۔ یہ عمل ایسا ہے کہ اس کا بار بار تجربہ کیا گیا ہے چنانچہ کسی نہ کسی حرف پر ضرور درد ٹھیک ہو جائے گا اور جب تک کیل کو دبائے رکھیں گے تو درد ٹھیک ہو جائے گا اور جب ہٹالیں گے تو درد واپس آ جائے گا۔ اس کے ساتھ ساتھ یہ بات بھی ملحوظ رکھئے کہ ح۔ ع اور م میں کیل کو درمیان حروف میں رکھیں گے بقید تمام حروف میں کیل کو بچے رکھیں گے۔ یہ عمل بھی مجرب اور آزمودہ ہے۔ اس مجرب عمل کو بعض حضرات نے نظم کے حور پر پیش کیا ہے۔

وَلِلضَّرْسِ فَاتَكْتَبُ فِي الدَّارِ مَفْرُقًا

اور یہ کلمات ڈانڈھ کے درد کیلے دیوار میں علیحدہ علیحدہ لکھو جیسے روشنائی نے جمع کر دیا ہے۔

وَمَرَّةً عَلَى الْوَجُوعِ يَجْعَلُ أَصْبَحًا

اور جس شخص کے ڈانڈھ میں درد ہو تو وہ درد کی جگہ انگلی رکھ لے اور تم سب سے پہلے حرف پر (بطور عامل) کیل رکھو۔

وَدَقِّ خَفِيفًا ثُمَّ سَلِّهِ تَرِي بِهِ

اور کیل کو آہستہ آہستہ دباؤ اور پوچھو کہ سکون مل رہا ہے یا نہیں؟ اگر وہ جواب میں کہے ہاں تو کیل کو اور زور سے دباتے رہو۔

وَأَنْ قَالَ لَا فَتَقْلَهُ ثَانِي حَرْفَهُ

اور اگر وہ کہے کہ سکون نہیں ملا تو تم کیل کو اٹھا کر دوسرے حرف میں منتقل کرتے رہو۔ پھر ہر حرف پر کیل دبا کر پہلے کی طرح عمل کرو۔

وَفِي سُورَةِ الْفُرْقَانِ تَقْرَأُ مَا كُنَّا

اور سورہ فرقان کی تلاوت کرو اسی طرح اس آیت کی تلاوت کرو جو سورہ انعام میں ہے۔

وَتَتْرَكَ ذَا الْمَسَامَرِ فِي الْحَيْطِ مَبْنًى

اور کیل کی نوک کو ڈانڈھ میں ایک ایک زمانہ تک قاعدے سے دبائے رکھو تو دانت کی بیماریاں اور دوسری تکالیف دور ہو جاتی ہیں۔

فَتَحْذِهَا أَخِي كَنْزَ الدِّيَكِ مَجْرَبًا

پس اسے میرے بھائی یہ نسخہ مجرب ہے اسے یاد رکھو۔ یہ تیرے پاس خزانہ ہے اور اچھے لوگوں کیلے ذخیرہ اور توشہ بھی ہے۔

اور جب اسامہ بن مہذ نے اپنی ڈانڈھ ٹکوا دی تھی تو انہوں نے اس سلسلے میں حیرت انگیز اشعار کہے تھے۔ یہ اشعار بھی اسی کے متعلق ہیں۔

أَصْبَرَ إِذَا نَابَ خَطْبٌ وَانْتَظَرَ فَرْجًا

باتی بہ ائللہ بعد الوبی و الیاس  
نہانتی نہانتی تیرے لئے تو اس کی شادی کا انتظار کرو اللہ تعالیٰ تجلی کے بعد آسانی عطا فرماتا ہے۔

ان اصطبَار ابنة العنقود اذ حُبِسَتْ  
اگر یہی صبر کرتی تھیں گھٹسور تار کی میں تو اسے بھی امید کا جام حاصل ہو جاتا۔  
یہ اشعار بھی اسی کے متعلق ہیں۔

مَنْ يَرْزُقُ الصَّبْرَ نَالَ بَغْيَتَهُ  
جو شخص صبر کرتا ہے وہ اپنا مقصود پالیتا ہے اور وہ آسمان میں بلندیاں دیکھنے لگتا ہے۔

ان اصطبَار الزَّجَاجِ حِينَ بَدَا  
شیشہ جب بنا ہے تو صبر سے کام لیتا ہے اس لئے وہ بادشاہ کے لبوں کے قریب ہو جاتا ہے۔

وَصَاحِبُ لَا أَمَلِ الدَّهْرِ صَحْبَتُهُ  
اور یہ ایک ہمارا ساتھی (یعنی ڈانڈھ) جس کی صحبت سے زمانے میں کوئی امید نہیں کی جاتی حالانکہ وہ میرے فائدے کیلے ایک کوشش کرنے والے کی طرح کوشش کرتا ہے۔

لَمْ أَلْقَ مَذْنُوحًا فَمَلَّ وَرَقَعَتْ

میں نے اس سے ملاقات نہیں کی جب سے وہ ہمارا ساتھی ہوا ہے تو جب میری نگاہ اس پر پڑی تو ہم دونوں ایک دوسرے سے جدا ہو گئے۔

عَيْنِي عَلَيْهِ الْفَرَقَةُ الْآبِدُ

الْأَنْكَلِيسُ

الْأَنْكَلِيس (لام اور مزہ میں زیر اور زیر دونوں پڑھے جاسکتے ہیں) یہ اس مچھلی کو کہتے ہیں جو سانپ کی طرح ہوتی ہے۔ اس کی غذا ردی چیزیں ہوتی ہیں۔ عربی میں اس کا دوسرا نام ”الجبوی“ ہے۔ (انشاء اللہ اس کا ذکر ”باب النجم“ میں الجبری کے عنوان سے آئے گا) اس مچھلی کا نام مار مائی بھی ہے۔ (اس کا تذکرہ انشاء اللہ ”باب الصاد“ میں الصيد کے عنوان کے تحت آئے گا) امام بخاری نے اس مچھلی کا ذکر صحیح بخاری میں کیا ہے۔

حضرت علیؓ کی حدیث میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عمارؓ کو بازار بھیجا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مار مائی کو نہ خریدنا۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”مار مائی“ سے ناپسندیدگی کا اظہار فرمایا ہے لیکن اس حدیث سے اس کی حرمت کی تصریح نہیں ہوتی۔ ”الانکلیس“ (الف اور لام میں زیر کے ساتھ بعض نے الف اور لام کے ساتھ اور بعض نے الف اور لام دونوں میں زیر کے ساتھ نقل کیا ہے) امام بخاریؒ نے کہا ہے کہ بعض حضرات نے ”انکلیس“ کا دوسرا نام ”الشلق“ (نرم کاتنوں والی مچھلی) نقل کیا ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”انکلیس“ اس مچھلی کو کہتے ہیں جس کی شکل و صورت عام مچھلیوں کی طرح ہوتی ہے لیکن فرق صرف یہ ہے کہ اس مچھلی کی دم کے پاس مینڈک کی طرح دو پاؤں ہوتے ہیں لیکن ہاتھ نہیں ہوتے۔ یہ مچھلی اکثر بصرہ کے دریاؤں میں پائی جاتی ہے۔

الْأَنْكَلِيس۔ مار مائی۔ (المجموع ص ۶۶)



## الانن

الانن (الف میں پیش اور دون ہیں) یہ اس پرندے کا نام ہے جو جگے کالے رنگ کا ہوتا ہے نیز اس پرندے کے دہی طوق کی طرح ایک طوق بھی دکھائی دیتا ہے۔ اس کے دونوں پاؤں سرخ اور چونچ کھتری کی طرح ہوتی ہے۔ فرق صرف یہ ہے کہ اس پرندے کی چونچ سیاہ رنگ کی ہوتی ہے۔ یہ اپنی آواز (اودہ اودہ) کراہنے کی طرح نکالتا ہے۔ (حکاء فی الحکم)

## الانیس

الانیس (آبی پرندہ) اس کو تیر انداز "الانبیہ" کہتے ہیں۔ "الانیس" اس پرندہ کو کہتے ہیں جس کی نگاہ تیز اور آواز اونٹ کی مانند ہوتی ہے۔ یہ پرندہ دریائی علاقوں میں پایا جاتا ہے جہاں پانی کے ساتھ ساتھ درخت بھی بکثرت ہوتے ہیں۔ اس پرندہ کا رنگ خوبصورت اور دلکش ہوتا ہے۔ اس پرندے کی خصوصیت یہ ہے کہ وہ اپنی زندگی کیلئے معاش کی تیاری بہت اچھی طرح کرتا ہے۔ ارسطو نے کہا ہے کہ یہ پرندہ "خسرفراقی" سمندر کو سے ل کر پیدا ہوتا ہے۔ اس کا رنگ کھلا اور گھرا ہوا ہوتا ہے نیز یہ پرندہ انسانوں سے محبت رکھتا ہے۔ اس پرندے میں ادب و تربیت قبول کرنے کی صلاحیت موجود ہوتی ہے۔ اس پرندے کی آواز عجیب قسم کی ہوتی ہے اور کبھی کبھی تو "قری" کی طرح عمدہ قسم کی آواز نکالتا ہے اور یہ کبھی کبھی گھوڑے کی طرح جھپٹا کر آواز نکالتا ہے۔ یہ پرندہ اپنے کھانے میں گوشت اور میوہ وغیرہ استعمال کرتا ہے۔ اس کا رہن بہن زیادہ تر اس جگہ ہوتا ہے جہاں پانی کے ساتھ ساتھ گنے درخت بھی ہوتے ہیں۔

الحکم اس پرندے کا گوشت حلال ہے اس لئے کہ یہ پاکیزہ ہے لیکن اس میں حرمت کی علت بھی نکالی جاسکتی ہے۔ اس لئے کہ یہ پرندہ گوشت کھاتا ہے اس کے علاوہ یہ پرندے کو "خسرفراقی" کے لئے سے پیدا ہوتا ہے۔

## الانوق (عقاب)

الانوق بروزن "فعل از غم" یہ جگے کالے رنگ کا پرندہ ہوتا ہے جس کے سر میں چوٹی سی ہوتی ہے یا وہ پرندہ ہے جس کی چونچ زرد رنگ کی ہوتی ہے اور اس کے سر میں بال بالکل نہیں ہوتے۔

بعض حضرات نے کہا ہے کہ اس پرندے کی چار عادتیں قابل تہن ہیں ہوتی ہیں۔ یہ پرندہ اپنے انڈوں کی حفاظت بچوں کی پرورش

۱۔ الانیس ایک آبی پرندہ جس کی آواز گائے سے مشابہ ہے۔ نیز اس کا ایک حق سرخ بھی کیا گیا ہے۔ (مصباح اللغات صفحہ ۴۲)

۲۔ خسرفراقی و خسرفراقی و خسرفراقی۔ ایک چھوٹا پرندہ۔ علوم اس کو خسرفراقی کہتے ہیں۔ (المجموع صفحہ ۵۳۳)

۳۔ اودہ۔ عقاب بنگالی۔ بنگول۔ بلوچی۔ دقاب۔ پشتو۔ عقاب۔ پنجابی۔ عقاب۔ سندھی۔ عقاب۔ کشمیری۔ گرید۔ (مختار لسانی صفحہ ۴۶۵)

۴۔ الزمر۔ کدھ اس ۱۰۵۵۔ حجت ہے۔ (مصباح اللغات صفحہ ۴۸۵) اگر چہ EAGLE (تہذیب ان اردو لکچر) کشمیری صفحہ ۳۳۶

حفاظت کرتا ہے بچوں سے محبت کرتا ہے۔ اس پرندہ میں سب سے خاص بات یہ ہے کہ وہ اپنے زوج (نر) کے علاوہ کسی اور کو جفتی کرنے کی قدرت نہیں دیتی۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں "ابعد من بیض الانوق" (عقاب کے انڈوں سے بھی زیادہ دور) "هو اظہر من بیض الانوق" (شکرہ کے انڈوں سے زیادہ نمایاں) یہ دونوں مثالیں اس چیز کیلئے بولی جاتی ہیں جس کا حصول ناممکن ہو اس لئے کہ مشہور ہے کہ شکرہ یا عقاب کے انڈوں تک رسائی نہیں ہوتی کیونکہ وہ پہاڑ کی چوٹیوں اور دشوار گزار گھاٹیوں میں انڈے دیتا ہے۔ ان تمام خصوصیات کے باوجود وہ بے وقوف ہوتا ہے چنانچہ عرب شاعر نے یہ کہا ہے کہ:

و ذات اسمین والا لوان شنی

و نحمق وہی کبسة الحویل

اس کے دو نام ہیں اور اس کا رنگ مختلف ہے اور وہ لگی ہوئی قہلی کی طرح بے وقوف ہوتا ہے۔

ایک دوسرے شاعر نے کہا ہے۔

و کنت اذا استودعت سرا کتمعه

کبض انوق لا ینال لها و کر

اور جب میں کسی مجید کو بطور امانت رکھتا ہوں تو اسے ظاہر نہیں ہونے دیتا جس طرح کہ عقاب کے انڈوں کے حصول کیلئے اس کے گھونسلے تک پہنچا نہیں جاسکتا۔

ایک مرتبہ ایک آدمی نے حضرت امیر معاویہ سے کہا کہ آپ اپنی والدہ ہندہ سے میری شادی کر دیجئے تو حضرت امیر معاویہ نے فرمایا کہ بھائی میری والدہ تو باندھ ہو گئی ہیں انہیں نکاح کی ضرورت نہیں۔ تو اس آدمی نے کہا کہ اگر آپ میری شادی نہیں کرتے تو اس کے عوض مجھے فلاں ملائے گا دالی بنا دیجئے۔ حضرت معاویہ نے جواباً یہ شعر پڑھا۔

طلب الا بلیق العقوفی فلما

اعجزتہ اراد بیض الانوق

اس نے زاونٹ کو گام بن کرنا چاہا جو ناممکن تھا گویا کہ وہ عقاب کے انڈوں کی تلاش میں رہا۔

اس شعر کا مضمون یہ ہے کہ گویا اس آدمی نے ایسی چیز کی فرمائش کی ہے جس کا وقوع مشکل ہے۔ جب آدمی ناممکن چیز کے حصول سے ناامید ہو گیا تو اس نے اس چیز کی فرمائش کی جس کے حصول کی فرمائش کی جاسکتی ہے لیکن یہ چیز بھی باوجود امکان کے ناممکن حصول ہے۔

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ حضرت معاویہ کے متعلق فرمائی واقعہ غلط منسوب ہے اس لئے کہ حضرت معاویہ کی والدہ محترمہ کا انتقال ۴۰ سال ہوا جس سال حضرت ابوبکر کے والد ابوقحافہ کا انتقال ہوا تھا اس لئے جہاں تک اس مثال کا تعلق ہے تو اس کا پس منظر وہ صحیح معلوم ہوتا ہے جو کہ مورخ ابن الاثیر نے "النهاية" میں نقل کیا ہے۔ وہ واقعہ یوں ہے کہ ایک مرتبہ حضرت امیر معاویہ سے ایک آدمی نے یہ گزارش کی کہ جناب والا آپ میرا حصہ متعین کر دیجئے تو حضرت معاویہ نے فرمایا کہ بہت اچھا ٹھیک ہے۔ پھر اس نے کہا کہ میرے لڑکے کیلئے بھی خیال رکھئے گا۔ حضرت امیر معاویہ نے فرمایا بالکل نہیں۔ پھر اس آدمی نے یہ کہا کہ میرے خاندان والوں کا حصہ بھی ہونا چاہئے تو پھر آپ نے وہی جواب دیا کہ بالکل نہیں۔ اس کے بعد حضرت امیر معاویہ نے بطور مثال ایک

شاعر کا یہ شعر پڑھا۔

## طلب الابلق العقوق فلما

## اعجزته اراد ببض الانوق

اس نے تراونت کو گامزن کرنا چاہا جو ناممکن تھا گویا کہ وہ عقاب کے انڈوں کی تلاش میں رہا۔

"العقوق" حاملہ انڈی کو کہتے ہیں اور "ابلق" تراونت کو کہا جاتا ہے اور تراونت کبھی حاملہ نہیں ہوتا اس لئے امیر معاویہ نے فرمایا کہ اس نے حاملہ تراونت کی فرمائش کی۔

"ببض الانوق" (عقاب کے انڈے) یہ مثال ناقابل حصول اور محال چیز کی فرمائش کے موقع پر استعمال کی جاتی ہے۔ امام سیکی نے "اوائل الروض" میں لکھا ہے کہ "انوق" مادہ عقاب کو کہتے ہیں چنانچہ "اراد ببض الانوق" (فلاں نے عقاب کے انڈے تلاش کیے) یہ مثال اس چیز کیلئے استعمال کی جاتی ہے جس کا حصول ناممکن ہو۔ اس لئے کہ عقاب پہاڑ کی چوٹیوں میں ایسی جگہ انڈے دیتا ہے جہاں سے اس کا حصول ناممکن ہوتا ہے۔ اسی کو ابو العباس المبردؒ نے اکامل میں نقل کیا ہے لیکن امام سیکی نے اس قول پر بے اطمینانی کا اظہار کرتے ہوئے امام غلیل نحویؒ کا قول بھی نقل کیا ہے کہ غلیل نحوی کہتے ہیں کہ "الانوق" نزع عقاب کو کہتے ہیں اور یہی معنی زیادہ قرین قیاس بھی ہے۔ اس لئے کہ نزع عقاب کبھی انڈے نہیں دیتا پس جو آدمی عقاب کے انڈوں کی تلاش کرتا ہے گویا کہ وہ ناقابل حصول چیز کے حصول میں وقت صرف کرتا ہے تو یہ ایسا ہی ہو جاتا ہے جیسے کہ کوئی شخص حاملہ زلیخا کا بھن اونت کے حصول کا خواہشمند ہو۔ امام قاتی نے کہا ہے کہ "الانوق" کا اطلاق عقاب کے نر اور مادہ دونوں جنس پر ہوتا ہے۔ (امالی اور انوق کا شرعی حکم فقرب انشاء اللہ باب الراد میں "الرحمة" کے عنوان سے آئے گا)

اختتامیہ | امام سیکی کا نام عبدالرحمن بن محمد سیکی نشمی ہے۔ امام سیکی مشہور امام اور جلیل القدر عالم تھے۔ امام ابو الخطاب بن دبی نے کہا ہے کہ مجھے امام سیکی نے چند اشعار سنائے ہیں۔ امام ابو الخطاب کہتے ہیں کہ ان اشعار کے واسطے سے کسی نے بھی اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی ہے تو اللہ تعالیٰ نے اس کی دعا ضرور قبول کی ہے اور جو اس نے سوال کیا ہے اللہ تعالیٰ نے اس کو ضرور عطا کیا ہے۔ ان کے اشعار کی بھی یہی تاثر ہے۔

## یا من بری ما فی الضمیر و یسمع

## انت المعد لكل ما یتوقع

ابو داؤد کی محمد بن یزیدؒ کہ ابو العباس ہارزی امالی نام ہے نور المبرورؒ نحوی سے مشہور ہیں۔ بصرہ کے رہنے والے فن لغت اور زبان عربی کے امام تھے۔ انہوں نے یہ علوم مازنی اور ابو حاتم اصبہانی جیسے ناموں سے حاصل کیے۔ یہ نقل علوم میں ثقہ اور قابل اعتماد تھے، مگر ہندی میں لومڑی کا مقابلہ کرتے تھے، ان کی کتاب کا نام "کتاب فی الادب" ہے، ان کا نام ہر دور کی تحسین کی وجہ سے یہ ہے کہ گور کے در سے انہوں نے ابو حاتم کے پاس ایک کوزہ خانہ کے نیچے چھپ کر جان بچائی تھی۔ بصرہ نے ان کی موت پر کوفہ میں جنازہ دیا۔ (البدایہ والنہایہ جلد ۱۱ صفحہ ۲۳۱-۲۳۲)

ابو داؤد غلیل بن احمد بصریؒ (متوفی ۹۷ھ) ابو عبد الرحمن غلیل بن حمزہ بن عمرو بن تمام ایک نحوی اور لغوی۔ غلیل مستدین اور پرہیزگار شخص تھا۔ لغت اور نحو میں وہ اہم ہے۔ کے بعد ان کا سلسلہ نہیں آتا۔ اس کا تذکرہ ہے اس نے ریاضی، موسیقی اور عروض پر بھی کتابیں لکھیں۔ غلیل کو عروض کا سوجد سمجھا جاتا ہے۔ اس نے شعر کے اوزان، عروض، اصطلاحات و غیرہ کو محققان اور مدون کیا۔ اسی کا طریقہ آج تک رائج چلا آتا ہے۔ قاری ترکی اور اردو کے شعرو فن میں بھی اسی کو اختیار کر لیا گیا ہے۔ غلیل ہی نے سب سے پہلے عربی کی لغات "تاج المعین" تصنیف کی۔ گوہر بنی نمونہ کوئی تصنیف باقی نہیں رہی مگر اس کے اثر کا اندازہ اس بات سے کیا جاسکتا ہے کہ سیبویہ کی "عقارب" میں دوسرے نحویوں میں سے قاری کو بچاتے شوق نے لکھے ہیں جس میں پانچ سو بائیس غلیل کے ہیں۔ (شامیہ اسلامی انسائیکلو پیڈیا صفحہ ۹۵)

اسے وہ ذات جو دلوں کی باتوں کو دیکھتا اور سنتا ہے تو ہی ہے جو متوقع چیزوں کو مہیا کر سکتا ہے۔

## یا من بری جی للشدائد کلھا

## یا من الیہ المشتکی والمفرع

اسے وہ ذات جس سے مصیبت میں امید باندھی جاتی ہے۔ اسے وہ ذات جس کے دربار میں پریشان و خوفزدہ پناہ لیتے ہیں۔

## یا من خزائن رزقہ فی قول کن

## امن فان الخیر عندک اجمع

اسے وہ ذات جس کے قول کن (ہو جا) میں رزق کے خزانے موجود ہیں۔ آپ احسان کیجئے اس لئے کہ تمام بھلائیاں آپ کے پاس ہیں۔

## مالی سوی فقری الیک وسیلة

## لہلا فتقار الیک فقری ارفع

میرے پاس آپ کی خدمت کیلئے فقر و فاقہ کے سوا کوئی وسیلہ نہیں، پس میں تو اپنے فقر کو آپ کی محتاجی کی وجہ سے دور کرتا ہوں۔

## مالی سوی فرعی لہا یک حيلة

## فلئن رددت لای باب افرع

میرے پاس آپ کا دروازہ کھٹکھٹانے کے سوا کوئی بھی حیلہ نہیں۔ اگر آپ نے مجھے لوٹا دیا تو پھر کون ہے جس کے دروازے پر میں آواز لگاؤں گا۔

## ومن الذی ادعوا و اهتمف باسمہ

## ان کان فضلک عن فقیرک یمنع

اسے وہ ذات جس کا نام لے کر میں پکارتا اور آواز دیتا ہوں اگرچہ آپ کا فضل اس فقیر پر نہیں ہو رہا ہے۔

## حاشا لجودک ان تقنط عاصیا

## للفضل اجزل والمواہب اوسع

پاک ہے آپ کی جود و سخا کیلئے اگرچہ وہ کسی گناہ گار کو مایوس کر دیتی ہے پس آپ کا فضل و کرم بہت ہے اور آپ کی نعمتیں بہت زیادہ ہیں۔

امام سیکی کی وفات بصرہ میں ۱۵۵ھ میں ہوئی۔ اللہ تعالیٰ ان پر اپنی رحمتیں نازل فرمائے۔

## الْأَوَزَةُ

الْأَوَزَةُ (الف میں زیر اور واؤ میں زیر ہے) "اوزہ" مرغابی یا بڑی بلخ کو کہا جاتا ہے۔ اس کی واحد "اوزة" اور جمع واؤ نون کے ساتھ "اوزون" آتی ہے۔ ابونواس شاعر نے "اوزة" کا تعارف کراتے ہوئے کہا ہے۔

## کالما یصنون من ملاحق

## صرصرة الافلام فی المہارق

گویا بلخ چبھوں سے سینی بجاتی ہے نیز و تند کلم ہیں بے آب و گیاہ میدانوں میں۔

- (۱) الْاَوَزَةُ: بلخ یعنی بلخ اس کی جمع اوزا ہے۔ اسی طرح "الْاَوَزَةُ" وہ جگہ ہے جہاں بلخیں بکثرت ہوں۔ (المعجم صفحہ ۶۷) انگریزی DUCK (مکملش و کشری صفحہ ۷۹) اردو: بلخ، بگال، بانٹ، بلوچی، بت، پشتو، بلوچ، پنجابی، بنگلہ، سندھی، بدک، کشمیری، بلخ (ملت زبان لغت صفحہ ۸۷) انگریزی DUCK (کنایتان اردو مکملش و کشری صفحہ ۸۳)

ابونواس عبد عباسیہ میں ایک زیروست شاعر گزرا ہے۔ اس کے بارے میں حیرت انگیز واقعات اور دلچسپ پہیلیاں مشہور ہیں۔ ابونواس نے غریبات پر بہترین شعر کہے ہیں۔ ابونواس کا نام الحسن بن ہانی بن عبدالاول ہے۔ ابن خلکان نے کہا ہے کہ الماسوم نے لکھا ہے کہ ابونواس نے دنیا کے متعلق ایسے عجیب و غریب اشعار کہے ہیں کہ خود دنیا بھی نہیں کہہ سکتی۔ چنانچہ اس کے دو شعر یہ ہیں۔

الاکل حتی هالک وابن هالک

وذنوب فی الهالکین عریق

خبردار ہر جاندار ہلاک ہونے والا اور ہلاک ہونے والے کا بیٹا ہے اور سب ذنوب والے ہلاک ہونے والوں میں زیادہ باعزت ہیں۔

إذا امتحن الدنيا لبیب تکشف

له عن عدو فی ثیاب صدیق

جب کوئی دانشور دنیا کو آزماتا ہے تو اس کے نزدیک دوست نرا دشمن کی حقیقت واضح ہو جاتی ہے۔

الماسوم نے یہ بھی کہا ہے کہ جس نے معنی خیز اور انوکھے اشعار کہے ہوں وہ ابونواس کے علاوہ اور کون ہو سکتا ہے۔ یہ بھی غور کیجئے کہ ابونواس اللہ تعالیٰ کے ساتھ کتنا اچھا گمان رکھتا ہے۔ بطور نمونہ چند اشعار ملاحظہ فرمائیں۔

تکثر ما استطعت من الخطایا

فانک بالغ ربنا غفورا

تو جی بھر کر گناہ کرتا جاؤں لئے کہ تو بخشش کرنے والے رب کے ہاں پہنچے والا ہے۔

ستبصر ان وردت علیہ عفوا

ونلقى سیدا ملکا کبیرا

تو دیکھ لے گا غلو کرم کو اگر تو ان کے دربار میں حاضر ہو اور شہنشاہ معظم سے ملاقات کر لے گا۔

نعض ندامة کفیک مما

ترکت مخافة النار الشرورا

تو شرمندگی کی وجہ سے اپنی پھیلیوں کو طے گا ان برائیوں کی وجہ سے جن کو تو نے آگ کے خوف سے چھوڑ دیا ہے۔

**خواب** محمد بن نافع نے کہا ہے کہ میں نے ابونواس کے انتقال کے بعد انہیں خواب میں دیکھا تو میں نے آواز دی۔ ابونواس! انہوں نے کہا کہ یہ کنیت سے پکارنے کا وقت نہیں ہے۔ میں نے کہا اچھا اے الحسن بن ہانی۔ انہوں نے کہا جی ہاں اب فرمائیے۔ میں نے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ فرمایا ہے؟ ابونواس نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے میری ان اشعار کی وجہ سے بخشش فرمادی ہے جو میں نے مرنے سے قبل کہے تھے اور وہ اشعار میرے بچے کے بچے رکھے ہوئے ہیں۔

محمد بن نافع نے کہا کہ جب میں خواب سے بیدار ہوا تو میں سیدھا ابونواس کے گھر آیا اور ان کے گھر والوں سے پوچھا کہ بھائی ابونواس نے مرنے سے قبل کچھ شعر لکھے تھے۔ وہ کہاں ہیں؟ گھر والوں نے کہا کہ ہمیں اس کا علم نہیں البتہ اتنا یاد پڑتا ہے کہ انہوں نے اس وقت قلم اور کاغذ منگوایا تھا لیکن وہ کاغذ کاٹھا جس پر اشعار لکھے ہیں ہمیں معلوم نہیں۔

محمد بن نافع فرماتے ہیں کہ یہ سب معلومات کرنے کے بعد میں گھر میں داخل ہوا اور ابونواس کا کلیہ اٹھا کر دیکھا تو کاغذ کے ایک ٹکڑے میں مندرجہ ذیل اشعار لکھے ہوئے تھے۔

یارب ان عظمت ذنوبی کثرة

فلقد علمت بان عفوک اعظم

اے پروردگار اگر میرے گناہ بہت زیادہ ہیں پس مجھے بھی اس کا علم ہے کہ تیرا دامن غنیمت وسیع ہے۔

ان کان لایرجوک الا محسن  
اگر آپ سے صرف نیک لوگ ہی امید رکھیں تو پھر وہ کون ہے جس سے بحر میں امید رکھیں اور دعا کریں۔

ادعو رب کما امرت تضرعا  
میں دعا مانگتا ہوں پروردگار تیرے حکم کے مطابق گر یہ دزاری کرتا ہوں پس اگر تو مجھے جہنم دے تو کون رحم فرمائے گا۔

مالی البک وسیلة الارجا  
میرے پاس آپ تک پہنچنے کیلئے سوائے امید و رگزر کے کوئی وسیلہ نہیں پھر اس کے بعد میں نہ لوگوں ہوں۔

محمد بن نافع نے کہا ہے کہ ابونواس سے ان کے نسب کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا کہ میرا ادب میرے نسب سے بالاتر ہے۔ ابونواس کا انتقال ۱۹۴ھ میں ہوا۔

**بڑی بطن کی خصوصیات** (۱) بطن تیرنا اچھی طرح جانتی ہے۔ (۲) بطن کے بچے اندوں سے نکلتے ہی تیرتے نکلتے ہیں۔ (۳) بطن جس وقت اندے بنتی ہے تو اس کا نر اس سے ایک لمبے کیلئے بھی جدا نہیں ہوتا۔ (۴) بطن کے بچے اندوں سے آخر ماہ تک نکل آتے ہیں۔

**بطن کے متعلق عجیب و غریب واقعات** حسن بن کثیر اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ان کے والد نے حضرت علیؑ کا دور دیکھا ہے۔ ایک دن حضرت علیؑ نماز فجر کیلئے تشریف لارہے تھے تو کیا دیکھتے ہیں کہ سامنے ایک بطن اپنے چہرے پر تھپڑ مار رہی ہے۔ حضرت علیؑ نے فرمایا اے اس کی حالت پر چھوڑ دو اس لئے کہ یہ نوحہ کر رہی ہے۔ حضرت علیؑ آگے بڑھے ہی تھے کہ ابن جهم نے آپ پر وار کر دیا۔ حسن بن کثیر کہتے ہیں کہ میرے والد کہتے ہیں کہ اسٹن میں میں نے حضرت علیؑ سے عرض کیا اے امیر المؤمنین! ہمیں اور اس مردوی کو چھوڑ دیجئے نہت لیس کے (ابن جهم کا تعلق قبیلہ بنو مراد سے تھا) آپ سامنے نہ آئیے۔ ان کے لئے کبھی نہ کوئی بکری کھڑی ہوگی اور نہ اونٹنی (یعنی ان کیلئے کوئی مدد کرنے والا نہ ہوگا) حضرت علیؑ نے فرمایا کہ نہیں ایسا نہ کرو البتہ تم ایسا کرو کہ ابن جهم کو قید کرلو۔ اگر میری موت واقع ہوگی تو اسے قتل کر دینا اور اگر میں زندہ رہوں تو زخموں کا بدلہ ان کے برابر ہے۔

**حضرت علیؑ کی شہادت** ابن خلکان وغیرہ نے لکھا ہے کہ ایک دن خوارزم کے کچھ لوگ جمع ہو کر اسحاب نہروں کے متعلق گفتگو کرنے لگے کہ اب ہم ان لوگوں کے قتل ہو جانے کے بعد زندہ رہ کر کیا کریں گے۔ چنانچہ عبدالرحمن بن ملجم ابواسلمہ بن عبداللہ عمرو بن کبرحمی نے آپس میں یہ معاہدہ طے کیا کہ ایک ہی تاریخ میں حضرت علیؑ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت عمرو بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو قتل کر دیا جائے۔ چنانچہ عبدالرحمن بن ملجم بدبخت نے یہ کہا کہ میں اکیلا ہی حضرت علیؑ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کیلئے کافی ہوں۔ البرک بن عبداللہ نے کہا کہ میں بھی اکیلا حضرت معاویہ کیلئے کافی ہوں۔ اسی طرح عمرو بن کبرحمی نے بھی کہا کہ میں بھی اکیلا عمرو بن عامر کو قتل کرنے کے لئے کافی ہوں۔ چنانچہ ان تینوں نے اپنی اپنی تیاریاں اٹھائیں اور 13 رمضان المبارک کو ایک ہی وقت میں حملہ کرنے کا عزم کیا۔ عبدالرحمن بن ملجم قتل کرنے کے ارادے سے نکل آیا۔ اچانک اس کی ملاقات نظام نامی عورت سے ہوئی جس کے باپ اور بھائی یوم النہروان میں حضرت علیؑ کے ہاتھوں جہنم رسید ہوئے تھے۔ عبدالرحمن بن ملجم نے اس عورت سے کہا کہ میں تم سے شادی کرنا چاہتا ہوں۔ عورت نے جواب دیا کہ میں تم سے چند شادیوں پر نکاح کر سکتی ہوں۔ پہلی شرط یہ

ہے کہ میرے بطور مہر تین ہزار درہم ہوں، خدمت کیلئے غلام اور علی کا قتل۔ ابن ملجم نے کہا کہ میں حضرت علیؑ کو کیسے قتل کر سکتا ہوں۔ عورت نے کہا کہ دھوکے سے قتل کر دو۔ اگر تو نے علیؑ کو قتل کر دیا تو سلامت رہا تو تو عوام کو ان کے شر سے آرام پہنچائے گا اور تو اپنے اہل و عیال کے ساتھ زندگی گزارے گا اور اگر تو قتل ہو گیا تو جنتی ہو گا اور ایسی جگہ پائے گا جہاں کی نعمتیں کبھی ختم ہونے والی نہیں اور تجھے بھی ایسی جگہ کا خواہش مند ہونا چاہیے۔ ابن ملجم نے کہا کہ میں کوفہ حضرت علیؑ کو قتل کرنے کے لئے آیا ہوں۔ چنانچہ ابن ملجم قتل کرنے کے ارادے سے دروازے کے سامنے اوٹ میں بیٹھ گیا جہاں سے حضرت علیؑ نماز پڑھنے کے لئے تشریف لائے تھے۔ چنانچہ جب حضرت علیؑ نماز فجر کے لئے آنے لگے تو ابن ملجم نے موقع پا کر حضرت علیؑ پر وار کیا تو حضرت علیؑ نے فرمایا رب کعبہ کی قسم میں تو کامیاب ہو گیا، تم لوگ ابن ملجم کو پکڑ لیں۔ یہ سن کر ابن ملجم نے لوگوں پر حملہ کر دیا، لوگوں نے ابن ملجم کو چھوڑ دیا چنانچہ مغیرہ بن نوفل بن حارث بن عبدالمطلب نے ابن ملجم پر چادر ڈال کر پکڑ لیا اور زمین پر گرا کر اس کے سینے پر چھ گئے۔

مؤرخین کہتے ہیں کہ اس حادثہ کے بعد حضرت علیؑ دو دن جمعہ اور ہفتہ تک زندہ رہے۔ اس کے بعد اپنی جان جان آفرین کے سپرد کر دی۔ "إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ"۔

چنانچہ ابن ملجم کو حسن بن علیؑ نے قتل کر دیا۔ لوگوں کو جب ابن ملجم کے قتل کی خبر پہنچی تو وہ جمع ہو گئے اور انہوں نے اس کی لاش کو خاکستر کر دیا۔

البرک بن عبد اللہ بھی حضرت امیر معاویہؓ کو قتل کرنے کے ارادے سے نکلا، چنانچہ اس نے حضرت امیر معاویہؓ پر حملہ کیا لیکن کاری ضرب نہیں لگ سکی۔ البرک بن عبد اللہ نے حضرت امیر معاویہؓ کی سرین میں بھالا مارا۔ حضرت امیر معاویہؓ کے متعلق مورخین نے لکھا ہے کہ ان کے سرین بڑے بڑے تھے جس کی وجہ سے ان کی عرق الکاح کٹ گئی جس کا اثر یہ ہوا کہ اس کے بعد حضرت امیر معاویہؓ کے ہاں کوئی اولاد پیدا نہیں ہوئی، چنانچہ جب قاتل البرک بن عبد اللہ کو گرفتار کیا گیا تو اس سے کہا گیا کہ تمہارے لئے امان اور خوشخبری ہے جس رات حضرت امیر معاویہؓ پر حملہ کیا گیا بالکل اسی رات حضرت علیؑ پر حملہ کیا گیا تھا۔ یہاں تک کہ یہ بھی خبر موصول ہو گئی۔ حضرت امیر معاویہؓ نے اپنے قاتل البرک بن عبد اللہ کا ہاتھ اور پاؤں کاٹ کر اسے چھوڑ دیا۔ چنانچہ بعد میں معلوم ہوا کہ قاتل البرک بن عبد اللہ بصرہ چلا گیا اور وہیں زندگی گزارتا رہا۔ یہاں تک کہ زیاد بن ابیہ (جو امیر معاویہؓ کے دور حکومت میں عراق میں ان کے نائب تھے) کو خبر پہنچی کہ اس قاتل کے ہاں اولاد پیدا ہوئی ہے تو زیاد بن ابیہ نے اسے قتل کر دیا اور کہا کہ اس بد بخت قاتل کے اولاد پیدا ہو اور امیر المومنین حضرت امیر معاویہؓ کے ہاں اولاد نہ ہو یہ کیسے برداشت کر سکتا ہوں۔ چنانچہ حضرت معاویہؓ نے زیاد بن ابیہ کیلئے اس بات پر ایک حویلی بنانے کا حکم دیا۔ تیسرا خارجی عمرو بن بکر حمیری حضرت عمرو بن عاصؓ کو قتل کرنے کیلئے ان کی گھات میں تھا لیکن اتفاقاً حضرت عمرو بن عاصؓ کے پیٹ میں درد پیدا ہو گیا جس کی وجہ سے وہ نماز پڑھانے کیلئے مسجد تشریف نہیں لائے۔ حضرت عمرو بن عاصؓ کی بجائے قبیلہ بنو سہم کے ایک آدمی خارجہ نے نماز پڑھائی۔ عمرو بن بکر نے خارجہ پر ایک زبردست وار کیا جس سے وہ شہید ہو گئے۔ قاتل عمرو بن بکر کو گرفتار کر لیا گیا جب اسے حضرت عمرو بن عاصؓ کے پاس لے جایا گیا تو اس قاتل سے ان لوگوں نے پوچھا جو حضرت عمرو بن عاصؓ کی خدمت میں خلافت کے عنوان پر گفتگو کر رہے تھے کہ کیا تم نے حضرت عمرو بن عاصؓ کو قتل کر دیا ہے؟ عمرو

بن بکر قاتل نے جواب دیا نہیں بلکہ میں نے خارجہ نامی شخص کو قتل کیا ہے۔ چنانچہ حضرت عمرو بن عاصؓ نے فرمایا کہ تم نے عمرو بن عاصؓ کے قتل کا ارادہ کیا تھا لیکن اللہ تعالیٰ نے خارجہ کا ارادہ کیا تھا۔ پس حضرت عمرو بن عاصؓ نے قاتل کو قتل کر دیا۔

کہا جاتا ہے کہ حضرت علیؑ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جس وقت عبدالرحمن بن ملجم قاتل کو دیکھتے تو آپ عمرو بن معدیکرب بن قیس بن مشکوح مرادی کے اس شعر سے تشبیہ دیتے ہوئے کہتے۔

أريد حياته و يريد قتلي

عديرك من خيلك من مراد

میں اس کی زندگی چاہتا ہوں اور وہ مجھے قتل کرنے کا ارادہ رکھتا ہے۔ تمہارے غدار دوست کا تعلق قبیلہ مراد سے ہے۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ سے یہ کہا گیا کہ آپ کے اس شعر سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ابن ملجم کو جانتے تھے اور اس کے ارادے سے بھی واقف تھے تو آپ نے اسے پہلے ہی کیوں قتل نہیں کیا۔ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ میں اپنے قاتل کو کیسے قتل کر دیتا۔ حضرت عائشہؓ کو جب حضرت علیؑ کی شہادت کی خبر پہنچی تو انہوں نے یہ شعر کہا۔

فالتقت عصاها واستقر بها النوى

كما فر عينا هالا ياب المسافر

"اس نے اپنی لاشیٰ تک کر ٹیک دی ہے اور اس کی طبیعت میں جدائی نے جگہ پکڑ لی جس طرح کہ مسافر واپس آ کر سکون محسوس کرتا ہے۔" حضرت علیؑ رضی اللہ تعالیٰ عنہ وہ پہلے امام ہیں جن کی قبر لوگوں سے پوشیدہ ہے۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ نے اپنی قبر کے پوشیدہ رکھنے کے متعلق وصیت کی تھی اس لئے کہ آپ کو معلوم ہو گیا تھا کہ خلافت بنو امیہ میں چلی جائے گی۔ حضرت علیؑ کو بنو امیہ کی جانب سے اطمینان نہیں تھا کہ کہیں وہ آپ کی قبر کو مثلہ نہ بنادیں۔ حضرت علیؑ کی قبر کے بارے میں اختلاف ہے کہ وہ آخر کہاں ہے؟ بعض حضرات کہتے ہیں کہ وہ جامع مسجد کوفہ کے کسی گوشہ میں ہے۔

بعض حضرات نے کہا ہے کہ حضرت علیؑ کی قبر "قصر الامارة" میں ہے۔ بعض حضرات کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ کی قبر جنت البقیع میں ہے حالانکہ یہ بات ٹھیک نہیں۔ بعض حضرات کے نزدیک حضرت علیؑ کی قبر نجف (مشہد) میں ہے جو آج کل زیارت گاہ خاص و عام ہے۔ (عنقریب انشاء اللہ جو ابن خلکان نے ذکر کیا ہے اس کی تفصیل "باب الفاء" میں آئے گی۔)

**فائدہ** امت محمدیہ کے انتشار و افتراق کو ان میں امیر و خلیفہ بنا کر یکجا کر دیا گیا ہے اور بکھرے ہوئے شیر اڑنے کو متحد کرنے کی بہترین تدبیر کی گئی ہے۔ اگرچہ بعض ناسازگار حالات کی بدولت بعض خلفاء کو معزول بھی کیا گیا۔ اس لئے خلافت کے متعلق وضاحت ضروری معلوم ہوتی ہے۔

مؤرخین نے ذکر کیا ہے کہ اس امت محمدیہ کا ہر چھٹا خلیفہ معزول کر دیا گیا۔ اس لئے تمام خلفاء کے مختصر حالات زندگی پیدائش تا وفات ایام کارکردگی ایام خلافت اور معزول ہونے کے اسباب بیان کئے جاتے ہیں۔





## سیرت سرور عالم ﷺ

مؤرخین کہتے ہیں کہ امت محمدیہ کی رہنمائی کے لئے اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے زمانہ فترہ (ایک نبی کی وفات کے بعد دوسرے کے مبعوث ہونے تک کی مدت) کے بعد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مبعوث فرمایا چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے امت تک رسالت کو پہنچا دیا اور اس کا حق بھی ادا کر دیا اور اللہ کے راستے میں جہاد کیا جیسے جہاد کرنے کا حق تھا۔ امت کو خیر و بھلائی کی تعلیم دی۔ اپنے رب کی عبادت بھی کرتے رہے یہاں تک کہ اپنی جان اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دی۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمام مخلوقات میں سب سے افضل تمام انبیاء میں سب سے اشرف مہربان نبی متقیوں کے امام ہمدانہ کے علم کو انچا کرنے والے شفاعت کرنے والے مقام محمود سے سرفراز ساقی کوثر ہیں قیامت کے دن آدم علیہ السلام سے لے کر تمام مومنین آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جہنم سے نکلے جمع ہوں گے۔ آپ کی امت تمام امتوں سے بہتر آپ کے صحابہؓ، انبیاء کرام کے بعد تمام لوگوں سے افضل آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا دین تمام ادیان سے بلند و بالا اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اللہ تعالیٰ کے بعد تمام مخلوقات سے افضل و اعلیٰ ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے معجزات، عقل کامل، اعلیٰ نسب، جمال و خوبصورتی میں مکمل جوہر و عطا کے شہنشاہ، شجاعت کے پیکر، علم کے بحر جیسی باکمال صفات سے نوازا تھا۔

آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے علم نافع، پختل عمل، استقلال و خشیت الہی جیسی بیش بہا نعمتوں سے مالا مال کیا تھا۔ آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے مخلوقات میں سب سے زیادہ فصیح و فہم بیان، اخلاق و کردار کے اعلیٰ انسان اور تمام خوبیوں و اوصاف کا مجموعہ عطا کیا تھا۔ اسی کے متعلق شاعر نے کہا ہے۔

لم یخلق الرحمن مثل محمد  
ابدا و علمی انه لا یخلق

اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جیسا کسی کو پیدا نہیں کیا اور جہاں تک میرے علم میں ہے یہ پیدا بھی نہیں کیا جائے گا۔

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب گھر میں موجود ہوتے تو گھر والوں کی خدمت میں مصروف رہتے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے کپڑوں کو درست کرتے، جوتے ٹھیک کرتے، اپنے آپ کو سنوارتے اور جو اونٹ پانی لانے کے کام لایا جاتا تھا اسے چاہے بھی خود لاتے تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم گھر میں جہاز دوڑیتے، اونٹ کو باندھتے، غلام کے ساتھ کھانا کھاتے، یہاں تک کہ آنا گوندھنے میں اس کی مدد کرتے اور بازار سے سامان خرید کر خود لاتے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم برابر غم زدہ فکر مند رہتے جیسے کہ راحت و آرام کیا ہی نہ ہو۔

حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ:

میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے آپ کی سنت کے بارے میں سوال کیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ معرفت میری پونجی ہے، محبت میرا دستور ہے، شوق میری سواہی ہے، اللہ کا ذکر میری آرزو ہے، رنج میرا دوست ہے، علم میرا ہتھیار ہے، صبر میری چادر ہے، رضائے الہی میری خیریت ہے اور غربت میرا امتیاز ہے، زہد میری سنت ہے، یقین میری قوت ہے، سچائی میری شفیق ہے

طاعت میرا شرف ہے، جہاد میری عادت اور میری آنکھوں کی ٹھنڈک نماز ہے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بردباری، سخاوت، شجاعت، شرم و حیا، شفقت، محبت، عدل، احسان، وقار، صبر، ہیبت، اعتماد اور دیگر اوصاف حمیدہ اس قدر ہیں کہ ان کو شمار نہیں کیا جاسکتا۔ چنانچہ اہل علم نے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سیرت، زندگی، بعثت، غزوات، اخلاق اور معجزات کے عنوانات پر بے شمار کتابیں لکھی ہیں اگر ہر عنوان پر لکھا جائے تو کتابوں کے انبار لگ جائیں گے، اس لئے میں اپنی کتاب میں لکھنے سے قاصر ہوں۔

اہل علم نے کہا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات، دین کی تکمیل اور نعمتوں کے اتمام کے بعد ۴ ربیع الاول ۱۱ھ بروز سوموار کو ہوئی۔ آپ ﷺ کی عمر مبارک ۶۳ سال تھی۔ حضرت علیؓ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو غسل دیا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ام المومنین حضرت عائشہؓ کے حجرہ میں دفن کیا گیا۔

## خلافت امیر المومنین سیدنا ابو بکر صدیقؓ

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے مرض وفات میں حضرت ابو بکر صدیقؓ کو نماز پڑھانے کا حکم دیا۔ اس لئے کہ حضرت ابو بکرؓ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے رشتہ دار اور یار غار تھے۔ حضرت ابو بکرؓ نبی اکرم کے وزیر تھے نیز آپ کا شمار گہرے دوستوں میں کیا جاتا تھا اور آپ تمام لوگوں سے افضل تھے جس دن نبی اکرم کا وصال ہوا اس دن سفید بن ساعدہ میں خلافت کے لئے بیعت کی گئی اور حضرت ابو بکرؓ کو خلیفہ چنا گیا۔ ہم اس واقعہ کے مشہور اور طویل ہونے کی بنا پر اس کی تفصیل سے گزر کر رہے ہیں۔

حضرت ابو بکرؓ نے خلیفہ بنتے ہی بہت اچھے اچھے کام کئے۔ بہت جلد یمامہ کو فتح کر لیا، عراق، شام اور دیگر شہروں میں اسلامی حکومت قائم کر دی۔ حضرت ابو بکرؓ بڑی شان والے زاہد، متقی امام، حلیم، وقار سے بھرپور، بہادر، صابر، رحیم اور دیگر صحابہ کرامؓ میں بے نظیر شخصیت تھے۔ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات ہوئی تو ایک شور و ہنگامہ برپا ہو گیا، عرب مرتد ہونے لگے، مکرین زکوٰۃ پیدا ہو گئے تو حضرت ابو بکرؓ نے تمام صحابہ کرام کو جمع کر کے ان سے مشورہ کیا۔ مکرین و مرتدین سے جنگ کرنے سے ملحد میں مشورہ کیا تو اکثر صحابہ کرامؓ کی جماعت نے حضرت ابو بکرؓ کی رائے سے اتفاق نہ کیا اور مخالفت کرنے لگے۔ چنانچہ حضرت عمرؓ نے کہا کہ آپ ان لوگوں کے بارے میں قتال کا فیصلہ کیسے کر سکتے ہیں جبکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حدیث آپ کے سامنے ہے۔ ”رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے یہ حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے اس وقت تک لڑوں جب تک کہ وہ کلمہ توحید کا اقرار نہ کر لیں جو اس کا اقرار کر لے گا تو اس کا خون اور مال میری طرف سے محفوظ ہو گیا مگر یہ کہ اس کا حق دائر ہوئے ہو اور اقرار کرنے والے کا حساب و کتاب اللہ تعالیٰ کے ذمے ہے۔“ (المحدث)

حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ میں ان لوگوں سے جو نماز اور زکوٰۃ میں فرق کریں گے، ضرور لڑوں گا۔ اس لئے کہ زکوٰۃ مال کا حق ہے۔ خدا کی قسم اگر کوئی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانے میں ایک کبیری کا بچہ بھی زکوٰۃ دیا کرتا تھا اور اب اگر وہ انکار کرے گا تو

لی۔ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات ہوئی تو حضرت عمرؓ کے حسن کردار سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسرور تھے۔ چنانچہ حضرت عمرؓ کو نہت کی بھارت بھی دی گئی۔ حضرت عمرؓ کے مناقب تو بے شمار ہیں لیکن آپؓ کی عظمت کیلئے اتنا کافی تھا کہ آپؓ کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مشیر ہونے کا اعزاز حاصل تھا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد خلیفہ دوم کی صورت میں امت کی خدمت کا اعزاز بھی حاصل ہوا۔ حضرت عمرؓ کی وفات، فقر، سعادت اور شہادت کی ہوئی اور آپؓ سے بغض و عداوت صرف زندیق بے وقوف اور احمق ہی رکھتا ہے۔

حضرت عمرؓ پہلے خلیفہ ہیں جو رات کو گشت کیا کرتے تھے، خصوصاً رات ہی میں دین و دنیا دونوں کی ذمہ داری سنبھالنے اور لوگوں کی خفیہ طور پر حفاظت کرتے۔ اللہ تعالیٰ نے آپؓ کو رعب و ہرہ عطا فرمایا تھا۔

حضرت عمرؓ کے رعب کی وجہ سے لوگ اس قدر خوف زدہ تھے کہ جنہوں نے سڑکوں پر بیٹھنا چھوڑ دیا تھا۔ حضرت عمرؓ کو جب یہ بات معلوم ہوئی کہ لوگ ان کے رعب کی وجہ سے خوف زدہ ہیں تو آپؓ نے لوگوں کو جمع کیا اور اس منبر پر تشریف لائے جس پر حضرت ابو بکر صدیق اپنا قدم رکھتے تھے۔ حضرت عمرؓ نے حمد و ثناء کے بعد فرمایا لوگو! مجھے یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ لوگ میری سختی کی وجہ سے خوف زدہ اور میرے تشدد سے ڈرتے ہیں اور لوگ یہ بھی کہتے ہیں کہ عمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دور مبارک میں بھی اسی طرح سختی کیا کرتے تھے۔

اس طرح خلیفہ اول حضرت ابو بکر صدیقؓ کے زمانہ خلافت میں بھی سختی سے پیش آتے رہے تو اس دور کا کیا حال ہوگا کہ عمرؓ کی خلیفہ اور امیر المومنین بھی ہیں۔

حضرت عمرؓ نے فرمایا خدا کی قسم جس نے بھی یہ کہا ہے سچ کہا ہے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ ایک غلام اور خادم کی حیثیت سے رہتا تھا۔ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وصال ہوا تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مجھ سے راضی تھے۔ اللہ کا شکر ہے کہ میں اس سلسلہ میں سب سے خوش نصیب ہوں۔ پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد حضرت ابو بکر خلیفہ بنایا گیا تو میں اس وقت بھی غلام اور خادم کی حیثیت سے رہتا تھا تو میری سختی ان کی نرمی میں مفلوج ہو جاتی۔ میں بعض اوقات کمزور کو نیام سے نکال لیتا یہاں تک کہ حضرت ابو بکر کمزور کو نیام میں رکھنے کا حکم فرماتے۔ اب اس وقت میں تمہارا خلیفہ بنایا گیا ہوں۔ پس یاد رکھو اب میری سختی میں مزید اضافہ ہو گیا ہے لیکن میری سختی غلاموں کے لئے ہے اور میری نرمی مسلمانوں، دیندار، معتدل لوگوں کے لئے اس کے مقابلے میں زیادہ رہے گی۔ میرا معاملہ آج کے بعد یہ رہے گا کہ اگر کسی نے کسی دوسرے پر ظلم کیا ہوگا تو اسے بلا کر اس کے ایک رخسار کو زمین پر رکھوں گا اور اس کے دوسرے رخسار پر پاؤں یہاں تک کہ وہ اپنے ظلم کا اقرار کر لے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اے لوگو! میں یہ چاہتا ہوں کہ میں تمہارے خراج اور محصول خود نہ رکھوں بلکہ تمہاری ہی ضروریات میں خرچ کروں۔ میرے ذمہ یہ بھی ہے کہ میں تمہیں بلاکت میں نہ ڈالوں۔ میرا حال تو یہ ہے کہ جب میں تمہیں کسی لشکر میں روانہ کرتا ہوں تو مجھے بحیثیت کفیل ذمہ داری کا احساس رہتا ہے بلکہ یہ احساس اس وقت تک رہتا ہے جب تک تم صحیح و سالم واپس نہ آ جاؤ۔ پس میں آخر میں اپنے لئے اور تمہارے لئے اللہ تعالیٰ سے بخشش طلب کرتا ہوں۔

حضرت سعید بن مسیبؓ فرماتے ہیں خدا کی قسم! حضرت عمرؓ نے اپنے اس مہم کو پورا کیا اور جہاں سختی کی ضرورت تھی وہاں سختی اختیار کی اور جہاں نرمی کی ضرورت تھی وہاں نرمی سے کام نکالتے اور واقعی آپؓ اپنے آپ کو ذمہ دار اور باپ سمجھتے تھے۔ بسا اوقات تو پردہ نشینوں کے پاس تشریف لے جاتے۔ خاص طور پر ان خواتین کے پاس جن کے شوہر سفر میں ہوتے۔ حضرت عمرؓ ان سے فرماتے کہ بندہ عمرؓ حاضر ہے آپ کی کوئی ضرورت تو نہیں ہے۔ اگر کوئی خرید و فروخت کا کام ہو تو میں بازار سے خرید کر دے دوں۔ اس لئے کہ یہ بات مجھے ناپسند ہے کہ تم صنف نازک ہو، دھوکہ بھی کھا سکتی ہو۔

چنانچہ عورتیں آپؓ کے ساتھ اپنی اپنی لونڈیاں بھیج دیا کرتیں تو آپؓ اس حال میں بازار میں داخل ہوتے کہ باندیوں اور غلاموں کی ایک قطار آپؓ کے پیچھے پیچھے ہوتی جن کو شمار نہیں کیا جاسکتا۔ حضرت عمرؓ ان کے لئے ان کی ضرورت کا سامان خریدتے اگر ان میں سے کسی کے پاس رقم نہ ہوتی تو اپنی طرف سے ادا کر دیتے۔

ایک روایت میں یہ بھی مذکور ہے کہ ایک مرتبہ حضرت طلحہؓ رات کو باہر نکلے تو کیا دیکھتے ہیں کہ حضرت عمرؓ ایک گھر میں داخل ہو رہے ہیں۔ پھر تھوڑی دیر بعد گھر سے نکل آئے۔ جب صبح ہوئی تو حضرت طلحہؓ اس گھر میں تشریف لے گئے جس میں حضرت عمرؓ کو داخل ہوتے ہوئے دیکھا تھا۔ حضرت طلحہؓ نے اس گھر میں ایک بڑھیا کو پایا۔ حضرت طلحہؓ نے ان سے پوچھا کہ حضرت عمرؓ رات کے وقت آپ کے پاس کیوں آتے ہیں؟ اس بڑھیا نے جواب دیا کہ یہ شخص رات کو ہمارے پاس اس لئے آتا ہے کہ اس نے ہمارے کام کرنے کا معاہدہ کر رکھا ہے کہ وہ ہمارے گھر میں اصلاح کرے گا اور پریشانیوں کو دور کرے گا۔

تاریخ کی کتابوں میں یہ مذکور ہے کہ حضرت عمر فاروقؓ جب شام سے مدینہ منورہ تشریف لائے تو آپؓ لوگوں سے الگ تھلک رہے تاکہ ان کے حالات سے آگاہ ہو جائیں کہ آیا ان کو کسی قسم کی پریشانی تو نہیں۔ حضرت عمرؓ اچانک ایک مجوسی نے قریب سے گزرے جس میں ایک بڑھیا رہتی تھی۔ بڑھیا نے کہا اے فلاں! عمر فاروقؓ اس وقت کیا کر رہے ہیں؟ حضرت عمرؓ نے جواب دیا کہ وہ ملک شام سے باخیریت واپس آ گئے ہیں اور آج کل مدینہ منورہ میں ہیں۔ بڑھیا نے کہا کہ عمر فاروقؓ کو میری طرف سے اللہ تعالیٰ کوئی صلہ نہ دے۔

خود حضرت عمرؓ یہ فرماتے ہیں کہ بڑھیا نے اس قسم کا جواب اس لئے دیا تھا کہ جس وقت سے عمرؓ خلیفہ بنایا گیا ہے ان کی طرف سے بڑھیا کو کوئی تحفہ یا تعاون نہیں ملا اور نہ درہم اور دینار ان کی طرف سے ملے تھے۔ حضرت عمرؓ نے بڑھیا سے کہا کہ عمرؓ تمہارا حال معلوم نہیں ہو سکا اور نہ یہ معلوم ہو سکا کہ تم یہاں رہتی ہو۔ بڑھیا نے جواب دیا سبحان اللہ! کسی کو امیر المومنین بنایا جائے اور اسے اپنی رعایا کا حال معلوم نہ ہو اگرچہ اس کی رعایا کی وسعت مشرق و مغرب تک کیوں نہ ہو۔ یہ سن کر حضرت عمر فاروقؓ رونے لگے اور یوں کہتے تھے ہائے عمر! تجھے اتنی بھی فرصت نہیں کہ بڑھیا کا خیال رکھ سکے۔ تو تو بہت ہی نادان ہے اور بڑا آدمی تجھ سے زیادہ عقل مند ہے۔ حضرت عمرؓ نے اس بڑھیا سے کہا کہ تو عمرؓ سے اپنی تنگی و مجبوری کتنے میں فروخت کرے گی؟ اس لئے کہ میں جہنم کی نسبت یہاں قابل رحم ہوں۔ بڑھیا نے کہا کہ عمرؓ آپ پر اللہ تعالیٰ رحم کرے! آپ کیوں مجھ سے مذاق کبر رہے ہیں؟ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں مذاق نہیں کر رہا ہوں پھر آپؓ نے (اس کی مجبوری و تنگی) اس سے ۲۵ دینار میں خرید لی۔ پس یہ گفتگو جاری تھی کہ حضرت علی بن ابی

طالب اور حضرت عبداللہ بن مسعود تشریف لائے۔ ان دونوں نے کہا السلام علیکم یا امیر المؤمنین! بس یہ سننا تھا کہ بڑھیا پشیمان ہوگئی اور یوں کہا کہ اب کیا ہوگا تو نے تو امیر المؤمنین کو اس کے سامنے ہی برا بھلا کہا۔ حضرت عمر فاروق نے فرمایا کہ کوئی بات نہیں۔ پھر آپ نے ایک کاغذ کچھ لکھنے کے لئے منگوا یا لیکن کاغذ نہ ملنے پر اپنی گدڑی سے ایک ٹکڑا بھاڑ کر یہ تحریر فرمایا۔

”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ عز نے فلاں بڑھیا کے شکوہ و ظلم کو اس دن سے جس دن اسے (یعنی عز کو) خلیفہ بنایا گیا ہے 25 دینار کے عوض اسے یوم کے لئے خرید لیا ہے۔ اس لئے جو کچھ بھی قیامت کے دن عز کے متعلق دعویٰ کرے گی تو عمر اس سے بری رہے گا۔ اس موقع پر حضرت علیؓ اور عبداللہ بن مسعود بھی موجود تھے۔ حضرت عز نے اپنے بیٹے عبداللہ بن عمرؓ کو بلایا اور وہ تحریر اس کے سپرد کر کے وصیت کی کہ جب میری وفات ہو تو اس تحریر کو میرے کفن میں رکھ دیا جائے۔ میں اسی حالت میں اپنے رب سے ملنا چاہتا ہوں۔ حضرت عز کے متعلق اس قسم کے بے شمار واقعات ہیں۔

انصاری نے ذکر کیا ہے کہ جس وقت حضرت سعد بن ابی وقاصؓ قادسیہ میں تھے۔ اسی دوران حضرت عز نے ایک حکم نامہ تحریر فرمایا جس میں یہ تاکید کی کہ نعلہ انصاری کو عراق میں طوان کے علاقہ میں روانہ کر دے کہ وہ اردگرد کے علاقہ میں پلغار کرتے رہیں۔ چنانچہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے حکم کے مطابق نعلہ انصاری کو تین سو گھوڑ سواروں کے ہمراہ بھیج دیا۔ یہ لوگ طوان آگئے اور اس پاس کے علاقہ میں حملہ شروع کر دیا جس کی وجہ سے ان لوگوں کو چند قیدی اور مال غنیمت حاصل ہوا تو یہ لوگ واپس ہونے لگے۔ اسے اسے مصر کا وقت ختم ہونے کے قریب ہو گیا اور سورج غروب ہونے لگا۔ نعلہ انصاری نے مال غنیمت اور قیدیوں کو پہاڑ کی چوٹی پر رکھنے کا حکم دیا۔ پھر نعلہ انصاری نے کھڑے ہو کر اذان دی اور کہا ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ تو پہاڑ سے جواب دینے والے نے کہا بھائی تم نے بہت اچھی اللہ کی بڑائی بیان کی۔ حضرت نعلہ انصاری نے ”اشھد ان لا الہ الا اللہ“ کہا تو پھر کسی نے کہا اے نعلہ! تیرا پر ظلموں جملہ ہے۔ پھر نعلہ نے ”اشھد ان محمد رسول اللہ“ کہا تو پھر کسی نے جواب دیا کہ محمد رسول اللہ تو وہ ہیں جن کے آنے کی خبر ہمیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے دی تھی اور انہی کی امت کے آخر میں قیامت آئے گی۔ پھر نعلہ انصاری نے علیؓ کی اہل بیتؑ کا پھر کسی نے جواب دیا کہ نماز کی جو شخص ادائیگی و پابندی کرے گا تو اس کیلئے جنت کی خوشخبری ہے۔ نعلہ انصاری نے ”حی علی الفلاح“ کہا تو کسی نے جواب دیا کہ جو بھی اللہ کے منادی (مؤذن) کا جواب دے گا وہ کامیاب رہے گا۔ پھر نعلہ انصاری نے ”اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ“ کہا تو کسی نے جواب دیا کہ اے نعلہ انصاری یہ کلمات جو تم نے اخلاص کے ساتھ ادا کئے ہیں اس کی وجہ سے تم پر دوزخ کی آگ حرام کر دی گئی۔ چنانچہ جب حضرت نعلہ انصاری اذان سے فارغ ہوئے تو فرمایا کہ اللہ تم پر رحم فرمائے! آخر تم کون ہو۔ فرشتہ ہو جن ہو یا اللہ کے بندوں میں سے ہو جس کی آواز ہم نے سنی ہے تم اپنی زیارت کرادو! اس لئے کہ یہ وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خلیفہ دوم حضرت عمر بن خطابؓ کا بھیجا ہوا ہے۔ اتنا کہتا تھا کہ پہاڑ پھٹ گیا اور اس میں سے ایک شخص نمودار ہوا معلوم ہوتا تھا کہ وہ قوم کا سردار ہے۔ اس کے سر کے بال اور داڑھی بالکل سفید تھی۔ اس کے جسم پر اون کی گدڑی تھی۔ اس نے آتے ہی سلام کیا۔ اسے جواب دیا گیا اور پوچھا گیا کہ آخر تم کون ہو؟ اس نے جواب دیا کہ میں رزین بن زہلہ ہوں۔ مجھے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے وصیت کی تھی کہ اس پہاڑ پر ٹھہراؤں۔ انہوں نے اپنے نازل ہونے تک میرے لئے

طویل عمر کی دعا فرمائی تھی اس لئے امیر المؤمنین حضرت عمر فاروقؓ کو میرا سلام کہنا اور ان سے کہنا کہ درست کام کریں اور اللہ کے قریب ہونے کی تیاری کریں اس لئے کہ قیامت قریب ہے اور ان سے یہ بھی کہ دینا کہ جب مندرجہ ذیل خصوصیات امت محمدیہ میں پائی جائیں گی تو مجھ کو امت محمدیہ کا خاتمہ ہے۔ (1) جب مرد مرد سے بے نیاز ہو جائے گا اور عورت عورت سے بے نیاز ہو جائے گی اور یہ لوگ اپنے کاموں کے علاوہ دوسرے کے کاموں میں لگ جائیں گے (2) اسی طرح دوسرے مالکوں کو پکڑ لیٹی گے معاملہ یہاں تک پہنچ جائے گا کہ نہ بڑا چھوٹے پر شفقت کرے گا اور نہ چھوٹا اپنے بڑے کی عزت کرے گا۔ (3) لوگ امر بالمعروف و نہی عن المنکر کو چھوڑ دیں گے۔ اس لئے برائیوں سے بچنا مشکل ہو جائے گا۔ (4) علماء علم دین کو دنیاوی اغراض کیلئے حاصل کریں گے۔ ہارشیں گرم ترین ہوں گی۔ (5) اولاد غضب ناک ہوگی۔ (6) لوگ مسجد کے مینار بلند تعمیر کریں گے اور قرآن کریم کو پس پشت ڈال دیں گے۔ یعنی تلاوت وغیرہ نہیں کریں گے۔ (8) مساجد کو خوب مزین کریں گے اور تعمیرات کو خوب مضبوط بنائیں گے۔ (9) خواہشات کی پیروی کریں گے۔ (10) دین کو دنیا کے بدلے میں فروخت کریں گے اور صلہ رحمی چھوڑ دیں گے۔ (11) احکام خداوندی کی خلاف ورزی کریں گے سو دکھائیں گے۔ (12) مالدار کو عزت اور فقیر کو ذلت ملے گی۔ (13) آدمی جب اپنے گھر سے نکل کر جانے لگا تو اسے بلند دھالا مرتبے والا سلام کرے گا تب وہ جواب دے گا۔ (14) نا اہل اچھے اچھے عہدوں پر فائز ہو جائیں گے۔

”قرب قیامت کے متعلق یہ خبریں دے کر وہ آدمی غائب ہو گیا“

حضرت نعلہ انصاریؓ نے یہ تمام واقعہ حضرت سعد بن وقاصؓ کی جانب تحریر فرمایا پھر حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے اس کی اطلاع حضرت عمر فاروقؓ کو دی۔ حضرت عزؓ نے جواب میں تحریر فرمایا کہ آپ نعلہ انصاریؓ اور جو مہاجرین و انصار ان کے ساتھ ہیں انہیں لے کر اسی پہاڑ پر جائیں۔ اگر اس شخص سے پھر ملاقات ہو تو اسے میرا سلام کہنا۔ حضرت عمرؓ کی ہدایت کے بعد حضرت سعد بن ابی وقاصؓ چل پڑے۔ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کے ساتھ اس وقت چار ہزار مہاجرین و انصار مع اہل و عیال تھے جب یہ تمام لوگ پہاڑ پر پہنچے اور چالیس دن قیام فرمایا اور اذان دیتے رہے لیکن کوئی جواب نہیں ملا۔ یہ کیفیت لکھ کر امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں ارسال کر دی۔

(معلوم ہوتا ہے کہ وہ شخص حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وصیت پر عمل کے بعد فوت ہو گیا۔ مترجم)

**عہد فاروقی کے کارہائے نمایاں** حضرت عمر فاروقؓ سب سے پہلے خلیفہ ہیں جنہوں نے تاریخ کی بنیاد ڈالی۔ یہ کام 16ھ میں ہوا۔ اسی سال بیت المقدس فتح ہوا۔ اسی سال سعد بن ابی وقاصؓ نے بہت سے علاقوں کو فتح کیا یہاں تک کہ وہ مصر اور کوفہ تک پہنچ گئے۔ حضرت عمرؓ کی وہ پہلی شخصیت ہیں جنہوں نے دفاتر اور شہروں کی تجویز رکھی اور اللہ تعالیٰ کے کلمہ کو بلند کرنے کے لئے اقدام کئے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عزؓ کے ہاتھوں مسلمانوں کو فتح و کامرانی عطا فرمائی۔ حضرت عزؓ کے ہاتھوں دمشق، روم، قادسیہ، حمص، طوان، الرقة، اریا، حصران، بسان، یرموک، ابوزنا، قیساریہ، مصر، نسز، نہادند، رای اور اس کے مضافات، صہبان، بلا و فارس، مصر، ہمدان، تویہ، البرلس اور البریز وغیرہ فتح ہوئے۔

حضرت عزؓ کے در سے حجاج بن یوسف کی کوار سے زیادہ بہت ناک تھے۔ روم و فارس کے بادشاہ ہر وقت حضرت عزؓ سے لرزاں و

پریشاں رہتے تھے۔ اس کے باوجود آپ ہی طرح زندگی گزارتے تھے جیسے کہ آپ کا لباس وضع قطع اور بود و ہاش توامع و انکساری خلیفہ بننے سے پہلے تھی۔ آپ کی رہائش میں ذرہ برابر فرق نہیں آیا تھا۔ حضرت عمرؓ سفر و حضر میں جہاں چلتے تھے کسی ٹہنجان یا محافظ کی ضرورت محسوس نہیں کی۔ آپ کے طرز رہائش میں خلافت کے منصب کی وجہ سے کبھی کوئی تبدیلی نہیں آئی اور نہ کسی مسلمان سے کبھی سخت کلامی کی نہ کسی کو حق بات کہنے سے روکا۔ حضرت عمرؓ کے عدل و انصاف سے کوئی غریب و کمزور آدمی مایوس نہیں ہوتا تھا اور نہ ہی شریف آدمی آپ کی سختی سے لالچ کرتا۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اللہ کے حکم کی تعمیل کے متعلق کسی ملامت کرنے والے کی پروا نہ کرتے۔ آپؓ نے بیٹھ بیت المال کے متعلق اپنے آپ کو عام مسلمانوں کی طرح سمجھا اور اپنے فرائض کو مہاجرین کی طرح سمجھ کر انجام دیا۔ حضرت عمرؓ اکثر یہ فرمایا کرتے تھے کہ لوگو! میں تمہارے مال کو قیدیوں کے مال کی مانند سمجھتا ہوں جیسے کہ مجھے یتیم کا سر پرست بنا دیا گیا ہو۔ اگر میں مالدار ہوتا تو پاک مال سے ہوا اور اگر میں نے اپنی کوئی ضرورت پوری کی تو حلال مال سے کی۔

حضرت مجاہد کہتے ہیں کہ وہ "مذت عبد اللہ بن عباس کی مجلس میں حضرت ابو بکر صدیقؓ کا تذکرہ کرنے لگے۔ اس کے بعد حضرت عمر فاروقؓ کا تذکرہ کیا۔ جب حضرت ابن عباسؓ نے حضرت عمر فاروقؓ کا تذکرہ سنا تو زار و قطار رونے لگے یہاں تک کہ بے ہوش ہو گئے۔ مجاہد کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ حضرت عمر فاروقؓ پر رحم فرمائے۔ آپؓ تو جس قرآن کی تلاوت کرتے اور اس پر عمل کرتے۔ اللہ تعالیٰ کے احکام پر عمل کرتے سوئے حدود قائم کرتے بلکہ قائم کرنے میں کسی ملامت کی پروا نہ کرتے۔

مجاہد کہتے ہیں کہ میں نے امیر المومنین سیدنا عمر فاروقؓ کو اپنے بیٹے عبداللہ بن عمرؓ پر حد قائم کرتے ہوئے دیکھا ہے اس کی تفصیل "باب الدال" میں "الدیک" کے عنوان میں آئے گی۔

حضرت عمر فاروقؓ کی شہادت 23ھ میں ہوئی۔ حضرت عمرؓ کو مغیرہ بن شعبہؓ کے غلام ابولولو فیروز نامی شخص نے حملہ کر کے شہید کیا تھا۔ حضرت مغیرہ اس غلام سے ہجلی بنانے کا کام لیا کرتے تھے اور اس کے عوض روزانہ چار درہم دیتے تھے۔ ایک دن ابولولو کی ملاقات سیدنا عمر فاروقؓ سے ہو گئی تو اس نے یہ شکایت کی کہ مغیرہ میرے آقاؓ نے مجھ پر زیادہ بوجھ ڈال دیا ہے۔ آپ ان کو قسم دیں کہ میرے کام میں تخفیف کریں۔ حضرت عمر فاروقؓ نے ابولولو سے کہا کہ تم اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور اپنے آقاؓ کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آؤ۔ چنانچہ ابولولو غصہ ہو گیا اور اس نے یہ کہا کہ کتنی عجیب بات ہے کہ آپؓ نے میرے علاوہ تمام لوگوں سے عدل و انصاف کیا ہے چنانچہ وہ اسی دن سے حضرت عمرؓ کو قتل کرنے کی خفیہ تدبیر کرنے لگا۔ چنانچہ ابولولو نے ایک دو دھاری دار خنجر تیار کیا۔ امیر المومنین کو قتل کرنے کے لیے ان کی گھات میں لگ گیا۔ ایک دن امیر المومنین حضرت عمر فاروقؓ نماز فجر کے لئے تشریف لائے۔ مومن بیٹوں کہتے ہیں کہ میں بھی نماز پڑھ رہا تھا میرے اور سیدنا عمر فاروقؓ کے درمیان عبداللہ بن عباسؓ حائل تھے۔ اتنے میں آپؓ نے بغیر کبھی پس تھوڑی دیر بعد میں نے یہ کہتے ہوئے سنا کہ کسی کتے نے مجھ پر حملہ کر دیا۔ حضرت عمرؓ کو قتل کرنے کے بعد وہ قاتل چھری سے کر بھاگ گیا۔ وہ دو دھاری دار خنجر جس کسی کے دائیں یا بائیں سے گزرتا تو وہ ٹوکوں کو زخمی کر دیتا۔ یہ خنجر تقریباً 13 آدمیوں کے لگا جس میں سے سات آدمی شہید ہو گئے۔ بعض نے تعداد 15 بتائی ہے۔ ابولولو قاتل کو جب کسی مسلمان نے دیکھا تو اس

کے اوپر چادر ڈال دی جس میں وہ الجھ گیا۔ جب قاتل ابولولو نے محسوس کیا کہ اب میں پکڑ لیا جاؤں گا تو اس نے اپنے آپ کو خنجر مار لیا۔ حضرت عمر فاروقؓ نے فرمایا اللہ تعالیٰ اسے ہلاک کرے میں نے تو اسے اچھے کاموں کا مشورہ دیا تھا۔ اس کے بعد آپؓ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ میرے خون سے کسی مسلمان کے ہاتھ رنگین نہیں ہوئے۔ ابولولو مجوسی غلام تھا بعض لوگوں کے مطابق وہ نصرانی تھا۔

**تاریخ شہادت و مدت خلافت** | حضرت عمرؓ کی شہادت کا واقعہ 14 ذی الحجہ کو رونما ہوا۔ زخمی ہونے کے بعد آپؓ ایک دن اور ایک رات تک زندہ رہے۔ پھر آپؓ کی رحلت ہو گئی۔ حضرت عمرؓ کی عمر تریسٹھ سال کی ہوئی۔ حضرت عمرؓ کو حضرت عائشہؓ کی اجازت سے حجرہ عائشہؓ میں دفن کیا گیا۔ حضرت عمر فاروقؓ کی شہادت پر زمین پر اندھیرا مچا گیا۔ بچے اپنی ماں سے کہتے ہائے امی اب تو قیامت آگئی تو ان کی ماں جواب دیتی نہیں میرے بیٹے بلکہ حضرت عمر فاروقؓ شہید ہو گئے ہیں۔ (حضرت عمرؓ کی شہادت اور مجلس شوریٰ کا ذکر "لفظ الدیک" کے عنوان سے آئے گا) محمد بن اخطاب کہتے ہیں کہ حضرت عمر فاروقؓ کی خلافت دس سال چھ ماہ پانچ رات ہوئی اور بعض علماء نے 13 دن کہا ہے۔ واللہ اعلم۔

**نوٹ:** حضرت عمر فاروقؓ دعا مانگا کرتے کہ مجھے موت مدینہ میں آئے اور ساتھ یہ بھی کہتے کہ موت شہادت کی ہو۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے مقبول بندے کی دعا کو قبول فرمایا۔ ابولولو کو آپؓ نے کہا کہ محنت کا معاوضہ تو صحیح ہے۔ اس پر ابولولو یہ کہتے ہوئے چلا گیا کہ ایسی ہجلی تیار کروں گا کہ جس کو لوگ باقیامت یاد رکھیں گے۔ حضرت عمرؓ زین تھے فرمایا کہ یہ مجھے قتل کرنے کی دھمکی دے کر چلا گیا ہے۔ (مترجم)

## خلافت امیر المومنین سیدنا عثمان بن عفانؓ

حضرت عثمانؓ کو حضرت عمرؓ کے بعد خلیفہ چنا گیا۔ حضرت عمرؓ کی وفات کے تین دن بعد درباب حل و عقد کے مشورہ سے سب کا حضرت عثمانؓ کی بیعت پر اتفاق ہو گیا۔ حضرت عثمانؓ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چچا زاد بھائی تھے۔ اہل علم کی تحقیق کے مطابق 24ھ کے پہلے ہی دن حضرت عثمانؓ کی خلافت کی بیعت کر لی گئی تھی۔

مؤرخین لکھتے ہیں حضرت عثمانؓ کا جاہلیت اور اسلام دونوں میں ایک ہی نام عثمان تھا۔ آپؓ کی کنیت ابو عمرو اور ابو عبد اللہ تھی لیکن پہلی کنیت "ابو عمرو" زیادہ مشہور ہوئی۔ اسی طرح حضرت عثمانؓ کو امیہ بن عبد شمس کی طرف نسبت کرتے ہوئے "اموی" بھی کہتے ہیں۔ حضرت عثمانؓ کا سلسلہ نسب رسول اللہ ﷺ کیساتھ عبد مناف کے ساتھ جا کر مل جاتا ہے۔ حضرت عثمانؓ کو "ذی النورین" بھی کہتے ہیں۔ بعض اہل علم نے اس کی وجہ یہ بتائی ہے کہ حضرت عثمانؓ کے علاوہ رسول اللہ ﷺ کی دو صاحبزادیوں سے نکاح کا شرف کسی کو حاصل نہیں اور نہ ان دونوں (یعنی رقیہؓ اور ام کلثومؓ) کے بعد اس کا علم ہے کہ کسی تیسری سے حضرت عثمانؓ نے نکاح کیا ہو۔

بعض اہل علم نے کہا ہے کہ "ذی النورین" کہنے کی ایک وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ جس وقت حضرت عثمانؓ جنت میں داخل ہوں گے تو دو مرجہ نورانی تجلیاں ظاہر ہوں گی۔ اس لئے آپؓ کو "ذی النورین" کہا جاتا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ حضرت عثمانؓ وتر میں پورا قرآن کریم ختم کر دیا کرتے تھے تو قرآن ایک نور ہے اور وتر دوسرا نور ہے۔ اس لئے حضرت عثمانؓ کو "ذی النورین" کہا جاتا ہے۔ بعض اہل علم کا یہ قول ہے کہ چونکہ حضرت عثمانؓ اولین مسلمانوں میں سے ہیں۔ آپؓ کو دونوں قبلوں کی طرف نماز پڑھنے کا



شرف بھی حاصل ہوا ہے اور آپؐ نے دو ہجرتیں بھی کی ہیں پہلی ہجرت تو اس اعتبار سے کہ یہ پہلے مہاجر ہیں جنہوں نے اپنی بیوی رقیہؓ کے ساتھ حبشہ کی طرف ہجرت کی تھی۔ اس لئے آپؐ کو ذی النورین کہتے ہیں۔

حضرت عثمانؓ کو جنگ بدر اور بیعت رضوان میں عدم شرکت کے باوجود بھی شرکاء میں شمار کیا جاتا ہے۔ جنگ بدر میں اس لئے شریک نہیں ہو سکے کہ حضرت رقیہ بنت محمدؐ جو آپؐ کی زوجہ محترمہ تھیں وہ بیمار ہو گئیں تھیں تو آپؐ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کی تیمارداری کی وجہ سے غزوہ بدر میں شرکت کی اجازت نہیں دی تھی۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ بھی فرمایا تھا کہ آپؐ کو مال غنیمت میں سے ایک آدمی کا حصہ اور ایک شہید کا ثواب دیا جائے گا۔ حضرت عثمانؓ بیعت رضوان میں اس لئے شریک نہیں ہو سکے کہ اگر کوئی شخص ان کے علاوہ مکہ مکرمہ میں زیادہ با عزت ہوتا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کو حضرت عثمانؓ کی جگہ بغیر بنا کر بھیج دیتے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے دائیں ہاتھ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا تھا کہ یہ عثمانؓ کا ہاتھ ہے۔ حضرت عثمانؓ کی عظمت کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ جس وقت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وصال ہوا تو آپؐ ان سے راضی تھے۔ حضرت عثمانؓ کو دنیا میں جنت کی بشارت سنائی گئی اور کئی مرتبہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عثمانؓ کے لئے خصوصیت کے ساتھ دعا فرمائی تھی۔

حضرت عثمانؓ کے نمایاں کارنامے | حضرت عثمانؓ مالدار، نرم مزاج اور شفیق و مہربان تھے۔ حضرت عثمانؓ کو جب خلیفہ بنایا گیا تو آپؐ کی تواضع و انکساری میں مزید اضافہ ہو گیا، عوام کے ساتھ شفقت و محبت بڑھ گئی۔ عوام کو مالداروں جیسا کھانا کھلاتے لیکن خود سرکہ زیتون کا تیل استعمال کرتے۔ حضرت عثمانؓ نے لشکرِ عمرہ کو نو سو پچاس اونٹوں سے مالامال کر رکھا تھا۔ یہاں تک کہ آپؐ نے اس لشکر کو پالان اور سازہ سامان بھی دیا تھا پھر بعد میں مزید پچاس اونٹ دے کر ایک ہزار مکمل کر دیا تھا۔

حضرت عثمانؓ قنودہ کہتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ نے ایک ہزار اونٹ اور پچاس گھوڑوں کو خوب سامان سے لاد دیا تھا۔ امام زہریؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ نے لشکرِ عمرہ کی 940 اونٹ اور 60 گھوڑوں سے مدد کی تھی۔ حضرت حذیفہ بن یمانؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عثمانؓ کو لشکرِ عمرہ کی تیاری کے لئے بھیجا تو حضرت عثمانؓ نے دس ہزار دینار نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں پیش کر دیئے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عثمانؓ کے ہاتھ کو بوسہ دیا اور فرمایا۔

اب عثمان! جو تم اعلانِ یابوشیدہ کرو بلکہ جو قیامت تک کرو وہ سب اللہ تعالیٰ معاف فرمائے۔

ایک حدیث میں یہ الفاظ ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا آج کے بعد عثمانؓ جو بھی کریں وہ ان کیلئے نقصان دہ نہیں۔ حضرت عثمانؓ نے "پیر رومہ" چھپیس ہزار درہم میں خرید کر مسلمانوں کے لئے وقف کر دیا تھا۔

ان قبیلہ کہتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ کے زمانہ خلافت میں اسکندریہ، ساہل (ایران کا صوبہ)، افریقہ، قبرص، سواحلِ روم، مصر، افری، ہندی، خوزستان، فارس، الاخری، طبرستان، کرمان، سجستان، الاساورہ، افریقہ کے قاری قلعے، اردن کے ساحلی علاقے اور مرو (خراسان کا علاقہ) وغیرہ فتح ہو گئے تھے۔

جب مدینہ منورہ کو فتح ہوا اور وہ اسلام کا مرکز شمار ہونے لگا مال و دولت کی کثرت ہو گئی اور بڑے بڑے ممالک سے خراج

وصول ہو کر آنے لگا تو رعایا مال، جانوروں اور گھوڑوں کی کثرت کی وجہ سے متکبر ہو گئی اور انہوں نے جب بڑے بڑے ممالک کو فتح کر لیا تو خوب مطمئن ہو گئے تو وہ اپنے خلیفہ حضرت عثمانؓ کی برائی کرنے میں مصروف ہو گئے۔ اس لئے کہ حضرت عثمانؓ کے پاس بھی خوب مال و دولت تھی۔ حضرت عثمانؓ کے پاس ایک ہزار غلام تھے۔ چنانچہ حضرت عثمانؓ نے اپنے رشتہ داروں کو دولت سے نوازا اور انہیں حکومتی عہدوں پر فائز کر دیا تو عوام ان کے بارے میں عیب جوئی کرنے لگے۔ بعض لوگوں نے یہاں تک کہہ دیا کہ حضرت عثمانؓ خلافت کے لائق نہیں لہذا انہیں معزول کر دینا چاہیے۔ بالآخر لوگ حضرت عثمانؓ کے گھر کا محاصرہ کرنے پر آمادہ ہو گئے۔ چنانچہ ان لوگوں سے ایسی حرکات سرزد ہوئیں جن کا ذکر طوالت کا باعث ہوگا۔ چنانچہ لوگوں نے چند دنوں تک حضرت عثمانؓ کے گھر کا محاصرہ جاری رکھا جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ لوگ کتنے شریر اور ظالم تھے۔ چنانچہ تین آدمی حضرت عثمانؓ کے گھر میں کود گئے اور ان کو قتل کر دیا۔ حضرت عثمانؓ کے سامنے قرآن مجید کھلا ہوا تھا اور وہ تلاوت میں مصروف تھے۔ حضرت عثمانؓ بوزھے آدمی تھے۔ انبیاء اور رسولوں کے بعد سب سے زیادہ حضرت عثمانؓ کو ستایا گیا۔ اللہ تعالیٰ حضرت عثمانؓ کے قاتلین کا مواخذہ کرے۔ حضرت عثمانؓ کی شہادت کا واقعہ 18 ذی الحجہ 35ھ بروز جمعہ کو پیش آیا۔

حضرت عثمانؓ کے مناقب | حضرت عثمانؓ کے بے شمار مناقب ہیں لیکن چند مناقب پر اکتفا کیا جاتا ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عثمانؓ کو دنیا ہی میں جنت کی بشارت دی تھی۔ حضرت عثمانؓ کے متعلق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "جن سے اللہ کے نورانی فرشتے حیا کرتے ہیں میں ان سے حیا کیوں نہ کروں۔"

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عثمانؓ کی شہادت کی پیشین گوئی کی تھی لہذا ایسا ہی ہوا۔ حضرت عثمانؓ کے قتل کے بعد امت مسلمہ کا شیرازہ بکھر گیا۔ لوگوں میں اشتعال پیدا ہو گیا۔ حضرت عثمانؓ کا انتقام لینے کے لئے لوگ قتال پر آمادہ ہو گئے۔ یہاں تک کہ اس سلسلے میں نوے ہزار نوجوان مسلمان جان ہار گئے۔

مؤرخ ابن خلکان کہتے ہیں کہ جب سیدنا عثمانؓ سے بیعت لی گئی تو حضرت عثمانؓ نے ابوذر غفاریؓ کو مقام ربذہ (نجد کی ایک ریگستانی ہستی) میں جلاوطن کر کے بھیج دیا تھا اس لئے کہ یہ لوگوں کو دنیا سے کنارہ کشی کی ترغیب دیتے تھے۔

فتنوں کا آغاز | حضرت عثمانؓ نے مصر کا گورنر عبداللہ بن ابی مصرح کو مقرر کیا تھا۔ اپنے رشتہ داروں کو مال و دولت سے نواز تو لوگوں میں اس کی وجہ سے اشتعال پیدا ہو گیا تھا۔ 35ھ میں اتفاقاً یہ حادثہ رونما ہوا کہ مالک اشترؓ نے دو سو کوفیوں اور زیادہ مصریوں کو لے کر مدینہ منورہ آکر یہ نعرہ لگانے لگا کہ حضرت عثمانؓ "کو خلافت کے منصب سے معزول کر دیا جائے جب یہ تمام لوگ جمع ہو گئے تو حضرت عثمانؓ نے مغیرہ بن شعبہؓ اور عمرو بن عامرؓ کے ہمراہ ان لوگوں کو کتاب و سنت کی طرف دعوت دی لیکن ان لوگوں نے ان حضرات کی باتوں کو رد کر دیا اور انکار کرنے سے انکار کر دیا۔ حضرت عثمانؓ نے بعد میں حضرت علیؓ کو ان کے پاس بھیجا تاکہ ان کو ان کے ارادے سے باز رکھیں۔ حضرت علیؓ کسی حد تک اس مقصد میں کامیاب رہے اور ان کو باز رہنے کی ہدایت کر دی اور حضرت علیؓ ہی نے ان سے اس بات کی ضمانت لی کہ ہاں اب حضرت عثمانؓ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ کے مطابق عمل کریں گے اور ان لوگوں نے حضرت علیؓ کو واسطہ بنا کر حضرت عثمانؓ سے اس بات کا عہد لیا اور ان کو گواہ بنایا کہ وہ ہمارے مطالبات کے ضامن سمجھے جائیں گے۔

اہل مصر نے یہ مطالبہ کیا "عبداللہ بن ابی مرہ" کی جگہ "محمد بن ابی بکر" کو مصر کا گورنر بنایا جائے۔ چنانچہ سیدنا عثمانؓ نے اس مطالبہ کو منظور کرتے ہوئے محمد بن ابی بکر کو حاکم مصر مقرر کر دیا۔ اس مطالبہ کی منظوری کے بعد تمام لوگ اپنے اپنے علاقوں میں واپس چلے گئے۔ چنانچہ جب مصری قافلہ مقام ایلہ میں پہنچا تو انہوں نے حضرت عثمانؓ کے سفیر کو ایک اونٹنی پر سوار جاتے ہوئے دیکھا۔ تلاشی لی گئی تو اس کے پاس سے ایک زقہ ملا جس میں حضرت عثمانؓ کی مہر لگی ہوئی تھی اور وہ زقہ حضرت عثمانؓ کی طرف سے لکھا گیا تھا۔ اس میں یہ تحریر تھی۔

"یہ زقہ عثمانؓ کی طرف سے حاکم مصر عبداللہ بن ابی مرہ کے نام ہے جس وقت محمد بن ابی بکر فلاں فلاں کے ہمراہ آجائیں تو ان کے ہاتھ اور پاؤں کاٹ کر ان کو کھجور کے تنوں میں لٹکا دیا جائے۔"

جب اس واقعہ کی خبر کوفوں، بصریوں اور مصریوں کو پہنچی تو وہ سب کے سب واپس آ گئے۔ چنانچہ جب ان لوگوں نے حضرت عثمانؓ کی خدمت میں حاضر ہو کر حالات بیان کئے تو حضرت عثمانؓ نے قسم کھائی کہ نہ تو میں نے کہا ہے اور نہ اس کا حکم دیا ہے۔ لوگوں نے کہا کہ پھر تو آپ کیلئے معاملہ اور بھی سنگین ہو گیا۔ لہذا آپ سے خلافت کی انگوٹھی چھین لی جائے۔ اسی طرح آپ کا مخصوص اونٹ "نجیب" بھی لے لیا جائے۔ آپ تو مغلوب الہلک رہتے ہیں آپ کو حالات کا کچھ پتہ نہیں بس آپ خود خلافت سے معزول ہو جائیں۔ حضرت عثمانؓ نے معزول ہونے سے انکار کر دیا پھر تمام لوگ حضرت عثمانؓ کے گھر کا محاصرہ کرنے پر آمادہ ہو گئے۔ چنانچہ ان تمام لوگوں نے حضرت عثمانؓ کے گھر کا محاصرہ کر لیا اور ان لوگوں میں سب سے زیادہ شریح محمد بن ابی بکر تھے۔ یہ محاصرہ شوال کے آخر میں کیا گیا اور محاصرہ اتنا سخت تھا کہ حضرت عثمانؓ کیلئے پانی بھی بند کر دیا گیا تھا۔

حضرت عثمانؓ کے گھر کا محاصرہ | ابواسامہ الباعلی کہتے ہیں کہ جس وقت حضرت عثمانؓ کے گھر کا محاصرہ کیا گیا تو آپؓ کے ہمراہ گھر پر تھے۔ حضرت عثمانؓ نے خارجیوں سے فرمایا کہ بھائی تم لوگ میرا محاصرہ کر کے آخر مجھے کیوں قتل کرنا چاہتے ہو؟ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا ہے۔ "آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کسی بھی مسلمان کا خون تین موقعوں کے علاوہ بہا جاز نہیں ہے۔ (1) وہ مسلمان جو مرتد ہو گیا ہو (2) شادی شدہ ہونے کے بعد زنا کا ارتکاب کیا ہو (3) یا اس نے کسی کو ناحق قتل کیا ہو۔ چنانچہ ان میں سے کسی ایک کے ارتکاب کے بعد اسے قتل کیا جاسکتا ہے۔"

"خدا کی قسم اللہ تعالیٰ نے جس دن سے مجھے ہدایت کی دولت سے نوازا ہے اس دن سے میں نے اپنے دین کے سوا کوئی دوسرا دین نہیں اپنایا اور نہ ہی میں نے زمانہ جاہلیت اور اسلام میں کبھی زنا کیا اور نہ کسی کو ناحق قتل کیا تو پھر تم مجھے کیوں قتل کرنا چاہتے ہو۔" (رواہ احمد)

محاصرہ کے وقت حضرت علیؓ کی کیفیت | شہادین اوس کہتے ہیں کہ جس دن حضرت عثمانؓ کے گھر کا محاصرہ سخت ہو گیا تو میں نے دیکھا کہ حضرت علیؓ گھر سے باہر سر پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا علم اور انہی کی تلوار کا قلابہ ڈالے ہوئے تھے۔ حضرت علیؓ کے ساتھ ان کے بیٹے حضرت حسنؓ اور عبداللہ بن عمرؓ، جبرین اور انصار کی جماعت کے ساتھ مل کر لوگوں کو خوفزدہ کر کے منتشر کر رہے تھے۔ پھر تھوڑی دیر بعد حضرت عثمانؓ کے پاس گئے۔ حضرت علیؓ نے حضرت عثمانؓ سے کہا السلام علیکم یا

امیر المؤمنینؓ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس معاملہ کو نہیں چھوڑا۔ یہاں تک کہ حملہ آور کا بیڑا نہ غرق کر دیا ہو۔ خدا کی قسم میری نظر میں قوم اتنی مشتعل ہے کہ وہ آپؐ پر حملہ آور ہوگی۔ لہذا آپؐ حکم دیں تاکہ ہم ان سے لڑیں اور آپؐ کی طرف سے برسرِ پیکار ہوں۔" حضرت عثمانؓ نے فرمایا اے علیؓ خدا کی قسم اگر کسی آدمی کے ذمہ اللہ کا حق لگتا ہے یا اس نے اس بات کا اقرار کیا کہ اس کے اوپر میرا کوئی حق ہے جس کی وجہ سے بیٹگی لگانے کے برابر اس کا خون بہایا جائے یا فرمایا اس کا خون بہایا جائے تو میں اس کے خون بہانے کے لئے تیار نہیں ہو سکتا۔ پھر حضرت علیؓ نے دوبارہ یہی کہا کہ اگر آپؐ ہمیں حکم دیں تو ہم ان لوگوں سے قتال کریں چنانچہ حضرت عثمانؓ نے پھر وہی جواب دیا۔

حضرت عثمانؓ پر حملہ | شہادین اوس کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علیؓ کو دیکھا وہ وردا سے نکلتے ہوئے یہ کہہ رہے تھے کہ خدا کی قسم میں نے ساری کوششیں صرف کر دی ہیں پھر حضرت علیؓ مسجد میں داخل ہوئے۔ اتنے میں خارجیوں نے حضرت عثمانؓ پر حملہ کر دیا اور آپؓ اس وقت گھر میں قرآن مجید کی تلاوت کر رہے تھے۔ چنانچہ محمد بن ابی بکر نے حضرت عثمانؓ کی ڈاڑھی مبارک پکڑ لی۔ حضرت عثمانؓ نے فرمایا اے بھتیجے میری ڈاڑھی چھوڑ دو تم میرے ساتھ ایسا برتاؤ کر رہے ہو اگر تمہارے والد تمہیں اس حالت میں دیکھ لیں تو انہیں بھی ناگوار گزرے۔ یہ سن کر محمد بن ابی بکر نے حضرت عثمانؓ کی ڈاڑھی چھوڑ دی اور وہاں سے چلا گیا۔ چنانچہ اس کے بعد بتار بن عیاض اور سودان بن حمران نے حضرت عثمانؓ پر اپنی تلواروں سے حملہ کر دیا۔ خون بہنے لگا اور خون کی چھٹیخیں قرآن مجید کی اس آیت "لَسِبْكَفِيكَمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ" (پس اللہ آپؐ کی طرف سے ان کے لئے کافی ہے اور وہ سنے اور جاننے والا ہے) پر پڑیں۔ پھر اس کے بعد "عمر بن الحمق" حضرت عثمانؓ کے سینہ پر چڑھ کر بیٹھ گیا اور خوب تشدد کیا یہاں تک کہ حضرت عثمانؓ شہید ہو گئے۔ عمیر بن صابی نے حضرت عثمانؓ کے پیٹ کو خوب روملا۔ یہاں تک کہ آپؐ کی دو پسلیاں نوٹ گئیں۔

"امام احمد نے نقل کیا ہے کہ کعب بن بجرہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ عنقریب ایک زبردست فتنہ اٹھنے والا ہے۔ اس کے بعد ایک شخص ایک چادر میں لپیٹا ہوا آیا تو آپ ﷺ نے فرمایا یہ شخص اس دن حق پر ہوگا جب دیکھا گیا تو وہ حضرت عثمانؓ تھے۔

امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ اس دن حضرت عثمانؓ کے حق پر ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ ہدایت پر ہوں گے۔ امام ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح کہا ہے۔ ابن ابی السہدی کہتے ہیں کہ سیدنا عثمانؓ کے پاس دو ایسی خصوصیات تھیں جو نہ حضرت ابو بکر صدیقؓ کے پاس تھیں اور نہ حضرت عمرؓ کے پاس۔ پہلی خصوصیت یہ ہے کہ حضرت عثمانؓ نے اپنے اوپر اتنا قابو رکھا کہ آپؓ مظلوم و شہید کر دیئے گئے۔ دوسری خصوصیت یہ تھی کہ حضرت عثمانؓ نے امت مسلمہ کو قرآن کریم پر جمع کر دیا تھا۔

حضرت عثمانؓ کی شہادت | المدائنی کہتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ غنیؓ کی شہادت کا واقعہ بدھ کے دن نماز عصر کے بعد پیش آیا اور ہفتہ کے دن ظہر سے پہلے آپؓ کو تجفیر و تکفین کے بعد دفن کر دیا گیا۔ بعض اہل علم نے تدفین جمعہ کے دن بتائی ہے اور یہ تدفین غالباً 18 ذی الحجہ 35ھ کو ہوئی۔

الشہادی کہتے ہیں کہ وسط ایام تشریق میں حضرت عثمانؓ کو شہید کیا گیا تھا۔ شہادت کے تین دن بعد تک دفن نہیں کیا گیا اور نہ

نماز جنازہ پڑھی گئی۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ حضرت عثمانؓ کی نماز جنازہ حضرت جبر بن مطعمؓ نے پڑھائی۔ پھر حضرت عثمانؓ کو رات کے وقت دفن کر دیا گیا۔ حضرت عثمانؓ کے گھر کا محاصرہ کتنے دن رہا اس میں علماء کا اختلاف ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک میں دن سے زیادہ رہا۔ بعض کے نزدیک ۳۹ دن تک رہا۔ امام السیرۃ الواقعی کا بھی یہی قول ہے۔ الزبیر بن بکار کہتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ کا محاصرہ اسی دن تک جاری ہے۔

**حضرت عثمانؓ کی مدت خلافت** | حضرت عثمانؓ بارہ سال سے بارہ دن کم تک خلافت کے مسند پر فائز رہے۔ حضرت عثمانؓ نے 80 سال کی عمر پائی۔ محمد بن اخطیٰ کی بھی یہی تحقیق ہے۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ کی خلافت گیارہ سال گیارہ ماہ چودہ دن تک قائم رہی اور عمر 88 سال ہوئی۔ بعض حضرات نے عمر 83 سال اور بعض اہل علم نے حضرت عثمانؓ کی عمر نوے سال بتائی ہے۔ اس بارے میں اس کے علاوہ بھی بہت سے اقوال منقول ہیں۔

## خلافت سیدنا علی بن ابی طالب

حضرت عثمانؓ کی شہادت کے بعد حضرت علیؓ کو خلیفہ بنایا گیا۔ چنانچہ جس دن حضرت عثمانؓ کی شہادت کا واقعہ رونما ہوا اسی دن حضرت علیؓ سے خلافت کی بیعت لی گئی جس کی تفصیل آگے آئے گی۔ حضرت علیؓ کا سلسلہ نسب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عبدالمطلب جو ہمدانی ہیں، مل جاتا ہے نیز حضرت علیؓ کو ہاشم کی طرف سے بھی منسوب کیا جاتا ہے۔ اسی لئے آپ کو القرشی البہاشی بھی کہتے ہیں۔ حضرت علیؓ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بچا زاد بھائی تھے۔ حضرت علیؓ کا نام زمانہ جاہلیت و اسلام میں "علی" ہی تھا۔ آپ کی کنیت ابو الحسن، ابو تراب، جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی نے رکھی تھی۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حضرت علیؓ سے بہت زیادہ تعلق تھا۔ حضرت علیؓ نے سات سال کی عمر میں اسلام قبول کیا۔ بعض اہل علم نے 9 سال بعض نے 10 سال اور بعض نے 15 سال اسلام لانے کے وقت کی عمر بتائی ہے۔ حضرت علیؓ نے غزوہ تبوک کے علاوہ تمام غزوات میں شرکت کی ہے۔ غزوہ تبوک میں اس لئے شریک نہ ہو سکے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علیؓ کو گھر کا جانشین مقرر کیا تھا۔ حضرت علیؓ قرآن و حدیث کے عالم تھے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہجرت مدینہ کے وقت حضرت علیؓ کو ہی اپنے بستر مبارک پر چھوڑا تھا۔ چنانچہ حضرت علیؓ نے تین دن تین رات رہ کر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس رکھی گئی امانتیں لوگوں تک پہنچادیں۔ اس کے بعد مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کر کے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو گئے۔

حضرت علیؓ وہ شخصیت ہیں جو کم عمر لوگوں میں سے سب سے پہلے مسلمان ہوئے اور سب سے پہلے نماز پڑھی۔ نبی اکرمؐ نے حضرت فاطمہؓ کو (شادی کے موقع پر) ایک چادر، کھجور کی چھال کا بھرا ہوا چڑے کا ٹکڑا، دو چکی، ایک مشکیزہ اور دو گھڑے دیئے تھے۔ نبی اکرمؐ نے دنیا ہی میں حضرت علیؓ کو جنت کی بشارت دے دی تھی۔ حضرت علیؓ کے مناقب تو بہت ہیں لیکن آپ کی عظمت کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ نبی اکرمؐ نے آپ کے متعلق فرمایا کہ "میں علم کا شہر ہوں اور علیؓ اس کا دروازہ ہیں۔"

**فائدہ** | حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ اولو العزم پیغمبر پانچ ہیں۔ (1) حضرت نوح علیہ السلام (2) حضرت ابراہیم علیہ السلام

(3) حضرت موسیٰ علیہ السلام (4) حضرت عیسیٰ علیہ السلام (5) حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔  
ماں کے پیٹ سے نختون پیدا ہونے والے پیغمبروں کے نام | حضرت کعب بن احبارؓ کہتے ہیں کہ ماں کے پیٹ سے نختون پیدا ہونے والے پیغمبروں کی تعداد تیرہ ہے۔

(1) حضرت آدم علیہ السلام (2) حضرت شیث علیہ السلام (3) حضرت ادریس علیہ السلام (4) حضرت نوح علیہ السلام  
(5) حضرت سام علیہ السلام (6) حضرت لوط علیہ السلام (7) حضرت یوسف علیہ السلام (8) حضرت موسیٰ علیہ السلام (9)  
حضرت شعیب علیہ السلام (10) حضرت سلیمان علیہ السلام (11) حضرت یحییٰ علیہ السلام (12) حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
(13) حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔

محمد بن حبیب ہاشمی کہتے ہیں کہ نختون انبیاء کرام کی تعداد چودہ ہے۔

(1) حضرت آدم علیہ السلام (2) حضرت شیث علیہ السلام (3) حضرت نوح علیہ السلام (4) حضرت ہود علیہ السلام (5)  
حضرت صالح علیہ السلام (6) حضرت لوط علیہ السلام (7) حضرت شعیب علیہ السلام (8) حضرت یوسف علیہ السلام (9) حضرت  
موسیٰ علیہ السلام (10) حضرت سلیمان علیہ السلام (11) حضرت زکریا علیہ السلام (12) حضرت عیسیٰ علیہ السلام (13) حضرت  
حظلمہ بن ملوان جو اصحاب الرس کے لئے بھیجے گئے تھے۔ (14) حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔

کاتبین وحی کے نام | نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے کاتبین وحی درج ذیل ہیں۔

(1) حضرت ابو بکر صدیقؓ (2) حضرت عمر فاروقؓ (3) حضرت عثمانؓ (4) حضرت علیؓ (5) حضرت ابی بن کعبؓ یہ سب  
سے پہلے کاتب وحی ہیں (6) حضرت زید بن ثابتؓ انصاریؓ (7) حضرت معاویہ بن ابی سفیانؓ (8) حضرت حذلمہ بن الریح الاسدیؓ  
(9) حضرت خالد بن سعید بن العاصؓ۔ چنانچہ حضرت زید بن ثابتؓ اور حضرت معاویہؓ نے کتابت وحی میں مداومت اختیار کی ہے  
یعنی پابندی کے ساتھ وحی کی کتابت کی ہے۔

**دور نبویؐ کے حفاظ صحابہ کرامؓ** | (1) حضرت ابی بن کعبؓ (2) حضرت معاذ بن جبلؓ (3) حضرت ابو زید انصاریؓ (4) حضرت ابو الدرداءؓ  
(5) حضرت زید بن ثابتؓ (6) حضرت عثمانؓ (7) حضرت حمیم داریؓ (8) حضرت عبادہ بن صامتؓ (9) حضرت ابو ایوب انصاریؓ۔  
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی موجودگی میں گردن اڑانے والے صحابہ کرامؓ | (1) حضرت علیؓ (2) حضرت زبیرؓ  
(3) حضرت محمد بن مسلمہؓ (4) حضرت مقدادؓ (5) حضرت عاصم بن املحؓ۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے محافظ صحابہ کرامؓ | (1) حضرت سعد بن ابی وقاصؓ (2) حضرت سعد بن معاذؓ (3) حضرت  
عبادہ بن بشرؓ (4) حضرت ابو ایوب انصاریؓ (5) حضرت محمد بن مسلمہ انصاریؓ۔ چنانچہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر قرآن  
کریم کی یہ آیت نازل ہوئی۔

"واللہ یعصمکم من الناس" (اور اللہ تعالیٰ لوگوں سے آپ کی حفاظت فرمائے گا) تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے  
اپنی حفاظت ترک کر دی۔

۹ عمر میں ہوئی۔ (4) امام شافعی ابو عبد اللہ محمد بن ادریسؒ پیدائش 150ھ وفات مصر میں رجب کے آخر میں 204ھ میں ہوئی۔ (5) امام احمد بن حنبلؒ کنیت ابو عبد اللہ۔ وفات ربیع الثانی 164ھ میں بغداد میں ہوئی۔

۱۰ جلیل القدر محدثین کا تذکرہ (1) امام ابو عبد اللہ بخاریؒ پیدائش بروز جمعہ 194ھ وفات عید الفطر کی رات 256ھ میں ہوئی۔ (2) امام مسلم بن الحجاج قشیریؒ کی عمر 55 سال تھی وفات 25 رجب 261ھ میں ہوئی۔ (3) امام ابو داؤدؒ وفات 275ھ بصرہ میں ہوئی۔ (4) امام ابویحییٰ ترمذیؒ کی وفات 13 رجب 269ھ کو ترمذ میں ہوئی۔ (5) امام ابوالحسن الدارقطنیؒ پیدائش 306ھ اور وفات ذی قعدہ 385ھ کو بغداد میں ہوئی۔ (6) امام ابو عبد الرحمن النسائیؒ کی وفات 203ھ کو ہوئی۔

۱۱ مؤرخین کا قول مؤرخین کہتے ہیں کہ جب حضرت عثمان غنیؓ کو شہید کر دیا گیا تو لوگ سیدنا علیؓ کے گھر کا دروازہ کھٹکھٹانے لگے۔ بعض لوگ تو اضطرابی کیفیت میں گھر میں داخل ہو گئے اور کہا کہ امیر المومنین سیدنا عثمانؓ تو شہید ہو چکے ہیں۔ ہمارے درمیان بحیثیت قائد ایک امیر کا ہونا ضروری ہے۔ چنانچہ ہمارے علم کے مطابق آپؓ سے زیادہ منصب امامت و خلافت کا کوئی مستحق نہیں ہے۔ یہ سن کر حضرت علیؓ نے لوگوں کی تجویز رد کر دی۔ چنانچہ لوگوں نے اصرار کیا تو حضرت علیؓ نے فرمایا اگر تم میری ہی امامت و خلافت کے لئے بیعت پر اصرار کرتے ہو تو یاد رکھو میں چھپ کر گھر میں بیعت نہیں کروں گا۔

۱۲ بس یہ کہنا تھا کہ لوگ مسجد میں آ گئے۔ چنانچہ حضرت طلحہؓ، حضرت زبیرؓ، حضرت سعد بن ابی وقاصؓ اور دیگر اکابر صحابہؓ سب حاضر ہو گئے۔ حضرت طلحہؓ نے سب سے پہلے حضرت علیؓ کے ہاتھ پر بیعت کی۔ پھر اس کے بعد لوگ بیعت کے لئے ٹوٹ پڑے اور تمام مہاجرین و انصار حضرت علیؓ کی بیعت سے متفق ہو گئے لیکن ان میں سے ایک گروہ نے بیعت کرنے سے تاخیر کی تو حضرت علیؓ نے انہیں اپنی بیعت پر مجبور نہیں کیا۔ بعض لوگوں نے بیعت نہ کرنے والوں سے کہا کہ یہ لوگ حق سے الگ ہو کر بیٹھ گئے حالانکہ انہوں نے باطل کا ارتکاب بھی نہیں کیا۔ اسی طرح حضرت معاویہ بن سفیانؓ اور اہل شام نے بھی حضرت علیؓ کی بیعت کرنے سے انکار کر دیا۔ چنانچہ ہمیں سے جھگڑے کی بنیاد پڑ جاتی ہے جس کی بناء پر آپس ہی میں جنگ صفین ہوئی۔ بعض لوگوں نے خروج کر کے کفر کا ارتکاب کر لیا تو ان کو خوارج کے نام سے موسوم کر دیا گیا۔ انہی خروج کرنے والوں نے حضرت علیؓ کو قتل کرنے کی سازش شروع کر دی۔ (اللہ تعالیٰ ان کو سخت عذاب دے) نیز انہی خوارج نے امت مسلمہ میں اختلاف کی بنیاد ڈال دی۔

۱۳ حضرت علیؓ نے ممکن حد تک خوارج کو سمجھانے کی کوشش کی لیکن یہ لوگ باز نہیں آئے بلکہ وہ لڑائی کے لئے تیار ہو گئے۔ چنانچہ ”نہروان“ کے قریب ان لوگوں کے ساتھ جنگ ہوئی اور کچھ لوگوں کے علاوہ سب لوگ قتل کر دیئے گئے۔

۱۴ حضرت علیؓ کی خلافت کے متعلق حضرت عمرؓ کا مشورہ حضرت عمرؓ جب زخمی ہوئے تو آپؓ نے فرمایا تھا ”کہ اگر تم لوگ ان ”مخلوق الراس“ (چھوٹے سروا لے) کو اپنا خلیفہ بناؤ گے تو یہ تمہاری صحیح رہنمائی کریں گے۔ حضرت عمرؓ کی مراد سیدنا علیؓ تھے۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ خدا کی قسم حضرت علیؓ نے لوگوں کو سیدھے راستے پر چلانے کی ہر ممکن کوشش کی۔

۱۵ حضرت علیؓ کے اخلاق کریمانہ حضرت علیؓ رعایا پر مہربان، تواضع کے پیکر، پرہیزگار اور دین کے معاملے میں ہوشیار تھے۔ ایک منہی بھرجو کا آنا پانی میں ڈال کر پی لیتے تھے۔ چنانچہ جب خوارج نے خروج کیا تو ان میں بعض نے یہ عقیدہ بنالیا تھا کہ حضرت علیؓ

معبود برحق ہیں تو حضرت علیؓ نے انہیں آگ میں ڈال دیا تھا۔

۱۶ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے کسی نے سوال کیا کہ کیا سیدنا علیؓ خود جنگ صفین میں تشریف لے جاتے تھے؟ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ نے جواب دیا کہ میں نے حضرت علیؓ کی طرح کسی کو جنگ کرتے ہوئے نہیں دیکھا میں نے انہیں نیگے سر ہاتھ میں تلوار پاؤں تک زرہ پہنے ہوئے جنگ کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

۱۷ ”الدرۃ الغوامس“ میں ہے کہ حضرت علیؓ کی شجاعت کے متعلق مشہور ہے کہ جب آپؓ مقابل کے سامنے آتے تو اسے جڑ سے اکھاڑ پھینکتے۔ اوپر سے وار کرتے تو تلوار نیچے تک اتر جاتی۔ اگر سامنے کی طرف سے حملہ آور ہوتے تو تلوار کمر سے دوسری جانب نکل آتی۔ تحقیق حضرت علیؓ کی شہادت کا واقعہ پہلے گزر چکا ہے کہ عبد الرحمن بن ملجم نے انہیں شہید کیا تھا۔ یہ واقعہ 17 رمضان المبارک 40ھ میں رونما ہوا۔ عبد الرحمن بن ملجم بد بخت نے حضرت علیؓ پر اچانک حملہ کر کے دماغ پر خنجر مارا جس سے آپؓ شدید زخمی ہو گئے۔ پھر دونوں کے بعد آپؓ کا انتقال ہو گیا۔ حضرت علیؓ کی وفات کے بعد لوگوں نے قاتل کو پکڑ کر سزا دی۔

۱۸ حضرت علیؓ اس وقت موجود صحابہ کرامؓ میں سب سے افضل و اعلیٰ تھے۔ آپؓ کے بے شمار مناقب ہیں۔ حافظہ ذمہؓ نے حضرت علیؓ کے مناقب کو یکجا کر دیا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ جس وقت ابن ملجم نے حضرت علیؓ پر حملہ کر کے کاری ضرب لگائی تھی تو آپؓ نے سیدنا حسنؓ و حسینؓ کو بلا کر حویل و صیبت کی جس کے آخر میں یہ بھی فرمایا اے بنو عبد المطلب تم مسلمانوں کے خون میں لت پت مت ہونا۔ تم یہ کہتے ہو کہ امیر المومنین علیؓ کو قتل کر دیا گیا۔ مجھے میرے قاتل کے علاوہ کسی اور نے قتل نہیں کیا اسے تم آہستہ آہستہ سزا دیتے رہو لیکن مثلہ کرنے سے باز رہو۔ اس لئے کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا ہے تم اپنے آپ کو ”مثلہ ہانے“ سے بچانا۔ چنانچہ جب حضرت علیؓ شہید ہو گئے تو حضرت حسنؓ نے قاتل ابن ملجم کو قتل کر دیا۔ ابن ملجم کے ہاتھ اور پاؤں کاٹ کر اس کی آنکھوں میں آگ کی سلاخیں گرم کر کے ڈالیں لیکن یہ سب ہو جانے کے بعد اسے نہ ڈر محسوس ہوا نہ اس نے آواز لگائی لیکن جب ابن ملجم کی زبان کالی جانے لگی تو وہ کرا بنے لگا۔ لوگوں نے کرا بنے کی وجہ دریافت کی تو ابن ملجم کہنے لگا کہ میں موت سے نہیں گھبراتا۔ البتہ میں اس سے ضرور ڈرتا ہوں کہ کہیں مجھ پر کوئی ایسا وقت نہ گزرے جس میں اللہ تعالیٰ کو یاد نہ کر سکوں۔ چنانچہ لوگوں نے اس کی زبان کاٹ دی اور وہ مر گیا۔

۱۹ نوٹ: لوگوں نے پوچھا کہ تم نے روئے زمین کے سب سے نیک آدمی کو مار دیا اور زبان کٹنے پر یہ کہتے ہو۔ تو کہنے لگا کہ میں تو اس قتل کو نجات کا باعث سمجھتا ہوں۔ (مترجم)

۲۰ حدیث میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علیؓ سے فرمایا اے علیؓ کیا تم جانتے ہو کہ پہلے لوگوں میں سب سے زیادہ بد بخت کون تھا؟ حضرت علیؓ نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زیادہ جانتے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ وہ ہے جس نے صالح علیہ السلام کی اونٹنی کی کوئی بھی کاٹ دی تھی۔ پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا بعد کے لوگوں میں سب سے زیادہ بد بخت کون ہے؟ حضرت علیؓ نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول ﷺ زیادہ جانتے ہیں۔ آپؓ نے فرمایا وہ شخص بد بخت ہے جو تم کو یہاں پہنچا دے گا جس کی وجہ سے یہ تر ہو جائے گی (یہ فرما کر) حضرت علیؓ کی ڈاڑھی پکڑ لی۔“



حضرت علیؓ فرمایا کرتے تھے اگر میں چاہتا تو اس بد بخت کو پہلے ہی کچھ لیتا۔ چنانچہ ابن جحیم نے حضرت علیؓ کو شہید کر دیا۔ جیسے کہ پہلے گزر چکا ہے۔

حضرت علیؓ کی مدت خلافت اور وفات | حضرت علیؓ کی وفات 57 یا 58 سال کی عمر میں ہوئی۔ بعض علماء کے نزدیک 63 یا 68 سال کی عمر میں ہوئی۔ ابن جریر طبری کہتے ہیں کہ انتقال کے وقت حضرت علیؓ کی عمر 65 برس تھی اور بعض کا قول 63 سال کا بھی ہے۔ حضرت علیؓ چار سال 9 ماہ ایک دن منصب خلافت پر فائز رہے۔ حضرت علیؓ خلیفہ بننے کے بعد مدینہ منورہ میں چار ماہ رہے۔ پھر عراق تشریف لے گئے۔ حضرت علیؓ کی شہادت کوفہ میں ہوئی۔ حضرت علیؓ کی عمر کے بارے میں جس طرح مختلف اقوال ہیں اسی طرح مدت خلافت کے متعلق بھی مختلف اقوال ہیں۔

## خلافت سیدنا حسن بن علی بن ابی طالبؓ

حضرت حسنؓ چھٹے خلیفہ ہیں۔ حضرت حسنؓ کو معزول کر دیا گیا تھا۔ عنقریب اس کی تفصیل آئے گی۔ اہل علم نے کہا ہے کہ سیدنا حضرت علیؓ کے بعد حضرت حسنؓ کو خلیفہ بنایا گیا۔ حضرت حسنؓ کی کنیت ابو محمد لقب زکی اور ماں کا نام حضرت فاطمہ الزہراءؓ ہے۔ حضرت حسنؓ کے والد محترم حضرت علیؓ کی وفات کے بعد آپ کی خلافت کی بیعت لی گئی۔ پھر آپ مدائن تشریف لے گئے اور وہیں مستقل سکونت اختیار کر لی۔ حضرت حسنؓ کو ایک دن کسی بھرنے خبر دی کہ قیس کو قتل کر دیا گیا ہے۔ اس لئے جلدی تشریف لے چلے۔ حضرت حسنؓ نے قیس کو ”مقدمۃ الخش“ کا سپہ سالار بنایا تھا۔ قیس کا پورا نام قیس بن سعد بن عبادہ ہے۔ حضرت حسنؓ جب نکلے تو الجراح الاسدی ان پر حملہ آور ہوا (اللہ اس کو سخت سزا دے) اس نے حضرت حسنؓ کے ساتھ ساتھ چل کر اچانک ران میں بھج کر گھونپ دیا تو سیدنا حسنؓ نے فرمایا کہ تم نے کل میرے ابا جان کو قتل کیا ہے اور آج مجھ پر حملہ آور ہو کر مجھے قتل کرنا چاہتے ہو۔ محض اس لئے کہ انصاف پرور سے منحرف ہونا چاہتے ہو اور بے انصاف اور قبیحہ دلوگوں کے ساتھ رہنا پسند کرتے ہو۔ خدا کی قسم تم تھوڑے ہی دنوں میں اس کا انجام بھگتو گے۔ چنانچہ حضرت حسنؓ نے اس کے بعد چند شرائط کے ساتھ حضرت امیر معاویہؓ بن ابی سفیانؓ کو خلافت سپرد کئے جانے کی تحریر لکھ دی۔ حضرت امیر معاویہؓ نے ان کا جواب دیا چنانچہ انہی شرائط پر خلافت امیر معاویہؓ کے سپرد کر دی گئی اور حسنؓ نے امیر معاویہؓ سے 25 ربیع الاول کو بیعت کر لی اور یہ محض حضرت حسنؓ نے امت محمدیہؐ کے بکھرے ہوئے شیرازے کو متحد کرنے کی بناء پر ایسا کیا تھا۔ چنانچہ یہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پیشین گوئی بطور معجزہ پوری ہوئی۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تھا ”یہ میرا نواسہ سردار ہے اس کے ذریعے سے عنقریب اللہ تعالیٰ صلح کرائیں گے۔“ دوسری حدیث میں یہ الفاظ ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا

”شاید کہ اللہ تعالیٰ اس کے (یعنی حضرت حسنؓ) کے ذریعے سے مسلمانوں کے دو بڑے گروہوں میں مصالحت کرائیں گے۔“

حضرت حسنؓ کے متعلق خلافت سپرد کرنے کے سلسلے میں بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ حضرت حسنؓ نے حضرت امیر معاویہؓ سے ایک لاکھ درہم لئے تھے اور بعض یہ کہتے ہیں کہ جمادی الاول کے موقع پر ایک ہزار اشرفیوں کے عوض خلافت سپرد کی گئی اور بعض

حضرات کا یہ کہنا ہے کہ چار سو درہم کے عوض میں حضرت حسنؓ نے حضرت امیر معاویہؓ کو خلافت سپرد کی تھی۔ نیز بعض حضرات کا قول یہ ہے کہ حضرت حسنؓ نے حضرت امیر معاویہؓ کو خلافت سپرد کرتے وقت یہ شرط لگائی تھی کہ انہیں بیت المال سے خرچ لینے کی مکمل سہولت دی جائے گی تاکہ حسب ضرورت وہ ہمیشہ مال لیتے رہا کریں۔ نیز حضرت امیر معاویہؓ کے بعد انہیں ہی خلیفہ تسلیم کیا جائے گا۔ چنانچہ حضرت امیر معاویہؓ نے اس تجویز کو پسند کیا اور اسے منظور کر لیا۔ اس کے بعد حضرت حسنؓ منصب خلافت سے معزول ہو گئے۔ حضرت حسنؓ نے خلافت حضرت امیر معاویہؓ کے سپرد کر کے ان سے مکمل صلح کر لی۔ پھر حضرت حسنؓ اور امیر معاویہؓ دونوں کوفہ میں داخل ہوئے تو امت مسلمہ کی خلافت ایک خلیفہ کے ہاتھ میں چلے جانے کی بناء پر اس سال کا نام ہی ”عام الجملۃ“ رکھ دیا گیا۔

فحسب کہتے ہیں کہ جس دن حضرت حسنؓ خلافت سے دستبردار ہو رہے تھے اور امیر معاویہؓ سے صلح کر لی تھی میں اس مجلس میں موجود تھا۔ چنانچہ حضرت حسنؓ نے حمد و ثناء کے بعد فرمایا کہ سب سے عقل مند صاف گو آدمی ہے اور سب سے احمق فاجر آدمی ہے جس کے لئے میں اور امیر معاویہؓ جھگڑ رہے تھے اگر امیر معاویہؓ واقعی منصب خلافت کے مستحق تھے تو وہی مجھ سے زیادہ مناسب ہیں اور اگر میں منصب خلافت کا حق دار تھا تو اب میں اپنا حق حضرت امیر معاویہؓ کے سپرد کرتا ہوں تاکہ امت میں صلح ہو اور قوم خوریزی سے بچ جائے لیکن مجھے اس کا بھی علم ہے کہ شاید یہ بات تمہارے لئے باعث فتنہ ہو لیکن محض چند دن تک اشتعال ہوگا پھر اس کے بعد معاملہ دب جائے گا۔

حضرت حسنؓ اس کے بعد مدینہ منورہ تشریف لے آئے اور یہیں سکونت اختیار کر لی تو بعض لوگوں نے آپ کی ملامت کی۔ حضرت حسنؓ نے جواب دیا کہ میں نے تین چیزوں میں سے تین چیزوں کا انتخاب کیا ہے۔ (1) انتشار و افتراق کے مقابلے میں اتحاد اور جماعت بندی۔ (2) خوریزی کے مقابلے میں امت مسلمہ کے خون کی حفاظت (3) آگ کے مقابلے میں عار کو۔

حدیث صحیح میں ہے حضرت ابو بکرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم منبر پر تشریف فرما ہیں اور اپنے پہلو میں حضرت حسنؓ کو بٹھائے ہوئے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی لوگوں کی طرف متوجہ ہوتے اور بھی حضرت حسنؓ کو دیکھ کر فرماتے کہ یہ میرا بیٹا سردار ہے اور مجھے امید ہے کہ یہ مسلمانوں کی دو بڑی جماعتوں میں صلح کرائے گا۔

حضرت حسنؓ سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ مجھے شرم آتی ہے کہ میں اپنے رب سے اس حال میں ملاقات کروں کہ ان کے کمر پیدل نہ گیا ہوں۔ حضرت حسنؓ اس کے بعد مدینہ منورہ سے بیس مرتبہ مکہ مکرمہ پیدل تشریف لے گئے۔ حضرت حسنؓ کے ساتھ اس سفر میں شرفاء بھی شریک تھے۔ اسی طرح حضرت حسنؓ نے اپنے مال سے دو مرتبہ صدقہ نکلا اور اللہ کے راستے میں تین مرتبہ مال تقسیم کیا۔ یہاں تک کہ ایک جوتا اللہ کی راہ میں تقسیم کر دیتے دوسرا روک لیتے۔ ابن خلکان کہتے ہیں کہ جس وقت حضرت حسنؓ بیمار ہوئے تو مروان بن الحکم نے حضرت امیر معاویہؓ کو اطلاع دی کہ حضرت حسنؓ بیمار ہو گئے ہیں۔ حضرت امیر معاویہؓ نے جواب دیا کہ حضرت

حسنؓ کی وفات کی اطلاع مجھے فوراً بھیج دی جائے۔ چنانچہ جس وقت حضرت حسنؓ کی وفات کی خبر حضرت امیر معاویہؓ کو معلوم ہوئی تو انہوں نے باوازا بلند تکبیر کہی جو کہ مقام الخضر ایک سنائی دیتی تھی۔ اس تکبیر کو سن کر اہل شام نے بھی تکبیر بلند کی۔ یہ ماجرا دیکھ کر فاضل بنت قرقط نے حضرت امیر معاویہؓ سے کہا کہ اللہ تعالیٰ آپ کی آنکھیں کھلی کرے۔ آپ نے یہ تکبیر کیوں کہی؟ حضرت امیر معاویہؓ

نے فرمایا کہ حضرت حسنؑ کی وفات ہوگئی ہے۔ فاطمہ نے کہا کہ کیا آپ نے حسن بن فاطمہؑ کی وفات کی خبر سن کر تکبیر کہی ہے۔ امیر معاویہؓ نے فرمایا کہ میں نے ان کے مرنے کی خوشی پر تکبیر نہیں کہی بلکہ اس لئے کہی ہے کہ میرا دل مطمئن ہو گیا۔ اسی دوران حضرت عبداللہ بن عباسؓ شریف لائے تو حضرت امیر معاویہؓ نے حضرت ابن عباسؓ سے پوچھا کہ کیا آپ کو معلوم ہے کہ اہل بیت میں حادثہ آگیا ہے تو انہوں نے جواب دیا کہ مجھے معلوم نہیں۔ البتہ اتنی بات ضرور معلوم ہے کہ آپ اس وقت خوش نظر آ رہے ہیں اور اس سے پہلے میں نے آپ کی تکبیروں کی آواز بھی سنی ہے۔ حضرت امیر معاویہؓ نے فرمایا کہ حضرت حسنؑ کا انتقال ہو گیا ہے۔ یہ سن کر حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اللہ تعالیٰ ابو محمدؑ پر رحم فرمائے۔ یہ جملہ تین مرتبہ فرمانے کے بعد حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اے معاویہؓ حضرت حسنؑ کا گڑھا آپ کے گڑھے کو نہیں بھر سکتا اور نہ ان کی عمر تہاری عمر میں اسلاف کر سکتی ہے۔

البتہ ہمیں اس وقت حضرت حسنؑ کی وفات سے تکلیف پہنچی ہے تو کوئی بات نہیں اس سے پہلے بھی امام المستنیر خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وصال سے تکلیف پہنچ چکی ہے۔ اللہ تعالیٰ اس حادثہ کی عافی فرما کر سکون نصیب فرمائے۔ اب حضرت حسنؑ کے بعد تو اللہ تعالیٰ ہی ہمارے خلیفہ ہیں۔

**حضرت حسنؑ کی وفات زہر کی وجہ سے ہوئی** | حضرت حسنؑ کی وفات زہر کے اثرات سے ہوئی۔ حضرت حسنؑ کو زہر دینے والی عورت مقدمہ بنت الاشعث تھی۔ حضرت حسنؑ کے جسم میں زہر اس قدر سرایت کر گیا تھا کہ آپ کے نیچے سے دن میں ایک ایک طشت خون اٹھایا جاتا تھا۔ حضرت حسنؑ خود فرمایا کرتے تھے کہ مجھے کئی مرتبہ زہر دیا گیا لیکن جتنا اثر اس مرتبہ ہوا اتنا کبھی نہیں ہوا۔ حضرت حسنؑ نے اپنے بھائی حضرت حسینؑ کو وصیت کی تھی کہ مجھے میرے نانا کے پاس اجازت لے کر دفن کر دینا ورنہ بقیع الفرقہ میں دفن کر دینا۔ حضرت حسنؑ کی وفات ہوئی تو حضرت حسینؑ اور تمام غلام مسلح ہو کر اس کوشش میں لگ گئے کہ حضرت حسنؑ کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس ہی دفن کر دیا جائے یہ دیکھ کر مدینہ کے گورنر مردان بن حکم سواہلی بنی امیہ بھی آگئے اور حضرت حسینؑ کو اس ارادے سے روک دیا گیا۔ حضرت حسنؑ کی وفات رجب الاول 49ھ میں ہوئی اور بعض اہل علم کے نزدیک 50ھ میں ہوئی۔ حضرت حسنؑ کی نماز جنازہ حضرت سعید بن عامرؓ نے پڑھائی اور حضرت حسنؑ کو ان کی والدہ حضرت فاطمہؑ کے جوار میں دفن کر دیا گیا اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ حضرت حسنؑ کو بقیع الفرقہ میں قبۃ العباس میں دفن کر دیا گیا۔ اسی جگہ علی زین العابدینؑ اور ان کے بیٹے محمد الباقرؑ اور پوتے جعفر بن محمد صادقؑ بھی مدفون ہیں۔ گویا چار اشخاص ایک ہی قبر میں مدفون ہیں۔

**مدت خلافت** | حضرت حسنؑ کی مدت خلافت چھ ماہ پانچ دن یا بعض اقوال کے مطابق مکمل چھ ماہ میں ایک دن کم تھا۔ گویا یہ مدت خلافت راشدہ کی تکمیل تھی جس کے متعلق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تھا کہ اس کے بعد خلافت علی منہاج الملہ و ملوکیت میں بدل جائے گی پھر اس کے بعد زمین میں ظلم و زیادتی اور فساد پھیل جائے گا اور ہوا بھی وہی جیسے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پیشین گوئی فرمائی تھی۔ حضرت حسنؑ نے 47 سال کی عمر پائی۔

## خلافت امیر المومنین سیدنا معاویہ بن ابی سفیان

اہل علم کہتے ہیں کہ جس وقت سیدنا حسنؑ منصب خلافت سے دستبردار ہو گئے تو خلافت کے منصب پر حضرت امیر معاویہؓ فائز ہوئے اور سارا ملک ان کے لئے ہو گیا۔ حضرت امیر معاویہؓ سے یوم حکیم میں بیعت ہوئی چنانچہ اہل شام نے حضرت امیر معاویہؓ سے بیعت کر لی تھی لیکن اہل عراق نے اختلاف کیا تھا۔ اس کے بعد حضرت حسنؑ نے حضرت امیر معاویہؓ سے صلح کر لی جس کے بعد تمام لوگ حضرت امیر معاویہؓ کی بیعت پر متفق ہو گئے۔ حضرت امیر معاویہؓ مقام خیف مکی میں پیدا ہوئے۔ حضرت امیر معاویہؓ اپنے والد حضرت ابوسفیانؓ سے پہلے ہی اسلام قبول کر چکے تھے چنانچہ نبی اکرم ﷺ کی صحبت سے مستفید ہوئے۔ نیز کاتب وحی کا اعزاز بھی حاصل ہوا۔ حضرت امیر معاویہؓ اپنے بھائی یزید بن ابی سفیان کے لشکر کی سرکردہ رہے تھے پھر یزید بن ابی سفیان امیر المومنین حضرت عمر بن خطابؓ کے دور خلافت میں دمشق کے علاقہ کے گورنر بنائے گئے تھے۔ چنانچہ جب وہ بیمار ہوئے تو انہوں نے اپنے بھائی امیر معاویہؓ کو نائب بنادیا۔ چنانچہ حضرت عمرؓ نے امیر معاویہؓ کی اسی عہد سے پرورش کر دی۔ چنانچہ حضرت امیر معاویہؓ تیس سال تک شام کے گورنر رہے۔ یہ مدت خلافت فاروقی اور خلافت عثمانی میں گزری پھر حضرت امیر معاویہؓ حضرت علیؓ کے دور خلافت میں غالب آ گئے یہاں تک کہ حضرت حسنؑ نے خلافت کا منصب حضرت امیر معاویہؓ کے سپرد کر دیا۔ چنانچہ بعد میں تمام لوگ حضرت امیر معاویہؓ کی خلافت پر جمع ہو گئے۔ چنانچہ حضرت امیر معاویہؓ نے اپنے مال کو دوسرے ممالک میں بھیجا شروع کر دیا۔ یہ حالات 41ھ میں رونما ہوئے اسی لئے اس سال کا نام "عام الجملہ" (اتحاد کا سال) رکھ دیا گیا کیونکہ تمام امت مسلمہ افتراق و انتشار کے بعد ایک امیر کی قیادت پر متحد ہو گئی۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دور مبارک میں ایک عورت نے حاضر ہو کر عرض کیا کہ وہ حضرت امیر معاویہؓ سے نکاح کرنا چاہتی ہے۔ آپؓ نے فرمایا کہ معاویہؓ تو فقیر ہیں ان کے پاس مال و دولت نہیں ہے چنانچہ اس کے گیارہ سال بعد حضرت امیر معاویہؓ دمشق کے نائب گورنر ہو گئے پھر چالیس سال بعد دنیا بھر کے بادشاہ بن گئے۔

**حضرت امیر معاویہؓ کے اخلاق کریمانہ** | حضرت امیر معاویہؓ کے چہرے سے طاحت و رعب اور جاہ و جلال نکلتا تھا۔ آپؓ اچھے قسم کا لباس پہنتے نشان لگے ہوئے ممتاز گھوڑے پر سواری کرتے جو دھڑا کے خوکڑے رعایا کے حق میں ہنسار اور عزت و عظمت کی نگاہوں سے دیکھے جاتے تھے۔ حضرت امیر معاویہؓ کا سلسلہ نسب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عبد مناف بن قصی میں مل جاتا ہے۔ حضرت امیر معاویہؓ کو امیہ بن عبد شمس کی طرف منسوب کر کے اموی بھی کہا جاتا ہے۔ حضرت امیر معاویہؓ کی خلافت سے عرۃ بن نوفل اشجعی حروری نے خروج کیا اور کوفہ چلا آیا۔ چنانچہ یہ آپؓ کی خلافت کا پہلا خارجی شخص تھا۔ اس کے بعد حضرت معاویہؓ نے اہل کوفہ کو یہ تحریر لکھ کر بھیج دی کہ یاد رکھو میرا تہارے اوپر حق ہے۔ تمہیں چاہیے کہ اس خارجی کا مقابلہ کرو۔ چنانچہ اہل کوفہ نے اس خارجی سے لڑائی کی جس میں وہ مارا گیا۔ حضرت امیر معاویہؓ وہ پہلے خلیفہ ہیں جنہوں نے حویلی اور محلات کی بنیاد ڈالی۔ حفاظت اور پہرہ کے انتظامات کئے۔ پردہ اور حجاب کی پابندی عائد کی اور یہ پہلے خلیفہ ہیں جو اپنے ساتھ مسلح محافظ رکھتے تھے۔ اسی طرح انہوں نے کھانے پینے پہننے وغیرہ میں آرام و راحت کا رویہ اپنانے کی بنیاد ڈالی۔ حضرت امیر معاویہؓ تہمت بردبار شخص تھے۔ چنانچہ آپؓ کی بردباری

کے بہت سے واقعات مشہور ہیں۔ جب حضرت امیر معاویہؓ کی وفات کا وقت قریب آگیا تو کلام اہل خانہ جمع ہو گئے۔ حضرت امیر معاویہؓ نے فرمایا کہ تم میرے اہل خانہ نہیں ہو؟ انہوں نے جواب دیا کیوں نہیں ہم سب آپ کے گھر کے لوگ ہیں۔ حضرت امیر معاویہؓ نے فرمایا تم میری وجہ سے پریشان ہو میں نے تمہارے لئے عی و مشقت کی اور تمہارے ہی لئے کمایا۔ گھر والوں نے جواب دیا جی ہاں بالکل ٹھیک ہے۔ حضرت امیر معاویہؓ نے فرمایا میری روح میرے قدموں سے نکل رہی ہے اگر تم اسے واپس کر سکو تو واپس کر دو۔ گھر والوں نے عرض کیا ہم اس کی قوت نہیں رکھتے۔ یہ کہہ کر گھر والے رونے لگے۔ چنانچہ حضرت امیر معاویہؓ بھی رونے لگے پھر آپؓ نے فرمایا میرے بعد دنیا کسے دھوک میں ڈالے گی۔

مؤرخین کہتے ہیں کہ حضرت امیر معاویہؓ جب جسم میں زیادہ کمزوری محسوس کرنے لگے تو لوگوں نے کہا کہ بس یہ تو موت ہے۔ حضرت امیر معاویہؓ نے فرمایا میری آنکھوں میں اندھیرہ لگاؤ اور سر میں تل کی مالش کرو چنانچہ لوگوں نے ایسا ہی کیا اور چہرے پر بھی تل لگا دیا پھر ان کے لئے ایک عکیہ رکھا جس میں فیک لگا کر انہیں بخشا دیا گیا۔ پھر لوگ اجازت لے کر حاضر ہونے لگے اور سلام لے کر بیٹھنے لگے۔ جس وقت لوگ واپس جاتے تو حضرت امیر معاویہؓ اشعار پڑھتے۔

و تجلدى للشامین اریہم

"میں مسرت کرنے والوں کو دیکھ رہا ہوں تم ان کی وجہ سے میری دہشت لیل و نہار کی گردش مجھے بھگائیں سکتی۔"

و اذا المنیة انشبت اظفارها

"اور جب موت اپنے ناخن چھوڑے تو ہر تعویذ مجھے بے فائدہ معلوم ہوتا ہے۔"

اس کے بعد حضرت امیر معاویہؓ نے وصیت کی کہ میرے ناک اور منہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ناخن رکھ دیئے جائیں اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی کے کپڑوں میں کفن دے دیا جائے۔

**حضرت امیر معاویہؓ کی وفات** حضرت امیر معاویہؓ کی وفات نصف رجب کے قریب 80ھ میں دمشق میں ہوئی اور بعض اہل علم نے ابتداءً رجب کا تذکرہ کیا ہے۔ حضرت امیر معاویہؓ کی نماز جنازہ یزید کی غیر موجودگی میں (چونکہ وہ اس وقت بیت المقدس میں تھے) الشحاک المبری نے پڑھائی۔ حضرت امیر معاویہؓ کی عمر کے بارے میں اہل علم کا اختلاف ہے بعض اہل علم کے نزدیک آپ کی عمر 80 سال ہے۔ بعض نے 75 سال اور بعض نے 85 سال کا قول نقل کیا ہے۔ بعض اہل علم نے 88 سال اور بعض نے 90 سال بتائی ہے۔ حضرت امیر معاویہؓ خلافت مستحکم ہونے کے بعد مسند خلافت پر 19 سال 3 ماہ 5 دن تک فائز رہے۔ حضرت امیر معاویہؓ 40 سال تک امیر اور خلیفہ کے عہدوں پر فائز رہے جس میں سے چار سال حضرت عمر بن خطابؓ کی طرف سے گزر رہے۔ واللہ اعلم۔

## خلافت یزید بن معاویہ

حضرت امیر معاویہؓ کے بعد ان کے بیٹے یزید تخت نشین ہوئے۔ چنانچہ جس دن حضرت امیر معاویہؓ کا انتقال ہوا۔ اسی دن یزید سے بیعت لی گئی۔ اس لئے کہ حضرت امیر معاویہؓ نے اپنی زندگی میں یزید کو ولی عہد مقرر کر دیا تھا۔ یزید والد کے انتقال کے

وقت موجود نہیں تھے بلکہ تمس میں تھے۔ حضرت امیر معاویہؓ کی وفات کی خبر سن کر آئے اور سیدھے اپنے والد محترم کی قبر پر چلے گئے چنانچہ اس کے بعد دار السلطنت اخضراء میں آئے تو ارکان حکومت اور تمام لوگوں نے ان (یزید) سے بیعت کر لی۔ یزید نے اس کے بعد سارے ملک میں بیعت کے خطوط روانہ کئے تو عوام نے بیعت کر لی لیکن سیدنا حضرت حسین بن علیؓ اور سیدنا عبداللہ بن زبیرؓ نے بیعت کرنے سے انکار کر دیا۔ چنانچہ یہ دونوں یزید کے عامل ولید بن عقبہ بن ابی سفیان سے روپوش رہے۔

حضرت امام حسینؓ اور حضرت عبداللہ بن زبیرؓ آخر تک بیعت نہ کرنے کے موقف پر قائم رہے۔ پھر بالآخر حضرت امام حسینؓ کو شہید کر دیا گیا۔

**حضرت امام حسینؓ کا قاتل کون تھا؟** حضرت امام حسینؓ کو "شر بن ذی الجوشن" نے شہید کیا۔ بعض اہل علم کے نزدیک "ننان بن انس النخعی" نے حضرت امام حسینؓ کو شہید کیا تھا۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ شر بن ذی جوشن نے حضرت امام حسینؓ کے سر میں نیزہ مارا تھا اور ننان بن انس نے پکڑ کر نیزہ سے مارا اور گھوڑے سے گرا دیا۔ چنانچہ اس کے بعد خواہاں بن یزید ان مکی نے آگے بڑھ کر سرقہ سے جدا کرنا چاہا تو اس کے ہاتھ کاٹنے لگے اسی دوران اس کا بھائی شمل بن یزید آگے بڑھا اور اس نے گردن الگ کر دی اور اپنے بھائی خولی بن یزید کو دے دی۔ اس لشکر کا سپہ سالار عبید اللہ بن زیاد بن ابیہ تھا اور اسے یزید نے سپہ سالار بنایا تھا۔

مؤرخین لکھتے ہیں کہ عبید اللہ بن زیاد نے علی بن حسین اور ان خواتین کو جو حضرت امام حسینؓ کے ساتھ تھیں ان کو اپنے لئے ہموار کر لیا تھا حالانکہ ان لوگوں کو جو عبید اللہ بن زیاد نے اعتماد دلایا تھا اس پر وہ عمل نہیں کر سکا۔ اس کے بعد پھر اس نے وعدہ غلامی کرتے ہوئے جو ظلم و ستم کیا ہے مثلاً عورتوں کو قید کیا، معصوم بچوں کو اس قدر قتل کیا کہ جس کے تذکرے سے رو گئے کھڑے ہو جاتے ہیں اور دل کھہراتا ہے۔ یزید بن معاویہؓ اس دوران شر بن ذی الجوشن کے ساتھ اپنے ہم نشینوں میں دمشق میں تھا۔ یہ سب کے سب لوگ چل پاتے۔ راستے میں ایک عبادت گاہ میں پہنچ کر قیلولہ کرنے لگے تو اچانک کیا دیکھتے ہیں کہ بعض دیواروں پر یہ شعر لکھا ہوا ہے۔

اترجو امة قتلت حسینا

شفاعة جده يوم الحساب

"کیا تم ایسی امت کے متعلق جس نے حسینؓ کو قتل کیا ان کے نانا جان کی شفاعت کی قیامت کے دن امید رکھتے ہو۔"

چنانچہ لشکر والوں نے راہب سے پوچھا کہ یہ شعر کس نے تحریر کیا ہے؟ اور کب تحریر کیا ہے؟ اس نے جواب دیا کہ یہ شعر تو تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بعثت سے پانچ سو سال قبل سے لکھا ہوا ہے۔

بعض اہل علم کہتے ہیں کہ یہ واقعہ یوں نہیں ہے بلکہ ایک دیوار یعنی اس میں سے ایک خون آلود پتیلی نکل جس میں خون ہی سے یہ شعر لکھا ہوا تھا۔ پھر وہ لشکر و مشق آگیا اور انہوں نے یزید بن معاویہؓ سے ملاقات کی۔ حضرت حسینؓ کا سر یزید کے سامنے رکھ دیا گیا تو شر ذی الجوشن نے کہا کہ اے امیر المؤمنین یہ شخص افتخار اہل بیت اور ساتھ دوسرے گروہ کو لے کر لڑائی پر اتر آیا تھا اس لئے ہم بھی حملہ آور ہو گئے۔ لڑائی سے پہلے میں نے ان سے پوچھا کہ یا تو تم عبید اللہ کے پاس چلو یا پھر ہم سے جنگ کرو۔ چنانچہ ان لوگوں نے لڑائی کو ترجیح دی اور ہر سر پیٹا ہو گئے۔ اس کی تفصیل اس طرح ہے کہ ہم لوگوں نے طلوع آفتاب کے وقت ان کو گھیرے میں لے لیا۔ حسب کواریں ٹکرائے لگیں تو ان لوگوں نے پناہ مانگنا شروع کر دی جس طرح کہ کبوتر شکرے سے پناہ طلب کرتا ہے۔ چنانچہ ہمیں اونٹ

کے ذبح کرنے کی مقدار یا قیلولہ کے برابر وقت لگا ہوگا کہ ہم نے ان کو نکست دے دی چنانچہ آپ کے سامنے ان کی نعشیں کپڑے میں لپی ہوئی ہیں، رخسار رنگے ہوئے ہیں، ان پر ہوائیں چل رہی ہیں اور گدہ جھیل آنے والے ہیں۔ یزید بن معاویہ کی آنکھیں پر ہم ہو گئیں کہ میں تو تم سے بغیر ان کے قتل کئے ہوئے راضی تھا۔ اللہ تعالیٰ امین مر جائے پر لعنت کرے۔ اللہ کی قسم اگر میں تمہاری جگہ ہوتا تو انہیں معاف کر دیتا پھر کہا کہ اللہ تعالیٰ ابو عبد اللہ پر رحم فرمائے پھر یہ شعر پڑھا۔

یفلقن ہاما من رجال اعزة  
علینا وہم کانوا اعدی و اظلمنا

وہ لوگ جو ہم پر غالب ہیں وہ ان کی کھوپڑی کو پھار دیتے ہیں اس حال میں کہ وہ جو رطلم کرنے والے ہیں۔

پھر یزید نے اہل بیت کے متعلق کہا کہ انہیں صبری عورتوں کے گھر بھیج دیا جائے۔ یزید کا حضرت حسینؑ کے اہل بیت سے یہ طرز عمل تھا کہ جس وقت وہ ناشتہ کرتا تھا تو علی بن حسین اور ان کے بھائی عمر بن حسین کو ناشتہ میں شریک کرتا کہ ان کی دلجوئی کرتا تھا۔ چنانچہ اہل بیت کو علی بن حسین کے ساتھ بعد میں تیس گھوڑ سواروں کے ہمراہ مدینہ منورہ بھیج دیا۔ جس دن ان میں سیدنا زین العابدینؑ کو دیئے گئے تھے اس دن تک جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات کو پچاس سال گزر چکے تھے۔

مؤرخین لکھتے ہیں کہ جس وقت حضرت امام حسینؑ میدان کربلا میں پہنچے تو لوگوں سے پوچھا کہ کون کی جگہ ہے لوگوں نے بتایا کہ یہ کربلا ہے۔ حضرت حسینؑ نے فرمایا واقعی یہ زمین کرب و بلا ہے۔ نیز یہ بھی فرمایا کہ جس وقت میرے والد محترم (حضرت علیؑ) جنگ صفین کے لئے اس سرزمین سے گزر رہے تھے تو میں بھی ان کے ہمراہ تھا۔ اچانک آپ یہاں کھڑے ہوئے اور اس جگہ سے بارے میں لوگوں سے دریافت کیا۔ لوگوں نے بتایا تو والد محترم (حضرت علیؑ) نے فرمایا تھا یہاں قافلے اتریں گے اور خونریزی ہوگی۔ پھر والد محترم (حضرت علیؑ) سے اس کی تفصیل پوچھی گئی تو انہوں نے فرمایا کہ آل محمدؐ کے لوگ یہاں اتریں گے پھر انہیں جمع سازہ سامان اس میدان میں اترنے کا حکم دیا جائے گا۔ امام ابوحنیفہؒ کہتے ہیں کہ حضرت حسینؑ کی شہادت 60ھ میں ہوئی۔ (مزید تفصیل اللہ اللہ باب الکاف میں المکلب کے عنوان میں آئے گی)۔

ماظف ابن عبد البر نے ”بہجة المجالس و انس المجالس“ میں ذکر کیا ہے کہ سیدنا حضرت جعفر صادقؑ سے کسی نے پوچھا کہ خواب کی تعبیر کتنے دنوں تک مؤخر ہو سکتی ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ پچاس سال تک مؤخر ہو سکتی ہے۔ اس لئے کہ نبی کریمؐ نے ایک خواب دیکھا تھا کہ میرے نواسے حسینؑ کو سیاہ سفید رنگ کا کتا خون میں لٹ پٹ کر دے گا تو آپ ﷺ نے اس کی یہ تعبیر بتائی تھی کہ ایک کتاب میری بیٹی فاطمہؑ کے پیارے بیٹے حسینؑ کو قتل کر دے گا۔ چنانچہ حضرت حسینؑ کا قتل شریں ذی الجوشن کتا ہوا۔ کہا جاتا ہے کہ اسے برص کی بیماری تھی۔ چنانچہ معلوم ہوا کہ خواب کی تعبیر پچاس سال کے بعد تک واقع ہو سکتی ہے۔ پھر اسی سال مکہ مکرمہ میں حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ نے خلافت کا دعویٰ کیا اور لوگوں نے یزید پر شراب نوشی کتوں سے کھیل کود دین میں کوتاہی وغیرہ کا الزام لگایا۔ لوگوں کو اس معقول عذر کی بنا پر حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ کی حمایت کرنے کا موقع ہاتھ آ گیا۔ چنانچہ اہل حجاز اور اہل تہامہ کے لوگوں نے بیعت کر لی۔ جب اس کی خبر یزید کو پہنچی تو اس نے انھیں بن نمر السکونی روج بن زبیر بن العجدة امی کو حملہ کے لئے تیار کیا اور اس کی مدد کے لئے اس کے ساتھ ایک لشکر بھی روانہ کیا۔

چنانچہ اس لشکر کا امیر الامراء مسلم بن عقبہ الری کو بنایا۔ یزید نے لشکر کو روانہ کرتے ہوئے چند نصیحتیں کیں کہ دیکھو مسلم بن عقبہ اہل شام اپنے دشمنوں کے ساتھ جو معاملہ کرنا چاہتے ہیں قتل اس کے کہ وہ کوئی عملی اقدام کریں تم سب سے پہلے مدینہ منورہ کا گھیراؤ کر لینا۔ اگر وہ تم سے جنگ کریں تو تم بھی جنگ کرنا ورنہ لڑائی میں پہل نہ کرنا۔ چنانچہ اس کے باوجود اگر تم کامیاب ہو جاؤ تو ان لوگوں کو تین دن کی مہلت دے دینا۔ مسلم بن عقبہ یہ تمام ہدایات سننے کے بعد روانہ ہو کر مقام حرہ میں پہنچا۔ اتنے میں اہل مدینہ بھی تیار ہو کر آئے۔ چنانچہ انہوں نے بھی لشکر کشی کی اور اس لشکر کے سپہ سالار حضرت عبد اللہ بن حنظلہؓ تھے۔ مسلم بن عقبہ نے ان کو تین بار اپنی اطاعت کی دعوت دی لیکن کوئی جواب نہیں دیا گیا۔ اس کے بعد تمھسان کی جنگ ہوئی اور اہل شام کو فتح حاصل ہوئی۔ حضرت عبد اللہ بن حنظلہؓ کو شہید کر دیا گیا۔ نیز ان کے ساتھ سات سو مہاجرین و انصار بھی شہید ہو گئے چنانچہ اس کے بعد مسلم بن عقبہ مدینہ منورہ میں داخل ہوا اس نے تین دن سرعام قتل کرنے کی اجازت دی۔

حدیث شریف میں مذکور ہے۔

”نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جس نے میرے حرم (مدینہ منورہ) کو لڑائی و خونریزی کیلئے حلال سمجھا تو اس پر میرا غضب نازل ہوگا۔“

چنانچہ مسلم بن عقبہ نے مکہ مکرمہ میں بیت اللہ پر لشکر کشی کا حکم دیا۔ اسی دوران یزید کو تمام حالات لکھ کر ارسال کر دیئے۔ چنانچہ مسلم بن عقبہ جب ”ہرثی“ کے مقام پر پہنچا تو وہ بیمار ہو کر فوت ہو گیا۔ چنانچہ لشکر کی قیادت حسین بن نیر السکونی کے سپرد کر دی گئی۔ حسین بن نیر السکونی نے کر روانہ ہوا اور مکہ مکرمہ پہنچ گیا۔ چنانچہ حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ مکہ مکرمہ میں کعبۃ اللہ کو اپنا قلعہ بنائے ہوئے تھے اور اپنے تمام لشکر یوں کے ساتھ بیت اللہ میں پناہ گزین ہو گئے تھے۔ انھیں نے جبل ابوقیس پر بمبھینق نصب کر کے بیت اللہ کو چھلنی کر دیا۔ اسی دوران اچانک یہ اطلاع ملی کہ یزید بن معاویہ کا انتقال ہو گیا ہے چنانچہ ان دنوں میں انھیں نے حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ سے صلح کرنے کی کوشش کی۔ چنانچہ حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ نے اسے قبول کر لیا اور بیت اللہ کے دروازے کھول دیئے۔ دونوں فریق کے لشکروں نے آپس میں مل کر بیت اللہ کا طواف کیا۔

ایک دن انھیں رات کے وقت بعد نماز عشاء خانہ کعبہ کا طواف کر رہا تھا کہ دیکھا سامنے سے حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ تشریف لائے۔ چنانچہ انھیں نے حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ کا ہاتھ پکڑ کر چپکے سے کہا کہ کیا آپ میرے ساتھ ملک شام خروج کر کے جا سکتے ہیں۔ اگر آپ جانے کے لئے تیار ہوں تو میں لوگوں کو آپ کی بیعت کیلئے آمادہ کر سکتا ہوں۔ اس لئے کہ وہ لوگ آج کل متروک ہیں۔ میرے نزدیک بھی آپ ہی خلافت کے زیادہ حقدار ہیں۔ انھیں نے کہا کہ میں نے جو وعدہ کیا ہے میں اس کی خلاف ورزی نہیں کروں گا۔ یہ سن کر حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ نے اپنا ہاتھ کھینچ لیا اور بلند آواز سے بولے کہ ایسا میں بالکل نہیں کر سکتا چاہے مجھے ہر تجازی کے مقابلے میں دس شامیوں سے لڑنا پڑے۔ چنانچہ انھیں کہنے لگا کہ آپ کے بارے میں جس کا یہ خیال ہے کہ آپ عرب کے داعی ہیں وہ جھوٹ بولتا ہے کیونکہ آپ کا حال تو یہ ہے کہ میں آپ سے خاموشی سے گفتگو کر رہا ہوں اور آپ بلند آواز سے گفتگو کر رہے ہیں۔ میں آپ کو خلافت کیلئے تیار کر رہا ہوں اور آپ مجھے جنگ کے لئے مجبور کر رہے ہیں۔ چنانچہ اس گفتگو کے بعد انھیں سینے ساتھیوں سمیت شام واپس چلا گیا۔



یزید بن معاویہ کی وفات | یزید کی وفات رجب الاول 64ھ میں ہوئی۔ یزید کی عمر 99 سال ہوئی۔ یزید کو "مقبرة باب الصخرة" میں دفن کیا گیا۔ یزید تین سال نو مینے تک مسند خلافت پر فائز رہا۔ چنانچہ یزید کی مدت خلافت کے متعلق امام غزالی اور الکلیا لہر اسی نے اختلاف کیا ہے۔ (اس کی تفصیل انشاء اللہ "باب الفاء" میں "المحمد" کے عنوان کے تحت آئے گی۔)

## خلافت معاویہ بن یزید بن معاویہ بن ابی سفیان

یزید بن معاویہ کے بعد ان کے بیٹے تخت نشین ہوئے۔ یہ اپنے والد سے زیادہ بہتر تھے۔ دینداری اور دانشمندی جیسی صفات سے متصف تھے۔ معاویہ بن یزید سے بیعت اس دن لی گئی جس دن ان کے والد کا انتقال ہو گیا۔ معاویہ بن یزید چالیس دن تک مسند خلافت پر فائز رہے۔ بعض مؤرخین نے کہا ہے کہ تقریباً پانچ ماہ تک تخت نشین رہے اس کے بعد خود ہی دست بردار ہو گئے۔ اہل علم نے کہا ہے کہ جس وقت معاویہ بن یزید دست بردار ہونے لگے تو منبر پر تشریف لا کر دیر تک خاموش بیٹھے رہے پھر حمد و ثناء اور درود شریف پڑھنے کے بعد کہا اے لوگو! میں حکومت و خلافت کا خواہش مند نہیں ہوں اس لئے کہ یہ اہم ذمہ داری ہے اور تم لوگ مجھ سے راضی بھی نہیں ہو۔ ہم نے بھی اور تم نے بھی ایک دوسرے کو متحد بار آور مایا لیکن جو عقد یر میں تھا وہ ہو کر رہا۔ چنانچہ ہمارے دادا حضرت امیر معاویہ اس خلافت کے بارے میں آگے بڑھے، جھگڑا کیا کہ آخر خلافت کا مستحق کون ہے اور جھگڑا کس سے کیا کہ جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قرہی رشتہ دار، مرتبہ اور اسلام میں سبقت کی بنا پر اکابر مہاجرین میں با عزت و لیر صاحب علم، پچازاد بھائی، داماد نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی چھوٹی صاحبزادی فاطمہ کا خود ہی ان کو شوہر بننے کے لئے منتخب فرمایا۔ امت مسلمہ کے نو جوانوں میں سب سے زیادہ افضل اور جنت کے نو جوانوں کے سردار حسن و حسین کے والد محترم تھے۔ مجھے کہ تم لوگ اچھی طرح جانتے ہو کہ میرے دادا حضرت امیر معاویہ ایسے شخص سے برسر پیکار ہوئے اور تم لوگوں نے بھی ان کا ساتھ دیا یہاں تک کہ میرے دادا تمام امور کے مالک بن گئے لیکن جب موت کا وقت مقررہ آ گیا تو موت نے انہیں اپنا لیا تو وہ اپنے اعمال لے کر دنیا سے رخصت ہو گئے۔ قبر میں اکیلے دفن کیے گئے جو انہوں نے کیا تھا اس کا بدلہ انہیں مل گیا۔ اس کے بعد خلافت میرے لبا جان یزید کے پاس آگئی اور وہ تمہارے معاملات کے منتظم بن گئے۔ اپنی غلطیوں اور اسراف کی وجہ سے جو خلافت کے شایان شان نہیں تھی اور خواہشات سے مغلوب ہو گئے۔ گناہوں کے مرتکب ہوئے۔ احکام الہی میں جری ہو گئے جو کوئی اولاد رسول کی عزت کرتا تو وہ ان کے پیچھے پڑ جاتے۔ بالآخر معاملہ یہاں تک پہنچا کہ ان کی عمر نے وفات کی۔ بہت کم زندہ رہے۔ مرنے کے بعد ان کا اثر و رسوخ ختم ہو گیا اور اپنے اعمال کے ساتھ دنیا سے رخصت ہو گئے اور قبر کے حلیف بن گئے۔ بد اعمالی میں گھر گئے اور خود ہی اپنے نقصانات میں دب گئے۔ چنانچہ انہیں اپنے اعمال کا صلہ مل گیا۔ پھر وہ اس وقت نام ہوئے جب کہ ندامت و توبہ کا وقت جا چکا تھا تو ہم بھی ان کے غم میں شریک کار ہو گئے۔ ہائے افسوس انہوں نے جو کیا اور کہا جو ان کے متعلق تبصرے کئے جاتے ہیں اب آیا جو انہوں نے کیا تھا ان کو سزا دی گئی یا جزا دی گئی۔ مجھے معلوم نہیں یہ صرف میرا تصور ہے۔ پھر بعد میں فیرت نے ان کا گنا گھونٹ دیا۔ اس کے بعد معاویہ بن یزید دیر تک روتے رہے۔ ساتھ میں لوگ بھی رونے لگے۔ پھر کچھ دیر بعد معاویہ بن یزید نے فرمایا اب اس وقت میں تمہارا تیسرا وال ہوں جس پر ناراض ہونے والوں کی اکثریت ہے۔ میں تمہارے بوجہ کو نہیں اٹھا سکتا اور نہ اللہ تعالیٰ مجھے یہ سمجھتا

ہے کہ میں تمہاری خلافت کا بوجہ اٹھا سکوں۔ تمہاری خلافت کی امانت ایک اہمیت رکھتی ہے۔ اس کی حفاظت کرو اور جسے تم اس کا مستحق سمجھو اس کو یہ امانت سپرد کرو و میں نے تمہاری خلافت کا قلاوہ گردن سے اتار دیا ہے۔ اب میں اس سے دستبرداری کا اعلان کرتا ہوں۔ والسلام۔ چنانچہ مروان بن الحکم نے جو منبر کے نیچے بیٹھا ہوا تھا کہا کہ یہی عمر کی سنت ہے تو معاویہ بن یزید نے فرمایا کہ تم مجھے دین سے ہٹانا چاہتے ہو اور مجھے دھوکہ میں ڈالنا چاہتے ہو۔ خدا کی قسم میں تمہاری خلافت کی حلاوت نہیں چکے۔ اس کا تو اس کی کڑواہٹ کو کیسے برداشت کر سکتا ہوں۔ تم میرے پاس حضرت عمر فاروق جیسی شخصیات لاؤ جس وقت کہ انہوں نے مجلس شوریٰ تشکیل دی تھی اور انہوں نے ایسی تجویز رکھ دی تھی کہ کوئی ظالم بھی اپنی سادہ نہیں کر سکتا تھا اور نہ ان کی عدالت کو محکوک سمجھا سکتا تھا۔ خدا کی قسم خلافت اگر غنیمت کی چیز تھی تو اس کا حرم میرے والد محترم نے تاوان یا گناہ کی شکل میں چکھ لیا اور اگر خلافت بری چیز ہے تو اس کے نقصانات جو میرے والد محترم کو پہنچ چکے ہیں وہی کافی ہیں۔ اتنا کہہ کر معاویہ بن یزید منبر سے نیچے اتر آئے۔ چنانچہ تمام رشتہ داروں نے انہیں گھیر لیا۔ معاویہ بن یزید رورہے تھے۔ یہ با جراد کہہ کر ان کی ماں نے کہا کاش کہ میں اس وقت حالت حیض میں ہوتی اور تمہاری حالت ہی سے بے خبر ہوتی۔ یہ سن کر معاویہ بن یزید نے کہا کہ مجھے یہ منظور تھا کاش کہ ایسا ہی ہوتا۔ نیز فرمایا خدا کی قسم اگر میرے پروردگار نے میرے ساتھ رحم و کرم کا معاملہ نہ فرمایا تو میں خدا و برباد ہو جاؤں گا۔ یہ معاملہ دیکھ کر بنو امیہ نے اتالیقی عمر القیس سے کہا تم سب یہ دیکھ رہے تھے تم نے ہی اسے تلقین کی ہے اور تم ہی نے انہیں ایسی باتوں پر ابھارا ہے اور خلافت سے دستبرداری کا مشورہ دیا ہے اور تم ہی نے حضرت علی کی محبت اور ان کی اولاد کی محبت کا جذبہ پیدا کیا ہے اور جو ہم نے ان پر زیادتیاں کی ہیں تم نے ان پر ابھارا ہے اور ایک نئی چیز کا مشورہ دیا یہاں تک کہ معاویہ بن یزید خوب بولے اور طویل گفتگو کی۔ اتالیق نے کہا کہ خدا کی قسم میں نے ایسا نہیں کیا وہ تو خود حضرت علی اور ان کی اولاد کی محبت سے سرشار تھے لیکن بنو امیہ نے اس کا غدار قبول نہیں کیا اور پکڑ کر اسے زندہ دفن کر دیا۔ یہاں تک کہ وہ موت کا شکار ہو گیا۔

تاریخ وفات | معاویہ بن یزید کا خلافت سے دستبرداری کے بعد چالیس یا ستر رات گزرنے کے بعد انتقال ہوا۔ ان کی عمر اس وقت ۲۳ سال اور بعض قول کے مطابق ۲۱ سال اور بعض کے نزدیک ۱۸ سال تھی۔

## خلافت مروان بن الحکم

معاویہ بن یزید کے بعد مروان بن الحکم تخت نشین ہوا۔ ان کا سلسلہ نسب یوں ہے مروان بن الحکم بن ابی العاص بن امیہ بن عبد شمس بن عبد مناف۔ مروان بن الحکم سے بیعت مقام جابیہ میں لی گئی۔ مروان فوراً ملک شام تشریف لائے تو ان کے خاندان والوں نے ان سے وفاداری کا عہد کیا اور ان کو اپنی اطاعت کا یقین دلایا۔ مروان کے دور حکومت میں چند لڑائیاں ہوئیں۔ مصر والوں نے پھر ان سے بیعت کر لی۔

مروان بن الحکم کی وفات | مروان کی وفات 65ھ میں ہوئی۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ ان کے تعلقات اپنی اہلیہ سے ناساز تھے۔ وہ اپنی اہلیہ کو برا بھلا کہتے تھے تو ان کی اہلیہ نے انہیں قتل کرنے کا ارادہ کر لیا تھا۔ چنانچہ ان کو سوتا ہوا پا کر اہلیہ ان کے منہ اور گردن پر ایک بڑا ٹکیر رکھ کر خود اوپر بیٹھ گئی اور ہانڈیوں کو بھی اس پر بٹھالیا۔ آخر کار مروان کا انتقال ہو گیا۔ مروان نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی

خدمت میں بچپن میں پہنچ گئے تھے۔ انہیں کئی بار مدینہ منورہ کی نیابت کا شرف حاصل ہوا۔ مروان نے حضرت طلحہؓ کو جن کا شمار ان لوگوں میں ہوتا ہے جن دس خوش نصیب صحابہ کرام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دنیا ہی میں جنت کی بشارت دے دی تھی شہید کر دیا تھا۔ نیز مروان سیدنا عثمان غنیؓ کے ناظم اعلیٰ تھے۔ اسی وجہ سے وہ سنگین حالات ظاہر ہوئے جن کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔

**عزت خلافت** | مروان دس ماہ خلافت کے منصب پر فائز رہے ان کی عمر 83 سال کی ہوئی۔ حاکم نے ”کتاب الفتن“ میں اور المسد رک نے ایک روایت نقل کی ہے ”حضرت عبدالرحمن بن عوف کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دور میں کوئی بھی بچہ پیدا ہوتا تو وہ ضرور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس لایا جاتا۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کیلئے دعا فرماتے۔ ذیک دن مروان بن الحکم کو لایا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ یہ بزدل ہے بزدل کا بیٹا ہے۔ ملعون ہے ملعون کا بیٹا ہے۔“ اسی قسم کی حدیث عمرو بن مرہ جہنی سے بھی مروی ہے۔

”ایک مرتبہ علم بن عاص نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں اجازت لے کر آنا چاہا تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کی آواز کو پہچان لیا تو فرمایا کہ اجازت ہے انہیں اور ان کو بھی جو ان کی پشت سے پیدا ہوگا۔ واضح کر دو کہ ان پر سوائے ان لوگوں کے جو مومن ہوگا اللہ کی لعنت ہو۔ یہ لوگ بہت کم ہوں گے۔ اکثر یہ دنیا کے حریس ہوں گے اور اپنی آخرت کو ضائع کریں گے۔ یہ دھوکے باز ہوں گے۔ ان کا حصہ انہیں دنیا ہی میں مل جائے گا۔

لیکن آخرت میں ان کیلئے کوئی حصہ نہیں ہوگا۔ (بقیہ تفصیل انشاء اللہ ”باب الواو“ میں لفظ الوزع کے عنوان کے تحت آئے گی)

## خلافت عبدالملک بن مروان

مروان بن الحکم کی وفات کے بعد ان کا بیٹا عبدالملک تخت نشین ہوا۔ عبدالملک سے اس دن بیعت لی گئی جس دن اس کے والد محترم مروان کا انتقال ہوا۔ عبدالملک وہ پہلے شخص ہیں جو مسلمان ہوتے ہوئے عبدالملک کے نام سے معروف ہوئے اور یہی پہلے بادشاہ ہیں جنہوں نے دراہم و دنانیز کو اسلامی طرز پر ڈھالا کیونکہ دنانیز پر رومی نقش اور دراہم پر قارس کا نقش ہوتا تھا۔

علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ اسی وجہ سے میں نے امام بیہقی کی ”کتاب الحاسن والمساوی“ میں امام الکسائی کے حوالے سے یہ پڑھا ہے کہ امام کسائیؒ فرماتے ہیں کہ میں ایک دن ہارون الرشید کے دربار میں گیا۔ کیا دیکھتا ہوں کہ بادشاہ تشریف فرما ہیں اور ان کے سامنے مال کا ڈھیر لگا ہوا ہے۔ ایک قہلی میں اتنی اشرفیاں تھیں کہ قہلی پہنی جا رہی تھی اتنے میں بادشاہ نے حکم دیا کہ اس قہلی کی اشرفیاں مخصوص خادموں پر لٹا دی جائیں۔ امام کسائیؒ فرماتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ بادشاہ کے ہاتھ میں ایک درہم ہے جس کے لکھے ہوئے نقش چمک رہے ہیں۔ بادشاہ ان نقش کو بار بار دیکھ کر یہ کہہ رہے تھے کہ کسائیؒ جانتے ہو کہ سب سے پہلے ان دراہم و دنانیز میں کس نے نقش ثبت کرائے ہیں۔ امام کسائیؒ نے کہا کہ جی حضور والا۔ یہ بادشاہ عبدالملک بن مروان نے کیا تھا۔ بادشاہ نے کہا کیا تمہیں اس بات کا بھی علم ہے کہ اس کا سبب کیا پیش آیا تھا؟ امام کسائیؒ نے فرمایا بس مجھے اتنا معلوم ہے تفصیل کا علم نہیں۔ بادشاہ نے کہا مجھ سے سنو۔ یہ تحریری نقش رومیوں کا دین و مذہب ہے مصر والے اکثر نصرانی المذہب تھے اس لئے کہ اہل مصر شاہ روم کے

ماتحت تھے اور اہل روم کا مذہب نصرانی تھا اس لئے شاہ روم اپنے مذہب ہی کے نقش کٹھنہ کرانا تھا۔ مثلاً انکا نشان ”پاپ“ بیٹا اور روح تھا۔ یہ سلسلہ برابر چلتا رہا یہاں تک کہ آغاز اسلام میں بھی رائج رہا۔ بالآخر خلیفہ عبدالملک بن مروان کے عہد میں اس میں ترمیم کر کے ان دراہم و دنانیز پر اسلامی نقش ثبت کرائے گئے اور عبدالملک تو بہت تیز اور ذہین بادشاہ تھے۔ بس ایک دن ان کی نگاہ سے یہ سکے گزرے تو انہوں نے اسے غور سے دیکھا، سوچا پھر اسے عربی میں ترجمہ کرنے کا حکم دیا۔ چنانچہ ارکان حکومت نے ایسا کر دیا اور یہ طریقہ عبدالملک کو ناپسند آیا۔ عبدالملک نے کہا کہ یہ طریقہ ہمارے دین اسلام میں ناپسند ہے اور رومی نقش برتنوں اور کپڑوں میں پائے جاتے ہیں۔ اگرچہ وہ مصر میں تیار ہو کر دار السلطنت روم میں جا کر رائج ہو جاتے ہیں۔ یہ نقش صرف انہی چیزوں تک محدود نہیں تھے بلکہ پردے وغیرہ پر بھی بنائے جاتے تھے۔ یہ کام بڑے موچے بنانے پر ہوتا تھا اور اس قدر پھیلا ہوا تھا کہ ساری دنیا میں رائج ہو چکا تھا۔ چنانچہ عبدالملک بن مروان نے اپنے عامل مصر عبدالعزیز بن مروان کو لکھا کہ یہ تمام رومی نقش سکوں، کپڑوں اور پردوں وغیرہ سے منارہیے جائیں اور نقش و نگار کے ماہرین کو ہدایت کر دیں کہ ان رومی نقش کے بجائے ان تمام اشیاء میں اسلامی نقش کلے تو حید ”تسبیح اللہ“ اَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ“ ثبت کرایا جائے۔ ہارون الرشید نے امام کسائیؒ سے کہا کہ یہ جو سکے تم دیکھ رہے ہو عبدالملک ہی کے زمانے سے ڈھلتے اور بننے چلے آ رہے ہیں۔ نیز عبدالملک بن مروان نے اپنے تمام عاملین اور حکام کو یہ بھی تاکید کر دی تھی کہ وہ اپنے اپنے علاقوں سے تمام رومی نقش کے سکے ضبط کر لیں۔ اس حکم کے بعد اگر کسی کے پاس پائے گئے تو انہیں سزا دی جائے گی یا قید کر لیا جائے گا۔ چنانچہ اس کے بعد عبدالملک نے کپڑوں، سکوں اور پردوں میں تو حید کا نقش چھاپ کر پردے ملک میں رائج کر دیا تو اس قسم کے چند نمونے شاہ روم کے علاقوں میں بھیج دیئے گئے۔ چنانچہ اس نئی ایجاد کی خبر تمام رومی علاقوں میں پھیل گئی۔ اس لئے روم میں اس نقش کا ترجمہ کرایا گیا اور بادشاہ کی خدمت میں بھیجے گئے تو بادشاہ کو یہ بات سخت ناگوار گزری اور سخت غصہ آیا۔

**شاہ روم کا خط** | شاہ روم نے فوراً خلیفہ عبدالملک بن مروان کی طرف خط لکھا کہ یہ سارے تحریری نقش مصر میں روم کے لئے بنائے جاتے ہیں۔ یہ ہمارا طریقہ زمانہ قدیم سے چلا آ رہا ہے۔ اب آپ نے اسے ختم کر دیا ہے۔ اگر یہ طریقہ تمہارے پچھلے خلفاء کی طرف سے جاری کیا گیا ہے تو انہوں نے درست کیا تھا لیکن تم نے یہ کام ٹھیک نہیں کیا۔ اگر تم نے ٹھیک کیا ہے تو پھر ان لوگوں نے غلطی کی ہے۔ اس لئے تم ان دو باتوں میں جس کو چاہو قبول کر لو اور میں آپ کی خدمت میں ہدیہ بھیج رہا ہوں جو آپ کے شایان شان ہے لیکن نقش و نگار میں اپنے نئے طریقے کو ملحوظ قرار دے کر ہمارے رومی نقش و نگار کو برقرار رکھیں اور انہیں ہی جاری کرنے کا حکم دیں۔ میں اس سلسلے میں آپ کا شکر گزار ہوں گا اور میرے ہدیہ کو قبول فرمائیں۔ اس لئے کہ میں نے بہت قیمتی ہدیہ بھیجا ہے۔

**عبدالملک بن مروان کا جواب** | شاہ روم کا خط جب عبدالملک بن مروان نے پڑھا تو اس کے قاصد کو واپس کر دیا نیز قاصد سے کہا کہ جاؤ شاہ روم سے کہہ دینا اس خط کا کوئی جواب نہیں۔ ہمارے نزدیک اس کی کوئی اہمیت نہیں اور تمہارے ہدیہ کو بھی واپس بھیجا جا رہا ہے۔ چنانچہ جب قاصد ہدیہ واپس لے کر شاہ روم کے پاس پہنچا اور حالات سے آگاہ کیا تو شاہ روم نے ہدیہ میں اضافہ کر کے عبدالملک کے پاس بھیجا۔ نیز یہ بھی کہلا بھیجا کہ مجھے امید ہے کہ آپ میرے ہدیہ کی قدر کریں گے اور اسے قبول فرمائیں گے کیونکہ مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ نے ہدیہ قبول نہیں فرمایا اور نہ میرے خط کا جواب دیا۔ اس لئے میں نے ہدیہ میں اضافہ کر کے پھر ارسال کیا

ہے اور میری یہ خواہش ہے کہ رومی نقش و نگار ہی کو جاری کرنا حکم صادر کیا جائے۔ چنانچہ اس پر عبدالملک بن مروان نے شاہ روم کا خط پڑھ کر رکھ دیا اور اس کا ہدیہ واپس بھیج دیا۔ پھر شاہ روم نے خط لکھا اور اس میں یہ لکھا کہ تم نے میرے خط اور ہدیہ کی توجہ کی۔ میرے پاس جواب لکھنے کی ضرورت نہیں تھی تو اولا مجھے یہ خیال ہوا کہ شاید میں نے ہدیہ کم بھیجا تھا تو اس میں پھر میں نے اضافہ کر دیا۔ پھر میں نے اسے تہناری طرف بھیجا اور اب میں اس ہدیہ میں تیسری مرتبہ اضافہ کر رہا ہوں۔ شاہ روم نے لکھا کہ میں یحییٰ بن مریم کی قسم کھاتا ہوں کہ تم ضرور نقش و نگار کے بارے میں نظر ثانی کرو گے اور پہلے والے طرز پر رہنے دو گے۔ نیز میں اپنے ملک روم میں اپنے ہی طریقے پر دنانیز و دراهم کو ڈھلکار رہا ہوں اور تمہیں یہ معلوم ہے کہ ہمارے یہاں اسی طریقہ سے ڈھالا جاتا ہے اور اسلام میں یہ طریقہ رائج نہیں تھا اور نہ ڈھالا گیا۔ اگر تم اسے تسلیم نہیں کرتے تو تمہارے نبی کی تصویر کا نقش بنایا جائے گا۔ مجھے امید ہے کہ جب تم یہ خط پڑھو گے تو پسینے سے شرابور ہو جاؤ گے۔ اس لئے جو میں کہتا ہوں اس پر عمل کرو اور اپنے ہاں ہمارا ہی نقش جاری کرو۔ اس سے آپس میں تعلقات میں بہتری پیدا ہوگی۔ چنانچہ جب یہ خط عبدالملک بن مروان نے پڑھا تو برہم ہو گیا اور معاملہ ٹھنک گیا۔ اس نے کہا کہ میں عبدالملک اسلام میں سب سے زیادہ منحوس پیدا ہوا ہوں اس لئے کہ اس کا فرکو گویا میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خلاف اہمارا ہے اور جس نے ہمارے نبی کو گالی دی ہے وہ زیادہ مدت تک زندہ نہیں رہ سکتا۔ چونکہ پورے عرب میں رومی سکوں سے معاملات طے کئے جاتے تھے اس لئے عرب ممالک میں یکدم ان کا خاتمہ مناسب معلوم نہیں ہوتا۔

**محمد بن علی بن حسین کا مشورہ** عبدالملک بن مروان نے تمام ارکان سلطنت کو جمع کر کے ان سے اس بارے میں مشورہ طلب کیا لیکن کسی نے کوئی ایسا مشورہ نہیں دیا جو قابل عمل ہو۔ البتہ روح بن زباب نے کہا کہ میری سمجھ میں یہ بات آئی ہے کہ ایک شخص سے کچھ معاملہ حل ہو سکتا ہے کیا آپ لوگ اس پر عمل کرنے کے لئے تیار ہوں گے۔

عبدالملک نے پوچھا تاؤ وہ کون ہے۔ اس نے کہا کہ اہل بیت کا ایک شخص باقر ہے۔ عبدالملک نے کہا تم نے بالکل سچ کہا ہے۔ چنانچہ عبدالملک نے مدینہ منورہ کے عامل کو لکھا کہ میں ایک شخص محمد بن علی بن حسین کی نشاندہی کرتا ہوں۔ تم انہیں ایک لاکھ درہم تیار کرنے کے لئے دے دو اور تین لاکھ اخراجات کے لئے دے دو اور انہیں بمع ان کے اصحاب کے یہاں آنے پر آمادہ کرو۔

چنانچہ محمد بن علی کی آمد تک شاہ روم کے قاصد کو قید کر دیا گیا۔ چنانچہ جب محمد بن علی تشریف لائے تو ان کو ان حالات کی خبر دے دی گئی۔ محمد بن علی نے یہ مشورہ دیا کہ یہ کوئی بڑی بات نہیں ہے۔ اس لئے کہ وہ باتوں میں سے ایک بات کا ہونا ضروری ہے۔ اول یہ کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کو کبھی معاف نہیں فرمائے گا جس نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی گستاخی کی اور دھمکی بھی دی۔ دوسرے یہ کہ ایک ترکیب سمجھ میں آ رہی ہے کہ آپ اسی وقت کارگیروں کو بلا کر دراہم و دنانیر کا سانچہ تیار کروالیں جو سکوں میں کلمہ توحید کا نقش ڈال دیں۔ ایک طرف "لا الہ الا اللہ" اور دوسری جانب "محمد رسول اللہ" نقش ڈلوادیتے اور سکوں کے درمیانی نقطے میں ڈھالنے کا سال اور اس شہر کا نام بھی لکھ دیجئے جہاں یہ سکے بنایا گیا ہے۔ پھر تین درہموں کا وزن تین طریقوں پر مقرر کیجئے۔ دس سکے دس مثقال کے اور دس سکے چھ مثقال کے اور دس سکے پانچ مثقال کے۔ اس طرح یہ سکے اکیس مثقال کے ہو جائیں گے جو تقریباً تین درہم کے برابر ہوں گے پھر اگر ان کو سات مثقال میں تقسیم کر دیا جائے اور ہر سات کو شیشہ کے ٹکڑوں میں پھلکا کر ڈال دیا جائے تا کہ کسی دزدیاتی کا امکان

باقی نہ رہے۔ اس طرح درہم کا وزن دس مثقال کے برابر ہو جائے گا اور دینار کا وزن سات مثقال کے برابر۔ اس طرح اس دور میں درہم میں کسرویہ کا رواج چل پڑے گا۔ جیسے غلیہ کہتے ہیں اس لئے حضرت عمر فاروقؓ کے زمانے میں فخر کے سر کا ایک نشان بنا ہوا ہوتا تھا جسے "سکہ کسرویہ" کہا جاتا تھا اور اس کے اوپر بادشاہ کی تصویر اور تخت کی تصویر ہوتی تھی۔ فارسی زبان میں "خوردوش" لکھا رہتا تھا چنانچہ درہم کا وزن اسلام سے قبل ایک مثقال تھا اور درہم جن کا وزن چھ مثقال دس مثقال اور پانچ مثقال تھا وہ ہلکے اور وزنی سکوں کے نام سے مشہور تھے اور ان پر فارسی نقوش بنے ہوئے تھے۔ چنانچہ یہ کام محمد بن علی کے مشورہ کے مطابق عبدالملک بن مروان نے کر ڈالا نیز عبدالملک نے محمد بن علی بن حسین سے یہ بھی کہا کہ آپ سکوں کے متعلق تمام اسلامی ممالک کو لکھ کر بھیج دیں کہ تمام لوگ ہمارے ڈھالے ہوئے سکوں سے ہی معاملات خرید و فروخت کریں جو بھی اس کی خلاف ورزی کرے گا اسے اس جرم میں قتل کیا جاسکتا ہے اور یہ بھی ہدایت کی گئی کہ جو سکے اس سے قبل چلتے تھے انہیں جمع کر کے دارالسلطنت ڈھالنے کے لئے بھیج دیا جائے۔ عبدالملک بن مروان نے یہ اہم کام کیا۔ چنانچہ اس کے بعد شاہ روم کے قاصد کو یہ کہہ کر واپس کر دیا کہ شاہ روم سے یہ کہہ دینا کہ تم جو اقدام کر رہے ہو اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ ممنوع ہیں اور میں نے تمام گورنروں کو حکم بھیج دیا ہے اور یہ بھی تحریر کر دیا ہے کہ پہلے دور کے سکوں کو ممنوع قرار دیا جا رہا ہے لہذا انہیں جمع کر کے دارالسلطنت میں نئے سرے سے اسلامی نقش کے مطابق ڈھالنے کے لئے بھیج دیا جائے۔ چنانچہ جب یہ ساری باتیں شاہ روم کو معلوم ہو گئیں تو درباریوں نے شاہ روم سے کہا کہ جو آپ نے اس سے قبل بذریعہ قاصد شاہ عرب کو دھمکی دی تھی اس پر عمل کیجئے۔ شاہ روم نے کہا کہ بھائی میں نے تو انہیں دھمکایا تھا اور بذریعہ رعب کام کالنا چاہتا تھا لیکن انہوں نے میری دھمکی کی پرواہ نہیں کی۔ لہذا اب میں اس کے سوا کیا کر سکتا ہوں کہ ہمارے ہاں تو ہمارے ہی طرز کے مطابق سکے رائج ہوں اور مسلمان ہمارے سکوں کو قبول نہیں کریں گے۔ حاصل کلام یہ کہ شام روم کچھ نہ کر سکا اور محمد بن علی بن حسین کے مشورہ کے مطابق سب کچھ ہوا۔ چنانچہ ہارون الرشید نے یہ قصہ بیان کر کے بعض خادموں کے پاس ایک درہم دیکھنے کے لئے بھیجا۔

**خلافت کیلئے سیدنا عبداللہ بن زبیرؓ کی تیاری** کچھ دن بعد حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے خلافت کا علم بلند کر دیا تو ان سے اہل یمن، اہل عراق اور اہل الحرمین نے بیعت کر لی۔ چنانچہ بیعت کے فوراً بعد حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے عراق اور اس کے ارد گرد کے علاقوں کیلئے اپنے بھائی مصعب بن زبیرؓ کو نائب بنا کر روانہ کر دیا۔ چنانچہ اس وقت امت کا شیرازہ مزید بکھر گیا اور اس وقت امت دو غلطیوں میں منقسم ہو گئی۔ ان میں سب سے بڑے عبداللہ بن زبیرؓ تھے لیکن عبدالملک بھی برابر مستعدی سے کام لیتے رہے۔ بالآخر عبدالملک کا سباب اہم بنے۔ دونوں خلفاء کے درمیان بہت سی لڑائیاں ہوئیں۔ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ بعد میں شہید کر دیئے گئے۔

ایک مرتبہ عبدالملک دمشق سے عراق کی جانب بڑھتا ہوا آ رہا تھا تو نائب مصعب بن زبیرؓ ان سے برسر پیکار ہو گئے اور اس سے قبل عبدالملک نے اپنے لشکر کو چند باتوں کی ہدایت کر دی تھی۔ چنانچہ لشکر والوں نے ان لوگوں کو ذلیل و رسوا کر دیا۔ مصعب بن زبیرؓ اپنے چند ساتھیوں کے ساتھ میدان کارزار میں بڑی دلیری کے ساتھ لڑ رہے تھے۔ وہ برابر لڑتے رہے یہاں تک کہ شہید کر دیئے گئے۔ اس جنگ کے بعد عبدالملک نے عراق و خراسان پر قبضہ کر لیا چنانچہ ان دونوں مقامات پر عبدالملک نے اپنے بھائی بشر بن مروان کو نائب بنا کر بھیج دیا پھر دوبارہ عبدالملک دمشق واپس آ گیا۔

چنانچہ کچھ دنوں کے بعد عبدالملک نے حجاج بن یوسف ثقفی کو لشکر جرار کے ساتھ عبداللہ بن زبیر کے ساتھ جنگ کے لئے روانہ کر دیا۔ چنانچہ اس نے فوراً جا کر ان کا محاصرہ کر لیا۔ عبداللہ بن زبیر کا چاروں طرف سے راستہ تنگ کر دیا اور کوہ ابوقیس میں ایک متعین نصب کر دی۔ اس لشکر جرار کے محاصرے کے باوجود عبداللہ بن زبیر بڑی بہادری کے ساتھ لڑتے رہے اور لوگوں کو شکست دے دیتے تھے۔ اکثر انہیں مسجد کے دروازوں سے پیچھے نکال دیتے۔ یہ لڑائی اور محاصرہ چار ماہ تک جاری رہا۔

بالآخر عبداللہ بن زبیر پر ایک زبردست حملہ ہوا اور مسجد کی برج ان پر گرا دی گئی جس میں یہ دب کر زخمی ہو گئے۔ چنانچہ دشمنوں نے موقع پا کر ان کی گردن جدا کر دی۔ حجاج بن یوسف نے ان کے جسم کی بے رحمی کرتے ہوئے ان کی نعش کو سولی پر لٹکا دیا۔

عبدالملک خلیفہ ہونے سے پہلے عبادت گزار عالم اور فقیہ آدمی تھے۔ ان کی گردن لمبی چہرہ پتلا دانت سونے کی تار سے بندھے ہوئے تھے۔ عبدالملک بہت سمجھ دار آدمی تھے۔ کسی پر بھروسہ نہیں کرتے تھے۔ نہ کسی خیر کو اہم کام سپرد کرتے تھے۔ بے حد بخیل تھے۔ ان کے بھل کی وجہ سے لوگ انہیں پتھر کا پینڈ، گندامنہ ہونے کی وجہ سے ”ابو ذہاب“ کہتے تھے۔ عبدالملک فخر و مباہات کو پسند کرتے تھے۔ خونریزی کے بے حد شوقین تھے۔ مؤرخ ابن خلکان کہتے ہیں کہ عبدالملک چونکہ بادشاہ تھے۔ جیسے اس کے اخلاق تھے وہی اخلاق اس کے ماتحت گورنروں میں منتقل ہو کر آ گئے تھے۔ چنانچہ عراق میں حجاج بن یوسف ثقفی، خراسان میں مہلب بن ابی صفراء، مصر میں ہشام بن اسماعیل اور عبداللہ، مغرب میں موسیٰ بن نصیر، یمن میں حجاج کا بھائی محمد بن یوسف اور جزیرہ میں محمد بن مروان سب کے سب ظالم و جابر اور خونریز طبیعت کے حکمران تھے۔

ابن خلکان کہتے ہیں کہ محمد اور ان کے والد محترم علی بن عبداللہ بن عباس دونوں ایک مرتبہ عبدالملک بن مروان کے پاس گئے۔ عبدالملک کے پاس ایک قیافہ شناس بیٹھا ہوا تھا۔ اس نے عبدالملک نے قیافہ شناس سے کہا کہ تم ان دونوں کو جانتے ہو۔ قیافہ شناس نے کہا کہ میں ان دونوں کو نہیں جانتا لیکن مجھے یوں معلوم ہوتا ہے کہ یہ نوجوان جسکے ساتھ اس کا فرزند ہے اس کی پشت سے بہت سے فرعون پیدا ہوں گے جو زمین کے مالک ہو جائیں گے۔ پھر ہم میں سے یہ جس کو چاہیں گے قتل کر دیں گے۔ یہ سن کر عبدالملک کے چہرے کا رنگ خفیر ہو گیا۔ عبدالملک نے کہا ہاں تم ٹھیک کہہ رہے ہو۔ اس سے قبل ایلیا کے راہب نے بھی اسی قسم کی خبریں بتائی تھیں کہ ان کی پشت سے تیرہ بادشاہ پیدا ہوں گے مزید اس راہب نے ان کی صفات سے بھی آگاہ کیا۔ 1

امام ابو حنیفہ نے ”اخبار الطوال“ میں ذکر کیا ہے کہ جس وقت عبدالملک مرنے لگا تو اس نے اپنے بیٹے ابو ولید کو بلا کر یہ نصیحت کی کہ اسے ولید مجھے یہ پسند نہیں کہ جس وقت میری نعش قبر میں رکھی جائے تو تم پریشان لوگوں کی طرح روتے پھر دیکھو تم کپڑے پہن کر تیار ہو جانا۔ چیتے کی کھال پہن کر کھڑے ہو جانا اگر تمہاری بیعت کے متعلق کوئی بھی سر ہلا دے تو تم اسے موت کے گھاٹ اتار دینا۔ 1

عبدالملک بن مروان کا لقب سیدنا عبداللہ بن عمرؓ نے ”حملۃ المسجد“ لکھا تھا اس لئے کہ جب خلافت ان کی جانب منتقل ہوئی تو یہ مسجد میں قرآن مجید کی تلاوت میں مصروف تھے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے یہ حالت دیکھ کر انہیں ”حملۃ المسجد“ (مسجد کا کھوڑ) کہا۔ چنانچہ عبداللہ بن عمرؓ نے اس کے بعد عبدالملک کو سلام کر کے کہا میں تم سے جدا ہوں۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ ایک مرتبہ

سیدنا عبداللہ بن عمرؓ سے سوال کیا گیا کہ اگر نبی اکرم صلی علیہ وآلہ وسلم کے تمام صحابہ کرامؓ روئے زمین سے اٹھ جائیں (یعنی فوت ہو جائیں) تو ہم کس سے مسائل پوچھا کریں گے۔ سیدنا عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ اس نوجوان عبدالملک سے پوچھ لینا۔

**وفات** عبدالملک بن مروان کی وفات شوال 86ھ میں ہوئی۔ ان کی عمر کے متعلق اختلاف ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک ان کی عمر 63 سال بعض کے نزدیک 60 سال ہے۔ عبدالملک بن مروان نے سترہ اولادیں چھوڑیں۔ جن میں سے چار مسند خلافت پر فائز ہوئے۔

**مدت خلافت** عبدالملک بن مروان کی مدت خلافت 21 سال 15 دن ہے۔ جس میں سے 8 سال عبداللہ بن زبیرؓ سے خلافت کے سلسلے میں جنگ کرتے رہے۔ پھر بعد میں ساری حکومت عبدالملک بن مروان کے حصہ میں آ گئی۔ یہاں تک کہ ان کا انتقال ہو گیا۔

## خلافت سیدنا عبداللہ بن زبیرؓ

یہ چھٹے خلیفہ تھے چنانچہ انہیں معزول کر کے شہید کر دیا گیا۔

اس سے پہلے یہ بات گزر چکی ہے کہ معاویہ بن یزید بن معاویہ بن ابی سفیان خلافت سے خود بخود دستبردار ہو گئے تھے۔ اس لئے سیدنا عبداللہ بن زبیرؓ چھٹے خلیفہ کیسے ہو سکتے ہیں۔ نیز یہ بھی گزر چکا ہے کہ سیدنا حسنؓ بھی خود بخود منصب خلافت سے دستبردار ہو گئے تھے چنانچہ ان دونوں باتوں کو اگر ٹوٹا خاطر رکھا جائے تو حضرت عبداللہ بن زبیرؓ چھٹے خلیفہ نہیں ہو سکتے۔

**بیعت** حضرت عبداللہ بن زبیرؓ سے 23 رجب 64ھ میں مکہ مکرمہ میں بیعت لی گئی تھی۔ یہ دور یزید بن معاویہ کا چل رہا تھا جیسے کہ گزرا۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ سے اہل عراق، اہل مصر اور بعض شامیوں نے بیعت کر لی۔ پھر انہی لوگوں نے قتل و قتل کے بعد مروان سے بھی بیعت کر لی۔ البتہ اہل عراق آخری دم تک حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کے ساتھ رہے۔ یہ تقریباً 71ھ کا واقعہ ہے۔ یہ وہی سال تھا جس میں عبدالملک بن مروان نے عبداللہ بن زبیرؓ کے بھائی مصعب بن زبیرؓ کو قتل کر دیا تھا۔ اس کے ساتھ ساتھ کوفہ کا محل بھی منہدم کر دیا تھا۔

**محل کو منہدم کرنے کے اسباب** عبدالملک بن مروان ایک دن اس ”قصر الامارہ“ نامی محل میں بیٹھا ہوا تھا اور اس کے سامنے مصعب بن عمیر کا سر رکھا ہوا تھا تو عبدالملک بن عمیر نے عرض کیا امیر المومنین اس سے پہلے میں اور عبداللہ بن زیاد اسی محل میں بیٹھے ہوئے تھے۔ ہمارے سامنے سیدنا حسینؓ کا سر لایا گیا۔ پھر ایک دن میں اور عتار بن ابی عبیدہ اسی محل میں بیٹھے ہوئے تھے تو عبید اللہ بن زیاد کا سر کاٹ کر لایا گیا۔ پھر میں اور مصعب بن عمیر بھی اسی محل میں بیٹھے ہوئے تھے کہ ہمارے سامنے الحارث کا سر کاٹ کر لایا گیا۔ پھر آج اس وقت میں آپ کے سامنے بیٹھا ہوں تو مصعب بن زبیرؓ کا سر کاٹا ہوا ہمارے سامنے موجود ہے۔ جناب دلا میں اس محل کی اس مجلس سے ہٹا مانگتا ہوں۔ یہ سن کر عبدالملک بن مروان کے رونگٹے کھڑے ہو گئے۔ عبدالملک بن مروان فوراً کھڑا ہوا اور اس نے اس محل کو منہدم کرنے کا حکم دیا۔

**مصعب بن زبیرؓ کا کردار** مصعب بن زبیرؓ غنی، بہادر، دلیر اور جود ہوس کے چاند کی طرح خوبصورت آدمی تھے۔ چنانچہ جب مصعب بن زبیرؓ کو قتل کر دیا گیا تو ان کے صحابی کثرت ہو گئے اور عبدالملک نے ان کی حمایت کرنے والوں کو اپنی بیعت کے لئے آمادہ کیا تو سب تیار ہو گئے اور عبدالملک کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔ اس کے بعد عبدالملک کوفہ میں داخل ہوئے پھر ان کا اثر و رسوخ عراق میں ہو گیا اور انہی کا حکم چلنے لگا۔ شام اور مصر بھی ان کی حکومت میں آ گئے۔



حجاج بن یوسف کا محاصرہ | حجاج بن یوسف ثقفی 73ھ میں لشکر لے کر مکہ میں عبداللہ بن زبیر کو قابو میں کرنے کے لئے گیا اور مکہ کو محاصرہ کر لیا۔ حنیف سے بیت اللہ میں پتھر برسائے۔ چنانچہ حجاج اپنی مہم میں کامیاب ہو گیا۔ نیز عبداللہ بن زبیر کو گرفتار کر کے قتل کر دیا۔ حضرت عبداللہ بن زبیر کی گردن جدا کر کے انٹا سولی میں لٹکا دیا گیا۔ پھر کچھ دنوں کے بعد اتار کر یہودیوں کے قبرستان میں دفن کر دیا۔ بعض مؤرخین نے یہ بھی کہا ہے کہ حجاج نے یہ کہا تھا کہ میں ان کی نعش کو سولی سے اس وقت تک نہیں اتاروں گا جب تک کہ اس کی ماں اساء بنت ابی بکرؓ مجھ سے سفارش نہ کریں۔ چنانچہ اسی حال میں ایک عرصہ گزر گیا۔ چنانچہ ایک دن عبداللہ بن زبیرؓ کی ماں گزر رہی تھیں دیکھ کر کہنے لگیں کہ ابھی تک یہ شہسوار سر بلند ہے۔ چنانچہ جب اس بات کا علم حجاج کو ہوا تو اس نے نعش کو اتارنے کا حکم دیا اور نعش ان کی ماں کے سپرد کر دی۔ ان کی ماں نے نعش وصول کر کے عین دہن کی۔ (عنقریب انشاء اللہ ان کے قتل کا ذکر "باب الشہین" میں "لفظ الشاة" کے تحت آئے گا۔)

مدت خلافت | حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کی مدت خلافت حجاز و عراق میں 9 سال 22 دن رہی۔ پھر یہ قتل کر دیے گئے۔ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کی عمر 73 سال یا 72 سال کی ہوئی ہے۔

## خلافت الولید بن عبدالملک

عبدالملک بن مروان کی وفات کے بعد ان کے بیٹے الولید تخت نشین ہوئے۔ اس لئے کہ ولید کو ولی عہد بتایا گیا تھا۔ ولید نہایت بدخلق، ناک بہتی ہوئی، چال میں گھمنڈ اور کم سو جھوٹا آدمی تھا۔ ولید تین دن میں قرآن کریم کی تلاوت مکمل کر لیتا تھا۔ ابراہیم بن ابی مہلہ کہتے ہیں کہ ولید بن عبدالملک رمضان میں 17 مرتبہ قرآن مجید ختم کیا کرتا تھا۔ نیز بعض اوقات مجھے دراہم و دنانیر کی فصلی غریبوں میں تقسیم کرنے کیلئے دیا کرتے تھے۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ الولید بن عبدالملک کے متعلق مشہور ہے کہ وہ یہ کہتا تھا کہ اگر لواطت کا حکم قرآن مجید میں نہ ہوتا تو مجھے لواطت کے متعلق خبر بھی نہ ہوتی کہ یہ کیا چیز ہے اور کوئی لواطت بھی کرتا ہے۔

بیعت | عبدالملک بن مروان کا جس دن انتقال ہوا اسی دن ولید سے بیعت لی گئی۔ ولید بیعت لینے کے بعد گھر نہیں گئے بلکہ فوراً منبر پر آئے اور فرمایا "الْحَمْدُ لِلّٰہِ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ وَاللّٰہُ الْمُسْتَعَانُ عَلٰی مُصِیْبَتِنَا بِاَمِیْرِ الْمُؤْمِنِیْنَ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی مَا اَنْعَمَ بِہِ عَلَیْنَا مِنَ الْخِلَافَةِ فَوْمُوا قَبَا یَعُوْا۔"

گویا ولید نے اپنے والد محترم کے انتقال پر تعزیتی کلمات کہے اللہ سے مدد کی امید باندھی، شکر یہ ادا کیا اور لوگوں کو اپنی خلافت پر آمادہ کیا۔ ولید کے کارہائے نمایاں | حافظ ابن عساکر کہتے ہیں کہ ولید بن عبدالملک اہل شام کے نزدیک سب سے بہترین خلیفہ تسلیم کیا جاتا تھا۔ ولید نے بہت سے کارنامے انجام دیے۔ دمشق میں بہت سی مسجدیں تعمیر کیں۔ کوزھوں کا وظیفہ مقرر کیا اور ان کو تاکید کی کہ بھیک مانگنا ترک کر دیں۔ چلنے پھرنے سے معذور افراد کیلئے خادم مقرر کیے۔ اندھوں کے لئے ایک رہنما مقرر کیا۔ حفاظ کی وظائف و ہدایہ سے خدمت کرتا اور لوگوں میں رعب رکھتا تھا۔ نیز مقروض کا قرض ادا کرنے میں مدد کرتا۔ جامع الاموی کی تعمیر کی۔ ولید نے یہودیوں اور عیسائیوں کے عبادت خانوں کو منہدم کر دیا۔ یہ تمام تر قیاں ذی قعدہ 86ھ میں ہوئیں۔

بعض مؤرخین نے لکھا ہے کہ ولید نے تقریباً 12 ہزار جامع مسجد میں سنگ مرمر کی تعمیر کرنا شروع کر دی تھیں لیکن وہ ان کی تکمیل سے پہلے ہی انتقال کر گیا۔ ولید کے بعد اس کے بھائی سلیمان بن عبدالملک نے یہ کام مکمل کیا۔ ان مساجد کی تعمیر میں 400 صندوق خرچ ہوئے اور ہر صندوق میں 28 ہزار درہم تھے۔ نیز انہی صندوقوں میں چھ صد سونے کی زنجیریں، مشعل اور قدیلوں کے لئے موجود تھیں۔ قدیلوں میں یہ زنجیریں حضرت عمر بن عبدالعزیز کے دور خلافت تک موجود تھیں۔ بعد میں ان قیمتی زنجیروں کو بیت المال میں جمع کر دیا گیا اور ان کے عوض لوہے اور پیتل کی زنجیریں بنوا کر گادی گئیں۔ اسی طرح ولید نے "قبة الصخرة" کی تعمیر کروائی۔ مسجد نبویؐ کی توسیع کی۔ نیز مسجد نبویؐ کو اس قدر وسیع کیا کہ اس میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حجرہ مبارک بھی شامل ہو گیا۔ ولید بن عبدالملک کے اور بھی بہت سے کارہائے نمایاں ہیں۔

حضرت عمر بن عبدالعزیز فرماتے ہیں کہ جس وقت میں نے ولید کو ان کی قبر میں اتارا تو کیا دیکھا ہوں کہ وہ اپنے کفن میں مضطرب ہیں اور ان کے ہاتھ گردن سے بندھے ہوئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت فرمائے۔

فتوحات | ولید بن عبدالملک کے دور میں زبردست فتوحات حاصل ہوئیں۔ مثلاً سندھ کا کچھ حصہ، ہندوستان اور اندلس وغیرہ کا علاقہ فتح ہو گیا۔ نیز اس کے علاوہ اور بھی مشہور علاقے فتح ہو گئے۔ ولید بن عبدالملک بہترین سوار یوں میں سوار ہوتا تھا۔ ولید سفاک اور جنگ وغیرہ سے احتراز کرتا تھا بلکہ خوف محسوس کرتا تھا۔

"علقہ بن صفوان احمد بن یحییٰ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ سال میں بارہ دنوں سے بچتے رہو اس لئے کہ یہ تمہارے اسوئل کو ختم کر دیں گے، پردوں کو پھاڑ دیں گے، ہم نے کہا کہ وہ کون سے ایام ہیں اے اللہ کے رسول! آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا 12 محرم، 10 صفر، 4 ربیع الثانی، 18 جمادی الاول، 12 جمادی الثانی، 12 رجب، 17 شعبان، 14 رمضان، 2 شوال، 18 ذی قعدہ اور 8 ذی الحجہ ہیں۔"

علامہ دہلوی فرماتے ہیں کہ اس سے قبل جو بات کہی گئی تھی کہ ولید بن عبدالملک نے "قبة الصخرة" کی تعمیر کرائی ہے درست نہیں ہے۔ اس لئے کہ "قبة الصخرة" کو اس کے والد (عبدالملک) نے فتح عبداللہ بن زبیرؓ کے دور میں تعمیر کرایا تھا۔ چنانچہ جس وقت عبدالملک بن مروان نے اہل شام کو جمع کرنے سے محض اس لئے روک دیا تھا کہ کہیں حضرت عبداللہ بن زبیرؓ ان لوگوں سے اپنی بیعت نہ لے لیں تو اس وقت تمام لوگ عرفہ کے دن "قبة الصخرة" میں مقیم تھے۔ یہاں تک کہ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کی شہادت کا حادثہ رونما ہوا۔ چنانچہ اس کا ذکر عنقریب ابن خلکان کے حوالے سے آجائے گا۔ "قبة الصخرة" کے متعلق یہ جواب دیا جاسکتا ہے کہ غالباً ولید بن عبدالملک نے کسی وجہ سے اسے گرا دیا تھا۔ پھر بعد میں اسے دوبارہ تعمیر کرایا۔ واللہ اعلم۔

وفات | ولید بن عبدالملک کی وفات 15 جمادی الآخرہ 96ھ کو مروان کے گھر میں ہوئی۔ ولید کی عمر کے متعلق اہل علم کے درمیان اختلاف ہے۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ ولید کی عمر 46 سال ہوئی۔ بعض کے نزدیک 47 سال اور بعض کے نزدیک 50 سال ہوئی۔ ولید نے چودہ اولادیں چھوڑیں اور مقبرہ باب الصخیر میں حضرت عمر بن عبدالعزیز کے ہاتھوں دفن ہوئے۔

مدت خلافت | ولید بن عبدالملک کی مدت خلافت 9 سال 9 ماہ ہے۔ بعض حضرات نے 10 سال مدت خلافت بتائی ہے۔ واللہ اعلم۔

۱۔ یہ حدیث ضعیف ہے بلکہ اہل علم نے اس حدیث کو اس کے موضوع کے لحاظ سے موضوع قرار دیا ہے۔ (مترجم)

## خلافت سلیمان بن عبد الملک

ولید بن عبد الملک کے بعد ان کے بھائی سلیمان بن عبد الملک تخت نشین ہوئے۔ اس لئے کہ ان دونوں کے والد محترم نے ان دونوں کو ولی عہد مقرر کر لیا تھا۔ سلیمان سے بیعت خلافت اس دن لی گئی جس دن ان کے بھائی ولید کی وفات ہوئی۔ سلیمان بن عبد الملک اپنے بھائی ولید کی وفات کے وقت مقام رملہ میں مقیم تھے۔ چنانچہ جب سلیمان بن عبد الملک کو خلیفہ تسلیم کر لیا گیا تو انہوں نے یہ ذمہ داری قبول کر لی اور اسی وقت دمشق روانہ ہو گئے اور جامع مسجد الاموی کی تعمیر میں مصروف ہو گئے جیسے کہ اس کا ذکر پہلے بھی آیا ہے چنانچہ اس دوران سلیمان بن عبد الملک نے اپنے بھائی سلمہ بن عبد الملک کو 97ھ میں غزوہ روم میں بھیج دیا۔ یہ قسطنطنیہ میں داخل ہو گئے اور وہیں قیام کیا۔ اس کی مزید تفصیل ”باب الحکم“ میں ”الجراد“ کے عنوان میں آئے گی۔

سلیمان بن عبد الملک کے محاسن ایک مرتبہ ایک عام آدمی سلیمان بن عبد الملک کے دربار میں آیا اور اس نے کہا اے امیر المومنین میں آپ کو خدا اور اذان کی قسم دیتا ہوں۔ یہ سن کر سلیمان نے کہا کہ میں خدا کی قسم کے الفاظ سمجھ گیا لیکن اذان کے الفاظ میری سمجھ میں نہیں آئے۔ اس آدمی نے جواب دیا کہ اذان سے میری مراد اللہ تعالیٰ کا قول ہے اور وہ یہ ہے ”لَا اِلهَ اِلَّا اللهُ عَلٰی الْعَالَمِیْنَ“ (الاعراف)

(پھر ایک پکارنے والا ان دونوں (اہل جنت اور اہل جہنم) کے درمیان پکارے گا کہ ان ظالموں پر اللہ کی لعنت ہو) چنانچہ سلیمان نے اس آدمی سے کہا کہ اچھا یہ بتاؤ تمہیں کیا پریشانی ہے۔ تمہارے اوپر کیا ظلم ہو رہا ہے؟ اس آدمی نے عرض کیا کہ میری فلاں زمین پر تمہارے عامل نے قبضہ کر رکھا ہے۔ یہ سنتے ہی سلیمان تخت سے نیچے اتر آئے اور اپنے چہرے کو زمین سے لگا کر لیٹ گئے۔ نیز فرمایا کہ خدا کی قسم جب تک اس زمین کی واپسی کے متعلق حکم نامہ نہ لکھ دیا جائے میں اسی حالت میں رہوں گا۔ چنانچہ خلیفہ اسی حالت میں تھے کہ فشی نے فوراً گورنر کے نام ایک تحریر نامہ لکھا کہ فلاں آدمی کی زمین واپس کر دی جائے۔ اس لئے کہ خلیفہ سلیمان بن عبد الملک نے جب قرآن مجید کی یہ آیت سنی جس میں اللہ تعالیٰ اور اس کی نعمتوں کی فراوانی کا تذکرہ تھا تو وہ ڈر گئے کہ کہیں وہ اللہ کی لعنت کے مستحق نہ ٹھہریں۔

بعض مؤرخین کہتے ہیں کہ سلیمان بن عبد الملک نے حجاج بن یوسف کے جیل خانہ سے تقریباً تین لاکھ قیدیوں کو رہا کر دیا تھا۔ اس سلسلے میں باقاعدہ حجاج کی آل و اولاد سے مسلسل رابطہ بھی کیا تھا۔ نیز سلیمان بن عبد الملک نے چچا ابو بھائی عمر بن عبد العزیز کو اپنا وزیر بنالیا تھا اور یزید بن ابی مسلم کو حجاج کا وزیر مقرر کر دیا تو عمر بن عبد العزیز نے سلیمان بن عبد الملک سے کہا کہ جناب والا میں آپ سے عرض کرتا ہوں کہ حجاج کے تذکرہ کو یزید کی ماحرگی سے زندہ نہ کیجئے تو سلیمان نے عمر بن عبد العزیز سے کہا کہ اے عمر! میں نے انہیں دینار و درہم کے متعلق بالکل خاکن نہیں پایا تو عمر بن عبد العزیز نے کہا کہ اے امیر المومنین! بیس بھی اس شخص کی یہ نسبت دینار و درہم کے سلسلے میں زیادہ پاکدامن ہے حالانکہ ابلیس نے ساری مخلوق کو گمراہ کر دیا ہے۔ چنانچہ عمر بن عبد العزیز کی گفتگو کے بعد سلیمان اپنے ارادے سے رک گیا اور یزید سے عہدہ واپس لے لیا۔

”اکمال“ میں ابو العباس البرد نے لکھا ہے کہ ایک مرتبہ سلیمان بن عبد الملک کے دربار میں یزید حاضر ہوا۔ یزید نہایت بدخلق اور بد صورت تھا۔ سلیمان نے یزید کو دیکھ کر کہا کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کا برا حال کرے جس نے تجھے ڈھیل دی اور جس نے تجھے اپنی امانت میں شریک کیا۔ یزید نے کہا اے امیر المومنین آپ اس طرح نہ کیجیے۔ سلیمان نے کہا کیوں نہ کیوں؟ یزید نے کہا کہ آپ نے مجھے دیکھا ہوگا کہ معاملات مجھ سے گریز کرتے ہیں۔ اگر آپ یہ دیکھ لیں کہ معاملات میری طرف متوجہ ہوتے ہیں تو آپ مجھے برا بھلا کہنے کی بجائے میری تعریف کرتے۔ بلکہ مجھے نازیبا کلمات کہنے کی ہمت نہ ہوتی۔ سلیمان نے کہا کیا حجاج اس کے بعد جہنم کے گڑھے میں نہیں چلا گیا۔ یزید نے کہا اے امیر المومنین حجاج کے متعلق اس طرح کی باتیں نہ کیجیے۔ سلیمان نے کہا کیوں نہ کیوں؟ یزید نے کہا اس لئے کہ حجاج نے منبروں پر چڑھ کر آپ لوگوں کے لئے تقریریں کی ہیں۔ یہاں تک کہ ظالم لوگوں نے بھی کان لگا کر سنیں۔ حجاج بن یوسف تو قیامت کے دن آپ کے والد محترم کے دائیں جانب اور بھائی کے بائیں جانب ساتھ ساتھ آئے گا۔ نیز جہاں کہیں بھی وہ دونوں جائیں گے حجاج بن یوسف بھی جائے گا۔

سلیمان بن عبد الملک کی خصوصیات | سلیمان بن عبد الملک فصیح و بلیغ اور ادیب بادشاہ تھا۔ عدل و انصاف کا خورگڑ جہاد کا متوالا، علوم عربیہ کا شوقین تھا۔ دین داری، بھلائی، قرآن کریم کی اتباع اور شعائر اسلام کی حفاظت کرنے والا تھا۔ نیز خور پزی سے اجتناب کرتا تھا۔ سلیمان جماع کا عادی تھا۔ ابن خلکان کہتے ہیں کہ سلیمان کی خوراک روزانہ سو رطل شامی تھی۔ چنانچہ وہ سب ہمضم کر جاتا تھا۔ سلیمان کے کارہائے نمایاں | سلیمان نے خلیفہ بننے کے بعد سب سے اچھا کام یہ کیا کہ نماز کو اول وقت میں پڑھنے کا حکم دیا۔ ورنہ اس سے پہلے لوگ بنواسیہ کے دور میں نماز آخر وقت میں پڑھتے تھے۔

امام محمد بن سیرین فرماتے ہیں کہ سلیمان بن عبد الملک کی خصوصیت یہ ہے کہ خلافت پر فائز ہوتے ہی اس نے دو نمایاں کام کئے اول یہ کہ خلافت پر فائز ہوتے ہی نماز اول وقت میں پڑھنے کی زعمہ مثال قائم کی۔ دوسرے یہ کہ اپنی خلافت کے خاتمہ پر اپنا بہترین جانشین (سیدنا عمر بن عبد العزیز) کو بتایا۔

منفصل وغیرہ نے بیان کیا ہے کہ ایک مرتبہ سلیمان بن عبد الملک جمعہ کے دن غسل کر کے حمام سے باہر آیا۔ سبز جوار پہنا، سبز ٹماہر ہاتھ پر بیٹھا اور آس پاس سبز رنگ کی چیزیں رکھ دی گئیں۔ پھر سلیمان نے اپنی صورت آئینہ میں دیکھی تو وہ اس وقت خوبصورت لگ رہا تھا۔ چنانچہ خوش ہو کر کہنے لگا کہ ہمارے نبی محمد ﷺ اللہ کے رسول تھے۔ ان کے جانشین سیدنا ابو بکر صدیقؓ نرم دل تھے۔ خلیفہ ثانی سیدنا عمر فاروقؓ حق و باطل میں تفریق کرنے والے تھے۔ حضرت عثمانؓ باحیا تھے۔ سیدنا علیؓ دلیر و بہادر تھے۔ حضرت امیر معاویہؓ برباد تھے۔ چنانچہ یزید مبرقعہ کے عادی، عبد الملک مدبر سیاستدان تھے اور ولید بن عبد الملک جاہل و ظالم تھا اور میں ایک نوجوان بادشاہ ہوں یہ کہہ کر جمعہ کی نماز کے لئے چل پڑا۔ چنانچہ اچانک دیکھتے ہیں کہ گھر کے گھن میں ایک لونڈی یہ شعر گنگنا رہی ہے۔

غیر ان لاء بقاء للانسان

انت نعم المتاع لو كنت بقی

”آپ بہترین سامان ہیں کاش کہ ہمیشہ زندہ رہتے لیکن انسان کے لئے ہمیشہ کی زندگی نہیں ہے“

لیس فیما بد النامک عیب

عابہ الناس غیر انک فانی

”کوئی عیب نہیں اس میں جو بھی آپ نے ہمارے لئے کیا ہے لوگوں نے آپ میں سوائے نیک ہونے کے اور کوئی عیب تلاش نہیں کیا“ چنانچہ جب سلیمان بن عبد الملک جمعہ کی نماز سے فارغ ہو کر گھر آئے تو انہوں نے لونڈی سے پوچھا کہ جس وقت میں نماز جمعہ کیلئے جا رہا تھا تو گھر کے گھن میں کیا پڑھ رہی تھی۔ لونڈی نے کہا کہ میں تو کچھ بھی نہیں کہہ رہی تھی۔ لونڈی نے کہا میں گھر کے گھن کی طرف کیسے نکل سکتی ہوں؟ سلیمان نے کہا ”إِنَّا لَفَقَّوْا إِنَّا إِلَیْهِ رَاجِعُونَ“ تم نے مجھے موت کی خبر دی ہے چنانچہ اس کے بعد ایک جمعہ بھی نہیں گزرا تھا کہ سلیمان کا انتقال ہو گیا۔

**وفات** بعض اہل علم نے کہا ہے کہ سلیمان نے منبر پر چڑھ کر خطبہ دیا۔ سلیمان کی آواز بلند تھی اور دور تک سنائی دیتی تھی۔ سلیمان کو اچانک بخار ہو گیا لیکن اس کے باوجود خطبہ دیتا رہا۔ پھر تھوڑی دیر بعد آہستہ آہستہ خطبہ دینے لگا یہاں تک کہ قریب کے آدمی بھی آواز نہیں سن سکتے تھے۔ پھر تھوڑی دیر کے بعد وہ اپنی ایڑیاں زمین پر رگڑنے لگا اس کے بعد ایک ہفتہ بھی نہیں گزرا تھا کہ سلیمان کا انتقال ہو گیا۔

ابن خلکان کہتے ہیں کہ سلیمان بن عبد الملک کو بخار ہوا اور اسی رات انتقال ہو گیا۔ بعض مؤرخین نے کہا ہے کہ سلیمان بن عبد الملک کو مونیہ ہو گیا تھا۔ سلیمان کا انتقال 10 صفر 98ھ کو ہوا بعض حضرات نے کہا ہے کہ سلیمان کا انتقال مقام مروج دابق میں قسریں کے علاقہ میں ہوا۔ سلیمان نے کل 39 سال عمر پائی بعض کے نزدیک سلیمان کی عمر 45 برس تھی۔

**مدت خلافت** سلیمان بن عبد الملک دو سال آٹھ ماہ تک مسند خلافت پر فائز رہے۔

## خلافت سیدنا عمر بن عبد العزیزؓ

خلیفہ راشد عالم جلیل ابو حفص حضرت عمر بن عبد العزیزؓ سلیمان بن عبد الملک کے بعد تخت نشین ہوئے۔ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ سے خلافت کی بیعت سلیمان بن عبد الملک کے انتقال کے بعد لی گئی۔ اس لئے کہ سلیمان نے ہی ان کو ولی عہد مقرر کیا تھا۔ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ کو بنو امیہ کا ”الشیخ“ (داعی) کہا جاتا تھا۔ ان کی ماں کا نام ام عاصم ہے جو عاصم بن عمر بن خطاب کی صاحبزادی تھیں۔ چنانچہ ماں کی طرف سے حضرت عمر فاروقؓ آپ کے جد امجد ہیں۔ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ تابعی ہیں۔ انہوں نے انس بن مالک اور السائب بن یزید وغیرہ سے روایتیں نقل کی ہیں۔ پھر آپ سے ایک جم غفیر نے روایت کی ہے۔ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ کی ولادت 61ھ میں ہوئی۔

امام احمدؒ کہتے ہیں کہ تابعین میں حضرت عمر بن عبد العزیزؓ کے علاوہ کسی کا قول حجت نہیں ہے۔ طبقات ابن سعد میں ہے کہ عمر بن قیس کہتے ہیں کہ جس وقت حضرت عمر بن عبد العزیزؓ کو خلیفہ بنایا گیا تو انہوں نے ایک آواز سنی لیکن آواز دینے والا معلوم نہیں ہو سکا۔ وہ آواز یہ ہے۔

من الآن قد طابت وقرقرارها

علی عمر المہدی قام عمودھا

”اب سکون کی جگہ اور اچھی ہو گئی ہے اور اس کا ستون عمر بن عبد العزیزؓ کے ذریعے قائم ہو گیا ہے۔“

حضرت عمر بن عبد العزیزؓ متقی عابد و زاہد اور سچے آدمی تھے۔ خلفاء میں آپ ہی وہ پہلے آدمی ہیں جنہوں نے مہمان خانہ و قیام گاہ اور سررائے وغیرہ کی بنیاد ڈالی اور مسافروں کیلئے اچھا انتظام کیا۔ آپ ہی پہلے خلیفہ ہیں جنہوں نے جمعہ کے خطبہ میں حضرت علیؓ کے تذکرہ کی بجائے ”إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ“ کا اضافہ کیا ورنہ بنو امیہ حضرت علیؓ کا ذکر نہ کیا کرتے تھے۔ چنانچہ کثیر غزوہ نے اپنے اشعار میں کہا ہے۔

ولیت ولم تسب علیا ولم تخف

مربیا ولم تقبل مقالة مجرم

”اور تم رخصت ہو گئے اس حال میں کہ نہ علیؓ کو برا بھلا کہا اور نہ کسی تربیت کرنیوالے کا خوف کیا اور نہ کسی مجرم کے قول کو قبول کیا“

و صدقت القول الفعال مع الذی

الیت فامسی راضیا کل مسلم

”جس سوڑ قول کو تم اپنے ساتھ لائے ہو اس کی تم نے تصدیق کی ہے چنانچہ اس سے ہر مسلمان راضی ہو گیا“

فَمَا بَيْنَ شَرْقِي الْأَرْضِ وَالْغَرْبِ كُلِّهَا

مَنَادٌ يُنَادِي مِنْ فَصِيحٍ وَاعْجَمٍ

”پس دنیا کے شرق و مغرب ہر جگہ گنگے اور بولنے والے لسانی یہ آواز لگا رہے ہیں“

بقول امیر المومنین ظلمتی

باخذک دیناری و اخذک درہمی

”وہ یہ کہتا ہے کہ امیر المومنین نے میرے دینار و درہم لے کر مجھ پر ظلم کیا ہے“

فاربیع بها من صفقة المباع

واکرم بها من بیعة ثم اکرم

”پس تم فائدہ اٹھاؤ بیعت کرنے والے کے معاملہ سے اور اس بیعت کا شرف خود بھی حاصل کرو اور دوسروں کو بھی شرف حاصل

کرنے دو۔“

حضرت عمر بن عبد العزیزؓ نے مسند خلافت پر فائز ہونے کے بعد اپنے گورنروں کو احکام بھیجے کہ کسی قیدی کے بیڑیاں نہ ڈال جائیں اس لئے کہ نماز ادا کرنے میں رکاوٹ ہوگی۔ اسی طرح دوسرے بصرہ کے گورنر عدی بن ارماعہ کو لکھا کہ تم چار راتوں (1) رجب کی پہلی رات (2) شعبان کی پندرہویں رات (3) عید الفطر کی رات (4) عید الاضحیٰ کی رات میں عبادت و ریاضت ضرور کیا کرو۔ اس لئے کہ ان راتوں میں اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کاملہ نازل فرماتے ہیں۔ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ نے اپنے دوسرے گورنروں کو یہ بھی تاکید فرمائی کہ جب کوئی مظلوم مدد کے لئے پکارے تو اس کی مدد کرو۔ نیز اس کے ساتھ ساتھ اللہ تعالیٰ نے جو تم کو غلبہ اور طاقت عطا فرمائی ہے اس سے خوف کیا کرو بصورت دیگر اللہ تعالیٰ کے سامنے حاضری اور اس کے دردناک عذاب کے لئے تیار ہو جاؤ۔

بعض مؤرخین نے محمد بن الروزی کے حوالے سے کہا ہے کہ جس وقت حضرت عمر بن عبد العزیزؓ خلیفہ سلیمان بن عبد الملک کی جہیز و عینین سے فارغ ہوئے تو انہوں نے زمین میں ایک لرزہ محسوس کیا تو فرمایا مجھے کیوں لرزہ محسوس ہو رہا ہے؟ لوگوں نے کہا کہ یہ لرزہ انہیں بلکہ خلافت کی سواریاں ہیں جو آپ سے قریب ہو رہی ہیں تاکہ آپ خلافت کیلئے ان پر سوار ہو جائیں۔ چنانچہ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ نے فرمایا کہاں میں اور کہاں خلافت کی اہم سواریاں۔ ان کی کیا مناسبت ہے؟ اتنے میں لوگ عمر بن عبد العزیزؓ کی سواری کے قریب آ گئے۔ ان کے لئے سواری نزدیک لائی گئی چنانچہ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ اس میں سوار ہو گئے۔ اتنے میں کو قوال ایک چھوٹا

نیزہ لیے ان کی سواری کے قریب آگے آگے چلے گئے۔ اس سے پہلے خلفاء میں یہی دستور چلا آ رہا تھا۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے کوتوال سے فرمایا کہ کوتوال صاحب ایسا نہ کیجئے اور نہ میرے آگے چلئے۔ میرا اور آپ کا کیا جوڑ ہے؟ میں تو مسلمانوں کا ایک ادنیٰ خادم ہوں یہ سن کر بلا امتیاز تمام لوگ ایک ساتھ مل کر چلنے لگے۔ سامنے مسجد آگئی تو آپ مسجد میں داخل ہو کر منبر پر تشریف لائے۔ حمد و صلوات کے بعد فرمایا لوگو! میرے مشورہ اور میری خواہش کے بغیر مجھے خلیفہ بنایا گیا ہے اور اس کے لئے کسی مسلمان کی اجازت اور عوام کا مطالبہ بھی نہیں تھا اس لئے میں مسند خلافت سے دستبرداری کا اعلان کرتا ہوں۔ لہذا آپ کو اختیار ہے کہ میرے علاوہ جس کو پسند کریں اپنا خلیفہ اور حاکم مقرر کر لیں۔ یہ سنتے ہی تمام مسلمان جمع پڑے کہ نہیں نہیں امیر المومنین ایسا برگزینیں ہو سکتا ہم آپ کو اپنا حاکم بناتے ہیں۔ چنانچہ تھوڑی دیر بعد لوگوں میں خاموشی چھا گئی تو آپ نے حمد و ثناء کے بعد فرمایا "لوگو اللہ سے ڈرو میں تمہیں خاص طور پر اللہ تعالیٰ سے ڈرنے کی وصیت کرتا ہوں اس لئے کہ اللہ تعالیٰ سے ڈرنا ہر چیز کا فہم الہدٰی ہے اور اللہ تعالیٰ سے ڈرنے سے زیادہ کوئی کام اچھا نہیں۔ لہذا جو عمل بھی کرو آخرت کے لئے کرو۔ اس لئے کہ جو شخص آخرت کے لئے عمل کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس بندہ کی دنیا میں کفالت کرتے ہیں اور آخرت میں بھی اس کا بہترین اجر عطا فرماتے ہیں۔ جو اپنے باطن کو ٹھیک کر لیتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے ظاہر کو درست فرما دیتے ہیں۔ موت کو زیادہ یاد کرو بلکہ ہر وقت موت کے لئے تیار رہو۔ اس لئے کہ موت کا کوئی وقت مقرر نہیں۔ نامعلوم کب اچانک آجائے۔ اس لئے کہ موت ہی ایسی چیز ہے جو تمام لذتوں کو ختم کر دیتی ہے۔ میں خدا کی قسم کسی پر ظلم نہیں کروں گا اور نہ کسی کا حق روگوں گا اور نہ کسی کو بری بات کا حکم دوں گا۔ لوگو! جو بھی اللہ کی اطاعت کرتا ہے تو اس کی اطاعت ضروری ہو جاتی ہے جو اللہ کی نافرمانی کرتا ہے اس کی اطاعت ضروری نہیں۔ لہذا تم لوگ اسی حکم کے بجالانے کے مکلف ہو جس میں اللہ تعالیٰ کی رضا شامل ہو ورنہ میرا حکم ماننا ضروری نہیں" اس خطاب کے بعد حضرت عمر بن عبدالعزیز منبر سے اتر کر دار الخلافہ کے اندر آ گئے۔ چنانچہ آپ نے پردوں کے متعلق حکم دیا کہ انہیں اتار دیا جائے اور ان قیمتی بستروں کو ہٹا دیا جائے نیز یہ بھی فرمایا کہ انہیں فروخت کر کے ان کی قیمت بیت المال میں جمع کرادی جائے۔ یہ کہہ کر آپ قیلولہ کرنے کے لئے گھر تشریف لے گئے۔ اتنے میں حضرت عمر بن عبدالعزیز کے بیٹے عبدالملک حاضر خدمت ہوئے۔ کہنے لگے ابا جان! آپ اس وقت کیا کر رہے ہیں؟ آپ نے فرمایا بیٹے قیلولہ کرنے کا ارادہ ہے بیٹے نے کہا آپ قیلولہ کرنے کا ارادہ کر رہے ہیں اور جو ظلم ہو رہا ہے اسے دور کرنے کی کوشش نہیں کر رہے۔ چنانچہ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے فرمایا بیٹے گزشتہ رات تمہارے چچا سلیمان کی چیخ و پند میں مصروف رہا۔ اس لئے ساری رات جاگتا رہا۔ لہذا ظہر کی نماز ادا کر کے مظالم کو دور کرنے کی کوشش کروں گا۔ بیٹے نے کہا کہ اے امیر المومنین کیا ظہر تک ان حالات میں آپ کے لئے سکون کی خیمہ جائز ہے؟ اتنے میں آپ نے فرمایا بیٹے میرے قریب ہو چنانچہ وہ قریب ہو گئے بیٹے کی پیشانی کا بوسہ لے کر فرمایا "خدا کا شکر ہے جس نے میرے صلب سے ایسے کو نکالا جو دین میں میرا مددگار ہے" پھر آپ قیلولہ کئے بغیر گھر سے نکل پڑے۔ چنانچہ آپ نے منادی کو بلا کر حکم دیا کہ تم لوگوں میں یہ اعلان کرو کہ جس پر کسی قسم کا ظلم ہو رہا ہو تو وہ دربار میں حاضر ہو کر بیان دے۔ ظلم کو دور کرنے کی کوشش کی جائے گی۔ چنانچہ تھوڑی دیر بعد حضرت عمر بن عبدالعزیز کی خدمت میں حمص کے ایک ذمی نے شکایت کی عرض کی جناب والا! بندہ آپ کی خدمت میں کتاب اللہ کے متعلق ایک سوال کرنے کی غرض سے حاضر ہوا ہے۔ آپ نے فرمایا سوال کرو۔ ذمی نے کہا

کہ شہزادہ عباس بن ولید نے میری زمین پر زبردستی قبضہ کر رکھا ہے۔ چنانچہ شہزادہ بھی اس وقت حاضر ہیں اس کی تصدیق کر لی جائے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے فرمایا عباس کیا تمہارے خلاف یہ دعویٰ صحیح ہے۔ عباس نے کہا اے امیر المومنین مجھے تو خلیفہ ولید نے یہ زمین عنایت کی تھی جس کی میرے پاس ان کی یہ تحریر بھی موجود ہے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے ذمی سے کہا کہ اب تم کیا جواب دیتے ہو؟ کیوں کہ بات ان کی بھی درست ہے۔ ذمی نے کہا اے امیر المومنین آپ کی کتاب قرآن مجید کا کیا فیصلہ ہے؟ یہ سن کر امیر المومنین عمر بن عبدالعزیز نے فرمایا کتاب اللہ مقدس ہے جو ولید کی تحریر سے زیادہ اعتبار کے لائق ہے۔ پھر عباس کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ عباس تم اس ذمی کی زمین واپس کر دو۔ چنانچہ زمین واپس کر دی گئی۔ پھر اس کے بعد سے کوئی بھی شاہی خاندان کے خلاف مقدمہ دائر کرتا تو آپ فوراً اس کو حل کرنے کی کوشش کرتے۔ ہر تکلیف کو دور کرنے کی کوشش کرتے اور غریبوں کی فریادیں کرتے۔ چنانچہ کچھ دنوں کے بعد جب خوارج کو سیدنا عمر بن عبدالعزیز کی نیک سیرت، حسن کردار، انصاف اور عدل کا حال معلوم ہوا تو انہوں نے یہ مشورہ کیا کہ اس خلیفہ سے جنگ و قتال کرنا ہمارے لئے منافی نہیں ہے۔

شہزادہ عمر بن ولید کا خط | چنانچہ جب شہزادہ عمر بن ولید کو معلوم ہوا کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے زمین بھائی عباس بن ولید سے لے کر ذمی کو دے دی ہے تو عمر بن ولید نے سیدنا عمر بن عبدالعزیز کو ایک خط لکھا جس کی تحریر یہ تھی۔

"آپ نے اس ذمی کو جائیداد واپس کر کے ہمارے آباء و اجداد خلفاء پر عیب لگایا اور ان پر اعتراض کیا ہے اور آپ نے بغض و عداوت کی بنا پر ان کی سیرت و اخلاق پر حملہ کیا اور ان کے طریقوں کی خلاف ورزی کی ہے تاکہ بعد میں لوگ ان کی اولاد میں عیب تلاش کریں۔ مزید آپ نے یہ بھی کیا کہ خاندان قریش کے مال کو زبردستی بیت المال میں جمع کر دیا۔ چنانچہ آپ اس حال میں کب تک مسند خلافت پر فائز رہ سکتے ہیں۔

امیر المومنین سیدنا عمر بن عبدالعزیز کا جواب | حضرت عمر بن عبدالعزیز نے خط پڑھتے ہی جواب تحریر فرمایا۔

"یہ خط بندہ عمر بن عبدالعزیز کی جانب سے عمر بن ولید کے نام ہے۔ بعد حمد و ثناء تمہارا خط ملا۔ عمر بن ولید تم وہی تو ہو کہ تمہاری ماں کا نام بتانہ ہے جو المسکون کی لونڈی تھی۔ حمص کے بازار میں گھومتی رہتی اور دکانوں میں گھس جاتی تھی۔ پس اس کا حال تو خدا ہی زیادہ جانتا ہے۔ پھر اس کو ذبیحان نے بیت المال کی رقم سے خرید کر تیرے والد کو بطور ہبہ پیش کر دیا تھا تو تم جیسی بدترین اولاد پیدا ہوئی۔ پھر تم جو ان ہوئے اور اب تم ظالم اور کینہ ور ہو گئے۔ تم مجھے محض اس لئے ظالم کہتے ہو کہ میں نے اس مال کو تمہارے لئے حرام قرار دیا ہے جس میں رشتہ داروں، غریبوں اور یتیموں کا حق تھا بلکہ مجھ سے زیادہ ظالم اور بد عہد تو وہ ہے جس نے تجھ جیسے بے وقوف کو مسلمانوں کی جماعت کا حاکم بنایا۔ تم تو اپنی رائے سے ان لوگوں میں حکم نافذ کرتے ہو۔ تمہارے والد نے محض پدرانہ محبت کے جذبہ میں تمہیں گورنر بنا دیا تھا۔ تمہارے والد کے لئے سوائے ہلاکت کے کچھ نہیں ہے۔ اس لئے کہ قیامت کے دن ان پر دعویٰ کرنے والوں کی اکثریت ہوگی۔ ان سنگین حالات میں وہ قیامت کے دن کیسے نجات پا سکیں گے۔ نیز مجھ سے زیادہ ظالم اور وعدہ خلافی کرنے والا تو وہ شخص ہے جس نے خوزیر بنی اور لوگوں کا حرام مال لوٹنے کے لئے حجاج بن یوسف کو گورنر بنایا۔ مجھ سے زیادہ ظالم اور وعدہ کو توڑنے والا تو وہ شخص ہے جس نے قرۃ نامی دیہاتی کو مصر کا گورنر بنایا جس نے لہو و لعب، شراب اور گانے بجانے کی چیزوں میں اس کو



کھل سولہویں دی تھیں۔ مجھ سے زیادہ ظالم اور بد عہد تو وہ تھا جس نے ”نیکۃ البربریہ“ عرب کے فتنے سے حصہ مقرر کیا تھا۔ اسے بنانے کے بیٹے! کتنے افسوس کی بات ہے۔ کاش کہ بلخ کے دونوں محلے مل جاتے اور مال قیمت صاحب حق کو دیا جاتا تو تمہارے خاندان والوں کے لئے نجات کا کوئی راستہ نکلتا حالانکہ تمہیں تو عوام کو صراطِ مستقیم پر چلانا چاہیے لیکن تمہارا حال تو یہ ہے کہ سیدھے راستے اور حق بات کو پس پشت ڈال دیتے ہو اور باطل کی پیروی کرتے ہو۔ اب تم حق کی پاسداری کے لئے تیار ہو جاؤ۔ اپنی ذمہ داری کو قاعدے کے مطابق پورا کرو اور حکومت کی رقم کو غریبوں اور یتیموں میں خرچ کرو۔ اس لئے کہ ہر ایک کا تمہارے اوپر حق ہے۔ خدا کی سلامتی اس شخص پر ہو جو کجی راستہ پر گامزن ہو۔ خدا کی سلامتی اور نصرت ظالموں کو نصیب نہیں ہوتی۔ والسلام۔

**ایک واقعہ** حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کے دور حکومت کا ایک مشہور واقعہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ ملک میں گرانی ہو گئی۔ لوگ پریشان ہو گئے۔ اسی دوران عرب کا ایک وفد ان کی خدمت میں آیا۔ ان میں سے ایک صاحب بحیثیت مشکم جن لئے گئے اور حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ سے گفتگو کرنے کے لئے آگے بڑھے۔ مشکم نے کہا کہ اے امیر المومنین ہم آپ کی خدمت میں ایک شدید ضرورت کی بنا پر عرب سے حاضر ہوئے ہیں اور بیت المال کے متعلق کچھ سوالات کرنا چاہتے ہیں۔ مشکم نے کہا کہ بیت المال کی رقم یا تو اللہ تعالیٰ کا حق ہے یا اس کے بندوں کے لئے ہے یا آپ کی رقم ہے۔ اگر خداوند قدوس کا حق ہے تو وہ اس سے مستثنیٰ ہے اور اگر قلوب کے لئے ہے تو آپ قلوب کو دے دیجئے اور اگر آپ کی ذاتی ملکیت ہے تو ہماری رائے یہ ہے کہ آپ ہم لوگوں پر صدقہ کر دیجئے کیونکہ اللہ تعالیٰ صدقہ کرنے والوں کو بہترین اجر دیتے ہیں۔ یہ سن کر امیر المومنین کی آنکھوں میں آنسو آ گئے۔ فرمایا وہی ہو گا جس کے تم خواہش مند ہو۔ یہ کہہ کر آپ نے ان کی ضروریات پوری کرنے کا حکم دیا۔ جب ان لوگوں کی ضروریات پوری ہو گئیں تو مشکم بھی دربار سے رخصت ہونے لگا۔ امیر المومنین نے کہا اے ملاں جس طرح تم نے لوگوں کی ضروریات کو مجھ تک پہنچایا ہے اسی طرح میری حاجات کو بھی اللہ تعالیٰ تک پہنچا دے اور میرے لئے فقر و فاقہ کی تنگی دور ہونے کے لئے دعا کر دے۔ یہ سن کر مشکم نے دعا کی ”خدا یا تو عمر بن عبدالعزیزؓ کے ساتھ اپنے خاص بندوں جیسا معاملہ فرما۔ ابھی جملہ پورا نہیں ہوا تھا کہ یکایک آسمان سے بادل اٹھا اور موسلا دھار بارش ہوئی۔ اسی بارش میں ایک بڑا اولہ ٹوٹ کر بکھر گیا اور اس سے ایک کاغذ نکلا جس میں یہ تحریر تھی۔ ”یہ رقم سیدنا عمر بن عبدالعزیزؓ کے لئے زبردست قوت والے چارہ کی طرف سے جہنم کی آگ سے نجات کا پروانہ ہے۔“

حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کے اخلاق کریمانہ درجاء بن حیوہ کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ لوگوں میں سب سے زیادہ باعزت، عقل مند اور دانا تھے۔ چال چلن میں سلیقہ اور پروقار پوشاک سادہ اور خوبصورت زیب تن کرتے چنانچہ جب آپ کو خلیفہ بنایا گیا تو آپ کے عمامہ کرتہ، سوزہ، چادر اور قباء کی قیمت لگائی گئی تو سامان کی کل قیمت 12 درہم ہوئی۔ ابن عساکر کہتے ہیں کہ ”سیدنا عمر بن عبدالعزیزؓ رشتہ داروں پر سختی کرتے چنانچہ جو لوگ رشتہ داری کی وجہ سے فوائد حاصل کرتے آپ نے ان سب پر پابندی عائد کر دی۔ یہاں تک کہ ان سے مال وغیرہ بھی لے لیا۔ چنانچہ رشتہ داروں نے انہیں دھوکہ دے کر زہر دے دیا۔“

ایک مرتبہ آپ نے اپنے اس خادم کو بلایا جس نے آپ کو زہر پلا دیا تھا۔ آپ نے پوچھا تمہاری ہلاکت ہو تم نے مجھے زہر کیوں پلایا؟ کس نے تمہیں مجبور کیا؟ اس خادم نے جواب دیا کہ مجھے آپ کو زہر پلانے کے عوض ایک ہزار دینار دیئے گئے تھے۔ آپ نے

پوچھا وہ دینار کہاں ہیں؟ میرے پاس لے آؤ تو وہ آپ کی خدمت میں لے آیا۔ آپ نے وہ دینار بیت المال میں جمع کرانے کا حکم دیا اور فرمایا کہ تم فوراً کہیں ایسی جگہ چلے جاؤ جہاں تمہارا سراغ نہ مل سکے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کی زوجہ محترمہ فاطمہ بنت عبدالملک کہتی ہیں کہ جب سے آپ کو خلیفہ بنایا گیا تھا اس دن سے آپ نے نہ غسل نہ بات کیا اور نہ آپ کو احتلام ہوا۔ آپ سارا دن لوگوں کے کام میں مصروف رہتے۔ مظلوموں کی فریادیں میں مصروف رہتے اور رات عبادت و ریاضت میں گزار دیتے۔ سلسلہ بن عبدالملک کہتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ امیر المومنین حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کی عیادت کرنے کے لئے حاضر ہوا، میں نے دیکھا آپ ایک گندہ کرتہ پہنے ہوئے ہیں۔ چنانچہ میں نے ان کی بیوی سے کہا کہ امیر المومنین کے کرتے کو دھو دو۔ بیوی نے کہا کہ ہاں انشاء اللہ دھو دوں گی۔ کچھ دنوں کے بعد پھر میں عیادت کیلئے حاضر ہوا دیکھا تو ان کے جسم پر وہی کرتہ تھا۔ تو میں نے ان کی بیوی فاطمہ سے کہا کہ کیا میں نے تم سے امیر المومنین کا کرتہ دھونے کیلئے نہیں کہا تھا؟ لوگ تو حراج پرسی کے لئے آتے ہی رہیں گے۔ بیوی نے جواب دیا خدا کی قسم امیر المومنین کے پاس اس کے علاوہ اور کوئی دوسرا کرتہ ہی نہیں ہے چنانچہ سیدنا عمر بن عبدالعزیزؓ یہ اشعار پڑھ رہے تھے۔

نہارک یا مغرور سہو و غفلة  
و لیلک نوم و الردی لک لازم  
”تمہارا دن اے مغرور بھول چوک ہیں اور تمہاری رات نیند ہے اور تمہارے لئے خراب چیزیں ضروری ہیں۔“

یغرک ما یفنی و تفرح بالمنی  
کما غرہا للذات فی النوم حالہ  
”تم کو فنا ہونے والی چیزیں دھوکہ دے رہی ہیں اور تم خواہشات سے اس طرح خوش ہوتے ہو جیسے کہ سونے والا نیند کی لذتوں میں دھوکہ کھا جاتا ہے۔“

و شغلک فیما سوف فکرة غہ  
کذا لک فی الدنیا تعیش البہائم  
”اور تمہارے کام دھوکہ ہیں جن کو عنقریب تم برا سمجھو گے اس طرح تو دنیا میں جانور زندگی گزارتے ہیں۔“  
علامہ دیرئی فرماتے ہیں کہ سیدنا عمر بن عبدالعزیزؓ کے مناقب تو ان گنت ہیں اگر کوئی ان سے مکمل واقفیت حاصل کرنا چاہتا ہو تو وہ ”سیرۃ العربین و الحلبة“ وغیرہ کا مطالعہ کرے۔

**وفات** حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ سرزمینِ قحط، دیر سحان میں مرضِ الوفا میں مبتلا ہوئے۔ چنانچہ جب آپ کی وفات کا وقت قریب آ گیا تو آپ نے فرمایا: لوگو! کو بیٹھ جاؤ سب لوگ بیٹھ گئے۔ فرمایا اے اللہ میں تیرا وہ بندہ ہوں جسے تو نے عسکران بنایا لہذا اس کی انجام دہی میں مجھ سے کوتاہیاں بھی ہوئیں۔ تو نے اگر مجھے کسی چیز سے روکا تو میں نے نافرمانی کی۔ پھر کلک بھادوت ”لا الہ الا اللہ“ پڑھتے ہوئے جان جانِ آفرین کے سپرد کر دی۔ بعض اقوال کے مطابق آپ کی وفات 5 یا 6 رجب کو ہوئی۔ بعض حضرات کے نزدیک 20 رجب 101ھ میں آپ کی وفات ہوئی۔ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کی کل عمر 39 سال چند ماہ ہوئی۔ بعض اہل علم کے نزدیک آپ کی عمر 40 سال تھی۔

حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ پر کشش، خوبصورت، بارعب اور دلچسپ آدمی تھے۔ چہرے پر خوبصورت داڑھی تھی لیکن آپ کے چہرے میں گھوڑے کے کھروں کے داغ تھے۔ چنانچہ اس لئے کہ بچپن میں گھوڑے نے پاؤں مار دیا تھا۔ آپ شرافت، بزرگی، تقویٰ

محبت اور عدل و انصاف کا بہترین نمونہ تھے۔ آپ سے امت میں تجدید دین ہوئی اور امت کو نفاذِ نبیہ حاصل ہوئی۔ آپ بالکل اپنے نانا سیدنا عمر بن خطابؓ کی سیرت و کردار کا نمونہ تھے۔ آپ کی مدتِ خلافت اتنی ہی ہے جتنی کہ سیدنا ابو بکر صدیقؓ کی مدتِ خلافت ہے۔ آپ کی قبر دیر سمان میں زیارت گاہ خواہم و عوام ہے۔

امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ خلفائے راشدین پانچ ہوئے ہیں (۱) ابو بکرؓ (۲) عمرؓ (۳) عثمانؓ (۴) علیؓ (۵) عمر بن عبدالعزیزؒ۔ حافظ ابن عساکر کہتے ہیں کہ جب سیدنا عمر بن العزیزؒ کی لاش مبارک ”دیر سمان“ لائی گئی تو ایک آدمی آئی کہیں سے ایک رقعہ ملا جس میں یہ الفاظ تھے۔

”بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ بَرَآءٌ مِنْ اللّٰهِ الْعَزِیْزِ الْجَبَّارِ لِعُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِیْزِ مِنَ النَّارِ“  
 ”اللہ کے نام سے شروع جو رحیم و رحمان ہے“ عمر بن عبدالعزیزؒ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے آگ سے خلاصی کا پروانہ دے دیا گیا۔“  
 چنانچہ لوگوں نے اس ٹکڑہ کو کفن میں رکھ دیا۔ حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کی مدتِ خلافت 2 سال 5 ماہ ہے۔

## خلافت یزید بن عبدالملک

حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کی خلافت کے بعد یزید بن عبدالملک تخت نشین ہوئے۔ یزید بن عبدالملک سے بیعت اس دن لی گئی جس دن عین کے چچا سیدنا عمر بن عبدالعزیزؒ کی وفات ہوئی۔ اس لئے کہ انہیں سلیمان نے عمر بن عبدالعزیزؒ کے بعد ولی عہد مقرر کر دیا تھا۔ یزید بن عبدالملک کو جب حاکم بنایا گیا تو انہوں نے لوگوں سے کہا کہ تم لوگ سیدنا عمر بن عبدالعزیزؒ کے سیرت و کردار کے مطابق اپنی زندگی کو بسر کرو۔ چنانچہ تمام لوگوں نے چالیس دن تک اسی طرح زندگی گزار دی۔ کچھ دن کے بعد دمشق سے چالیس یوزمے آئے۔ انہوں نے یزید بن عبدالملک سے یہ حلف لیا کہ خلفاء کے ذمے نہ تو کسی قسم کا حساب ہے اور نہ آخرت کا حساب ہے۔ چنانچہ یزید ان جاہل شامیوں کے جال میں پھنس گئے۔ یزید بن عبدالملک سفید رنگ کے تندرست و توانا آدمی تھے۔ بعض مؤرخین کہتے ہیں کہ یہی وہ یزید ہیں جو فسق و فجور کے ساتھ مشہور ہوئے حالانکہ یہ غلط ہے بلکہ فاسق تو ان کا چنا دلید تھا جس کا عنقریب ذکر آئے گا۔ حافظ ابن عساکر کہتے ہیں کہ یزید بن عبدالملک نے اپنے بھائی سلیمان کے دورِ خلافت میں ایک لونڈی جس کا نام ”حبابہ“ تھا عثمان بن بھل بن بھل سے چار ہزار دینار کے عوض خریدی تھی۔ یزید بن عبدالملک اس لونڈی سے بہت پیار کرتا تھا۔ چنانچہ اس کی خبر ان کے بھائی سلیمان کو ملی تو اس نے اس خوف سے لونڈی کو فروخت کر دیا۔ چنانچہ جب یزید بن عبدالملک کو حکمران بنایا گیا تو ایک دن ان کی بیوی نے ان سے کہا کہ اے امیر المومنین کیا آپ کے اندر اب بھی کسی چیز کی خواہش ہے؟ یزید نے کہا ہاں ہے، بیوی نے کہا وہ کیا ہے بتائیے؟ یزید نے کہا ”وہ“ حبابہ“ باندی ہے جسے میں نے خریدا تھا۔ پھر بھائی کے خوف کی وجہ سے بعد میں فروخت کر دیا تھا۔ چنانچہ ان دنوں یزید بن عبدالملک کی بیوی نے اس باندی کو خرید کر پوشیدہ رکھا ہوا تھا۔ اس وقت ایک پردہ کے پیچھے ان کی بیوی نے لونڈی کو بناؤ سنگھار کے ساتھ بٹھا رکھا تھا۔ پھر تھوڑی دیر بعد ان کی بیوی نے وہی سوال کیا کہ کیا اب بھی آپ کی چیز کے خواہش مند ہیں۔ یزید نے جواب دیا کہ ہاں ”حبابہ“ لونڈی کی محبت میرے دل

میں موجود ہے۔ اس سے پہلے بھی میں نے تمہارے سامنے اس کا ذکر کیا تھا۔ چنانچہ ان کی بیوی نے پردہ اٹھا کر کہا یہ ہیں ”حبابہ“۔ چنانچہ اس لونڈی کو ان کی بیوی یزید کے پاس چھوڑ کر چلی گئی۔ چنانچہ یزید اس باندی سے لطف اٹھانے لگے یہاں تک کہ وہ لونڈی ان کی عقل پر غالب آگئی جس کی وجہ سے یزید خلافت میں تادیر نہ رہ سکے۔

ایک دن یزید نے کہا کہ بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ بادشاہ زمانے کا ایک پورا دن عیش و عشرت میں نہیں گزار سکتے۔ میں ان کے اس قول کو جھوٹا ثابت کر کے دکھاؤں گا۔ پھر وہ عیش و عشرت اور لذتوں میں مصروف ہو گئے اور ”حبابہ“ کے ساتھ خلوت کی زندگی گزارنے لگے اور اس کے درمیان حاکم ہونے والی تمام چیزوں پر پابندی لگا دی۔ یزید بن عبدالملک اسی طرح عیش و آرام میں مصروف تھے کہ اچانک ایک دن ”حبابہ“ نے انار کا دانہ کھایا اور دانہ کھاتے کھاتے ہنسنے لگی۔ اسے میں وہ دانہ گلے میں اٹک گیا اور ”حبابہ“ کی موت واقع ہو گئی۔ ”حبابہ“ کی موت سے یزید کے لئے زندگی گزارنا مشکل ہو گیا اور اس کی عقل ماؤف ہو گئی۔ عیش و آرام ختم ہو گیا۔ خلافت کا نشہ جاتا رہا۔ یزید پر ایسا وجد طاری ہوا کہ ”حبابہ“ کو چند دن تک دفن کرنے نہیں دیا۔ یزید ”حبابہ“ کو چوستا چوستا رہا یہاں تک کہ اس کی لاش سے بدبو آنے لگی پھر اس کے بعد اسے دفن کرنے کا حکم دیا۔ پھر اس کو قبر سے نکال لیا پھر اس کے بعد یزید 15 دن سے زیادہ زخمہ نہ رہا۔ چنانچہ یزید ”سل“ کی بیماری میں مبتلا ہو گیا۔

شاعر نے کہا ہے ۔

فان تسل عنک النفس او تدع الهوى  
لبا لباس تسلو عنک لا بالتجملد

”پس اگر تم سے نفس سوال کرتا ہے یا خواہش پکارتی ہے تو صبر کی وجہ سے نہیں بلکہ مایوس ہو کر سوال کرتی ہے۔“

وکل خلیل ذار بنی فهو قاتل  
من اجلک هذا هالک الیوم او غد

”اور ہر وہ دوست جس نے میری زیارت کی ہے وہ کہتا ہے کہ تیری ہی وجہ سے یہ آج یا کل فنا ہونے والا ہے۔“

(مقریب انشاء اللہ ”باب الدہل“ میں ”الدبابہ“ کے عنوان کے تحت سلیمان بن داؤد علیہ السلام کے متعلق تفصیل آئے گی)

وفات یزید بن عبدالملک کی وفات ”المہلک“ کے علاقے میں ”ارمل“ کے مقام میں ہوئی لیکن بعض حضرات جگہ کا نام ”بولان“ ذکر کرتے ہیں۔ چنانچہ پھر یزید کی نعش کو اٹھا کر دمشق میں ”باب الجبابہ“ اور ”باب الصیفر“ کے درمیان دفن کر دیا گیا۔ یزید کے انتقال کا سانحہ 25 شعبان 105ھ کو رونما ہوا۔ یزید نے 29 سال عمر پائی۔ بعض حضرات کے نزدیک 33 سال عمر پائی۔ یزید کی مدتِ خلافت 4 سال ہے۔

## خلافت ہشام بن عبدالملک

یزید بن عبدالملک کے بعد ہشام بن عبدالملک تخت نشین ہوئے۔ ہشام بن عبدالملک سے اس دن بیعت لی گئی جس دن یزید بن عبدالملک کا انتقال ہوا۔ اس لئے کہ یزید نے اپنے بھائی ہشام کو خلافت کے لئے ماحرر کر دیا تھا۔ جب خلافت پر ہشام کو مامور کیا گیا تو یہ اس وقت مقام رصافہ میں تھے۔ چنانچہ جب ہشام کو خلافت کی خوشخبری سنائی گئی تو ہشام فوراً اس کے ساتھیوں نے سجدہ شکر بجا

لایا۔ اس کے بعد وہ دمشق چلے گئے۔ مصعب الزہری کہتے ہیں کہ لوگ بیان کرتے ہیں کہ عبدالملک بن مروان نے یہ خواب دیکھا تھا کہ اس نے عراب میں چار مرتبہ پیشاب کیا ہے پھر اس کے بعد اسے پاؤں سے روند ڈالا۔ اس خواب کی تعبیر سعید بن مسیب سے پوچھی گئی تو انہوں نے فرمایا کہ عبدالملک بن مروان کے حلب سے چار آدمی مسند خلافت پر فائز ہوں گے جن کا آخری شخص ہشام ہوگا۔

**اخلاق و عادات** | ہشام عقل مند، سیاسی خوبصورت، مودع اور ہینگا تھا۔ ہشام کالا خضاب نکایا کرتا تھا، اس کے ساتھ ساتھ حیلہ ساز، بردبار اور کم لاپچی تھا۔ ہشام نے خلافت کے نظام کو کسی حد تک درست رکھا۔ بل زیادہ جمع کرتا نیز بغیل اور حریمس تھا۔ ہشام کے متعلق مشہور ہے کہ اس نے اتنا مال جمع کیا کہ اس سے قبل کسی نے بھی اتنا مال جمع نہیں کیا۔ ہشام کی وفات کے بعد ولید بن یزید نے تمام وراثت پر قبضہ کر لیا۔ یہاں تک کہ ہشام کی تجھڑ و تخمین کے لئے قرض لینا پڑا۔

**وفات** | ہشام کی وفات مقام رصافہ میں ربیع الثانی کے آخر میں 125 ھ میں ہوئی۔ ہشام نے کل 53 سال کی عمر پائی۔ بعض کے نزدیک ہشام کی عمر 54 سال ہے۔

**مدت خلافت** | ہشام 19 سال 9 ماہ تک مسند خلافت پر فائز رہا۔ بعض اہل علم کے نزدیک ہشام کی مدت خلافت بیس سال ہے۔

## خلافت ولید بن یزید بن عبدالملک

یہ چھٹے خلیفہ ہیں جنہیں بعد میں معزول کر دیا گیا تھا۔

ہشام بن عبدالملک کے بعد ان کے بیٹے ولید بن یزید تخت نشین ہوئے۔ ولید فاسق و فاجر تھا۔ چنانچہ جب یزید کے والد قریب المرگ ہوئے تو انہوں نے ہشام کو اس شرط پر ولی عہد بنایا تھا کہ ہشام کے بعد ان کے بیٹے ولید بن یزید کو حکمران بنادیا جائے۔ چنانچہ ہشام کی وفات کے بعد ولید سے بیعت لی گئی جس وقت ولید کے چچا ہشام کا انتقال ہوا تو اس وقت ولید مقام برتہ میں تھا۔ لہذا ولید اپنے چچا سے ناراضگی کی وجہ سے دور رہنے لگا۔ نیز ولید دین میں کامل اور شراب نوشی کا عادی ہو گیا تھا اور ولید فسق و فجور کی وجہ سے لوگوں میں مشہور ہو گیا تھا۔ چنانچہ ہشام نے ولید کے لفظ کاموں سے باز نہ آنے کی بناء پر اس کے قتل کا ارادہ کر لیا تھا۔ ولید کو جب اس کا علم ہوا تو وہ فرار ہو گیا تھا۔ چنانچہ ولید کسی جگہ مستقل قیام نہ کرتا تھا۔ چنانچہ جس رات خلافت کی خبر جمع کے وقت ولید تک پہنچنے والی تھی وہ رات اس نے بڑی بے چینی سے گزاری۔ ولید نے اپنی بے چینی سے اپنے دوستوں کو آگاہ کیا اور یہ کہا کہ تم لوگ مجھے سوار کر کے اتنی جلدی سے لے چلو کہ میری بے چینی سکون سے بدل جائے۔ پس یہ لوگ ولید کو لے کر دو میل تک بھی نہ چلے ہوں گے کہ اسی اثناء میں ہشام اور اس کے قتل کے عزم اور دھمکی آمیز خطوط کے متعلق گفتگو کرنے لگے چنانچہ کچھ دیر بعد کسی آنے والے کی آہٹ محسوس ہوئی۔ پھر یہ لوگ سمجھ گئے کہ ہمیں سکون کی تلاش تھی پس وہ ہمیں مل گیا لیکن ولید نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ بھائیو! یہ تو ہشام کی ڈاک معلوم ہوتی ہے۔ اللہ کرے اس میں بھلائی ہی بھلائی ہو۔ جب ڈاک ان لوگوں کے قریب آئی تو ڈاک لانے والے نے ولید کو پہچان لیا اور فوراً بیدل چلنے لگا اور آداب شاہی بجالایا۔ اس پر ولید حیران رہ گیا۔ ولید نے کہا کہ تمہارا استیفاء اس کیا ہشام کا انتقال ہو گیا ہے۔ پیغام لانے والے نے کہا جی ہاں۔ پھر اس نے رقعہ دیا۔ ولید رقعہ پڑھ کر فوراً دمشق روانہ ہو گیا اور مسند خلافت پر فائز ہو گیا۔ چنانچہ

ولید کو مسند خلافت پر فائز ہوئے سال بھی نہ گزرا تھا کہ اہل دمشق نے ولید کے فسق و فجور میں شہرت کی بناء پر اسے معزول کرنے کا ارادہ کر لیا تھا۔ اس نے کہ ولید فسق و فجور میں اس قدر بڑھ چکا تھا کہ کفر سے بھی گریز نہیں کرتا تھا۔

حافظ ابن عساکر کہتے ہیں کہ ولید شراب نوشی اور عیش و عشرت کا شوقین تھا۔ اسے آخرت کی کوئی فکر نہیں تھی۔ ولید کی ساری توجہ دوستوں، گانے، بجانے والوں اور کھیل کود وغیرہ پر تھی۔ ولید سارنگی، ذمحل اور دف وغیرہ کا شوقین تھا۔ ولید نے اللہ کے عمرات کو پاش پاش کر دیا تھا۔ ولید اس میں اتنا آگے بڑھ چکا تھا کہ اسے فاسق کہا جانے لگا۔ اس کے علاوہ ولید خانہ ان خواہیہ میں فصاحت و بلاغت، نحو اور حدیث وغیرہ میں بھی سب سے زیادہ کامل تھا۔

اسی طرح ولید سب سے زیادہ خلی بھی تھا۔ شراب نوشی، سماع، عیش و عشرت اور لاپرواہی میں ولید کے مقابل کوئی نہیں تھا۔ بعض مؤرخین نے کہا ہے کہ ایک مرتبہ ولید اپنی لوطی سے شراب کے نشہ میں مغلوب ہو کر پوس و کنار کر رہا تھا۔ مؤذن بار بار انہیں باخبر کرتا رہا لیکن ولید بن یزید بن عبدالملک نے یہ قسم کھائی کہ وہ اس لوطی کے بغیر اامت نہیں کر سکتا۔ چنانچہ لوطی کو کپڑے پہنا کر لایا گیا پھر ولید نے نماز پڑھائی۔

کہا جاتا ہے کہ ولید نے شراب کا ایک حوض بنایا تھا۔ جب ولید پر نشہ کی کیفیت طاری ہوتی تو وہ حوض میں کود جاتا خوب شراب نوشی کرتا یہاں تک کہ سارے جسم میں نشہ کی کیفیت طاری ہو جاتی۔ جب اسے باہر نکالا جاتا۔

امام المادوری کہتے ہیں کہ ولید نے ایک دن قرآن مجید سے قال نکالی تو یہ آیت نکلے۔

"وَأَسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ" (اور ظہیر فیصلہ مانگنے لگے اور ہر ایک سرکش ضدی نامراد ہو گیا۔ سورہ ابراہیم) چنانچہ ولید نے قرآن مجید کو کھلے کھڑے کر ڈالا اور یہ اشعار پڑھنے لگا۔

اتو عد کل جبار عنید  
لھا انا ذاک جبار عنید

"کیا تو ہر زبردست کو دھمکی دیتا ہے پس میں اس وقت زبردست ضدی ہوں"

اذا ما جنت ربک يوم حشر  
فقل یا رب مزقنی الولید

"جب تو قیامت کے دن اپنے رب کے پاس حاضر ہو تو کہہ دے پروردگار مجھے ولید نے کھڑے کھڑے کر دیا ہے۔"

چنانچہ اس کے بعد ولید چند دن کی زندگی بھی نہ گزر پایا تھا کہ اسے بیماری طریتے سے قتل کر دیا گیا اور اس کی گردن کو کاٹ کر اس کے محل میں لٹکا دیا گیا۔ اس کے فیصلہ شہر میں منسلک کر دیا گیا۔ (مقریب انشاء اللہ مزید تفصیل "باب الطاء" میں "لفظ الطیر" کے تحت آئے گی۔) اس قسم کے مشہور حالات اور بھی تاریخ کی کتابوں میں مذکور ہیں۔ اس لئے طوالت کی بنا پر انہیں چھوڑ رہے ہیں۔ حدیث میں ہے کہ "اس امت میں ولید نامی ایک شخص ضرر پیدا ہوگا جس کا شر فرعون سے بڑھ ہوگا" تمام اہل علم کے نزدیک ولید سے مراد ولید بن یزید ہے۔

**ولید بن یزید کا قتل** | ولید کو جب اہل دمشق نے تخت سے اتار دیا تو لوگوں نے اس کے چچا کے لڑکے سے بیعت کی جس کا نام یزید بن ولید بن عبدالملک تھا۔ چنانچہ یزید نے برسر اقتدار آتے ہی یہ اعلان کیا کہ جو بھی ولید کو قتل کرے اس کا سر لانے کا اسے ایک لاکھ درہم بطور انعام دیے جائیں گے۔ ولید ان دنوں "البحرہ" میں مقیم تھا۔ چنانچہ یزید کے حامیوں نے ولید کا محاصرہ کر لیا اور اس کے قتل

پر آمادہ ہو گئے۔ ولید نے انہیں منع کیا لیکن وہ باز نہیں آئے۔ چنانچہ لوگ ولید کے محل میں داخل ہو گئے۔ اس پر ولید نے کہا کہ آج کا دن بالکل حضرت عثمانؓ کے دن کی طرح ہے۔ لوگوں نے کہا بلکہ اس سے بھی بدتر ہے۔ یہ کہنے کے بعد ولید کے سر کو تن سے جدا کر دیا گیا۔ ولید کے سر کو دمشق میں گھمایا گیا پھر اسے محل میں ٹکا دیا گیا۔ پھر شہر میں ٹکا دیا گیا۔ ولید کے قتل پر شہر میں بے چینی پھیل گئی۔ دشمنوں نے کوئی تعاون نہ کیا پھر اس کے بعد کسی قسم کی بات پیدا نہیں ہوئی۔

ولید کا قتل ماہ جمادی الاولیٰ 126ھ میں ہوا۔ ولید تقریباً ایک سال تک مسند خلافت پر فائز رہا، بعض کہتے ہیں کہ ایک سال و دو ماہ تک مسند خلافت پر فائز رہا۔ ولید خاندان بنو امیہ میں سب سے زیادہ حسین طاقتور اور اچھا شاعر تھا لیکن اسی کے ساتھ ساتھ فسق و فجور میں بھی مشہور تھا۔ ولید کے فسق و فجور کی بنا پر اس کی رعایا اس کی مخالف ہو گئی تھی۔ ولید کے چچا زاد بھائی یزید بن عبد الملک الناقص نے ولید کے خلاف خروج کیا تھا۔ چنانچہ یزید نے دمشق پر قبضہ کر لیا۔ ولید ایک دن "تدمر" مقام پر لشکر کھیلنے کیلئے گیا ہوا تھا۔ یزید نے موقع پا کر ولید کے خلاف ایک لشکر تیار کر کے جنگ پر آمادہ ہو گیا۔ یہاں تک کہ فوجیوں نے ولید کا محاصرہ کر لیا اور ولید کو قتل کر ڈالا۔ پھر ولید کے سر کو تن سے جدا کر کے شہر میں ایک نیزہ میں لٹکا کر نصب کر دیا۔

## خلافت یزید بن ولید بن عبد الملک بن مروان

ولید کے قتل کے بعد یزید بن ولید بن عبد الملک بن مروان مسند خلافت پر فائز ہوئے۔ یزید سے بیعت اس دن لی گئی جس دن ان کے چچا زاد بھائی ولید کو معزول کر دیا گیا تھا۔ یزید بن ولید وہ پہلے خلیفہ ہیں جن کی ماں لونڈی تھی۔ خاندان بنو امیہ خلافت کی عظمت کی وجہ سے یزید بن ولید کی خود حفاظت کرتے تھے۔ جب بنو امیہ کو یہ بات معلوم ہو گئی کہ ان کی حکومت لونڈی کے بیٹے کے ہاتھ میں ہے اب یہ قائم نہیں رہ سکتی تو یہ لوگ خوف و ہراس میں مبتلا ہو گئے۔ یہاں تک کہ بنو امیہ کا اقتدار ولید بن یزید تک کسی حد تک قائم رہا۔ پھر بنو امیہ کو مزید یقین ہو گیا کہ اب بنو امیہ کا اقتدار ختم ہو جائے گا۔ یزید بن ولید کو یزید ناقص بھی کہا جاتا ہے۔ اس لئے کہ انہوں نے اقتدار سنبھالتے ہی لوگوں کے معیبات پر پابندی لگا کر کم کر دیا تھا بلکہ جتنی قوم ہشام کے دور خلافت میں دی جاتی تھیں اتنی مقرر کر دی تھیں۔ بعض مؤرخین نے یزید کو ناقص کہنے کی وجہ یہ بتائی ہے کہ یزید کے پاؤں کی انگلیوں میں نقص تھا اس لئے اسے یزید الناقص کہتے تھے۔ سب سے پہلے جس شخص نے "یزید الناقص" کہہ کر ہمارے مروان بن محمد تھا جس وقت یزید حکمران بنے تو سلطنت میں انتشار پھیل چکا تھا۔ اہل علم کہتے ہیں کہ یزید عبادت قربانی، سخاوت، قرآن کے پابند اور حضرت عمر بن عبد العزیزؓ کے اخلاق کا نمونہ تھے۔ اسی طرح متقی بھی تھے لیکن تقدیر میں جو ٹکھا ہوتا ہے وہ ہو کر رہتا ہے۔ یزید کی عمر نے وفات کی اور جلد ہی جان آفریں کے سپرد کر دی۔

**وفات اور مدت خلافت** یزید بن ولید کی وفات 18 جمادی الثانی 126ھ میں ہوئی۔ یزید کی عمر کل چالیس سال یا چھیالیس سال تھی۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ یزید بن ولید نے مسند خلافت سنبھالتے ہی عوام کو عقیدہ قدرت کی دعوت دی اور تقدیر پر ابھارا۔ یزید مسند خلافت پر ساڑھے پانچ یا چھ ماہ فائز رہا۔

## خلافت ابراہیم بن ولید

جس وقت یزید بن ولید فوت ہوئے تو لوگوں نے ان کے بھائی ابراہیم بن ولید سے بیعت لے لی۔ اس لئے کہ ان کو یزید بن ولید نے ولی عہد کے لئے منتخب کر لیا تھا لیکن ابراہیم خلافت و سلطنت کو سنبھال نہ سکا۔ چنانچہ لوگوں کا ایک گروہ آداب شامی، بجالاتا اور دوسرا گروہ نہ آداب شامی، بجالاتا نہ امارت کی مبارکباد پیش کرتا۔ چنانچہ ابراہیم کی خلافت حائل رہی۔ یہاں تک کہ ابراہیم کو مروان بن محمد نے قتل کر کے سولی پر چڑھا دیا۔ چنانچہ ابراہیم مسند خلافت پر دو ماہ دس دن تک فائز رہے لیکن صحیح نہیں۔ اس لئے کہ مروان بن محمد الحمار جو آذر باغیان میں غیابت کے فرائض انجام دے رہے تھے جب اس نے سنا کہ لوگ ابراہیم کی بیعت کر رہے ہیں تو یہ اس وقت آذر باغیان سے چل پڑا اور لوگوں کو اپنی بیعت پر ابھارنے لگا۔ پھر کچھ دنوں کے بعد شام آیا۔ اس سے قبل ابراہیم بن ولید نے اپنے دونوں بھائیوں بشر اور سرور کو اپنی حمایت میں مدافعت کیلئے آمادہ کر لیا تھا۔ چنانچہ انہیں میں جنگ ہوئی۔ بالآخر مروان کو فتح حاصل ہوئی۔ چنانچہ مروان یہاں سے کوچ کر کے "مرج عذراء" کے لئے روانہ ہو گیا۔ "مرج عذراء" میں سلیمان بن ہشام بن عبد الملک نے مروان سے لڑائی کی لیکن شکست کھائی۔ پھر خلیفہ ابراہیم بن ولید نے جنگ کی تیاری کر کے دمشق کے باہر لشکر کشی کی لیکن ابراہیم کو اس کے لشکر نے دھوکہ دے کر ذلیل کر دیا حالانکہ ابراہیم نے اپنی افواج کے لئے خزانے کے دہانے کھول دیئے تھے لیکن یہ معاملہ پوشیدہ رہا۔ بالآخر عوام نے مروان سے بیعت لینا شروع کر دیا اور مروان نے عوام کا اعتماد حاصل کر لیا یہاں تک کہ ابراہیم پر چند دن کے بعد یہ بات عیاں ہو گئی کہ اس کی حکومت اس سے چھین گئی ہے۔ چنانچہ ابراہیم خود خلافت سے دستبردار ہو گیا۔

## خلافت مروان بن محمد

جب خلیفہ ابراہیم بن محمد کو قتل کر دیا گیا تو ان کے بعد مروان بن محمد الحمار سے بیعت لی گئی۔ اسی دوران ابو مسلم خراسانی نے سر اٹھایا اور کوفہ میں سفاح نمایاں ہوا۔ چنانچہ سفاح سے علیحدہ بیعت لی گئی۔ چنانچہ اسی دوران سفاح کے چچا عبد اللہ بن علی بن عبد اللہ بن عباس، مروان بن محمد کے خلاف جنگ کے لئے تیار ہو گئے۔ چنانچہ "زاب موصل" کے مقام پر زبردست معرکہ ہوا۔ چنانچہ مروان کو شکست ہوئی اور بے شمار فوجیوں کو قتل کر دیا گیا اور بے شمار فوجی دریا میں غرق ہو گئے اور جو فوجی باقی بچے تھے ان کا عبد اللہ بن علی نے دریائے اردن تک تعاقب کیا۔ وہیں پر بنو امیہ کی ایک جماعت سے ٹکرائے ہوئے جن کی تعداد اسی سے زائد تھی۔ بالآخر ان کو قتل کر دیا گیا اور عبد اللہ بن علی نے ان کو گھسیٹنے کا حکم دیا۔ پھر ان کے اوپر بچھونے بچھا کر عبد اللہ اور ان کے ساتھی اس کے اوپر بیٹھ گئے۔ پھر کھانا رکھا کیا، چنانچہ تمام افراد نے کھانا تناول فرمایا۔ اس حال میں کہ انکے نیچے سے ان لوگوں کے کراہنے کی آوازیں آرہی تھیں۔ یہ دیکھ کر عبد اللہ بن علی نے کہا کہ آج کا دن کر بلا کی مانند ہے بلکہ اس سے بھی بدتر ہے۔ چنانچہ اس کے بعد سفاح نے اپنے چچا صالح بن علی کو "اسماءہ" کے راستہ پر لگا دیا۔ یہاں تک کہ یہ لوگ عبد اللہ بن علی کے پاس پہنچ گئے۔ پھر دمشق میں جنگ کے لئے اڑ گئے۔ چنانچہ طاقت کے بل بوتے پر دمشق کو فتح کر کے تین دن تک کے لئے مباح



کر دیا۔ عبد اللہ بن علی نے شہر یتاہ کو پتھر مار مار کر توڑ دیا۔ چنانچہ مروان موقع پا کر مصر فرار ہو گیا۔ چنانچہ صالح بن علی نے معلوم ہوتے ہی اس کا تعاقب کیا یہاں تک کہ "قری صید" بستی میں مروان کو قتل کر دیا گیا (عقرب انشاء اللہ "باب العاء" میں "المحر" کے عنوان کے تحت اس کا ذکر آئے گا)۔

صالح بن علی نے جیسا کہ تعاقب کرنے کا ارادہ کر لیا تھا لیکن اس سے پہلے ہی یہ لوگ اپنے مقاصد میں کامیاب ہو گئے تھے۔ جس وقت مروان کو قتل کیا جا رہا تھا وہ یہ کہہ رہا تھا کہ ہماری خلافت اور حکومت کا خاتمہ کر دیا گیا۔ مروان بن محمد دیر بار عب' سیاہ سرخ اور درمیانے قد کا آدمی تھا۔ اس کا چہرہ ڈانگی سے بھرا ہوا ہوش مند اور ذہین خلیفہ تھا۔ مروان کے قتل کے بعد اس کی سلطنت کا شیرازہ بکھر گیا اور سلطنت پارہ پارہ ہو گئی۔ مروان کے قتل کا واقعہ 133ھ میں رونما ہوا۔ مروان نے کل 58 سال کی عمر پائی۔ مؤرخین لکھتے ہیں کہ مروان نے 11 سال تک خلافت کی۔ بعض کے نزدیک 5 سال 2 ماہ دس دن مروان کی مدت خلافت ہے۔ مروان بنو امیہ کا سب سے آخری خلیفہ تھا۔ بنو امیہ کے دور خلافت میں 14 خلفاء گزرے ہیں۔ سب سے پہلے خلیفہ امیر معاویہ بن ابی سفیان بن صخر بن حرب بن امیہ بن عبد شمس بن عبد مناف تھے اور سب سے آخری خلیفہ مروان بن محمد الجعدی الحمار تھے۔ چنانچہ بنو امیہ کا دور حکومت 80 سال سے زائد رہا اور تقریباً ایک ہزار مہینے بنتے ہیں جب بنو امیہ کا دور حکومت ختم ہو گیا تو حضرت حسن بن علی بن ابی طالبؑ کا قول صحیح ثابت ہوا کہ ایک مرتبہ آپ سے یوں کہا گیا تھا کہ آپ خلافت بنو امیہ میں چھوڑ کر جا رہے ہیں۔ حضرت حسنؑ نے فرمایا تھا کہ "لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ" (شب قدر ہزار مہینوں سے بہتر ہے)۔

چنانچہ مروان کے تخت نشین ہوتے ہی سلطنت کا نظام بگڑ چکا تھا۔ ہر چھٹے خلیفہ کو تخت سے اتار دیا گیا جبکہ مدت پوری نہیں ہوئی تھی معزول خلیفہ ولید بن یزید کے بعد بنو امیہ میں صرف تین افراد (یزید بن ولید بن عبد الملک، ابراہیم اور مروان بن محمد بن مروان بن الحکم) کو خلافت سونپی گئی۔ پھر اس کے بعد بنو امیہ کا دور حکومت ختم ہو گیا اور خلافت عباسی خاندان میں منتقل ہو گئی۔ اللہ تعالیٰ اسے قیامت تک قائم رکھے۔

## خلافت عباسیہ

خلیفہ ابو العباس سفاح | مؤرخین کہتے ہیں کہ خاندان عباسی کا سب سے پہلا خلیفہ سفاح ہوا ہے۔ اس کا پورا نام ابو العباس عبد اللہ بن محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباس الهاشمی ہے۔ سفاح کی بیعت بروز جمعہ 13 ربیع الاول 132ھ کو لی گئی۔ سفاح کا وزیر ابو سلمہ الخفص الخلال کو مقرر کیا گیا۔ نیز یہ پہلے شخص ہیں جن کو سب سے پہلے وزیر بنایا گیا۔ چنانچہ اس کے بعد یہ رسم چل نکلی بلکہ جو بھی اس کے بعد اس عہدہ پر فائز ہوتا اسے وزیر ہی کہا جاتا تھا۔ یہ سلسلہ تقریباً صاحب بن عباد تک چلا رہا۔ صاحب بن عباد اس لئے رکھا گیا تھا کہ یہ ابن الحمید کے ساتھی تھے۔ پھر اس کے بعد ہمارے زمانے تک وزراء بنتے چلے آئے ہیں۔ امام الفرج بن الجوزی کہتے ہیں کہ ایک دن خلیفہ سفاح خطبہ دے رہا تھا کہ اس کے ہاتھ سے اچانک عصا گر گیا تو اس نے اس سے بد شکونی لی۔ چنانچہ پھر کسی نے عصا کو صاف کر کے خلیفہ سفاح کو کھڑا دیا تو وہ بہت خوش ہوا۔ چنانچہ سفاح نے یہ شعر پڑھا۔

فالت عصاها واستقر بها النوى  
كما قرعنا بالاياب المسافر  
"پس اس نے تمک کر اپنا عصا ٹیک دیا ہے اور فریق اس کی طبیعت میں بیست ہو گیا جس طرح کہ مسافر واپسی پر سکون کا سانس لیتا ہے۔" ابن خلکان کہتے ہیں کہ سفاح نے ایک دن آئینہ دیکھ کر کہا کہ "اے اللہ! میں سلیمان بن عبد الملک کی طرح دعا نہیں مانگتا" بلکہ میں یہ عرض کرتا ہوں کہ "اے اللہ! مجھے اپنی فرمانبرداری کے لئے عافیت سے بھرپور طویل زندگی عطا فرما"۔ چنانچہ سفاح یہ کہہ کر فارغ ہوا تھا کہ ایک غلام دوسرے غلام سے یوں کہہ رہا تھا کہ ہمارے اور تمہارے درمیان موت کا فیصلہ دو ماہ پانچ دن کا باقی رہ گیا ہے۔ یہ سنتے ہی سفاح نے ان کی گفتگو سے بدقالی لی اور کہا "حَسْبِيَ اللَّهُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ بِهِ اسْتَعِثْتُ" چنانچہ غلاموں کی گفتگو کے مطابق دو ماہ پانچ دن گزرے تھے کہ سفاح بہت سخت بیمار ہوا۔ اسے سخت بخار ہوا۔ نیز چپک کے مرض میں مبتلا ہو کر "شہر انبار" میں (جسے اس نے خود بنوا کر آباد کیا تھا) انتقال کر گیا۔

سفاح نے 32 سال 6 ماہ عمر پائی۔ سفاح کی مدت خلافت 4 سال 9 ماہ ہے۔ سفاح سفید قام خوبصورت اور پرکشش آدمی تھا۔ سفاح کے چہرے پر بھری ہوئی دانگی تھی۔

## خلافت ابو جعفر المنصور

سفاح کے بعد ان کا بھائی ابو جعفر عبد اللہ بن محمد المنصور مسند خلافت پر فائز ہوا۔ ابو جعفر سے بیعت اس دن لی گئی جس دن ان کے بھائی سفاح کی وفات ہوئی اور انہی کو ولی عہد مقرر کر دیا گیا۔ سفاح نے ابو جعفر کو اپنی زندگی میں امیر حج مقرر کیا تھا۔ ابو جعفر کو جب خلافت کیلئے منتخب کیا گیا تو یہ اس وقت مقام "ضافیہ" میں رہائش پذیر تھے۔ چنانچہ ابو جعفر منصور کو جب اس بات کا علم ہوا کہ اب اسے خلافت سونپی دی جائے گی تو اس نے یہ کہا کہ انشاء اللہ ہمارا معاملہ لوگوں سے بہت صاف سترار ہے گا۔ چنانچہ تمام لوگوں نے ابو جعفر منصور سے بیعت کر لی۔ ابو جعفر نے لوگوں کے ساتھ حج ادا کیا۔ ابو جعفر حج سے واپسی پر شہر انبار جسے الہاشمیہ بھی کہا جاتا ہے پہنچے پھر لوگوں سے عام بیعت لی۔ چنانچہ ابو جعفر نے دوبارہ حج کیا لیکن جب ابو جعفر دوبارہ حج کے ارادے سے مکہ مکرمہ پہنچا تو دیکھا کہ دیوار پر یہ دو سطریں لکھی ہوئی تھیں۔

أَبَا جَعْفَرٍ حَانَتْ وَ فَاتَكَ وَ انْقَضَتْ  
سُنُوكَ وَ أَمْرُ اللَّهِ لَا يَدُ وَافِعٍ

"ابو جعفر تیری وفات کا وقت قریب ہے اور تیری عمر پوری ہو گئی ہے اور اللہ کا فیصلہ ضرور آنے والا ہے"

أَبَا جَعْفَرٍ هَلْ كَاهَنٌ أَوْ مَنَجَمٌ  
لَكَ الْيَوْمَ مِنْ رَيْبِ الْمَنِيَةِ دَالِعٍ

"ابو جعفر کیا تو کاہن ہے یا نجومی؟ آج تجھ کو موت کے پنجے میں دینے والے ہیں۔"

چنانچہ جب منصور نے یہ اشعار کہے تو اسے اپنی موت کا یقین ہو گیا۔ چنانچہ وہ تین دن بعد فوت ہو گیا۔ منصور نے مرنے سے قبل خواب میں کسی کو یہ اشعار کہتے ہوئے سنا۔

كَانَنِي بِهَذَا الْقَصْرِ قَدْ بَادَاهِلَهُ  
وَعَرَى مِنْهُ أَهْلُهُ وَ عِزَالَهُ

"گویا کہ میں اس محل میں مقیم ہوں جس کے رہنے والے جا چکے ہیں اور محل منزلوں اور اپنے رہائشیوں سے خالی ہے۔"

وَصَارَ رَئِيسَ الْقَوْمِ مِنْ بَعْدِ بَهجَةَ

الْمِي جَدَثَ قَبْنِي عَلَيْهِ جَنَادِلُهُ

”اور وہ قوم کا سردار بن گیا کچھ دنوں کی رنگینیوں کے بعد پھر اسے بڑی بڑی چٹانوں سے بنی ہوئی قبر میں دفن کر دیا گیا“

**وفات** ابو جعفر منصور کی وفات 158 ھ میں ہیریمونہ کے مقام پر ہوئی۔ یہ جگہ مکہ مکرمہ سے چند میل کے فاصلہ پر واقع ہے۔ خلیفہ منصور کا حرام کی حالت میں انتقال ہوا۔ ابو جعفر منصور نے ۱۱۱ سال کی عمر پائی۔ نیز ۱۲ سال ۱۱۱ ھ ۱۴ دن تک مسند خلافت پر فائز رہا۔ منصور کی والدہ محترمہ کا نام ”بربرہ“ تھا۔

**خلیفہ کے اوصاف** ابو جعفر منصور لمبے قد کا نوجوان، گندم گوں، دہلا پتلا، چہرے پر ہلکی سی داڑھی اور کشادہ پیشانی کا آدمی تھا۔ اس کی آنکھیں ایسی معلوم ہوتی گویا کہ وہ دو زبان ہیں جو گفتگو کرتی رہتی ہیں۔ خلیفہ منصور کی آنکھیں تیز اور بارعب تھیں۔ ابو جعفر منصور ادب، شان و شوکت والا، عقل مند، ذہین، بہادر، فقیہ اور عالم آدمی تھا۔ تمام دانشور اس کی عزت کرتے۔ چنانچہ لوگ خلیفہ منصور سے مرعوب رہتے تھے۔ لیکن اسی کے ساتھ خلیفہ منصور میں تکبر بھی پایا جاتا تھا ابو جعفر منصور عبادت گزار اور بخیل تھا البتہ ضرورت اور پریشانی کے وقت بخل کو پس پشت ڈال دیتا تھا۔

## خلافت محمد المہدی

خلیفہ منصور کے بعد ان کے بیٹے ابو عبد اللہ محمد المہدی باللہ مسند خلافت پر فائز ہوئے بلکہ ان کے والد محترم نے انہیں نامزد کر دیا تھا چنانچہ والد کے انتقال کے بعد ان سے بغداد میں بیعت لی گئی۔ اذی الحجہ کو دوبارہ بیعت عام ہوئی۔ محمد المہدی کی وفات ”اسد ان“ کے مقام پر ہوئی۔ کہا جاتا ہے کہ محمد المہدی ایک شکار کا تعاقب کر رہا تھا تو اچانک اس کا گھوڑا جھاز دار راستہ میں ٹکس گیا جس کی وجہ سے محمد المہدی کا جسم چھٹنی ہو گیا اور اسی وقت ان کی موت واقع ہو گئی۔

بعض مؤرخین کہتے ہیں کہ محمد المہدی کی لوٹری نے انہیں زہر دے دیا تھا۔ لیکن بعض مؤرخین نے یہ بھی کہا ہے کہ لوٹری نے سوئی رشتہ پر حسد کی وجہ سے کھانے میں زہر ملا دیا تھا۔ چنانچہ محمد المہدی نے فوراً ہاتھ بڑھا کر کھانا تناول کر لیا۔ چنانچہ لوٹری کو اتنی ہمت نہ ہوئی کہ وہ یہ بتا دے کہ اس کھانے میں زہر ملا یا گیا ہے۔

**وفات** محمد المہدی کی وفات ۲۴ محرم ۱69 ھ کو ہوئی۔ اتفاق سے محمد المہدی کی نعش اٹھانے کے لئے کوئی چیز نہ مل سکی تو نعش کو ایک دروازے پر اٹھا کر خروٹ کے درخت کے نیچے دفن کر دیا گیا۔ محمد المہدی نے ساڑھے پچاس سال عمر پائی۔ بعض اہل علم نے 43 سال کا قول نقل کیا ہے۔

**مدت خلافت** محمد المہدی کی مدت خلافت دس سال ایک ماہ ہے۔

**سیرت و اخلاق** محمد المہدی نیک سیرت، سخی، خوبصورت، رعایا کا پسندیدہ اور محبوب خلیفہ تھا۔ اہل علم کہتے ہیں کہ اس کے والد منصور نے بطور ترک خزانے میں تقریباً ایک ارب ساٹھ لاکھ دراهم چھوڑے تھے اور محمد المہدی نے ان دراهم میں خوب خرچ کر کے باقی دراهم کو رعایا میں تقسیم کر دیا تھا۔ نیز یہ بھی کہا جاتا ہے کہ انہوں نے ایک لاکھ دراهم شاعروں کو بطور انعام تقسیم کر دیے تھے۔

## خلافت موسیٰ الہادی

محمد المہدی کے بعد ان کے بیٹے موسیٰ الہادی کو مسند خلافت پر فائز کیا گیا۔ چنانچہ جس دن ان کے والد فوت ہوئے اس دن یہ طبرستان میں جنگی محاذ پر کمان کر رہے تھے۔ موسیٰ الہادی سے ”اسد ان“ بستی میں بیعت لی گئی۔ چنانچہ موسیٰ الہادی کے بھائی ہارون الرشید نے بغداد میں موسیٰ کے لئے بیعت لی۔ پھر اس کے بعد ہارون الرشید نے اپنے بھائی موسیٰ کے نام ایک تعزیت نامہ تحریر کیا اور اس کے ساتھ خلافت کی مبارکباد پیش کی۔

چنانچہ چند دنوں کے بعد موسیٰ الہادی تیز رفتار گھوڑے پر سوار ہو کر بغداد تشریف لائے۔ چنانچہ لوگوں نے ان سے ملاقات کی اور ان کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔ موسیٰ الہادی نے اپنے بعد ہارون الرشید کو ولی عہد سے معزول کرنے کا پختہ ارادہ کر لیا تھا لیکن ان کا یہ ارادہ پورا نہ ہوسکا کہ ان کا انتقال ہو گیا۔

**وفات** موسیٰ الہادی کی وفات 14 ربیع الاول 170 ھ کو بغداد میں ہوئی۔ موسیٰ الہادی کی عمر تقریباً سوا بیس سال ہوئی بعض اہل علم نے بیس سال کا قول نقل کیا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ موسیٰ الہادی کے کوئی زخم ہو گیا تھا۔

**مدت خلافت** موسیٰ الہادی کی مدت خلافت ایک سال 45 دن ہے۔ بعض اہل علم نے ایک سال دو ماہ مدت خلافت ذکر کی ہے۔

**خصا کر** موسیٰ الہادی دراز قد، پرکشش، بھاری بھر کم جسم والے اور ظالم آدمی تھے اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت فرمائے۔

## خلافت ہارون الرشید

موسیٰ الہادی کے بعد ان کا بھائی ہارون الرشید محمد بن المہدی مسند خلافت پر فائز ہوا۔ اس لئے کہ ان دنوں بھائیوں کے لئے ان کے والد محترم محمد المہدی نے ولی عہد کا حکم صادر کیا تھا۔ چنانچہ ہارون الرشید سے اس دن بیعت لی گئی جس دن ان کے بھائی موسیٰ الہادی فوت ہوئے۔ نیز اسی رات ایک بچہ پیدا ہوا جس کا نام الماسون رکھا گیا۔ یہ رات ہرماس کے لئے عجیب رات تھی اس رات کا منظر اس سے قبل نہیں دیکھا گیا کہ اسی رات میں ایک خلیفہ کی وفات ہوئی تو دوسرا بچہ پیدا ہوتا ہے جو آگے چل کر خلافت کے منصب پر فائز ہوتا ہے اور اسی رات ایک شخص کو ولی عہد مقرر کیا گیا۔ چنانچہ جب ہارون الرشید کی بیعت کی جارہی تھی تو اس کے ٹھوڑی دیر بعد ہارون الرشید نے یحییٰ بن خالد بن برکی کو اپنا وزیر منتخب کر لیا۔ (عنقریب انشاء اللہ ”باب یحییٰ“ عقاب کے عنوان میں خاندان براکھ پر حملہ اور جعفر بن یحییٰ بن خالد کے قتل کا واقعہ اور اس کے بیٹے الفضل کی جیل کی قید و بند کی زندگی پھر ان دنوں کی اموات کا تذکرہ تفصیلاً آئے گا۔)

ایک عجیب و غریب واقعہ ہارون الرشید کو اتفاقاً طور پر ایک عجیب واقعہ پیش آیا۔ یہ ہے کہ جس وقت موسیٰ الہادی کو خلیفہ بنایا گیا تو اس نے اپنے باپ کی انگلی کے متعلق لوگوں سے معلومات لیں کہ وہ انگلی کہاں ہے؟ موسیٰ الہادی کو جب یہ بات معلوم ہوئی کہ وہ انگلی ان کے بھائی ہارون الرشید کے پاس ہے تو انہوں نے ان سے مانگی تو ہارون الرشید نے انگلی دینے سے انکار

کر دیا۔ چنانچہ موسیٰ الہادی نے پھر اصرار کیا اور انگلی طلب کی۔ اسی دوران موسیٰ الہادی اور ہارون الرشید بغداد کے پل سے گزر رہے تھے تو ہارون الرشید نے موسیٰ الہادی کا گلا بٹا دیا اور انہیں جیل میں پھینک دیا۔ چنانچہ جب موسیٰ الہادی کا انتقال ہو گیا تو ہارون الرشید کو خلیفہ بنایا گیا چنانچہ ہارون الرشید سب سے پہلی انگلی لے کر اسی جگہ جہاں ان دونوں نے گفتگو کی اور ہارون نے اپنے بھائی کا گلہ دیا دیا تھا آیا اور انگلی کو دریا میں پھینک دیا۔ پھر ہارون الرشید نے غوطہ زنوں کو انگلی تلاش کرنے کا حکم دیا۔ چنانچہ تلاش کرنے پر وہ پہلی انگلی مل گئی۔ چنانچہ پہلی انگلی کا ملنا ہارون الرشید کی سعادت، نیک نامی اور بقاء سلطنت شمار کیا گیا۔ اسی طرح کا ایک واقعہ مورخ ابن الاثیر نے 560ھ کے ذیل میں لکھا ہے کہ جب سلطان صلاح الدین یوسف بن ایوب نے قلعہ بانیاں فتح کیا تو اس نے قلعہ کو ذخیروں سے اور لوگوں سے بھر دیا، پھر یہ دمشق آئے تو ان کے پاس جو انگلی یا قوت کے جگ کی تھی جس کی قیمت ایک ہزار ایک سو دینار تھی وہ بانیاں کے گھنے درختوں میں گر گئی، جب وہ کچھ دور چلے تو انہیں محسوس ہوا تو انہوں نے فوراً چند لوگوں کو انگلی تلاش کرنے کا حکم دیا اور جگہ بتا کر یہ کہا کہ میرے خیال میں انگلی اسی جگہ پر گری ہے چنانچہ تلاش کرنے پر انگلی مل گئی۔ (۱۷)

ہارون الرشید کی رحمتی کا ایک واقعہ | خلیفہ ہارون الرشید اگرچہ ایک زبردست سلطنت کے بادشاہ تھے لیکن اس کے باوجود ان کے دل میں خوف خدا موجود تھا۔ چنانچہ امام محمد بن ظفر نے ان سے متعلق ایک واقعہ ذکر کیا ہے کہ ایک خارجی نے ہارون الرشید سے خروج کیا تو ہارون الرشید کے حاسیوں نے اس سے جنگ کر کے مال و اسباب چھین لیا۔ چنانچہ اس کے بعد اس خارجی نے کئی مرتبہ لشکر کشی کی، لڑائی بھی ہوئی بالآخر شکست کھا گیا تو اسے گرفتار کر کے ہارون الرشید کے دربار میں لایا گیا۔ چنانچہ جب خارجی کو سامنے کھڑا کر کے ہارون الرشید نے پوچھا کہ بتاؤ میں تمہارے ساتھ کیا برتاؤ کروں؟ خارجی نے جواب دیا کہ آپ میرے ساتھ وہ معاملہ کریں کہ جب آپ اللہ تعالیٰ کے دربار میں کھڑے ہوں اور آپ کی خواہش ہو کہ آپ کے ساتھ یہ معاملہ کیا جائے، یہ حالت دیکھ کر ہارون الرشید نے خارجی کو معاف کر دیا اور اسے آزاد کرنے کا حکم صادر فرمایا۔ چنانچہ جب خارجی دربار سے نکلے لگا تو ہارون الرشید کے ساتھیوں نے عرض کیا: جناب والا ایک ایسا شخص جو آپ کے نوجوانوں سے لڑائی کرتا ہے، مال و اسباب لوٹتا ہے اور آپ کا یہ حال ہے کہ آپ ایسے شخص کو ایک جملہ میں معاف کر رہے ہیں۔ لہذا آپ اپنے فیصلے پر نظر ثانی فرمائیں۔ ورنہ اس قسم کے واقعات سے شریر لوگوں کو موقع فراہم ہو سکتا ہے۔ ہارون الرشید نے حکم دیا کہ اسے واپس لایا جائے۔ خارجی سمجھ گیا کہ سب لوگ میرے متعلق گفتگو کر رہے ہیں۔ چنانچہ اس نے کہا کہ امیر المؤمنین آپ ان لوگوں کی بات نہ مانتے اس لئے کہ اگر اللہ تعالیٰ آپ کے متعلق لوگوں کی باتوں کو تسلیم کر لیتا تو آپ کبھی بھڑکے لئے بھی خلیفہ نہ بنتے۔ ہارون الرشید نے کہا تم نے سچ کہا ہے۔ چنانچہ ہارون الرشید نے اس کے بعد خارجی کو حریہ انعام سے نوازا۔ (عقربین انتاء اللہ حریہ واقعہ جو فضیل بن عباس اور سفیان ثوری کے ساتھ اتفاقاً طور پر پیش آیا، تفصیل کے ساتھ "باب الباء" اور "باب الفاء" میں آئے گا۔)

**وفات** | ہارون الرشید کی وفات 7 جمادی الثانی 193ھ مقام طوس میں ہفتہ کے دن ہوئی۔ خلیفہ ہارون الرشید کی عمر کل 47 سال ہوئی، بعض اہل علم کے نزدیک ان کی عمر 45 سال ہوئی۔

**مدت خلافت** | خلیفہ ہارون الرشید 23 سال ایک ماہ سنہ خلافت پر فائز رہے، بعض اہل علم نے مدت خلافت 23 سال بتائی ہے۔

ہارون الرشید کے مناقب | ہارون الرشید مقام "ری" میں پیدا ہوئے۔ ہارون الرشید بنی "دلیز" نمازی، بارعب، پرکشش اور قابل تعریف خلیفہ ہوئے ہیں۔ خلیفہ ہارون الرشید کا جسم سفید، قد لمبا اور جسم مومنا تھا نیز ان کے بالوں کی سفید و حاری سے معلوم ہوتا تھا کہ بڑھاپا شروع ہو گیا ہے۔ ہارون الرشید اپنے مال سے روزانہ ایک ہزار درہم صدقہ کرتے تھے، نیز علوم و فنون میں گہری دلچسپی اور مہارت رکھتے تھے۔

## خلافت محمد امین

یہ چھٹے خلیفہ ہوئے ہیں جنہیں معزول کر کے قتل کر دیا گیا تھا۔

ہارون الرشید کی وفات کے بعد محمد امین سنہ خلافت پر فائز ہوئے۔ محمد امین سے بیعت اس دن لی گئی جس دن ان کے والد ہارون کا مقام طوس میں انتقال ہوا۔ چنانچہ اس کے بعد محمد امین نے مامون الرشید کو خراسان کے ملاقہ کا نائب مقرر کر دیا جب خلافت محمد امین کو منتقل ہوئی اس وقت وہ بغداد میں مقیم تھا۔ چنانچہ امین کے لئے خلعت خلافت اور انگلی بغداد بھیجی گئی۔ چنانچہ محمد امین سے عام بیعت لی گئی۔ اس کے بعد بیعت کا سلسلہ تمام ملک میں قائم ہو گیا۔ ہارون الرشید نے "طوس" میں اپنے بیٹے امین کے بعد مامون کے لئے ولی عہد نامزد کرنے کے سلسلے میں دوبارہ بیعت کی تجویز کی تھی۔ نیز اپنے آپ کو اس بات کا گواہ بنایا تھا کہ تمام مال و دولت اور ہتھیار مامون کے لئے ہوں گا۔ چنانچہ بعد میں خراسان کی فوجوں کا بھی اضافہ کر دیا تھا۔ جب ہارون الرشید کی وفات ہوئی تو الفضل بن ربیع نے لشکر میں ایک نعرہ لگایا اور یہ کہا کہ سب کے سب بغداد کی جانب کوچ کر چلو۔ پھر فضل کے پاس ایک تحریر بھیجی جس میں ہارون الرشید نے فضل سے عہد لیا تھا اور بغاوت سے روکا تھا۔ نیز بغاوت پر دمکھی بھی دی تھی اور مزید وفاداری کا وعدہ بھی مذکور تھا، لیکن اس کے باوجود فضل نے کوئی پرواہ نہ کی چنانچہ بھی معاملہ امین اور مامون کے درمیان اختلاف کا باعث بن گیا۔

خلیفہ محمد امین کے متعلق ایک قصہ | "اخبار الطوال" میں امام ابو حنیفہؒ نے ذکر کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ فرمایا کرتے تھے کہ مجھے ہارون الرشید نے اپنے دونوں بیٹوں امین اور مامون کی تربیت کے لئے مامور کیا تھا۔ چنانچہ میں ان دونوں پر ادب کے متعلق سختی کرتا تھا اور ان سے پوچھ چکے بھی کرتا، لیکن خاص طور پر امین پر زیادہ کنٹرول کرتا تھا، چنانچہ کچھ دنوں بعد خالصہ لونڈی کو زبیدہ نے بھیجا۔ اس نے آکر امام کسائیؒ سے یہ کہا کہ زبیدہ نے آپ کو سلام کہا ہے اور یہ پیغام بھیجا ہے کہ میرے بیٹے امین کے ساتھ نرمی کا معاملہ فرمائیے۔ اس لئے کہ وہ میرے جگر کا کٹڑا ہے اور آنکھوں کی خضک ہے۔ چنانچہ میں بھی اس سے شفقت کا معاملہ کرتی ہوں۔ امام کسائیؒ نے فرمایا کہ محمد امین تو اپنے والد ہارون الرشید کے جانشین ہونے والے ہیں لہذا ان پر تو کوتاہی سے کام نہیں لینا چاہیے۔ خالصہ نے عرض کیا کہ محترمہ زبیدہ مامون سے شفقت کا معاملہ اس لئے کرتی ہیں کہ جس رات ان کی پیدائش ہوئی تھی، زبیدہ نے خواب میں دیکھا کہ چار عورتیں آئیں۔ انہوں نے زبیدہ کو چاروں طرف سے گھیر لیا۔ سامنے والی نے کہا یہ بیٹا بادشاہ کا جانشین ہوگا، کم عمر، متکبر، تنگ نظر، لامبالی اور بے وفا ہوگا اور خلافت کے بوجھ کو سنبھال نہیں سکے گا۔ پیچھے والی عورت نے کہا کہ یہ بچہ کھیلنے والا، فضول خرچ اور فاسق پرور کم ہوگا، داہنے والی نے کہا کہ یہ بچہ متکبر، گناہ گار، صلہ رحمی کو توڑنے والا اور بے مروت بادشاہ ہو

کا' بایں والی نے کہا کہ یہ چنانچہ اور ملک کو بر باد کرنے والا جانشین ہوگا۔ یہ خواب سنا کر خالدہ رونے لگی اور کہنے لگی امام کسائی کیا تقدیر سے تادیب سودمند ہو سکتی ہے۔ چنانچہ کچھ عرصہ بعد مامون رشید نے محمد امین کو معزول کر دیا اور طاہر بن حسین ہرثمہ بن امین کو اپنے ہمراہ لے کر جنگ پر آمادہ ہو گیا چنانچہ کچھ دنوں بعد ان دونوں نے جنگ سے فراغت کے بعد بغداد میں محمد امین کا محاصرہ کر لیا۔ دونوں اطراف سے محقق کے ذریعے گولے برسائے گئے اسی طرح کئی لڑائیاں ہوئیں معاملہ بڑا گیا شہر کے محلے اور مکانات ویران ہو گئے۔ بد معاش دھوکے بازار مال و متاع لوٹنے لگے یہ محاصرہ تقریباً ایک سال تک جاری رہا چنانچہ محمد امین کے لئے حالات سنگین ہو گئے۔ نیز ان کے اکثر ساتھی میدان جنگ میں مارے گئے۔ اسی دور ان طاہر نے بغداد کے بااثر لوگوں سے خط و کتابت کے ذریعے ایک خفیہ معاہدہ کر کے ان کا تعاون حاصل کر لیا۔ نیز ان کے اطاعت نہ کرنے پر انہیں دھمکی دی گئی چنانچہ ان لوگوں نے جواب دیا کہ آپ خلیفہ محمد امین کو معزول کر دیں۔ اس معاملے کے بعد خلیفہ محمد امین کے اکثر ساتھی منتشر ہو گئے۔ چنانچہ اس کے بعد طاہر نے شہر ابو جعفر کا محاصرہ کر لیا اور اشیائے خوردنی پر پابندی لگا دی۔ چنانچہ لوگ بھوک و پیاس سے مرنے لگے۔ جب ان حالات کا علم خلیفہ محمد امین کو ہوا تو اس نے ہرثمہ بن امین سے خط و کتابت کے ذریعے اسن طلب کیا اور کہا کہ میں خود تمہارے پاس آ رہا ہوں۔ جب ان حالات کی خبر طاہر کو ملی تو اسے یہ بات ناگوار گزری کہ کہیں فتح کا سہرا ہرثمہ کے سر نہ باندھا جائے۔ چنانچہ 25 محرم 198ھ کو محمد امین ہرثمہ بن امین کے پاس پہنچا۔ ہرثمہ اس وقت جنگی کشتی میں سوار تھا۔ چنانچہ محمد امین بھی ہرثمہ کے ساتھ سوار ہو گیا۔ طاہر بن حسین امین کے گھات میں تھا۔ طاہر کے ساتھیوں نے موقع پاتے ہی کشتی پر پتھر برساتنا شروع کر دیے۔ چنانچہ جو لوگ کشتی میں سوار تھے وہ غرق ہو گئے۔ یہ منظر دیکھ کر امین کپڑے چاک کر کے تیرتا ہوا بستان تک پہنچا۔ چنانچہ طاہر کے ساتھیوں نے امین کو گرفتار کر لیا۔ نیز انہیں کشتی میں سوار کر کے طاہر کے پاس لے آئے۔ طاہر نے ایک گروہ کو امین کے قتل کا حکم دیا۔ چنانچہ امین کو قتل کر کے اس کا سر طاہر کے پاس بھیجا گیا تو طاہر بن حسین نے سر کو نصب کر دیا۔ جب لوگوں نے یہ منظر دیکھا تو ماحول پر امن ہو گیا اور فتنہ ختم ہو گیا۔ چنانچہ طاہر بن حسین نے امین کی گردن کو انکشتری خلافت و خلعت اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی چادر کے ساتھ مامون کی طرف بھیج دیا۔ چنانچہ مامون کے پاس جب امین کی گردن پہنچی تو اس نے سجدہ شکر ادا کیا اور اپنی کو بطور انعام ایک لاکھ درہم دیئے۔

مامون اور امین سے امام اسمعیٰ کی گفتگو امام اسمعیٰ کہتے ہیں کہ مجھے بصرہ میں رہتے ہوئے تقریباً ایک سال ہو گیا تھا۔ چنانچہ میں ایک مرتبہ خلیفہ ہارون الرشید کے ہاں ملاقات کے لئے گیا۔ آداب شاہی بجالایا۔ ہارون الرشید نے بیٹھنے کا اشارہ کیا تو میں تھوڑی دیر بیٹھنے کے بعد اٹھا۔ ہارون الرشید نے پھر اشارہ کر کے بٹھا دیا لہذا میں بیٹھ گیا یہاں تک کہ لوگ کم ہو گئے۔ پھر ہارون نے کہا کہ اے اسمعیٰ کیا تم میرے بچوں محمد اور عبد اللہ کو دیکھتے کے خواہشمند ہو۔ میں نے کہا کیوں نہیں اے امیر المومنین ضرور ملاقات کروں گا کیونکہ مجھے ان سے محبت ہے بلکہ میں انہی کی زیارت کے لئے حاضر ہوا ہوں۔ ہارون الرشید نے کہا بس کافی ہے۔ چنانچہ ہارون الرشید نے عبد اللہ اور محمد کو بلانے کا حکم دیا۔ چنانچہ ایک ایچی انہیں بلا لایا۔ اسمعیٰ فرماتے ہیں کہ وہ دونوں بچے اتنے خوبصورت تھے گویا کہ آسمان میں دو چاند ہوں جن کے قدم قریب ہو رہے ہوں اور ان کی آنکھوں کی روشنی زمین پر پڑ رہی ہو۔ چنانچہ وہ دونوں بچے اپنے والد ہارون الرشید کے سامنے کھڑے ہوئے اور آداب شاہی بجالا دیا۔ ہارون الرشید نے ان دونوں کو بیٹھنے کا اشارہ کیا تو

محمد امین دائیں اور عبد اللہ بائیں جانب بیٹھ گئے۔ پھر ہارون الرشید نے کہا کہ اب آپ ان سے ادب سے متعلق سوالات کریں۔ یہ دونوں جواب دیں گے امام اسمعیٰ فرماتے ہیں کہ جب میں ان سے سوال کرتا تو وہ فوراً جواب دیتے اور جو بھی پوچھتا فوراً بتا دیتے۔

ہارون الرشید نے مجھ سے ان دونوں کے متعلق رائے پوچھی تو میں نے جواب دیا کہ جناب والا میں نے ان دونوں بچوں جیسے ذہین اور ہوشیار نہیں دیکھے۔ اللہ تعالیٰ ان دونوں کی عمر میں اضافہ فرمائے اور ان کی شفقت سے امت کو فائدہ پہنچائے۔ چنانچہ ہارون الرشید نے ان دونوں کو اپنے سینے سے لگا لیا۔

اس کے بعد ہارون الرشید رونے لگا یہاں تک کہ اس کی ڈاڑھی تر ہو گئی۔ چنانچہ اس نے دونوں بچوں کو جانے کی اجازت دے دی۔ وہ دونوں بچے اٹھ کھڑے ہوئے اس کے بعد ہارون الرشید نے مجھ سے کہا اے اسمعیٰ ان دونوں کا کیا حال ہوگا جب ان کے درمیان دشمنی اور بغض و عناد بوجہ پیدا ہو جائے گا۔ نیز دونوں میں لڑائی ہوگی یہاں تک کہ خون بہہ جائے گا اور بہت سے زندہ انسان یہ قتل کریں گے کہ کاش ہم زندہ نہ رہتے۔

امام اسمعیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے کہا اے امیر المومنین اس قسم کی پیشین گوئی ان کی پیدائش کے وقت نجومیوں نے کی ہے یا اہل علم کی رائے ہے۔ مؤرخین کہتے ہیں کہ خلیفہ مامون الرشید اپنے دور خلافت میں یہ کہا کرتے تھے کہ ہمارے دونوں بھائیوں کے مابین جو باتیں پیدا ہوئی ہیں ان کی پیشین گوئی ہمارے والد ہارون الرشید کے سامنے موسیٰ بن جعفر نے کی تھی۔

مامون الرشید کی پیدائش کا واقعہ صاحب میمون التاریخ نے کہا ہے کہ خلیفہ مامون ایک دن امین کی ماں زبیدہ کے پاس سے گزر رہا تھا مامون نے دیکھا کہ زبیدہ ہوتوں کو خاموش حرکت دے رہی تھی مامون نے کہا اے ماں! کیا آپ میرے لئے بددعا کر رہی ہیں محض اس لئے کہ میں نے تمہارے بیٹے امین کو قتل کر کے اس کی سلطنت پر قبضہ کر لیا ہے۔ امین کی ماں نے جواب دیا کہ نہیں اے امیر المومنین ایسا نہیں کر رہی۔ مامون نے کہا اچھا پھر کیا کہہ رہی تھی؟ ماں نے جواب دیا امیر المومنین مجھے معاف کیجئے بس ضرورت محسوس ہونے پر ہوت حرکت کرنے لگے نہ کوئی خاص بات نہیں تھی البتہ میں یہ کہہ رہی تھی کہ سنگین حالات کا براہو۔ مامون نے کہا اور کیسے؟ زبیدہ نے جواب دیا کہ ایک دن کا واقعہ ہے کہ میں ہارون الرشید کے ساتھ باہمی رضامندی کے ساتھ شطرنج کھیل رہی تھی تو وہ مجھ سے جیت گئے ہارون الرشید نے مجھے حکم دیا کہ عریاں ہو کر محل کا چکر لگاؤں تو میں نے ان سے معذرت کی لیکن انہوں نے مجبور کیا۔ چنانچہ میں نے محل کا نیچے جسم کے ساتھ طواف کیا حالانکہ مجھے یہ سخت ناپسند تھا۔ چنانچہ پھر دوبارہ ہم شطرنج کھیلنے لگے تو اس مرتبہ میں جیت گئی اور ہارون الرشید ہار گئے۔ میں نے ہارون الرشید سے کہا کہ آپ مطبخ جا کر سب سے بد صورت لوطی سے جماع کریں۔ انہوں نے مجھ سے معذرت چاہی لیکن میں نے معاف کرنے سے انکار کر دیا۔ نیز ہارون الرشید نے جماع نہ کرنے کی صورت میں مجھے عراق و مصر کا خراج بھی دینے کو کہا لیکن میں نے انکار کر دیا۔ میں نے کہا کہ جناب والا یہ تو آپ کو کرنا ہی پڑے گا۔ پھر بھی ہارون الرشید نے انکار کیا چنانچہ میں ہارون الرشید کا ہاتھ پکڑ کر مطبخ میں لے گئی۔ چنانچہ میں نے کوئی بد صورت لوطی تیری ماں مراجل سے زیادہ نہیں دیکھی۔ میں نے ہارون الرشید سے کہا کہ آپ ان سے جماع کریں تو ہارون الرشید نے اس لوطی سے جماع کیا۔ چنانچہ تمہاری پیدائش اس طرح ہوئی۔ چنانچہ اب تم میرے بیٹے امین کے قتل اور اس کی سلطنت چھیننے کا سبب بن گئے۔



**وفات** | خلیفہ امین کو 28 سال کی عمر میں قتل کیا گیا، بعض اہل علم نے 27 سال کا ذکر کیا ہے۔ خلیفہ امین دراز قد، سفید اور خوبصورت آدمی تھے۔

**مدت خلافت** | خلیفہ امین کی مدت خلافت 4 سال 8 ماہ ہے۔ بعض اہل علم نے مدت خلافت 3 سال چھ ایام ذکر کی ہے۔ اس لئے کہ خلیفہ امین کو ماہ رجب میں چھٹے سال معزول کر دیا گیا۔ اس اعتبار سے خلیفہ امین کی مدت خلافت ان کی وفات تک چند ماہ کم پانچ سال رہی۔ خلیفہ امین بہو و لعب میں مال خرچ کرتا تھا حالانکہ یہ منصب خلافت کے خلاف تھا۔ خلیفہ امین کھیل کود گانے بجانے اور عیش و عشرت میں زیادہ مصروف رہتے تھے۔ خلیفہ امین کے متعلق بعض اشعار یہ ہیں۔

اذا غدا ملک باللہو مُشْتَبِلًا  
فاحکم علی ملکہ بالویل والخوب

”جب بادشاہ بہو و لعب میں مصروف ہو گیا تو اس کی عکریابی تباہ و برباد ہو گئی“

اماتوی الشمس فی المیزان ہابطہ  
لما غدا وهو برج اللہر والمطرب

”کیا تم سورج کو نہیں دیکھتے کہ وہ میزان پر اتر رہا ہے پس جب صبح ہوئی تو وہ کھیل کود اور مستی کا برج تھا۔“

## خلافت عبداللہ المامون

خلیفہ محمد امین کے قتل کے بعد ان کے بھائی عبداللہ المامون الرشید منصب خلافت پر فائز ہوئے۔ عبداللہ المامون سے اس رات کی صبح بیعت لی گئی جس رات خلیفہ محمد امین کو قتل کر دیا گیا تھا۔ چنانچہ اس کے بعد خلیفہ عبداللہ المامون کی بیعت پر امیر اندلس کے علاوہ سب متفق ہو گئے تھے۔ پھر اس سے پہلے اور بعد کے امراء اندلس خاندان عباسیہ سے دور ہونے کی بنا پر ان کے مطیع نہیں ہوئے۔ اخبار القوال میں اس بات کا ذکر موجود ہے کہ خلیفہ عبداللہ مامون ذہین، دور اندیش، بلند حوصلہ رکھنے والا اور خردوار خلیفہ تھا۔ بعض مؤرخین نے کہا ہے کہ خلیفہ مامون بنو عباسیہ کا آسمان علوم کا ستارہ تھا۔ مامون نے فلسفہ کا علم حاصل کیا اور دیگر علوم کو بھی عام کیا۔ خلیفہ مامون وہ بادشاہ ہے جس نے کتاب اقلیدس شائع کرائی۔ خلیفہ مامون نے اس کتاب کا عربی میں ترجمہ کرنے کا حکم دیا اور اس کی شرح لکھنے کا مشورہ بھی دیا۔ چنانچہ مامون ہی نے مجلس مناظرہ کا انعقاد کیا۔ مناظرہ کے استاد ابو الہذیل البصری المسترلی تھے جنہیں ”علاف“ بھی کہا جاتا ہے۔ (اس کی تفصیل عنقریب باب الباء میں آئے گی) خلیفہ عبداللہ المامون کے دور خلافت میں فقہ خلق قرآن کا ظہور ہوا۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ اس فقہ کا ظہور خلیفہ ہارون الرشید کے دور میں ہو چکا تھا پھر عبداللہ المامون کے دور خلافت میں یہ فقہ اپنے عروج پر پہنچ گیا لیکن مامون کے دور خلافت کے آخر میں یہ فقہ ختم ہونے کے قریب ہو گیا۔ چنانچہ لوگ بھی خلق قرآن (یعنی قرآن مخلوق ہے یا غیر مخلوق) کے متعلق تائب ہو جاتے بھی قائل ہو جاتے لیکن لوگوں کی اکثریت اس مسئلہ میں دلچسپی کا مظاہرہ کرتی تھی۔ مامون کے دور خلافت میں امام اہل السنۃ والجماعہ امام احمد بن حنبل خلق قرآن کے قائل نہیں تھے۔ لہذا خلیفہ مامون نے انہیں قید کرنے کا حکم دیا۔ چنانچہ امام احمد بن حنبل ابھی خلیفہ مامون تک پہنچ نہ پائے تھے کہ خلیفہ وقت مامون کا انتقال ہو گیا۔ (امام احمد بن حنبل کے متعلق مسئلہ خلق قرآن کے مجاہدوں اور قید و بند جملینے کے متعلق تذکرہ خلافت المعتمد میں آئے گا)

مؤرخین کہتے ہیں کہ مامون الجزیرہ اور ملک شام میں ایک طویل مدت تک مقیم رہا۔ پھر مامون نے روم کو فتح کیا اور اس کے علاوہ اور بھی بے شمار فتوحات حاصل کیں۔ نیز مامون نے بہت سے اچھے کام بھی کئے۔

**وفات** | خلیفہ مامون کی وفات 18 رجب 218ھ نہر بروی کے مقام پر ہوئی۔ خلیفہ مامون نے کل 49 سال کی عمر پائی لیکن بعض اہل علم نے خلیفہ مامون کی عمر 39 سال ذکر کی ہے لیکن پہلا قول زیادہ صحیح معلوم ہے۔ نیز بعض اہل علم نے خلیفہ مامون کی عمر 48 سال ذکر کی ہے۔ خلیفہ مامون کل 20 سال 5 ماہ تک مسند خلافت پر متمکن رہے کہا جاتا ہے کہ خلیفہ مامون طرطوس میں دفن کئے گئے۔

ابن خلکان کہتے ہیں کہ خلیفہ مامون معاف کرنے والے اور نئی آدمی تھے، علم نجوم اور دیگر علوم کے ماہر تھے۔ خلیفہ مامون کہا کرتے تھے کہ اگر لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ مجھے معاف کرنے میں لطف محسوس ہوتا ہے تو لوگ جرائم کا ارتکاب کر کے سیدھے میرے پاس آکر جمع ہو جائیں، مؤرخین کہتے ہیں کہ بنو عباس میں مامون سے زیادہ بڑا عالم کوئی نہیں تھا۔ مامون کو خاص طور پر علم نجوم میں دسترس حاصل تھی۔

چنانچہ شاعر نے کہا ہے۔

هل علوم النجوم اغت عن الماء  
مون شینا او ملکہ المانوس

”کیا علوم نجوم یا اس کا مانوس ملک تھوڑی دیر کے لئے بھی خلیفہ مامون سے مستغنی ہو سکتا ہے۔“

خلفوه بساحتی طرسوس  
مثل ما خلفوا اباء بطوس

لوگوں نے میرے علاقے طرسوس کا جانشین خلیفہ مامون کو مقرر کیا ہے جیسے کہ ان کے والد محترم کو ”طوس“ کا خلیفہ بنایا تھا۔  
خلیفہ مامون سفید، لمب، لمبی داڑھی والے، نئی، دیدار، علم کے شوقین، مدبر اور سیاسی خلیفہ تھے۔

## خلافت ابواسحاق ابراہیم المعتمد

مامون الرشید کی وفات کے بعد ان کے بھائی ابوالفتح المعتمد بن ہارون الرشید منصب خلافت پر فائز ہوئے۔ ابوالفتح سے اس دن بیعت لی گئی جس دن ان کے بھائی مامون کی وفات ہوئی۔ اس لئے کہ مامون کے بعد انہی کو ولی عہد نامہ دیا گیا تھا۔ المعتمد نے منصب خلافت سنبھالتے ہی طوانہ کو منہدم کرنے کا حکم دیا اور شہر عموریہ پر حملہ آور ہوا۔ چنانچہ کئی دن تک اس شہر کا محاصرہ جاری رہا۔ مؤرخین کہتے ہیں کہ بنو عباس میں خلیفہ المعتمد جیسا دلیر، طاقتور اور حملہ آور بادشاہ نہیں گزرا۔ کہا جاتا ہے کہ ایک دن المعتمد صبح کو اس حالت میں بیدار ہوا کہ تخت سردی تھی جس کی وجہ سے کسی کو ہاتھ ٹکانے کی ہمت نہیں ہوتی تھی۔ چنانچہ المعتمد نے چار ہزار کمان میں تانت لگائے اور شہر عموریہ کا برابر محاصرہ جاری رکھا۔ یہاں تک کہ شہر عموریہ کو بزدل شمشیر فتح کر لیا۔ چنانچہ بطور غنیمت مال و دولت پر قبضہ کر کے اس شہر کے رہنے والوں کو قید کر لیا۔

امام احمد بن حنبل کے ایام اسیری | جب المعتمد کو خلیفہ بنایا گیا تو اس نے امام احمد بن حنبل کو طلب کیا۔ امام احمد بن حنبل اس وقت مامون الرشید کے قید خانہ میں قید و بند کی تکالیف برداشت کر رہے تھے۔ چنانچہ المعتمد نے امام احمد بن حنبل سے خلق قرآن کے مسئلہ

میں امتحان لیا جس کی تفصیل ابھی آئے گی۔

خلاصہ کلام یہ کہ خلیفہ ہارون الرشید اپنے دور خلافت میں خلق قرآن کے قائل نہیں تھے۔ اسی لئے فضیل بن عیاض خلیفہ ہارون الرشید کی طویل عمر کی دعا مانگتے تھے کیونکہ انہیں معلوم ہو گیا تھا کہ یہ فتنہ ہارون الرشید کے دور خلافت میں ظاہر نہیں ہوگا۔ البتہ ہارون الرشید کے دور خلافت میں لوگ خلق قرآن کے سلسلہ میں ڈمگ رہے تھے، کبھی اختیار کرتے اور کبھی چھوڑ دیتے، گویا اختیار و ترک کرنے کا سلسلہ جاری تھا جیسے کہ ابھی گزر رہا ہے۔

بالآخر ہارون الرشید کے بعد ان کے بیٹے مامون الرشید کو منصب خلافت پر فائز کیا گیا۔ چنانچہ مامون الرشید خلق قرآن کا قائل ہو گیا۔ کبھی یہ عوام کو خلق قرآن کے عقیدے کی تبلیغ کرتا اور کبھی چھوڑ دیتا۔ یہاں تک کہ مامون اپنی وفات کے سال خلق قرآن کا پختہ مدعی ہو گیا۔ چنانچہ مامون لوگوں کو خلق قرآن کے عقیدے کی تبلیغ کرنے لگا اور عوام کو اس پر ابھارنے لگا، جو بھی اس کا قائل نہ ہوتا تو مامون انہیں جگ کرتا اور تکالیف دیتا۔ اس دوران مامون نے امام احمد بن حنبل اور ایک دوسری جماعت کو طلب کیا۔ چنانچہ امام احمد بن حنبل جیل سے لائے جا رہے تھے کہ مامون الرشید کا انتقال ہو گیا۔ چنانچہ مامون الرشید کے بعد ان کے بھائی المتعصم خلیفہ بنے۔ مامون الرشید نے المتعصم کو یہ وصیت کی تھی کہ تم ہمیشہ خلق قرآن کے عقیدہ پر قائم رہنا اور لوگوں کو اس کی دعوت دینا۔

امام احمد بن حنبل برابر قید و بند کی زندگی گزارتے رہے یہاں تک کہ المتعصم کو سربراہ حکومت تسلیم کر لیا گیا۔ المتعصم نے خلیفہ بننے ہی امام احمد بن حنبل کو بغداد حاضر کرنے کا حکم دیا۔ چنانچہ مجلس مناظرہ کا انعقاد کیا گیا۔ امام احمد بن حنبل کی مخالفت میں عبدالرحمن بن اٹھ اور قاضی احمد بن داؤد وغیرہ تھے اور دوسری طرف اکیلے امام احمد بن حنبل تھے۔ چنانچہ چاروں تک مناظرہ جاری رہا۔ یہاں تک کہ خلیفہ المتعصم نے امام احمد بن حنبل پر کوڑے برسائے کا حکم دیا، لہذا امام احمد بن حنبل پر اتنے کوڑے برسائے گئے کہ آپ بے ہوش ہو گئے۔ خلیفہ المتعصم نے صرف اسی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ وہ تلوار اور غلاف زدہ تیر بھی چھوٹا لیکن امام احمد بن حنبل صراطِ مستقیم پر ڈٹے رہے۔ پھر امام احمد بن حنبل کو اٹھا کر ان کے گھر لایا گیا۔ چنانچہ امام احمد بن حنبل نے 28 ماہ قید خانہ میں گزارے۔ اس کے بعد آپ جمعہ کی نماز اور فرض نمازوں میں متواتر حاضر ہوتے رہے اور حسب دستور فتویٰ دینے لگے یہاں تک کہ خلیفہ المتعصم کا انتقال ہو گیا۔

امام احمد بن حنبل کے ساتھ خلیفہ واثق اور متوکل کا رویہ | خلیفہ المتعصم کے بعد واثق کو خلیفہ بنایا گیا واثق نے بھی وہی کام سرانجام دیا جو مامون الرشید اور المتعصم نے کیا تھا۔ واثق نے امام احمد بن حنبل سے کہا کہ تمہارے پاس کوئی نہیں آئے گا اور نہ تم اس شہر میں رہنا جس میں میں مقیم ہوں۔ چنانچہ امام احمد بن حنبل خلیفہ زعمی کی گزارشات سے بے نیاز نماز اور دیگر کاموں کے لئے باہر نہیں نکلتے تھے یہاں تک کہ واثق کا انتقال ہو گیا۔ واثق کے انتقال کے بعد متوکل کو خلیفہ بنایا گیا۔ متوکل نے امام احمد بن حنبل کی تمام پابندیاں ختم کر دیں اور انہیں بیڑیوں سے آزاد کر دیا اور انہیں اپنے یہاں حاضری کا پروانہ بھیجا۔ نیز امام احمد بن حنبل کو انعامات سے نوازنے کا حکم دیا لیکن امام احمد بن حنبل نے اس پیشکش کو قبول نہیں کیا بلکہ اسے فقیروں میں تقسیم کر دیا۔ اس کے علاوہ متوکل امام احمد بن حنبل کے اہل و عیال پر چار ہزار درہم ماہانہ خرچ کرتے تھے لیکن امام احمد بن حنبل متوکل کے اس عمل سے راضی نہیں تھے۔

خلیفہ المتعصم اور امام احمد بن حنبل | عراقی نے اس بات کا تذکرہ کیا ہے کہ امام احمد بن حنبل سے تین دن تک مناظرہ ہوتا رہا۔ خلیفہ

متعصم نے امام احمد بن حنبل کو خلوت میں کہا کہ خدا کی قسم! امام احمد میں تم پر اس طرح مہربان ہوں جیسے اپنے بیٹے ہارون واثق پر مہربان ہوں۔ تم صرف خلق قرآن کے قائل ہو جاؤ۔ لہذا چپکے سے مجھے بتا دو۔ اگر تم نے یہ منظور کر لیا تو خدا کی قسم میں تمہاری بیڑیاں اپنے ہاتھوں سے کھولوں گا۔ تمہاری چوکت پر آؤں گا اور میں تمہیں اپنے فوجیوں کے ہمراہ سوار کر کے لے جاؤں گا۔ امام احمد بن حنبل نے فرمایا امیر المؤمنین مجھے کتاب اور سنت رسول اللہ سے کوئی دلیل دیجئے۔ چنانچہ مجلس طویل ہوئی اور حاصل کچھ نہ نکلا تو متعصم نے امام احمد بن حنبل کو ڈانٹا اور متعصم کھڑا ہو گیا۔ متعصم نے امام احمد کو اسی جگہ جانے کا حکم دیا جہاں پر تھے، متعصم کے اٹھنے امام احمد سے کہتے رہے کہ امام احمد آپ کو اس کا اقرار کر لینا چاہیے جو آپ کا قرآن کریم کے متعلق عقیدہ ہے۔ لیکن امام احمد بن حنبل وہی جواب دیتے جو پہلے دے چکے تھے۔

چنانچہ جب تیسرا دن آیا تو امام احمد بن حنبل کو مناظرہ کے لئے طلب کیا گیا۔ امام احمد بن حنبل کو خلیفہ المتعصم کے دربار میں حاضر کر دیا گیا۔ خلیفہ کے دربار میں محمد بن عبدالملک الزیات اور قاضی احمد بن داؤد وغیرہ پہلے ہی موجود تھے۔ متعصم نے ان کو حکم دیا کہ وہ امام احمد بن حنبل سے مناظرہ کریں۔ چنانچہ ان لوگوں نے امام احمد بن حنبل سے مناظرہ کیا۔ آخر کار ان لوگوں نے یہ کہا کہ اے امیر المؤمنین امام احمد بن حنبل اس طرح نہیں مانیں گے۔ لہذا آپ انہیں قتل کر کے ان کا خون ہم پر ڈال دیں۔ یہ سن کر متعصم نے امام احمد بن حنبل کو تھپڑ مارا جس سے امام احمد بن حنبل بے ہوش ہو کر گر پڑے۔ یہ صورتحال دیکھ کر خراسان کے حکام کے چہروں کے رنگ خفیر ہو گئے غنائان میں امام احمد کے بچا بھی تھے۔

خلیفہ المتعصم اس صورتحال سے خوفزدہ ہو گیا۔ چنانچہ المتعصم نے پانی منگو کر امام احمد کے چہرے پر چھنکیں ماریں جس سے امام احمد ہوش میں آ گئے۔ امام احمد نے ہوش میں آتے ہی اپنے بچا کو مخاطب کرتے ہوئے کہا کہ بچا یہ جو پانی میرے چہرے پر ڈالا گیا ہے شاید پانی ڈالنے والا مجھ سے ڈالا ہے۔ یہ سن کر خلیفہ المتعصم نے کہا کہ تمہارا استیلاں ہو گیا تم نہیں دیکھتے کہ امام احمد کے معاملے کی وجہ سے لوگ جمع ہو رہے ہیں۔ میری اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی قرابت اور نسبت ہے میری ان سے کوئی دشمنی نہیں ہے۔ لہذا اس وقت تک کوڑے لگتے رہیں گے کہ جب تک یہ اس عقیدہ کے قائل نہ ہو جائیں کہ قرآن مخلوق ہے۔ پھر متعصم امام احمد کی طرف متوجہ ہوا لیکن امام احمد پہلے کی طرح جواب دیتے رہے، یہاں تک کہ متعصم ڈانٹا۔ اس طرح سے مجلس طویل ہو جاتی، متعصم نے کہا کہ تم پر اللہ کی لعنت ہو اس سے پہلے مجھے تمہارے متعلق خیال تھا کہ تم قائل ہو جاؤ گے، چنانچہ متعصم نے حکم دیا کہ انہیں پکڑ کر ان کے کپڑے اتار دو اور انہیں زمین پر گھسیٹو۔ چنانچہ ایسا ہی کیا جاتا۔ پھر متعصم جلاد سے کہتا کہ امام احمد یہ کہتے ہیں کہ میرے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بال ہیں جنہیں میں نے اپنے کرتے کی آستین میں باندھ رکھا ہے اور کہتے ہیں کہ میرے پاس بعض لوگ بالوں کو جلانے کے لئے آتے ہیں۔ چنانچہ متعصم نے حکم دیا کہ بالوں کو جلانے کے بجائے امام احمد کے کرتے سے نکال لیا جائے۔ امام احمد فرماتے ہیں کہ میرا کرتہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بالوں کی برکت کی وجہ سے جلنے سے محفوظ رہا۔ حالانکہ لوگوں نے میرے ہاتھ باندھ دیئے تھے تو وہ بھی کھول دیئے گئے، امام احمد برابر تکالیف برداشت کرتے رہے یہاں تک کہ اپنی جان جان آفرین کے سپرد کر دی۔ پھر متعصم جلادوں کو حکم دیا کہ آگے بڑھو اور کوڑے مارنے والوں سے

کہتا کہ انہیں میرے پاس لاؤ۔ ان کو برا بھلا کہو اذیت دو خدا تیرے ہاتھ کو کھڑے کھڑے کر دے تو وہ آگے بڑھتے اور دو کوزے مار کر علیحدہ ہو جاتے پھر دوسرے سے کہتا کہ انہیں برا بھلا کہو غصی کر دو خدا تمہارے ہاتھ کے کھڑے کھڑے کر دے تو وہ آگے بڑھتے اور دو کوزے مار کر علیحدہ ہو جاتے۔ چنانچہ معتمد اس طرح سے ایک ایک آدمی کو بلا کر امام احمدؒ پر براہ کوزے مارنے کا حکم دیتا رہا۔ پھر معتمد امام احمدؒ کے پاس آتا اس حال میں لوگ ان کو گھیرے ہوئے ہوتے اور یوں کہتا کہ اسے احمد کیا آپ اپنے آپ کو خطرے میں ڈالنا چاہتے ہیں۔ جواب دوتا کہ میں تمہاری بیڑیاں اپنے ہاتھوں سے کھول دوں۔ چنانچہ لوگوں میں سے بعض لوگ امام احمدؒ سے یہ کہتے کہ امام صاحب آپ کے بادشاہ آپ کے سامنے کھڑے ہیں آپ جواب دیجئے چنانچہ دبلے پتلے آدمی کو تلواریں کی نوک سے زخمی کیا جاتا۔ معتمد یہ بھی کہتا اے احمد کیا آپ کا یہ ارادہ ہے کہ یہ سب لوگ مغلوب ہو جائیں اور بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ اے امیر المومنین ان کا خون ہمارے اوپر بہا دیجئے۔ پھر تھوڑی دیر بعد معتمد کرسی پر جا کر بیٹھ جاتا۔ پھر جلا کو حکم دیتا کہ ان کو برا بھلا کہو پھر معتمد دوبارہ آتا اور کہتا اے احمد جواب دو چنانچہ امام احمدؒ وہی جواب دیتے جو پہلے دے چکے تھے۔ پھر معتمد کرسی پر بیٹھ جاتا پھر جلا کو ان پر سختی کرنے کا حکم دیتا۔ امام احمدؒ کہتے ہیں مجھے صرف اتنا محسوس ہوتا تھا کہ میں ایک کمرے میں تنہا ہوں ورنہ میری عقل جاتی رہی تھی۔ امام احمدؒ یہ تمام مصائب روزہ کی حالت میں برداشت کر رہے تھے۔ امام احمدؒ کو ایک مرتبہ 18 کوزے لگائے گئے کوزے مارنے کے دوران جب آپ کا بوجھ ہلکا ہو گیا تو آپ نے دونوں ہاتھوں کو ہلایا تو آپ کے ہاتھ کھل گئے چنانچہ آپ کے ہاتھ پھر باندھ دیئے گئے۔ جب آپ کو ان مظالم سے نجات مل گئی تو لوگوں نے اس کے متعلق آپ سے سوال کیا۔ امام احمدؒ نے فرمایا کہ میں اس وقت اللہ تعالیٰ سے یہ دعا مانگ رہا تھا "اللّٰهُمَّ اِنِّیْ کُنْتُ عَلٰی الْحَقِّیْ فَلَا تَفْضِیْ عَنِّیْ" (اے اللہ اگر میں حق پر ہوں تو پھر مجھے ذلیل و رسوا نہ کرنا) چنانچہ اس کے بعد معتمد نے ایک آدمی جو علاج اور جراحی سے واقف تھا کو امام احمدؒ کے علاج کے لئے مقرر کیا۔ چنانچہ اس نے علاج کیا امام احمدؒ کا علاج کرنے والا کہتا ہے کہ میں نے امام احمدؒ کے بدن پر ایک ہزار کوزوں کے نشانات دیکھے۔ نیز امام احمدؒ سے زیادہ زخمی میں نے کسی کو نہیں دیکھا۔ آخر کار ان کا علاج کرنے کے باوجود امام احمدؒ کے جسم سے کوزے کے نشانات نہیں مٹ سکے یہاں تک کہ آپ کی موت واقع ہو گئی۔ صالح کہتے ہیں کہ میرے والد محترم فرماتے تھے کہ اگر میں اتنی قربانیاں دیتا اور مجھے اس بات کا علم ہوتا کہ مجھے ان مصائب سے نجات بھی مل جائے گی تو میرے لئے یہی کافی تھا نیز مجھے نفع و نقصان کی کوئی پروا نہ ہوتی۔

**ایک حکایت** بیان کیا جاتا ہے کہ امام شافعیؒ جب مصر میں مقیم تھے تو اس وقت انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے امام شافعیؒ سے فرمایا کہ تم امام احمد بن حنبلؒ کو جنت کی بشارت دے دیتا۔ یہ بشارت ان کے ان کارناموں کی بناء پر ہے جو انہوں نے غلط قرآن کے مسئلے میں مصیبتیں برداشت کی ہیں۔ چنانچہ امام احمدؒ سے جب اس کے متعلق سوال کیا جاتا تو وہ یہی جواب دیتے کہ قرآن مخلوق نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کا نازل کردہ کلام ہے۔

جب امام شافعیؒ بیدار ہوئے تو انہوں نے خواب لکھ کر ریح کے ہاتھوں امام احمدؒ کے پاس بغداد روانہ کر دیا چنانچہ ریح جب بغداد پہنچے تو سیدھے امام احمدؒ کی رہائش گاہ پر تشریف لے گئے۔ اجازت طلب کی انہیں اجازت دی گئی جب ریح گھر میں داخل ہوئے تو کہا

کہ یہ خط آپ کے بھائی امام شافعیؒ نے میرے ذریعے آپ تک پہنچایا ہے۔ امام احمدؒ نے ریح سے پوچھا کیا تم جانتے ہو کہ اس میں کیا لکھا ہے؟ ریح نے جواب دیا کہ نہیں امام احمدؒ نے وہ خط کھول کر پڑھا تو ان پر رقت طاری ہو گئی امام احمدؒ نے فرمایا "فما شاء اللہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ" پھر امام احمدؒ نے خط کی تحریر ریح کو بتادی۔

ریح نے امام احمدؒ سے انعام کی خواہش کی امام احمدؒ کے جسم پر دو کرتے تھے چنانچہ آپ نے وہ کرتہ جو آپ کے جسم سے لگا ہوا تھا ریح کو بطور انعام دے دیا۔ چنانچہ ریح امام شافعیؒ کی طرف لوٹ آئے امام شافعیؒ نے پوچھا کیا انعام لائے ہو؟ ریح نے کہا کہ مجھے وہ کرتہ انعام میں ملا ہے جو امام احمدؒ کے جسم سے لگا ہوا تھا امام شافعیؒ نے فرمایا ریح میں تمہیں اس کرتے کے متعلق ہمدرد نہیں بنانا چاہتا۔ میں تو اسے دھوؤں گا چنانچہ امام شافعیؒ نے کرتے کو دھویا اور اس کے پانی کو تمام بدن پر ڈال کر غسل کیا۔

امام احمدؒ کی وسعت قلبی | ابراہیم حربی کہتے ہیں کہ امام احمد بن حنبلؒ کی وسعت قلبی کا اندازہ کیجئے کہ آپ نے ان لوگوں کو جو آپ پر کوزے برساتے رہے یا ان میں معاون تھے سب کو معاف کر دیا سوائے ابن ابی داؤد کے کیونکہ وہ بدعتی تھا۔ امام احمد بن حنبلؒ فرمایا کرتے تھے کہ اگر ابن ابی داؤد بدعتی نہ ہوتا تو میں اسے بھی درگزر کرتا نیز اگر اب بھی بدعات سے تائب ہو جائے تو میں اسے معاف کرنے کے لئے تیار ہوں۔

احمد بن شان کہتے ہیں ہمیں اس بات کی خبر پہنچی ہے کہ جس دور میں معتمد نے بابل کو فتح کیا یا جس دن شہر موریہ کو فتح کیا اس دن امام احمد بن حنبلؒ نے خلیفہ معتمد کو بھی معاف کر دیا تھا۔

امام احمد بن حنبلؒ کیلئے بشارت | عبد اللہ بن اللورد کہتے ہیں کہ ایک دن میں نے خواب میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی تو میں نے امام احمد بن حنبلؒ کے متعلق دریافت کیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارے پاس موسیٰ کلیم اللہ بن عمران علیہ السلام تشریف لائیں گے۔ ان سے پوچھ لیتا۔ پس اچانک سیدنا موسیٰ علیہ السلام تشریف لائے۔ میں نے ان سے امام احمدؒ کے بارے میں پوچھا۔ چنانچہ سیدنا موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا احمد کو خوشحالی اور مصیبت دونوں طرح آزمایا گیا لیکن صابر و شاکر ثابت ہوئے۔ اسی وجہ سے انہیں صدیقین میں شامل کر لیا گیا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا موسیٰ علیہ السلام کی طرف اشارہ کرنا کہ ان سے امام احمدؒ کے حالات دریافت کئے جائیں اس میں چند حکمتوں کی طرف اشارہ مقصود ہے۔

(۱) امت محمدیہ کی تمام امتوں پر فضیلت ثابت ہو جائے یہاں تک کہ موسیٰ علیہ السلام اسے جان کر رہے ہیں۔  
(۲) امام احمد بن حنبلؒ کی حکمت ثابت ہو جائے کیونکہ انہیں ستایا گیا اور اس کے بدلے میں انہیں اجر عظیم کی دولت نصیب ہوئی یہاں تک کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے (بذر بد خراب) ان کے مقام اور حکمت کی گواہی دی۔

(۳) تیسری حکمت یہ تھی کہ امام احمد بن حنبلؒ کو غلط قرآن کے مسئلہ میں جلا کیا گیا چنانچہ قرآن اللہ تعالیٰ کی کتاب ہے اور موسیٰ بن عمران علیہ السلام کلیم اللہ ہیں ان کے ساتھ کوہ طور پر اللہ تعالیٰ نے کلام کیا ہے۔ موسیٰ علیہ السلام جانتے ہیں کہ قرآن مجید اللہ کی نازل کردہ کتاب ہے یہ مخلوق نہیں۔ لہذا اس کی مناسبت اس لئے بھی تھی تاکہ لوگوں کو یہ معلوم ہو جائے اور ان کا اس عقیدہ پر یقین ہو جائے کہ قرآن مخلوق نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کا نازل کردہ کلام ہے۔

امام احمد بن حنبلؒ کی سیرت | ابن خلکان کہتے ہیں کہ امام احمدؒ کی ولادت باسعادت ۱۶۴ھ میں ہوئی اور ان کی وفات ۲۴۱ھ میں ہوئی۔ امام احمد بن حنبلؒ کے جنازہ میں آٹھ لاکھ مرد اور ساٹھ ہزار عورتیں شریک ہوئے۔ چنانچہ جس دن امام احمدؒ کا انتقال ہوا اس دن بیس ہزار یہودیوں، نصرانیوں اور مجوسیوں نے اسلام قبول کیا۔

امام نوویؒ نے تہذیب الاسماء واللغات میں لکھا ہے کہ جس سرزمین میں امام احمدؒ کی نماز جنازہ پڑھی گئی خلیفہ متوکل نے اس سرزمین کی پچائش کا حکم دیا۔ چنانچہ اس زمین کی پچائش 25 لاکھ گز ہوئی نیز ان کے مرنے کا غم مسلمانوں، یہودیوں، نصرانیوں اور مجوسیوں (چار اقوام میں) منایا گیا۔ محمد بن خزیمہ کہتے ہیں کہ جب امام احمد بن حنبلؒ کی وفات کی خبر مجھے معلوم ہوئی تو میں بہت زیادہ غمگین ہو گیا، میں نے امام احمدؒ کو خواب میں دیکھا کہ وہ اکڑا کر جمل رہے ہیں میں نے کہا اے ابو عبد اللہ یہ چلنے کا کونسا طریقہ ہے۔ امام احمدؒ نے فرمایا کہ یہ جنت کے خدام کے چلنے کا طریقہ ہے۔ چنانچہ میں نے امام احمدؒ سے پوچھا کہ آپ کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے کیا معاملہ فرمایا؟ امام احمدؒ نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے میری مغفرت فرمادی اور مجھے نچے پاؤں کر کے سونے کے لٹین پہنا دیے۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے احمدؒ ہم نے تمہیں یہ اعزاز اس لئے بخشا ہے کہ تم میرے کلام کے حلق نہ ہونے کے عقیدے پر ڈٹے رہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے احمدؒ تم مجھ سے اس طرح دعا مانگو جس طرح کے الفاظ سفیان سے تم تک پہنچے ہیں اور تم دنیا میں ان الفاظ کے ساتھ مجھ سے دعا مانگتے تھے۔ امام احمدؒ فرماتے ہیں چنانچہ میں نے فوراً دعا کی

”يَا رَبِّ كُلِّيْ شَيْءٍ اَسْأَلُكَ بِفَضْلِكَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ لَا تَسْأَلُنِيْ عَنْ شَيْءٍ وَ اَغْفِرْ لِيْ كُلَّ شَيْءٍ“

اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ اے احمدؒ یہ جنت ہے اور اس میں داخل ہو جا۔ چنانچہ میں جنت میں داخل ہو گیا وہاں کیا دیکھتا ہوں کہ سفیان ثوریؒ جنت میں اس حالت میں ہیں کہ ان کے دونوں بازو ہنر ہیں وہ ایک کجور سے اڑ کر دوسرے کجور کے درخت پر بیٹھ جاتے ہیں اور یہ کلمات پڑھتے ہیں۔

”اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ صَدَقْنَا وَغَدَا وَ اَوْزَقَنَا الْاَرْضَ نَتَبَوَّاءُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَبِعَمْرِ الْعَجَلَيْنِ“

تمام تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جس نے اپنا وعدہ کج کر دکھایا اور ہمیں زمین کا وارث بنایا ہم جنت میں جہاں چاہتے ہیں رہتے ہیں پس گل کرنے والوں کے لئے کتنا اچھا اجر ہے۔

امام احمدؒ فرماتے ہیں پھر میں نے سفیانؒ سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے عبد الوہابؒ الوراق سے کیا معاملہ فرمایا؟ سفیان نے جواب دیا کہ میں نے انہیں نور کے سمندر میں دیکھا ہے۔ وہ نور کی کشتی میں بیٹھ کر اللہ تعالیٰ کا دیدار کرتے رہتے ہیں۔ پھر میں نے ان سے پوچھا کہ بشر بن الحرثؒ کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے کیا معاملہ فرمایا؟ سفیانؒ نے فرمایا غمزدہ و غمزدہ میں نے انہیں انسان کی طرح اللہ تعالیٰ کے پاس دیکھا ہے اور ان کے سامنے کھانے کا دستور خواہن چنا ہوا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کی طرف متوجہ ہو کر یہ فرما رہے ہیں:

”كُلْ يَا مَعْ لَمْ يَأْكُلْ وِ اشْرَبْ وِ يَا مَعْ لَمْ يَشْرَبْ وِ اَنْعَمْ يَا مَعْ لَمْ يَنْعَمْ“

”کھا اے وہ جس نے نہیں کھایا“ لی اے وہ جس نے نہیں پیا“ سیراب ہو جا اے وہ جو سیراب نہیں ہوا“

وفات | خلیفہ معتمد نے 227ھ میں (سرمن رای میں) سیگی لگوائی جس سے بخار آ گیا۔ پھر اس کا انتقال ہو گیا۔ یہ واقعہ غالباً

12 ربیع الاول کو پیش آیا۔ خلیفہ معتمد نے کل 47 یا 48 سال کی عمر پائی۔

مدت خلافت | خلیفہ معتمد کی مدت خلافت ۸ سال ۸ ماہ ۸ دن ہے۔ گویا یہ خلافت بنو عباسیہ کا آٹھواں خلیفہ گزرا ہے۔ خلیفہ معتمد نے ترکہ میں آٹھ ہزار اشرفیاں، ایک سو اسی لاکھ درہم، آٹھ ہزار گھوڑے، آٹھ ہزار اونٹ، آٹھ ہزار خیر، آٹھ ہزار غلام اور آٹھ ہزار لونڈیاں وغیرہ چھوڑیں۔ اسی وجہ سے معتمد کو مشن (آٹھواں) خلیفہ کہا جاتا ہے۔

معتمد کی تعلیمی کیفیت | خلیفہ معتمد ان پڑھ تھا اس لئے کہ اس کے ایک چھوٹا سا غلام تھا جس کے ساتھ معتمد کتاب لینے جاتا تھا چنانچہ اس غلام کا انتقال ہو گیا تو ہارون الرشید نے معتمد سے کہا اے ابراہیم تمہارا غلام تو انتقال کر گیا۔ معتمد نے جواب دیا جی ہاں وہ مر گیا اور میں کتاب کی مشکلات سے آزاد ہو گیا۔ ہارون الرشید نے کہا کہ کتاب کی بے ادبی میں تمہارا یہ حال ہو گیا ہے؟ ہارون الرشید نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ اسے اس کے حال پر چھوڑ دو۔ چنانچہ اسی وجہ سے معتمد جاہل رہا۔

## خلافت ہارون واثق باللہ

خلیفہ معتمد کے بعد ان کا بیٹا ہارون واثق باللہ سند خلافت پر فائز ہوا۔ ہارون واثق باللہ سے خفیہ طریقے سے سرمن رای کے مقام پر بیعت اس دن لی گئی جس دن ان کے والد المعتمد کا انتقال ہوا۔ چنانچہ ہارون واثق باللہ کی بیعت کی شہرت بغداد تک ہو گئی نیز ان کی حکومت بغداد تک مستحکم ہو گئی۔ چنانچہ جب ہارون کو خلیفہ بنایا گیا تو انہوں نے احمد بن نصر خزاعیؒ کو خلق قرآن کے قائل نہ ہونے کی بنا پر قتل کر دیا نیز ان کے چہرے کو مشرق کی طرف پھیر دیا لیکن وہ قبلہ کی طرف پھر گیا چنانچہ ہارون واثق نے ایک آدمی کو ایک تیز دھار لکڑی سے لے کر متعین کر دیا کہ جب کبھی (احمد بن نصر خزاعیؒ کا چہرہ) قبلہ کی طرف گھوم جائے تو اسے مشرق کی طرف موڑ دو۔

خواب | روایت ہے کہ کسی نے احمد بن نصر کو خواب میں دیکھا اور ان سے یہ پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ فرمایا ہے؟ احمد بن نصر نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے اپنے رحم و کرم کے ذریعے بخش دیا ہے لیکن اس کے باوجود میں تین دن سے مغموم ہوں۔ مغموم ہونے کی وجہ معلوم کی گئی تو احمد بن نصر نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس دو مرتبہ گزرے ہیں لیکن دونوں مرتبہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ سے چہرہ انور کو پھیرے ہوئے تھے تو میں پریشان ہو گیا۔ چنانچہ جس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم تیسری مرتبہ گزرے تو میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کیا میں حق پر اور وہ لوگ باطل پر نہیں تھے۔ پھر کیوں ناراض ہیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں تم حق پر تھے دراصل بات یہ ہے کہ تم سے اس لئے شر مانتا ہوں کہ میرے اہل بیت میں سے ایک آدمی تمہیں قتل کر دیا ہے ورنہ میں تم سے ناراض نہیں ہوں۔

علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ میرے علم میں یہ بات آئی ہے کہ خلیفہ ہارون واثق خلق قرآن کے مسئلہ سے تابع ہو گیا تھا۔ خلیفہ بغدادی نے ہارون واثق کے سوانح حیات میں اس کا ذکر کیا ہے۔

خلق قرآن کے متعلق بحث | خلیفہ بغدادی کہتے ہیں کہ میں نے طاہر بن خلف سے سنا ہے وہ کہتے تھے کہ محمد بن واثق جن کو مہدی باللہ بھی کہا جاتا تھا کہتے ہیں کہ جس وقت میرے والد محترم کسی کے قتل کا ارادہ کرتے تو ہم سب لان کی مجلس میں حاضر ہو جاتے اتفاقاً



ایک مرتبہ ہم ان کے پاس تھے کیا دیکھتے ہیں کہ ایک بوزے شخص کو بیڑیوں میں جکڑ کر حاضر کیا گیا۔ اسے میں والد محترم نے احمد بن داؤد اور ان کے ساتھیوں کو اندر آنے کی اجازت دی اور شیخ کو سامنے لایا گیا۔ شیخ نے آتے ہی "السلام علیکم یا امیر المؤمنین کہا" ہارون نے کہا خدا تجھے سلامت نہ رکھے۔ شیخ نے کہا اے امیر المؤمنین جس نے آپ کو ادب و سلیقے کی تعلیم دی ہے وہ بدتمیز و مبطل ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے۔

"وَإِذَا خِيتُمْ بِنَجِيَّةٍ فَخَيُّوا بِأَحْسَنِ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا" (اور جب تمہیں کوئی دعا دے تو تم بھی اس سے بہتر دعا دو اور یا اسی کو لوٹا دو)

خدا کی قسم آپ کا حال تو یہ ہے کہ نہ آپ نے مجھے سلام کیا اور نہ آپ نے میرے سلام کا اچھا جواب دیا۔ ابن ابی داؤد نے کہا امیر المؤمنین یہ شیخ تو متکلم معلوم ہوتا ہے۔ چنانچہ خلیفہ ہارون نے ابن داؤد کو شیخ سے مناظرہ کرنے کا حکم دیا۔ چنانچہ احمد بن ابی داؤد نے شیخ سے سوال کیا کہ تم قرآن کے متعلق کیا عقیدہ رکھتے ہو؟ شیخ نے جواب دیا کہ مجھ سے قاعدہ کے مطابق سوال کرنا۔ ابن ابی داؤد نے کہا اچھا آپ مجھ سے سوال کریں۔ شیخ نے احمد بن داؤد سے سوال کیا کہ تمہارا قرآن کے متعلق کیا عقیدہ ہے؟ احمد بن ابی داؤد نے کہا کہ "قرآن تو مخلوق ہے۔ شیخ نے کہا کہ احمد بن داؤد کیا قرآن کے متعلق تمہارا جو عقیدہ ہے اس کی تعلیم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سیدنا ابوبکر صدیق سیدنا عمر فاروق سیدنا عثمان سیدنا علی اور ان کے بعد خلفائے راشدین نے دی ہے یا نہیں۔ ابن ابی داؤد نے کہا کہ قرآن مجید کے مخلوق ہونے کا عقیدہ ایسا ہے کہ اس کی تعلیم کسی دور میں نہیں دی گئی۔ شیخ نے کہا واہ سبحان اللہ جب قرآن کریم کے مخلوق ہونے کی تعلیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سیدنا ابوبکر صدیق سیدنا عمر فاروق سیدنا عثمان سیدنا علی اور ان کے بعد خلفائے راشدین کسی نے بھی نہیں دی تو تم اس کی تعلیم کس بنیاد پر دیتے ہو۔ یہ جواب سن کر احمد بن ابی داؤد دلا جواب ہو گیا۔ احمد بن ابی داؤد نے شیخ سے کہا کہ تم اپنا جواب پھر اسی طرح دہراؤ۔ چنانچہ شیخ نے پھر اسی طرح دہرایا۔ احمد بن ابی داؤد نے کہا کہ ہاں آپ کا جواب صحیح ہے۔ پھر شیخ نے کہا کہ اب تمہارا قرآن کے بارے میں کیا عقیدہ ہے۔ ابن ابی داؤد نے کہا قرآن میرے نزدیک مخلوق ہے۔ شیخ نے کہا کہ قرآن کے مخلوق ہونے کی تعلیم نبی اکرم، ابوبکر، عمر، عثمان، علی اور خلفائے راشدین نے دی ہے یا نہیں؟ ابن ابی داؤد نے کہا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کے متعلق علم تو تھا لیکن کسی کو اس کی دعوت نہیں دی اور نہ ہی کسی کو اس پر آمادہ کیا۔ شیخ نے کہا پھر تم ایسا کام کرنا چاہتے ہو جس کی اجازت نہیں دی گئی۔ ہارون الواثق کہتے ہیں کہ احمد بن ابی داؤد اور شیخ کی یہ باتیں سن کر والد محترم تمہاری میں چٹ لیٹ گئے۔ اور ایک پاؤں کو دوسرے پاؤں پر رکھ کر فوراً کرنے لگے پھر تھوڑی دیر بعد فرمایا کہ خلق قرآن کا عقیدہ یہ ایسا عقیدہ ہے جس کی تعلیم نہ تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے اور نہ اس کی تعلیم خلفائے راشدین نے دی اور نہ لوگوں کو اس کی طرف باقاعدہ دعوت دی اور نہ لوگوں کو اس کے لئے آمادہ کیا پھر اس کے باوجود تم اس کی تعلیم دینا چاہتے ہو۔ پھر تم کیوں ایسی بات کی تعلیم دینا چاہتے ہو سبحان اللہ کتنی عجیب بات ہے کہ وہ چیز جس کی تعلیم نبی اکرم اور چاروں خلفائے راشدین نے نہ دی ہو اور نہ ہی ان کے لئے لوگوں کو مائل کیا ہو جس کی اجازت شریعت محمدیہ میں نہیں دی گئی۔ چنانچہ ان تمام باتوں پر غور و فکر کے بعد والد محترم نے عمار نامی دربان کو بلا کر شیخ کی بیڑیاں کھلوادیں۔ نیز شیخ کو چار سو اشرفیاں انعام دینے کا حکم دیا اور شیخ کو گھر جانے کی اجازت دے دی۔ چنانچہ

اس واقعہ کے بعد احمد بن ابی داؤد کی والد محترم کے ہاں کوئی حیثیت نہ رہی اور والد محترم نے اس کے بعد خلق قرآن کے مسئلہ میں کسی کو پریشان نہیں کیا۔ اسی واقعہ میں یہ بھی مذکور ہے کہ مہدی باللہ بن الواثق کا نام محمد تھا۔ امام ذہبی نے اپنی کتاب "دول الاسلام" میں بھی نام ذکر کیا ہے۔ امام ذہبی نے ہارون الواثق کے حالات زندگی لکھنے کے بعد اس بات کی تصریح کی ہے کہ ان کا نام جعفر تھا۔ اس کے علاوہ ان کا نام احمد بھی بتایا جاتا ہے لیکن اس میں کی اور زیادتی کی بھی گنجائش ہو سکتی ہے۔

حافظ ابو نعیم "حلیہ" میں لکھتے ہیں کہ حافظ ابوبکر آجری کہتے ہیں کہ مجھے مہدی باللہ نے خود بتایا ہے کہ میرے والد محترم کو صرف ایک شیخ نے بدظن کیا ہے جو المصیصہ سے لائے گئے تھے چنانچہ یہ ایک سال قید خانہ میں رہے اس کے بعد والد محترم نے انہیں دربار میں حاضر کرنے کا حکم دیا۔ چنانچہ شیخ کو بیڑیوں میں جکڑ کر حاضر کیا گیا۔ شیخ نے آتے ہی والد محترم کو سلام کیا تو انہوں نے جواب نہیں دیا۔ شیخ نے کہا کہ اے امیر المؤمنین آپ نے میرے ساتھ اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق ادب کا معاملہ نہیں کیا اور نہ ہی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم کے مطابق سلوک کیا۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَإِذَا خِيتُمْ بِنَجِيَّةٍ فَخَيُّوا بِأَحْسَنِ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا" (اور جب تمہیں کوئی دعا دے تو تم بھی اس سے بہتر دعا دو یا اسی کو لوٹا دو) اور خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام کا جواب دینے کا حکم دیا ہے۔ شیخ کے اس جواب پر والد محترم نے فوراً سلام کا جواب دیا۔ چنانچہ پھر احمد بن ابی داؤد کو شیخ کے ساتھ مناظرہ کرنے کا حکم دیا۔ شیخ نے کہا کہ میں اس وقت قید ہوں میں بیڑیوں میں جکڑا ہوا ہوں اور قید ہی میں رہ کر نماز پڑھنا چاہتا ہوں لیکن آپ میری بیڑیاں کھولنے کا حکم صادر فرمائیں تاکہ میں وضو کر کے نماز ادا کر سکوں۔ چنانچہ والد محترم نے شیخ کی بیڑیاں کھولنے کا حکم دیا اور پانی کے انتظام کا حکم دیا۔ شیخ نے وضو کر کے نماز پڑھی پھر والد محترم نے ابن ابی داؤد کو شیخ سے سوال کرنے کا حکم دیا۔ شیخ نے کہا کہ آپ مجھے سوال کرنے کی اجازت دیں تاکہ ابن ابی داؤد میرے سوالات کا جواب دیں تو والد محترم نے اس کی اجازت دے دی۔

چنانچہ شیخ، احمد بن ابی داؤد کی طرف متوجہ ہوئے۔ شیخ نے کہا کہ آپ مجھے یہ بتائیں کہ جس بات کی طرف آپ لوگوں کو دعوت دیتے ہیں کیا اس سے قبل نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی دعوت دی ہے؟ ابن ابی داؤد نے کہا نہیں۔ شیخ نے کہا پھر کیا اس کی دعوت سیدنا صدیق اکبر نے دی ہے؟ ابن ابی داؤد نے کہا نہیں۔ شیخ نے کہا پھر کیا اس عقیدہ کی طرف سیدنا عمر نے لوگوں کو بلایا ہے؟ ابن ابی داؤد نے کہا نہیں۔ شیخ نے کہا پھر کیا اس عقیدہ کی دعوت سیدنا عثمان نے دی ہے۔ لیکن ابن ابی داؤد نے کہا نہیں۔ شیخ نے کہا پھر کیا سیدنا علی نے اس عقیدہ کی دعوت دی تھی۔ ابن ابی داؤد نے کہا نہیں۔ شیخ نے کہا پھر تو یہ ایسی بدعت ہے جس کی دعوت نہ تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دی نہ ابوبکر، عمر، عثمان، علی نے دی۔ پھر آپ کیوں ایسی چیز کی طرف لوگوں کو مائل کرنا چاہتے ہیں۔ شیخ نے کہا کہ میرے خیال میں تمہارے اس عقیدے کے متعلق دو باتیں ضروری ہوں گی یا تو قرن اول میں لوگ اس سے واقف تھے یا جاہل تھے۔ اگر تم یہ جواب دو کہ قرن اول میں لوگ اس سے واقف تو تھے لیکن انہوں نے خاموشی اختیار کی اور اس کی اشاعت نہیں کی تو پھر ایسی چیزوں کی اشاعت کرنی چاہیے نہ کہ قوم کو ایسی چیزوں کے سلسلے میں خاموشی اختیار کرنی چاہیے اور اگر تم یہ کہو کہ قرن اول میں لوگ اس سے ناواقف تھے۔ لہذا اس کا علم صرف تمہیں ہے تو اے کہنے کہ مجھے کے بچے کبھی ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جو نبوت

کا چراغ تھے اور ان کے جانشین خلفائے اربعہ اس سے ناواقف رہے ہوں اور اس بات کا صرف تمہیں اور تمہارے ساتھیوں کو علم ہو۔ مہتدی کہتے ہیں کہ یہ سختی میرے والد محترم کھڑے ہو کر اچھل پڑے۔ حجرے میں داخل ہو گئے اور وہاں منہ پر رکھ کر زور زور سے قہقہہ مار کر ہنسنے پھر کہنے لگے واقعی سچ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے خلفائے اربعہ یا تو اس مسئلہ سے واقف رہے ہوں گے یا ناواقف۔ اگر ہم یہ کہتے ہیں کہ خلق قرآن کے متعلق انہیں اس قسم کا علم تھا لیکن انہوں نے خاموشی اختیار کی تو ہمیں اس کی اشاعت کرنی چاہیے اور اگر ہماری یہ رائے ہو کہ وہ لوگ اس سے ناواقف تھے فقط ہمیں ہی اس کا علم ہے تو اسے کم بخت کہیں ایسا بھی ممکن ہے کہ جناب سید الاولین والآخرین اور ان کے صحابہ کرام تو کسی مسئلہ کے بارے میں ناواقف ہوں اور فقط تمہیں اور تمہارے اصحاب کو اس کا علم ہو۔ مہتدی کہتے ہیں پھر والد محترم نے کہا احمد: تو میں نے کہا جی ہاں حضور والد محترم نے فرمایا میں نے تم کو نہیں بلکہ احمد بن ابی داؤد کو بلایا ہے۔ چنانچہ احمد بن ابی داؤد دوڑتے ہوئے آئے تو ان کو یہ حکم دیا کہ تم اس شیخ کو اخراجات کے لئے کچھ رقم دے دو اور انہیں ہمارے شہر سے نکال دو۔

چنانچہ اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ مہتدی کا نام احمد تھا۔ اس لئے کہ جس وقت مہتدی بول پڑے تھے تو ان کے والد محترم نے یہ کہا تھا کہ میں نے تمہیں نہیں بلایا۔ کبھی کبھی ایسا ہو جاتا ہے اور مہتدی کا والد محترم کے بلانے پر لبیک کہا بطور ادب تھا لیکن جب ان کے والد ہارون واثق نے یہ کہا کہ میں نے تو احمد بن ابی داؤد کو بلایا تھا تو مہتدی کا لبیک کہنا لغو ہو گیا۔ انہوں نے تو محض نام کے اشتراک کی وجہ سے جواب دیا تھا۔ (مہتدی کے حالات زندگی میں یہ واقعہ انشاء اللہ اس مضمون کے علاوہ دوسرے انداز میں آئے گا) چنانچہ جو جوابات شیخ نے دیئے ہیں وہ صحیح ہیں۔ یہ اثر ای جوہرات تھے ان سے "منزل" خاموش ہو سکتے ہیں۔

**ہارون الواثق کثرت جماع کا شوقین** ہارون الواثق کثرت جماع کا عادی تھا۔ چنانچہ ہارون نے ایک دن طیب کو یہ حکم دیا کہ میرے لئے قوت باہ کے اضافہ کے لئے ایک نسخہ تیار کرو۔ طیب نے خلیفہ سے کہا جناب عالی! آپ اپنے بدن کو جماع کی وجہ سے خراب نہ کریں اور اللہ کا خوف کریں۔ اس کے باوجود ہارون الواثق نے کہا کہ فوراً دوائی تیار کرو۔ چنانچہ طیب نے یہ نسخہ لکھا۔ درندے کا گوشت، بھر (شراب) کے سر کے میں ملا کر سات مرتبہ جوش دیا جائے پھر اس کے عرق کو تین درہم کی مقدار میں پی لیا جائے لیکن اس کی یہ مقدار متعین ہے اس سے زائد استعمال نہیں کرنی چاہیے۔

چنانچہ ہارون الواثق نے درندے کو ذبح کرنے کا حکم دے دیا۔ گوشت کو پکایا، جوش دیا گیا یہاں تک کہ گاز عرق بن گیا۔ چنانچہ ہارون الواثق نے ساری دوائی پی لی۔ تمام اطباء نے اس بات پر اتفاق کیا کہ ہارون الواثق کیلئے اب سوائے نزول ملن (اسہال) کے اب کوئی دوا مؤثر نہیں ہوگی۔ چنانچہ نزول ملن کے استعمال کے بعد ہارون کو زحون کی لکڑیوں کے دیکتے ہوئے انگاروں میں چھوڑ دیا جائے۔ پھر اس میں بٹھا دیا جائے چنانچہ یہ عمل کیا گیا، تین گھنٹے پانی پینے سے روک دیا گیا لیکن ہارون برابر پانی مانگتے رہے لیکن انہیں پانی نہیں دیا گیا۔ تھوڑی دیر بعد ہارون کے جسم پر خربوزے کے برابر آبلے پڑ گئے پھر انہیں الگ کر دیا گیا۔ ہارون برابر یہ کہتا رہا کہ مجھے تنور میں ہی لے چلو ورنہ میں مر جاؤں گا۔ لوگ فوراً لے گئے پھر وہ خاموش ہو گیا۔ چنانچہ پھر وہ آبلے پانی کی طرح بہہ پڑے۔ پھر اسے تنور سے نکالا گیا۔ اس حال میں کہ اس کا سارا جسم سیاہ ہو چکا تھا، پھر وہ تھوڑی دیر بعد مر گیا جب ہارون مرنے لگا تو یہ اشعار پڑھ رہا تھا۔

الہموت فیہ جمیع الناس تشترک  
"موت میں تمام لوگ مشترک ہیں، موت سے نہ معمولی لوگ بچ سکتے ہیں اور نہ بادشاہ"

ماضر اهل قليل في مقابرهم  
وليس يغني عن الملاك ما ملکوا  
"غریبوں کو ان کی قبروں میں کوئی نقصان نہیں ہوا اور بادشاہ جن چیزوں کے مالک تھے ان سے انہیں کوئی نفع نہیں ہوا۔"

مورخین کہتے ہیں کہ اس قسم کا ایک دوسرا واقعہ بھی ہے۔ واقعی کہتے ہیں کہ میں خلیفہ ہارون کا تیار دار تھا، اچانک ہارون پر غشی طاری ہو گئی، مجھے یقین ہو گیا کہ ہارون کا انتقال ہو گیا۔ چنانچہ ہم میں سے بعض افراد ایک دوسرے سے یہ کہہ رہے تھے کہ دیکھو ان کا کیا حال ہے؟ لیکن کسی کو ہمت نہیں ہوئی۔ بالآخر میں نے آگے بڑھ کر اپنی انگلی کو ہارون کی ناک پر رکھ کر دیکھا تو اس نے آنکھ کھول دی، چنانچہ میں خوفزدہ ہو گیا قریب تھا کہ میری موت واقع ہو جاتی۔ چنانچہ میں پیچھے ہٹ کر بیڑیوں میں تلوار کے قبضے پکڑ کر لٹک کر اس کے بعد زمین پر پھسل کر گر گیا۔ تلوار ٹوٹ گئی، قریب تھا کہ تلوار میرے جسم میں گھس جاتی، پھر میں نے دوسری تلوار ڈھوڑی، تھوڑی دیر کے بعد میں واپس آیا اور ہارون الواثق کے پاس کھڑا ہو گیا۔ مجھے یقین ہو گیا کہ اب ہارون کا انتقال ہو گیا ہے تو میں نے ڈاڑھی باندھ دی، آنکھیں بند کر کے کپڑے سے ڈھانک دیں۔ فراش لوگ انہیں تنہا چھوڑ کر ان کا قیمتی فرش نرزانہ میں داخل کرنے کی غرض سے اٹھا کر لے گئے۔ مجھے احمد بن ابی داؤد قاضی نے ہدایت کی کہ ہم لوگ بیعت کے سلسلے میں مصروف ہیں تم تدفین تک نفش کی حفاظت کرو تو میں ٹوٹ کر دروازے کے پاس بیٹھ گیا۔ تھوڑی دیر بعد مجھے حرکت محسوس ہوئی تو میں اندر آیا کیا دیکھتا ہوں کہ ایک چوہا ہارون الواثق کی آنکھیں نکال کر کھا گئی، یہ کیفیت دیکھ کر میں نے کلمہ توحید پڑھا۔ چنانچہ مجھے خیال آیا کہ ہارون کی آنکھیں ابھی کھلی ہوئی تھیں اور اب انہیں چوہا کھا گئی ہے تو ذرا کی وجہ سے میں گر پڑا جس سے میری تلوار ٹوٹ گئی۔

**وفات** ہارون الواثق کی وفات ماہ رجب 232ھ "مقام سرمن رائے" میں ہوئی۔ ہارون کی عمر اس وقت 38 سال چند ماہ تھی۔

**مدت خلافت** ہارون الواثق کی مدت خلافت 5 سال 9 ماہ ہے۔

**ہارون کی شکل و صورت** ہارون الواثق سفید پرکشش آدمی تھے، ان کے چہرے پر زرد ڈاڑھی خوبصورت معلوم ہوتی تھی اور آنکھوں میں ایک نکتہ تھا۔ ہارون الواثق عالم ادیب، شاعر، دلیز، مدبر اور باپ کی طرح سخت تھا۔ (اللہ تعالیٰ باپ بننے کی خطاؤں کو معاف فرمائے۔ آمین)

## خلافت جعفر المتوکل

ہارون الواثق کے بعد ان کے بھائی جعفر المتوکل منصب خلافت پر فائز ہوئے۔ جعفر المتوکل سے اس دن بیعت لی گئی جس دن ان کے بھائی ہارون الواثق کا انتقال ہوا۔ اس لئے کہ کبھی دلی عہد تھے۔ یہ واقعہ تقریباً 232ھ کو پیش آیا۔ جعفر المتوکل کے دور خلافت میں خلق قرآن کا فتنہ ختم ہو چکا تھا اور سنت نبویہ کا غلبہ ہو چکا تھا۔ چنانچہ جعفر المتوکل نے احادیث نبویہ کی اشاعت کا حکم دیا تھا۔ ابن

خلکان نے ذکر کیا ہے کہ جعفر التوکل نے کہا ہے کہ جس وقت ہارون الواثق مرض وفات میں مبتلا تھے ان دنوں میں (یعنی جعفر التوکل) سوار ہو کر ہارون کے گھر تک ان کی عیادت کے لئے آیا۔ چنانچہ ایک طرف بیٹھ کر اجازت کا انتظار کر رہا تھا کہ اچانک ماتم کرنے اور رونے کی آواز آئی۔ اس کے فوراً بعد ایدارخ اور محمد بن عبد الملک الثریات میری خلافت کے متعلق مشورہ کرنے لگے۔ محمد نے کہا میں جعفر التوکل کو تنور میں ڈال دوں گا۔ ایدارخ نے کہا کہ نہیں بلکہ ہم جعفر کو خنڈے پانی میں چھوڑ دیں گے تاکہ وہ ہلاک ہو جائے اور قتل کے آثار بھی ظاہر نہ ہوں۔ متوکل کہتے ہیں کہ ایدارخ اور محمد بن عبد الملک دونوں یہ گفتگو کر رہے تھے کہ اچانک قاضی احمد بن ابی داؤد آگئے۔ چنانچہ وہ ان دونوں کو اندر لے گئے اور ان دونوں سے خفیہ بات چیت کرنے لگے۔ متوکل کہتے ہیں کہ باتیں کیا ہوئیں میری سمجھ سے بالاتر تھیں۔ چنانچہ ان کی گفتگو سے مجھے خوف محسوس ہوا لہذا میں نے فرار ہونے کا ارادہ کیا ہی تھا کہ کیا دیکھتا ہوں کہ دو غلام روزے ہوئے آئے اور کہنے لگے جناب عالی آقا ٹھٹھے چلے چنانچہ ان کے اس قول سے مجھے یقین ہو گیا کہ میری تقدیر میں جو بھی مقصد ہو لیکن اب اس وقت تو ہارون الواثق کے صاحبزادے کی بیعت لینے کی تیاری ہو رہی ہے لیکن ہم جیسے ہی اندر داخل ہوئے تو لوگ مجھ سے بیعت کرنے لگے۔ میں نے حالات پوچھے کہ یہ کیا ہوا؟ تو میں سمجھ گیا کہ میری بیعت کے لئے لوگوں کو قاضی احمد بن ابی داؤد نے تیار کیا ہے۔ چنانچہ کچھ دنوں بعد میں نے ایدارخ کو خنڈے پانی میں قتل کر دیا اور محمد بن عبد الملک کو تنور میں ڈال کر مار ڈالا۔ متوکل کہتے ہیں کہ یہ عجیب و غریب کامیابی تھی۔ اسی طرح یہ بھی عجیب بات ہے کہ محمد بن عبد الملک نے تنور کو لوگوں کے قتل کے لئے تعمیر کروایا تھا لیکن اللہ تعالیٰ نے خود اسے ہی تنور میں جھونک دیا۔ تنور لوہے کا تھا اس کے اندر ٹوک دار کیلیں جڑی ہوئی تھیں اور اسے زمین کے تیل سے بھرا کر لوگوں کو اس میں جھونک دیا جاتا تھا۔ ہم اللہ تعالیٰ سے دنیا و آخرت میں عافیت کا سوال کرتے ہیں۔

**جعفر التوکل کے اخلاق** | جعفر التوکل نے مسند خلافت پر فائز ہوتے ہی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو زندہ کیا اور بدعات کا خاتمہ کیا بلکہ سارے ملک میں یہ حکم جاری کر دیا کہ سنت نبویہ کو تقویت دی جائے اور بدعات اور فتنوں کا خاتمہ کیا جائے خود متوکل نے اپنی مجلس کا رنگ بدل دیا۔ متوکل اپنی مجالس میں سنت کی باتیں کرتا۔ متوکل نے اپنے خاندان والوں کو عزت بخشی۔ نیز فتنہ اعتزال اور ان کے پیلوں کو پست کر دیا۔ اگرچہ خلیفہ متوکل کے دور خلافت میں معتزل متفکر ہو گئے تھے لیکن اس کے باوجود سب کے سب دب گئے تھے ورنہ امت محمدیہ میں ان سے زیادہ شرانگیز قوم کوئی نہیں تھی۔ اللہ تعالیٰ ہمیں ان فتنوں اور شرور سے بچائے۔ خلیفہ جعفر التوکل سیدنا علی سے بغض رکھتا تھا۔ چنانچہ وہ حضرت علیؑ کے خاندان کے بیان کر کے ان کو برا بھلا کہتا تھا۔ ایک دن متوکل نے اپنے بیٹے منصر کے سامنے حضرت علیؑ کی تنقیص کی تو بیٹے کا چہرہ غصے سے سرخ ہو گیا، متوکل نے حضرت علیؑ کو برا بھلا کہا اور بیٹے کو مخاطب کر کے یہ شعر پڑھا۔

غضب الفتی لابن عمہ  
رأس الفتی فی حرأبہ

”تو جوان غصہ ہو گیا بچا زاد بھائی کی وجہ سے“ تو جوان کا سر اس کی ماں کی گود میں ہو گا۔“

چنانچہ متوکل سے اس کا بیٹا منصر بغض و عناد کرنے لگا۔ غالباً متوکل کے قتل کا سبب یہی بغض تھا۔ مؤرخین کہتے ہیں کہ متوکل حضرت علیؑ سے بغض رکھتا تھا اور ان کی تنقیص کرتا تھا اسی لئے متوکل کا بیٹا اپنے باپ کا دشمن بن گیا۔ چنانچہ چند دن ہی گزرے تھے کہ ایک مرتبہ جعفر متوکل اپنے ساتھیوں کے ہمراہ شراب پی رہا تھا۔ متوکل کو نشہ آ گیا، اچانک متوکل کا غلام ”بغا الصغیر“ اندر داخل ہوا۔ اس

نے متوکل کے ساتھیوں کو باہر نکلنے کا حکم دیا۔ چنانچہ متوکل کے تمام ساتھی باہر آ گئے صرف متوکل کے پاس ان کا وزیر فتح بن خاقان رہ گیا۔ چنانچہ متوکل پر دو غلام سوختی ہوئی تلوار لے کر حملہ آور ہوئے جنہیں متوکل کو قتل کرنے کے لئے متعین کیا گیا تھا۔ یہ منظر دیکھ کر فتح بن خاقان نے کہا ہائے امیر المؤمنین! اب آپ موت کے گھاٹ اتار دیئے گئے۔ یہ کہہ کر وہ فوراً متوکل کے جسم سے لپٹ گیا بالآخر ان غلاموں نے وزیر سمیت متوکل کو قتل کر دیا اس کے بعد لوگ سیدھے منصر کے پاس گئے اور آداب شاہی بجالائے۔

**وفات** | خلیفہ جعفر التوکل کا قتل ماہ شوال 237ھ میں ہوا۔ متوکل نے کل 40 سال عمر پائی۔

**مدت خلافت** | متوکل 14 سال 10 ماہ تک مسند خلافت پر فائز رہا، بعض اہل علم نے متوکل کی مدت خلافت 15 سال بتائی ہے۔

**متوکل کا حلیہ** | خلیفہ جعفر التوکل گندم گوں پر کشش آنکھوں والا، ہلکی داڑھی اور متوسط قد و قامت والا آدمی تھا۔ متوکل کھیل کود اور مکروہات کا شوقین تھا لیکن اس کے باوجود متوکل نے سنت نبویؐ کو زندہ کیا۔ نیز فتنہ خلق قرآن کا خاتمہ کیا۔ متوکل کے اس کے علاوہ بھی بہت سے کارہائے نمایاں ہیں۔ متوکل اپنے بیٹے منصر کو دلی مہد سے محروم کر کے اس کی جگہ دوسرے بیٹے منصر کو اس کی ماں کی محبت کی وجہ سے دلی مہدی میں مقدم کرنا چاہتا تھا۔ چنانچہ اگر منصر خود بخود دلی مہدی سے دستبردار نہ ہو جاتا تو متوکل اسے تنگ کرنے سے بھی گریز نہ کرتا۔ متوکل کے اس عمل سے اس کا بیٹا منصر اپنے باپ کا دشمن بن گیا۔ چنانچہ منصر نے وصیف اور بغدادیوں غلاموں کو باپ کے قتل پر آمادہ کیا۔ متوکل جب آدمی رات کو مجلس لہو و لعب میں مشغول تھا تو پانچ سازشیوں نے اس پر حملہ کر کے اسے قتل کر دیا۔ نیز متوکل کے ساتھ اس کا وزیر فتح بن خاقان بھی قتل ہو گیا جسے پہلے گزرا ہے۔

## خلافت محمد منصر باللہ

جعفر التوکل کے بعد اس کا بیٹا محمد منصر باللہ مسند خلافت پر فائز ہوا۔ محمد منصر سے بیعت اس رات لی گئی جس رات ان کے والد کو قتل کر دیا گیا تھا۔ چنانچہ پھر دوسرے دن عام بیعت لی گئی۔ محمد منصر مسند خلافت پر زیادہ دن تک نہیں بیٹھ سکا اور حکومت سے زیادہ لطف اندوز نہیں ہو سکا۔

مؤرخین کہتے ہیں کہ ایک دن منصر کے سامنے فرش بچھایا گیا تو اسے ایسا محسوس ہوا کہ اس میں کچھ لکھا ہوا ہے لیکن اس سے وہ تحریر پڑھی نہیں جا رہی تھی۔ چنانچہ اس نے اہل علم کو حکم دیا کہ جو بھی اس تحریر کو پڑھ سکا ہو اسے یہاں حاضر کیا جائے تو اس میں یونانی زبان میں یہ عبارت لکھی ہوئی تھی

”عمل هذا البساط للملك قباذ بن كسرى“ قاتل ابيه و فرش قدماه فلم يلبث غير سنة اشهر و مات“

”اس عمل کو شاہ قباذ بن کسری کے لئے بنایا گیا ہے جو اپنے والد کا قاتل ہے۔ چنانچہ جب اسے منصر کیلئے بچھایا گیا تو وہ 6 ماہ سے زیادہ زندہ نہیں رہ سکا اور اس کا انتقال ہو گیا۔“

اس تحریر سے منصر نے بدقالی لی اور فوراً خورندہ ہو گیا نیز اس نے فرش کو اٹھانے کا حکم دیا چنانچہ منصر چھ ماہ بعد فوت ہو گیا۔ منصر کل چھ ماہ چند دن مسند خلافت پر فائز رہا۔ اس کی عمر 26 سال تھی۔ منصر کی ماں کا نام رومیہ تھا۔

مختصر کا کردار مختصر مونا، معتدل القامت، پرکشش، بارعب اور ذہین بادشاہ تھا اس کی آنکھوں کی پتلیاں بڑی، ناک کان تک اور درمیان سے اونچا تھا۔ مختصر نیک کاموں سے رغبت رکھتا تھا۔

مورخین کہتے ہیں کہ مختصر سے ترکی حکام خوفزدہ تھے چنانچہ جب مختصر کو بخار ہو گیا تو ترکی حکام نے طیب کو ایک ہزار اشرافیاں دے کر ان کو قتل کرنے کی سازش کی۔ نیز طیب نے زہر آلود شتر سے قصہ کھولی جس کی وجہ سے زہر پھیل گیا۔ بعض مورخین کہتے ہیں کہ مختصر کو کھانے میں زہر دیا گیا تھا چنانچہ جس وقت مختصر مرنے لگا تو اس نے کہا کہ امی جان: میری دنیا و آخرت چاہ ہو گئیں۔ میں نے اپنے باپ کے متعلق جلدی کی چنانچہ مجھے بھی جلدی موت نے گھیر لیا۔

## خلافت احمد مستعین باللہ

یہ مجھے خلیفہ تھے جنہیں معزول کر کے قتل کر دیا گیا۔

محمد مختصر کے بعد ان کے چچا زاد بھائی احمد مستعین باللہ بن محمد معظم تخت نشین ہوئے۔ احمد مستعین سے بیعت بروز سوموار 6 رجب الثانی 259ھ کو کی گئی ان کی عمر اس وقت 28 سال تھی احمد مستعین کثرت جماع کا عادی اور عورتوں سے عشق کا مریض تھا۔ احمد مستعین کے چچا کی بیٹی نہایت حسین و جمیل تھی چنانچہ اس نے اس کے باپ سے طلب کیا تو اس نے انکار کر دیا تو اس نے اسمعی 'رقاشی ابو نواس کو بلا کر کہا کہ جو بھی میرے مزاج اور مقصد کے مطابق چچا زاد بہن کی محبت میں اشعار کہے گا تو میں اسے انعام و اکرام دوں گا۔ چنانچہ ابو نواس نے اشعار کہے۔

ماروض ربحانکم الزاهر وما شذ انشر کم العاطر  
تمہاری محبت سے کھلے ہوئے پھولوں کا باغ کتنا خوبصورت ہے اور تمہاری مہکتی ہوئی خوشبو کتنی تیز ہے۔

وحق و جدی والہوی قاهر مدعبنمر لم یبق لی ناظر  
اور میری محبت ثابت ہوگی اور عشق غالب ہو گیا جب سے تم نظروں سے لوجھل ہوئے ہو اس وقت سے میری نظر میں کوئی نہیں چھا۔  
والقلب لا سال ولا صابر۔ اور نہ دل موم ہوا اور نہ میر کی کیفیت پیدا ہوئی۔

قالت الا لا تلجن دارنا وکابد الاشواق من اجلنا  
اس نے کہا کیا تمہارا قیام ہمارے گھر نہیں ہوگا اے ہماری وجہ سے خواہشات کو روکنے والے

واصبر علی مر الجفا والضنا ولا تمرن علی بیتنا  
اور تم صبر کرو بد حالی اور بد سلوکی کے باوجود اور تم ہمارے گھر کے پاس سے نہ گزرا کرو۔

ان ابانا رجل غائر۔ اس لئے کہ ہمارے والد محترم غور و خوض کرنے والے ہیں۔

فقلت انی طالب غرة یحظى بها القلب ولو مرة  
نہیں میں نے کہا کہ میں بدر کمال کا طلبگار ہوں جس سے دل کو راحت ملتی ہے اگرچہ ایک مرتبہ دیدار کیوں نہ ہو۔

قالت بعد ذاک مت حمرۃ قلت ساقضی غرتی جهرۃ  
اس نے کہا یہ بات تو ناممکن ہے لہذا حسرت کی وجہ سے مرجا میں نے کہا کہ میں غریب بدر کمال (یعنی حسین و جمیل محبوب) کا فیصلہ کروں گا۔

منک و سیفی صارم بالتر۔ اس حال میں کہ میری تلوار بڑی کاٹ دار ہے۔

قالت فان البحر من بیتنا فابرح ولا تات الی حینا  
اس نے کہا ہمارے درمیان سمندر حائل ہے پس تم آرام کرو کیونکہ اس وقت تم مجھ تک نہیں پہنچ پاؤ گے۔

واشرب بکاس الموت من هجرنا قلت ولو کان کثیر العنا  
اور ہمارے ہجر میں موت کا جام پی لے میں نے کہا اگرچہ راستہ خطرناک ہی کیوں نہ ہو۔

یکفیک انی صاحب ماهر تمہارے لئے یہ کافی ہے کہ میں بہترین تیراک ہوں۔

قالت فان القصر عالی البناء قلت ولو کان عظیم السنا  
اس نے کہا کہ محل بہت بلند ہے میں نے کہا اگرچہ وہ کتنا ہی اونچا کیوں نہ ہو۔

او کان بالجو بلغت المنی۔ یادو گل اتنا اونچا ہو کہ فضاء میں صرف تمنا ہی پہنچ سکتی ہوں۔

قالت منیع فی الوری قصرنا قلت و انی فوقہ طائر  
اس نے کہا کہ ہمارا قلعہ دنیا کا مضبوط ترین اور اونچا قلعہ ہے میں نے کہا کہ میں اس قلعہ کے اوپر بھی پرواز کر سکتا ہوں۔

قالت فعندی لبوة والد فقلت انی اسد شارد غشمتشم مقتض صائد  
اس نے کہا کہ میرے پاس بننے والی شیرنی ہے پس میں نے جواب دیا کہ پھر میں بھی خالم شیر اور سرکش شکاری ہوں۔

قالت لها شبل بها لابد قلت و انی لبثها الکاسر  
اس نے کہا کہ شیرنی کے پاس شیر کی خال پچ بھی ہے میں نے کہا کہ میں اس پر زبردست حملہ کرنے والا شیر ہوں۔

قالت فعندی اخوة سبعة جمعا اذا ما التقوا عصبۃ  
اس نے کہا کہ میرے کل سات بھائی ہیں جب وہ لڑائی کے لئے جمع ہوتے ہیں تو ایک گروہ بن جاتے ہیں۔

قلت ولی یوم اللقا وثبة۔ میں نے کہا میں جنگ کے دن اچھلتا کودتا ہوں۔

قالت لهم یوم الوغی سطوة قلت و انی قاتل قاهر  
اس نے کہا کہ میرے بھائی جنگ کے دن غالب اور فاتح ہوتے ہیں۔ میں نے کہا کہ میں بھی زبردست قاتل ہوں۔

قالت فان الله من فوقنا یعلم ما نبذیه من شوقنا  
اس نے کہا کہ اللہ ہمارا نگہبان ہے وہ ہمارے شوق سے باخبر ہے جو ہم ظاہر کرتے ہیں۔

نمضی الی الحق غذا کلنا۔ پس ہم حق کی ساری باتیں کل ضرور مل کر دیں گے۔





معزول کر دیا گیا۔ چنانچہ جب جعفر کو مسند خلافت پر فائز کیا گیا تو انہوں نے لہو و لب کے سامان کو گھروں سے نکالنے کا حکم دیا۔ نیز گانا اور شراب کو حرام قرار دے دیا۔ اس کے علاوہ گانے والیوں کو جلا وطن کر دیا اور کتوں، درندوں کو گھروں سے نکالنے کا حکم بھی دے دیا۔ جعفر نے عدالتوں، مجالس، مظالم اور تلکرات کو دور کرنے کی ذمہ داری خود اپنے ذمہ لے لی۔ جعفر کہتے تھے کہ مجھے اللہ تعالیٰ سے شرم آتی ہے کہ بنو عباس میں بنو امیہ کے ممتاز عادل خلیفہ حضرت عمر بن عبد العزیز جیسا کوئی خلیفہ نہیں ہوا۔ چنانچہ جعفر کی یہ بات بابک ترکی کو ناگوار گزری۔ بابک ترکی ظالم و جاہل آدمی تھا، چنانچہ جعفر مہندی نے بابک ترکی کو قتل کرنے کا حکم دیا۔ بابک ترکی کے قتل کرنے کی بناء پر ترکوں میں اشتعال پیدا ہو گیا۔ چنانچہ جعفر اور مخالفین کے درمیان زبردست لڑائی ہوئی اور دونوں اطراف سے چار ہزار نفوس قتل ہو گئے۔ یہ حالات دیکھ کر جعفر مہندی گردن میں قرآن مجید لٹکائے ہوئے باہر نکلا اور لوگوں کو اپنی نصرت و حمایت پر آمادہ کرنے کی دعوت دی۔ جعفر مہندی کی حمایت مختار بہ اور کچھ لوگ کر رہے تھے لیکن بابک ترکی کے بھائی "طیقا" نے ان سب سے مقابلہ کر کے جعفر مہندی کو شکست دے دی۔ بالآخر جعفر مہندی کو مار لٹکائے ہوئے شکست خوردہ ہو کر واپس ہوا۔ جعفر کے جسم میں دو زخم لگ چکے تھے چنانچہ وہ اسی حالت میں محمد بن یزید کے گھر میں گھس گیا۔ ترکوں کو جب معلوم ہوا تو انہوں نے حملہ کر کے جعفر کو گرفتار کر لیا، پھر احمد بن خاقان، جعفر کو ایک جانور پر سوار کر کے پیچھے بطور محافظ ہاتھ میں خنجر لے کر سوار ہو گیا۔ پھر جعفر کو احمد بن خاقان کے گھر میں داخل کر دیا گیا۔ چنانچہ لوگ جعفر کو طمانچہ مارتے اور یہ کہتے کہ اسے خلافت سے معزول کر دو تو جعفر نے معزول ہونے سے انکار کر دیا پھر جعفر کو ایسے آدمی کے حوالہ کر دیا گیا جو اس کے عضو مخصوص سے جماع کرتا تھا یہاں تک کہ جعفر کو قتل کر دیا گیا۔ یہ واقعہ غالباً ماہ ربیع 258ھ میں پیش آیا۔ جعفر کی کل عمر 37 سال ہوئی۔ جعفر 11 ماہ مسند خلافت پر فائز رہا۔ بعض اقوال کے مطابق جعفر کی مدت خلافت ایک سال ہے۔

**جعفر کے شامل** جعفر مہندی گندم کوس، پرکشش، دیدار، متقی، عبادت گزار، عادل، حکمدار اور بہترین عسکران تھا۔ لیکن جعفر کو بہترین وزیر نہیں مل سکا۔ مؤرخین کہتے ہیں کہ جعفر مسلسل روزے رکھتا تھا اور افطار کے لئے اکثر روٹی، سرکہ اور زیتون کا تیل استعمال کرتا تھا۔ جعفر نے لہو و لب، گانے بجانے اور بے حیائی کے تمام کاموں پر پابندی لگا دی تھی، جعفر نے حاکموں کو ظلم و ستم سے روکا، نیز جعفر عدالت میں خود بھی بیٹھتا تھا۔

**ایک حکایت** حافظ ابو بکر محمد بن حسین بن عبد اللہ بغدادی نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ ابو الفضل صالح بن علی بن یعقوب بن منصور ہاشمی (یہ بنو ہاشم کے شرفاء اور خلفاء میں سے ہیں) کہتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ جعفر مہندی کے دربار میں بیٹھا ہوا تھا اور جعفر مہندی دربار عام میں بیٹھ کر لوگوں کے معاملات پر سوچا و پچھا کر رہے تھے۔ اس دوران قصص بھی سنائے جاتے تھے، پھر وہ اس میں دخل نہ کر کے اپنے ساتھیوں کو قلم بند کرنے کا حکم دیتے۔ مجھے ان کا یہ عمل بڑا پسند آیا۔ تھوڑی دیر کے بعد میں نے ان کی طرف دیکھنا شروع کیا تو وہ سمجھ گئے اور وہ خود میری طرف دیکھنے لگے تو میں نے اپنی نظریں جھکا لیں۔ اسی طرح کئی بار ایسا ہوتا رہا۔ چنانچہ جب وہ مجھے دیکھتے تو میں لگا ہوں جھکا لیتا اور جب وہ کام میں مصروف ہو جاتے تو میں پھر ان کی طرف دیکھنے لگتا۔ اچانک انہوں نے تھوڑی دیر کے بعد کہا اے صالح! میں نے کہا جناب والا بندہ حاضر ہے۔ یہ کہہ کر میں فوراً کھڑا ہو گیا۔ انہوں نے مجھ سے دریافت

کیا کہ کیا میرے متعلق تمہارا کوئی کام تو نہیں یا تم مجھے کچھ کہنا تو نہیں چاہتے؟ میں نے عرض کیا، جی ہاں حضور میں کچھ گزارشات کرنا چاہتا ہوں۔ انہوں نے فرمایا پھر اپنی جگہ واپس جاؤ، چنانچہ میں اپنی جگہ آ گیا، بالآخر وہ پھر مجھے دیکھنے لگے، یہاں تک کہ کھڑے ہو گئے، انہوں نے دربان سے کہا کہ صالح تو ابھی یہی غمخیز ہے اتنے میں تمام لوگ اٹھ کر چلے گئے تو پھر انہوں نے مجھے اجازت دی، چنانچہ میں نے سوچا کہ کھڑا ہو جاؤں۔ پھر میں کھڑا ہو گیا، میں نے انہیں دعا ئیں دیں، انہوں نے فرمایا بیٹھ جاؤ، چنانچہ میں بیٹھ گیا۔ پھر مجھے مخاطب کر کے فرمایا صالح جو تم کہنا چاہتے ہو کہو یا جو تمہارے دل میں ہے وہ میں کہہ دوں؟ میں نے عرض کیا اے امیر المومنین! آپ نے جس کا ارادہ فرمایا ہے وہ آپ فرمائیں قبیل کی جائے گی۔ (اللہ تعالیٰ آپ کا سایہ تادیر قائم رکھے)۔ امیر المومنین نے فرمایا کہ میرا خیال تمہارے موافق ہے اور جو باتیں تم نے ہم میں پائی ہیں وہ پسند آئی ہیں۔ پھر میں نے عرض کیا جناب والا! وہ کون سا خلیفہ ہے جس نے قرآن مجید کو مخلوق نہ کہا ہو۔ یہ کہہ کر میں نے محسوس کیا کہ گویا میں نے کوئی بڑی بات کہہ دی ہے، چنانچہ میں نے یہ بھی سوچا کہ صرف ایک مرتبہ تو مرنا ہے، وقت مقررہ سے پہلے کسی کو موت نہیں آتی اور نہ جھوٹ، مذاق و سبیلگی، دونوں حالتوں میں برداشت کیا جاسکتا ہے۔ میں نے مزید کہا کہ میرے دل میں جو بھی آیا وہ میں نے کہہ دیا ہے۔ امیر المومنین نے تھوڑی دیر سوچنے کے بعد فرمایا جو میں کہتا ہوں وہ سنو اور یہ بات یاد رکھو کہ تم حق بات ہی سنو گے۔ امیر المومنین کی اس بات سے میرا غم کافور (دور) ہو گیا۔ میں نے عرض کیا جناب والا! آپ سے زیادہ حق بات کہنے کا کون حق دار ہے۔ آپ تو روئے زمین میں اللہ تعالیٰ کے خلیفہ ہیں۔ آپ تو اولین و آخرین سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا زاد بھائی ہیں۔ امیر المومنین نے فرمایا کہ میں ہارون الواثق کی مخالفت کے آغاز ہی سے قرآن کے حقوق ہونے کا قائل رہا ہوں۔ یہاں تک کہ ہمارے "ادیہ" شام کے علاقے سے شیخ احمد بن ابی داؤد تشریف لائے۔ چنانچہ کچھ ایام کے بعد ہارون الواثق کے دربار میں حسین و جمیل، متوسط القامت، پرکشش بوڑھے کو بیڑیوں میں جکڑ کر حاضر کیا گیا۔ چنانچہ میں نے اس وقت وافق کو دیکھا کہ وہ اس سے شرما کر رحمت والفت کا معاملہ کرنے لگا اور اسے بلا کر اپنے قریب بٹھالیا۔ بوڑھے نے مختصر الفاظ میں دعائیہ کلمات کہے۔ پھر ہارون الواثق نے بوڑھے کو امیر بن ابی داؤد سے مناظرہ کرنے کا حکم دیا اور کہا کہ جس موضوع پر احمد بن ابی داؤد بحث کرنا چاہیں تم ان کا تسلی بخش جواب دو۔ شیخ نے جواب دیا کہ امیر المومنین احمد بن ابی داؤد میں میرے ساتھ مناظرے کی ہمت نہیں ہے۔ اس لئے کہ وہ کم علم اور کمزور ہے۔ یہ سن کر ہارون الواثق کو غصہ آ گیا اور اس کی الفت و محبت اشتعال سے بدل گئی۔ چنانچہ احمد بن ابی داؤد نے شیخ سے کہا کہ میں آپ سے مناظرہ نہیں کر پاؤں گا کیا میں آپ سے کم علم اور کمزور ہوں؟ شیخ نے کہا امیر المومنین آپ کوئی پرواہ نہ کریں، آپ مجھے ان سے مناظرہ کی اجازت دے دیں۔ ہارون الواثق نے شیخ سے کہا کہ میں نے آپ کو مناظرہ کے سوا کسی اور مقصد کے لئے نہیں بلایا۔ شیخ نے کہا اے احمد بن ابی داؤد تم مجھے اور لوگوں کو کب تک اس عقیدے کی تبلیغ کرتے رہو گے؟ احمد بن ابی داؤد نے کہا کہ اس وقت تک جب تک آپ قرآن کے مخلوق ہونے کا اقرار نہ کر لیں۔ اس لئے کہ بات بالکل واضح ہے کہ اللہ تعالیٰ کے خداوند دنیا کی ہر چیز پیدا کی گئی ہے، قرآن بھی اسی جنس میں داخل ہے، اس لئے مخلوق ہے۔ شیخ نے کہا کہ جناب والا! اے امیر المومنین آپ ہم دونوں کی بحث پر غور کریں اور دلائل کو نوٹ فرماتے رہیں۔ شیخ نے احمد بن ابی داؤد کی طرف مخاطب ہوتے ہوئے فرمایا کہ اے احمد قرآن کے مخلوق

ہونے کے متعلق جو تمہارا عقیدہ ہے یہ یا تو دین کی ضروریات میں سے ہے یا نہیں۔ اس لحاظ سے کہ اس کے بغیر دین ہی نامکمل ہو احمد نے جواب دیا ہاں اس عقیدے کے بغیر دین نامکمل ہے۔ شیخ نے کہا کہ اے احمد جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دین کی تبلیغ شروع کی کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دین کی کوئی بات چھپائی ہے۔ باوجود اس کے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دین کی تبلیغ پر مامور فرمایا تھا۔ احمد نے جواب دیا نہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دین کی تبلیغ کے سلسلے میں کوئی کسر باقی نہیں رکھی اور نہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی بات خفیہ رکھی۔ شیخ نے کہا تو کیا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عقیدے کی دعوت دی ہے یہ سن کر احمد بن ابی داؤد خاموش ہو گیا۔ شیخ نے کہا احمد جواب کیوں نہیں دیتے۔ اس کے باوجود بھی احمد خاموش رہا چنانچہ اس کے بعد شیخ نے خلیفہ ہارون الواثق کی طرف متوجہ ہو کر کہا کہ امیر المومنین یہ میری پہلی دلیل ہو گئی۔ خلیفہ نے کہا کہ ہاں یہ تمہاری پہلی دلیل ہو گئی۔ چنانچہ شیخ نے کہا اے احمد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر سب سے آخری آیت کوئی نازل ہوئی ہے؟ احمد نے جواب دیا کہ آخری نازل ہونے والی آیت یہ ہے "الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَانْتُمُتْ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا" (آج ہم نے تمہارے لئے دین کو مکمل کر دیا اور تم پر اپنی نعمت پوری کر دی اور تمہارے لئے اسلام کو بطور مذہب پسند کر لیا۔ واللہ اعلم)

شیخ نے کہا کہ احمد یہ تاؤ کیا اللہ تعالیٰ دین کے مکمل کرنے کے متعلق سچے ہیں یا تم (جو دین کے ناقص ہونے کا دعویٰ کرتے ہو) سچے ہو۔ لہذا اگر تم سچے ہوئے تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ جب تک تمہارے عقیدے کے مطابق قرآن مجید کو مخلوق تسلیم نہ کیا جائے دین مکمل نہیں ہو سکتا۔ یہ سن کر احمد بن ابی داؤد خاموش ہو گیا۔ شیخ نے کہا اے امیر المومنین اب میری دودلیلیں ہو گئیں۔ خلیفہ ہارون الواثق نے جواب دیا ہاں آپ کی دودلیلیں ہو گئیں۔ پھر شیخ نے کہا اے احمد قرآن کے مخلوق ہونے کے متعلق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو علم تھا یا نہیں۔ احمد نے کہا ہاں اس کے متعلق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو علم تھا۔ شیخ نے کہا کہ تو کیا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی دعوت لوگوں کو دی یا نہیں؟ یہ سن کر احمد بن ابی داؤد خاموش ہو گیا۔

شیخ نے کہا اے امیر المومنین اب میری تین دلیلیں ہو گئیں۔ خلیفہ ہارون الواثق نے کہا ہاں تمہاری تین دلیلیں ہو گئیں۔ شیخ نے پھر کہا اے احمد تمہارے اس قول کے مطابق کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن کے مخلوق ہونے کے بارے میں علم تھا تو کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے یہ مناسب تھا کہ انہیں ایک چیز کا علم ہو اور وہ امت کو اس کی دعوت نہ دیں۔ اس کے باوجود آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کو اس کی دعوت نہیں دی۔ احمد بن ابی داؤد نے کہا ہاں یہ بات درست ہے۔ پھر شیخ نے کہا کیا سیدنا ابو بکر صدیق "سیدنا عمر فاروق" "سیدنا عثمان بن عفان" "سیدنا علی خلیفہ اربعہ" کے لئے یہ گنجائش تھی لیکن اس کے باوجود ان لوگوں نے بھی امت کو اس عقیدہ پر آمادہ نہیں کیا۔ احمد نے کہا ہاں اتنی باتیں کر کے شیخ نے احمد بن ابی داؤد کی طرف سے رخ پھیر لیا اور خلیفہ ہارون الواثق کی طرف متوجہ ہو کر کہا جناب والا آپ سے بندہ نے پہلے ہی عرض کیا تھا کہ احمد بن ابی داؤد مجھ سے مناظرہ کی ہمت نہیں رکھتا۔ اس لئے کہ وہ تم علم اور کمزور ہے۔

اے امیر المومنین اگر آپ میں لوگوں کو اس عقیدے سے باز رکھنے کی ہمت نہیں جس کی گنجائش نہ تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے

دی ہے اور نہ خلفائے اربعہ نے دی ہے تو یاد رکھئے کہ اللہ تعالیٰ ان کو ہرگز طاقت نہ دے جن کو اس عقیدے سے روکنے کی طاقت نہیں ہے۔ جس عقیدے کی شریعت نے اجازت و گنجائش نہیں دی۔ چنانچہ ہارون الواثق نے کہا اگر ہم میں سے کسی کو اس عقیدے سے روکنے کی قوت نہیں ہے جس کی گنجائش نہ تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دی اور نہ ہی خلفاء اربعہ نے تو اللہ تعالیٰ ہمیں بھی اس کی گنجائش فراہم نہ کرے۔ اس کے بعد ہارون الواثق نے شیخ کی بیڑیوں کو کھولنے کا حکم دیا۔ جب شیخ کی بیڑیاں کھول دی گئیں تو شیخ بیڑی کو ہاتھ سے اٹھانے کے لئے جھکے تو لوہار نے پکڑ لیا۔ چنانچہ ہارون الواثق نے یہ حالت دیکھ کر کہا کہ شیخ کو مت پکڑو انہیں بیڑیاں ملے لینے دو۔ چنانچہ شیخ نے بیڑیاں اٹھا کر آستین میں رکھ لیں چنانچہ شیخ سے اس کی وجہ دریافت کی گئی تو شیخ نے فرمایا کہ میرا یہ ارادہ تھا کہ میں بیڑیاں ملے کر یہ وصیت کروں گا کہ میری موت کے بعد ان بیڑیوں کو میرے کفن میں ڈکھ دیا جائے تاکہ میں اللہ تعالیٰ کے حضور ان بیڑیوں کو ملے کر اس ظالم سے مقدمہ لڑوں گا اور اپنے پروردگار سے یہ کہوں گا کہ آپ اپنے اس بندے سے یہ پوچھئے کہ اس نے مجھے بیڑیاں ڈال کر کیوں قید کیا تھا اور اس نے میرے گھر والوں بچوں اور بھائیوں کو خوفزدہ کیوں کیا تھا۔ یہ کہتے ہی شیخ رو پڑے اور ہارون الواثق کی آنکھوں سے بھی آنسو نکل آئے۔ ابو صالح ہاشمی کہتے ہیں کہ یہ کیفیت دیکھ کر میں بھی رو پڑا۔ چنانچہ اس کے بعد ہارون الواثق نے شیخ سے کہا کہ آپ کو اس سلسلہ میں جو بھی اذیت پہنچی ہے آپ انہیں معاف فرمادیں۔ شیخ نے جواب دیا خدا کی قسم: اے واثق! میں نے تو محض نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے خاندان سے آپ کی نسبت ہونے کی بنا پر آپ کو پہلے دن ہی معاف کر دیا تھا۔ واثق نے کہا شیخ مجھے آپ سے ایک کام ہے۔ شیخ نے کہا اگر وہ کام عمل کے قابل ہوگا تو میں ضرور اس پر عمل کروں گا۔ ہارون الواثق نے کہا شیخ اگر آپ ہمارے سامنے کھڑے ہو جائیں تو ہمارے نو جوان آپ سے استفادہ کرنے کا ارادہ رکھتے ہیں۔ شیخ نے کہا اے امیر المومنین اگر آپ مجھے اسی جگہ واپس بھیج دیں جہاں سے اس ظالم نے مجھے نکالا ہے تو میرے لئے یہ آپ کے سامنے کھڑا ہونے سے زیادہ اچھا ہے۔ لہذا اس وقت میں اپنے گھر والوں کے پاس جانا چاہتا ہوں تاکہ میں انہیں آپ پر بدعما کرنے سے منع کر دوں کیونکہ میں نے انہیں بدعما کرنے کا حکم دیا تھا۔

خلیفہ ہارون الواثق نے کہا: شیخ کیا آپ اپنی ضروریات کیلئے ہماری طرف سے کسی قسم کا بد یہ قول فرمائیں گے۔ شیخ نے کہا کہ اے امیر المومنین میں اپنے لئے بد یہ لینا پسند نہیں کرتا کیونکہ میں خود امیر آدمی ہوں مجھے اس کی ضرورت نہیں ہے۔ خلیفہ ہارون الواثق نے کہا اس کے علاوہ اگر کسی چیز کی ضرورت ہو تو مجھے بتلائیں۔ شیخ نے کہا کیا آپ اس ضرورت کو پورا کر دیں گے۔ ہارون الواثق نے کہا جی ہاں۔ شیخ نے کہا بس آپ مجھے اس وقت گھر جانے کی اجازت دیجئے جس میں ضرورت ہے۔ چنانچہ واثق نے شیخ کو جانے کی اجازت دے دی۔ شیخ خلیفہ الواثق کو سلام کر کے رخصت ہو گئے۔

صالح کہتے ہیں کہ جہندی باللہ کہتے ہیں کہ بس میں اس دن سے قرآن کے مخلوق ہونے کے عقیدہ سے تائب ہو گیا اور میری یہی رائے ہے کہ خلیفہ الواثق نے بھی اسی وقت سے توبہ کر لی تھی۔ علامہ دمیری کہتے ہیں کہ یہ واقعہ دوسرے انداز میں دیگر کتابوں میں بھی مذکور ہے۔ اسی لئے اس واقعہ میں کچھ تغیر و تبدل بھی ہے اس لئے یہ واقعہ مختلف انداز سے مروی ہے۔ چنانچہ اس سے قبل بھی ہارون الواثق کے حالات میں غلطی قرآن کے عقیدے سے تائب ہونے کا ذکر گزر چکا ہے۔ (وہ اللہ اعلم)

## خلافت ابوالقاسم احمد معتمد علی اللہ بن المتوکل

جعفر بہمدی کے بعد ان کے چچا زاد بھائی احمد معتمد علی اللہ مسند خلافت پر فائز ہوئے۔ جعفر بہمدی سے بیعت "سرمن رائے میں" اس دن لی گئی جس دن ان کے چچا زاد بھائی جعفر بہمدی کو قتل کر دیا گیا تھا۔ اس لئے کہ ان علی کو ولی عہد نامزد کر دیا گیا تھا۔ لیکن یہ برائے نام ولی عہد تھے کیونکہ ان کے بھائی موفق بن متوکل کو ان کا وزیر بنا کر مملکت کے امور پر سپرد کر دیئے گئے لیکن جس وقت موفق کا انتقال ہو گیا تو پھر موفق کے بیٹے اور معتمد بن موفق کو شیر کار بنا کر مملکت کے امور سپرد کر دیئے گئے۔ نیز احمد معتمد اپنے چچا معتمد کی بہ نسبت کمزور و مغلوب حکمران تھے جس طرح کہ احمد معتمد کے والد محترم کا معتمد پر غلبہ تھا۔ چنانچہ معتمد اگر کسی حقیر چیز کا مطالبہ کرتے تو انہیں وہ بھی نہیں مل سکتی تھی۔ گویا احمد معتمد برائے نام خلیفہ تھا۔ شاعر نے اسی کے متعلق اشعار کہے ہیں۔

الیس من العجائب ان مثلی  
بری ماقل محتعا علیہ

"کیا یہ عجیب بات نہیں ہے کہ مجھ جیسے آدمی کیلئے حقیر چیز کا حصول بھی ناممکن ہے"

وتوخذ باسمہ الدنیا جمیعاً  
وما من ذاک شیء فی بدیہ

"جبکہ ساری دنیا انہی کی ذات سے منسوب ہے لیکن ان کے ہاتھ میں کوئی چیز بھی نہیں ہے"

بعض مورخین کہتے ہیں کہ احمد معتمد نے ایک دن دریا کے کنارے اتنی زیادہ شراب پی لی تھی کہ اس کی وجہ سے اس کے ہوش و ہواس قائم نہ رہے۔ چنانچہ اسی حالت میں اس کا انتقال ہو گیا۔

بعض مورخین نے یہ بھی کہا ہے کہ احمد معتمد کسی غم میں مبتلا ہونے کی وجہ سے بستر پر ہی فوت ہو گیا تھا۔

بعض مورخین نے یہ کہا ہے کہ احمد معتمد کو گوشت میں زہر ملا کر کھلایا گیا تھا اس وجہ سے ان کی موت واقع ہو گئی۔ احمد معتمد کی وفات کا واقعہ شوال ۲۷۹ھ میں پیش آیا۔ احمد معتمد نے کل ۵۰ سال کی عمر پائی۔ نیز احمد معتمد کی مدت خلافت ۲۳ سال ہے۔ احمد معتمد کا انتقال غالباً بغداد میں ہوا۔

احمد معتمد کے شاکل احمد معتمد گندم گوں، درمیانہ قد اور نرم حراج تھا۔ اس کی آنکھیں پر کشش، چہرہ گول اور ڈاڑھی چھوٹی تھی۔ احمد معتمد پر جلدی بڑھاپے کا غلبہ ہو گیا تھا۔ احمد معتمد لہو و لب کا شوقین تھا۔ چنانچہ نشہ کی حالت میں یہ اپنے ہاتھوں کو رانوں سے کاٹا تھا۔

## خلافت ابوالعباس احمد معتمد باللہ بن موفق

احمد معتمد سے اس دن بیعت لی گئی جس دن ان کے چچا معتمد کا انتقال ہو گیا۔ چنانچہ ان کی حکومت مستحکم ہو گئی۔ معتمد دلیر، عادل، ہارعب، قشید، مدبر، چالاک، ذی رائے اور جاہ و جلال کا بادشاہ تھا (مقریب ان کے مختصر حالات آجائیں گے) معتمد جماع کا عادی تھا جو اس کی موت کا باعث بن گیا تھا۔ معتمد عادل اور اثرورسوخ رکھنے والا حکمران تھا۔ اس بارے میں اس کے بہت سے قصے بھی مشہور ہیں۔

وفات معتمد کی وفات ۲۳ ربیع الثانی ۳۹۰ھ میں ہوئی۔ معتمد نے ۳۲ سال کی عمر پائی۔ بعض اہل علم نے معتمد کی عمر ۴۰ سال بتائی ہے۔ مدت خلافت معتمد کی مدت خلافت ۹ سال ۹ ماہ ہے۔ بعض اہل علم نے معتمد کی مدت خلافت ۱۰ سال ذکر کی ہے۔ معتمد گندم گوں اور معتدل شکل و صورت رکھنے والے حکمران تھے۔

خلافت ابوعلی مکتفی باللہ بن المعتمد معتمد کے بعد ان کے بیٹے "علی ابو محمد مکتفی باللہ بن المعتمد بن موفق بن المتوکل بن المستم" مسند خلافت پر فائز ہوئے۔ مکتفی باللہ سے اس دن بیعت لی گئی جس دن ان کے والد محترم معتمد کا انتقال ہو گیا تھا۔ مکتفی باللہ کا انتقال ۲۹۳ھ کو بغداد میں ہوا۔ نیز انہوں نے کل ۳۲ سال کی عمر پائی۔ بعض اہل علم نے مکتفی کی عمر ۳۰ سال بتائی ہے۔ مکتفی باللہ کی مدت خلافت دو سال ۸ ماہ ہے۔ مورخین نے تاریخ وفات، مدت خلافت اور عمر کے متعلق یہی قول اختیار کیا ہے۔ امام ذہبی فرماتے ہیں کہ مکتفی باللہ کی وفات ماہ ذیقعدہ ۲۹۹ھ میں ہوئی۔ نیز انہوں نے ۳۱ سال عمر پائی اور چھ سال مسند خلافت پر فائز رہے۔

مکتفی باللہ کے شاکل مکتفی باللہ حسین و جمیل، درمیانہ قد، کالے بال، اچھے عقیدے کا مالک اور خوریزی کو ناپسند کرنے والا بادشاہ تھا۔ مکتفی باللہ کیلئے ان کے والد محترم معتمد نے حالات کو آسان کر دیا تھا۔ مکتفی حضرت علی سے بے حد محبت کرتا تھا۔ نیز اپنی اولاد کا محسن تھا۔

کہا جاتا ہے کہ شاعر یحییٰ بن علی نے "مقام رقہ" میں ایک قصیدہ لکھا جس میں حضرت علی کی اولاد کے مقابل بنو عباس کی فضیلت کا ذکر کیا گیا تھا۔ چنانچہ یہ منکوم کلام سننے ہی مکتفی باللہ نے اس کے پڑھنے پر پابندی لگا دی اور کہا کہ تم گویا حضرت علی کی اولاد کی جھو کرتے ہو۔ کیا وہ ہمارے چچا کے خاندان سے رشتہ دار نہیں ہیں۔ لہذا مجھے اپنے رشتہ داروں کے متعلق تنقیص ناپسند ہے۔ حضرت علی کی اولاد میں اگرچہ بہت سے لوگوں نے خلافت نشینی کی ہے لیکن اس کا ہرگز یہ مطلب نہیں ہے کہ تم حضرت علی کی اولاد کی جھو کر اس لئے کہ اگرچہ وہ ہمارے چچا کے خاندان کی نسبت سے رشتہ دار بھی ہیں لیکن میں ان کی برائی سننا پسند نہیں کرتا۔ چنانچہ نہ قصیدہ پڑھا گیا اور نہ سنا گیا۔

## خلافت ابوالفضل جعفر مقتدر باللہ

یہ چھٹے خلیفہ ہوئے ہیں اور انہیں دوسرے مسند خلافت سے معزول کیا گیا ہے۔ مکتفی باللہ کے بعد ان کے بھائی ابوالفضل جعفر مقتدر بن معتمد مسند خلافت پر فائز ہوئے۔ ابوالفضل جعفر سے بغداد میں بیعت اس دن لی گئی جس دن ان کے بھائی کا انتقال ہوا۔ بیعت کے وقت ابوالفضل جعفر کی عمر ۱۳ سال ۴۰ دن تھی۔ اتنی چھوٹی عمر کا اب تک کوئی خلیفہ نہیں بتایا گیا اور نہ ہی ان کے بعد اتنی تھوڑی عمر میں خلیفہ چنا گیا۔ مقتدر باللہ بعد میں کمزور ہو گیا۔ یہاں تک کہ اسی کے دور حکومت میں اس کی سلطنت کمزور ہو گئی۔ صاحب النشو ان نے کہا ہے کہ معتمد کا غلام صافی کہتا ہے کہ ایک مرتبہ خلیفہ معتمد دارالحرم شریف لے جا رہے تھے میں بھی ان کے ہمراہ تھا۔ چنانچہ جب یہ مقتدر کے مکان کے دروازے کے پاس پہنچے تو اچانک کھڑے ہو کر کچھ سینے لگے اور پردوں کے کناروں



سے کچھ دیکھنے لگے۔ یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب مقتدر باللہ کی مدت خلافت پانچ سال ہو چکی تھی۔ چنانچہ معتضد نے دیکھا کہ مقتدر مکان کے اندر بیٹھا ہوا ہے اور اس کے آس پاس اس کے ہم مردوں نوکرانیاں بھی موجود ہیں۔ نیز چاندی کی بڑی پلیٹ میں انگوڑے خوشے رکھے تھے۔ حالانکہ اس دور میں انگوڑا نایاب ہوتے تھے۔ خود مقتدر انگوڑے کا ایک خوش کھاتا ہے اور نوکرانیوں کو بھی ایک ایک انگوڑا کھلا رہا ہے۔ اس طرح سے انگوڑے کھانے کی محفل بھی ہوتی تھی۔ پھر جب دوبارہ مقتدر کی باری آتی تو خود تنہا ان سب کے حصے کے برابر انگوڑا کھاتا۔ یہاں تک کہ انگوڑے کا خوش ختم ہو گیا۔ یہ کیفیت دیکھ کر معتضد غصہ سے سرخ ہو گیا۔ چنانچہ وہ فوراً گھر میں داخل ہوئے بغیر واپس ہو گیا۔ صافی غلام کہتا ہے کہ میں کیا دیکھتا ہوں کہ معتضد پریشان ہو رہے ہیں۔ میں نے فوراً عرض کی کہ جناب والا آپ نے یہ ساری کیفیت دیکھی۔ اس کے کیا اسباب ہیں؟ معتضد نے جواب دیا خدا کی قسم اگر مجھے مار محسوس نہ ہوتی اور جہنم کا خوف نہ ہوتا تو میں آج اس بچے (مقتدر) کو موت کے گھاٹ اتار دیتا۔ اس لئے کہ مجھے مقتدر کے قتل میں امت کی کامیابی نظر آتی ہے۔ میں نے عرض کیا کہ جناب والا آخر اس بچے نے کیا جرم کیا ہے یا آپ کو اس کی کون سی بات ناگوار گزری ہے۔ معتضد نے جواب دیا کہ دیکھو میں جو بھی کہتا ہوں تجربہ کی بنیاد پر کہتا ہوں۔ میرا تو خیال یہ ہے کہ میں نے تمام معاملات میں سدھار پیدا کر دیا ہے اور دنیا کو شرف و فساد سے پاک کر دیا ہے اس لئے اب میں مر جاؤں گا۔ لہذا مجھے ڈر ہے کہ لوگوں کو میرے بیٹے منکشی کے علاوہ اور کوئی بھی خلافت کیلئے بہتر نہیں مل سکتا اور نہ عوام اس کے علاوہ کسی اور کو منتخب کر سکتے ہیں۔ چنانچہ عوام جلد ہی میرے بیٹے کو مسند خلافت پر فائز کر دیں گے لیکن مجھے منکشی کے تادیر زندہ رہنے کی امید نہیں ہے اس لئے کہ اسے کتنھ مالا کی شکایت ہے۔ لہذا یہ جلد ہی فوت ہو جائے گا۔ چنانچہ منکشی کی موت کے بعد لوگ جلد ہی مقتدر کو کم عمری میں ہی مسند خلافت پر فائز کر دیں گے۔ حالانکہ مقتدر فطری طور پر سخاوت کرنے والا ہے۔ چنانچہ میرا یہ مشاہدہ ہے کہ جتنا اس نے خود تنہا کھایا ہے اتنا ہی اس نے تمام لونڈیوں کو کھلایا ہے حالانکہ آج کل انگوڑا نایاب ہیں اور بچوں کی طبیعتوں میں حرص و لالچ کا غلبہ ہوتا ہے۔ چنانچہ مقتدر کی کم عمری کی بناء پر اس کے پاس عورتوں کے ہجوم کی کثرت ہوگی۔ نیز مقتدر تمام جمع شدہ مال کو لٹا دے گا جس طرح کہ اس نے انگوڑے کو بانٹ دیا ہے۔ اسی طرح سے یہ بیت المال کا صفایا کر دے گا۔ چنانچہ اس کے نتائج یہ ظاہر ہوں گے کہ سرحدیں کمزور ہو جائیں گی، معاملات میں انصاف ہو جائے گا۔ مقدمات بھاری ہو جائیں گے۔ لوگ بیعت سے کھرانے لگیں گے۔ نیز ایک جم غفیر خروج پر آمادہ ہو جائے گا یہاں تک کہ وہ تمام اسباب پیدا ہو جائیں گے جس سے ہوماس کی خلافت کا خاتمہ ہو سکتا ہے۔ میں نے کہا جناب والا اللہ تعالیٰ آپ کی عمر میں اضافہ فرمائے۔ مقتدر آپ ہی کی زیر نگرانی تربیت حاصل کرے۔ آپ ہی کی زندگی میں زندگی گزارے اور آپ ہی کے حسن و اخلاق میں داخل جائے۔ خدا کرے کہ جو آپ کے ذہن میں باتیں آتی ہیں ویسا نہ ہو۔ معتضد نے کہا (صافی) تمہارا براہو۔ یاد رکھنا جو میں نے کہا ہے وہی ہوگا۔ صافی کہتا ہے کہ میں ایک مرتبہ مقتدر کے سر بانے کافی دیر کھڑا رہا۔ وہ بیس و عشرت اور لب و لعب میں مشغول تھا۔ اس نے اچانک مال و دولت حاضر کرنے کا حکم دیا۔ چنانچہ بیت المال سے قبلی لائی گئی۔ مقتدر نے وہ رقم باندیوں پر لٹا دی اور ان کے ساتھ کھیلنے میں مصروف ہو گیا۔ مجھے فوراً معتضد کا خیال آیا۔ چنانچہ مقتدر کی یہ کیفیت دیکھ کر تمام فوجی اس پر جھپٹ پڑے اور اسے پکڑ کر قتل کر دیا۔ چنانچہ اس کے بعد تمام لوگ عبد اللہ بن معتز کی خدمت میں آئے اور ان سے بیعت ہو گئے۔

## خلافت عبد اللہ بن عبدالمعز المرتضیٰ باللہ

عبد اللہ بن عبدالمعز سے اس دن بیعت لی گئی جس دن مقتدر کو معزول کر دیا گیا۔ چنانچہ بیعت ان شرائط پر ہوئی کہ اب نہ تو جنگ کی جائے گی اور نہ خونریزی ہوگی۔ چنانچہ بیعت کے بعد مقتدر کے پاس یہ لکھ کر ہدایت کر دی گئی کہ وہ اپنی والدہ اور لونڈیوں کے ہمراہ ابن طاہر کی منزل میں سکونت اختیار کریں۔ اسی کے ساتھ حسن بن حمدان اور کو قوال ابن عمرو یہ کہ یہ تاکید کی گئی کہ یہ دونوں مقتدر کے گھر کے محافظ بن کر رہیں۔ چنانچہ معلوم ہوا کہ ان کے پیچھے دو غلام لگ گئے جو پتھروں کی بارش کرنے لگے۔ پھر دونوں فریقوں میں زبردست لڑائی ہو گئی۔ بالآخر مقتدر کے ساتھی غالب آ گئے اور دونوں غلام شکست کھا کر واپس ہوئے۔ نیز مرتضیٰ باللہ کو بھی شکست ہوئی اور اس کے ساتھی منتشر ہو گئے۔ مرتضیٰ باللہ ابن بھامس کے گھر میں جا کر چھپ گیا۔ چنانچہ مرتضیٰ باللہ چوبیس گھنٹوں سے زیادہ مسند خلافت پر فائز نہ رہ سکے۔ اسی لئے مورخین ان ایام میں کسی کی بھی خلافت تسلیم نہیں کرتے۔ کچھ دنوں کے بعد مقتدر باللہ کو بھرتوٹ ملی اور انہیں مرتضیٰ باللہ پر غلبہ حاصل ہو گیا۔ نیز مقتدر باللہ نے مرتضیٰ باللہ کا گھاکھونٹ کر قتل کر ڈالا اور لوگوں کو یہ بتایا کہ مرتضیٰ کا انتقال طبعی موت سے ہوا ہے۔ پھر مرتضیٰ کو دار الخلافہ سے نکال کر اس کے گھر کے سامنے ویران جگہ میں دفن کر دیا۔ مرتضیٰ باللہ کی عمر اس وقت تقریباً ۵۰ سال تھی۔

ابن خلکان کہتے ہیں کہ مرتضیٰ باللہ بہترین شاعر فصیح زبان اور گفت بیان تھے۔ نیز اہل علم اور ادبوں سے تعلق رکھتے تھے۔ بہترین تشبیہات پر قادر تھے۔ چنانچہ ان سے کوئی بھی آگے نہ بڑھ سکا۔ پھر اس کے بعد ایک جماعت (جنہوں نے مقتدر کو معزول کرنے میں کردار ادا کیا تھا) نے مرتضیٰ باللہ کے ساتھ باہمی تعاون کیا۔ نیز مرتضیٰ باللہ سے بیعت ہو گئے۔ چنانچہ مرتضیٰ باللہ چوبیس گھنٹے بھی خلافت پر نہیں رہ سکے تھے کہ مقتدر باللہ کے ساتھیوں نے سازشیں شروع کر دیں۔ مرتضیٰ باللہ کے ساتھیوں سے جنگ ہو گئی۔ بالآخر مرتضیٰ کے ساتھی بھاگ گئے اور مرتضیٰ کہیں چھپ گیا حتیٰ کہ اسے رات میں گرفتار کر لیا گیا۔ چنانچہ جب مرتضیٰ کو گرفتار کر کے مقتدر کے دربار میں پیش کیا گیا تو اس نے مرتضیٰ کو برف میں ننگا لٹکا دینے کا حکم صادر کیا۔ چنانچہ مرتضیٰ برابر برف میں پڑا رہا۔ اس دوران مقتدر شراب نوشی میں مدہوش تھا۔ یہاں تک کہ مرتضیٰ کی موت واقع ہو گئی۔ یہ واقعہ تقریباً ماہ ربیع الاول ۲۹۶ھ کو رونما ہوا۔ اسی لئے مرتضیٰ کو خلیفہ شام نہیں کیا جاتا کیونکہ یہ حکومت کو ایک دن بھی نہیں سنبھال پایا اور نہ کسی قسم کا کنٹرول کر سکا۔ اس کے بعد مقتدر باللہ کی حکومت مضبوط ہو گئی اور کچھ دنوں کے بعد مونس خادم کو یہ بات معلوم ہوئی کہ مقتدر اس کے خلاف سازش کر کے گرفتار کرنا چاہتا ہے حالانکہ مونس اس دوران فوج کے اگلے دستے کی کمان کرتا تھا۔ مقتدر نے اس سے انکار کرتے ہوئے کہا کہ میرے ذہن میں اس قسم کی کوئی سازش نہیں ہے۔ مونس سے اس بات کو چھپانے کی کوشش کی لیکن اس کی کوشش کامیاب نہیں ہو سکی اور آخر کار یہ خبر لوگوں میں پھیل گئی۔ اس کے رعایا اور بعض غلاموں میں دشمنی پیدا ہو گئی۔ لوگوں نے یہ سمجھا کہ یہ سب کچھ مقتدر باللہ کے حکم پر ہو رہا ہے۔ چنانچہ مونس نے ۱۲ ہزار گھوڑ سواروں کے ہمراہ دار الخلافہ پر اچانک حملہ کر دیا اور مقتدر کے پاس جا کر اس کو اور اس کی ماں سیدہ کو گرفتار کر کے اپنے محل میں لے آیا۔ اس دوران فوجوں نے دار الخلافہ کو لوٹ لیا۔ مقتدر نے جب یہ حالات دیکھے تو مسند خلافت سے اپنی معزولی کا اعلان کر دیا

اور معزول ہونے کی تحریر سارے ملک میں بھیج دی۔ مقتدر کے معزول ہونے کے بعد جب دوسرے دن کا سورج طلوع ہوا تو فوجیوں نے فساد برپا کر دیا۔ چنانچہ کوئٹہ کو قتل کر دیا اور وزیر ابن مقلہ فرار ہو گیا نیز دربان بھی بھاگ گئے۔ پھر کچھ دنوں کے بعد مقتدر ہانہ واپس آیا اور مسند خلافت پر براجمان ہو گیا۔ اس کے بعد اس نے اپنے بھائی قاہر ہانہ کو بلایا اور اپنے سامنے بٹھا کر اس کی پیشانی کو بوسہ دیا اور کہا کہ اے میرے بھائی اس میں تمہارا کوئی قصور نہیں۔ قاہر نے جواب دیا امیر المومنین میں اپنے متعلق اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگتا ہوں۔ چنانچہ مقتدر ہانہ نے کہا خدا کی قسم اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حقوق کی قسم میں نے کبھی بھی آپ کے خلاف تحریمی کارروائی نہیں کی۔ پھر معلوم ہوا کہ وزیر ابن مقلہ بھی واپس آ گیا ہے۔ چنانچہ اس کے بعد دوبارہ مقتدر ہانہ کی خلافت کے متعلق سارے ملک میں احکام بھیج دیئے گئے لیکن تقدیر کا کرنا دیا ہوا کہ مقتدر ہانہ اور اس کے غلام موئس کے درمیان پھر جنگ چھڑ گئی۔ چنانچہ مقتدر اچانک نہر سکران میں کود پڑا۔ لہذا بربری قوم نے موقع پا کر اس کو گھیر لیا اور بالآخر ایک بربری نے مقتدر کو قتل کر دیا۔ نیز مقتدر کا سر کاٹ کر اس کے کپڑے اتار لئے۔ پھر سارے بربری موئس کے پاس آ گئے۔ اسی دوران قبیلہ اکراد کا ایک آدمی گزر رہا تھا۔ اس نے دیکھا کہ مقتدر کی لاش برہنہ ہے تو اس نے گھاس پھوس سے ڈھک کر اسے زمین میں اس طرح دفن کر دیا کہ اس کی قبر کے نشانات بھی ظاہر نہیں ہو رہے تھے۔ مقتدر ہانہ کے قتل کا واقعہ ۲۷ شوال بروز بدھ ۳۱۶ھ میں پیش آیا۔ مقتدر ہانہ کی عمر کل ۳۸ سال ہوئی۔ نیز اس کی مدت خلافت ۳۳ سال امامت تھی۔ مقتدر ہانہ کو اس کے دور خلافت میں دو مرتبہ مسند خلافت سے معزول کیا گیا اور پھر اسے آخر میں قتل کر دیا گیا۔ امام ذہبی کہتے ہیں کہ مقتدر کی مدت خلافت ۲۵ سال ہے اور ان کی عمر ۳۸ سال تھی۔ مقتدر فضول خرچ، کم عقل اور ناقص رائے رکھنے والا حکمران تھا۔ اس نے اپنی ایک کنیز کو اچھی قسم کا قیمتی موتی بطور انعام دیا تھا جس کا وزن تقریباً ۳ شقال تھا یا اتنی قیمت کا موتی تھا۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ اس موتی کی قیمت اس عہد میں ۸۰ لاکھ دینار تھی۔ مقتدر ہانہ کی اولاد میں راضی ہانہ، متکی ہانہ، اسحق اور مطیع اللہ شامل ہیں۔

## خلافت محمد القاہر ہانہ

مقتدر ہانہ کے بعد ان کے بھائی ابو منصور محمد بن معتضد ہانہ مسند خلافت پر متمکن ہوئے۔ ان سے بیعت ماہ شوال کی آخری دو راتوں میں بغداد میں لی گئی۔ چنانچہ جب انہیں خلیفہ بنایا گیا تو انہوں نے اپنے بیٹے متکی ہانہ کو گرفتار کر دیا۔ پھر متکی ہانہ کو ایسے گھر میں قید کیا گیا جسے پختہ انٹوں سے بند کر دیا گیا تھا۔ بالآخر متکی کی اسی حالت میں موت واقع ہو گئی۔ اسی طرح قاہر ہانہ نے مقتدر کی ماں سیدہ کو بھی گرفتار کر دیا اور ان سے اس قدر فدیہ کا مطالبہ کیا کہ وہ اس کی قوت نہیں رکھتے تھے۔ ان کو خوفزدہ کیا اور تشدد کیا۔ نیز طرح طرح کے مصائب میں مبتلا کیا۔ یہاں تک کہ سیدہ کو ان کا کیا۔ چنانچہ ان کا پیشاب بہہ کر منہ میں آتا تھا اور سیدہ یہ کہتی تھی کہ کیا میں کتاب اللہ کہ رو سے تمہاری ماں نہیں؟ کیا میں نے یہی مرتبہ اس سے قتل اپنے بیٹے سے تجھے نجات نہیں دلوائی؟ اس کے باوجود تم مجھے اذیتیں دے رہے ہو۔ نیز فدیہ کا مطالبہ اس وقت کر رہے ہو جبکہ میرے پاس مال و دولت نہیں ہے۔ چنانچہ تھوڑی دیر بعد سیدہ کی موت واقع ہو گئی۔ کچھ دنوں کے بعد قاہر ہانہ کی افواج نے بغاوت کر دی اور فساد برپا کر کے دیوان کے ہر دروازے سے حملہ آور ہوئے۔ بالآخر قاہر ہانہ غسل خات کی چھت پر بھاگ کر کسی جگہ روپوش ہو گیا لیکن تھوڑی دیر بعد فوجیوں نے اسے قید کر لیا اور خلافت

سے معزول کر کے اس کی آنکھیں نکال دیں۔ یہ واقعہ عاشر جمادی الثانی ۳۲۲ھ میں رونما ہوا۔ ابن بطریق نے لکھا ہے کہ قاہر ہانہ نے چند خطرناک جرائم کئے تھے جن کی مثال تاریخ میں نہیں ملتی۔ پھر اس کے بعد ایک طویل مضمون لکھا ہے۔

مورخین کہتے ہیں کہ ایک آدمی نے اس بات کا تذکرہ کیا کہ میں بغداد کی جامع مسجد منصور میں نماز ادا کر رہا تھا کہ اچانک ایک آدمی کود نکلا کہ اس کا چہرہ مسخ ہے جسم پر زرد رنگ کا جبہ اور روئی کا گدا ہے۔ اس حالت میں وہ یہ کہہ رہا ہے کہ لوگو! تم صدقات کے ذریعے میری مدد کرو۔ اس لئے کہ کل میں حکمران تھا اور آج میں امت مسلمہ میں سب سے زیادہ فقیر ہو گیا ہوں۔ چنانچہ میں نے لوگوں سے ان کے متعلق پوچھا تو لوگوں نے بتایا کہ یہ قاہر ہانہ ہے۔ اس حکایت سے لوگوں کو عبرت حاصل کرنی چاہئے۔ (اللہ تعالیٰ اپنے غضب سے پناہ میں رکھے) قاہر ہانہ کی مدت خلافت چھ سال چھ ماہ سات دن ہے۔ قاہر ہانہ بے ہودہ، جنگجو اور غشیات کا عادی حکمران تھا۔ اس کے پاس ایک نیزہ تھا جب تک یہ اس کے ذریعہ سے کسی کو قتل نہ کر دیتا اس وقت تک اسے نہیں رکھتا تھا۔ چنانچہ اگر عقل سلیم رکھنے والے دربان نہ ہوتے تو قاہر ہانہ لوگوں کو جاہ و برہاد کر دیتا۔

## خلافت ابو العباس احمد راضی ہانہ بن المعتدر

قاہر ہانہ کے بعد ان کے بھائی ابو العباس احمد راضی ہانہ بن معتدر مسند خلافت پر براجمان ہوئے۔ ان سے بیعت اس دن لی گئی جس دن قاہر ہانہ کو مسند خلافت سے معزول کر دیا گیا۔ راضی ہانہ نے ابوطی بن مقلہ کو اپنا وزیر بنالیا۔ راضی ہانہ نے مسند خلافت پر براجمان ہوتے ہی قاہر ہانہ کے قید خانہ سے تمام قیدیوں کو رہا کر دیا۔ اس کے بعد امیر محمد بن رائق کو طلب کیا گیا۔ یہ اس دوران مقام واسطہ میں شان و شوکت سے اپنا حکم نافذ کر رہے تھے۔ چنانچہ جب معاملات خراب ہوئے تو وزراء کنٹرول سے باہر آ گئے تو اس وقت ان کی ضرورت محسوس ہوئی۔ چنانچہ انہیں بغداد بلا کر امیر الاسراء بنادیا گیا۔ نیز سلطنت کے اہم امور ان کے سپرد کر دیئے گئے اور انہیں انعام و اکرام سے نوازا گیا۔ اس کے علاوہ دار السلطنت کا پرچم بھی انہی کے سپرد کیا گیا۔ انہی ایام میں وزارت کا عہدہ ختم کر دیا گیا۔ سوائے اس عہدہ کے باقی تمام عہدوں کو ختم کر دیا گیا۔ چنانچہ اقتدار ان کے ہاتھ میں رہا جنہوں نے زبردستی کسی علاقے پر قبضہ کر لیا تھا۔ امیر محمد بن رائق کو ۲۵ ذی الحجہ ۳۲۳ھ کو بلا کر یہ اعزاز بخشا گیا۔ پھر جب ۳۲۵ھ کا آغاز ہوا تو زمین میں انتشار کی فضا پیدا ہو گئی۔ علاقے طاقتور بادشاہوں کے قبضے میں آ گئے۔ چنانچہ جس کے ہاتھ جو بھی علاقہ لگ گیا وہ اسی کا ہو گیا اور وہ وہاں کا حکمران بن گیا۔ چنانچہ عبداللہ البریدی اور ان کے بھائیوں کے زیر تسلط بصرہ، واسطہ، ابواز وغیرہ کے علاقے تھے۔ حماد بن بویہ اور فاروق بن حمدان کے زیر تسلط موصل۔ دیار بکر، دیار بید، دیار مصر وغیرہ کے علاقے تھے۔ اشید بن جی کے زیر تسلط مصر اور شام تھے۔ مہدی کے زیر کنٹرول مراکش اور افریقہ کے علاقے تھے۔ بنو امیہ کے زیر تسلط اندلس وغیرہ تھے۔ نصر بن احمد سامانی کے پاس خراسان اور اس کے ارد گرد کے علاقے تھے۔ ابو طاہر قرطبی کے پاس یمام، بصرہ، بحرین کے علاقے تھے۔ دیلم کے زیر تسلط طبرستان اور جرجان وغیرہ تھے۔ چنانچہ راضی ہانہ اور امیر محمد بن رائق کے زیر کنٹرول بغداد اور گرد و نواح کے علاقوں کے علاوہ کچھ بھی نہیں رہ سکا۔ بالآخر راضی کی سلطنت ٹکڑوں میں تقسیم ہو گئی۔ عداوتیں ختم کر دی گئیں۔ خلافت کا دھار ختم ہو گیا۔ سلطنت کمزور ہو گئی اور دیرانیت کا راج ہو گیا۔ خلیفہ

راضی بانہ کو کھانسی اور استسقاء کی شکایت کے ساتھ ساتھ کثرت جراح اور پیش کی بھی شکایت تھی۔ چنانچہ راضی بانہ ہفتہ کی رات ۱۵ ربیع الاول ۳۳۹ھ کو فوت ہو گئے۔ اس وقت اس کی عمر ۳۲ سال چند ماہ کی تھی۔ راضی بانہ کی مدت خلافت چھ سال دس ماہ تھی۔ راضی بانہ وسیع الطرف، سخی، ادیب اور شگفتہ بیان شاعر تھا۔ بعض مورخین کہتے ہیں کہ اس کی عمر صرف ۲۲ سال کی تھی اور اس کی مدت خلافت چھ سال دس دن تھی۔ نیز راضی بانہ پست قد، گندم گوں اور دلا پٹا تھا۔ راضی بانہ کے بہترین اشعار شائع ہو چکے ہیں۔ چنانچہ ایک مرتبہ راضی بانہ نے مقام سامرا میں خطاب کیا جو بہت موثر ثابت ہوا۔ اس کے بعد وہ چند دن بیمار رہا، خون کی قے ہوئی اور اس سے اس کی موت واقع ہو گئی۔

## خلافت ابراہیم متقی باللہ

خلیفہ راضی باللہ نے بعد ان کے بھائی ابو العباس ابراہیم متقی باللہ بن مقتدر بن معتضد مسند خلافت پر فائز ہوئے۔ ان سے اس دن بیعت لی گئی جس دن ان کے بھائی راضی باللہ کی وفات ہوئی۔ چنانچہ راضی باللہ کے انتقال کی خبر سن کر متقی باللہ نے دو رکعت شکرانے کی نماز ادا کی اور زہر پر جوہ افروز ہوا۔ متقی باللہ دیندار اور پرہیزگار مسلمان تھا۔ اس نے اس کا نام متقی باللہ رکھ دیا گیا۔ متقی نے اپنی مملکت کے تمام امور امیر علم ترکی کے سپرد کر دیے تھے۔ متقی کا صرف نام ہی چلتا تھا۔ کچھ دنوں کے بعد نوروز نے بغداد پر قبضہ کر لیا اور متقی باللہ کو معزول کر کے اس کے چچا زاد بھائی مسکفی باللہ کو خلافت سونپ دی۔ اس کے بعد متقی باللہ کو جزیرہ قرب سلسہ کی طرف جلاوطن کر دیا اور ان کی آنکھوں میں سلائی کر دی گئی حالانکہ متقی باللہ نے خلافت سے دستبرداری کا اعلان کر دیا تھا۔ یہ واقعہ ۲۰ صفر ۳۳۳ھ کو پیش آیا۔ متقی باللہ کی مدت خلاف تین سال گیارہ ماہ ہے۔ بعض اہل علم نے چار سال ذکر کی ہے۔ متقی باللہ کی وفات ۳۷ھ میں ہوئی اور ولادت ۲۹ھ میں ہوئی۔ متقی باللہ کے والد ان سے صرف ۱۵ سال بڑے تھے۔ متقی باللہ روزہ دار، تہجد گزار اور تلاوت قرآن کریم کرنے والا مسلمان تھا۔ متقی نے نشہ آور چیز کو کبھی ہاتھ نہیں لگایا۔ متقی خلافت سے دستبردار ہونے کے بعد ۲۴ سال تک زندہ رہا۔

## خلافت عبداللہ المسکفی باللہ بن مسکفی

خلیفہ متقی باللہ کے بعد اس کا چچا زاد بھائی ابو العباس عبداللہ المسکفی باللہ بن مسکفی بن المعتضد مسند خلافت پر فائز ہوا۔ ان سے اس دن بیعت لی گئی جس دن متقی باللہ کو منصب خلافت سے معزول کیا گیا تھا۔ مسکفی نے خلافت سنبھالتے ہی نوروز کو انعام و خلعت سے نوازا اور مملکت کے امور اس کے سپرد کر دیے۔ مسکفی کے دور خلافت میں ہی معز والدولہ بن بویہ بغداد آئے تو مسکفی نے انہیں بھی خلعت و انعام سے نوازا کہ ”ماوراء باب“ کے امور ان کے سپرد کر دیے اور انہی کے نام سے سکہ ڈھال کر جاری کر دیا گیا۔ نیز انہیں منبر پر خطاب کا مشورہ دیا گیا اور ان کا لقب معز الدولہ رکھ دیا گیا۔ چنانچہ ان کے بھائی ابو الحسن علی کا لقب عماد الدولہ تجویز کیا گیا اور یہ بنی بویہ میں سب سے بڑے تھے۔ عماد الدولہ کے بارے میں عجیب و غریب قسم کے واقعات مشہور ہیں۔ (اس کی تفصیل انشاء اللہ ”باب

الحاء، لفظ الحیہ“ میں آئے گی) ان دونوں کے بھائی کا لقب رکن الدولہ تجویز کیا گیا۔ غالباً پھلے بھائی تھے۔ ان کے متعلق بھی عجیب و غریب واقعات مشہور ہیں (ان کی تفصیل انشاء اللہ ”باب الدہل، الدلیہ“ کے تحت آئے گی)۔

معز الدولہ کی آمد غالباً ۳۳۳ھ میں ہوئی۔ انہی ایام میں مسکفی کو معزول کیا گیا۔ مسکفی کی معزولی کی وجہ یہ بیان کی جاتی ہے کہ معز الدولہ کو کسی نے یہ خبر دی کہ مسکفی تمہارے قتل کی سازش میں مصروف ہے۔ چنانچہ کچھ دنوں کے بعد معز الدولہ مسکفی کے دربار میں حاضر ہوا۔ قدم بوسی کی اور ہاتھ کو بوسہ دیا۔ ان کے لئے کرسی لائی گئی چنانچہ معز الدولہ کرسی پر بیٹھ گیا۔ پھر تھوڑی دیر بعد دہلیم کے دو آدمیوں نے معز الدولہ کی طرف اپنے ہاتھ بڑھا دیئے تو مسکفی نے سمجھا کہ یہ لوگ میرے ہاتھ کا بوسہ لینا چاہتے ہیں تو ان لوگوں نے مسکفی کا ہاتھ پکڑ کر اپنی طرف کھینچ لیا اور جو بھی تخت پر تھے سب کو اتار دیا اور مسکفی کے عمامہ کو اس کی گردن میں ڈال دیا۔ پھر انہیں تھمبٹ کر معز الدولہ کے پاس لایا تو انہیں قید کر دیا گیا۔ پھر انہیں معزول کر کے ان کی آنکھیں پھوڑ دی گئیں۔ اس کے بعد دار الخلافہ کو لوٹ لیا گیا۔ یہاں تک کہ کوئی چیز بھی باقی نہیں بچی۔ یہ واقعہ ۲۲ جمادی الثانی ۳۳۳ھ کو رونما ہوا۔ مسکفی کی وفات ۳۳۳ھ میں معز الدولہ کے گھر پر ہوئی۔ مسکفی کی عمر ۳۶ سال ہوئی۔ نیز اس کی مدت خلافت ایک سال چار ماہ ہے۔

## خلافت ابو الفضل مطیع اللہ بن مقتدر

”یہ چھنے خلیفہ تھے پس انہیں معزول کر دیا گیا“

مسکفی باللہ کے بعد ان کے چچا زاد بھائی ابو الفضل مطیع اللہ بن مقتدر بن معتضد مسند خلافت پر فائز ہوئے۔ ان کی عمر اس وقت ۳۴ سال کی تھی۔ ابو الفضل سے اس دن بیعت لی گئی جس دن ان کے چچا زاد مسکفی کو معزول کیا گیا تھا۔ نیز سلطنت کے دیگر امور معز والدولہ ہی کی عمرانی میں رہے۔ مطیع اللہ کے دور خلافت میں معز الدولہ کا انتقال ۲۵۶ھ کو بغداد میں ہوا۔ معز الدولہ کا اقتدار عراق میں ۲۱ سال گیارہ ماہ تک رہا۔ معز والدولہ ولیر اور طاقتور حکمران تھا اور بداخلاقی تھا لیکن حالات نے اسے تجربہ کار بنا دیا تھا۔ نیز خوش قسمتی قدم بوسی کر رہی تھی۔ یہاں تک کہ معز والدولہ کو وہ مقام حاصل ہوا کہ اس سے قبل اسلام میں سوائے خلفاء کے کسی کو یہ حیثیت نہیں مل سکی۔ چنانچہ جب معز والدولہ کا انتقال ہوا تو اس کے بیٹے نے حکومت سنبھال لی اور اپنے والد محترم کا قلابہ پہن لیا۔ چنانچہ انہیں انعام و اکرام سے نوازا گیا اور ان کی حکومت مضبوط ہو گئی۔ مطیع اللہ کے دور خلافت میں مصر کا حاکم کا فور الانشیری ۳۵۸ھ میں فوت ہوا۔ مصر میں اس کی حکومت تقریباً ۲۴ سال تک رہی۔ کا فور کی وفات کے بعد قیروان کا حاکم جوہر القائد جو کہ معز الدین اللہ کا غلام تھا۔ مصر آیا۔ چنانچہ اس نے معز الدین اللہ سے بیعت کرنے کے لئے لوگوں کو دعوت دی اور لوگوں سے ان کے لئے بیعت لی۔ چنانچہ بنو عباس کے مصر سے روابط ختم ہو گئے اور جوہر القائد فوجوں کی رہائش کے لئے قاہرہ کی تعمیر میں مشغول ہو گیا۔ ان تمام مراحل کے بعد معز الدین اللہ ۸ رمضان المبارک ۳۶۲ھ کو مصر میں داخل ہوا اور یہ مصر کا پہلا قاطمی خلیفہ ہوا ہے۔ سبکدین ترکی معز الدولہ کا سب سے بڑا دربان تھا۔ اس کا بغداد میں اتنا اثر و رسوخ ہو گیا کہ اس نے بغداد پر قبضہ کر لیا۔ چنانچہ روز بروز معز الدولہ کے یہاں اس کی قدر و منزلت میں اضافہ ہوتا رہا۔ کہ کہ وہ معاملات میں دخل ہو گیا نیز اس کا حکم چلنے لگا تو مطیع کو اس سے خطرہ محسوس ہوا۔ سبکدین کسی مرض میں مبتلا ہو گیا۔ چنانچہ

یہ خود خلافت سے دستبردار ہو گیا اور خلافت اپنے بیٹے عبدالکریم کے سپرد کر دی۔ لیکن بعض اہل علم نے ابو بکر کا نام ذکر کیا ہے۔ کچھ حضرات نے یہ بھی کہا ہے کہ عبدالکریم کی کنیت ابو بکر تھی۔ پھر یہ طالع اللہ کے نام سے مشہور ہو گیا۔ یہ تمام واقعات ۱۳ ذیقعدہ ۳۶۳ھ کو پیش آئے۔ بلاخر طبع اللہ ۳۶۳ھ میں دیر عاقول کے مقام پر فوت ہو گئے۔ ان کی وفات اور معزولی کے درمیان دو ماہ کا عرصہ گزر چکا تھا۔ طبع اللہ نے کل ۶۳ سال عمر پائی۔ طبع اللہ طاقتور اور صدقات دینے والا بادشاہ تھا لیکن یہ اپنے معاملات میں مغلوب ہو گیا تھا۔ اس لئے اس کا خلافت پر سوائے نام کے کوئی زور نہیں چلا تھا۔ اس کی مدت خلافت ۲۹ سال چار ماہ ہے۔

## خلافت ابو بکر عبدالکریم الطالع باللہ

خلیفہ طبع اللہ کے بعد ان کے بیٹے عبدالکریم ابو بکر طالع اللہ مسند خلافت پر فائز ہوئے۔ ان سے بیعت اس دن لی گئی جس دن ان کے والد محترم کو معزول کر دیا گیا تھا۔ اس وقت ان کی عمر ۴۷ سال کی تھی۔ بنو عباس میں ان سے زیادہ طویل عمر کا کوئی خلیفہ نہیں ہوا۔ اس مال اللہ میں کہتے ہیں کہ دنیا میں حضرت ابو بکر صدیقؓ خلیفہ اول اور طالع اللہ کے علاوہ کوئی بھی ایسا نہیں گزرا جو اپنے والد کی زندگی میں خلافت کے مسند پر فائز ہوا ہو۔ اتفاق کی بات یہ ہے کہ ان دونوں شخصیات کا نام ابو بکر تھا اور یہ چھٹے خلیفہ ہوئے ہیں۔ چنانچہ حسب دستور انہیں بھی معزول کر دیا گیا (اس کی تفصیل منقریب انشاء اللہ آئے گی) ابو بکر عبدالکریم کو چھٹا خلیفہ اس وقت تسلیم کیا جاسکتا ہے کہ ابن المسحر کو خلفاء میں شمار نہ کیا جائے۔ اگر ابن المسحر کا شمار خلفاء میں کیا جائے تو پھر طبع اللہ چھٹے خلیفہ نہیں ہو سکتے۔ ابن المسحر نے اپنے آپ کو بذات خود معزول کر لیا تھا۔ اس لئے کہ ان پر فالج کا حملہ ہو گیا تھا۔ چنانچہ جب طالع اللہ کو خلیفہ تاحر دیکھا گیا تو انہوں نے بیکشیں تڑکی کو "مارا باب" کی حکومت بطور انعام دے دی۔ طالع اللہ کے عہد خلافت میں شاہ عبدالودود بن رکن الدولہ بن یوہ نے بغداد پر قبضہ کر لیا تو طالع اللہ نے عبدالودود کو شای خلعت سے نوازا۔ نیز بطور انعام ہارنگلن پہنائے اور دو پرچم سپرد کیے اور وراہ الہاب کا علاقہ ان کے سپرد کر دیا۔ چنانچہ عبدالودود نے ابو طاہر بن یقیہ کو عز الدولہ کا مشیر بنادیا تو ابو طاہر نے عز الدولہ کو قتل کر کے سولی پر چڑھا دیا۔ چنانچہ ان کے والد حسن بن ابیاری نے عجیب و غریب کھانچے ہم یہاں نقل کر رہے ہیں۔

علو فی الحیاة وعلی الممات

لحق انت احدی المعجزات

تم بلند و بالا ہو زندگی اور موت میں اور یہ بات عجیب ہے کہ تم اعجازی صورتوں میں سے ایک ہو۔

کان الناس حولک اذا قاموا

لوگ تمہارے ارد گرد جب کھڑے ہوتے ہیں تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جو دوستا کے موسم میں تیری بخشش کے وفد ہیں۔

کانک قائم فیہم خطیبا

گو یا تم ان کے درمیان بحیثیت خطیب کھڑے ہو اور وہ تمام نماز کے لئے کھڑے ہیں۔

مددت یدیک نحوہم احتفاء

تم اپنے ہاتھوں کو ان کی طرف کھول کر بڑھائے ہوئے ہو گویا کہ تمہارے ہاتھ عطا یا دیئے کیلئے ان کی طرف بڑھ رہے ہیں۔

ولما ضاق بطن الارض عن ان  
بضم علاک من بعد الممات  
اور جب زمین تنگ ہو گئی اس سے کہ وہ مرنے کے بعد تیری بلندی سے مل جائے۔  
احرار و الجو قبرک واستعاضوا  
عن الکفان ثوب السافیات  
لہذا انہوں نے تیری قبر فضا میں بتادی اور کفن کے بجائے ہوا میں اڑنے والے کپڑے پہنچائے۔  
لعظمک فی النفوس نیت نرعی  
بحراس و حفاظ لقات  
تیری عظمت نفوس میں گھر کے جاری ہے اور تمہاری حالت یہ ہے کہ تم چوکیداروں اور معتد عافوں کی طرح ان کی حفاظت کرتے ہو۔

و توقد حولک النیر ان قدما  
کذالک کنت ایام الحیاة  
اور تیرے ارد گرد قدم قدم پر آگ روشن ہوتی ہے اور تو اسی طرح زندگی کے ایام گزار رہا ہے۔

رکت مطیة من قبل زید  
علاھا فی السنین الماضیات  
تم زید کی طرف سے اس طرح کی سواری میں سوار ہو جس نے اسے گزشتہ سالوں میں بلند و بالا کر دیا ہے۔

وتلک قضیة فیہا ناس  
قباعد عنک تعبیر العداة  
اور یہ مایوس کن معاملہ ہے جو تم سے دشمنوں کے عار کو دور کر دیتا ہے۔

ولم ار قبل جذعک قط جذعا  
تمکن من عناق المکرمات  
اور میں نے اس سے پہلے کسی کا تنائیس دیکھا (جس میں سولی دی گئی ہو) کہ جس نے عزتوں کے ساتھ معافہ کیا ہو۔

اسات الی التواب فاشتتارث  
فانت قتیل ثار النایبات  
میں نے گردشوں کے ساتھ برائی کی تو وہ روشن ہو گئی۔ پس تم تو مصائب کی کھوپڑی اتارنے والے ہو۔

وکنت تجیرنا من صرف دھر  
لعداد مطالبک بالترات  
اور تم ہمیں مصائب سے پناہ دیتے تھے اور اب انتقام کا مطالبہ کامیاب ہو گیا ہے۔

وصیر دھرک الاحسان فیہ  
الینا من عظیم السینات  
اور اس زمانے کا ہمارے ساتھ حسن سلوک جس نے ہمیں مصائب سے دوچار کیا ہمارے لئے بہت بڑا گناہ ہے۔

وکنت لیمغشیر سغدا قلما  
مضیت تفوقوا بالمُنحسبات  
اور تم معاشرہ کیلئے نیک کا باعث ہو تمہارے رخصت ہوتے ہی لوگ غوستوں سے دوچار ہو گئے۔

غلیل باطن لک فی فوادی  
حقیق بالدموع الجاریات  
میرے دل میں تمہاری گہری سوزش ہے جو درحقیقت آنسو بہانے کے قابل ہے۔

ولو انی قدرت علی قیام  
بفرضک و الحقوق الواجبات  
اور اگر میں تمہارے حقوق و فرائض اور واجبات ادا کرنے پر قادر ہوتا۔



ملات الارض من نظم القوافی  
”تو میں قافیہ میں ڈھال کر زمین کو بھر دیتا اور نوحہ گردوں کے خلاف نوحہ کرتا“

ولکنی اصبر عنک نفسی  
”لیکن میں تمہارے لئے صبر کرتا ہوں اس خوف سے کہ میرا شمار مجرموں میں نہ ہونے لگے“

وما لک تربة فاقول نسفی  
”اور میری قید کتنی اچھی ہے پس میں سیراب ہونے کی دعا کرتا ہوں اس لئے کہ تم پر سنے والے بادل کی علامت ہو“

علیک تحیة الرحمن تنری  
”تم پر رحمن کی رحمت ہو اور تمہیں صبح و شام ہونے والی رحمت و مغفرت ڈھانپ لے“

عضد الدولہ کی وفات بادشاہ عضد الدولہ بن یوہ کی وفات ماہ ذی الحجہ ۳۷۲ھ میں ہوئی۔ ان کی کل عمر ۳۹ سال گیارہ ماہ ہوئی۔ عضد الدولہ کی حکومت عراق، کرمان، عمان، خوزستان، موصل، دیار بکر، حران اور فح وغیرہ تک پھیلی ہوئی تھی۔ عضد الدولہ پانچ سال بغداد میں حکومت کرتے رہے۔ سلطان عضد الدولہ زبردست عسکران، شریف، دلیر، ذہین اور بارعب آدمی تھے۔ ان کی ذہانت کے عجیب و غریب واقعات مشہور ہیں جن کی تفصیل کا یہاں موقع نہیں۔ عضد الدولہ پہلے آدمی ہیں جنہیں اسلام میں ملک (بادشاہ) کہا گیا ہے۔ عضد الدولہ کا جب انتقال ہونے لگا تو وہ یہ کلمات پڑھ رہے تھے۔

ما اغنی عنی مالیة  
مجھے میرے مال نے کوئی فائدہ نہ دیا اور میری حکومت مجھ سے برباد ہوگئی۔ (الحمد)

چنانچہ ان آیات کا رد کرتے ہوئے عضد الدولہ دنیا سے رخصت ہو گئے جس وقت عضد الدولہ کی وفات ہوئی تو ان کے انتقال کی خبر کسی کو نہیں دی گئی۔ پھر انہیں دار السلطنت بغداد میں دفن کر دیا گیا۔ چنانچہ جب لوگوں کو عضد الدولہ کے انتقال کا پتہ چلا تو انہوں نے عضد الدولہ کو قبر سے نکال کر سیدنا علی بن ابی طالبؑ کی مشہد پر دفن کر دیا۔ عضد الدولہ نے مرنے سے پہلے مشہد بتائی تھی۔ (اس کی تفصیل فقیر نے انشاء اللہ باب الفاء ”تہجد“ کے عنوان کے تحت آئے گی۔)

جان کیا جاتا ہے کہ ایک مرتبہ عضد الدولہ باغ میں میر کرتا ہوا جا رہا تھا۔ اس نے کہا کہ اگر بارش ہو جاتی تو آج مر رہا جاتا۔ چنانچہ جب اس نے یہ کہا تو بارش شروع ہو گئی۔ چنانچہ اس نے یہ اشعار کہے۔

لیس شرب الراح الا فی المطر  
”شراب نوشی صرف موسم برسات ہی میں اچھی معلوم ہوتی ہے اور گانے والی لوزیوں سے صبح بھلی معلوم ہوتی ہے“

ناعمات سالیات النہی  
”جو لوزیاں نرم و نازک اور عقل کو سلب کرنے والی ہیں جو تانت کے ڈول کرنے میں گانے کا شرکائے لئے والی ہیں“

مہرزات الکاس من مطلعها  
ساقیات الراح من فاق البشر

”مطلع سے پیالوں کو نکالنے والیاں ہیں اور انسانوں میں قاتل آدمی کو شراب پلانے والیاں ہیں“

عضد الدولہ و ابن رکنہا  
”عضد الدولہ ابن رکن شہنشاہ اور تقدیر پر غالب ہے“

مہل اللہ له بغیتہ  
”اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے خواہشات کو روئے زمین کے بادشاہوں میں تاقیامت آسان کر دیا ہے“

واراہ الخیر فی اولادہ  
”اور میں اس کی اولاد میں خیر و بھلائی دیکھ رہا ہوں کہ وہ ملک میں آسانی کے ساتھ حکومت کریں گے“

چنانچہ غلاب القدر کے قول کے مطابق یہ اشعار پڑھتے ہی موت کا فرشتہ آ گیا۔ چنانچہ جب عضد الدولہ کی موت واقع ہوگئی تو اس کا بیٹا بہاء الدولہ مملکت کا حکمران بن گیا۔ چنانچہ طالع اللہ نے صاحبزادے کو انعام و اکرام سے نوازا اور اس کے والد کا علاوہ اسے پہنا دیا۔ پھر بہاء الدولہ نے طالع اللہ کو گرفتار کر کے نظر بند کر دیا اور دارالحکومت کو لوٹ لیا۔ اس کے بعد بہاء الدولہ نے لوگوں کو اس بات کا گواہ بتایا کہ طالع اللہ خلافت سے از خود دستبردار ہو گیا ہے۔ یہ واقعات شعبان ۳۸۱ھ میں رونما ہوئے۔ اس کے بعد طالع اللہ نے ساری زندگی معزول اور نظر بند کی حیثیت سے گزاری۔ بلاخر عید کی رات ۳۹۳ھ کو اس کا انتقال ہو گیا۔ طالع اللہ کی مدت خلافت ۷۱ سال ۹ ماہ ہے اور اس کی کل عمر ۸۷ سال ہے۔ خلیفہ طالع اللہ سرخ، زرد رنگ، درمیانہ قد، بڑی ناک، بہادر، طاقتور، دلیر اور غی عسکران تھا لیکن گرم مزاج تھا اور اس کا ہاتھ بنو یوہ کے تمام بادشاہوں میں چھوٹا تھا۔

## خلافت ابوالعباس احمد قادر باللہ بن اسحاق

خلیفہ طالع اللہ کے بعد ابوالعباس احمد قادر باللہ بن اسحاق بن مقتدر بن مقتدر منصب خلافت پر فائز ہوا۔ ان سے اس رات بیعت لی گئی جس رات طالع کو تخت سے اتار دیا گیا تھا۔ اس وقت اس کی عمر ۳۴ سال تھی۔ قادر باللہ حسن سلوک اور صدقات دینے والا اور فقراء سے محبت کرنے والا تھا۔ نیز وہ فقراء کی عزت کرتا تھا لیکن حکومت کے معاملات میں مغلوب ہو گیا تھا۔

وفات قادر باللہ کا انتقال ماہ ذیقعدہ میں ہوا۔ بعض اہل علم سے عید الاضحیٰ کی رات کا قول منقول ہے اور بعض نے کہا ہے کہ قادر باللہ کی وفات ۱۱ ذی الحجہ ۳۷۶ھ کو ہوئی۔ قادر باللہ کی کل عمر ۸۷ سال کی ہوئی۔

شاکل سورجین کہتے ہیں کہ یہ سفید اور لمبے قد کا آدمی تھا۔ اس کی عمر ۳۱ سال اور چند ماہ ہوئی اور بعض اہل علم نے چند ماہ کی تفصیل تین ماہ بتائی ہے۔ بعض اہل علم یہ کہتے ہیں کہ قادر باللہ کی عمر ۸۷ سال کی ہوئی ہے۔ اہل علم قادر باللہ کے طبع کے متعلق کہتے ہیں کہ اس کا رنگ سفید، داڑھی لمبی تھی اور وہ بڑھاپے کی وجہ سے خضاب کرتا تھا۔ قادر باللہ صدقات کا عادی اور تہجد گزار آدمی تھا۔ نیز دیانتدار بھی تھا۔ سنت کے موضوع پر اس کی ایک تصنیف بھی ہے۔ قادر باللہ نے معزول اور روافض کی زبردست خدمت کی۔ ان کا ہر جہہ کو ختم قرآن کا معمول تھا۔ قادر باللہ لوگوں کو بلا کر وعظ و نصیحت کیا کرتے تھے۔

## خلافت ابو جعفر عبد اللہ القائم بامر اللہ بن القادر باللہ

خلیفہ قادر باللہ کے بعد ان کا بیٹا ابو جعفر عبد اللہ قائم بامر اللہ بن قادر باللہ مسند خلافت پر فائز ہوا۔ ان سے اس دن بیعت لی گئی جس دن ان کے والد محترم کا انتقال ہو گیا تھا۔ قائم بامر اللہ کے دور حکومت میں سلاطین ملوک کا دور شروع ہوا اور بنو بویہ کی حکومت کا خاتمہ ہوا۔ بنو بویہ کی حکومت تقریباً ایک صدی ۲۷ سال تک رہی۔ غالباً یہ دور ۳۳۰ھ تک رہا۔ ابن المطرین نے اپنی تاریخ میں چھالیسویں باب میں اس کا ذکر کیا ہے۔

**قائم بامر اللہ کا کردار** قائم بامر اللہ سفید، پرکشش سرخی مائل، متقی، عابد و زاہد اور مسلمانوں کی حاجات کو پورا کرنے والا حکمران تھا۔ نیز اہل علم کی تعلیم اور فقراء و صلحاء کا معتمد تھا۔ قائم بامر اللہ جنے دن خلافت کے منصب پر فائز رہا۔ شاید ہی کوئی تخت نشین رہا ہو۔ قائم بامر اللہ صدقہ و خیرات کرنے والا اور خلفاء میں علم و فضل کی وجہ سے مشہور ہو گیا تھا۔ چنانچہ وہ اسی دن سے روزے دار اور تہجد گزار ہو گیا تھا۔ قائم بامر اللہ مصلیٰ پر ہی سو جاتا۔ چنانچہ اس نے رات کو سونے کے لئے دوسرے کپڑے کبھی نہیں بدلے۔

**وفات** قائم بامر اللہ کا انتقال ۱۰ شعبان ۳۶۷ھ کو ہوا۔

**مدت خلافت** قائم بامر اللہ کی مدت خلافت ۳۳ سال ۸ ماہ ہے اور بعض نے ۳۳ سال ۹ ماہ کا قول نقل کیا ہے اور بعض اہل علم نے ۳۴ سال بامر اللہ کی مدت خلافت ۳۵ سال بتائی ہے۔ قائم بامر اللہ کی والدہ محترمہ کا نام "ارمینہ" تھا۔ اللہ تعالیٰ ان پر رحم فرمائے۔

## خلافت ابو القاسم المقتدی بامر اللہ بن محمد بن القائم

قائم بامر اللہ کے بعد ان کا پوتا ابو القاسم عبد اللہ المقتدی بامر اللہ بن محمد بن القائم بامر اللہ مسند خلافت پر فائز ہوا۔ ان سے اس دن بیعت لی گئی جس دن ان کے دادا قائم بامر اللہ کا ۱۳ شعبان ۳۶۷ھ میں انتقال ہوا۔ ان کے دادا کی وفات اس طرح ہوئی کہ ان کے دادا نے بیماری کی حالت میں سنگی لگوائی تو جسم سے خون بہت زیادہ نکلا جس کی وجہ سے کمزوری ہو گئی تو انہوں نے اپنے پوتے کو بلایا اور اسے ولی عہد مقرر کر دیا۔ اس دن اس کو اہل علم اور ائمہ کرام کے مجمع عام میں مقتدی بامر اللہ کا خطاب دیا گیا۔

مقتدی بامر اللہ اپنے والد ذخیرۃ الدین کی وفات کے چھ ماہ بعد پیدا ہوئے۔ چنانچہ اس نے بغداد کو آباد کر دیا۔ نیز حجاز، یمن اور شام کی حکومت ان کے حوالہ کر دی گئی۔

**حکایت** ایک مرتبہ مقتدی کی خدمت میں کھانا لایا گیا۔ چنانچہ مقتدی نے کھانا تناول فرمایا اور ہاتھ دھوئے۔ یہ نہایت تندہ و طاقتور تھے۔ ان کے پاس گھریلو شمس بنی ہوئی تھی۔ مقتدی نے ان سے کہا کہ یہ کون لوگ ہیں جو اجازت حاصل کئے بغیر اندر آ گئے ہیں۔ قہرمانہ نے جو دیکھا تو معلوم ہوا کہ کوئی بھی نہیں آیا۔ پھر قہرمانہ نے مقتدی کی طرف دیکھا تو ان کا چہرہ خنجر تھا۔ ہاتھ ڈھیلے اور اعضاء کمزور محسوس ہوئے۔ اس کے بعد وہ زمین پر گر گئے۔ قہرمانہ نے یہ سمجھا کہ شاید ان پر غشی طاری ہو گئی ہے۔ پھر ان کا اچانک تھوڑی دیر بعد انتقال ہو گیا لیکن قہرمانہ جا بوش رہی۔ چنانچہ ایک حکوم کو بلا کر کہا کہ تم ابو منصور وزیر کو بلاؤ۔ اس کے بعد یہ دونوں رونے

لگے۔ تھوڑی دیر کے بعد دونوں ابو العباس احمد مستظہر بن مقتدی کی خدمت میں آئے۔ اس لئے کہ ان کے والد محترم نے ان کو جانشین مقرر کیا تھا۔ دونوں نے تعزیت پیش کی اور اس کے بعد خلیفہ بننے کی سہار کہا پیش کی۔

**وفات** مقتدی بامر اللہ کی عمر ۲۳ سال کی ہوئی اور مدت خلافت ۱۹ سال چند ماہ تھی۔ بعض اہل علم نے تین ماہ کا قول نقل کیا ہے اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ ان کی عمر ۲۳ سال تھی اور ان کی وفات محرم ۳۸۷ھ میں ہوئی۔ بعض مورخین کہتے ہیں کہ مقتدی بامر اللہ کو ان کی لوبازی نے زہر دے دیا تھا۔ اس لئے کہ بادشاہ نے انہیں بغداد سے ہمرہ نکال دینے کا ارادہ کر لیا تھا لیکن اس کے باوجود مقتدی پہلے خلفاء کے مقابلے میں احرام کی نگاہ سے دیکھا جاتا تھا۔

## خلافت مستظہر باللہ ابو العباس احمد

مقتدی بامر اللہ کے بعد اس کا بیٹا مستظہر باللہ مسند خلافت پر فائز ہوا۔ ان سے اس دن بیعت لی گئی جس دن ان کے والد محترم کی وفات ہوئی۔ اس لئے کہ انہی کو ولی عہد مقرر کیا گیا تھا۔ مستظہر باللہ کی ولادت ۳۷۰ھ میں ہوئی۔ مستظہر باللہ اچھے اخلاق والا، وسیع الطرف، علماء سے محبت کرنے والا اور حافظ قرآن تھا۔ نیز علم کو ناپسند کرنے والا، نرم مزاج، خیر و بھلائی کو پسند کرنے والا، ادیب، نثر نگار اور نیک کاموں میں حصہ لینے والا حکمران تھا۔

مستظہر کا انتقال ۲۳ ربیع الثانی ۵۱۱ھ میں ہوا۔ مستظہر نے کل ۴۱ سال کی عمر پائی۔ بعض اہل علم نے مستظہر کی عمر ۴۲ یا ۴۳ سال بتائی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ مستظہر ترقی و خواندگی کی بیماری میں مبتلا ہو کر فوت ہو گیا تھا۔ اس نے چند اولادیں چھوڑیں۔ چنانچہ مستظہر کے انتقال کے چند ہی دن بعد ان کی وادی کا مقام "ارجوان" میں انتقال ہو گیا۔ اس وقت مسترشد باللہ مسند خلافت پر متمکن تھا۔ غالباً یہ مستظہر کی وادی محمد الذخیرہ کی رازدار تھیں۔ مستظہر کی مدت خلافت ۴۳ یا ۴۵ سال تین ماہ رہی۔

## خلافت ابو منصور فضل مسترشد باللہ بن مستظہر

خلیفہ مستظہر کے بعد ان کا بیٹا مسترشد باللہ مسند خلافت پر فائز ہوا۔ ان سے اس دن بیعت لی گئی جس دن ان کے والد محترم کی وفات ہوئی۔ اس لئے کہ انہیں کو ولی عہد مقرر کیا گیا تھا۔ ان کی عمر اس وقت ۲۷ سال تھی۔ بعض مورخین کہتے ہیں کہ مسترشد کے پاس ایک وفد آیا تو یہ گمراہوں کے ساتھ بیٹھنا چاہتے تھے۔ چنانچہ جب یہ ان کے پاس آئے تو فدویہ چھری لے کر حملہ آور ہوا۔ پھر سب لوگوں کو قتل کر دیا۔ ان کے ساتھ ان کے ساتھی بھی مارے گئے۔ کہا جاتا ہے کہ سلطان محمود کے بھائی مسعود نے فدویہ کو قتل پر تیار کر لیا تھا۔ یہ واقعہ عاذیقعہ ۵۲۹ھ کو پیش آیا۔ مسترشد کی مدت خلافت ۷ سال ۸ ماہ ہے۔ بعض اہل علم نے ۷ یا ۸ ماہ کا قول نقل کیا ہے۔

مسترشد نے کل ۳۳ سال کی عمر پائی۔ بعض قول کے مطابق مسترشد کی عمر ۳۵ سال تھی۔ علماء کہتے ہیں کہ معتضد باللہ کے بعد مسترشد باللہ سے زیادہ ذہین کوئی بھی خلیفہ مسند خلافت پر متمکن نہیں ہوا۔ مسترشد بہادر، دلیر، بارعب، اہل رائے، ذہین، طاقتور اور معاملات کو سلجھانے والا حکمران تھا۔ مسترشد نے بنو عباس کی شرافت کی یاد تازہ کر دی تھی اور ان کی مرتبہ اللہ کے راستے میں جہاد بھی کیا تھا۔

## خلافت ابو منصور جعفر الراشد باللہ

ابو منصور چھٹے خلیفہ اس وقت شمار کئے جائیں گے جب ابن المعتز کی خلافت شمار نہ کی جائے ورنہ ستر شد باللہ چھٹے خلیفہ ہوں گے۔ ستر شد پر باطنی نے حملہ کر دیا تھا اور باطنی کو سلطان بنجر (جن کو ذوالقرنین بھی کہا جاتا ہے) نے قتل پر آمادہ کیا تھا۔ چنانچہ ان لوگوں نے ستر شد کو قتل کر دیا۔

ستر شد باللہ کے بعد اس کا بیٹا ابو منصور جعفر الراشد بن مستظہر مستظہر خلافت پر فائز ہوا۔ ان سے اس دن بیعت لی گئی جس دن ان کے والد محترم کی وفات ہوئی۔ اس لئے کہ انہیں کوئی عہد مقرر کیا گیا تھا۔ چنانچہ جب تک اللہ تعالیٰ کی مدد شامل حال رہی، حکومت کرتے رہے۔ اس کے بعد ان کے اور سلطان مسعود کے درمیان عداوت پیدا ہو گئی۔ چنانچہ راشد باللہ نے اپنی تمام افواج کو محاذ پر لگا دیا۔ پھر سلطان مسعود سے گفتگو کے لئے آمادہ ہو گئے لیکن سلطان مسعود نے اتنا بک زدگی سے خط و کتابت کے ذریعے مال کا مطالبہ کیا۔ یہی معاملہ ارتکاش کے ساتھ بھی کیا گیا تو ان دنوں نے راشد باللہ کو ٹھہرنے اور انتظام کرنے کا مشورہ دیا۔ آخر سلطان محمود اپنی افواج کے ہمراہ بغداد میں داخل ہو گیا۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ یہ واقعہ ذیقعدہ میں پیش آیا اور بعض اہل علم کے نزدیک ذی الحجہ ۵۳۰ھ کو پیش آیا۔ چنانچہ سلطان محمود نے فوجوں کی رہائش گاہ پر حملہ کر کے لوٹ لیا۔ البتہ شہر کو لوٹنے سے منع کر دیا۔ نیز رعایا سے مال جمع کیا اور قاضیوں و گواہوں کو طلب کیا تو ان حضرات نے راشد باللہ پر اعتراضات کئے۔ مزید یہ بھی کہا کہ راشد باللہ و جیسے کاموں کی بجائے خوریزی، برائی کے ارتکاب اور ناجائز کاموں میں مشغول ہو گیا تھا۔ لہذا ان لوگوں کو ان کاموں کے ارتکاب کے سلسلے میں گواہ بنایا گیا۔ چنانچہ قاضی القضاۃ ابن الکرخی نے راشد باللہ کی معزولی کا فتویٰ دے دیا۔ پھر لوگوں نے راشد باللہ کو ۱۴ ذیقعدہ ۵۳۰ھ کو معزول کر دیا۔ راشد باللہ اور اتابک زنگی "موصل" کی طرف بھاگ گئے۔ سلطان محمود نے ان لوگوں کو موصل سے طلب کیا پھر یہ دونوں قاریں چلے گئے۔ سلطان محمود نے "اصہاں" کے مقام پر ان کا محاصرہ کر لیا۔ پھر راشد باللہ بیمار ہو گئے۔ چنانچہ کچھ دنوں بعد راشد باللہ کو فداویہ کے ایک گروہ نے قتل کر دیا۔

مورخین کہتے ہیں کہ راشد کی عمر ۲۱ سال تھی۔ بعض اہل علم نے راشد باللہ کی عمر ۳۰ سال بتائی ہے۔ راشد باللہ کو دوران خلافت چند دن کم ایک سال منصب خلافت پر فائز رہنے کے بعد معزول کر دیا گیا۔ پھر انہیں ۵۳۲ھ میں قتل کر دیا گیا۔ کہا جاتا ہے کہ راشد کو ۲۶ رمضان المبارک میں روزہ کی حالت میں قتل کیا گیا۔ بعض اہل علم نے لکھا ہے کہ راشد باللہ کو بھی زہر دیا گیا تھا۔ پھر انہیں علقہ کی جامع مسجد کے احاطہ میں دفن کر دیا گیا تھا۔ راشد باللہ نے ۲۰ سے زائد اولادیں چھوڑیں۔ راشد باللہ کو اپنے والد محترم کے دور خلافت میں ہی ولی عہدی کا اعزاز حاصل ہو چکا تھا۔ راشد باللہ نوجوان، سفید رنگ، پرکشش، حسین و جمیل، مضبوط گرفت والا، بہادر، نیک، کلفتہ بیان، شاعر اور خطوت کرنے والا حکمران تھا۔ اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے۔

## خلافت ابو عبد اللہ محمد المقتدی لامر اللہ

خلیفہ راشد باللہ کے بعد ان کے بیٹا ابو عبد اللہ محمد بن المستمیر بن المعتدی مستظہر خلافت پر فائز ہوئے۔ ان سے اس دن بیعت لی

گئی جس دن ان کے چچے راشد باللہ کو معزول کر دیا گیا۔ ابو عبد اللہ کا لقب مقتدی لامر اللہ اس لئے رکھا گیا کہ انہوں نے مسند خلافت پر براجمان ہونے سے چھ ماہ قبل نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خواب میں زیارت کی تھی۔ بعض نے کہا ہے کہ ایک سال قبل خواب میں دیکھا تھا۔ خواب میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو عبد اللہ کو خلافت کی بشارت دی۔ نیز حکم دیا کہ میرے نقش قدم پر چلنا۔

مقتدی لامر اللہ گندم کوں، داغ دار چہرے والے، پرکشش، بارعب، علم و فضل والے، بہادر، فصیح اللسان، خلافت کے اہل، قیادت میں ہمت اور سلطنت کی بڑی شخصیت تھے۔ مقتدی کے ہاتھ میں ہی امور مملکت کی تمام ذمہ داریاں تھیں۔ نیز یہ اپنے دستخطوں کے بغیر سلطنت میں چھوٹے سے چھوٹا کام بھی نہیں ہونے دیتے تھے۔ مقتدی کی والدہ وحشیہ تھی۔ مقتدی نے اپنے دور خلافت میں تین رجعات لکھے۔ نیز اسے خوانق کی بیماری ہو گئی تھی اور اسی وجہ سے ماہ ربیع الاول ۵۵۵ھ میں اس کا انتقال ہو گیا۔ مقتدی کی عمر ۶۶ سال تھی اور مدت خلافت ۲۳ سال تھی لیکن بعض اہل علم نے ۲۵ سال کا قول بھی نقل کیا ہے۔ مقتدی نے خانہ کعبہ کے نئے دروازے بنوائے۔ نیز اپنے لئے عقیق کا تابوت تیار کروایا تھا جس میں اسے دفن کیا گیا۔ علامہ دیرئی فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے ساتھی صلاح الدین ظلیل بن محمد الہمسی کی تحریر سے مندرجہ ذیل باتیں لکھی ہیں۔ غالباً الہمسی نے علامہ عبد اکرم بن علامہ علاء الدین قونوی سے ان باتوں کو قلمبند کیا ہے۔ وہ یہ ہیں کہ:

مقتدی لامر اللہ مستظہر کے بعد قائم بامر اللہ مستظہر خلافت پر فائز ہوئے۔ ورنہ میں مستظہر کے متعلق اس سے زیادہ نہیں جانتا کہ اسے تحریر میں لاؤں۔ چنانچہ یہاں خلفاء کی ترتیب امام ذہبی کے طرز فکر کے مطابق ہے۔

## خلافت ابو المظفر یوسف المستجد باللہ بن المقتدی

مقتدی لامر اللہ کے بعد اس کا بیٹا ابو المظفر یوسف مستجد باللہ بن مقتدی مستظہر خلافت پر فائز ہوا۔ اس لئے کہ والد محترم نے انہی کو ولی عہد مقرر کر دیا تھا۔ یہ واقعہ غالباً ۵۳۷ھ کا ہے۔ ابو المظفر سے ان کے والد محترم کی وفات کے ایک دن بعد بیعت لی گئی۔ بعض حضرات نے کہا ہے کہ ابو المظفر سے بیعت اس دن لی گئی جس دن ان کے والد محترم کا انتقال ہوا تھا۔ ابن خلکان کہتے ہیں کہ ایک عجیب نکتہ یہ ہے کہ مستجد نے اپنے والد محترم کے دور خلافت میں یہ خواب دیکھا کہ آسمان سے ایک فرشتہ آیا اس نے ان کی ہتھیلی میں چار خانے لکھے۔ چنانچہ انہوں نے مہر سے تعبیر پوچھی تو اس نے یہ تعبیر بتائی کہ آپ کو ۵۵۵ھ میں مسند خلافت پر بٹھایا جائے گا۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ مستجد کا انتقال حمام میں قید کی حالت میں ۸ ربیع الثانی ۵۷۶ھ میں ہوا۔ اس وقت ان کی عمر ۳۸ سال تھی۔ مستجد کی مدت خلافت ۱۲ سال ہے۔ مستجد باللہ عادل اور دیندار خلیفہ تھا۔ اس نے "مکوں" سزا کے طریقہ کو ختم کر دیا اور شریکینوں کا صفایا کیا۔ مستجد کے سر میں متوسط تم کے بال تھے۔ متوسط کی ماں کا نام طاووس تھا۔ وہ کوفہ کی رہنے والی تھی۔ چنانچہ اس نے اپنے بیٹے کی حکومت کا نظارہ دیکھ لیا تھا۔

## خلافت المستنصر بن نور اللہ بن المستجد

مستجد باللہ کے بعد ان کا بیٹا ابو الحسن علی المستنصر بن نور اللہ بن المستجد مستظہر خلافت پر فائز ہوا۔ ان سے اس دن بیعت لی گئی جس دن

ان کے والد محترم کا انتقال ہو گیا تھا۔ چنانچہ ان کے حصہ میں مصر اور یمن کی حکومت آئی۔ مطیع اللہ کے دور خلافت ہی سے خلافت عباسیہ کے زوال کا آغاز ہو چکا تھا۔ مستنصر بنوری، شریف، صدقہ و خیرات کرنے والا اور علم اور اہل علم کی تعلیم کرنے والا حکمران تھا۔ مستنصر کی وفات ۵۹۵ھ میں ہوئی۔ اس کی مدت خلافت ۱۹ سال ہے اور اس کی عمر کل ۳۹ سال کی ہوئی۔ مستنصر سخاوت کرنے والا، چشم پوشی کرنے والا اور سنت نبوی کا دلدادہ تھا۔ اس کے دور خلافت میں ملک میں امن و امان قائم ہو گیا۔ اس نے تمام مظالم ختم کر دیے۔ مستنصر لوگوں سے الگ تھلک رہتا۔ صرف اپنے ملازمین کے ساتھ سوار ہوتا۔ مستنصر کے پاس امیر قیماز کے علاوہ کوئی بھی نہیں جاتا تھا۔

## خلافت ابوالعباس احمد الناصر الدین اللہ

مستنصر بنوری اللہ کے بعد ان کا بیٹا ابوالعباس احمد الناصر الدین اللہ مسند خلافت پر فائز ہوا۔ اس سے بیعت بغداد میں ذیقعدہ ۵۹۵ھ میں لی گئی۔ ان کی عمر اس وقت ۲۳ برس تھی۔ ابوالعباس نے مسند خلافت پر فائز ہوتے ہی عدل و انصاف عام کر دیا تھا۔ شراب کو بہانے کا حکم دیا اور لہو و لعب کے سامان کو توڑ ڈالنے کا حکم دیا۔ نیز ٹیکس اور کوس جیسے سزا کے طریقے کا خاتمہ کیا۔ سلطنت کو آباد کیا اور معاش و رزق کے حصول کے ذرائع عام ہو گئے۔ ابوالعباس احمد الناصر کے دور حکومت میں لوگ بطور تبرک بغداد کا سفر کرنے لگے۔ بصرہ کی وفات ۶۲۲ھ میں ہوئی۔ اس کی کل عمر ۵۰ برس کی ہوئی۔ یہ وقت غالباً اوائل رمضان کا تھا۔ لوگ ناصر کو کندھوں پر اٹھا کر البدریہ لے گئے اور یہیں تدفین عمل میں آئی۔ ناصر کی مدت خلافت ۲۷ سال ہے۔

ابوالعباس احمد الناصر سفید رنگ، چہرہ ترکیوں کی طرح تنگ، تنگ نتھنے، درمیان سے بلند ناک والا، پرکشش، ہلکے رخسار والا، سرخ زرد رنگ کی ڈاڑھی، نرم حواج، پاکیزہ اخلاق، ذہین، دلیر، عقلمند، بیدار مغز اور خلافت کا اہل آدمی تھا۔ ابوالعباس الناصر رات کو گلیوں اور بازاروں کا گشت کرتا۔ لوگ اس سے مل کر مرعوب ہو جاتے۔ عراق میں خصوصاً اس کا سکھ جاتا تھا اور اس کی خلافت مضبوط تھی۔ ناصر معاملات کی نگرانی خود کرتا۔ نیز یہ شان و شوکت اور جاہ و جلال سے زندگی بسر کرتا۔ اسی کے دور خلافت میں نیزے اور ہندوق وغیرہ عام ہوئے۔ بنو عباس میں سب سے زیادہ مدت خلافت اسی کی ہے۔ اس نے ہر حاکم پر جاسوس مقرر کئے تھے جو اسے ہر لمحہ کی خبر دیتے تھے۔ یہاں تک کہ کہا جاتا ہے کہ لوگوں میں یہ بات مشہور ہو گئی تھی کہ ناصر کو کشف ہو جاتا ہے۔ ناصر پر آخری عمر میں فالج کا حملہ ہو گیا تھا۔ چنانچہ اس کا اثر دو سال رہا۔ پھر اس کے بعد ناصر شقیاب ہو گیا۔ ابوالعباس احمد الناصر کا رویہ رعایا کے متعلق بہت سخت تھا۔

## خلافت ظاہر بامر اللہ بن الناصر الدین اللہ

خلیفہ الناصر الدین اللہ کے بعد اس کا بیٹا محمد ظاہر بامر اللہ بن الناصر الدین اللہ مسند خلافت پر فائز ہوا۔ ان سے اس دن بیعت لی گئی جس دن ان کے والد محترم کی وفات ہوئی۔ چنانچہ والد کی وفات پر اس نے تین دن کا سوگ منایا اور لوگوں کے ساتھ حسن سلوک کا معاملہ کیا۔ نیز کوس جیسی سزا کا خاتمہ کیا اور مظالم کا خاتمہ کیا۔ اس کے علاوہ سلطان عادل ابو بکر بن ایوب کی اولاد کو خلعت شامی سے نوازا۔ پھر دربان قرابندی کو یہ بات معلوم ہوئی کہ ظاہر بامر اللہ اس کے قتل کا ارادہ رکھتا ہے تو دربان نے ان پر حملہ کر کے انہیں قید سے نوازا۔ پھر دربان قرابندی کو یہ بات معلوم ہوئی کہ ظاہر بامر اللہ اس کے قتل کا ارادہ رکھتا ہے تو دربان نے ان پر حملہ کر کے انہیں قید سے نوازا۔

کر لیا اور اس کے معزول کرنے کے سلسلہ میں گواہ بنالیا۔ پھر ظاہر بامر اللہ کو قتل کر دیا۔ چنانچہ ظاہر بامر اللہ کے حسن سلوک کی وجہ سے ملک بھر میں سوگ منایا گیا۔ یہ تمام واقعات ۶۳۰ھ میں پیش آئے۔ اس وقت اس کی عمر ۳۰ سال کے قریب تھی۔ علامہ دمیثی کہتے ہیں کہ یہ حالات میں نے ایک نسخہ سے نقل کئے ہیں لیکن اس میں کچھ حالات ظاہر بامر اللہ کے ہیں اور کچھ حالات مستنصر باللہ کے ہیں لیکن جہاں تک میرا گمان ہے کہ اس میں کاتب کی غلطی ہے۔ اب یہاں سے ان دونوں کے حالات جدا جدا بیان کئے جا رہے ہیں۔

ظاہر بامر اللہ کے حالات | ظاہر بامر اللہ کا نام ابو نصر محمد بن الناصر الدین اللہ ابو العباس احمد بن المستنصر بنوری اللہ حسن بن ابی الحسن مستنصر باللہ ابو المظفر یوسف بن المظفر لاضر اللہ ابو عبد اللہ محمد العباسی ہے۔ ان کے والد محترم نے انہیں ولی عہد مقرر کیا تھا۔ چنانچہ جب ان کے والد کا انتقال ہو گیا تو انہیں خلیفہ بنا دیا گیا۔ معزز لوگوں نے ان سے بیعت کر لی۔ ان کی ولادت ۵۱۷ھ میں ہوئی اور ان کا انتقال ۳ رجب ۶۲۳ھ میں ہوا۔ ان کی عمر ۵۲ یا ۵۳ برس ہوئی۔ ان کی مدت خلافت ۹ ماہ یا ساڑھے ۹ ماہ ہوئی۔ ظاہر بامر اللہ سفید رنگ، سرخی مائل، حسین و جمیل، نرم حواج، پاکیزہ اخلاق، تندرست، دیانتدار، عقلمند، معزز اور عادل خلیفہ تھا۔ چنانچہ ابن الاثیر نے مبالغہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ اس نے عدل و انصاف اور حسن سلوک کا وہ نمونہ پیش کیا تھا کہ لوگوں کو سیدنا عمر فاروق اور سیدنا عمر بن عبد العزیز کا دور خلافت یاد آ گیا۔ ایک مرتبہ ان سے کہا گیا کہ آپ سیر و تفریح کیوں نہیں کرتے تو انہوں نے فرمایا کہ کبھی خشک ہو گئی ہے۔ تو کہا گیا کہ اللہ تعالیٰ آپ کی عمر میں برکت عطا فرمائے۔ ظاہر بامر اللہ نے فرمایا کہ جو آدمی اپنی دکان مصر کے بعد کھولے گا وہ کیا کمائی کر سکتا ہے؟ چنانچہ اس نے رعایا کے ساتھ حسن سلوک کا معاملہ کیا۔ مل و دولت خرچ کیا۔ مظالم کا خاتمہ کیا۔ کوس جیسی سزا کے طریقے کو ختم کر دیا۔ آپ فرمایا کرتے تھے کہ مال و دولت جمع کرنا تو سرمایہ داروں کا کام ہے۔ تم لوگ زبانی جمع خرچ کرنے والے امام کی بہ نسبت عمل کرنے والے امام کے زیادہ محتاج ہو۔ لہذا مجھے جانے دو۔ تاکہ جب تک اعضاء میں قوت ہے تھوڑا بہت نیک کام کروں۔ کہا جاتا ہے کہ ظاہر بامر اللہ نے عید کی رات عطاء و صلوات میں ایک لاکھ اشرفیاں تقسیم کی تھیں۔

مستنصر باللہ کے حالات | مستنصر باللہ کا نام ابو جعفر منصور بن ظاہر بامر اللہ بن الناصر الدین اللہ العباسی ہے۔ ان کی ماں ترکی تھی۔ وہ ۵۸۸ھ میں پیدا ہوئے۔ ان کے والد محترم کے انتقال کے بعد ان سے بیعت لی گئی۔ چنانچہ تمام حقیقی اور چچا زاد بھائیوں نے بیعت کی۔ مستنصر باللہ تمام بھائیوں سے بڑے تھے۔ ان کی عمر اس وقت ۳۵ سال تھی۔ ان کی وفات جمعہ کی صبح ۱۰ جمادی الثانی ۶۳۰ھ میں ہوئی۔ مستنصر باللہ اپنے والد محترم کی طرح پرکشش، سفید، سرخی مائل اور تندرست دتوانا تھے۔ ان کے بالوں میں بڑھاپے کی ہلکی سی جھلک تھی جس کی بناء پر مہندی کا خضاب کرتے۔ پھر بعد میں خضاب لگانا بند کر دیا تھا۔ ابن سہائی کہتے ہیں کہ میں لان کے پاس بیعت کے وقت موجود تھا۔ جیسے ہی بے نقاب کئے گئے تو میں نے انہیں دیکھ لیا۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں کامل صورت عطا کی تھی۔ اس کا معنی یہ ہے کہ یہ سفید، سرخی مائل تھے۔ لمبی اور باریک ابرو، بڑی اور سیاہ آنکھوں والے، نرم رخسار، تنگ نتھنے، درمیان سے بلند ناک والے، کشادہ سینہ رکھنے والے آدمی تھے۔ مستنصر باللہ سفید رنگ کے کپڑے پہند کرتے تھے اور نیک لگانے کے لئے سفید چمڑی اپنے ساتھ رکھتے تھے۔ علامہ دمیثی فرماتے ہیں کہ مجھے معلوم ہوا ہے کہ مستنصر نے جن لوگوں کو خلعت شامی سے نوازا ہے ان کی تعداد تقریباً ۳۵۰ تک پہنچ جاتی ہے۔



مورخین کہتے ہیں کہ مستنصر رعب و دبدبہ کے ساتھ حکومت کرنے والا، دیانتدار اور انصاف پسند حکمران تھا۔ اس نے شریعتوں کا خاتمہ کر دیا تھا۔ نیز وہ خلافت کا اہل بادشاہ تھا۔ اس کے علاوہ مستنصر نے مسجدیں اور مدارس وقف کر دیے اور خوب مال و دولت خرچ کیا۔ نیز دوسرے بادشاہ مستنصر کے سامنے سرنگوں ہوئے۔ مستنصر کے دادا ناصر اس سے محبت کرتے تھے۔ چنانچہ حق سے دلچسپی اور عقلمندی ہونے کی وجہ سے دادا نے مستنصر کو قاضی کہنا شروع کر دیا تھا۔ مستنصر نے بے مثال مدد قائم کیا اور زبردست لشکر تیار کیا۔ یہاں تک کہ سواروں کے ایک رسالے میں ایک لاکھ گھوڑے تھے۔ یہ غالباً سارے جنگی حالات کو کنٹرول کرنے کی وجہ سے تھا۔ مستنصر کو اندلس اور مراکش کے بعض علاقے بطور انعام مل چکے تھے۔ مستنصر کی مدت خلافت ۷۱ سال ہے لیکن انہیں اور ان کے والد محترم کو معزول نہیں کیا گیا۔ مستنصر کی خلافت کے بعد سلطنت میں حرید انتشار پیدا ہو گیا۔ تاریخوں سے معاملات الجھنے کی وجہ سے اکثر اسلامی ممالک پر قبضہ کر لیا گیا۔ مستنصر کے دور خلافت میں تاریخوں کے خلاف جنگ کے دوران ہلال الدین خوارزم شاہ گم ہو گئے اور یہ معاملہ معزولی سے بھی بہت زیادہ اہم تھا۔ چنانچہ اس کے بعد عراق کا انتظام کنٹرول میں نہیں آ سکا۔ اس لئے کہ جس کو بھی سند خلافت پر فائز کیا جاتا، وہ مدت مشروط کو پورا نہ کر پاتا۔ پھر اس کے بعد مستنصر باللہ ہی وہ شخصیت ہیں جنہوں نے تاریخوں سے جنگ کی اور کافی تعداد میں موت کے گھاٹ اتار دیا۔ چنانچہ پھر عراق سے سلطنت عباسیہ کا اثر و رسوخ ۵۶۵ء میں ختم ہو گیا۔ اس لئے کہ مستنصر کو ۲۸ محرم کو قتل کر دیا گیا تھا۔ (جیسا کہ ابھی انشاء اللہ ان کے حالات میں اس کی تفصیل آ جائے گی)

## خلافت المستنصر باللہ

خلیفہ مستنصر کے بعد مستنصر باللہ سند خلافت پر فائز ہوئے۔ ان کا پورا نام ابو احمد عبد اللہ بن المستنصر باللہ ابو جعفر منصور بن الظاہر محمد ابن الناصر العباسی ہے جو عراقی خلفاء کی سب سے آخری کڑی تھی جن کی خلافت ۵۴۳ء تک رہی۔ مستنصر کی ولادت اپنے دادا کی خلافت میں ہوئی۔ امام زہبی فرماتے ہیں کہ مستنصر سے عام بیعت اس دن لی گئی جس دن ظاہر بامر اللہ کو قتل کر دیا گیا تھا۔ یہ واقعہ غالباً ماہ جمادی الاول ۶۳۰ء کو پیش آیا۔

علامہ دہلوی فرماتے ہیں کہ اس عہد سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اس سے قبل جو سوانح حیات کی سرخی لگائی گئی ہے وہ ظاہر باللہ سے متعلق تھی۔ خلیفہ مستنصر کے متعلق نہیں تھی۔ اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ کاتب کے علم میں جیسے تھی اس نے ویسے ہی لکھ دی۔ چنانچہ میں نے ان دونوں کے حالات ذیلی عنوانات سے تحریر کئے ہیں وہی قائل اعتبار ہیں۔ اسی لئے مستنصر جیسے خلیفہ تسلیم کئے گئے۔ چنانچہ مستنصر کو ہلاک کے زمانے میں معزول کر کے قتل کر دیا گیا۔ اسی دور ان ۶۵۵ء میں بغداد پر قبضہ کیا جا چکا تھا۔ یہ تمام باتیں وزیر الملتی کی سازش، مستنصر کی نااہلی، سوء تدبیر، کج تربازی اور غیر شرعی امور کے ارتکاب کی وجہ سے پیدا ہوئیں جو منصب خلافت کے شایان شان نہیں تھی۔ چنانچہ مستنصر نے ہلاک کے پاس پناہ لے لی تھی۔ نیز ان کے ساتھ فقہاء و صوفیاء کرام کی جماعت بھی ہو گئی تھی۔ چنانچہ ان سب کو قتل کر دیا گیا۔ مستنصر کو معزول کر کے ان کو ہتھوڑے سے قتل کر دیا گیا۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ انہیں ایک

لوہے کے اوزار سے مارا گیا یہاں تک ان کی موت واقع ہو گئی۔ چنانچہ اس کے بعد ابو عباس انتظامی معاملات میں کمزور پڑ گئے۔ یہ تمام واقعات غالباً ۲۸ محرم ۶۵۶ء میں پیش آئے۔

بعض مورخین مستنصر کے قتل کا واقعہ یوں بیان کرتے ہیں کہ سرکش ہلاک بن قبلائی خان بن چنگیز خان ۶۵۶ء میں ایک لشکر جرار لے کر بغداد کے لئے روانہ ہوا۔ چنانچہ اس کے مقابلہ کے لئے دفتر کا فشی بھی آ نکلا۔ پھر تیسرے لشکر کی قیادت تاجو نے کی اور برسر پیکار ہو گیا۔ چنانچہ یہ سب قلیل ہونے کی بناء پر شکست کھا گئے۔ اس کے بعد تاجو نے بغداد کے مغربی علاقے میں پڑاؤ ڈالا اور ہلاک خان مشرقی جانب کی طرف اتر گیا۔ یہ حالات دیکھ کر وزیر نے خلیفہ کو ہلاک سے مصالحت کا مشورہ دیا۔ چنانچہ وہ تنہا نکلا اور اپنا اعتماد ظاہر کر کے واپس آیا اور اس نے یہ کہا کہ آپ کے صاحبزادے سے ہلاک خان اپنی بیٹی کی شادی کرنا چاہتا ہے۔ چنانچہ شاہان سلجوقیہ کی طرح آپ کو ہلاک خان کا مطیع ہونا پڑے گا۔ پھر ہلاک خان یہاں سے واپس چلا جائے گا۔ چنانچہ ان حالات میں یہ مناسب سمجھا کہ ملک کی اہم شخصیات کو جمع کر کے ان سے مشورہ کیا جائے۔ جب مشاورت کیلئے سب جمع ہو گئے تو ان سب کو خلیفہ سمیت قتل کر دیا گیا۔

خلیفہ مستنصر بردبار، شریف، صاف گو، قلیل الرائے، دیانتدار اور بدعت سے بغض رکھتا تھا۔ نیز نیکی کے کاموں میں حصہ لیتا تھا گویا یہ صفت اس پر ختم کر دی گئی ہے۔ ہلاک خان نے ان کو اور ان کے بیٹے ابو بکر کے متعلق یہ حکم دیا تھا کہ انہیں سینہ میں مار مار کر ہلاک کر دیا جائے۔ یہاں تک کہ ماہ محرم کے آخر تک ان کی موت واقع ہو گئی۔ مورخین کے لئے یہ نازک موقع ہے کہ وہ مستنصر کی موت کے متعلق صحیح حالات کا جائزہ لے کر تحریر کریں "لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم" چنانچہ امت تین سال تک بغیر کسی خلیفہ کے زندگی گزارتی رہی۔ ہذا خرائل مصر نے ماہ جب ۶۵۹ء میں مصر میں مستنصر باللہ سے بیعت کر لی۔

## خلافت مستنصر باللہ احمد بن خلیفہ ظاہر باللہ

ان کا پورا نام احمد بن خلیفہ ظاہر باللہ بن محمد بن ناصر العباسی الاسود ہے۔ ان کی ماں حبشی تھی۔ یہ بہادر اور دلیر تھے۔ جب یہ مصر آئے تو لوگوں نے انہیں پہچان لیا۔ اس لئے کہ متحول مستنصر ان کے چچا تھے۔ پھر یہ سلطنت کی باگ ڈور سنبھالنے اور سلطان ظاہر سے بیعت کرنے کے لئے تیار ہوئے۔ چنانچہ امت کا معاملہ ان کو تفویض کیا گیا۔ پھر یہ دونوں شام کی طرف نکلے۔ اس کے بعد خلیفہ ان سے جدا ہو گئے۔ پھر یہ ایک ہزار کے لشکر کے ساتھ بغداد پر قبضہ کرنے کے لئے تیار ہو گئے۔ ہذا خرمال کے آخر میں ان کے اور تاریخوں کے درمیان زبردست جنگ ہوئی۔ چنانچہ یہ جنگ میں گم ہو گئے اور ان کے پاس حاکم ابو العباس احمد بھی موجود تھے۔ پھر یہ شام تک شکست کھا گئے۔

## خلافت الحاکم بامر اللہ

۸ محرم الحرام ۶۶۱ء کو ایک زبردست مجلس خلیفہ سے بیعت عامہ لینے کے لئے منعقد کی گئی تو لوگ ابو العباس احمد بن امیر ابو علی بن ابو بکر بن مسترشد باللہ بن مستنصر باللہ عباسی کی خدمت میں حاضر ہو گئے۔ ان کے نسب کو متعطل کیا گیا۔ چنانچہ سلطان شاہ ظاہر نے

ان سے بیعت کرنے کے لئے ہاتھ بڑھایا۔ پھر ان کے بعد حکام اور قاضیوں نے بیعت کی اور ان کا لقب حاکم بامر اللہ رکھ دیا گیا۔ پھر دوسرے دن انہوں نے فصیح و بلیغ خطبہ دیا۔ اس کے ابتدائی الفاظ یہ ہیں "تمام قریشیں اللہ کیلئے ہیں جس نے بنو عباس کو طاقتور بنایا"۔ پھر اس کے بعد خلافت و بیعت کے سلسلے میں ملک بھر میں تحریری دعوت دی گئی۔ چنانچہ حاکم بامر اللہ چند ماہ مسند خلافت پر فائز رہے۔ ان کی وفات ماہ جمادی الاول ۶۰ھ میں ہوئی اور انہیں سیدہ خدیجہ کے پاس دفن کر دیا گیا۔

## خلافت مستکفی باللہ ابی الربیع سلیمان بن حاکم بامر اللہ

مستکفی بامر اللہ کو ان کے والد محترم نے ولی عہد مقرر کر دیا تھا۔ پھر والد محترم کی تعزیت کے بعد مستکفی کی اطاعت کے متعلق عزم کیا گیا۔ چنانچہ مستکفی باللہ نے جمادی الاول ۶۱ھ میں منبر پر چڑھ کر خطبہ دیا۔ ان کی مدت خلافت ۲۹ سال ہے۔ مستکفی کی وفات مقام قوس میں ماہ شعبان ۹۰ھ کو ہوئی۔ مستکفی نے ۵۰ سال سے زائد عمر پائی۔

## خلافت الحاکم بامر اللہ احمد بن مستکفی باللہ

الحاکم بامر اللہ کا دور خلافت محرم ۳۶ھ میں تھا۔ چونکہ حاکم بامر اللہ کو ان کے والد محترم نے ولی عہد نامہ ذکر دیا تھا۔ اس لئے ان سے بیعت کر لی گئی۔ حسینی نے اپنی تاریخ "ذیل علی البر" میں اسی طرح ذکر کیا ہے۔ امام ذہبی نے لکھا ہے کہ اس کی حکومت ۳۰ھ میں تھی۔ چنانچہ جب مستکفی کا انتقال ہو گیا تو پھر ان کے بھائی ابراہیم جو کہ ولی عہد بھی نہیں تھے سے بیعت کر لی گئی۔ پھر یہ برابر مسند خلافت پر فائز رہے۔ یہاں تک کہ ۵۳ھ میں قاہرہ میں انتقال کر گئے۔

## خلافت معتضد باللہ

معتضد باللہ چونکہ اپنے بھائی حاکم بامر اللہ کے ولی عہد تھے اس لئے ان سے بیعت لی گئی۔ معتضد اپنے لقب ہی سے مشہور ہوئے۔ ان کا نسب نامہ یوں ہے: "معتضد باللہ بن ابی بکر بن مستکفی باللہ ابی الربیع سلیمان بن حاکم بامر اللہ ابی العباس احمد بن ابی علی بن مسرشد باللہ العباس"۔ معتضد باللہ کی مدت خلافت ۲۰ سال ہے۔ ان کی وفات قاہرہ میں ۴ جمادی الاول ۶۳ھ کو ہوئی۔

## خلافت متوکل علی اللہ

متوکل علی اللہ چونکہ اپنے والد محترم کی طرف سے نامزد کردہ ولی عہد تھے۔ اس لئے ان کے والد محترم کی وفات کے بعد ان سے جمادی الثانی ۶۳ھ میں بیعت لی گئی۔ ان کی ولادت ۳۰ھ سے اوپر یا اس کے قریب قریب ہوئی ہے۔ ان کا نام عبداللہ محمد تھا لیکن انہیں حمزہ المتوکل علی اللہ بن معتضد باللہ العباسی بھی کہا گیا ہے۔ اس کے بعد ان کی خلافت مستحکم ہو گئی۔ بلا آخر ۸۰ھ میں ان کی وفات ہوئی۔ اسی دوران انہیں کئی مرتبہ چند سال کے لئے معزول کیا گیا۔ پھر ان کے رشتہ دار زکریا بن ابراہیم سے ۱۳ صفر ۷۹ھ میں بیعت لی

گئی۔ چنانچہ ایک ماہ بعد متوکل پھر مسند خلافت پر فائز ہو گیا۔ یہاں تک کہ ماہ رجب ۵۵ھ تک تخت نشین رہا۔ پھر متوکل کو معزول کر کے قید کر دیا گیا۔ اس کے بعد عمر بن معتضد سے بیعت لی گئی۔ ان کا لقب واثق رکھا گیا۔ پھر ان کی موت واقع ہو گئی۔ پھر ان کے بھائی زکریا سے بیعت کر لی گئی اور ان کا لقب مستحکم رکھا گیا۔ اس دوران متوکل ماہ صفر ۹۱ دیں سال تک قید و بند کی زندگی گزارتا رہا۔ چنانچہ کچھ دنوں بعد اسے قید سے آزاد کر دیا گیا۔ پھر قید میں جلا کر کے لوگوں کی ملاقات سے روک دیا گیا۔ پھر ۷ مارچ الاول کو قید و بند سے آزاد کر دیا گیا۔ پھر یکم جمادی الاول کو متوکل سے بیعت کر لی گئی اور انہیں ان کے گھر میں لایا گیا۔ چنانچہ حکام اور قاضی وغیرہ ان کی خدمت میں جمع ہو گئے۔ یوم شہود کا منظر آنکھوں کے سامنے آ گیا۔ چنانچہ یہ مسند خلافت پر فائز رہے۔ یہاں تک کہ ان کی وفات ہو گئی۔

## خلافت المستعین باللہ

مستعین باللہ کا نام ابو الفضل عباس بن متوکل علی اللہ ابو عبد اللہ محمد بن معتضد ابو بکر بن سلیمان بن احمد العباسی ہے۔ ان کے والد محترم نے انہیں ولی عہد مقرر کیا تھا لیکن ان سے پہلے دوسرے صاحبزادے معتضد علی اللہ مرتے دم تک دستبردار ہی رہے۔ جس وقت متوکل کی وفات ہوئی تو ان کے بیٹے مستعین سے ماہ رجب ۸۰ھ میں بیعت لی گئی۔ چنانچہ مستعین مسند خلافت پر فائز رہا۔ یہاں تک کہ سلطان ناصر فرج بن برقہ نے دمشق میں محاصرہ کر لیا۔ کہا گیا ہے کہ مستعین سے بیعت اس سلطنت کے متعلق کی گئی تھی جو خلافت کے نام سے معروف تھی۔ یہ واقعہ غالباً ۱۵ محرم الحرام ۸۱۵ھ کو پیش آیا۔ پھر کچھ دنوں کے بعد اہل مل و عقد، قاضی، حکام اور کچھ عوام جمع ہوئے تو انہوں نے ان کے متعلق سوالات کئے تو مستعین نے سختی سے منع کر دیا لیکن جب اسے اعتماد اور یقین ہو گیا تو اس نے منظور کر لیا۔ چنانچہ اس کے بعد ان کے لقب کو تبدیل نہیں کیا گیا۔ پھر اس کے بعد ان کے نام پر سونے اور چاندی کے سکے ڈھالے گئے۔ پھر ولایت اور عزل کے سلسلے میں تصرف کیا گیا۔ درحقیقت خطبہ اور علامت اسی کے حصہ میں تھا۔ چنانچہ جب لشکر تیار ہو کر مصر کے لئے روانہ ہوا تو تمام حکام اس کی خدمت میں تھے لیکن ارباب مل و عقد امیر شیخ کے پاس تھے۔ پھر ۸ ربیع الثانی کو مصر میں داخل ہو کر انتشار پھیلادیا اور تمام حکام اس کے سامنے تھے۔ یہ دن بھی قیامت کا منظر پیش کر رہا تھا تو وہ برابر قلعہ ہی میں رہا۔ اس کے بعد قلعہ میں اتر گیا اور شیخ "باب السلسلہ" سے اصطبل میں اتر گیا۔ چنانچہ آٹھویں دن شیخ اور حکام محل میں داخل ہوئے اور خلیفہ تخت پر بیٹھ گیا۔ شیخ کو خلیفہ نے بے مثل شاعری خلعت سے نوازا۔ اس کے بعد شیخ کو ملک کی باگ ڈور سپرد کر دی گئی اور شیخ کو "نظام الملک" کا خطاب دیا گیا۔ پھر شیخ اور خلیفہ کے لئے حرمین شریفین کے منبروں پر دعائیں کی گئیں۔ چنانچہ جب حکام محل میں ڈیڑھ گھنٹوں سے فارغ ہوئے تو اصطبل میں شیخ کی خدمت میں دوبارہ آ جاتے اور متذہب ہو جاتے۔ پھر شیخ کا شیشی خلیفہ کی طرف متوجہ ہو کر منشورات مرحب کر کے دستخط کی مہر لگاتا۔ اس طرح معاملہ ایک عرصہ تک چلتا رہا۔ چنانچہ شیخ نے محسوس کیا کہ خلیفہ گھر کی سلطنت سے مستغنی ہونا چاہتا ہے۔ لیکن جب خلیفہ نے ایسا نہ کیا تو شیخ نے اس سے گریز کیا۔ پھر اس کے پاس سوائے نوکروں اور ساتھیوں کے کوئی بھی باقی نہیں رہا۔ پھر بروز سوموار اوائل شعبان کو شیخ نے ارباب مل و عقد، قاضیوں، حکام اور دوسرے ساتھیوں کو جمع کیا تو لوگوں نے شیخ سے بیعت کر لی۔ چنانچہ اس وقت شیخ کا لقب "الملک المودب المصلح" رکھا گیا۔ پھر شیخ محل میں چڑھ کر سخت شاعری پر براجمان ہوا۔ حکام نے قدم بوسی

کی۔ قاضیوں اور کارکنان نے مصافحہ کیا۔ پھر خلیفہ کی طرف یہ تحریر ارسال کی کہ وہ ان کے پاس حکومت و خلافت کی سپردگی میں حسب دستور گواہ رہے۔ چنانچہ خلیفہ نے گواہی کو اس شرط پر قبول کر لیا کہ شیخ اپنے گھر چلا جائے تو میں گواہ بن سکتا ہوں۔ چنانچہ چند دن تک اس نے موافقت نہ کی پھر انہیں محل سے منتقل کر کے قلعہ کے کمروں میں لے جایا گیا۔ اس حال میں کہ اس کے ساتھ اس کے اہل و عیال اور وہ لوگ بھی تھے جو لوگوں کو اندر جانے سے منع کرتے تھے۔ چنانچہ ذیقعدہ کے مہینہ میں منبروں پر خلیفہ کیلئے دعا کرتا ترک کر دیا گیا اور سلطنت کے والی بننے سے قبل ان کے لئے دعائیں کی جاتی تھیں۔ پھر یہ برابر مسند خلافت پر فائز رہے یہاں تک کہ سولہویں سال معزول کر دیا گیا۔ پھر جب موید فیروز کے پاس گیا جسے اسکندر یہ بھیجا گیا تھا۔ وہ وہاں مقیم ہو گیا تھا یہاں تک کہ تاتاری سلطنت میں مقیم ہو گیا۔ چنانچہ انہیں چھوڑنے کے لئے بھیجا گیا۔ پھر انہیں قابرہ جانے کی اجازت دی گئی۔ پھر وہ اسکندر یہ میں مقیم ہو گیا۔ اس کے بعد یہاں اس کو اطمینان ملا اور انہیں تجارت میں بہت زیادہ نفع حاصل ہوا۔ پھر وہ یہیں ٹھہرا رہا۔ یہاں تک کہ طاعون کے مرض میں مبتلا ہو کر ۸۳۳ھ کو شہادت کے مرتبے پر فائز ہو گیا۔

**فصل** خلفاء الراشدین، امراء المومنین، بادشاہ اور سلاطین کی مصاحبت اختیار کرنے والوں کے لئے ہدایات۔

امام فضلیؒ فرماتے ہیں کہ مجھ سے سیدنا عبداللہ بن عباسؓ نے اپنے والد محترم کے حوالے سے بیان کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: اے بیٹے! یہ شخص جن کا نام سیدنا عمر بن خطابؓ ہے یہ تمہیں اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر مقدم رکھتے ہیں اس لئے میں تمہیں چار باتوں کی وصیت کرتا ہوں۔

(۱) تم ان کے سامنے کسی کا راز افشا نہ کرنا (۲) ان کے سامنے جھوٹ نہ بولنا (۳) ان کے سامنے کسی کو نصیحت کرتے وقت مبالغہ سے کام نہ لینا (۴) ان کے سامنے کسی کی غیبت نہ کرنا۔

امام فضلیؒ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے عرض کیا کہ ان میں سے ہر نصیحت ایک ہزار سے بہتر ہے۔ پس حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا نہیں بلکہ دس ہزار سے بہتر ہے۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ جب کوئی بادشاہ تمہارا احترام زیادہ کرنے لگے تو تم بھی اس کی عزت کرو۔ جب کوئی تمہیں لڑکے کی حیثیت دے تو تم اسے اپنا آقا سمجھو۔ جب تمہیں بھائی سمجھے تو تم اسے والد کی حیثیت دو۔ تم اس کی طرف ٹھٹکی باندھ کر نہ دیکھو۔ بلکہ اس کے لئے برابر دعا کرتے رہو اور دعا کا سلسلہ منقطع نہ کرنا۔ جب وہ تم سے ناراض ہو جائے تو تم متاثر نہ ہونا۔ جب وہ تم سے راضی رہے تو اس سے دھوکہ نہ کھاؤ۔ نیز اس کے پیچھے پڑ کر کوئی چیز نہ مانگنا۔ چنانچہ اسی مفہوم کو ادا کرنے کے لئے ایک شعر کہا گیا ہے۔

قرب الملوک یا انھا البدر السنی

حفظ جزیل بین شدقی ضیفم

”بادشاہوں کی قربت اسے بھائی بدرسنی، عمدہ نصیب کی طرح شیر کے دونوں جیزوں میں ہے۔“

فضل بن ریح نے کہا ہے کہ اگر کسی نے بادشاہ سے بے موقع اپنی حاجت کے لئے سوال کیا تو گویا وہ آداب سے ناواقف ہے اور اس نے اپنی بات کو ضائع کر دیا۔ اس کا یہ فعل نمازوں کو وقت سے پہلے ادا کرنے کی طرح ہے اس لئے کہ نماز بغیر وقت کے قبول نہیں ہوتی۔

خالد بن صفوان نے کہا ہے کہ جو بادشاہوں کے پاس بھلائی اور امانت کے ساتھ بیٹھتے ہیں وہ مجھے سے انصاف پرست ہیں بہ نسبت

ان لوگوں کے جو فسق اور خیانت کے ساتھ بیٹھتے ہیں۔ اس لئے کہ بادشاہ کے پاس نصیحت کرنے والے دشمن بن کر اور دوست عداوت وحدہ کے پیکر بن کر جمع ہو جاتے ہیں۔ چنانچہ دشمن بادشاہ کی نصیحت کی وجہ سے بغض رکھتا ہے اور دوست بادشاہ کے بلند مرتبہ کی وجہ سے حرص رکھتا ہے۔ حکیم افلاطون نے کہا ہے کہ اگر تم کسی بادشاہ کی خدمت میں رہتے ہو تو اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں بادشاہ کی اطاعت نہ کرنا۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا تم پر احسان زیادہ افضل ہے بہ نسبت اس بادشاہ کے جس کے دربار میں تمہاری آمد و رفت ہو اور اللہ تعالیٰ کی وعید اس بادشاہ کی دھمکی کے مقابلہ میں تیرے لئے زیادہ سخت ہے۔

**احادیث نبویؐ** ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اگر کوئی مالدار کے مال و دولت سے مرعوب ہو کر اس سے جھک کر پیش آتا تو اس کی وجہ سے اس سے دین کا دو تہائی حصہ جاتا رہتا ہے۔“

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جس نے دنیا سے غزوہ ہو کر مرجع کی تو گویا وہ اپنے رب پر غصہ ہوا اور جس نے اپنے مصائب پر شکایت کرتے ہوئے صبح کی تو گویا اس نے اپنے رب کی شکایت کی اور جو شخص کسی مالدار کے پاس گیا اور اس کے پاس جھک گیا تو اس کے دین کا تہائی جاتا رہا۔“

حضرت ابوذر غفاریؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: ”اللہ تعالیٰ اس فقیر پر لعنت کرے جو کسی مالدار کے پاس مال و دولت کی وجہ سے جا کر جھک گیا۔ پس جس نے ایسا طرز عمل اختیار کیا تو اس کے دین کا دو ٹکٹ جاتا رہا۔“

دوسری روایت میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو اللہ تعالیٰ کیلئے کسی چیز کو چھوڑ دیتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے بدلے میں کوئی اچھی چیز اسے عنایت فرما دیتا ہے۔

بعض صحابہ کرامؓ سے روایت ہے کہ ”تم اللہ تعالیٰ کے خوف سے کسی چیز کو چھوڑ نہیں پاتے لیکن یہ کہ اللہ تعالیٰ تمہیں اس سے بہتر چیز عنایت فرما دیتا ہے۔“ (رواہ احمد مرؤفا)

**دانشوروں کے اقوال** حکیم افلاطون کہتے ہیں کہ جو شخص تجربات سے نہیں گزرتا، وہ ذلیل و خوار ہوتا ہے۔ افلاطون نے مزید کہا ہے کہ تجربات تادیب کیلئے اور دن و رات کی گردش نصیحت و عبرت کیلئے کافی ہیں۔ بادشاہ ایک بڑے دریا کی طرح ہوتا ہے جس سے چھوٹی چھوٹی بہت سی نہریں پھوٹی ہیں۔ اگر دریا کا پانی ٹٹھا ہو تو ان کا پانی بھی ٹٹھا ہوتا ہے۔ اگر دریا کا پانی ٹٹھیں تو ان نہروں کا پانی بھی ٹٹھیں ہوتا ہے۔ کسی عقلمند آدمی سے پوچھا گیا تو اس نے کہا کہ جس شخص میں ادب کی مجالس جمع ہو جائیں تو وہ حصہ سے مغلوب نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ عقل معاملات میں اشتغال پیدا کرتی ہے یا عقلمندی مستقل حرامی کا نام ہے اور اس کا پھل سلامتی ہے۔ بادشاہ بازار کی طرح ہے جس میں سامان وغیرہ لگایا جاتا ہے۔ بادشاہ شیر پر سوار ہونے کی طرح ہے جس سے لوگ خوفزدہ ہو جاتے ہیں بلکہ وہ اپنی سواری کی وجہ سے زیادہ بارعب ہوتا ہے۔ اگر کوئی اپنے مقصد کو پہچان لے تو اس پر خرچ کرنا آسان ہو جاتا ہے۔ جو نگاہ مطلق العنان کر دیتا ہے وہ تادیب افسوس کرتا ہے جس کی امیدیں لمبی ہوتی ہیں اور اس کا انجام برا ہوتا ہے۔ جس کی زبان میں لگام نہیں ہوتی وہ اپنے آپ کو مقید کر لیتا ہے جو اپنے عیوب کو دور کر لیتا ہے اسے حاسدین رنگ کی نگاہ سے دیکھتے ہیں جو مصائب برداشت کرتا ہے وہ پوشیدہ از انظار پالیتا ہے جو اچھی چیزوں کو پسند کرتا ہے وہ محارم سے بچ جاتا ہے۔ جس سے لوگ حسن ظن رکھتے ہیں اسے دیر تک دیکھتے

ہیں۔ ادب شرافت کا قائم مقام ہے جتنا کریم آدمی سدا جاتا ہے اتنا ہی بد بخت کو معاف کر دینے سے بچتا جاتا ہے جو عقلمندوں سے مشورہ کرتا ہے۔ وہ درنگی کو پالیتا ہے جو کسی انسان سے امید رکھتا ہے وہ مرعوب رہتا ہے۔ جو کسی کام کو انجام تک نہیں پہنچا سکتا وہ عیب نکالتا ہے۔ جو جھگڑنے میں سہاوت کرتا ہے وہ گنہگار ہے۔ جو قطع تعلقی کرتا ہے وہ ظالم ہے اور اس میں اللہ تعالیٰ کے خوف کی استطاعت نہیں جس نے امانت کی بے انتہا حفاظت میں لڑائی کی اس نے خلاف مقصد کام کیا۔ جس نے اپنے آپ کو ایسے کام کیلئے پیش کیا جس کی وہ قوت نہیں رکھتا تو دوسروں کی نظروں میں گر جاتا ہے۔ جو اچھے کام کرتا ہے وہ چھا جاتا ہے اور جو چھا گیا اس نے قیادت کی اور جس نے قیادت کی اس نے اپنے مقصد کو پایا۔ قیاموں اور بیواؤں پر ظلم کرنا ضرورت کی کمی ہے۔ سینے کی اصلاح و وسیع النظر آدمی کے علاوہ اور کوئی نہیں کر سکتا۔ چھوٹی سی بات میں گھٹیا آدمی منع کرتا ہے۔ فخر کا شکار نہیں ہوتے مگر جموں نے آدمی، بخیل آدمی تعصب کرتا ہے۔ مددگار بھائی کیلئے سوائے ضرورت مند آدمی کے اور کوئی بھی پانی کی حاجت کی طرح انصاف کا خواہشمند نہیں ہوتا۔ مددگار شریف آدمی سے جب رحمت کی امید کی جاتی ہے تو وہ نرمی سے پیش آتا ہے۔ بد بخت آدمی سے جب مہربانی کا برتاؤ کیا جاتا ہے تو وہ مزید سخت ہو جاتا ہے۔ لوگوں میں سے اللہ تعالیٰ کے قریب وہ لوگ ہیں جو انتقام کی قدرت رکھنے کے باوجود غرور و رجز سے کام لیتے ہیں۔ بے وقوف وہ ہے جو کمزوروں پر ظلم کرتا ہے۔ جو اپنے نفس کے لئے دھمکتا نہیں ہوتا اس کے مواظف نفع بخش نہیں ہوتے۔ جو نقدیر الہی پر راضی رہتا ہے وہ مصیبتوں اور آزمائشوں میں صبر کرتا ہے۔ جو اپنی دنیا کو آباد کرتا ہے گویا وہ اپنے مال کو ضائع کرتا ہے۔ جو آخرت کی فکر کرتا ہے وہ آرزوں کو حاصل کر لیتا ہے۔ قناعت عقلمند کو باعزت بنا دیتی ہے۔ صدقہ مالدار کے لئے خزانہ ہے۔ جس نے اپنے محبوب کو چھپایا اس کا حشر برا ہوتا ہے۔ بد بخت وہ ہے جو اپنے لئے نکل کر کے دوسرے کے لئے جمع کرتا ہے۔ بھلائی بہترین پونجی ہے احسان بہترین عادت ہے جو لوگوں سے مستغنی ہو جائے وہ افلاس سے محفوظ رہتا ہے۔ جو اپنی حاجات اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش کرتا ہے اپنے معاملات میں غالب رہتا ہے جو اپنی حاجت لوگوں کے سامنے پیش کرتا ہے وہ اپنی عزت کو پامال کرتا ہے جو اپنے بھائی کے راز کو ظاہر کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے رازوں کو ظاہر کر دیتا ہے۔ جاہل کی تا فرمانی سے سلامت رہو گے۔ عقلمند کی اطاعت فائدہ مند ہے۔ بے وقوف کے پاس ادب کی زیادتی ایسا ہے جیسے اٹھنے کی جڑوں میں خوشگوار پانی ڈال دیا جائے تو سوائے کڑواہٹ کے اور کچھ حاصل نہ ہوگا۔ انجیل مقدس میں لکھا ہے کہ جیسا کرو گے ویسا بھرو گے جس پیمانے سے تم تولتے ہو اسی کے مطابق وزن کیا جائے گا۔ بعض خلفاء اپنے خاندانی بھائیوں سے خوشی کی لہر اس طرح دوڑا کرتے تھے کہ وہ ان کے سامنے ایک ہزار درہموں کی فصیل ڈال دیتے اور یہ کہتے تھے کہ تم لوگ اسے رکھو۔ پھر چھوٹے بچوں کو بھیجتے تھے اور انہیں کہتے کہ تمہیں خرچ کرنے کا مکمل اختیار ہے۔ بعض حکماء نے کہا ہے کہ عقلمند وہ ہے جس نے مال کے ذریعہ سے اپنی حفاظت کی اور نفس سے دین کی حفاظت کی۔ لوگوں میں سب سے زیادہ غنی وہ ہے جس نے لوگوں میں علم و فضل کے ساتھ زندگی گزاری۔ بہترین لذت اپنے بھائیوں کے ساتھ احسان کرنا ہے۔ ادب کا ذخیرہ نیک کام کرنا ہے۔ نیک کام کرنا عقلمند کا مال غنیمت ہے۔ بھلائی خیر خواہوں کا علم ہے۔ جو اپنا مال خرچ کرتا ہے اس کی مثال دی جاتی ہے جو اپنے مال کو حقیر سمجھتا ہے اس کی عزت کی جاتی ہے۔ نیکی کرنے والا کبھی نہیں گرتا۔ اگر گرتا بھی ہے تو اسے کوئی سہارا دینے والا مل جاتا ہے۔ انصاف کرنے والا بادشاہ بادش اور اونٹ سے بہتر ہے۔ ظالم بادشاہ ہمیشہ رہنے والے قتلوں سے بہتر ہے۔

بادشاہوں کی عظمت نواز نے میں، ان کی شرافت معاف کرنے میں اور ان کی عزت بدل کرنے میں ہے۔ عدل، کائنات کا نظام چلانے کا نام ہے۔

عدل و انصاف نبی مہربان کی نظر میں ایک روایت میں ہے کہ "نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سات آدمی ایسے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ اس دن سایہ میں رکھیں گے جس دن اللہ تعالیٰ کے سایہ کے علاوہ کوئی سایہ نہیں ہوگا۔ ان میں سے پہلا عادل بادشاہ ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بادشاہ کے ایک دن کا انصاف ستر سال کی عبادت سے بہتر ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک گھڑی کا انصاف ساٹھ سال کی عبادت سے افضل ہے۔ نبی مہربان صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بادشاہ زمین میں اللہ کا سایہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کے بندوں میں سے ہر معلوم اس میں نقصانہ حاصل کرتا ہے۔ اگر بادشاہ عدل کرتا ہے تو اس کے لئے اجر و ثواب اور رعایا پر شکر یہ کا حق ہوتا ہے لیکن اگر بادشاہ ظلم کرتا ہے تو اس پر گناہ اور رعایا پر صبر ہے۔"

## خلافت معتضد باللہ ابوالفتح داؤد

معتضد باللہ سے بیعت ۷ اذی الحجہ ۸۱۶ھ کو ان کے بھائی مستعین باللہ کے عوض میں لی گئی۔ اس لئے کہ انہیں "سلطان مویہ" نے مسند خلافت سے معزول کر دیا تھا۔ پھر انہیں بلا کر سلطان مویہ اور قاضی صالح ہلقینی شافعی کے درمیان بٹھایا گیا۔ پھر انہیں مسند خلافت پر فائز کر دیا گیا۔ چنانچہ یہ تخت نشین ہو گئے۔ یہاں تک کہ بروز اتوار ۳ ربیع الاول ۸۳۵ھ میں بیماری کی حالت میں وفات پائی۔ اس وقت ان کی عمر ۷۷ سال تھی۔ اللہ تعالیٰ ان پر رحم فرمائے۔

## خلافت المستکفی باللہ

مستکفی کا پورا نام ابوالفتح بن متوکل علی اللہ ابو عبد اللہ محمد بن ابو بکر بن سلیمان بن احمد العباسی ہے۔ ان سے اس دن بیعت لی گئی جس دن ان کے بھائی معتضد باللہ کی وفات ہوئی۔ اس لئے کہ انہی کو ولی عہد مقرر کیا گیا تھا۔ غالباً یہ واقعہ ماہ ربیع الاول ۸۳۵ھ کا ہے۔ شیخ صلاح الدین صفدی "شرح لامیۃ النجم" میں لکھتے ہیں کہ "اسی طرح مہدیوں نے جنہوں نے خلفاء مصر کو قاطمیوں کا لقب دیا تھا۔ ان میں سے جو سب سے پہلے مراکش کے حکمران بنے۔ وہ مہدی ہیں۔ ان کے بعد قائم اور ان کے بعد ان کے بیٹے منصور اور ان کے بعد معز خلیفہ بنے۔ ان کے بعد عزیز پھر ان کے بعد حاکم چھٹے خلیفہ بنے۔ حاکم کو اس کی بہن نے قتل کر دیا (اس کا تفصیلی ذکر انشاء اللہ "باب الحاء" میں "البحار" کے عنوان کے تحت آئے گا۔)

شیخ صفدی لکھتے ہیں کہ جب حاکم کو اس کی بہن نے قتل کر دیا تو پھر اس کے بیٹے ظاہر کو خلیفہ بنایا گیا۔ پھر مستنصر کو اس کے بعد آکر کو پھر حافظ کو مسند خلافت پر فائز کر دیا گیا۔ پھر اس کے بعد چھٹے خلیفہ ظاہر کو مسند خلافت پر فائز کر دیا گیا۔ پس انہیں معزول کر کے قتل کر دیا گیا۔ پھر ان کے بعد ظاہر کا بیٹا مسند خلافت پر فائز ہوا اور سب سے آخر میں عاضد تخت نشین ہوا۔ شیخ صفدی مزید فرماتے ہیں کہ اسی طرح مصر میں بنو ایوب کی حکومت رہی۔ چنانچہ سب سے پہلے صلاح الدین سلطان مصر مسند خلافت پر فائز ہوئے۔ پھر ان



کے بیٹے عزیز پھر عزیز کے بھائی افضل بن صلاح الدین، پھر صلاح الدین کے بھائی عادل کبیر۔ پھر عادل کے بیٹے کمال کے بعد دیگرے تخت نشین ہوئے۔ پھر چنا خلیفہ عادل صغیر کو مقرر کیا گیا۔ پس انہیں اور باب حکومت نے گرفتار کر کے معزول کر دیا۔ پھر ار باب حل و عقد نے سلطان صالح نجم الدین ایوب کو خلیفہ مقرر کیا۔ اس کے بعد اس کے بیٹے نور الدین کو خلیفہ بنایا گیا۔ یہ اس خاندان کے آخری فرد تھے۔

شیخ صندی مزید لکھتے ہیں کہ یہی معاملہ ترکی سلطنت میں بھی رہا۔ چنانچہ سب سے پہلے ترکی سلطنت کا معزز الدین ایک صالحی خلیفہ بنا۔ پھر اس کے بعد اس کا بیٹا منصور پھر مظفر قطر، پھر ظاہر عہد، پھر ان کا بیٹا سعید محمد کو یکے بعد دیگرے خلیفہ بنایا گیا۔ پھر چنا خلیفہ عادل سلا مش بن ظاہر عہد کو بنایا گیا۔ پس انہیں معزول کر دیا گیا۔ پھر ان کے بعد سلطان منصور قلاوون الفی کو مسند خلافت پر فائز کر دیا گیا۔

**خاندان عبیدی کی تفصیل** علامہ دیرئی فرماتے ہیں کہ خاندان عبیدی شاہان مصر کا مختصر تذکرہ بیان کیا گیا ہے۔ اب اس کو تفصیلاً بیان کیا جا رہا ہے۔ خاندان عبیدی کی داغ بیل حسین بن محمد بن احمد بن عبد اللہ القدری سے پڑ جاتی ہے۔ حسین بن محمد آنکھوں کا علاج کرتے تھے اور میمون بن محمد بن اسمعیل بن جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب آنکھوں کا پانی نکالا کرتے تھے۔ حسین بن محمد اپنی وفات سے قبل مقام سلیہ تشریف لائے۔ اس لئے کہ ان کے دادا عبد القدری کا مال و دولت اور امانتیں یہاں موجود تھیں۔ اتفاق سے ان کی موجودگی میں عورتوں کا تذکرہ ہونے لگا تو لوگوں نے ان کے سامنے ایک لوہار یہودی کی عورت کا تذکرہ کیا۔ اس کے شوہر فوت ہو چکے تھے اور یہ عورت نہایت خوبصورت تھی۔ یہودی سے اس کی ماں کی طرح ایک حسین و جمیل لڑکا بھی تھا۔ حسین بن محمد نے اس عورت سے نکاح کر لیا۔ وہ اس سے اور اس کے بیٹے سے محبت کرنے لگے۔ چنانچہ حسین بن محمد نے لڑکے کو تعلیم دلوائی۔ چنانچہ لڑکا تعلیم حاصل کر کے اہم ترین آدمی ہو گیا۔ چنانچہ حسین بن محمد نے کہا کہ یہی بچہ میرا وصی ہے اور میں وراثت کا حکران ہے۔ چنانچہ لوگ اسی سے مراسلت کرنے لگے۔ حسین بن محمد کا کوئی لڑکا نہیں تھا اس لئے اسی یہودی لوہار کے بیٹے کو ولی عہد مقرر کر دیا۔ یہی وہ لڑکا ہے جسے عبید اللہ مہدی کہتے ہیں۔ یہی وہ فرد ہے جو عبیدی خاندان میں سب سے پہلا حکران ہوا۔ لوگ عبید قبیلہ کی طرف نسبت کرنے لگے۔ اس نے دعوت کے اصول اور رازوں کو خوب پرکھ لیا۔ چنانچہ اس نے مبلغین کو تبلیغ کا حکم دیا۔ نیز ان کو مزید دولت اور تمغوں سے نوازا اور ہم نشینوں کو اطاعت کا حکم دیا۔ حسین بن محمد نے کہا کہ یہ بچہ میرا وصی ہے۔ اس کے بعد بچا زاد بہن سے اس کا نکاح کر دیا۔ چنانچہ اسی وقت سے اس نے اپنے نام عبید اللہ کے ساتھ مہدی کا اضافہ کر لیا۔ اس کا نسب نامہ یوں ہے۔ عبید اللہ بن حسین بن علی بن محمد بن موسیٰ بن جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب۔

بعض اہل علم کہتے ہیں کہ عبید اللہ، قدار کا بیٹا ہے۔ جب حسین کی موت واقع ہوئی تو اس کے بعد مہدی مستند خلافت پر فائز ہوا۔ چنانچہ اس کی دعوت عام ہوئی۔ اس کے مبلغ مراکش سے برابر فتوحات کی خبریں دیتے رہے۔ پھر مکنشی کے دور میں عبید اللہ مہدی مشہور ہو گیا لیکن جب مکنشی کو طلب کیا گیا تو وہ اپنے بیٹے ابو القاسم نزار (جن کو قائم بھی کہا جاتا ہے) کے ساتھ فرار ہو گئے۔ ابو القاسم ان دنوں بچہ تھا۔ ان کے ساتھ دو غلام تھا اور یہ دونوں مراکش جانے کا ارادہ رکھتے تھے جب یہ دونوں افریقہ پہنچے تو اپنا مال منگوا کر ساتھ لے لیا۔

اس کے بعد ربیع الثانی کے آخری عشرہ ۳۹۷ھ میں رقادہ پہنچ کر محل میں سکونت اختیار کر لی۔ جمعہ کے دن خطبہ میں سارے ملک میں دعا کے اہتمام کا حکم دیا۔ چنانچہ اس وقت انہیں امیر المومنین مہدی کا لقب حاصل ہوا۔ پھر خود ہی جمعہ کے دن لوگوں کو زبردستی دعا کیلئے جمع کیا اور انہیں اپنے مذہب کی تبلیغ کی۔ چنانچہ اس وقت جو بھی اس کے مذہب کو قبول کرتا۔ مہدی اس کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آتا اور جو انکار کرتا، اسے قید کر دیتا۔ چنانچہ عبیدیوں کی سلطنت کا دور ۳۹۷ھ سے شروع ہو جاتا ہے اور عبید اللہ مہدی ہی سب سے پہلا خلیفہ مقرر کیا گیا تھا۔ پھر ان کے بعد ان کے بیٹے قائم نزار، پھر ان کے بعد صاحبزادہ منصور اسما عمل پھر ان کے بعد صاحبزادہ معز معد یہ یکے بعد دیگرے تخت نشین ہوئے۔ بلکہ معز معد یہ عبیدیوں کے سب سے پہلے فرد ہیں جن کو مصر کا بادشاہ بنایا گیا۔ غالباً یہ ۴۵۳ھ کا واقعہ ہے۔ پھر ۴۵۳ھ شعبان بروز جمعہ منبروں پر دعائیں کی گئیں۔ انہی ایام میں مصر کے علاقے سے بنو عباس کا تذکرہ خطبوں سے ختم کر دیا گیا۔ اس دوران مطیع اللہ الفضل بن جعفر کی حکومت تھی۔ چنانچہ المعز بروز منگل ۲۶ رمضان ۴۶۳ھ میں مصر میں داخل ہو گیا۔ (یہ تفصیل بطور وضاحت ذکر کر دی ہے ورنہ اس کی ضرورت نہیں تھی) پھر خلیفہ معز کے بعد ان کا بیٹا المعز بن المعز مسند خلافت پر فائز ہوا۔ پھر اس کے بعد عزیز کا بیٹا الحاکم ابو العباس احمد تخت نشین ہوا۔ یہ عبیدی خاندان کے چھٹے خلیفہ تھے۔ پس انہیں قتل کر دیا گیا۔ حاکم نے سوموار کی شام ۱۳ شوال ۴۷۱ھ کو باہر نکل کر حسب دستور شہر کا گشت کیا۔ اس کے بعد غلوان کے مشرقی حصے کا گشت کیا۔ حاکم کے ساتھ دو سوار بھی تھے لیکن انہوں نے انہیں واپس کر دیا تھا۔ لوگوں نے حاکم ابو العباس کا ۳ ذیقعد تک انتظار کیا۔ لہذا جب واپسی کی کوئی توقع نظر نہ آئی تو لوگوں نے انہیں تلاش کرنا شروع کر دیا۔ چنانچہ لوگوں نے محل کے ارد گرد نہایت باریک بینی سے تلاش کیا۔ چنانچہ اچانک لوگوں کی نگاہ پہاڑ کی چوٹی پر پڑی۔ کیا دیکھتے ہیں کہ وہاں ان کا گدھا کھڑا ہے اور گدھے کے اگلے پاؤں میں تلواریں کاوار کا وار معلوم ہوتا ہے۔ لوگوں نے نشانات سے اندازہ لگایا۔ ہلا خروہ ایک حوض کے پاس آئے۔ چنانچہ ان میں سے ایک شخص نے حوض میں اتر کر دیکھا تو اس میں چند بندھے ہوئے اعضاء نظر آئے جن میں چھریوں کے نشانات موجود ہیں۔ چنانچہ پھر لوگوں کو ان کے قتل ہو جانے پر شہد باقی نہ رہا۔

پھر ان کے بعد ان کے بیٹے ظاہر ابو الحسن علی مسند خلافت پر فائز ہوئے۔ پھر صاحبزادے مستنصر، مستعلی، المامر، حافظ مہد الجید بن ابی القاسم محمد بن مستنصر اور الظافر یکے بعد دیگرے تخت نشین ہوئے۔ چونکہ چھٹے خلیفہ الظافر تھے۔ اس لئے انہیں بھی قتل کر دیا گیا۔ پھر ان حضرات کے بعد صرف دو آدمیوں کے پاس خلافت رہی۔ صاحبزادے فائز پھر ان کے بعد عاضد عبد اللہ بن یوسف بن حافظ مسند خلافت پر فائز ہوئے۔ پھر ان لوگوں کے بعد عبیدیوں کی سلطنت کا خاتمہ ہو گیا۔ غالباً یہ ۵۶۷ھ کا واقعہ ہے۔ اس وقت مستنصر بنور اللہ ابو محمد حسن بن مستنصر عباسی خلافت کے امین تھے۔ چنانچہ عبیدی سلطنت کا خاتمہ ہوا تو مصر میں سلطان سعید شہیر ملک نامہ صلاح الدین یوسف بن ایوب تخت نشین ہوئے۔ پھر ان کے بعد ان کے بیٹے ملک عزیز عثمان، ان کے بھائی افضل، ملک عادل کبیر، ابو بکر بن ایوب اور ملک کمال محمد یکے بعد دیگرے تخت نشین ہوئے۔ پھر ملک عادل صغیر چھٹے خلیفہ منتخب کئے گئے۔ چنانچہ انہیں معزول کر دیا گیا۔ پھر ان کے بعد ملک صالح بن ایوب بن کمال مسند خلافت پر فائز ہوئے۔ پھر ان کے بعد صاحبزادہ ملک معظم توران شاہ، بھائی اشرف یوسف ابن شجرة الدر، معز ایک، صاحبزادہ منصور علی یکے بعد دیگرے تخت نشین ہوئے۔ پھر اس کے بعد مظفر قطر کو چنا خلیفہ بنایا گیا۔ چنانچہ انہیں قتل کر دیا گیا۔ پھر ان کے بعد ظاہر، عہد، صاحبزادہ سعید محمد بن برکت خان، بھائی عادل سلا مش، منصور قلاوون،

صاحبزادہ اشرف خلیل، یکے بعد دیگرے تخت نشین ہوئے۔ پھر ان کے بعد القابریہ کو چھٹا خلیفہ بنایا گیا۔ چنانچہ یہ نصف یوم تک مسند خلافت پر فائز رہے۔ پھر انہیں قتل کر دیا گیا۔ پھر ان کے بعد ناصر بن منصور کو خلیفہ بنایا گیا۔ چنانچہ انہیں معزول کر کے عادل کتبغا کو مسند خلافت پر فائز کیا گیا۔ پھر یہ خود بخود دوبارہ معزول ہو گئے۔ پھر ان کے بعد ان کے والد محترم کے غلام مسند خلافت پر فائز ہو گئے۔ پھر ان کے بعد عادل کتبغا، منصور لاجین، مظفر عیسوی، منصور ابوبکر بن ناصر بن منصور یکے بعد دیگرے تخت نشین ہوئے۔ بالآخر چھٹے خلیفہ بھائی اشرف بلک مقرر ہوئے۔ پھر ان کے بعد ان کے بھائی ناصر احمد، بھائی صالح اسماعیل، برادر کامل شعبان، مظفر حاجی، برادر ملک ناصر حسن یکے بعد دیگرے تخت نشین ہوتے رہے۔ پھر ان کے بعد سلطان صالح چھٹے خلیفہ منتخب ہوئے۔ چنانچہ انہیں معزول کر کے جیل میں ڈال دیا گیا۔ پھر ان کے بعد سلطنت کا والی پہلے سے معزول شدہ خلیفہ سلطان ناصر حسن کو بنایا گیا۔ پھر ان کے بعد منصور علی بن صالح، اشرف شعبان بن حسین بن ناصر، منصور علی بن اشرف شعبان بن حسین بن ناصر، برادر الصالح حاجی بن اشرف اور طاہر برق یکے بعد دیگرے جانشین ہوتے رہے۔ پھر دوبارہ حاجی کو سلطنت کا والی بنادیا گیا اور حاجی کو منصور کا لقب عطا کیا گیا۔ پھر دوبارہ برق کو خلیفہ منتخب کیا گیا۔ پھر ان کے صاحبزادے ناصر فرج کو ان کے بعد برادر عزیز کو، پھر دوبارہ فرج کو خلافت سونپ دی گئی۔ چنانچہ انہیں معزول کر کے قتل کر دیا گیا۔ پھر ان کے بعد مستقین باللہ عباسی جانشین ہوئے۔ پھر سلطان مویہ ابونصر شیخ، پھر صاحبزادہ سلطان مظفر احمد تخت نشین ہوئے لیکن انہیں معزول کر دیا گیا۔ پھر ان کے بعد سلطان طاہر خلیفہ منتخب ہوئے۔ پھر ان کے بعد صاحبزادہ سلطان صالح محمد تخت نشین ہوئے لیکن انہیں معزول کر دیا گیا۔ پھر ان کے بعد سلطان اشرف بربری جانشین ہوئے۔ پھر ان کے بعد سلطان عزیز یوسف خلیفہ منتخب ہوئے لیکن انہیں معزول کر دیا گیا۔ پھر ان کے بعد سلطان طاہر حمق جانشین ہوئے۔ پھر صاحبزادہ سلطان منصور عثمان کو خلیفہ بنایا گیا لیکن انہیں معزول کر دیا گیا۔ پھر ان کے بعد سلطان اشرف ایٹال کو خلیفہ منتخب کیا گیا۔ پھر ان کے بعد صاحبزادہ سلطان مویہ احمد کو خلیفہ بنایا گیا لیکن انہیں معزول کر دیا گیا۔ پھر ان کے بعد سلطان طاہر محمد کو خلیفہ منتخب کیا گیا۔ پھر سلطان طاہر بلہائی کو جانشین بنایا گیا لیکن انہیں معزول کر دیا گیا۔ پھر ان کے بعد سلطان طاہر ترینا کو خلیفہ بنا کر معزول کر دیا گیا۔ پھر ان کے بعد سلطان طاہر خایر یک کو خلیفہ بنایا گیا لیکن انہیں اسی رات معزول کر دیا گیا۔ پھر ان کے بعد سلطان اشرف قاچہائی کو خلیفہ بنایا گیا۔ پھر ان کے صاحبزادہ سلطان ناصر محمد کو خلیفہ بنایا گیا لیکن انہیں قتل کر دیا گیا۔ پھر ان کے بعد سلطان طاہر قانصوہ جو سلطان ناصر محمد کے ماموں تھے، کو خلیفہ بنایا گیا لیکن انہیں بھی معزول کر دیا گیا۔ پھر ان کے بعد سلطان اشرف جانملاط کو خلیفہ بنایا گیا لیکن انہیں معزول کر کے قتل کر دیا گیا۔ پھر ان کے بعد سلطان عادل طوقان بای کو خلیفہ چنا گیا لیکن انہیں بھی معزول کر کے قتل کر دیا گیا۔ پھر ان کے بعد سلطان اشرف قانصوہ غوری کو خلیفہ منتخب کیا گیا۔ پھر ان کے بعد سلطان سلیم بن محمد بن بایزید بن عثمان، صاحبزادہ سلطان سلیم، صاحبزادہ سلطان مراد وغیرہ یکے بعد دیگرے تخت نشین ہوتے گئے۔ (اللہ تعالیٰ انہیں فتح و نصرت سے نوازے اور ان کی بخشش فرمائے۔)

علامہ دیرئی فرماتے ہیں کہ ہم نے تاریخ کے چند اوراق طویل ہونے کے باوجود درمیان میں ذکر کر دیے ہیں۔ چنانچہ یہ فوائد سے خالی نہیں۔ اب پھر ہم اپنے موضوع کی طرف لوٹتے ہیں۔

بڑی بلیغ کی خصوصیات (۱) بلیغ حیرنے کو پسند کرتی ہے۔ (۲) بلیغ کے بچے اٹھنے سے نکلتے ہی تیرنے لگتے ہیں (۳) جب مادہ اٹھنے سے سکتی ہے تو اس کا زایک لہ کیلئے بھی اس سے علیحدہ نہیں ہوتا۔ (۴) بلیغ کے بچے اٹھنے سے غالباً آخر مادہ تک نکل آتے ہیں۔ بلیغ کے متعلق ایک عجیب و غریب قصہ امام دیورئی نے "جہانہ" میں اور ابن جوزئی نے "الاذکیا" میں لکھا ہے کہ محمد بن کعب قرظی کہتے ہیں کہ ایک آدمی حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں شکایت لے کر آیا کہ اے اللہ کے نبی میرے پڑوسی میری بلیغ چرا لیتے ہیں۔ یہ سننے کے بعد حضرت سلیمان علیہ السلام نے لوگوں کو نماز کے لئے بلایا اور نماز کے بعد خطبہ دیا۔ پھر آپ نے فرمایا تم میں سے بعض لوگ وہ ہیں جو اپنے پڑوسی کی بلیغ چوری کر لیتے ہیں۔ پھر مسجد میں آتے ہیں تو ان کے سر پر (نہ) ہوتے ہیں۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے یہ کہا تھا کہ ایک آدمی نے اپنے سر پر ہاتھ پھیرا تو حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا بس اسے پکڑ لو۔ اسی نے تمہاری بلیغ چوری کی ہے۔ بلیغ کا شرعی حکم: صحابہ کرام کا اس بات پر اجماع ہے کہ بلیغ کا گوشت جائز ہے۔

بڑی بلیغ کے خواص (۱) چھوٹی اور بڑی بلیغ کا گوشت کھایا جاتا ہے۔ (۲) ان کا گوشت گرم مرطوب ہوتا ہے (۳) حکیم بقراط کہتے ہیں کہ بلیغ شہری پرندوں میں سب سے زیادہ ہوتا ہے۔ (۴) بڑی بلیغ میں سب سے اچھی قسم "خالیف" ہوتی ہے اس لئے کہ اس کا گوشت جسم کو سونا کر دیتا ہے لیکن فضلات کا مجموعہ ہوتا ہے۔ (۵) اگر بلیغ کو ذبح کرنے سے پہلے اس کے حلق میں "بورق" پھونک دیا جائے تو گوشت کی معذرت دور ہو سکتی ہے ورنہ اس کا گوشت بظلم پیدا کرتا ہے۔ (۶) اس کا گوشت گرم حراج والوں کے لئے فائدہ مند ہے۔ (۷) اگر گوشت میں زہن کا تیل ملا لیا جائے تو گوشت کی بدبو ختم ہو جاتی ہے۔ (۸) اگر گوشت پکاتے وقت گرم مصالحے زیادہ مقدار میں ڈال دیئے جائیں تو گوشت کی بدبو اور فحاشیت ختم ہو جاتی ہے ورنہ اس کا گوشت فضلات کا مجموعہ ہوتا ہے اور جلدی ہضم نہ ہونے کی وجہ سے معدہ کے موافق نہیں آتا۔ (۹) چنانچہ گوشت میں فضلات کی وجہ سے بخار جلدی آ جاتا ہے۔ (۱۰) امام قزوینی فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص کسی بڑی بلیغ کی خصیہ پکا کر کھالے پھر اسی وقت اپنی بیوی سے صحبت کرے تو انشاء اللہ حمل ٹھہر جائے گا۔ (۱۱) بلیغ کے پیٹ میں کنکریاں ہوتی ہیں۔ اگر کسی کا پیٹ جل رہا ہو تو بلیغ کے پیٹ کی کنکریوں کو پیس کر پیسنے سے افادہ ہو جاتا ہے۔ (۱۲) بلیغ کا تیل مویہ اور بال کرنے کی بیماری میں مانفع ہے۔ (۱۳) بلیغ کی زبان پابندی سے کھانا "سلسل الیول" کے لئے فائدہ مند ہے۔ (۱۴) بلیغ کا گوشت بہترین غذاؤں میں شمار ہوتا ہے لیکن یہ دیر میں ہضم ہوتا ہے۔ (۱۵) بلیغ کا انڈا متوسط حرارت کا ہوتا ہے لیکن خون گاڑھا پیدا کرتا ہے البتہ نیم نقصان دہ ہوتا ہے۔ (۱۶) اگر بلیغ کا انڈا پہاڑی پودینہ (ZATARIA-MULTIFLORA) اور نمک میں ملا کر کھلیا جائے تو اس کے ضرر و سار اجزاء زائل ہو جاتے ہیں۔ (۱۷) بلیغ کا انڈا گندہ خون پیدا کرتا ہے البتہ گرم حراج والوں کے لئے مفید ہے۔ (۱۸) بلیغ اور شتر مرغ کا انڈا دونوں گاڑھا خون پیدا کرتے ہیں اور دیر سے ہضم ہوتے ہیں۔ (۱۹) جو شخص شتر مرغ اور بلیغ کے انڈوں کو استعمال کرتا چاہے تو ان کی خالص زردی استعمال کرے۔ (۲۰) یہ بات ہمیشہ یاد رکھیں کہ ہر انڈے کی زردی بہ نسبت سفیدی کے زیادہ لطیف ہوتی ہے اور سفیدی بہ نسبت زردی کے زیادہ مرطوب ہوتی ہے۔ اسی طرح سفیدی بہ نسبت غذائیت بھی زرد قسم کے انڈوں میں زیادہ ہوتی ہے۔ (۲۱) غذائیت کا مادہ ان خاص قسم کی مرغیوں میں بہت کم پایا جاتا ہے جو بغیر مرغ کے انڈا ہوتی ہیں اور اس قسم کی مرغیوں کے انڈوں سے بچے بھی نہیں پیدا ہوتے۔ نیز ان خاص قسم کی مرغیوں کے انڈوں کو خاکی اٹھنے کہا جاتا ہے۔ چنانچہ جب چودھویں رات کا چاند گھٹنا شروع ہوتا ہے تو اکثر یہ مرغیاں اٹھنے دیر باند کر دیتی ہیں۔ اس لئے کہ

اگرے چاند کے گھٹنے کے لیم سے لے کر چاند کے بڑھنے کے لیم تک ہر کر مرطوب ہو جاتے ہیں۔ چنانچہ اس کے بعد ان میں تولید کی صلاحیت پیدا ہوتی ہے۔ (اس کے علاوہ لہار سے محاق تک کا ذکر عنقریب انشاء اللہ "نخل" اور "الدجاج" کی بحث میں آجائے گا۔)

## الالفہ

الالفہ: بھتی یا بھوت کو کہا جاتا ہے لیکن بعض نسخوں نے مادہ بھیریا کے معنی بھی کئے ہیں۔ (اس کی تفصیل انشاء اللہ "باب السین" اور "باب الذال" میں آجائے گی۔)

## الالق

الالق: اس کے معنی بھیریا کے ہیں اور مادہ بھیریا کو "اللہ" کہتے ہیں۔ ان دونوں کی جمع "الق" آتی ہے لیکن کبھی کبھی "بندریا" کو "اللہ" کہتے ہیں لیکن بندر کے لئے "الق" کی بجائے "قرڈ" "رباح" وغیرہ کے الفاظ مستعمل ہیں۔

## الادوع

الادوع: جنگلی چوہا کو "الادوع" کہتے ہیں۔ امام جوہری کہتے ہیں کہ "الادوع" ربوع (چوہے کی طرح ایک جانور ہے جس کی اگل تائیں پھوٹی اور پچھلی تائیں بڑی بڑی اور دم لمبی ہوتی ہے) کو کہتے ہیں۔ اس کی جمع براہج آتی ہے۔ (اس کی تفصیل انشاء اللہ عنقریب "باب الباء" میں آئے گی۔)

## الاورق

الاورق: امام جوہری فرماتے ہیں کہ "اورق" اس اونٹ کو کہتے ہیں جو سفید بال ب سیاہ ہوتا ہے۔ اس کا گوشت تمام اونٹوں میں سب سے عمدہ قسم کا ہوتا ہے لیکن اہل عرب اسے سواری اور دوسرے کام کیلئے اچھا نہیں سمجھتے۔

## الاوس

"الاولس" یہ بھیریا کے معنوں میں مستعمل ہے لیکن کبھی کبھی انسان کو بھی کہہ دیتے ہیں۔ نیز تصغیر کے ساتھ بھی "اولس" بھیریا کیلئے استعمال ہوتا ہے۔ جیسے کیت اولین وغیرہ۔ چنانچہ شاعر لہذا کہتا ہے۔

بالیت شعری عنک ولا مر امم مافعل الیوم اولس بالغنم

"اے کاش کہ میں تم سے وابستہ ہوتا تو معاملہ منٹ چکا ہوتا (جیسے) آج جو سلوک بھیریا نے بکریوں کے ساتھ کیا ہے"

اسی طرح کیت شاعر نے کہا ہے کہ۔

کما خامرت فی حضنها ام عامر لذی الحبل حتی عال اوس عیالہا

"جس طرح گلو گلو نے شکاری کے پاس بھیریا سے تربیت حاصل کی۔ اسی طرح بھیریا بھی اس کے بچوں کا مکمل کفیل رہا۔"

(۱) انگریزی WOLF (کتاب بن اردو انکس وکٹری)

علامہ جوہری فرماتے ہیں کہ شاعر "لذی الحبل" سے شکاری مراد لے کر یہ کہتا چاہتا ہے کہ شکاری رسی کو گلو گلو یا بھیریا کی کوچ میں پھانس دیتا ہے۔ (اس کی تفصیل عنقریب انشاء اللہ "الحساب" کے عنوان کے تحت آئے گی۔)

احادیث نبوی: حافظ ابو نعیم نے حمزہ بن اسد حارثی کی سند سے روایت کی ہے۔ حمزہ بن اسد حارثی کہتے ہیں کہ "نبی اکرم ﷺ ایک انصاری کے جنازے میں "تبع الفرقة" تک تشریف لائے تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دیکھا کہ ایک بھیریا اپنے دونوں ہاتھ پھیلائے ہوئے بیٹھا ہے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ یہ "اولس" (بھیریا) ہے اس کو کچھ دے دو۔ چنانچہ (شاید کچھ پاس نہ ہونے کی وجہ سے) صحابہ کرام نے ایسا نہیں کیا۔"

"انشاء اللہ عنقریب" "باب الذال" میں "لفظ الذئب" کے عنوان کے تحت بھیریوں کا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دربار میں حاضری کا تذکرہ آئے گا۔"

حضرت اولس قرنی: حضرت اولس بن عامر قرنی بھی اسی نام "اولس" سے موسوم تھے۔ حضرت اولس قرنی نے نبی اکرم کا زمانہ پایا لیکن آپ کی زیارت سے محروم رہے۔ حضرت اولس قرنی "کوفہ میں مقیم تھے۔ ان کا شمار اکابر تابعین میں ہوتا ہے۔

"امام مسلم" نے مسلم شریف میں ایک روایت نقل کی ہے۔ حضرت عمر بن خطابؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تابعین میں سے سب سے بہتر وہ آدمی ہے جسے اولس قرنی کہا جاتا ہے۔ وہ تمہارے پاس مدد کے لئے یعنی لوگوں کے ساتھ آئیں گے۔ اگر وہ کسی بات پر قسم کھالیں گے تو اللہ تعالیٰ اس کو ضرور پورا فرمائیں گے۔ لہذا اگر تم ان سے مغفرت کرو اسکو تو کروا لیتا۔" (الحدیث) چنانچہ حضرت اولس قرنی جب حضرت عمر فاروقؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو حضرت عمرؓ نے ان سے استغفار کرنے کی فرمائش کی۔ چنانچہ حضرت اولس قرنی نے امیر المؤمنین کے لئے دعائے مغفرت فرمائی۔ نیز حضرت اولس قرنی جنگ صلین میں حضرت علیؓ کے ساتھ لڑتے ہوئے شہید ہوئے۔

امام احمد بن حنبلؓ نے "باب الرہب" میں ایک روایت حسن بصری سے نقل کی ہے۔ حضرت حسن بصری فرماتے ہیں کہ "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت کے ایک آدمی کی سفارش کی بناء پر جنت میں اس قدر لوگ داخل کئے جائیں گے جن کی تعداد ربیعہ اور مغرہ دونوں قبیلوں سے زیادہ ہوگی۔"

حضرت حسن بصری فرماتے ہیں کہ وہ حضرت اولس قرنی ہیں۔ نیز القرنی، قرن (سینک) کی طرف منسوب ہے اور قرن قبیلہ مراد کی ایک شاخ کا نام ہے۔ امام جوہری سے اس سلسلے میں ایک غلطی بھی ہوگئی جس کی شہرت کی وجہ سے بیان کرنے کی ضرورت نہیں۔

"حضرت ابوامامہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت میں ایک شخص کی سفارش کی وجہ سے ربیعہ و مغرہ قبیلوں کے برابر لوگ جنت میں داخل کئے جائیں گے۔ کسی نے پوچھا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ربیعہ کا مضر سے کیا تعلق ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا میں جو بھی کہتا ہوں وہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے کہتا ہوں۔" (الحدیث)

ابن سناک کہتے ہیں کہ "رجل من امتی (میری امت کا ایک شخص) سے مراد حضرت عثمانؓ ہیں۔ قاضی عیاضؒ نے "الانفا" میں ذکر کیا ہے کہ حضرت کعبؓ فرمایا کرتے تھے کہ "نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر صحابی شفاعت کا حق رکھتا ہے"

ابن مبارک نے ذکر کیا ہے کہ "عبدالرحمن بن یزید بن جابر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت کا ایک شخص "صلابن الشیم" نامی پیدا ہوگا جس کی شفاعت سے اتنے اتنے لوگ جنت میں داخل کئے جائیں گے۔" (الحدیث)

## الایلس

"ایلس" بڑی مچھلی۔ امام قزوینی نے کہا ہے کہ "ایلس" ایک بڑی قسم کی مچھلی ہے۔ اس مچھلی کے علاوہ تمام دریائی جانوروں کا شکار کیا جاتا ہے۔ اس مچھلی کی یہ خصوصیت ہے کہ اگر دو آدمی اسے بھون کر ایک ساتھ جینے لڑکھانے لگیں تو آپس کی عداوت محبت میں تبدیل ہو جاتی ہے۔

## الایم والاین

"الایم والاین" یہ سانپ کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ ازرقی نے "تاریخ مکہ" میں لکھا ہے کہ "الایم" نر سانپ کو کہا جاتا ہے۔ طلق بن حبیب کہتے ہیں کہ ہم لوگ حضرت عبداللہ بن عمرو بن عامر کے ساتھ ایک کمرے میں بیٹھے ہوئے تھے تو سایہ سیننے لگا۔ مجلس سے لوگ اٹھ کر جانے لگے۔ اچانک ہم نے دیکھا کہ ایک چستکبرے رنگ کا تندرست و قوی آدمی "باب بنی شیبہ" میں داخل ہوا۔ لوگ اسے دیکھ کر خوفزدہ ہو گئے۔ چنانچہ اس نے سات مرتبہ بیت اللہ کا طواف کیا اور مقام ابراہیم میں دو رکعت نماز ادا کی تو ہم نے اس کے پاس جا کر کہا کہ اے عمرہ کرنے والے اللہ تعالیٰ تمہاری عبادت کو قبول فرمائے۔ دیکھو ہمارے یہاں نا بچھ اور چھوٹے بچے رہتے ہیں۔ ہمیں خطرہ ہے کہ کہیں وہ ہمیں تنگ نہ کریں اس لئے تم ان سے اجتناب کرنا۔ چنانچہ وہ آدمی غائب ہو گیا۔ پھر اس کے بعد اسے کبھی نہیں دیکھا گیا۔

"حدیث شریف میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے "الایم" نامی سانپ کو مارنے کا حکم دیا ہے۔" ابن السکیت کہتے ہیں کہ اصل میں یہ لفظ "ایم" ہے۔ چنانچہ بعد میں اس میں تخفیف کر دی گئی جیسے "لین ولین و صین و صین" اس کی جمع "ایوم" آتی ہے۔ (عنقریب انشاء اللہ اس کی تفصیل "الکعب" کے عنوان کے تحت آئے گی۔)

## الایل

الایل: (عقہ یہ الیاء ہلکسورہ) بارہ سنگھا کو کہا جاتا ہے۔ اس میں چند لغات ہیں۔ بعض حضرات کے نزدیک "الایل" فارسی میں "کوزن" پہاڑی بکرے کو کہتے ہیں۔ اکثر یہ جنگلی گائے کے مشابہ ہے۔ یہ جانور اتنا باحوصل ہوتا ہے کہ اگر اسے شکاری سے خوف محسوس ہو تو پہاڑ کی چوٹی سے بھی کود پڑتا ہے لیکن اس کے باوجود یہ زخمی نہیں ہوتا۔ اس کے سینک میں جتنی گرہیں ہوتی ہیں اس کی عمر بھی اتنے سال ہوتی ہے جب اسے پہاڑ ڈس لیتا ہے تو یہ "سرطان" کیڑا کھا لینے کی وجہ سے ٹھیک ہو جاتا ہے۔ بارہ سنگھا کی خصوصیت یہ ہے کہ مچھلی سے محبت والفت رکھتا ہے۔ چنانچہ یہ مچھلی دیکھنے کے لئے کبھی کبھی دریا کے کنارے چلا جاتا ہے۔ مچھلی بھی اسے دیکھ کر خشکی کے قریب پہنچ جاتی ہے۔ مچھلی کے شکاری اس کی عادت کو پہچانتے ہیں۔ اس لئے جب انہیں مچھلی کا شوق ہوتا ہے تو اسی بارہ سنگھا کی کھال پہن کر دریا کے کنارے بیٹھ جاتے ہیں اور مچھلی کا شکار کر لیتے ہیں۔ یہ بارہ سنگھا سانپ کھانے کا عادی ہوتا ہے۔ چنانچہ

الایل والایل والایل۔ بارہ سنگھا۔ اس کی جمع الایل آتی ہے۔ (المنہ صفحہ ۴۰) انگریزی Stag (تاجستان اور انکس ڈسٹری صفحہ ۹۳)

جہاں کہیں بھی اسے سانپ نظر آ جائے یہ فوراً کھا لیتا ہے۔ چنانچہ کبھی کبھار ایسا بھی ہوتا ہے کہ سانپ بارہ سنگھا کو ڈس لیتا ہے تو اس کی آنکھ سے دو چھوٹے نرہ کے برابر خون نکلتا ہے جس کی وجہ سے اس کی آنکھ میں انگلی کے برابر سوراخ بن جاتا ہے جس میں انگلی ڈال جا سکتی ہے۔ یہ خون زمین پر گر کر خشک ہونے کے بعد شمع کی مانند ہو جاتا ہے۔ لوگ اس خون کو سانپ کے زہر سے بچنے کیلئے تریاق بناتے ہیں جسے تریاق حیوانی کہتے ہیں۔ چنانچہ سب سے عمدہ تریاق زرد رنگ کا ہوتا ہے۔

اس قسم کا بارہ سنگھا اکثر ہندوستان، سندھ اور فارس وغیرہ کے علاقوں میں پایا جاتا ہے جب اس خاص بنے ہوئے تریاق کو سانپ یا بچھو کے ڈسنے کی جگہ پر لگایا جائے تو بے حد فائدہ مند ہوتا ہے۔ اسی طرح اگر کسی نے زہر پی لیا ہو تو اس وقت تریاق کا چھتا بے حد نفع بخش ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس تریاق میں زہر کے اثرات کو ختم کرنے کیلئے عجیب و غریب خصوصیات رکھی ہیں۔

بارہ سنگھا کے سینک نکلنے کی عمر جب بارہ سنگھا کی عمر دو سال ہو جاتی ہے تو اس کی پٹلیں نکلتا شروع ہو جاتی ہیں۔ بارہ سنگھا کی سینک بالکل میخ کی طرح نکلتی ہے جب یہ تیسرے سال میں پہنچتا ہے تو سینگوں میں شائیں بننا شروع ہو جاتی ہیں۔ اس طرح چھ سال تک سینگوں کی شاخ و شاخ نکلتی رہتی ہیں۔ یہاں تک کہ اس کی دونوں پٹلیں دو گئے درختوں کی طرح خوشنما معلوم ہوتی ہیں۔ بارہ سنگھا کی یہ خصوصیت ہے کہ ان مراحل سے گزرنے کے بعد ایک نیا دور شروع ہوتا ہے کہ اس کی دونوں پٹلیں ہر سال گر جاتی ہیں اور پھر دوبارہ اگ آتی ہیں۔ بارہ سنگھا اپنے سینگوں کی مضبوطی کیلئے سورج کی دھوپ میں تھوڑی دیر کے لئے حرارت حاصل کرتا ہے۔

شیخ ارسطو کہتے ہیں کہ اس قسم کے بارہ سنگھا کو سینی، راگ اور ساز سے شکار کیا جاتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جب وہ باجاسنٹا ہے تو اسے نیند نہیں آتی۔ شکاری اسے ہاجے سے اس قدر مست کر دیتے ہیں کہ وہ مدہوش ہو جاتا ہے۔ چنانچہ جب شکاری دیکھتے ہیں کہ اس کے دونوں کان "سن" ہو گئے ہیں تو اسے پیچھے سے پکڑ لیتے ہیں۔ بارہ سنگھا کے ذکر (آل غافل) میں ہڈی اور گوشت نہیں ہوتا۔ اس کی سینک بالکل ٹھوس ہوتی ہے۔ یہ جانور بزدل ہوتا ہے لیکن بارہب نظر آتا ہے۔ یہ سانپوں کے کھانے کا شوقین ہے اور سانپوں کو دم کی طرف سے کھانا شروع کرتا ہے۔ بارہ سنگھا ہر سال اپنی سینگوں کو مھاڑتا ہے۔ غالباً یہ سینگوں کو ہر سال اللہ تعالیٰ کے الہام سے مھاڑتا ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے سینگوں میں عجیب و غریب فائدے رکھے ہیں۔ لوگ بارہ سنگھا کی سینگوں سے موڑی جانوروں کو بھگاتے ہیں۔ اس کی سینگوں میں یہ تاثیر بھی موجود ہے کہ اس سے ولادت میں آسانی ہوتی ہے لہذا حاملہ عورتیں اس سے فائدہ حاصل کرتی ہیں۔ اگر بارہ سنگھا کے سینک کا کچھ حصہ جلا کر شہد میں ملا کر چاٹ لیا جائے تو پیٹ کے کیڑے نکل جاتے ہیں۔ (کتاب البصوت) علامہ دیرٹی فرماتے ہیں کہ یہ جانور نہایت فربہ ہوتا ہے اگر اسے بھانگنے کا موقع مل جائے تو شکاری سے بچ کر فرار ہو جاتا ہے۔

اختتامیہ | زبانی نے کہا ہے کہ ابن درید سے اس شعر کے متعلق پوچھا گیا۔

هجر تک لا قلی منی ولكن رأیت بقاء و دگ فی الصدود

"میں نے تمہیں کسی بغض کی وجہ سے نہیں چھوڑا، محض اس لئے چھوڑا ہے کہ میرے نزدیک تمہاری دوستی وادی کے کنارے رہنے میں باقی رہ سکتی ہے"



کھجور الحائمت الورد لما

رات ان المنية في الورد

”جس طرح کہ پانی کا پیا سا گھاٹ پر پکر لگا رہا ہو لیکن چٹا نہ ہو باوجود اس کے کہ وہ بجھتا ہے کہ موت گھاٹوں ہی میں ہے“

تغیظ نفوسها ظما و تخشى

حماما فهي تنظر من بعيد

”لیکن پیاس کی وجہ سے ترپ رہا ہو اور موت سے خوفزدہ ہو کہ وہ دور ہی سے گھاٹ میں لگی ہوئی ہے۔“

تصد بوجه ذی البغضاء عنه

و ترمقة بالحافظ الورد

”موت دشمنوں کی طرح اعراض کر رہی ہو اور محبوب کی طرح تنگی باندھ کر دیکھ رہی ہو“

زجائی کہتے ہیں کہ ”الحائم“ اسے کہتے ہیں جو پانی کے ارد گرد پکر لگا رہا ہو لیکن قریب نہ جاتا ہو۔ چنانچہ ان اشعار کے معانی اس طرح سمجھے جاسکتے ہیں کہ بارہ سنگھا سانپ کھانے کا عادی ہوتا ہے جب اس میں گرمی بڑھتی ہے تو وہ بھڑک اٹتا ہے چنانچہ اس حالت میں وہ پانی ڈھونڈتا ہے لیکن پانی نہ ملنے پر بھی پانی نہیں پیتا بلکہ برابر سانس لیتا رہتا ہے۔ اس لئے کہ وہ اگر اس حالت میں پانی پی لے تو پانی اور زہر پیٹ میں ایک ساتھ جمع ہو جائیں گے جس سے اسے ہلاکت کا خطرہ ہوتا ہے۔ اس لئے وہ کافی دن تک پانی نہیں پیتا۔ چنانچہ جب زہر کے اثرات ختم ہو جاتے ہیں تو اس وقت پانی پیتا ہے جس سے اسے کوئی نقصان نہیں ہوتا۔ گویا شاعر یہ کہنا چاہتا ہے کہ مجھے تمہارے وصال کا شدید انتظار ہے باوجود اس کے کہ میں جدائی کی زندگی گزار رہا ہوں جیسے کہ پیا سا پانی کے گرد گھوم رہا ہو لیکن وہ مرنے کے خوف سے پانی نہیں پیتا۔

امام زجائی کے مختصر حالات | امام زجائی کا نام عبدالرحمن بن اہلق اور کنیت ابو القاسم ہے۔ یہ علم الہو کے امام تھے انہوں نے ابو اہلق الزجائی کی صحبت میں رہ کر بہت فائدہ اٹھایا ہے اس لئے زجائی ہی مشہور ہوئے۔ انہوں نے ”کتاب الجمل“ لکھی ہے۔ اس کتاب میں ضرب الامثال پر طویل بحث کی ہے اس کتاب کی خصوصیت یہ ہے جو بھی اس کتاب کا مطالعہ کرتا ہے وہ خوب فائدہ حاصل کر لیتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ کتاب مکمل الکثرہ میں تصنیف ہوئی ہے۔ امام زجائی کتاب کے ایک باب سے فارغ ہونے کے بعد ایک ہفتہ تک طواف کعبہ کرتے اور کتاب پڑھنے والوں کے لئے دعائیں مانگتے کہ اللہ تعالیٰ اس کتاب کا مطالعہ کرنے والوں کو نفع پہنچائے اور مصنف کی مغفرت فرمائے۔ اس کتاب کی عبارت کا ایک نمونہ حسب ذیل ہے۔

”مَا حَرَّمَ اللَّهُ شَيْئًا إِلَّا وَأَجَلَ بِإِزَاتِهِ غَيْرًا مِنْهُ حَرَّمَ الْمَيْتَةَ وَآبَاحَ الْمَذْبُوحَى وَحَرَّمَ الْخَمْرَ وَآبَاحَ النَّبِيذَ وَحَرَّمَ السُّفْحَ وَآبَاحَ الْبَيْكَاحَ وَحَرَّمَ الزُّبْرَا وَآبَاحَ الْبَيْعَ“

”اللہ نے اگر کسی چیز کو حرام کیا ہے تو اس کے بدلے میں کسی نہ کسی چیز کو حلال بھی کیا ہے مثلاً مردار کو حرام قرار دیا ہے تو اسکے بدلے میں زبیر حلال کیا شراب حرام کی تو نبیذ حلال کر دی زنا کو حرام کر دیا تو نکاح کو حلال (جائز) قرار دیا۔ سود کو حرام کیا تو بیع و شراء (خرید و فروخت) کو حلال (جائز) قرار دیا۔“

وفات: امام زجائی کی وفات دمشق میں 339ھ یا 337ھ کو ہوئی۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ ان کی وفات طبریہ میں ہوئی۔

چنانچہ ابو منصور مہذب الجوالیقی المغوی نے کتنے اچھے اشعار کہے ہیں۔

ورد الوری سلسال جودک فارتورا

ووقفت حول الورد وقفه حائم

”مخلوق تیرے جود و سخا کے گھاٹ میں آ کر خوب سیراب ہوئی اور تڑپتے ہوئے پیاسوں کی طرح گھاٹ کے ارد گرد گھوم رہی تھی۔“

حیران اطلب غفلة من وارد

والورد لا یزداد غیر تراحم

”میں حیران ہو کر آنے والوں کی غفلت کے سراغ میں رہا اور گھاٹ میں برابر لوگوں کی بھیڑ ہو رہی تھی۔“

امام الجوالیقی | امام جوالیقی ”فنون ادب کے امام تھے“ انہوں نے بہت سی مفید کتابیں تصنیف کی ہیں۔ امام جوالیقی خلیفہ المقتضی باللہ کے پانچ وقت کی نمازوں کے امام تھے۔ جب خلیفہ کے دربار میں پہلی مرتبہ داخل ہوئے تو یہ کہا: ”السلام علی امیر المؤمنین ورحمۃ اللہ وبرکاتہ“ چنانچہ امام جوالیقی ”سے طیب بہت اللہ بن صاعد بن کلید نصرانی نے کہا کہ کیا امیر المؤمنین کو سلام کرنے کا یہ طریقہ ہے؟ لیکن امام جوالیقی نے اس کی بات پر کوئی توجہ نہ دی اور براہ راست خلیفہ سے کہا کہ میں ہمیشہ سنت نبویہ کے مطابق سلام کرتا ہوں اور یہ آپ کے لئے بہترین سلام سمجھا جاتا ہے۔ نیز یہ بھی کہا کہ اے امیر المؤمنین اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ یہود و نصاریٰ میں علم ان کے دل کی گہرائیوں میں نہیں اترتا تو وہ اپنی قسم میں حانت نہیں ہوگا اس لئے کہ اس نے بالکل واقعہ کے مطابق قسم کھائی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہود و نصاریٰ کے دلوں پر تالے لگا دیئے ہیں جنہیں صرف ایمان و اسلام کی دولت ہی کھول سکتی ہے۔ خلیفہ نے کہا کہ آپ نے سچ کہا اور بہت عمدہ بات کہی ہے۔ گویا ابن الکلیذ علم و فضل کے باوجود حیران رہ گئے اور کچھ جواب نہ دے سکے۔ مندرجہ بالا جود و شعر گزرے ہیں اسی کی مثل ابن الخطاب نے بھی اشعار کہے ہیں۔

وفات: امام جوالیقی کا انتقال 539ھ کو بغداد میں ہوا۔

بارہ سنگھا کا شرعی حکم | بارہ سنگھا کا گوشت حلال ہے اس لئے کہ اس کا شمار پاکیزہ جانوروں میں ہوتا ہے جیسے پہاڑی بکر اور غیرہ لیکن امام رائقی نے ”باب الاطعمہ“ میں بارہ سنگھا کا ذکر نہیں کیا بلکہ اس کا ذکر ”اب الریا“ (سود کے باب) میں کیا ہے۔ چنانچہ انہوں نے کہا ہے کہ ہر لوں کا گوشت بشمول بارہ سنگھا کے متعلق شیخ ابو محمد کا قول واضح نہیں ہے۔ جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس مسئلے میں متردد ہیں۔ پھر آگے جا کر یہ معلوم ہوتا ہے کہ بالآخر انہوں نے یہ فیصلہ کیا ہے کہ ہرن اور بارہ سنگھا کی حلت و حرمت کا مسئلہ بھیڑ بکریوں کی طرح (یعنی جواز کا فتویٰ دیا) ہے۔ البتہ دونوں میں سے کسی ایک کو دوسرے کے بدلے میں فروخت نہیں کیا جاسکتا مگر یہ کہ برابر برابر ہوں۔ امام متولی نے بغیر کسی ترجیح کے مسئلہ کے دونوں پہلوؤں کو بیان کیا ہے۔

الخواریص: (۱) اگر کسی جگہ بارہ سنگھا کے سینگوں کی دھونی دی جائے تو تمام کینے کھڑے اور سوزی جانور بھاگ جاتے ہیں (۲) اگر بارہ سنگھا کے سینگوں کو جلا کر دانتوں میں لگایا جائے تو دانتوں کی زردی کو دور کر کے اس کے گڑھوں اور جڑوں کو بھردے گی۔ (۳) اگر کوئی شخص بارہ سنگھا کی سینگ کے اجزاء کو گلے میں باندھ کر لٹکا لے تو جب تک اس کے گلے میں رہیں گے اسے نیند نہیں آئے گی۔ (۴) اگر بارہ سنگھا کا عضو خاسل خشک کرنے کے بعد عیس کر پانی میں ملا کر پی لیا جائے تو اس سے منی میں بیجان اور تیزی پیدا ہوتی ہے۔ نیز انسان کے عضو خاسل میں انتشار پیدا کرتا ہے۔

(۵) بارہ سنگھا کا خون پینے سے متانہ کی پٹری نوٹ کر زیادہ زیادہ ہو جاتی ہے۔

## ابن آوی

ابن آوی گیدڑ کو کہا جاتا ہے اس کی جمع "آوی" آتی ہے۔ اسی طرح ابن عرس، ابن الخاض اور ابن الملبون کی جمع بنات عرس، بنات خاض، بنات لبون آتی ہے۔ تیز بنات آوی غیر منحرف ہے چنانچہ شاعر نے کہا ہے کہ۔

ان ابن آوی لشدید المقتنص وهو اذا ما ضیّد ریح فی ففص

"بلاشبہ گیدڑ بہت شکاری ہوتا ہے لیکن جب وہ شجرے میں قید ہوتا ہے تو اس میں بھاگا پھرتا ہے۔"

کنیت | گیدڑ کی کنیت ابوالیوب، ابو ذبیب، ابوکعب، ابو دائل وغیرہ ہے۔

گیدڑ کی خصوصیات | اس کا نام "ابو آوی" اس لئے رکھا گیا ہے کہ یہ اپنے تمام ہم جنسوں کے ساتھ مل کو بولتا ہے اور خاص طور پر رات میں چیخا چلاتا ہے وہ بھی اس وقت جب کہ وہ تھراہ گیا ہو۔ گیدڑ کی آواز بچوں کی آواز کی طرح ہوتی ہے۔ گیدڑ کے بچے لمبے اور اس کے ناخن بڑے بڑے ہوتے ہیں۔ گیدڑ دوسروں پر حملہ آور ہوتا ہے۔ پرندوں وغیرہ کا شکار کر کے کھاتا رہتا ہے۔ گیدڑ سے مرغیاں بہ نسبت لامزنی کے زیادہ خوفزدہ رہتی ہیں۔ چنانچہ اگر گیدڑ کسی ایسے درخت سے گزر جائے جس پر مرغیاں بیٹھی ہوئی ہوں تو فوراً خوفزدہ ہو کر نیچے گر جاتی ہیں اگرچہ مرغیوں کی کثیر تعداد کیوں نہ ہو۔

الحکم | صحیح قول کے مطابق گیدڑ کا گوشت حرام ہے۔ اس لئے کہ یہ کوٹھلی کے دانٹوں سے حملہ آور ہوتا ہے۔ چنانچہ اگر کسی کو یہ مشکل پیش آئے کہ چونکہ گیدڑ کے کوٹھلی کے دانٹ کمزور ہوتے ہیں تو اس کا حکم گزباز یا لامزنی کی طرح ہو جائے گا۔ پھر تو ہاتھ اندر ایک مذہب بن جائے گا۔ خلاصہ یہ ہے کہ ہمارے (شوافع کے) کے نزدیک دونوں صورتیں موجود ہیں، لیکن صحیح وہی ہے جو "المحرر المسماح" الشرح، الحادی، الصغیر وغیرہ میں موجود ہے اور وہ یہ ہے کہ گیدڑ کا گوشت حرام ہے۔ شیخ ابو حامد کہتے ہیں کہ گیدڑ کا گوشت طلال ہے۔ امام احمد بن حنبل سے اس کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا کہ جو بھی جانور کوٹھلی کے دانٹوں سے دپتے ہیں وہ درندوں میں داخل ہیں۔ (ان کا گوشت حرام ہے) اور امام ابو حنیفہ، امام یوسف اور امام محمد کے نزدیک بھی گیدڑ کا گوشت حرام ہے۔

الخوامس: (۱) اگر گیدڑ کی زبان کسی گھر میں ڈال دی جائے تو اس میں لڑائی ہونے لگتی ہے۔

(۲) گیدڑ کا گوشت جنون، مرگی (جو آخر ماہ میں ہوتی ہے) کیلئے مفید ہے۔

(۳) اگر گیدڑ کی دائیں آنکھ کو کسی نظر لگنے والی چیز پر لٹکا دیا جائے تو وہ چیز نظر بد سے محفوظ رہتی ہے بلکہ نظر بد کا اس پر زور نہیں چل سکتا۔

(۴) اگر کوئی شخص گیدڑ کے دل کو مٹھے میں باندھ کر لٹکائے تو وہ تمام درندوں سے محفوظ رہے گا۔ واللہ اعلم۔

(۱) اردو گیدڑ، بنگالی شریکال، بلوچی تولغ، پشتو گیدڑ، پنجابی گدڑ، سندھی گدڑ، کشمیری شال، پشتو زبان میں لالت (صفحہ 580) انگریزی: Jackal (کتابستان اردو انگلش ڈکشنری صفحہ 538)۔

## باب الباء الموحدة

## البابوس

البابوس: انسان کے چھوٹے چھوٹے بچوں کو "البابوس" کہتے ہیں بلکہ ہر چیز کے چھوٹے بچوں کے لئے بھی مستعمل ہے۔ ابن احرشاعر نے کہا ہے کہ۔

حنت قلوبی الی بابوسھا طربا وما حننک بل ما أنت والذکر

"شہد کی کہی اپنے انڈوں اور بچوں کو دیکھ کر مستی سے گنگانے لگی اور اے شہد کی کہی تیری یہ گنگناہٹ بلکہ تیرا ہر ذکر و شغل کسی اہمیت کا حامل نہیں۔"

## البازی

"البازی" باز، شکار، ابن سیدہ نے کہا ہے کہ "البازی" کے علاوہ "باز" اور بازی بھی مستعمل ہے۔ "بازی" بالافتاق ز کے لئے مستعمل ہے۔ حنیہ کے لئے "بازیان" اور جمع کے لئے "بزاة" کے الفاظ مستعمل ہیں جیسے کہ قاضیان وقضاة۔ شاپن اور شکار کیلئے یوں کہتے ہیں۔ "فلان" یحییٰ صغیراً" (فلاس شکار کا ذکر کرتا ہے)۔ لفظ "البازی" بزوان سے مشتق ہے جس کے معنی کودنے، اچکنے کے ہیں۔ "البازی" کی کنیت ابو الاحصاف، ابو الجملول اور ابواللاق ہے۔ یہ پرندہ تمام پرندوں میں بدخلق اور مشکبر ہوتا ہے۔ امام قزوینی نے کہا ہے کہ "بازی" صرف مادہ ہی ہوا کرتا ہے۔ اس کا زرد دوسری قسم کا ہوتا ہے جیسے خیل اور شاپن وغیرہ میں ہوتا ہے۔ اسی لئے ان کی شکلوں کے متعلق اہل علم کے درمیان اختلاف ہے۔

عبداللہ بن مبارک کی سخاوت | حضرت عبداللہ بن مبارک تجارت کیا کرتے تھے اور یہ فرمایا کرتے تھے کہ اگر پانچ اشخاص سفیان ثوری، سفیان بن عیینہ، فضیل بن عیاض، ابن عیینہ (یعنی ابن مبارک) نہ ہوتے تو میں تجارت نہ کرتا۔ اس لئے کہ میں ان لوگوں کی مالی امداد کرتا تھا۔ چنانچہ حسب دستور ایک سال گزر گیا، کسی نے عبداللہ بن مبارک کو یہ خبر دی کہ ابن علیہ کو قاضی مقرر کیا گیا ہے۔ یہ خبر سن کر عبداللہ بن مبارک ابن علیہ کے پاس تشریف نہیں لائے اور ان کی امداد بھی نہیں کی۔ چنانچہ کچھ ایام کے بعد ابن علیہ خود عبداللہ بن مبارک کے پاس آئے لیکن عبداللہ بن مبارک نے ان کی طرف توجہ نہیں کی۔ اس کے بعد عبداللہ بن مبارک نے یہ اشعار لکھ کر ابن علیہ کی طرف ارسال کئے۔

یصطاد اموال المساکین

یا جاعل العلم له بازیا

"اے علم کو باز بنانے والے! تو غریبوں کے مال کا شکار کرتا ہے۔"

(۱) الباز والہ بازی باز اس کی جمع بز، بزاة، بزآن ہیں آتی ہے۔ (المنہ صفحہ ۷)

اردو باز بنگالی ہاج، بلوچی ہار، پشتو باز، پنجابی باز، سندھی باز، کشمیری باز، پشتو زبان میں لالت (صفحہ 68) انگریزی: Falcon، Hawk (کتابستان اردو انگلش ڈکشنری صفحہ 94)

احتلت للدنيا ولذاتها

بحيلة تذهب بالدين

"تو نے دنیا اور اس کی خواہشات کو اس تدبیر سے قابو میں کر رکھا ہے کہ جو دین کو پامال کر دیتا ہے۔"

فصرت مجنوناً بها بعد ما

كنت دواء للمجانين

"پس تم دنیا کے حصول کے بعد مجنون ہو گئے ہو حالانکہ تم خود مجنوں کے لئے دوا تھے۔"

أين رواياتك في سردها

لترك أبواب السلاطين

"کہاں چلی گئیں تیری روایات بادشاہوں کے دروازوں کو چھوڑ دینے کے بارے میں"

أين رواياتك فيما مضى

عن ابن عوف وابن سيرين

"کہاں ہیں تیری بیان کردہ روایات جو تو نے ابن عوف و ابن سیرین کے واسطے بیان کی ہیں"

ان قلت أكرهت هذا باطل

زل حمار العلم في الطين

"اگر تو یہ کہتا ہے کہ مجھے منصب قضا کیلئے مجبور کیا گیا ہے تو یہ بالکل لٹلا ہے کیونکہ علم کا گدھا مٹی میں پھسل گیا ہے"

چنانچہ اسماعیل بن علیہ کو ان اشعار کا پتہ چلا تو انہوں نے ہارون الرشید کی خدمت میں جا کر منصب قضا سے استعفیٰ دے دیا۔

چنانچہ ان کا استعفیٰ منظور کر لیا گیا۔

عبد اللہ بن مبارک کے مختصر حالات

عبد اللہ بن مبارک ایک زبردست عالم عابد زاہد امام الحدیث اور علم و عمل کا نمونہ تھے۔

ابن خلکان نے ان کی حیات طیبہ پر روشنی ڈالتے ہوئے لکھا ہے کہ عبد اللہ بن مبارک کی مجلس میں ایک شخص بیٹھا ہوا تھا کہ اسے چھینک

آگئی چنانچہ اس نے "الحمد للہ" نہیں کہا۔ ابن مبارک نے فرمایا کہ اگر کسی کو چھینک آجائے تو اسے کون سی دعا پڑھنی چاہیے۔ اس آدمی

نے جواب دیا کہ "الحمد للہ" کہنا چاہیے تو آپ نے فرمایا "یوحسک اللہ" (اللہ تم پر رحم فرمائے) یہ سن کر حاضرین مجلس عبد اللہ بن

مبارک کے حسن ادب سے بہت متاثر ہوئے۔

مؤرخین نے لکھا ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عبد اللہ بن مبارک "الرق" تشریف لائے تو لوگ جوق در جوق ان کے پیچھے چل رہے

تھے۔ گرد و غبار اڑ رہا تھا۔ اتفاق سے ہارون الرشید کی ایک باغی نے "تغیر الخشب" سے جھانک کر دیکھا تو اس نے لوگوں سے سوال

کیا کہ یہ کون شخص ہیں جن کے پیچھے لوگوں کا جھوم چل رہا ہے تو جواب دیا گیا کہ یہ خراسان کے بہت بڑے عالم ہیں جنہیں عبد اللہ بن

مبارک کہا جاتا ہے۔ چنانچہ اس ام ولد لونڈی نے کہا خدا کی قسم بادشاہ کہلانے کے تو یہ حق دار ہیں اس لئے کہ لوگ ان کے پیچھے کسی

مقصد یا شرط کے ساتھ جمع نہیں ہوئے بلکہ ان کی علمی قابلیت کی وجہ سے بطور اعزاز چل رہے ہیں۔

اہل علم نے یہ بھی کہا ہے کہ ایک مرتبہ آپ نے ملک شام میں کسی آدمی سے قلم بطور مستعار لیا تو پہانک آپ کو سرفرویش آگیا پس آپ

"اطلاکینہ" کی طرف چلے گئے اور قلم بھی بھول کر ساتھ لے گئے۔ جب آپ کو اس شای آدمی کا قلم "اطلاکینہ" میں یاد آیا تو آپ فوراً پیدل

تشریف لائے اور اس کا قلم واپس کیا۔ پھر وہاں سے واپس تشریف لائے۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ آپ جس جگہ پر قیام فرماتے وہاں کی

زمین الوار و برکات سے منور ہو جاتی تھی۔ حضرت عبد اللہ بن مبارک کا انتقال 181ھ میں ہوا۔ اللہ تعالیٰ ان پر اپنی رحمتیں نازل فرمائے۔

ہارون الرشید کا واقعہ | ایک مرتبہ خلیفہ ہارون الرشید شکار کھیلنے کے لئے نکلے تو آپ نے ایک سفید مائل سیاہ باز کو ہوا میں اڑا دیا۔

تھوڑی دیر تک وہ اڑتا رہا پھر نظروں سے اوجھل ہو گیا اور تھوڑی دیر کے بعد وہ اپنے پنجے میں مچھلی لے کر اتر آیا۔ ہارون الرشید نے علماء

کرام سے اس مچھلی کے متعلق پوچھا کہ کیا اس کا کھانا جائز ہے یا نہیں؟ نیز اس جانور کی کیا حقیقت ہے؟ مقال نے جواب دیا

امیر المؤمنین آپ کے جد امجد حضرت عبد اللہ بن عباسؓ نے ہم سے روایت بیان کی ہے کہ فضاؤں میں مختلف قسم کی مخلوقات رہتی ہیں۔

بعض ان میں سے ایسے سفید قسم کے جانور ہوتے ہیں جن سے مچھلی کے ہم شکل بچے پیدا ہوتے ہیں جن کے بازو تو ہوتے ہیں لیکن پر

نہیں ہوتے۔ چنانچہ حضرت مقال نے اس مچھلی کے کھانے کی اجازت دی تو اس جانور کا احترام کیا گیا۔

"البازی" کی اقسام | اس کی پانچ اقسام ہیں (۱) البازی (۲) الرزق (۳) الباشق (۴) المبرق (۵) البصر

(۱) "البازی" زیادہ پایا جاتا ہے اس لئے کہ یہ عباس پر کنٹرول کرتا ہے۔ یہ گھنے سایہ دار درخت جہاں مسلسل درختوں کی

قطاریں ہوں وہاں اپنا مسکن بناتا ہے۔ یہ پرندہ ہلکے بازو والا اور تیز اڑنے والا ہوتا ہے۔ نیز مادہ زر سے زیادہ طاقتور ہوتی ہے

چونکہ "بازی" میں حرارت (گرمی) زیادہ ہوتی ہے اس لئے اس کو مختلف قسم کے امراض لاحق ہو جاتے ہیں مثلاً گوشت ہلکا ہو جاتا

ہے جس کی وجہ سے بازو کمزور ہو جاتا ہے۔ سب سے بہترین بازو ہوتا ہے جس کی آنکھیں سرخ بازو ہلکے اور اڑان تیز ہوتی ہے

جیسے "الناسی" شاعر نے کہا ہے۔

لو استضاء المرء فی ادلاجہ

بعینہ کفہ عن سراجہ

"اگر کوئی آدمی رات میں بازی آنکھوں سے روشنی حاصل کرے تو اسے چراغ کی ضرورت نہیں رہے گی"

اور اس سے کم درجہ کا وہ بازو ہے جس کی آنکھیں چٹکری اور سرخ ہوں اور ان دونوں سے کم درجہ کا بازو وہ ہے جس کا رنگ پیلا ہو۔

بازی گردن لمبی سینہ چوڑا کندھے چوڑے دم کا حصہ لاغر دونوں رانیں بالوں سے ڈھکی ہوئی بازو مومنے اور چھوٹے ہوتے

ہیں۔ باز کے بچے کو عربی میں "الظریف" کہتے ہیں۔ باز سے عربی میں مثالیں دیتے ہیں جیسے کہ شاعر نے کہا ہے کہ۔

اذا ما اعتزذ و علم بعلم

فعلم الفقه اولی باعتراز

"جب عالم آدمی علم پر فخر کرتا ہے تو علم فقہ زیادہ قابل افتخار ہے۔"

و کم طیب يفوح ولا کمسک

و کم طیر يطير ولا کباز

"اور کتنی خوشبوئیں مہکتی ہیں مگر مسک کی اور ہی بات ہے اور کتنے پرندے اڑتے ہیں لیکن باز جیسی پرواز کسی کی نہیں"

شیخ زاہد ابو العباس قسطلانی نے کہا ہے کہ میں نے ابو شجاع زاہد بن رستم انصہانی سے جو "مقام ابراہیم" کے امام تھے۔ سنا ہے کہ

وہ یہ فرمایا کرتے تھے کہ میں نے شیخ احمد سے جو حماد الدباس کے خادم تھے سنا ہے کہ ایک دن شیخ عبدالقادر حماد الدباس کے پاس

ملاقات کے لئے آئے تو الدباس نے انہیں دیکھا کہ انہوں نے "البازی" کا شکار کر لیا ہے تو ان کے شیخ انہیں تنگی پاندہ کر دیکھنے لگے

تو وہ اپنے شیخ کے پاس سے اپنا سامان لئے بغیر نکل آئے اور یہ ہمارے بزرگوں میں سے تھے۔

اسی لئے شیخ عبدالقادر کہتے ہیں کہ۔

انا بلبل الافراح املاً دوحها

طربا وفي العليا باز اشهب

"میں خوشی کی وجہ سے گھنے درختوں کو سستی سے بھردوں گا اور پہاڑ کی چوٹی میں سفید و سیاہ رنگ کا بازار رہتا ہے"

شیخ ابوالسحاق شیرازی نے کہا ہے کہ لوگ قاضی شریعہ کو "الباذ الاصعب" (سفید مائل سیاہ بازار) کہتے تھے۔ ابوحنبل نے ابتدائی قصیدہ میں کہا ہے کہ۔

ليس المقام بذار الذل من شيمى

ولا معاشرۃ الا تذال من همى

"ذلت کی جگہ ٹھہرنا میری عادت نہیں اور نہ میرا ارادہ ذلیلوں کی طرح رہنے کا ہے"

ولا مجاورة الا وباش نجمل بهى

كذلك الباز لا يآوى مع الرخم

"اور نہ میں نے بد معاشوں کی دوستی کو اپنے لئے زینت بنایا جس طرح کہ باز گدھوں کے ساتھ ٹھکانہ نہیں بناتا"

(۲) الباشق "الباشق" یہ بھی لفظ ہے اور معرب ہے اس کی کنیت "ابوالآخذ" ہے۔ یہ مزاج میں گرم، بدخلق اور ہمیشہ بے چین رہتا ہے۔ "الباشق" بھی مانوس ہو جاتا اور کبھی وحشی ہو جاتا ہے۔ باز کی یہ قسم بھی طاقتور ہوتی ہے۔ اگر اس قسم کا باز چھوٹی عمر میں مانوس ہو جائے تو اس کا مالک شکار سے مالا مال ہو جاتا ہے۔ یہ پرندہ ہلکا پھلکا اور اچھی عادات کا مالک ہوتا ہے۔ یہ بادشاہوں کے پالنے والا پرندہ ہے۔ اس لئے کہ یہ پرندہ اچھے قسم کا شکار لا کر دیتا ہے مثلاً کبوتر، تیز اور قمری وغیرہ۔ یہ بہت زیادہ تیز اور چالاک پرندہ ہوتا ہے۔ چنانچہ اگر اس کا مقابلہ بھاری ہو جائے تو یہ اسے نہیں چھوڑتا یہاں تک کہ دونوں میں سے ایک کی موت واقع ہو جائے۔ باز کی اس قسم میں سب سے اچھا وہ پرندہ ہے جو دیکھنے میں چھوٹا، وزن میں بھاری ہو اور اس کی پنڈلیاں لمبی لیکن رانیں چھوٹی ہوں۔

(۳) البیرق: یہ باز کی تیسری قسم ہے۔ یہ پرندہ چھوٹی چھوٹی چیزوں کا شکار کرتا ہے۔ نیز یہ گھنے درختوں کی جگہ بہت کم رہتا ہے۔ یہ طبیعت میں "العنقى" پرندہ کی مانند ہوتا ہے۔ چنانچہ ابوالفتح کشاجم شاعر نے کہا ہے کہ۔

حسبى من البزاة والبيادق

بيدق يصيد صيد الباشق

"میرے ہاں اور شکرے کافی ہیں جو جنگل میں شکرے کی طرح شکار کرتا ہے"

مؤدب مدرّب الخلاق

أصيد من معشوقة العاشق

"وہ شائستہ اور لوگوں کا سدھایا ہوا ہے جو عاشق کے لئے معشوق کا زیادہ شکار کرنے والا ہے"

يسبق فى السرعة كل سابق

ليس له فى صيده من عائق

"وہ ہر تیز رفتار سے سبقت لے جاتا ہے اسے شکار کرنے میں کوئی رکاوٹ نہیں ہوتی"

ربيه و كنت غير واتق

أن الفرازين من البيادق

"میں نے اسے پالا ہے لیکن مجھے اس پر اعتماد نہیں ہے بے شک شترنج کی ملکہ بیدق باز کی نسل سے ہے"

"العنقى" پرندہ شکاری پرندوں میں سب سے چھوٹا ہوتا ہے۔ نیز تیز و چالاک میں ناقص، بدخلق اور خشک مزاج ہوتا ہے۔ یہ کبھی

کبھی چیزوں کا شکار کر لیتا ہے بلکہ اکثر اوقات چیزوں سے خوفزدہ ہو کر بھاگ جاتا ہے۔ یہ پرندہ شکل و صورت میں "الباشق" باز کے مشابہ لیکن چھوٹا ہوتا ہے۔

الحکم | ہر قسم کا باز اور شکرہ حرام ہے۔ "اس لئے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر کوئی نخل والے درندوں اور جنگل مارنے والے پرندوں کا کھانا حرام ہے۔" (رواہ مسلم عن یسوع بن مہران عن ابن عباس رضی اللہ عنہما)

اکثر اہل علم کا یہی مذہب ہے۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ باز اور شکرے کا گوشت حرام نہیں ہے۔ حضرت لیث، امام اوزاعی اور یحییٰ بن سعید کا بھی یہی قول ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ "کوئی بھی پرندہ حرام نہیں ہے۔"

امام مالک اور دیگر حضرات نے قرآن کریم کی اس آیت سے استدلال کیا ہے جس میں مباح چیزوں کا ذکر کیا گیا ہے۔ نیز امام مالک کے نزدیک "حدیث ذی ناب" صحیح نہیں ہے۔ امام ابوہریرہ کہتے ہیں کہ جنگل کے پرندوں کے متعلق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ممانعت ثابت نہیں۔ بعض اہل علم یہ کہتے ہیں کہ جس حدیث میں "ذو نخل" کے الفاظ ہیں وہ حدیث صحیح نہیں ہے۔ اس لئے کہ یسوع بن مہران نے یہ حدیث عبد اللہ بن عباس سے روایت کی ہے لیکن انہوں نے درمیان کا واسطہ چھوڑ دیا ہے حالانکہ درمیان میں سعید بن جبیر بھی ہیں۔ اس لئے یہ حدیث سقوط سے خالی نہیں ہے۔ اس علت کی بنا پر ہمارے نزدیک یہ حدیث قابل معیار نہیں ہے۔

علامہ دبیرؒ فرماتے ہیں کہ ہمارے امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ محرم (احرام باندھنے والے) آدمی کو باز یا شکرے کو اپنے ساتھ رکھنا مکروہ ہے۔ اسی طرح وہ جانور بھی جو کتے وغیرہ کی قسم کے ہوں ان کا رکھنا بھی مکروہ ہے۔ اس لئے کہ ان جانوروں کو دیکھ کر شکار بھاگ جاتا ہے اور بعض اوقات اس قسم کے پرندے یا جانور شکار دیکھ کر حملہ آور ہو جاتے ہیں تو شکار مر جاتا ہے۔ لہذا اگر محرم نے باز کو شکار پکڑنے کے لئے آمادہ کیا یا شکار پر چھوڑ دیا لیکن باز نے شکار کو قتل نہیں کیا یا زخمی نہیں کیا تو اس وقت محرم جزا نہیں دے گا۔ البتہ گنہگار ہو جائے گا۔ یہ مسئلہ بالکل ایسے ہی ہے جیسے کسی آدمی نے تیر سے نشانہ لگایا لیکن اس کا نشانہ خلا کر گیا تو وہ محض تیر چلانے کی بنا پر گنہگار ہوگا۔ اس لئے کہ اس نے تیر چلائے وقت ارادہ تو کر لیا تھا لیکن چونکہ نقصان نہیں پہنچا اس لئے اس پر ضمان نہیں ہے۔ امام شافعیؒ مزید فرماتے ہیں کہ جن جانوروں سے نہ نقصان پہنچتا ہو اور نہ نفع تو ان کو مارنا درست نہیں ہے۔ اس لئے کہ ان سے نفع کی امید ہے اور نفع لوگوں پر حملہ کرنے کی وجہ سے مکروہ بھی نہیں کہا جائے گا جیسے باز، شکرہ، پیتا اور عقاب وغیرہ اور وہ بھی جوان کی مثل ہوں۔ (۱۷)

باز چونکہ پاک پرندہ ہے اس لئے اس کی خرید و فروخت جائز ہے۔ اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ اس سے نفع اٹھایا جاسکتا ہے چنانچہ عدی بن حاتم کہتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے باز کے شکار کے متعلق پوچھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو وہ تمہارے لئے پکڑ لے اسے تم کھا سکتے ہو۔ (رواہ الترمذی)

امثال | عرب کہتے ہیں "هل ينهض البازي بغير جناح" کیا باز بغیر پروں کے اڑ سکتا ہے۔

یہ مثال کسی کی مدد یا معاونت کرنے کے وقت استعمال کی جاتی ہے۔ چنانچہ شاعر نے کہا ہے کہ۔



أَخَاكَ أَخَاكَ أَنْ مَنْ لَا أَخَاكَ  
كَسَاكَ إِلَى الْهَيْجَا بَغِيرِ سَلَاكَ

"تمہارا بھائی بھائی ہے اس لئے کہ جس کا بھائی نہیں ہوتا وہ بغیر تمہارے لڑائی کرنے والے کی طرح ہے"

وَأَنَّ ابْنَ عَمِّ الْمَرْءِ فَأَعْلَمُ جَنَاحَهُ  
وَهَلْ يَنْهَضُ الْبَازِي بِغَيْرِ جَنَاحٍ

"اور بلاشبہ کسی کا چچا زاد بھائی اس کو اس آدمی کے بازو سمجھو، کیا کوئی باز بغیر بازوؤں کے پرواز کر سکتا ہے"

ابوایوب سلیمان کے متعلق حکایت | خالد بن زیاد لاریقہ کہتے ہیں کہ ابوایوب سلیمان بن ابی الجالد کی بہترین امثال میں سے

ایک یہ بھی ہے کہ ایک مرتبہ ابوایوب ہمیں امر بالمعروف ونہی عن المنکر کے متعلق ہدایات دے رہے تھے کہ اچانک خلیفہ کی طرف سے

بلاوا آگیا۔ یہ سنتے ہی ابوایوب کے چہرے کا رنگ متغیر ہو گیا، زرد ہو گیا۔ تھوڑی دیر کے بعد جب ابوایوب خلیفہ منصور کے دربار سے

واپس آئے تو ان کے چہرے پر کسی قسم کے خوف کے آثار نہیں تھے بلکہ یہ کوئی نئی بات نہیں تھی جب بھی منصور کی طرف سے بلاوا آتا ابو

ایوب پر یہ کیفیت طاری ہو جاتی تھی۔ چنانچہ لوگوں نے ابوایوب سے پوچھا کہ آپ تو خلیفہ کے پاس بکثرت آتے جاتے ہیں اور وہ

آپ سے مانوس ہیں لیکن اس کے باوجود آپ ان سے خوفزدہ رہتے ہیں۔ نیز بلاوا سنتے ہی آپ کے چہرے کا رنگ بدل جاتا ہے۔ ابو

ایوب نے فرمایا کہ ہم نے اپنے بزرگوں سے سنا ہے کہ ایک مرتبہ باز اور مرغ بحث کر رہے تھے۔ باز نے مرغ سے کہا کہ تم میرے

زردیک اپنے مالک کے وفادار نہیں ہو۔ مرغ نے کہا کہ وہ کیسے؟ باز نے کہا کہ تم بمشکل ہر روز ایک انڈہ دیتے ہو تمہارے مالک اسے

کھجاکر کے بیٹے ہیں پھر چند دنوں میں باہر آ جاتے ہو، مالک اپنے ہاتھ سے تمہیں دانہ ڈالتے ہیں۔ پھر جب تم بڑے ہو جاتے ہو تو از

جاتے ہو کسی کے قریب بھی نہیں آتے، ادھر سے ادھر چلتے رہتے ہو۔ اسی طرح تمہارا حال یہ ہے کہ اگر تم کسی دیوار پر چڑھ جاتے ہو

اگرچہ اس میں تم نے کئی سال گزارے ہوں اسے چھوڑ کر اڑ جاتے ہو۔ تمہیں ہر وقت کسی دوسری شاخ کی تلاش رہتی ہے، پھر دوسروں

کی محتایات کی امیدیں باندھتے ہو۔ باز نے کہا میری حالت تو یہ ہے کہ مجھے لوگ پہاڑوں سے پکڑ کر لے جاتے ہیں، میری پرورش

کرتے ہیں، جب میں بڑا ہو جاتا ہوں تو کھانا دانہ بھی تمہوڑا سا چھتا ہوں، بس چند دنوں ہی میں مانوس ہو جاتا ہوں۔ میرے مالک مجھے

شکار کے لئے چھوڑ دیتے ہیں تو میں اکیلا ہی اڑتا رہتا ہوں، تھوڑی دیر بعد میں شکار پکڑ کر اپنے مالک کے سپرد کر دیتا ہوں۔ مرغ نے

کہا کہ اب بس کرو، اب دلائل ختم ہو گئے۔ درحقیقت بات یہ ہے کہ اگر تم بازؤں اور شکاریوں کو سینوں میں بھنتے ہوئے دیکھ لو تو تم اپنے

مالک کے پاس دوبارہ نہ آؤ اور میرا تو یہ حال ہے کہ میں روزانہ سینوں میں مرغ کو بھنتے ہوئے دیکھتا ہوں لیکن اس کے باوجود میں کھڑا

رہتا ہوں۔ ان حالات کے پیش نظر تم سب سے زیادہ تو میں اپنے آقا کا وفادار ہوں، بس میں تو یہی خواہش کرتا ہوں کہ کاش میں

تمہاری مثل ہوتا۔ (اح) چنانچہ ابوایوب نے کہا کہ اگر تم خلیفہ منصور کو اتنے قریب سے دیکھ لو جتنے قریب سے میں جانتا ہوں تو منصور

کے بلاوے کے وقت تمہارا مجھ سے بھی زیادہ برا حال ہو جائے۔

ابوایوب سلیمان کا قتل | چنانچہ خلیفہ منصور نے ابوایوب سلیمان بن ابی الجالد کو 154ھ میں ان کا مال و اسباب چھین کر ذلیل و خوار

کر کے قتل کر دیا حالانکہ ابوایوب کے ساتھ خلیفہ بننے سے پہلے اچھے تعلقات تھے جس کی بنا پر خلیفہ بننے کے بعد منصور کے

دربار میں ابوایوب کی کافی قدر و منزلت تھی۔ پھر بعد میں کسی وجہ سے منصور ان سے غصے ہو گیا اور اس قدر بدظن ہوا کہ آپس کے پرانے

تعلقات ختم ہو گئے۔ اہل علم کہتے ہیں کہ غالباً اسی لئے جب ابوایوب خلیفہ منصور کے دربار میں حاضر ہوتے تو خوفزدہ ہو جاتے لیکن کسی

وجہ سے یہ مامون و محفوظ ہو کر واپس لوٹ آتے۔

بعض مؤرخین کہتے ہیں کہ ابوایوب نے خلیفہ منصور کے غضب سے بچنے کے لئے تیل کی کچھ چیزوں میں سر کر رکھا تھا اور جب

دربار میں جاتے تو مہنوں میں یہ تیل لگا لیتے جس کی وجہ سے لوگوں میں یہ بات مشہور ہو گئی تھی کہ "حسن ابی ایوب" (ابوایوب کا تیل)

چنانچہ اس عمل کی وجہ سے خلیفہ منصور انہیں دیکھ کر مسکراتے اور محبت و الفت کا معاملہ کرتے۔ تاج الدین بن سعید بن دھان علم و فضل

میں اپنے دور کے امام سیبویہ تسلیم کئے جاتے تھے۔ اسی معانی میں کہتے ہیں کہ۔

لَا تَجْعَلُ الْهَزْلَ دَابَا فُهِوْ مَنْقَصَةً  
وَالْجَدَّ تَعْلُوبَهُ بَيْنَ الْوَرَى الْقِيمِ

"تم ایسی مذاق کے عادی نہ بنو اس لئے کہ یہ صیب ہے اور سنجیدگی غلوں میں انسان کی قدر و قیمت میں اضافے کا باعث ہوتی ہے۔"

وَلَا يَغْرُنْكَ مِنْ مَلِكٍ تِسْمَةٌ  
مَا مَسَحَتْ السَّحَابُ الْآحِينَ تَبَسُّمِ

"اور تمہیں دھوکے میں نہ ڈال دے بادشاہ کی مسکراہٹ اس لئے کہ جب بادل گر جاتا تو مسلسل برستا ہے۔"

نیز یہ بھی ان کے اچھے اشعار کہے جاتے تھے۔

بَادِرِ إِلَى الْعَيْشِ وَلَا يَأْمُ رَاقِدَةً  
وَلَا تَكُنْ لَصْرٍ وَفِ الدَّهْرِ تَنْتَظِرُ

"زمانہ خاموش ہو تو آرام سے زندگی گزارو اور تم زمانے کی گردش کے منتظر نہ رہو۔"

فَالْعَمْرُ كَالْكَاسِ يَشْرَبُهَا أَوْ اللَّهُ  
صَفْوُ آخِرِهِ فِي قَعْرِهِ كَسَلَرِ

"ہمس عمر تو پیالہ کی طرح ہے جو بظاہر صاف پھرا ہے لیکن اندر گہرائی میں گدلا پن ہوتا ہے۔"

یہ بھی ان ہی کے اشعار ہیں لیکن بعض اہل علم نے ان کی نسبت ابن طہطاہر الطائسی کی طرف کی ہے۔

تَامِلْ نَحُولِي وَالْهَلَالَ إِذَا أَبَدَا  
لَيْلَتُهُ فِي الْفَقِّهِ أَهْنَا أَهْنِي

"تم میری لاغری کو غور سے دیکھو اور جس وقت اپنے افاق میں چاند طلوع ہوتا ہے تو اس وقت دیکھو کہ ہم میں سے کون زیادہ لاغر ہے۔"

عَلَى أَنَّهُ يَزِدُّ دَادَ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ  
نَمُو أَوْ جَسْمِي بِالْفَتَى دَالِمًا يَفْنَى

"چاند تو ہر رات بڑھتا رہتا ہے اور میرا جسم لاغری کی وجہ سے ہمیشہ گھٹتا رہتا ہے۔"

یہ بھی انہی کے اشعار ہیں۔

وَاللَّهُ لَوْ لَا أَنْ يَقَالَ تَغْيِرَا  
وَصَبَا وَأَنْ كَانَ التَّصَابِي أَجْدَرَا

"اللہ کی قسم! کیوں نہ کہا جائے کہ وہ بدل کر عورتوں پر مائل ہو گیا اگرچہ اس کا لہو و لب کی طرف مائل ہونا زیادہ مناسب ہے۔"

لَا عَدَّتْ تَفَاحُ الْخُلُودِ بِنَفْسِجَا  
لَعَمَّا وَكَافُورِ التَّرَائِبِ عَنِيَا

"تو میں صیب جیسے رخساروں کو بغض جیسے ناک اور کافور و عنبر جیسے سینے کو تیار کر دوں گا۔"

تاج الدین سعید بن الدہان کا انتقال ۵۶۹ھ کو ہوا۔ غزنوی کہتے ہیں کہ "الترايب" "قریب" کی جمع ہے اور یہ سینہ کے بالائی

حصہ پر قلاوہ باندھنے کی جگہ کو کہتے ہیں۔ وگھوشی کہتے ہیں کہ اس سے مراد بعض اہل علم کے نزدیک سینہ ہے اور بعض کے نزدیک سینے کی بڑی ہے اور بعض کے نزدیک "اطراف رجل" (پاؤں کے کناروں) یا انگلیوں کو کہا جاتا ہے۔

**النحواس** (۱) باز کا پتہ آنکھوں میں بطور سر استعمال کرنے سے آنکھیں پانی سے محفوظ رہتی ہیں۔ نیز آنکھ کی بے نوری کیلئے بھی مفید ہے۔ (۲) اگر کوئی عورت بانجھ ہی کیوں نہ ہو وہ باز یا شکر کی بیٹ پانی میں ملا کر پی لے تو حاملہ ہونے کی امید ہوتی ہے۔ (۳) اگر کوئی شخص "الباشق" نامی باز کا دماغ کھالے تو خفقان (دل کی دھڑکن) جو سودا کی وجہ سے ہوتی ہے دور ہو جاتی ہے بشرطیکہ ایک درہم کے برابر عرق گلاب میں ملا کر استعمال کیا جائے۔

**التعبیر** اگر کسی بادشاہ نے باز کو خواب میں دیکھا تو اس کی تعبیر بادشاہ کی سلطنت ہے۔ اگر کسی بادشاہ نے خواب میں دیکھا کہ باز اس کے ہاتھوں سے اڑ گیا ہے لیکن اس کی پنڈلیاں اس کے ہاتھوں میں رہ گئی ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی سلطنت چلی جائے گی صرف اس کا نام باقی رہے گا۔ اگر کسی بادشاہ نے خواب میں دیکھا کہ باز اس کے ہاتھوں سے اڑ گیا ہے لیکن اس کے پر یا بال وغیرہ اس کے ہاتھوں میں رہ گئے ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ بادشاہ کے ہاتھوں میں تھوڑی سی دولت باقی رہ جائے گی۔ خواب میں باز کا ذبح کرنا کامیابی کی طرف اشارہ ہے۔ اگر کسی نے خواب میں یہ دیکھا کہ بہت سے بازوں کو ذبح کر دیا گیا ہے تو اس کی یہ تعبیر ہوگی کہ جو حکمران ظلم کر کے مال و دولت لوٹتے ہیں یا عوام سے وصول کرتے ہیں وہ خیر فوٹ ہو جائیں گے۔ خواب میں باز کا گوشت۔ حکمرانوں کے مال و دولت کی نشانی ہے۔ اگر کسی بازاری آدمی نے باز کو خواب میں دیکھا تو اس کیلئے عسکت اور سلطنت کی علامت ہوگی۔ اگر کسی نے "باشق" نامی باز کو خواب میں دیکھا تو یہ ڈاکو یا چور کی علامت ہے۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ "باشق" کا خواب میں دیکھنا اولاد زینہ کی طرف اشارہ ہے۔

## البازل

"البازل" وہ اونٹ ہے جس کے کوٹھلی کے دانت نکل آئے ہیں۔ چاہے وہ نہر ہو یا مادہ۔ اس کے دانت تقریباً آٹھ سال کی عمر میں نکلنا شروع ہو جاتے ہیں۔ "البازل کی جمع بزل و بزل و بوازل" آتی ہے۔

امام مسلم نے ایک روایت میں نقل کی ہے۔ "حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کسی بے ایک نوجوان اونٹ بطور قرض لیا پھر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک بازل اونٹ (آٹھ سالہ) واپس کیا اور فرمایا کہ تم میں سے بہتر وہ شخص ہے جو اچھی طرح قرض کی ادائیگی کرتا ہو۔ (یعنی عمدہ قسم کے مال سے ادائیگی کرے)

امام خطابی، ابن خزیمہ، یونس بن عبد الاعلیٰ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ سفیان بن عیینہ سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس حدیث "جو استجار کرے تو خالق مرتبہ کرے" کے معنی پوچھے گئے تو آپ خاموش ہو گئے۔ پھر تھوڑی دیر کے بعد سفیان بن عیینہ سے کہا گیا کہ اس حدیث کے معانی جو امام مالک سے منقول ہیں وہ بیان کئے جائیں تو کیا آپ پسند فرمائیں گے۔ سفیان بن عیینہ نے فرمایا کہ امام مالک اس کے متعلق کیا فرماتے ہیں؟ تو انہیں بتایا گیا کہ امام مالک "الاستجار" کے معانی "پھروں سے پاکی حاصل کرنا" کرتے ہیں۔ یہ سن کر سفیان بن عیینہ فرماتے گئے کہ میری اور امام مالک کی مثال ایسی ہے جیسے کہ پہلے لوگوں نے کہا ہے کہ۔

وابن اللبون اذا مالز فی قرن  
ثم استطع صولة البزل القنا عیس  
"اور اونٹ کا بچہ جب سینک سے ملتا ہے تو قنا عیس کے پہاڑی بکرے کے حملہ کو برداشت کرنے کی قوت نہیں رکھتا"

## الباقعہ

"الباقعہ" "الداہیہ" (یعنی ہوشیار مرد) کے معنوں میں مستعمل ہے۔ امام الحرمہ وی عبد اللہ بن عمرؓ کے "الباقعہ" کے معنی یہ نقل کرتے ہیں کہ "باقعہ" ایک ذرا دانا پرندہ ہوتا ہے جو پانی پی کر دائیں اور بائیں اڑ جاتا ہے۔ حدیث قبل میں مذکور ہے کہ "حضرت علیؓ نے حضرت ابو بکرؓ سے عرض کیا کہ مجھے "باقعہ" پر سوار ایک اعرابی کی اطلاع موصول ہوئی ہے۔" دوسری حدیث میں اس طرح کے الفاظ ہیں۔ "فَفَاتِحَتُهُ فَإِذَا هُوَ بِأَقْعَةٍ" پس میں نے اس سے بھاؤ تاذ کیا تو وہ بہت ہوشیار و زیرک نکلا۔"

## بالام

**بالام:** امام بخاریؒ اور امام مسلمؒ نے ایک روایت میں نقل کی ہے۔ حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ زمین قیامت کے دن ایک روٹی کی طرح ہو جائے گی۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ اسے اپنے ہاتھ سے جنتیوں کی مہمان نوازی کیلئے الٹ پلٹ کر دے گا جیسے کہ تم میں سے کوئی سفر میں اپنی روٹی کو الٹاتا ہے۔ اسنے میں ایک یہودی آیا اس نے کہا اے ابوالقاسم اللہ تعالیٰ آپ پر برکت نازل فرمائے کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو میں جنتیوں کے کھانے کے متعلق خبر دوں؟ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کیوں نہیں ضرور بتاؤ۔ یہودی نے کہا کہ زمین ایک روٹی کی طرح ہو جائے گی جیسا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تھا۔ حضرت ابوسعیدؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہماری طرف دیکھا پھر سکرائے یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دانت ظاہر ہو گئے۔ پھر یہودی نے کہا کیا میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو جنتیوں کے سالن کے متعلق نہ بتاؤں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیوں نہیں ضرور بتاؤ۔ یہودی نے کہا کہ جنتیوں کا سالن بالام اور نون ہوگا۔ ابوسعیدؓ نے یہودی سے پوچھا کہ بالام اور نون کیا ہے؟ یہودی نے کہا کہ وہ تیل اور پھل ہیں جن کے پھیلنے کے پھلے میں سے ستر ہزار آدمی کھائیں گے۔ (الحدیث) اسی طرح کے الفاظ کے ساتھ بخاری شریف میں "سبعون" سین کی تقدیم کے ساتھ حدیث مذکور ہے۔

صحیح مسلم "کتاب الطہارۃ" میں حضرت ثوبانؓ سے منقول روایت میں ہے کہ حضرت ثوبانؓ فرماتے ہیں کہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کھڑا ہوا تھا کہ اچانک ایک یہودی عالم آیا۔ پس اس نے کہا "السلام علیک یا محمد" حضرت ثوبانؓ فرماتے ہیں یہ سن کر میں نے اسے اتنا زوردار دھکا دیا جس سے قریب تھا کہ وہ چکر اجاتا۔ یہودی نے کہا تو نے مجھے کیوں دھکا دیا ہے؟ میں نے کہا تم نے "یا رسول اللہ" کے الفاظ کیوں نہیں کہے؟ پس یہودی نے کہا کہ ہم ان کو اس نام سے پکارتے ہیں جو ان کے گھروالوں نے رکھا ہے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرا نام محمدؐ ہی ہے جو میرے گھروالوں نے رکھا ہے۔ پس یہودی نے کہا کہ میں آپ کے پاس سوال کرنے کے لئے حاضر ہوا ہوں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تجھے نفع پہنچے گا جو میں بیان کروں گا۔ یہودی نے کہا کہ میں

اپنے کانوں سے غور سے سنوں گا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک چھری سے جو ان کے پاس تھی، زمین کریدنے لگے اور فرمایا سوال کرو۔ یہودی نے کہا جس دن زمین تبدیل کر دی جائے گی۔ اس زمین و آسمان کے علاوہ تو لوگ کہاں رہیں گے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس وقت حشر کے علاوہ اندھیرے میں ہوں گے۔ پس یہودی نے پوچھا کہ قیامت کے دن کن لوگوں کو سب سے پہلے اجازت دی جائے گی؟ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا فقراء مہاجرین کو۔ یہودی نے پوچھا کہ جس وقت وہ جنت میں داخل ہوں گے تو انہیں کیا تحفہ ملے گا؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مچھلی کے جگر کا ٹکڑا۔ یہودی نے کہا پھر اس کے بعد ان کی غذا کیا ہوگی؟ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ان کے لئے جنت کا وہ نخل ذبح کیا جائے گا جو جنت کے گوشوں میں چڑھا ہوگا؟ یہودی نے کہا کھانے کے بعد ان کا پینا کیا ہوگا؟ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ان کا پینا ایسے چشمے سے ہوگا جس کا نام ”سلسبیل“ ہوگا۔ یہودی نے کہا آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سچ فرمایا۔ نیز میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایسے سوالات کرنے آیا ہوں جن کو روئے زمین میں سوائے اللہ تعالیٰ کے نبی کے یا ایک آدمی یا دو آدمیوں کے علاوہ اور کوئی نہیں جانتا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں تجھے اس کی خبر دوں تو کیا تمہیں نفع پہنچے گا؟ یہودی نے کہا میں غور سے سنوں گا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سوال کرو۔ یہودی نے کہا کہ بتائیے مجھے کیسے پیدا ہوتا ہے؟ آپ نے فرمایا آدمی کی منی سفید اور عورت کی زرد ہوتی ہے جب دونوں مل جائیں پھر اگر مرد کی منی عورت کی منی پر غالب آگئی تو اللہ کے حکم سے بچہ پیدا ہوتا ہے اور اگر عورت کی منی مرد پر غالب آجائے تو اللہ کے حکم سے بچی پیدا ہوتی ہے۔ یہودی نے کہا آپ نے سچ فرمایا یقیناً آپ اللہ کے نبی ہیں۔ پھر یہودی چلا گیا۔ پس جب وہ یہودی چلا گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس یہودی نے مجھ سے جو سوالات کئے ہیں مجھے ان کے بارے میں علم نہیں تھا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے اس وقت علم عطا فرمادیا تھا۔ (الحدیث)

اسی قسم کی حدیث بخاری شریف میں موجود ہے جو حضرت انس سے مروی ہے۔ یہودی جو سوال کر رہے تھے وہ عبد اللہ بن سلام تھے۔ جیسا کہ دوسری احادیث میں بھی یہی نام مذکور ہے۔ (عبد اللہ بن سلام اسلام لانے سے قبل یہودی تھے۔)

نون اور بالام کی وضاحت | نون مچھلی کو کہتے ہیں۔ حضرت یونس علیہ السلام کا بھی یہی نام پڑ گیا تھا اور اسی نسبت سے انہیں ”ذوالنون“ کہا جاتا ہے۔

”بالام“ کے متعلق لوگوں نے غیر مستعمل معانی بیان کئے ہیں۔ ”نہایہ“ میں ہے کہ بالام عبرانی زبان کا لفظ ہے۔ امام خطابی نے کہا ہے کہ شاید یہودی تقیم مراد لے رہا تھا تو اس نے حروف جمعی کو آگے پیچھے کر دیا ہے۔ دراصل وہ ”لام، الف، یا“ ”لائی“ کہتا چاہتا تھا جیسے ”لعی“ ہے تو نقل کرنے والوں نے ”ہا“ کی بجائے ”ہا“ ذکر کر دیا ہے۔ اس طرح ”لائی“ جنگلی نخل کے معنوں میں مستعمل ہے۔ یہی میرے نزدیک درست ہے۔ علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ صحیح بات یہ ہے کہ ”بالام“ عبرانی زبان کا لفظ ہے۔ نیز ”النوادة“ مچھلی کے جگر کو کہتے ہیں جو اسی کے ایک حصہ سے علیحدہ ہو گیا ہو اس لئے کہ وہ کھانے میں لذیذ ہوتا ہے۔ ”سہون لغا“ سے مراد بغیر حساب و کتاب جنت میں داخل ہونے کو تعبیر کیا جاتا ہے۔ نیز یہ بھی احتمال ہے کہ اس سے مراد مبالغہ اور کثیر تعداد ہو۔ چنانچہ اس روایت کو نام نسائی نے بھی ”باب فی عشرة النساء“ میں ذکر کیا ہے۔

## البال

”البال“ وہ مچھلی ہے جس کی لمبائی پچاس گز ہوتی ہے۔ یہ مچھلی بڑے سمندر میں پائی جاتی ہے۔ بعض لوگ اس مچھلی کو ”عزیر“ کہتے ہیں لیکن یہ عربی لفظ نہیں ہے۔ امام جوہری نے کہا ہے کہ شاید ”البال“ کو معرب کر لیا گیا ہے۔ علامہ جوہری نے کہا ہے کہ ”البال“ دریا کی بڑی مچھلی کو کہا جاتا ہے لیکن یہ عربی زبان کا لفظ نہیں ہے۔ امام قزوینی فرماتے ہیں۔ ”البال“ وہ مچھلی ہے جو پانچ سو گز لمبی ہوتی ہے۔ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ اس مچھلی کے جسم کا کچھ حصہ ایک نیلہ کی مانند معلوم ہوتا ہے۔ کشتی والے اس سے خوفزدہ رہتے ہیں۔ جب کشتی والوں کو محسوس ہوتا ہے کہ یہ ”البال“ مچھلی ہے تو اسے ڈھول بجا کر بھاگتے ہیں تاکہ وہ دوسری طرف چلی جائے۔ چنانچہ یہ بات مشہور ہے کہ جب ”بال“ مچھلی کسی (دریائی) مچھلی پر علم کرتی ہے تو اللہ تعالیٰ اس پر ”ایک گز کی مچھلی“ مسلط فرمادیتے ہیں جو اس کے کان پر چپک جاتی ہے تو ”البال“ مچھلی دریا کی گہرائی میں جا کر اپنے سر کو زمین سے خوب ٹکراتی ہے یہاں تک کہ اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ چنانچہ کچھ دنوں کے بعد یہ پہاڑ کی طرح باہر تیرنے لگتی ہے۔ مخصوص حبشی لوگ ہی اس مچھلی کا شکار کرتے ہیں۔ چنانچہ جب یہ لوگ ”البال“ نامی مچھلی کو دیکھتے ہیں تو اپنے کتوں کو اس پر چھوڑ دیتے ہیں۔ چنانچہ کتے اس مچھلی کو دریا کے باہر کھینچ کر چلے آتے ہیں۔ پھر اس کا پیٹ پھاڑ کر ”عزیر“ نکالتے ہیں۔ (اس کی تفصیل مغرب انشاء اللہ ”باب العین“، ”احمر“ کے عنوان کے تحت آئے گی۔)

## البیر

”البیر“ ہیر شیر (کبلی باہ پر زبر اور دوسری باہ پر زیر ہے)۔ ”البیر“ درندوں کی اقسام میں سے ہے۔ نیز یہ شیر سے عداوت رکھتا ہے۔ اس کو ”البوید“ اور ”الفرافق“ بھی کہا جاتا ہے۔ یہ درندہ ہندوستان میں پایا جاتا ہے۔ ”البیر“ معرب ہے۔ نیز یہ گیدڑ کے مشابہ ہوتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ یہ قسم ”الزہوفان“ اور شیرنی کے ملاپ سے پیدا ہوتی ہے۔ ہیر شیرنی ”ہوا“ سے حاملہ ہو جاتی ہے اسی لئے اس کا حمل ہوا کی طرح تیزی سے ہوتا ہے۔ اس کے شکار کیلئے شاہی کوئی تیار ہوتا ہے۔ چنانچہ لوگ اس جانور کے بچے چوری کر کے شیشے کی بوتل میں رکھ دیتے ہیں۔ پھر ان بوتلوں کو تیز رفتار گھوڑوں پر سوار ہو کر لے جاتے ہیں جب شیر ہیر اپنے بچوں کو شکار پاتا تو وہ ان کی تلاش میں نکل پڑتا ہے۔ بلا آخر جب وہ سراغ لگا کر شکار ہوں کو پالیتا ہے تو شکاری اس کے بچوں کو شیشے کی بند بوتل سمیت اس کے سامنے ڈال دیتے ہیں تو شیر ہیر اپنے بچوں کو دیکھنے میں مصروف ہو جاتا ہے جس سے اس کی توجہ دوسرے بچوں سے ہٹ جاتی ہے۔ اس طرح سے شکاری ہیر شیر کے بچوں کو پکڑ کر پالتے ہیں۔ چنانچہ شیر ہیر کے بچے انسانوں کے بچوں سے محبت رکھتے ہیں اور یہ انسانوں سے مانوس ہو جاتے ہیں۔ اسی طرح شیر ہیر کا فور کے درخت کو بھی پسند کرتا ہے۔ چنانچہ جب شیر ہیر کا فور کے درختوں کے پاس رہتا ہے تو کوئی بھی درخت کے قریب نہیں آتا۔ نیز لوگ کا فور بھی نہیں نکال سکتے۔ پھر شیر ہیر چند دن کے لئے درخت سے علیحدہ

ہو جاتا ہے۔ اس علاقے کے لوگ شیر ہیر کے کافور کے درخت سے ٹیچہ ہونے کے ایام سے واقف ہوتے ہیں۔ چنانچہ موقع ملے ہی لوگ کافور نکال لیتے ہیں۔

**الحکم** شیر ہیر کا گوشت حرام ہے۔ اس لئے کہ یہ کھجلی کے دانتوں سے حملہ آور ہوتا ہے اور کھاتا ہے۔ شیر ہیر بھی درندوں میں شمار ہوتا ہے۔  
**الخواص** (۱) شیر ہیر کا پتہ سرسام یا برسام کے امراض کے لئے فائدہ مند ہے۔ بچے میں پانی ملا کر سر کی مالش کرنے سے ان امراض سے نجات مل جاتی ہے۔ (۲) اگر کوئی عورت شیر ہیر کے پتے کو اپنی شرم گاہ میں رکھ لے تو وہ حاملہ نہیں ہو سکتی اور اگر دوران حمل میں رکھ لے تو اس کا حمل زائل ہو جاتا ہے۔ (۳) اگر کوئی شخص شیر ہیر کے نٹوں کو اپنی کلائی میں باندھ لے تو اس کی تھکاوٹ دور ہو جاتی ہے اگرچہ وہ روزانہ بیس فرسخ (ساتھ میل) کیوں نہ چلا ہو۔ (۴) اگر کسی کو "حب القرع" کا مرض لاحق ہو تو شیر ہیر کی کھال میں مسلسل جینے سے شفا یاب ہو جاتا ہے۔ (۵) "ریح الارز" میں مذکور ہے کہ شیر ہیر بڑے شیر کے ہم شکل اور سفید زرد اور کالی دھاریوں والا ہوتا ہے۔ شیخ ارسطو نے کہا ہے کہ شیر ہیر حبشہ کی سرزمین میں دہشت ناک شکل کا ہوتا ہے۔ نیز حبشہ کے علاوہ دوسرے علاقوں میں نہیں پایا جاتا ہے۔

## البغاء

البغاء طوطا۔ "البغاب" میں مذکور ہے کہ "لبغاء" میں تین باہ ہیں۔ پہلی اور تیسری باہ میں زیر ہے اور دوسری باہ میں سکون ہے۔ یہ ہرے رنگ کا ایک پرندہ ہے جسے عربی میں "الدرة" بھی کہا جاتا ہے۔ ابن اسماعیل نے "الانساب" میں لکھا ہے کہ "بغاء" میں صرف دو "باہ" ہیں۔ پہلی باہ پر زبر اور دوسری باہ ساکن ہے۔ "بغاء" کا خطاب ابو الفرج شاعر کو فصاحت و بلاغت میں مہارت کی بناء پر دیا گیا تھا۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ "بغاء" کا لقب امام قضا کو دیا گیا تھا اس لئے کہ ان کی زبان میں نکلتی تھی یا ان کی زبان سے "سین" کی جگہ "تاء" اور "راء" کی جگہ "عین" یا "لام" کے الفاظ ادا ہوتے تھے۔ یہ پرندہ کبوتر کی طرح ہوتا ہے۔ لوگ اس کی آواز سے لطف اندوز ہونے کے لئے اسے اپنے گھروں میں پالتے ہیں جیسے کہ سور کورنگ و ردپ اور خوش آواز ہونے کی وجہ سے گھروں میں رکھا جاتا ہے۔

طوطے کی اقسام اور اس کی خصوصیات | طوطے کی مختلف اقسام ہیں۔ بعض طوطے سفید اور بعض سبز رنگ کے ہوتے ہیں۔ مور بھی کہتے ہیں کہ معزالہ دل بن بویہ کی خدمت میں ایک عجیب و غریب قسم کا طوطا پیش کیا گیا تھا۔ جس کا رنگ سفید، چوڑی اور پاؤں کالے اور چوٹی بلکے رنگ کی تھی۔ آج کل طوطے کی اکثر اقسام تاپید ہیں۔ چنانچہ اکثر سبز رنگ کا طوطا پایا جاتا ہے۔

طوطا خوش اخلاق، سمجھدار اور نقل اتارنے کی مکمل صلاحیت رکھتا ہے۔ طوطے کو زیادہ تر بادشاہ یا امیر لوگ ضبط شدہ خبروں سے محفوظ ہونے کے لئے پالتے ہیں۔ طوطا اپنے پاؤں سے غذا کھاتا ہے جس طرح انسان ہاتھ سے کھاتا ہے۔ اکثر لوگ طوطے کی تعلیم کا مخصوص انتظام کرتے ہیں۔

(۱) اردو، طوطا، بنگالی، طوطا، بلوچی، پشتو، طوطی، پنجابی، طوطا، سندھی، طوطو، شیریں، طوط۔ لغت زبانی لغت صفحہ ۳۵۰) انگریزی Parrot

(کتابستان انگلش اردو کشتی صفحہ ۳۵۰)

طوطے کو سکھانے کا طریقہ | شیخ ارسطو طالیس کہتے ہیں کہ طوطے کو سکھانے کا طریقہ یہ ہے کہ ایک آئینہ لے کر اس کے سامنے رکھ کر اس کی صورت کو دیکھتے رہو۔ پھر آئینہ میں دیکھ کر بار بار گفتگو کرو تو طوطا بھی ان باتوں کو دہرانے لگے گا۔ نیز طوطا باتیں کرنا سیکھ جائے گا۔ ابن الفقیہ نے کہا ہے کہ میں نے "جزیرہ رانج" میں عجیب و غریب قسم کے طوطے دیکھے ہیں جو سبز، سفید اور زرد رنگ کے تھے اور بلا تکلف کسی بھی زبان میں گفتگو کرنے لگتے تھے۔ ابو اسحق صابی نے طوطے کے اوصاف بیان کرتے ہوئے کہا ہے کہ۔

أَنْعَمَهَا صَبِيحَةً مَّليحةً نَاطِقَةً بِاللُّغَةِ الْفَصِيحةِ

"میں نے پرکشش اور حسین و جمیل طوطے کی تعریف کی ہے جو صاف ستھری زبان میں باتیں کرتا ہے"

عَدَتْ مِنَ الْأَطْيَارِ وَاللِّسَانِ يَوْهَنِي بِأَنَّهَا إِنْسَانٌ

"اس کو پرندوں میں شمار کیا جاتا ہے لیکن اس کی زبان کی وجہ سے مجھے وہ انسان معلوم ہوتا ہے"

لَنْهَى إِلَى صَاحِبِهَا الْأَخْبَارِ وَتَكْشِفُ الْأَسْرَارَ وَالْأَسْتَارَ

"اپنے مالک تک خبریں پہنچاتا ہے نیز چھپی ہوئی باتوں اور رازوں کو ظاہر کر دیتا ہے۔"

وَبِكَمَاءٍ إِلَّا أَنَّهُا سَمِيحَةٌ تَعْبُدُ مَا تَسْمَعُهُ طَبِيعُهُ

"اور گونگا تو ہے لیکن سنتا ہے نیز سنی ہوئی باتوں کو بتانے کی صاحت بھی رکھتا ہے"

زَارَ نَكَّ مِنْ بِلَادِهَا الْبَعِيدَةِ وَاسْتَوَطَّتْ عِنْدَكَ كَالْقَعِيدَةِ

"وہ تمہیں دور دراز علاقوں سے دیکھ لے گا اور پھر تمہارے پاس عافہ کی طرح رہنے لگے گا"

ضَيْفٌ قَرَاهُ الْجُوزُ وَالْأَرُزُ وَالضَيْفُ فِي الْبَانِ يَعُزُ

"وہ ایسا مہمان ہے جس کی غذا اخروٹ اور چاول ہے نیز ایسے مہمان کی موجودگی سے عزت میں اضافہ ہوتا ہے"

تَرَاهُ فِي مَنَاقِرِهَا الْخَلُوفِ كُلُّهُ لَوْ يَلْقُطُ بِالْعَقِيقِ

"تو دیکھے گا اس کی زعفرانی چونچ کو جس سے وہ چمکا ہے گویا کہ وہ حقیقی سرخ رنگ کا موتی ہے۔"

تَنْظُرُ مِنْ عَيْنَيْنِ كَالْفَصِينِ فِي النُّورِ وَالظُّلْمَةِ بِصَاحِبَيْنِ

"وہ دو رنگ کی آنکھوں سے روشنی اور اندھیرے میں دیکھنے کی صلاحیت رکھتا ہے"

تَمِيسُ فِي حَلَّتِهَا الْخَضْرَاءِ مِثْلَ الْفَتَاةِ الْغَادَةِ الْعُذْرَاءِ

"وہ اپنے سبز جوڑے میں نرم و نازک نوجوان لڑکی کی طرح نزاکت سے چلتا ہے"

خَوِيْدَةٌ خَدُّوْهَا الْأَقْصَاصُ لَيْسَ لَهَا مِنْ حَبْسِهَا خِلَاصُ

"شرمیلہ طوطا بچرے میں مقید ہے اسے قید و بند کی زندگی سے رہائی نہیں ملتی"

نَحْبِسُهَا وَمَالِهَا مِنْ ذَنْبٍ وَأَمَّا ذَاكَ الْفَرْطُ الْخُبِّ

"ہم اسے قید میں رکھتے ہیں حالانکہ اس کا کوئی گناہ نہیں، ہم محض فرط محبت کی وجہ سے اسے لپیٹ کر لیتے ہیں"



تلك التي قلبي بها مشغوف  
كنيت عنها و اسمها معروف  
”بس یہی چیز ہے جس کی وجہ سے میں اس پر عاشق ہو گیا ہوں میں نے اس کا نام نہیں لیا اگرچہ وہ معروف ہے“  
بشرک فیہا شاعر الزمان  
”زمانے کا شاعر اس کی مدح میں شریک ہو گیا جو بیان میں مشہور انشاء پر روز ہے“  
ذلک عبد الواحد بن نصر  
تقیہ نفسی حادثات الدهر  
”یہ عبد الواحد بن نصر ہے اللہ تعالیٰ زمانے کے حوادث سے اسے محفوظ رکھے“  
یہ سن کر ابو الفرج نے جوابی اشعار کہے ۔  
من منصفی من محکم الکتاب  
شمس العلوم قمر الآداب  
”کون ہے جو ایسی کتاب کی محکم آیات کو بیان کرے جو علوم و فنون کی آفتاب اور آداب کی ماہتاب ہیں۔“  
امسی لا صناف العلوم محروزا  
وسام أن یلحق لما ہرزا  
”و کتاب تمام علوم کی جامع ہے اور زندگی گزارنے کے لئے ساتھی تم ہے“  
وہل یجاری السابق المقصر  
اوہل یجاری المدرک المفرور  
”اور کیا جو دو سنا کم کرنے والا زیادہ کرنے والے کے برابر ہو سکتا ہے یا بچہ جو ان آدمی کا مقابلہ کر سکتا ہے“  
بالا خرابو الفرج نے طوطے کی تعریف کرتے ہوئے کہا کہ ۔  
ذات شفا تحسبہ یا قوتا  
لا ترضی غیر الارز قوتا  
”نیز مچی چوچ والا جسے تم یا قوت خیال کرتے ہو چاول کے علاوہ کسی دوسری چیز کو پسند نہیں کرتا“  
کانما الحبة فی منقارها  
حباة تطفو علی عقارها  
”واند اس کی چوچ میں ایسا مظلوم ہوتا ہے جیسے اس کی چوچ پر خوبصورت بلبل بیٹھ گیا ہو“  
قاضی ابن خلکان نے فضل بن ریح کے حالات زندگی میں لکھا ہے کہ احمد بن یوسف الکاتب نے اپنے بے وفا بھائی عبد الحمید کے طوطے کی وفات پر اشعار لکھ کر بھیجے ۔  
انت تقی و نحن طرفدا کا  
احسن الله ذو الجلال عزا کا  
”تم زندہ رہو اور ہم خوش رہیں قربان جائیں اللہ تعالیٰ تمہاری عزت و آبرو کو بہتر کرے“  
فلقد جل خطب دهرنا کا  
بمقادیر اتلفت بیدا کا  
”بس بڑی ہیں زمانہ کی مصیبتیں جن سے تم دو چار ہوئے ہو طوطے نے ان کو تلف کر دیا ہے“  
عجباً للمنون کیف اتتها  
وتخطت عبد الحمید أنحاکا  
”تعجب ہے کہ موت کا وقت کیسے آگیا اور تمہارے بھائی عبد الحمید کو کیسے پایا“

كان عبد الحميد أجمل للموت  
من البیغا و أولی بذاکا  
”عبد الحمید موت کے لئے بہ نسبت طوطا کے بہتر اور زیادہ مناسب تھے“

شملتنا المصیبتان جمیعا  
”ہم ایک ہی وقت میں دو مصیبتوں سے دو چار ہوئے جس ایک کو رخصت کیا تو دوسری نے ذریعہ ڈال لیا“  
علامہ زخری نے کہا ہے کہ طوطا اپنی آواز میں یہ کہتا ہے ”وَقُلْ لِّمَنْ كَانَتْ الدُّنْيَا هَمَّةً (ہلاکت ہو اس کے لئے جس نے دنیا کو اپنا مقصد بنا لیا ہے)

الحکم | ”راقی“ میں لکھا ہے کہ صحیح قول کے مطابق طوطے کا گوشت حرام ہے۔ اسی قول کو ”بھسیدی“ نے ”البحر“ میں لکھ کر برقرار رکھا ہے۔ طوطے کے حرام ہونے کی علت گوشت کی گندگی ہے۔ بعض اہل علم نے طوطے کا گوشت طال قرار دیا ہے اس لئے کہ اس کی غذا پاکیزہ چیزیں ہیں۔ چنانچہ طوطا زہریلے پرندوں میں سے نہیں ہے اور نہ ہی چنگل مارنے والوں میں سے ہے۔ نیز نہ تو طوطے کے مارنے کا حکم دیا گیا اور نہ اس سے منع کیا گیا ہے۔

امام متولی نے طوطے کی آواز اور گنگو سے نیز لوگوں سے مانوس ہونے کی بنا پر اس کو کرایہ پر لینے کو جائز قرار دیا ہے۔ امام بغوی نے طوطے بلکہ ہر ان پرندوں کے متعلق جن کی آواز سے لوگ مانوس رہتے ہیں جیسے بلبل وغیرہ کے متعلق دونوں صورتیں (جائز و ناجائز) بیان کی ہیں۔

الخواص | (۱) جو آدمی طوطے کی زبان کھالے تو اس کے کلام میں شائستگی، فصاحت، روانی اور قوت گویائی میں جرأت پیدا ہوتی ہے۔ (۲) طوطے کا پتا زبان میں نقل پیدا کرتا ہے۔

(۳) طوطے کا خون خشک کر کے ہار یک کرنے کے بعد دو دوستوں کے درمیان بکھیر دینے سے دشمنی پیدا ہو جاتی ہے۔ (۴) طوطے کی بیٹ بزرگوار کے پانی میں ملا کر آنکھوں میں بطور سرمہ استعمال کرنے سے چٹائی میں اضافہ اور آشوب چشم سے حفاظت رہتی ہے۔

التعبیر | خواب میں طوطا ایک منہس اور مہوئے آدمی کی شکل میں آتا ہے۔ بعض معبرین کہتے ہیں کہ فلسفی آدمی کی صورت میں آتا ہے۔ طوطے کے بچے بھی فلسفی آدمی کی صورت میں آتے ہیں۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ خواب میں طوطا لڑکی یا بچے کی صورت میں ظاہر ہوتا ہے۔ نیز کبھی طوطے کی تعبیر یتیم لڑکے یا لڑکی سے کی جاتی ہے۔



## البح

”البح“ سے مراد پانی کا پرندہ ہے۔ (مقرب انشاء اللہ اس کی تفصیل ”باب الحاء“ میں آئے گی۔)

## البعج

”البعج“ ”پرنے“ کو کہا جاتا ہے۔ (مقرب انشاء اللہ اس کی تفصیل ”باب الحاء“ میں آئے گی) عرب شاعر نے بہت اچھے اشعار کہے ہیں۔

ما طائر في قلبه يلوح للناس عجب  
”کوئی پرندہ ایسا نہیں ہے جس کے دل میں لوگوں کے لئے عجیب چیز ظاہر ہوتی ہے“  
منقاره في بطنه والعين منه في الذنب  
”اس کی چونچ اس کے پیٹ میں ہو اور اس کی آنکھ اس کی دم میں ہو۔“

## البحرج

”البحرج“ نخل گائے کے بچے کو کہا جاتا ہے۔

## البحاق

”البحاق“ یہ ”غراب“ کے وزن پر ہے اس سے مراد زبیر یا ہے۔

## البعث

”البعث“ اونٹ کی ایک قسم کا نام ہے۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ یہ عربی النسل ہوتا ہے۔ نزادٹ کو ”بختی“ اور مونٹ (اونٹنی) کو ”بختیہ“ کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع ”بخاتی“ آتی ہے۔

یہ ”جمع الجمع“ ہونے کی وجہ سے غیر منصرف ہے۔ نیز اسے یاء کی تخفیف کے ساتھ ”ابخاتی“ بھی پڑھا جاسکتا ہے۔ امام جوہری اور ابن السکیت کہتے ہیں کہ جو صیغہ ”بخاتی“ کے وزن پر ہو اور اس کا واحد مشدود ہو تو اس کی جمع تخفیف و تشدید دونوں طرح سے پڑھ سکتے ہیں جیسے غَوَارِي، مَوَارِي، عَلَالِي، اَوَانِي، اَنَابِي، مَهَارِي (الصالح والاصلاح)

ابن السکیت نے کہا ہے کہ ”الاشقیہ“ مفرد ہے اس کی جمع ”اشقی“ آتی ہے۔ ان تین ”پائے“ کو کہا جاتا ہے جن کو کھانا پکے کے وقت ہانڈی رکھنے کے لئے رکھا جاتا ہے اور یہ لفظ کلام عرب میں بھی مستعمل ہے مثلاً (رَمَاهُ اللَّهُ بِشَالِيَةِ إِلَّا ثَلَاثِي) (یعنی اللہ تعالیٰ اسے پہاڑ بنا دے۔) اس لئے کہ جب انسان کو ضرورت کے وقت دو پائے کے علاوہ تیسرا نہیں ملتا تو وہ پہاڑ کو تیسرا پایہ بنا لیتا ہے۔

نیز ”ابخاتی“ ان اونٹوں کو کہا جاتا ہے جن کی گردنیں لمبی ہوتی ہیں۔

احادیث میں بختی اونٹ کا تذکرہ امام ابو داؤد، ترمذی، اہلسائی اور احمد نے ایک روایت نقل کی ہے۔

”حضرت جنادہ بن امیہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہم بسر بن اوطاة کے ہمراہ دریائی سفر میں تھے تو ایک چور کو لایا گیا جس نے ایک ”بختی“ اونٹ چوری کی تھی۔ بسر بن اوطاة نے کہا کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”سفر میں ہاتھ نہ کاٹو“ اور اگر یہ طرہ نہ ہوتا تو میں اس چور کا ہاتھ ضرور کاٹتا۔“

صحیح مسلم میں امام مسلم نے یہ روایت نقل کی ہے۔

”حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان عورتوں کی منفات بتائیں جو آخری زمانہ میں ہوں گی۔ ان کے سر ”بختی“ اونٹ کے کوبانوں کی طرح ہوں گے۔ نیز وہ عورتیں جنت کی خوشبو تک نہ پائیں گی حالانکہ جنت کی خوشبو پانچ سو سال کی مسافت سے بھی محسوس کی جاسکتی ہے۔“

مسند رک میں یہ روایت مذکور ہے کہ ”حضرت عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس امت کے آخر میں ایسے لوگ پیدا ہوں گے جو درندوں کی کھالوں میں سوار ہوں گے۔ یہاں تک کہ وہ اپنی مسجدوں کے دروازوں پر آئیں گے۔ ان کی عورتوں نے لباس تو پہنے ہوں گے لیکن وہ ننگی ہوں گی، ان کے سروں پر جھونٹے، دہلے پتلے اونٹ کے کوبان کی مانند ہوں گے۔ پس تم ان عورتوں پر لعنت کرنا اس لئے کہ وہ ملعون ہوں گی۔“

”اکامل“ میں ایک روایت یوں بیان کی گئی ہے کہ:

حضرت عاصمہ بن مہجک فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جنت میں ”بختی“ اونٹوں کے برابر پرندے ہوں گے۔ حضرت ابوبکرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! وہ پرندے تو یقیناً نرم اور خوشگوار ہوں گے؟ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان پرندوں سے زیادہ خوشگوار تو وہ ہوں گے جو ان کو کھائیں گے اور اسے ابوبکرؓ تم بھی کھانے والوں میں شامل ہو۔ (الحدیث)

## البدنة

”البدنة“ یہ واحد ہے اس کی جمع بدنن (دال پر سکون اور پیش ہے) آتی ہے۔ دال کے سکون کے ساتھ تو قرآن مجید میں بھی یہ الفاظ آئے ہیں۔ امام جوہری نے دال پر پیش ذکر کیا ہے۔ ”البدنة“ اس گائے یا اونٹ کو کہا جاتا ہے جس کی قربانی مکہ میں کی جاتی ہو۔ اس کو ”بدنہ“ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ صحت مند جسم والا ہوتا ہے۔ امام نووی فرماتے ہیں کہ ”بدنہ“ اس اونٹ کو کہتے ہیں جو قربانی کی

عمر کا ہو گیا ہو خواہ وہ نہ ہو یا مادہ ہو۔ یہ فقہاء کے نزدیک ہے۔ اہل لخت کہتے ہیں کہ ”بدن“ کا اطلاق اکثر گائے اور اونٹ دونوں پر ہوتا ہے۔ ازہریؒ فرماتے ہیں کہ لفظ ”بدن“ گائے، بکری اور اونٹ کیلئے مستعمل ہے۔ اسے ”بدن“ اس لئے کہتے ہیں کہ وہ طاقتور جسم والا ہوتا ہے۔ چنانچہ ”بدن“ کا لفظ خاص طور پر اونٹ کیلئے احادیث نبویؐ میں بھی مستعمل ہے۔ امام مسلمؒ نے ایک روایت کتاب المسلم میں نقل کی ہے کہ ”حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے جمعہ کے دن غسل کیا اور پہلی فرصت میں (مسجد) کے لئے چلا گیا گویا اس نے ایک اونٹ کی قربانی کی اور جو دوسری گھڑی میں گیا گویا کہ اس نے گائے کی قربانی کی اور جو تیسری گھڑی میں گیا گویا اس نے ایک سینک والے دنب کی قربانی کی اور جو چوتھی گھڑی میں گیا گویا کہ اس نے ایک مرغی کی قربانی کی اور جو پانچویں گھڑی میں گیا گویا اس نے ایک اٹھ سے کی قربانی کی۔“

مسند امام احمد میں یہ الفاظ ہیں۔

”وَلَيْلِي السَّاعَةِ الرَّابِعَةِ بَطْنَةً وَفِي السَّاعَةِ دَجَاجَةً“ وَفِي السَّاعَةِ بَيْضَةً“

”اور جو چوتھی گھڑی میں آیا اس کو بٹخ کی قربانی کا اجر ملے گا اور پانچویں گھڑی میں مرغی کا اور چھٹی گھڑی میں اٹھ سے کی قربانی کا ثواب ملے گا۔“ (الحدیث)

چنانچہ مینڈھے کو سینک کے ساتھ خاص طور پر اس لئے ذکر کیا ہے کہ وہ سینک کے ساتھ اکل و احسن معلوم ہوتا ہے۔ ”البدنة“ کی جمع ”بطن“ آتی ہے۔ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”وَالْبُذُنُ جَعَلْنَا هَالِكُمْ مِنْ شَعَابِرِ اللَّهِ“ (ہم نے کعبہ میں قربانی کئے گئے اونٹ تمہارے لئے اللہ تعالیٰ کی نشانیاں بنا دی ہیں۔ الحج)

یعنی ہم نے اس دین کی نشانوں میں سے بتایا جس میں تمہارے لئے خیر و بھلائی ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اس بھلائی سے مراد دنیا کے فوائد اور آخرت کا اجر ہے۔ اہل علم لکھتے ہیں کہ صفوان بن سلیم حج کرنے کیلئے گئے تو ان کے پاس صرف سات دینار تھے۔ انہوں نے اس رقم سے ایک ”بدنة“ خرید لیا۔ صفوان بن سلیم سے اس کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔

”وَالْبُذُنُ جَعَلْنَا هَالِكُمْ مِنْ شَعَابِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ“ (اور ہم نے کعبہ کے چڑھائے ہوئے اونٹ تمہارے لئے اللہ کی نشانیاں بنا دی ہیں۔)

سب سے پہلے ”بدن“ کی قربانی کرنے والے سب سے پہلے جس شخصیت نے ”بدن“ کی قربانی ”بیت اللہ شریف“ کیلئے پیش کی ہے وہ الیاس بن معمر ہیں اور یہی وہ پہلے آدمی ہیں جنہوں نے ”بیت اللہ“ خانہ کعبہ کے منہدم ہونے کے بعد مقام ابراہیم کو تلاش کر کے لوگوں کیلئے نشانہ بنایا۔ یہ واقعہ حضرت نوح علیہ السلام کے دور مبارک کا ہے اور الیاس بن معمر پہلے شخص ہیں جو اس میں کامیاب ہوئے اور اسے بیت اللہ کے گوشے میں نصب کر دیا۔ اسی لئے اہل عرب الیاس بن معمر کی آخری دم تک توقیر کرتے

(۱) یہ بات تاریخی طور پر غلط ہے اس لئے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام تو حضرت نوح علیہ السلام کے بعد مبعوث ہوئے اور مقام ابراہیم اس حجر کا نام ہے کہ جس پر کھڑے ہو کر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بیت اللہ کی تعمیر کی تھی۔ نیز اگر ”بیت اللہ“ کے الفاظ اس سے حذف کر دیئے جائیں تو پھر اس کے صحیح ہونے کا گمان ہو سکتا ہے۔ واللہ اعلم بحریم۔

رہے۔ چنانچہ جب الیاس بن معمر فوت ہوئے تو ان کی بیوی ”خندف“ نامی عورت نے بہت رنج و افسوس کیا۔ یہاں تک کہ اپنے لئے خوشبو کو حرام ٹھہرا لیا اور دوسری شادی بھی نہیں کی۔ مورخین نے یہ بھی کہا ہے کہ الیاس بن معمر کی بیوی نے یہ نذر بھی مانی تھی کہ جس شہر میں ان کے خاوند کا انتقال ہوا ہے اس میں سکونت بھی اختیار نہیں کرے گی اور نہ دوسرا گھر تعمیر کرے گی۔ چنانچہ وہ اسی طرح تنہائی کے عالم میں گھومتی رہی یہاں تک کہ جمہرات کے دن اس کی موت واقع ہو گئی۔ مورخین نے یہ بھی کہتے ہیں کہ اس عورت نے یہ بھی نذر مانی تھی کہ وہ جمہرات کے دن سورج نکلنے سے لے کر سورج کے غروب ہونے تک روتی رہے گی۔

احادیث نبویؐ میں الیاس بن معمر کا تذکرہ | امام سبکیؒ نے کہا ہے کہ حدیث میں مذکور ہے۔

”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ الیاس کو برا بھلا نہ کہو اس لئے کہ وہ مومن تھا“

اہل علم نے اس بات کا ذکر بھی کیا ہے کہ ”حج کے موقع پر الیاس بن معمر کی قبر سے“ تلبیہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز سنی گئی ہے۔ امام مسلمؒ نے کتاب المسلم میں ایک روایت نقل کی ہے کہ ”مومن بن سلمہ لہذلی فرماتے ہیں کہ میں اور شان دونوں عمرہ کرنے کے لئے چلے اور شان کے ساتھ قربانی کا ایک اونٹ بھی تھا جسے وہ کھینچ رہے تھے۔ چنانچہ وہ اونٹ راستہ میں تھک گیا اور میں اس کی حالت دیکھ کر پریشان ہو گیا۔ چنانچہ ہم ابن عباسؓ کے پاس پوچھنے کے لئے آئے تو انہوں نے فرمایا کہ تم نے خبردار اور علم والے شخص کو پایا۔ پس فرمانے لگے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سولہ اونٹ ایک شخص کے ساتھ روانہ کئے (اور وہ چلا پھر لوٹ آیا) اور پوچھا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اگر ان میں سے کوئی تھک جائے تو کیا کروں؟ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اسے ”نحر“ کر دو اور اس کے گلے کی جوتیاں اس کے خون سے رنگین کر کے اس کے کولہاں میں نشان لگا دو اور اس میں نہ تم کھاؤ اور نہ تمہارا کوئی دوست کھائے۔“ (الحدیث) (انشاء اللہ عنقریب ”ہدی“ پر تفصیل ”باب الہاء“ میں ”الہدی“ کے عنوان کے تحت آئے گی۔)

امام بخاریؒ، امام مسلمؒ، ابو داؤد و ترمذیؒ نے ایک روایت نقل کی ہے کہ:

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک آدمی کو دیکھا جو (حج کے دنوں میں) قربانی کا اونٹ کھینچ رہا تھا۔ آپ ﷺ نے اس سے فرمایا کہ تم اس پر سوار ہو جاؤ۔ اس نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ تو قربانی کا اونٹ ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اس پر سوار ہو جاؤ۔ اس آدمی نے جواب دیا یہ قربانی کا اونٹ ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسری اور تیسری مرتبہ فرمایا تمہارا برا ہو، اس اونٹ پر سوار ہو جاؤ۔

ایک اور روایت میں ”وَيْلَكَ اِنْ كُنْهَا وَبَيْتَكَ اِنْ كُنْهَا“ کے الفاظ آئے ہیں۔

حضرت عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جب تم قربانی کے اونٹ کو نحر کرنا چاہو تو اسے کھڑا کر دو۔ پھر اللہ اکبر کہہ کر ”اللَّهُمَّ مِنْكَ وَالْيَكْ“ کہو اور پھر بسم اللہ چڑھ کر نحر کرو۔ قربانی کے لئے بھی اسی طرح عمل کرنا چاہئے۔“ (رواہ الحاکم)

حضرت زیاد بن جبرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے عبداللہ بن عمرؓ کو دیکھا کہ وہ ایسے آدمی کے پاس آئے جو اونٹ کو بٹھا کر ”نحر“ کر رہا تھا۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا اسے کھڑا کر دو اور اس کے پاؤں پانچہ دو (پھر نحر کرو) یہ محمد ﷺ کی سنت ہے۔ (رواہ المسلم و البخاری)

حضرت عبداللہ بن فرط کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے بڑا دن "نحر" کا دن ہے۔ پھر ماہ ذی الحجہ کی گیارہویں تاریخ ہے جس دن حاجی منیٰ میں ٹھہرتے ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس قربانی کے پانچ یا چھ اونٹ تھے جنہیں آپ نحر کرنے جا رہے تھے تو سب اونٹ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب آ گئے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم سوچنے لگے کہ ان میں سے کس اونٹ کو پہلے "نحر" کیا جائے۔ (رواہ احمد و ابوداؤد)

"بدنہ" کی سواری احادیث کی روشنی میں امام شافعی فرماتے ہیں کہ "بدنہ" میں بوقت ضرورت سوار ہونا جائز ہے۔ بلا ضرورت سواری نہیں کرنی چاہئے۔ نیز سواری کا جواز اس وقت تک ہے کہ اسے تکلیف یا اذیت پہنچنے کا اندیشہ نہ ہو۔ عبداللہ بن مبارک، ابن منذر اور اہل علم کی ایک جماعت کا بھی مسلک ہے۔ امام احمد اور امام مالک فرماتے ہیں کہ "بدنہ" میں بلا ضرورت بھی سواری کی جاسکتی ہے۔ نیز عروہ بن زبیر اور اہل حق بن راہویہ کا بھی یہی قول ہے۔

امام اعظم ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ اگر "بدنہ" پر سواری کے بغیر کام نہ نکل رہا ہو تو ایسی صورت میں "بدنہ" پر سواری کی جاسکتی ہے۔ القاضی نے بعض اہل علم سے نقل کیا ہے کہ "بدنہ" پر سواری کی جاسکتی ہے۔ "بدنہ" پر سواری کے متعلق جمہور علماء اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ "أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْدَى وَلَمْ يَرْكَبْ هَذِيهٗ وَلَمْ يَأْخُزْ النَّاسَ بِرُكُوبِ الْهَذَايَا" نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم "ہدی" کا جانور لے کر گئے لیکن اس پر سوار نہیں ہوئے اور نہ ہی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے "ہدی" کے جانور پر سوار ہونے کا حکم دیا۔ (الحدیث) چنانچہ اس سے نقل نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان "وَلَا تَكُنْ إِذْ تَكْبُهَا" (تمہاری ہلاکت ہو اس پر سوار ہو جاؤ) دراصل یہ کہ اس شخص کے لئے بولا جاتا ہے جو ہلاکت میں واقع ہو گیا ہو اس لئے کہ وہ محتاج ہے اور مصیبت میں گرفتار ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اگر خیر اختیار کی طور پر زبان پر جاری ہو جاتا ہے اور وہ پہلے اپنے موضوع لہ میں استعمال ہوتا تھا جیسے اہل عرب کہتے ہیں "لَا أَمُّ لَهٗ لَا أَبٌ لَهٗ" تریت ینذاک، فَاتْلُكُ اللّٰہُ (اس کیلئے ماں نہ ہو۔ اس کے لئے باپ نہ ہو۔ تیرے ہاتھ خاک آلود ہو جائیں۔ اللہ اس کو قتل کرے) یہ سارے کلمات اور وہ کلمات جو ان کے مشابہ ہوں مذمت کے مواقع پر بولے جاتے ہیں۔

## الْبَذْجُ

"الْبَذْجُ" بھیڑ کے بچے کو کہتے ہیں۔ یہ بکری کے بچے کی طرح ہوتا ہے۔ اس کی جمع "بذجان" آتی ہے۔ شاعر کہتا ہے کہ۔  
 قَدْ هَلَكْتَ جَارَتُنَا مِنَ الْهَمَجِ      وَانْ تَجْعَ نَاكِلَ عَوْدَا أَوْ بَزَجِ  
 "ہماری پڑوسی ہلاک ہو گئی وہ گھٹیا خاندان کی تھی اور جب اسے بھوک لگتی تو وہ بکری یا بھیڑ کا بچہ کھا جاتی تھی"

امام جوہری فرماتے ہیں کہ "الهمج" کا لفظ معاش میں ناکارہ کام یا اقتصادیات کے متعلق بری تدبیر اختیار کرنے کو کہتے ہیں۔ حدیث شریف میں بھی مذکور ہے کہ "يُخَوِّجُ رَجُلٌ مِّنَ النَّارِ كَأَنَّهُ بَذْجٌ" "دوزخ سے ایک آدمی نکالا جائے گا جو بکری کے بچے کی مانند ہوگا" (الحدیث)

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے دن ایک شخص کو لایا جائے گا۔ ذلت کی وجہ سے بھیڑ کے بچے کی مانند ہوگا۔ چنانچہ اسے اللہ تعالیٰ کے سامنے کھڑا کر دیا جائے گا۔ اللہ تعالیٰ اس سے فرمائیں گے کہ میں نے تمہیں دیا اور تجھ پر رحمتیں نازل کیں اور تجھ کو نعمتوں سے مالا مال کر دیا اب بتا تو کیا کر کے آیا ہے؟ وہ آدمی عرض کرے گا: اے پروردگار میں نے مال جمع کیا اور بڑھایا نیز اکثر مال چھوڑ کر آیا ہوں۔ لہذا آپ مجھے دوبارہ دنیا میں بھیجنے میں لے کر آ جاؤں گا۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا اچھا جو تو نے کر کے آ گئے بھیجا ہے وہ دکھا۔ تو وہ آدمی ایسا نکلتے گا کہ اس نے کوئی خیر کا کام آگے نہیں بھیجا ہوگا۔ چنانچہ اسے دوزخ میں ڈالا جائے گا۔ (رواہ ابن المبارک)

اس حدیث کو اسماعیل بن مسلم نے حسن اور قتادہ سے نقل کیا ہے۔ نیز ابو بکر بن العزلی مالکی نے اپنی کتاب "سراج المریدین" میں اس حدیث کی تخریج کی ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور حسن کے مراسیل میں سے ہے۔ حافظ منذری نے "الترغیب والترہیب" میں لکھا ہے کہ اس حدیث کو امام ترمذی نے اسماعیل بن مسلم کی سے روایت کیا ہے اور بعد میں یہ حکم لگایا ہے کہ اسماعیل بن مسلم، حسن کے مقابلے میں زیادہ ضعیف ہیں۔ چنانچہ حدیث میں بھیڑ کے بچے سے تشبیہ اس لئے دی گئی ہے کہ اس میں ذلت اور حقارت مقصود ہے۔

حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا کہ "ایک آدمی قیامت کے دن لایا جائے گا وہ ذلت و حقارت سے بھیڑ کے بچے کی مانند ہوگا۔ پس اللہ تعالیٰ اس کے لئے فرمائیں گے کہ اے ابن آدم میں بہترین تقسیم کرنے والا ہوں۔ تم اپنے ان اعمال کا جائزہ لو جو تم نے میرے لئے کئے ہیں۔ میں تمہیں ان کا اجر دوں گا اور پھر ان اعمال کو دیکھو جو تم نے میرے علاوہ دوسروں کیلئے کئے ہیں۔ اس لئے کہ تمہیں ان ہی چیزوں کا بدلہ دیا جائے گا۔ جن کے لئے تم نے کہا ہے۔" (رواہ ابویعلیٰ فی مسندہ و ابویفیم مرفوعاً)

الہذج فارسی زبان کا لفظ ہے پھر اسے عرب کر لیا گیا ہے۔ بعض حضرات کہتے ہیں کہ ایک دیہاتی کو کعبہ کے کسی پردے کے پاس یہ کہتے ہوئے دیکھا گیا "اللَّهُمَّ أَفْتَبِيْ مَنِيَّةِ أَبِيْ خَارِجَةٍ" (اے اللہ مجھے ابو خاریجہ کی مثل موت عطا فرما) اس دیہاتی سے پوچھا گیا کہ ابو خاریجہ کس حال میں فوت ہوا تو اس نے جواب دیا کہ وہ ایک بھیڑ کا بچہ ذبح کر کے کھا گیا۔ مشعل (برتن) میں پانی پیا۔ پھر دھوپ میں جا کر سو گیا۔ چنانچہ اس نے اللہ تعالیٰ سے سیراب ہو کر اور گرمی کی حالت میں ملاقات کی۔ مشعل اس برتن کو کھا جاتا ہے جس میں غنیمت بتائی جاتی ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں۔ "فَلَانٌ أَذِلٌّ مِّنْ بَذْجٍ" (فلان بھیڑ کے بچے سے بھی زیادہ ذلیل ہے) اس لئے کہ بھیڑ کا بچہ بار برداری کرنے والے جانوروں میں سے سب سے زیادہ کمزور ہوتا ہے۔





## البراق

"البراق" وہ جانور جس پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم شب معراج میں سوار ہوئے تھے۔ بعض اہل علم کے نزدیک "براق" پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے انبیاء علیہم السلام بھی سوار ہوئے تھے۔ "البراق" برق (بھل) سے مشتق ہے جو بادلوں میں چمکتی ہوئی نظر آتی ہے جیسے کہ ہل صراط سے گزرنے والوں کے لئے حدیث میں ہے کہ وہ ہل صراط سے بھل کی طرح پار ہو جائیں گے اور بعض تیز سواری کی طرح گزر جائیں گے اور بعض لوگ تیز رفتار گھوڑوں کی طرح گزر جائیں گے۔ براق کے بارے میں صحیح قول یہ ہے کہ "براق" ایک جانور ہے جو ٹھہرے چھوٹا اور گدھے سے بڑا ہوتا ہے جس کا رنگ سفید ہے۔ "براق" اتنا تیز رفتار ہے کہ اس کا قدم وہاں پڑتا ہے جہاں اس کی نگاہ پہنچتی ہے۔ اسی لئے مشہور ہے کہ "براق" نے زمین سے آسمان تک کی مسافت ایک ہی قدم میں طے کر لی تھی اور پھر سات قدموں میں سات آسمانوں کی مسافت طے کر لی تھی۔ یہیں سے ان بعض متکلمین علماء کی تردید ہوتی ہے جن کا موقف یہ ہے کہ بقیس کے تحت کو چشم زدن میں حاضر کر دیا گیا تھا۔ یہ موقف غلط اور بے بنیاد ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ "براق" کوئی جانور نہیں ہے بلکہ یہ پہلے معدوم تھا صرف "شب اسراء" میں اس کو وجود بخشا گیا جن حضرات نے یہ کہا ہے کہ اتنی لمبی مسافت اتنی جلدی طے نہیں کی جاسکتی تو ان کے لئے اوپر ذکر کئے گئے دلائل تردید کیلئے کافی ہیں۔ امام سیبکی نے کہا ہے کہ "جس وقت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم "براق" پر سوار ہونے لگے تو "براق" شوخی کرنے لگا۔ حضرت جبرائیل علیہ السلام نے براق سے کہا اے براق تم اس وقت حیا کر رہے ہو۔ کیا کوئی ایسا بندہ جہاں اللہ تعالیٰ کے نزدیک محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ باعزت ہو، تجھ پر سوار ہوا ہے۔"

امام ابن بطال اس سوال کے بارے میں کہتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام کو "براق" پر سوار ہونے کا کافی عرصہ گزر گیا تھا۔ حضرت صبی علیہ السلام اور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے درمیان کافی عرصہ گزر چکا تھا۔ اس لئے حضرت جبرائیل علیہ السلام نے اس طرح کا سوال کیا۔ امام نووی، زبیری اور صاحب تحریر نے کہا ہے کہ "براق" وہ جانور ہے جس پر انبیاء کرام سوار ہوتے تھے لیکن امام نووی نے یہ بھی کہا ہے کہ صرف دعویٰ کافی نہیں بلکہ اس سے قبل انبیاء کرام کے سوار ہونے کے متعلق بطور دلیل حدیث صحیح کی ضرورت ہے۔ صاحب التفسیر نے کہا ہے کہ براق کے ٹھہر کی شکل میں ہونے کی حکمت یہ ہے کہ لوگوں پر یہ بات حیاں ہو جائے کہ "براق" پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سوار ہونا امن و سلامتی کیلئے تھا جنگ کرنے یا لوگوں کو خوف و وحشت میں مبتلا کرنا مقصود نہیں تھا۔ یا صرف اس بات کو واضح کرنا مقصود تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اتنی لمبی مسافت عجیب و غریب انداز میں اتنی جلدی طے کی کہ اس حیرت ناک واقعہ کے لئے اس جانور کی شکل و صورت گواہی نہیں دیتی۔ اگر کوئی یہ کہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جنگ میں ایک ٹھہر پر کیوں سوار ہوئے تو اس کا جواب یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو گھوڑے پر سوار ہونا چاہئے تھا گو ٹھہر پر سواری کرنا امن و سلامتی کی طرف اشارہ کرتا ہے جیسے کہ ابھی گزرا ہے لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ٹھہر پر میدان جنگ میں سوار ہو کر جانا شجاعت اور بہادری کی علامت ہے۔ اہل علم نے کہا ہے کہ "براق" سفید رنگ کا تھا اور ٹھہر سیاہ و سفید رنگ کا ہوتا ہے اور یہ غلط رنگ زیادہ اچھا معلوم ہوتا ہے۔

کیا لیلۃ الاسراء میں حضرت جبرائیل بھی آپ کے ساتھ سوار تھے؟ کیا لیلۃ الاسراء میں حضرت جبرائیل علیہ السلام بھی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سوار تھے۔ اہل علم کا اس بارے میں اختلاف ہے۔ بعض اہل علم کا یہ قول ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ جبرائیل علیہ السلام بھی بحیثیت ردیف سوار ہوئے۔ صاحب التفسیر نے کہا ہے کہ میرے نزدیک حضرت جبرائیل علیہ السلام آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ سوار نہیں ہوئے۔ اس لئے کہ معراج کی خصوصیات تو صرف نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے تھیں۔ اھ۔

چنانچہ روایات میں یہ بھی ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنے صاحبزادے اسماعیل علیہ السلام کی زیارت کیلئے "براق" پر سوار ہو کر جاتے تھے۔ نیز حضرت ابراہیم و اسماعیل علیہما السلام دونوں براق پر سوار ہوئے۔ اسی طرح جب سیدنا ابراہیم علیہ السلام نے ماں اور بیٹے کو "بیت اللہ" کے قریب چھوڑا تو وہاں سے براق ہی پر سوار ہو کر واپس ہوئے تھے۔

المسجد رک میں ہے کہ حضرت عبداللہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جب "براق" لایا گیا تو میں حضرت جبرائیل علیہ السلام کے پیچھے سوار ہو گیا۔ (الحدیث)

پھر آگے چل کر روایت میں "ابو حمزہ میمون الاموی" (راوی) منفرد ہو گئے ہیں اور اس روایت میں اختلاف پایا جاتا ہے۔ حضرت فاطمہؓ کی فضیلت | حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمام انبیاء قیامت کے دن چو پاؤں پر اٹھیں گے تاکہ وہ قوم کے سامنے کو پورا پورا حق دلائیں۔ چنانچہ حضرت صالح علیہ السلام اپنی اونٹنی کے ساتھ اٹھیں گے اور میں "براق" کے ساتھ اٹھوں گا جس کے قدم وہاں پڑیں گے جہاں اس کی نظر پہنچتی ہے اور فاطمہؓ (میری بیٹی) میرے سامنے ہوں گی۔" (الحدیث)

ابو القاسم اسماعیل بن محمد اصفہانی کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص یہ کہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم براق پر سوار ہو کر گئے لیکن براق پر سوار ہو کر واپس نہیں آئے تو اس کا جواب یہ دیا جائے گا کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو براق کے ذریعے بزرگی اور شرافت کی بناء پر لے جایا گیا۔ پھر براق کے ذریعے واپس نہ ہونا یہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ کا کرشمہ ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا براق پر سوار ہو کر جانا۔ اس پر سوار ہو کر واپس آنا بھی دلالت کرتا ہے۔ جیسے کہ قرآن کریم میں گرمیوں سے بچنے کیلئے کپڑوں کا تذکرہ ہے اور اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں خیر و بھلائی کا تذکرہ ہے لیکن ممتنا سردیوں سے بچاؤ اور خیر کے ساتھ شرور کا تذکرہ بھی اشارۃً معلوم ہوتا ہے۔ "وَجَعَلْ لَّكُمْ مَسْرَابَئِلَ تَقْبَلُكُمْ الْخَيْرُ" (اللہ نے تمہارے لئے کرتے بنائے تاکہ تم گرمی سے بچتے رہو۔) (النحل) "بَیِّنَاتٍ الْخَيْرِ" (اسی کے ہاتھ میں خیر و بھلائی ہے۔)

حضرت حذیفہؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم براق سے علیحدہ نہیں ہوئے بلکہ اسی پر سوار ہو کر واپس بھی آئے ہیں۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قیامت کے دن بھی "براق" پر سوار ہوں گے لیکن دیگر انبیاء سوار نہیں ہوں گے۔" (الحدیث)

حضرت زید بن عمروؓ کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا میں اپنے حوض سے قیامت کے دن بیٹوں گا اور وہ انبیاء بھی میرا پ ہوں گے جو مجھ سے طلب کریں گے۔ اللہ تعالیٰ صالح علیہ السلام کے لئے ان کی اونٹنی کو دٹھائیں گے جس سے وہ خود وودھ نہیں گے اور وہ مونہیں بھی میرا پ ہوں گے جو ان پر ایمان لائے ہوں گے۔ پھر حضرت صالح علیہ السلام اس پر سوار ہوں گے یہاں

تک کہ "موقف" میں پہنچ جائیں گے اور اونٹنی ہل جائے گی۔ چنانچہ ایک آدمی نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا اے اللہ کے رسول! کیا آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہس دن "مغصہاء" (حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اونٹنی کا نام) پر سوار ہوں گے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اس پر میری بیٹی فاطمہ سوار ہو کر میدان محشر میں آئے گی اور میں براق پر سوار ہو کر میدان محشر میں آؤں گا جو شخص میری خصوصیت ہے نہ کہ دوسرے انبیاء علیہم السلام کی۔" (رواہ المستدرک فی الشفاء الصدور)

**معراج النبی کی تاریخ میں اہل علم کا اختلاف** | معراج کا واقعہ کس دن پیش آیا اس بارے میں اہل علم کا اختلاف ہے۔ ابن الاثیر نے کہا ہے کہ میرے نزدیک صحیح یہ ہے کہ معراج کا واقعہ ۲ ربیع الاول سوموار کی رات ہجرت سے ایک سال قبل رونما ہوا۔ شیخ الاسلام محی الدین النوری نے اپنے فتاویٰ میں اور شرح مسلم میں یقین کے ساتھ بیان کیا ہے کہ معراج کا واقعہ ربیع الثانی میں رونما ہوا۔ "سیر الروضہ" میں مذکور ہے کہ معراج کا واقعہ رات کے وقت رجب کے مہینے میں پیش آیا۔ نیز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو رات میں معراج اس لئے کرائی گئی تاکہ بادشاہوں کے ساتھ ہم نشینی میں رات اور دن کا فرق واضح ہو جائے۔ اس لئے کہ رات میں خاص قسم کی ہم نشینی اور مجلس ہوتی ہے۔

**شافع محشر صلی اللہ علیہ وسلم کے مختصر حالات زندگی** | مورخین نے کہا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم "عام الفیل" میں پیدا ہوئے۔ ہوسد میں پانچ سال زیر تربیت رہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی والدہ محترمہ کی وفات "مقام ابواء" میں ہوئی۔ اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر چھ سال تھی۔ چنانچہ والدہ محترمہ کی وفات کے بعد کفالت دادا عبدالمطلب نے کی۔ پھر دادا کے انتقال کا حادثہ پیش آیا۔ اس وقت آپ کی عمر آٹھ سال تھی۔ پھر کفالت کی ذمہ داری آپ کے چچا ابوطالب نے لے لی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ۱۲ سال کی عمر میں چچا ابوطالب کے ساتھ شام کا سفر بھی کیا۔ جب آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عمر ۲۵ سال ہوئی۔ حضرت خدیجہ کی طرف سے تجارت کیلئے نکلے۔ اسی سال حضرت خدیجہ سے نکاح بھی ہو گیا۔ قریش نے خانہ کعبہ کی تعمیر کا منصوبہ بنایا تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فیصلہ کرنے کیلئے چنا گیا۔ اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عمر ۳۵ سال تھی۔ چالیس سال کی عمر میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو منصب رسالت عطا کیا گیا۔ جب آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عمر ۳۹ سال ۸ ماہ ۱۱ دن ہوئی تو چچا ابوطالب کا انتقال ہو گیا۔ ابوطالب کی وفات کے تین دن بعد حضرت خدیجہ کا بھی انتقال ہو گیا۔ اس کے تین ماہ بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم زید بن حارثہ کے ہمراہ طائف تشریف لے گئے اور وہاں ایک ماہ قیام فرما کر معظم بن عدی کے پڑوس میں مکہ مکرمہ واپس تشریف لائے جس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر پچاس سال ہوئی تو مہسین کے جنات کے وفد نے اسلام قبول کیا۔ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر ۵۱ سال ۹ ماہ ہوئی تو "شب معراج" کا واقعہ پیش آیا۔ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر ۵۳ سال کی ہوئی اور یہ غالباً بعثت نبوی کا تیرہواں سال تھا تو ہجرت مدینہ کا سانحہ رونما ہوا۔ بعض اہل علم کے نزدیک بعثت نبوی کا چودھواں سال تھا۔ ہجرت میں آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہمراہ حضرت ابوبکر صدیقؓ، عامر بن فہر و غلام اور عبد اللہ بن اریضہ راہبر بھی تھے۔ ہجرت مدینہ کا سال اسلامی تاریخوں میں اصل الاصول مانا گیا ہے۔ اسی سال نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام صحابہ کرامؓ کو اخوت کا درس دیا اور حضرت علیؓ کو اپنا بھائی بنالیا۔ اسی سال حالت اقامت میں پوری نمازیں پڑھی گئیں، سفر میں رخصت دے دی گئی۔ حضرت علیؓ کا نکاح اپنی بیٹی فاطمہؓ سے کر دیا گیا۔

ہجرت کے دوسرے سال میں درج ذیل واقعات ہوئے۔ غزوہ ودان، غزوہ بواط، غزوہ احشیرہ اور بدر الاوئی بھی پیش آئے۔ (ودان ایک جگہ کا نام ہے۔ بواط مقام بیعت رضوان سے ایک جانب میں واقع ہے اور بدر الاوئی جمادی الثانی میں ہوا) غزوہ بدر الکبریٰ۔ جس میں قریش کے بڑے بڑے سردار، بہادر، نوجوان سپاہی قتل کر دیے گئے۔ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو فتح عنایت فرما کر عزت و عظمت بخشی۔ یہ غزوہ غالباً ۱۳ رمضان المبارک بروز جمعہ کو ہوا۔

غزوہ بنی مہم ماہ ذی الحجہ میں پیش آیا جس میں آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ابوسفیان کا مقابلہ کر رہے تھے لیکن وہ فرار ہو گیا۔ ہجرت کے تیسرے سال غزوہ بنی غطفان، غزوہ نجران، غزوہ قیحا، غزوہ احد، غزوہ حراء الاسد کے واقعات پیش آئے۔ ہجرت مدینہ کے چوتھے سال غزوہ بنی نضیر اور غزوہ ذات الرقاع کے واقعات پیش آئے۔ ہجرت مدینہ کے پانچویں سال غزوہ دومت الجندل، غزوہ خندق اور غزوہ بنو قریظہ کے واقعات رونما ہوئے۔ ہجرت مدینہ کے چھٹے سال غزوہ بنی لحيان اور غزوہ بنی المصطلق ہوئے۔ ہجرت مدینہ کے ساتویں سال نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے منبر بنایا گیا۔ نیز غزوہ خیبر اور فک کا واقعہ بھی پیش آیا۔ فک کا واقعہ مشہور ہے اور فک کا واقعہ صرف نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے مخصوص تھا۔ ہجرت مدینہ کے آٹھویں سال غزوہ موتہ، فتح مکہ، غزوہ حنین، غزوہ طائف اور حوازن کے مال و دولت کی تقسیم وغیرہ ہوئی۔ ہجرت مدینہ کے نویں سال غزوہ تبوک ہوا۔ ہجرت مدینہ کے دسویں سال "حجۃ الوداع" نبی اکرم کا آخری تاریخی حج مبارک ہوا جس میں آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے ۱۶۳ اونٹوں کو بخیر کیا۔ تریستہ غلام آزاد کئے اور ۶۳ سال آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دنیا کی زندگی گزار دی۔ پھر ہجرت مدینہ کے گیارہویں سال نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہو گیا۔ چنانچہ ربیع الاول کے آغاز میں ہی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے درو ہونے لگا اور پھر ۱۲ ربیع الاول کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس دنیا سے آخرت کی طرف پردہ فرما گئے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر ۶۳ سال ہوئی۔ اس حساب سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدنی زندگی دس سال ہو جاتی ہے۔ (اس کا مفصل بیان "البلخ" کے عنوان کے تحت ہو چکا ہے۔)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تمام اولاد ام المومنین حضرت خدیجہ سے ہوئی۔ سوائے باعدی ماریہ قلیبہ سے ایک صاحبزادہ ایراتیم پیدا ہوئے۔ حضرت خدیجہ الکبریٰ کے بطن سے طیب، طاہر، قاسم، نضیب، رقیہ، ام کلثوم اور فاطمہ (رضی اللہ عنہم اجمعین) پیدا ہوئے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تمام صاحبزادوں کا انتقال ہو گیا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت خدیجہ الکبریٰؓ کی زندگی میں کسی سے نکاح نہیں کیا۔ حضرت خدیجہؓ کے انتقال کے بعد حضرت سودہ بنت زمعہ اور حضرت عائشہ بنت ابوبکرؓ سے بھی نکاح کر لیا۔ پھر بعد میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کنواری اور دو شیزہ عورتوں میں سوائے حضرت عائشہؓ کے کسی اور سے نکاح نہیں کیا۔ حضرت عائشہؓ کا انتقال خلافت معاویہؓ ۵۵ھ میں ہوا۔ حضرت عائشہؓ کی کل عمر ۶۷ سال کی ہوئی۔ پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تیسرے سال حضرت حمہ بنت عمر فاروقؓ سے نکاح کر لیا۔ حضرت حمہؓ کا انتقال خلافت عثمانؓ میں ہوا۔ اس کے بعد حضرت زینب بنت خزیمہؓ سے نکاح کیا۔ یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی ہی میں وفات پا گئی تھیں۔ گویا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں حضرت زینب بنت خزیمہؓ اور حضرت خدیجہ الکبریٰؓ کے علاوہ کسی اور بیوی کا انتقال نہیں ہوا۔

پھر آپؐ نے چوتھے سال ام سلمہؓ سے نکاح کر لیا۔ ام سلمہؓ کی ماں کا نام ”عائکہ“ تھا جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی رشتہ میں چچی ہوتی ہیں۔ ام سلمہؓ کا انتقال بھی ۵۹ھ خلافت امیر معاویہؓ میں ہوا۔ بعض اہل علم نے حضرت ام سلمہؓ کے انتقال کی تاریخ ۱۲ھ نقل کی ہے۔ مزید یہ بھی لکھا ہے کہ ان کا انتقال یوم عاشورہ میں ہوا جس دن حضرت امام حسینؑ کو شہید کر دیا گیا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچویں سال ننب بنت جحش سے نکاح کر لیا۔ ننب بنت جحش کی وفات ۲۰ھ خلافت فاروقؓ میں ہوئی۔ گویا حضرت خدیجہؓ کے بعد پہلی بیوی ہیں جو نبی اکرم ﷺ کی وفات کے بعد فوت ہوئیں۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے رملہ بنت ابی سفیان جن کو ام حبیبہؓ بھی کہا جاتا ہے، سے نکاح کر لیا۔ ام حبیبہؓ کی وفات خلافت معاویہؓ ۴۴ھ میں ہوئی۔ پھر اس کے بعد نبی اکرم ﷺ نے حضرت جویریہ بنت الحارث المصطلقہ سے نکاح کر لیا۔ حضرت جویریہؓ کی وفات ۵۹ھ خلافت معاویہؓ میں ہوئی۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے آخر میں میمونہ بنت الحارث سے نکاح کیا تھا جن کا انتقال ۴۰ھ میں ہوا۔ گویا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ۹ بیویاں تھیں۔

## البرذون

”البرذون“ (ترکی گھوڑا) اس کی جمع ”براذین“ اور مونث کیلئے ”برذونہ“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی کنیت ”ابوالاخطل“ ہے اس لئے کہ اس کے کان لٹکے ہوئے رہتے ہیں بخلاف عربی گھوڑوں کے۔  
طاسہ دہرئی فرماتے ہیں کہ ”برذون“ وہ گھوڑے یا ٹٹو ہیں جن کے والدین غمی ہوتے ہیں۔ غمی وہ لوگ ہیں جو فصاحت کلام پر قادر نہ ہوں۔ چاہے وہ عربی نسل ہوں یا غمی نسل ہوں۔ اس لئے زیادہ بن ایہ کو بھی غمی کہا جاتا ہے کیونکہ ان کی زبان میں لکنت تھی حالانکہ وہ عربی نسل تھا۔

حدیث شریف میں ہے ”قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَوةُ النَّهَارِ عَجَمًا“ (نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دن کی نمازیں (خاموش) پڑھی جائیں۔“ (الحدیث) چنانچہ دن کی نماز کو عجماء اس لئے کہا گیا ہے کہ وہ خاموشی سے پڑھی جاتی ہیں۔ ان میں قرأت نہیں کی جاتی۔ لیکن امام نوویؒ نے اس حدیث کو باطل قرار دیتے ہوئے کہا ہے کہ ”انہی والا غمی“ اس کو کہا جاتا ہے جو گفتگو کرنے کی صلاحیت نہ رکھتا ہو۔ حدیث شریف میں مذکور ہے۔ ”قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَجَمَاءُ جَرَحُهَا بَجَهَارٍ“ (نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو پاؤں کا نقصان کیا ہو اسٹاف کر دیا گیا ہے۔)

”عجماء“ کھلے ہوئے اور آزاد جانوروں کو کہا جاتا ہے۔ پس اجماع اس بات پر ہے کہ ”عجماء“ سائق اور ”قائمہ“ (یعنی چرنے والے اور بندھے ہوئے) دونوں جانوروں کو شامل ہے۔

صاحب منطق الطیر ان نے کہا ہے کہ ٹٹو بولتے وقت یہ کہتا ہے۔ ”اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ قُوَّتَ یَوْمِ یَوْمٍ“ (اے اللہ میں تجھ سے اپنی قوت میں روز بروز اضافے کا سوال کرتا ہوں)

۱۔ ٹٹو: Pony (کتابستان اردو انگلش ڈکشنری صفحہ ۸۲)

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ میں ”ترک“ میں تھا اور وہ تم لوگوں پر ”کنگٹے ٹٹوؤں“ پر سوار ہو کر حملہ کر رہے تھے۔ یہاں تک کہ انہوں نے اپنے ”ٹٹو“ دریائے فرات کے کنارے باندھ دیئے تھے“ (رواہ الحاکم)

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ مروانؓ کے پاس سے گزر رہا تھا اس حال میں کہ وہ مدینہ میں اپنا گھر تعمیر کر رہے تھے۔ چنانچہ میں ان کے پاس بیٹھ گیا اور مزدور کام میں مصروف تھے۔ میں نے کہا تم مضبوط بناؤ اور دور کی امیدیں رکھو اور جلد ہی مر جاؤ۔ مروانؓ نے کہا ابو ہریرہؓ مزدوروں سے گفتگو کر رہے ہیں۔ پس اس نے کہا اے ابو ہریرہؓ آپ ان سے کیا گفتگو کر رہے ہیں؟ ابو ہریرہؓ نے فرمایا میں نے ان مزدوروں سے کہا ہے کہ مضبوط بناؤ، دور کی امیدیں رکھو اور جلد ہی مر جاؤ۔ اسے خاندان قریش کم از کم تین مرتبہ تم یاد کر لیا کرو کہ تم کل کیسے تھے اور آج تمہارا کیا حال ہو گیا۔ تم اپنے قارس اور روم کے غلاموں سے خدمت لیتے ہو اور سفید آنے کی روٹی اور فرہ گوشت کھاؤ۔ تم میں سے بعض بعض کو نہ کھائے اور تم آپس میں ایک دوسرے کے ”ٹٹو“ کی طرح دانت نہ کاٹو۔ چنانچہ آج تم چھوٹے ہوکل بڑے بن جاؤ گے۔ نیز اگر اللہ تعالیٰ دنیا میں کسی کا ایک درجہ بلند کرتے ہیں تو آخرت میں اس کا ایک درجہ کم کر دیتے ہیں۔“ (الحدیث)

مراتع الوراق نے گھوڑے کی مذمت کرتے ہوئے کہا ہے کہ۔

لصاحب الاحباش برذونة  
بعیدۃ العهد عن القرط  
”صہبوں کے پاس ایک ٹٹو یا (مادہ ٹٹو) ہے جو بالی سے پرانی معلوم ہوتی ہے۔“

اذا رات غیلا علی مرتبط  
نقول سبحانک یا معطی  
”جب دو کسی گھوڑے کو ”بازہ“ میں دیکھتی ہے تو کہتی ہے تیری ذات پاک ہے اے دینے والے“

تمشی الی خلف اذا ما مشت  
کانما تکتب بالقبطی  
جب وہ چلتی ہے تو پیچھے کی جانب چلتی ہے گویا کہ وہ ”قبلی“ زبان میں لکھتی ہے۔

چاند کہتے ہیں میں نے بعض دیہاتیوں سے پوچھا کہ کس جانور کی زیادہ خوراک ہوتی ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ دودھ پلانے والی (مادہ ٹٹو) ٹٹو یا کی۔

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ایک آدمی ٹٹو پر سوار ہو کر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آیا۔ اس کے سر پر عمامہ تھا جس کا ایک شملہ دو موڑھوں کے درمیان لٹک رہا تھا۔ میں نے آپؐ سے دریافت کیا کہ یہ کون ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تم نے ان کو دیکھا ہے؟ میں نے عرض کیا جی ہاں میں نے دیکھا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ جبرائیل علیہ السلام تھے جو مجھے کہہ رہے تھے کہ میں بنی قریظہ کے بارے میں گزروں“ (رواہ المسند رک فی کتاب اللہاس) ”انکال“ میں مذکور ہے کہ جب بہت المقدس فتح ہوا تو حضرت عمر فاروقؓ چار مرتبہ شام تشریف لائے۔ پہلی مرتبہ گھوڑے پر سوار ہو کر آئے، دوسری مرتبہ اونٹ پر آئے۔ تیسری مرتبہ ارادہ کیا لیکن راستہ سے لوٹ آئے اس لئے کہ ”شام“ میں طاعون کی دباہ پھیل گئی تھی۔ چوتھی مرتبہ گدھے پر سوار ہو کر تشریف لے گئے اور حکام کو اس بات کی ہدایت کی کہ وہ مقام جابیہ میں ملاقات کریں گے۔ چنانچہ حضرت عمر فاروقؓ گھوڑے پر سوار

ہوئے۔ آپ نے گھوڑے میں لنگڑا ہٹ محسوس کی تو فوراً اتر گئے۔ پھر آپ کیلئے ایک ٹولا یا گیا۔ چنانچہ حضرت عمر فاروقؓ کے سوار ہوتے ہی ٹوشوخی کرنے لگا تو آپ اس سے بھی اتر گئے یا دوسری طرف رخ کر کے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تمہارا سارا تکبر نکال دے گا۔ اس کے بعد حضرت عمر فاروقؓ اونٹنی پر سوار ہوئے۔ اس کے بعد آپ کسی ٹٹو پر سوار نہیں ہوئے۔

علماء لکھتے ہیں کہ جس وقت حضرت عمرؓ نے شام کی طرف جانے کا ارادہ کیا تو مدینہ منورہ میں حضرت علیؓ کو اپنا قائم مقام مقرر کر دیا۔ حضرت علیؓ نے حضرت عمر فاروقؓ سے کہا کہ آپ خود بخود اس دشمن کتے کی طرف جا رہے ہیں۔ حضرت عمر فاروقؓ نے جواب دیا کہ میں حضرت عباسؓ کی زندگی میں ہی جہاد کی پہل کر رہا ہوں ورنہ حضرت عباسؓ کے انتقال کے بعد فتنوں کے دروازے کھل جائیں گے جس طرح کہ ری کھل جاتی ہے۔ چنانچہ حضرت عباسؓ کی وفات خلافت عثمان بن عفانؓ کے چھنے سال ہوئی اور فتنے کے دروازے کھل گئے۔ نیز شروفسا درونما ہو گئے جیسا کہ حضرت عمر فاروقؓ نے چشبین کوئی فرمائی تھی۔

**ابولہبذیل کے حالات** | مؤرخ ابن خلکان نے ابولہبذیل محمد بن ہذیل علاف بصری جو مذہب اعتزال میں بصرہ کے شیوخ میں سے تھے ان کی سوانح حیات کے ذیل میں لکھا ہے کہ:

”ابولہبذیل کہتے ہیں کہ میں نے ایک مرتبہ اپنے وطن بصرہ سے ٹٹو پر سوار ہو کر مامون الرشید کے دربار حاضر ہونے کے لئے بغداد کا سفر کیا۔ چنانچہ راستے سے برقل کے عبادت خانے سے گزرا تو کیا دیکھتا ہوں کہ ایک آدمی عبادت گاہ کی دیوار سے بندھا ہوا ہے۔ میں نے اسے دیکھ کر سلام کیا اس نے سلام کا جواب دے کر مجھے غور سے دیکھا پھر اس نے یہ کہا کہ کیا تمہارا تعلق معتزلہ سے ہے؟ میں نے کہا ہاں معتزلی ہوں۔ پھر اس آدمی نے کہا کیا تم میرے سامنے ہو؟ میں نے کہا جی ہاں میں آپ کے سامنے ہوں پھر اس نے کہا کہ کیا تم ”ابولہبذیل العلاف“ ہو؟ میں نے جواب دیا ہاں میں ابولہبذیل ہوں۔ اس نے کہا کیا تمہیں نیند میں سکون ملتا ہے۔ میں نے کہا کہ ہاں سکون ملتا ہے اس آدمی نے کہا کب ملتا ہے؟ میں نے اپنے دل میں کہا کہ اگر میں یہ کہتا ہوں کہ نیند کے ساتھ سکون ملتا ہے تو غلط ہے اس لئے کہ نیند سے تو عقل ماؤف ہو جاتی ہے اور اگر یہ کہوں کہ سکون سونے سے پہلے ملتا ہے تو بھی غلط ہے اس لئے کہ سکون کا وجود ہی نہیں ہوتا اور اگر یہ کہتا کہ سکون نیند کے بعد ملتا ہے تو بھی غلط بات ہو جاتی اس لئے کہ سکون کے احساس کا علم نہیں ہوتا۔ ابولہبذیل کہتے ہیں کہ میں کوئی جواب نہ دے سکا۔ نیز میں نے اس آدمی سے گزارش کی کہ میں لا جواب ہو گیا ہوں آپ ہی اس کا جواب دیجئے تاکہ مجھے بھی اس کا علم ہو جائے اور جہاں کہیں بھی میں اسے بیان کروں گا آپ کے حوالے سے بیان کروں گا۔ اس آدمی نے کہا کہ میں اس شرط پر اس کا جواب دوں گا کہ تم اس عبادت گاہ کے مالک کی بیوی سے یہ کہو کہ وہ مجھ پر تشدد نہ کرے چنانچہ ابولہبذیل نے اس عبادت گاہ کے مالک کی بیوی سے گزارش کی تو اس نے منظور کر لیا پھر اس دیوار سے بندھے شخص نے کہا کہ بھائی سنو: اوکھ تو ایک بیماری ہے جو جسم میں سرایت کر جاتی ہے اس کی دوا نیند ہے ابولہبذیل کہتے ہیں کہ مجھے اس کا جواب بہت اچھا لگا چنانچہ جب میں واپس ہونے لگا تو اس آدمی نے کہا ابولہبذیل ظہر اور مجھ سے ایک عظیم مسئلہ غور سے سنو ابولہبذیل کیا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق تمہارا عقیدہ یہ ہے کہ وہ امین تھے اور آسمان وزمین کے نیچے آرام فرما ہیں۔ ابولہبذیل نے کہا ہاں یہی میرا عقیدہ ہے۔ اس آدمی نے کہا کیا تمہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں اختلاف و اختصار پسند ہے یا اتحاد و اتفاق ابولہبذیل نے کہا

کہ میں اتحاد و اتفاق کو پسند کرتا ہوں۔ اس آدمی نے کہا قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ“ (ہم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام جہانوں کے لئے رحمت بنا کر بھیجا ہے) تو نبی اکرم ﷺ کا مرض الوفات میں کیا حال تھا جو کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ یہ (یعنی ابوبکرؓ) میرے بعد خلیفہ ہوں گے۔ آپ نے اس کی وصیت بھی کی تھی اور امت کو ترغیب بھی دی تھی۔

ابولہبذیل کہتے ہیں کہ میں اس کا جواب نہ دے سکا تو میں نے اس آدمی سے کہا کہ آپ ہی اس کا جواب دیں (لیکن میں اب تک اس آدمی کے متعلق معلوم نہیں کر سکا تھا کہ آخر یہ آدمی کون ہے) چنانچہ میں نو کار رخ سوز کر خلیفہ مامون الرشید کے دربار میں حاضر ہوا۔ نیز ان کو سارے حالات سے آگاہ کیا۔ خلیفہ مامون الرشید نے اس شخص کو اسی حالت کے ساتھ اپنے دربار میں حاضر کرنے کا حکم دیا چنانچہ وہ شخص حاضر کر دیا گیا۔ خلیفہ مامون الرشید نے اس آدمی سے کہا کہ اب تم مجھ سے وہ سوالات پوچھو جو تم نے ابولہبذیل سے دریافت کئے ہیں چنانچہ اس آدمی نے سارے سوالات دہرائے۔ مامون الرشید کی مجلس میں بڑے بڑے علماء موجود تھے لیکن کوئی جواب نہ دے سکا تو مامون الرشید نے کہا بھائی تیرے ان سوالات نے سب کو حیران کر دیا ہے لہذا تم خود ہی جواب دو۔ اس آدمی نے کہا سبحان اللہ! میں ہی سوالات کروں اور میں ہی جواب دوں۔ مامون الرشید نے کہا یہ کون سی مشکل بات ہے کم از کم آپ ہی کی وجہ سے ہمیں فائدہ حاصل ہو جائے۔ اس دیوار سے بندھے آدمی نے کہا امیر المومنین بہت خوب حکم کی تعمیل کرتا ہوں آپ یوں سمجھئے کہ اللہ تعالیٰ نے تمام ہونے والی اشیاء کو ازل ہی میں لکھ کر قضاء قدر کا فیصلہ کر لیا تھا اس کے بعد اس سے اپنے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی مطلع فرما دیا۔ اب اس کے بعد ان کے لئے یہ مناسب نہیں ہے کہ ان سے کسی قسم کا گناہ یا خلاف ورزی سرزد ہو جب اتنی بات ثابت ہوگئی تو معاملات و امور کو قضائے الہی کے سپرد کر دیا گیا۔ اس لئے وہی ہوگا جو تقدیر میں لکھ دیا گیا ہے۔ وہ قلبہ دلا اور قوت دلا رب ہے اس کے حکم کو ٹالنے کی کسی میں ہمت نہیں اور نہ ہی اس کے نافذ کردہ امور میں کوئی کٹ چینی کر سکتا ہے۔ مامون الرشید کو اس آدمی کی بات بڑی پسند آئی چنانچہ اسی دوران مامون الرشید کو کوئی بات یاد آگئی تو وہ گھر کے اندر داخل ہو گئے تو اس شخص سے ایک بخون نے کہا اے بزدلان تم نے ہمیں سے فائدہ اٹھایا اور ہمیں سے بھاگتے ہو یہ دلوں بات کرتی رہے تھے کہ اچانک مامون الرشید آگئے انہوں نے فرمایا اچھا تم ہم سے کیا انعام لینا چاہتے ہو؟ اس آدمی نے کہا ایک ہزار اشرفیاں مامون الرشید نے کہا اتنی اشرفیاں کیا کر دے؟ اس آدمی نے جواب دیا کہ میں انہیں اپنے کام میں لاؤں گا۔ چنانچہ مامون الرشید نے اس آدمی کو انعام دینے کا حکم دیا وہ آدمی انعام لے کر واپس چلا گیا۔ ابولہبذیل کی وفات ۲۲ھ میں ہوئی۔

اہل علم نے کہا ہے کہ اوکھ سر میں غنودگی آنکھ میں اور غیند قلب میں طاری ہوتی ہے۔ نیز ”نوم وغیند“ اس فتنی کو کہا جاتا ہے جو قلب میں طاری ہوتی ہے جس سے اشیاء کی معرفت اور دیگر چیزوں کا اختیار نہیں ہو پاتا۔ چونکہ غیند اور نوکھ نقص ہے اور اللہ تعالیٰ ان تمام صیوب و نقائص سے پاک ہے۔ چنانچہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

”لَا تَأْخُذْهُ مَنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ“ (اللہ تعالیٰ کو نہ نیند آتی ہے اور نہ اوکھ۔ البقرہ)

خالد بن صفوان کا تذکرہ | امام ابو القریح جوزی نے ”کتاب الاذکیا“ میں لکھا ہے کہ ایک مرتبہ خالد بن صفوان تھکی خلیفہ ابوالعباس سفاح کے دربار میں تشریف لائے۔ اس وقت خلیفہ تھکا بیٹھے ہوئے تھے خالد نے کہا اے امیر المومنین جب سے آپ مسند خلافت پر



فائز ہوئے ہیں اس وقت سے میری یہ تمنا رہی ہے کہ میں آپ کی موجودگی میں تنہا جا کر آپ کے بارے میں خیالات کا اظہار کروں۔ اس لئے اگر آپ مناسب سمجھیں تو میں اپنی خواہش پوری کر لوں۔ نیز آپ دروازے پر ایک دربان کو ہدایت کر دیں کہ وہ کسی کو اندر آنے کی اجازت نہ دے۔ چنانچہ امیر المؤمنین سفاح نے دربان کو حکم دیا کہ وہ ایسا ہی کرے۔ تھوڑی دیر کے بعد خالد بن صفوان خلوت سے خلوت میں آگئے اور کہا کہ امیر المؤمنین میں نے آپ کے متعلق خوب سوچا بالآخر اس نتیجے پر پہنچا ہوں کہ آپ ایک منفرد بادشاہ ہیں۔ آپ سے زیادہ کسی نے عورتوں سے زیادہ لطف نہیں اٹھایا اور نہ کسی کو اتنی زیادہ قدرت تھی اور آپ کے تو کیا کہنے۔ آپ کے اندر یہ بھی خوبی ہے کہ آپ نے عالمی پیمانے پر ایک عورت کا انتخاب کیا۔ چنانچہ آپ دونوں کے تعلقات کا یہ عالم ہے کہ اگر وہ بیمار ہو جاتی ہے تو آپ بھی بیمار ہو جاتے ہیں اگر وہ کبھی چلی جاتی ہے تو آپ بھی غائب ہو جاتے ہیں جب وہ حالت حیض میں ہوتی ہے تو آپ روزے سے ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ باغیوں سے بھی لطف اندوز نہیں ہوتے۔ حالانکہ آپ کے پاس ایسی لونڈیاں بھی ہیں جن کی طرف انسان کا میلان ایک فطری بات ہے، مثلاً سفید، حسین و جمیل، گندی رنگ کی لونڈیاں ہیں، اسی طرح بعض وہ بھی ہیں جو سونے کی طرح زرد اور بعض لونڈیاں سرخ لہوں والی ہیں۔ کچھ لونڈیاں میامہ و مدینہ کے ملاقوں کی ہیں جن کے کلام میں فصاحت اور حاضر جوابی جیسی خصوصیات ہیں جن کو دیکھتے ہی شہوت بھڑک اٹھتی ہے۔ امیر المؤمنین سفاح نے کہا کہ آج تم نے مجھ سے اتنی دلچسپ باتیں کی ہیں کہ بے انتہاء محفوظ ہوا ہوں، خدا کی قسم تم نے اس قسم کی گفتگو اس سے پہلے کبھی نہیں کی۔

ایسی گفتگو تو تم مجھ سے بار بار کیا کرو۔ چنانچہ خالد بن صفوان نے اس قسم کی دلچسپ باتیں کیں اور اس انداز سے باتیں کیں کہ سفاح کو از سر نو لطف ملتا رہا۔ تھوڑی دیر کے بعد سفاح نے خالد سے کہا کہ اچھا اب تم جاسکتے ہو چنانچہ خالد دروازے سے اٹھ کر چلے گئے۔ ابو العباس سفاح پھر انہیں خیالات میں کھو گئے۔ چنانچہ سفاح اسی حالت میں تھا کہ اچانک ان کی بیوی ام سلمہ آگئی جس سے سفاح نے یہ وعدہ کیا تھا کہ اس کے ہوتے ہوئے کسی باغی سے لطف اندوز نہیں ہوگا اور نہ کسی دوسری عورت سے نکاح کرے گا چنانچہ حسب وعدہ سفاح نے اس وعدہ کو نبھانے کی کوشش بھی کی۔

ام سلمہ نے جب یہ محسوس کیا کہ سفاح اس وقت سوچ رہے ہیں تو سوال کیا کہ اے امیر المؤمنین کیا بات ہے؟ آج آپ کیوں سوچ میں گم ہیں؟ کیا کوئی خلاف طبیعت بات ہوگئی؟ سفاح نے کہا کہ نہیں کوئی بات نہیں، ام سلمہ کے اصرار پر سفاح نے خالد بن صفوان سے ہونے والی گفتگو کا تذکرہ کیا۔ ام سلمہ نے کہا آپ نے اس حرام زادے کی باتیں سن لیں اور لطف اندوز بھی ہوئے۔ سفاح نے کہا خالد نے میری خیر خواہی کی ہے اور تو اسے برا بھلا کہتی ہے۔ کچھ دیر کے بعد ام سلمہ نے غلاموں کے پاس جا کر انہیں خالد بن صفوان کی پٹائی کا حکم دیا۔ خالد بن صفوان کہتے ہیں کہ جب میں امیر المؤمنین سفاح کے دربار سے دلچسپ گفتگو کر کے اٹھا تو میرے دل میں یہ بات تھی کہ سفاح مجھ سے خوش ہو گیا ہے لہذا مجھے ضرور کچھ نہ کچھ انعام دے گا۔ میں اسی خیال میں دروازے سے باہر نکلا تو کیا دیکھا ہوں کہ کچھ آدمی میرے متعلق پوچھتے ہوئے میرے پاس آئے۔ چنانچہ مجھے انعام کا اور یقین ہو گیا کہ شاید یہ انعام کی خوشخبری دینے آئے ہیں۔ میں نے ان لوگوں سے کہا کہ میں ہی خالد بن صفوان ہوں، بس یہ سنتے ہی ایک شخص گلڑی لے کر مارنے کے لئے میری طرف بڑھا۔ میں اس کے تیردیکھ کر سمجھ گیا اور فوراً اٹھ کر بھاگ گیا، چنانچہ چند

دن چھپا رہا اور مجھے معلوم تھا کہ میرے خلاف یہ سازش سفاح کی بیوی ام سلمہ نے کی ہے۔ خالد کہتے ہیں کہ ایک دن میں لوگوں کے ساتھ بیٹھا ہوا تھا کہ اچانک پھر کچھ لوگوں نے مجھ پر حملہ کر دیا اور یہ کہنے لگے کہ تمہی نے امیر المؤمنین کے سامنے لطف اندوز گفتگو کی ہے۔ مجھے اس وقت یوں محسوس ہوا کہ میری سوت واقع ہوگئی اور اِنَّا لِلّٰہِ وَ اِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ پڑھنے لگا۔ نیز یہ بھی خیال آیا کہ مجھ جیسے بوزمے آدمی سے زیادہ یہ معاملہ کبھی نہ ہوا ہوگا چنانچہ میں کچھ دنوں کے بعد امیر المؤمنین کے دربار میں حاضر ہوا کیا دیکھتا ہوں کہ امیر المؤمنین تشریف فرما ہیں اور دوسری طرف کچھ باریک پردے لٹکے ہوئے ہیں۔ چنانچہ مجھے ان پردوں کے پیچھے کسی کے چہرے رہنے کا احساس ہوا۔ اتنے میں سفاح نے مجھے بٹھالیا اور کہا کہ اے خالد! تم نے میرے سامنے کچھ اوصاف بیان کئے تھے، پھر انہیں دوبارہ بیان کرو۔ تو میں نے کہا اچھا حضور ابھی بیان کرتا ہوں۔

سنئے اہل عرب کے ہاں (ضرة) ”سوکن“ کا لفظ ضرر و نقصان سے مشتق مانا گیا ہے اس لئے کہ اگر کسی کے پاس ایک سے زائد بیوی ہو تو وہ نقصان میں رہتا ہے اور اس کی زندگی برباد ہو جاتی ہے۔ سفاح نے کہا خالد یہ تمہارا وہ کلام نہیں ہے جو تم نے پہلے کہا تھا۔ خالد نے کہا جی ہاں امیر المؤمنین اسی طرح ہی ہے۔ نیز میں نے آپ کو یہ بھی بتایا تھا کہ تین قسم کی عورتیں سخت قسم کے مردوں پر مسلط ہو جائیں گی جن کا مشغلہ عیب جوئی کرنا ہوتا ہے۔ سفاح نے کہا اگر تم نے اس قسم کی بات نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہے تو وہ تم سے بری ہیں۔ خالد نے کہا ہاں ایسا ہی ہے جیسا کہ آپ نے سمجھا۔ خالد نے مزید کہا کہ جناب والا! میں نے آپ کو اس بات کی خبر بھی دی تھی کہ چار قسم کی عورتیں اپنے خاندانوں کی عیب جوئی کریں گی نیز شرور و فحش سے بھرپور ہوں گی اور اپنے شوہروں پر ناپسندیدگی کا اظہار کریں گی۔ امیر المؤمنین سفاح نے کہا خالد میں نے تم سے یہ پہلی بار نہیں سنا بلکہ اس سے پہلے بھی سن چکا ہوں۔ خالد نے کہا جی ہاں اسی طرح ہے۔ سفاح نے کہا کیا تم جھوٹ بول رہے ہو؟ خالد نے کہا کیا آپ مجھے قتل کرنے کا ارادہ رکھتے ہیں؟ امیر المؤمنین خدا کی قسم ہاں کہہ لوں یاں بالکل مردوں کی طرح ہوتی ہیں مگر یہ کہ ان کے خبیث نہیں ہوتے۔ خالد کہتے ہیں کہ یہ کہتے ہی پردے کے پیچھے سے ہنسنے کی آواز آئی، پھر میں نے سفاح سے کہا جناب والا! آپ کے پاس کیا کمی ہے کہ آپ کے پاس قریش کی حسین و جمیل عورتیں ہیں اور آپ انہیں دیکھ کر محفوظ ہوتے ہیں۔ خالد نے کہا کہ اس گفتگو کے بعد پھر پردے کے پیچھے سے آواز آئی تم نے سچ کہا ہے۔ اے چچا یہ ساری گفتگو تم نے کی ہے لیکن یہ آپ کی گفتگو نہیں کیونکہ جو بات آپ کے دل میں تھی اسے آپ نے چھپایا ہے۔ امیر المؤمنین سفاح نے کہا خالد تمہیں خدا قتل کر دے۔ خالد کہتے ہیں کہ میں تھوڑی دیر بعد باہر نکلا تو کیا دیکھتا ہوں کہ سفاح کی بیوی ام سلمہ نے دس ہزار درہم اور ایک ٹو جوزین سے مزین تھا بطور ہدیہ میری طرف بڑھا دیا۔

الحکم | ٹو کی حلت و حرمت کا شرعی حکم عام مکھڑوں ہی کی طرح ہے۔

الخو اص | (۱) اگر کوئی عورت ”ٹو“ کا خون پی لے تو وہ حاملہ نہیں ہو سکتی۔ (۲) ٹو کی جگتیاں یا براز بیٹ سے مراد ہوا پچھ اور مچلی کو باہر نکال دینا ہے۔ (۳) ٹو کے براز کو خشک کر کے ناک میں چھڑک لیا جائے تو تکبیر بند ہو جائے گی۔ نیز زخموں پر چھڑکنے سے خون بند ہو جاتا ہے۔ (۴) ٹو کی چربی کی بالش نقرس اور عرق النساء کے لئے فائدہ مند ہے۔

التعہیر | ٹو خواب میں ایک مقابل خصم کی شکل میں آتا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ غلام یا عجمی آدمی کی شکل میں آتا ہے۔ اسی

طرح بہت سے خوب سے بھی آدمیوں کی شکل میں آتے ہیں۔ نیز کبھی کبھی خواب میں نیکو دیکھنا عورت سے تعبیر دیتے ہیں۔ مثلاً اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے اپنے ٹوکی چوری کر لی ہے تو گویا وہ اپنی عورت کو طلاق دے دے گا اور اگر کسی نے اپنے ٹوکی ضائع کر دیا ہے تو گویا اس کی بیوی بفرمان ہوگی۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ ٹو پر سوار ہے حالانکہ اس کی عادت عربی گھوڑوں پر سواری کرنے کی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس آدمی کے مرتبے میں کمی واقع ہو جائے گی۔

## الْبُرْعَشُ

الْبُرْعَشُ: یہ پھر کی ایک قسم ہے۔ حافظ ذی الدین عبدالعظیم نے شیخ ابوالحسن مقدسی کے متعلق مندرجہ ذیل اشعار کہے ہیں نیز المقدسی امام تقی الدین بن دققی العید کے والد محترم کا نام ہے جن کا انتقال اوائل شعبان ۶۲۱ھ کو قاہرہ میں ہوا۔

ثلاث با آت بلینا بها  
"تین وباؤں بقی برغوث اور برغش (پھروں کے نام) میں ہم مبتلا کر دیے گئے ہیں"  
البق والبرغوث والبرغش  
ثلاثة أوحش مافی الوردی  
"تین وحش دنیا میں ہیں اے کاش کہ مجھے معلوم ہوتا کہ کون سب سے زیادہ وحش ہے"

## البرغن

"البرغن" (باء اور نین دونوں میں زیر اور پیش دونوں مستعمل ہیں) یہ نیل گائے کے بچے کو کہتے ہیں۔

## البرغوث

"البرغوث" (پہو) (باء پر پیش کسرہ سے زیادہ مشہور ہے) اہل عرب کہتے ہیں "أَكْلُونِي الْبَرَاغِيثُ" (مجھے پھوؤں نے کھالیا) یہ ننی ملے کی زبان ہے جو باضابطہ ایک ملت ہے۔ چنانچہ وہ قرآن کریم سے استدلال کرتے اور یہ قرأت بھی مانتے ہیں "وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا" (اور ظالموں نے پھپھا کر سرگوشی کی۔ الانبیاء)

دوسری دلیل "خَشَعَا أَبْصَارُهُمْ" (آنکھیں جمائے ہوئے۔ القرآن)

تیسری دلیل "يَتَعَاقَبُونَ فِيكُمْ الْمَلَائِكَةُ" (فرشتوں کا گروہ ایک کے بعد دوسرا آتا رہتا ہے)

چوتھی دلیل: "خَشِيَ أَخْمَرٌ غَيْثًا" (یہاں تک کہ ان فرشتوں کی آنکھیں سرخ ہوں گی۔ مسلم شریف)

امام سیبویہ نے کہا ہے کہ "أَكْلُونِي الْبَرَاغِيثُ" کی نظیر قرآن مجید میں نہیں ہے اور "وَأَسْرُوا النَّجْوَى" میں ضمیر "ہم" قائل ہے اور "الَّذِينَ" بدل واقع ہوا ہے۔

پہو کی خصوصیات: "ابوطاقر ابوعدی ابوالوہب" پہو کی کیفیت ہے۔ نیز اسے طامر بن طامر بھی کہا جاتا ہے۔ "پہو" کو دے والے جانوروں میں سے ہے۔ "پہو" پر اللہ تعالیٰ کی مہربانی یہ ہے کہ ضرورت پڑنے پر پیچھے کی جانب سے بھی کود سکتا ہے تاکہ وہ شکار کرنے والے کو دیکھ سکے۔ ورنہ سامنے کی جانب سے کودنے سے اس کا خود ہلاکت میں پھنسنے کا خطرہ ہے۔ امام جاحظ نے یحییٰ برکی سے نقل کیا ہے کہ "پہو" حیوان کی طرح اڑنے والے جانوروں میں سے ہے۔ یہ دیر تک جھپٹی کرتا ہے، اٹھ سے دیتا ہے، نیز بچے جنم کے بعد بچوں ہی کے غول میں رہتا ہے، اڑتا ہے۔ یہ مٹی اور تاریک جگہوں میں زیادہ پایا جاتا ہے۔ پہو کا حملہ زیادہ تر سردیوں کے آخر اور موسم ریح کے آغاز میں ہوتا ہے نیز پہو ترچھا ہو کر حملہ آور ہوتا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ پہو کی شکل ہاتھی کی مانند ہوتی ہے۔ پہو کے پکڑنے کے دانت اور چوسنے کے لئے "سوط" بھی ہوتی ہے۔

الحکم: "پہو" کھانا حرام ہے نیز عزم اور غیر محرم سب کے لئے "پہو" کا قتل کرنا مستحب ہے لیکن "پہو" کو گالی دینے کی اجازت نہیں۔ چنانچہ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرمؐ نے ایک آدمی کو "پہوؤں" کو گالی دیتے ہوئے سن لیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "پہو" کو گالی نہ دیا کرو کیونکہ یہ انبیاء علیہم السلام کو نماز فجر کے لئے زیادہ بیدار کرتے ہیں۔" (رواہ احمد و البخاری و ابوداؤد و الطبرانی)

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ نبی اکرمؐ کی خدمت میں "پہوؤں" کا تذکرہ کیا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "پہو" نماز فجر کے لئے بیدار کرتے ہیں۔" (رواہ الطبرانی فی معجم)

حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ ہم لوگ ایک مرتبہ ایک مکان میں ٹھہر گئے تو "پہوؤں" نے ہمیں بہت تنگ کیا، چنانچہ ہم نے انہیں برا بھلا کہنا شروع کیا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم پہوؤں کو برا بھلا نہ کہو اس لئے کہ یہ بہترین جانور ہے کیونکہ یہ تمہیں اللہ کے ذکر (نماز) کے لئے بیدار کرتا ہے۔" (رواہ الطبرانی فی معجم)

چنانچہ عموم جلاوی اور تنگی کی بنا پر "پہو" کا تھوڑا خون معاف ہے۔

حافظ ابن عبدالبر نے کہا ہے کہ جب تک زیادہ خون نہ لگا ہو تو اس وقت تک رعایت ہے۔ اصحاب شوافع کہتے ہیں کہ تھوڑا خون تو معاف ہے اس میں کسی کا اختلاف نہیں مگر یہ کہ اسے خود لگایا ہو مثلاً "پہو" کو اپنے کپڑوں یا جسم پر خود ہی مار دیا ہو۔ اس لحاظ سے دو صورتیں ہیں۔ صحیح قول یہی ہے کہ وہ معاف ہے بلکہ اسی طرح ان جانوروں کا بھی یہی حکم ہے جن میں بہتا ہوا خون نہیں ہوتا ہے مثلاً کھٹل، پہو اور چمچ وغیرہ اور ان کا بھی یہی حکم ہے جو ان کی شکل ہوتے ہیں۔

چنانچہ کسی نے شیخ الاسلام عبداللہ بن سلام سے پوچھا کہ جس کپڑے میں چمچ کا خون لگ جائے تو کیا اسے گیلایا کہ نماز پڑھ سکے ہیں یا ایسے کپڑے میں پسینہ لگ گیا ہو تو پھر بھی نماز پڑھی جاسکتی ہے یا نہیں؟ نیز اس سے بدن ناپاک ہو جائے گا یا نہیں۔ یا یہ کہ یہ تمام صورتیں معاف ہوں گی اور کیا ایسے شخص کے لئے وقت مقررہ سے قبل غسل کرنا مستحب ہے۔ شیخ الاسلام نے فرمایا کہ بدن اور کپڑے اس صورت میں ناپاک ہو جائیں گے اور ایسے شخص کو وقت مقررہ ہی پر غسل کا حکم دیا جائے گا بصورت دیگر اس سے قبل غسل کرنا تقویٰ اور احتیاط کی علامت ہے۔ یہی ہمارے سلف صالحین کا طریقہ تھا اور یہی لوگ دین کی حفاظت میں سب سے زیادہ پابندی کا اہتمام کرتے تھے۔ نیز زیادہ خون ملائے محققین کے نزدیک مطلقاً معاف ہے چاہے وہ پسینہ کے ذریعہ پھیل گیا ہو یا نہ پھیلایا ہو۔ امام نووی کا بھی یہی قول ہے۔

**قائدہ** | پھوؤں سے حفاظت کے لئے ایک عمل یہ ہے کہ قاری ہنس کی چھڑی کو گدھی کے دودھ اور جنگلی بکری کی چربی میں بھگو کر گھر کی درمیانی جگہ میں گاڑ دیں پھر ۲۵ مرتبہ یہ کلمات پڑھیں: اقسمت علیک ایہا البر اغیث انکم جند من جنود اللہ من عہد عباد و ثمود و اقسمت علیکم بتخالی الوجود الفرد الصمد المعبود ان تجتمعوا الی هذا العود ولکم علی الموائق والعود ان لا اقل والداء ولا مولودا۔

انشاء اللہ تمام "پھو" اس لکڑی پر جمع ہو جائیں گے۔ پھر انہیں لے کر قتل کئے بغیر پھینک دیں ورنہ اس کی تاثیر ختم ہو جائے گی۔ اس کے بعد گھر میں جھاڑو دے کر چالیس مرتبہ یہ کلمات پڑھیں "وَمَا لَنَا اَنْ لَا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللّٰهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا وَنُقْضِرُنَّ عَلَى مَا اَدْخَلْتُمُنَا وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ" اس عمل کے کرنے کے بعد دوبارہ "پھو" نہیں ہوں گے۔ یہ عمل آزمودہ اور مجرب ہے۔

**قائدہ** | امام مالک سے سوال کیا گیا کہ پھو کی روح کو موت کا فرشتہ قبض کرتا ہے یا نہیں؟ امام مالک نے تھوڑی دیر خاموش رہنے کے بعد فرمایا: اچھا یہ بتاؤ کہ پھوؤں میں بہتا ہوا خون پایا جاتا ہے یا نہیں؟ لوگوں نے جواب دیا کہ ہاں ان کے بہتا ہوا خون ہوتا ہے۔ امام مالک نے فرمایا کہ پھر "ملک الموت" (موت کا فرشتہ) ہی پھوؤں کی روح قبض کرتا ہے چنانچہ اس کے بعد قرآن مجید کی یہ آیت تلاوت فرمائی "اللّٰهُ يَتَوَفَّى الْاَنفُسُ حِينَ مَوْتِهَا" (اللہ ہی ان کی روحوں کو ان کی موت کے وقت قبض کرتا ہے۔ القرآن) (مزید دلائل "المعرض" کے عنوان کے تحت آجائیں گے)

**امثال** | اہل عرب ضرب الخلل کے طور پر کہتے ہیں "هُوَ اَطْعَمُوْا مِنْ بَرِّ غَوْثٍ" (وہ پھو سے زیادہ کھاتا ہے) "وَاجْلِبُوْا مِنْ بَرِّ غَوْثٍ" (وہ پھو سے زیادہ اڑتا ہے)

**پھو کی خاصیات** | "پھو" ڈستا ہے اور تکلیف دیتا ہے پھو کے متعلق ایک مصری دیہاتی نے کہا ہے۔

تطاول فی الفسطا ط لیلی ولم یکن  
میری رات ان کے خیمے میں طویل ہو گئی اور کچلے میدان میں مجھ پر رات طویل نہیں ہوئی

الالیة شعری هل ابین قتلهم  
کاش کہ مجھے علم ہوتا کہ تم نے رات گزار لی حالانکہ پھو کے لئے مجھ پر کوئی راستہ نہیں تھا

ابو الحسن محمد الدین کنانی نے پھو کے متعلق عجیب و غریب کلام کیا ہے۔

و معشر یستحل الناس قتلهم  
کما استحلوا دم الحجاج فی الحرم  
اور پھو لوگوں کے قتل کو حلال سمجھتا ہے جس طرح کہ "حرم کعبہ" میں حاجیوں کے خون کو حلال سمجھ رکھا ہے

اذا سفکت دما منهم فما سفکت  
یدای من دمه المسفوک غیر دمی  
جب ان میں سے کسی کا خون بہتا ہے تو میرے خون کے علاوہ میرے ہاتھ بہتے ہوئے خون میں رنگین نہیں ہوئے (یعنی میرے ہاتھوں میں میرا ہی خون تھا)

ابو الحسن بن سکرۃ الهاشمی ایک وجیہ شخص ابن رغوٹ کے متعلق کہتے ہیں کہ۔

بلیت ولا اقول بمن لانی  
متی ما قلت من هو یعشقوه

"میں اس کی محبت میں جھٹا ہوا ہوں لیکن میں ان کا نام نہیں لیتا اس لئے کہ جب بھی میں نے اس کے متعلق بتایا تو لوگ اس پر عاشق ہو گئے۔"

حبیبی قد تقی عن رقادی  
فان اغمضت أیقظنی أبوه

"وہ میرا ایسا دوست ہے جس نے میری نیند اڑا دی ہے پس اگر کبھی آنکھ بند بھی ہوئی ہے تو اس کے باپ نے مجھے بیدار کر دیا ہے" یہ مصرعہ اشعار بھی ابو الحسن بن سکرہ کے ہیں۔

کان خالا لاح فی عده  
لللعین فی سلسلۃ من عذار

"اس کی رشتہ دار کی سلسل زنجیر میں تل ایسا نمایاں ہوا جیسا کہ آنکھ - زیب گل نظر آ رہا ہو"

اصود یستخدیم فی جنة  
قیده مولا ء خوف الفرار

"جیسے کہ وہ جنت کے باغ میں خدمت کرنے کے لئے شیر ہو جسے اس کے آقا نے فرار کے خوف سے مقید کر لیا ہو" یہ اشعار بھی ابو الحسن بن سکرہ کے ہیں۔

وما عشقی له وحشا لانی  
کرهت الحسن واخترت القبیحا

"اور مجھے اس سے عشق و حشمت اور تنہائی کی بنا پر نہیں ہے بلکہ میں حسن سے کراہت کر کے بد صورتی کو اختیار کر لیتا ہوں"

ولکن غرت أن اهو ی ملیحا  
وکل الناس یهوون الملیحا

"بلکہ میرے یہ جذبات تھے کہ میں خود بردا دی سے محبت کروں اور ہر انسان حسین و جمیل چیز سے ہی محبت کرتا ہے" یہ اشعار بھی ابو الحسن بن سکرہ کے ہیں۔

تحمل عظیم الذنب ممن تحبه  
وان كنت مظلوما فقل انا ظالم

"تم اس کے بڑے گناہوں کو معاف کر دو جس سے تم محبت رکھتے ہو اور اگرچہ تم مظلوم ہی کیوں نہ ہو اپنے آپ کو ظالم ہی تصور کیا کرو"

فانک ان لم تغفر الذنب فی الهوی  
یغار فک من نهوی والفک راعم

"پس اگر تم محبت میں لغزشوں کو معاف نہیں کرو گے تو تمہارا محبوب تم سے جدا ہو جائے گا اور تم ناک بھوں چڑھاتے پھر گئے۔" بعض اہل علم نے کہا ہے کہ آخری دو شعر عباس بن الاحنف نے کہے ہیں ابن سکرہ کی وفات ۲۲۸ھ کو ہوئی۔

**قائدہ** | ابن ابی الدنیا نے "کتاب التوکل" میں لکھا ہے کہ ایک مرتبہ افریقہ کے گورنر نے حضرت عمر بن عبدالعزیز کی خدمت میں کیڑے کھڑوں اور بچھوؤں کی شکایت کرتے ہوئے خط لکھا تو حضرت عمر بن عبدالعزیز نے جواب میں لکھا کہ تم صبح و شام یہ دعا پڑھا کرو "وَمَا لَنَا اَنْ لَا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللّٰهِ" (اور ہمارے لئے کیا ہے کہ ہم اللہ پر توکل نہ کریں۔ الایراحم)

چنانچہ زرعہ بن عبداللہ کہتے ہیں کہ یہ دعا پھوؤں کو بھگانے کے لئے بھی مفید ہے۔

(عقرب انشاء اللہ "باب الماء" میں اسی قسم کی دوسری آیت آئے گی جو "فردوس النکرة" سے نقل کی گئی ہے۔)

حضرت ابوورداءؓ اور حضرت ابوذرؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تمہیں پودانیت پہنچانے لگیں تو پانی کا ایک پیالہ لے کر سات مرتبہ "وَمَا لَنَا اَنْ لَا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ" پڑھ کر دم کرو۔ پھر یہ کیوں اگر تم اللہ پر ایمان رکھتے ہو تو اپنے شر سے ہمیں باز رکھو۔ پھر اس پانی کو اپنے بستر کے آس پاس چھڑک دو۔ چنانچہ اس عمل سے تم پھوسوں کے شر سے مامون و محفوظ رات بسر کرو گے۔" (کتاب الدعوات للمستغفری وشرح القامات للمصودی)

حسین بن اخطی نے کہا ہے کہ پود سے حفاظت کے لئے ایک عمل یہ ہے کہ گندھک اور ریوند کو گھر میں سٹکا دیا جائے۔ اس سے پود مر جائیں گے یا بھاگ جائیں گے۔

دوسرا عمل یہ ہے کہ گھر میں ایک گڑھا کھود کر کبیر کے پتے ڈال دیں تو اس سے گڑھے میں تمام پود جمع ہو جائیں گے۔ امام رازنی کہتے ہیں کہ اگر کلونجی کا جو شانہ گھر میں چھڑک دیا جائے تو تمام پود مر جائیں گے۔ بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ اگر "سداب" کو پانی میں بھگو کر گھر میں چھڑک دیں تو پود مر جاتے ہیں اسی طرح اگر گھر میں پرانے سوتی کپڑے اور "مارنج" کے پھلکوں کی دھوئی دی جائے تو پود مر جائیں گے اور پھر دوبارہ نہیں آئیں گے۔

اگر کسی انسان کے دائیں کان میں پود کھس جائے تو اپنے دائیں ہاتھ سے بائیں خصیہ پکڑے اور اگر بائیں کان میں پود کھس گیا ہو تو بائیں ہاتھ سے دایاں خصیہ پکڑے تو پود بہت جلد باہر آ جائے گا۔

اسعیر خواب میں پود کزور دشمن یا نیزہ زن دشمن کی شکل میں رونما ہوتا ہے اور کبھی کبھی پود کی تعبیر بد معاش قسم کے لوگوں سے دی جاتی ہے۔ جاماسب نے کہا ہے کہ اگر خواب میں پود کاٹ لے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو مال و دولت نصیب ہوگی۔

## البراء

"البراء" ایک پرندہ ہے جسے سویل بھی کہا جاتا ہے۔ (عقرب انشاء اللہ اس کی تفصیل باب السین میں آئے گی)

## البرقانة

"البرقانة" ابن سیدہ نے کہا ہے کہ "البرقانة" رنگ برنگی مڑی کو کہا جاتا ہے اس کی جمع "برقان" آتی ہے۔

## البرقش

"البرقش" یہ اس چڑیا کو کہا جاتا ہے جو "مصفور" کھنک کی طرح ہوتی ہے۔ اہل حجاز اسے "سرشور" کہتے ہیں۔ (پس عقرب انشاء اللہ آخر باب میں برائش کا تذکرہ آئے گا) "برائش" ایک کتیا کا نام ہے جو ضرب النمل ہے۔ اہل علم نے کہا ہے کہ فلاں لوگوں کا "کھوج" کتیا نے بتایا۔ اس لئے کہ وہ جانوروں کے کھروں کی آواز سن کر بھونکنے لگی تھی۔ چنانچہ لوگوں نے کتیا کے بچے اور باطل قبیلہ کا کھوج لگایا۔ پھر بعد میں لوگوں نے اگلا قدم اٹھایا۔ یہ کہنا کہ "ستان کا سر"

## البركة

"البركة" یہ پانی کا پرندہ ہے اس کی جمع "برک" آتی ہے۔ چنانچہ زبیر شاعر نے "قناة" پرندے کے متعلق کہا ہے کہ جس وقت وہ شرے کو دیکھ کر ہتے ہوئے پانی میں بھاگ گئی۔

حتى استغالت بماء لا رشاء له  
بين الاباطح حافات البرك

"یہاں تک کہ دریائی چڑیا کشادہ نالہ کے بے ڈول پانی میں ٹھہری جس کے آس پاس کناروں پر ہم جنسوں کا جھنڈ تھا" ابن سیدہ نے کہا ہے کہ "البركة" آبی پرندہ کو کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع "برک" اور اک "برکان" آتی ہے۔ نیز میرے نزدیک جمع الجمع "ابراخا و بوزخا" آتی ہے۔ نیز "البركة" مینڈک کو بھی کہا جاتا ہے۔ چنانچہ بعض علماء نے زبیر کے اس شعر کی تشریح کرتے ہوئے "البرک" سے مراد مینڈک لکھا ہے۔ ۱۰

"العقاب" میں مذکور ہے کہ "البرک" بیٹھے ہوئے انڈوں کے غول کو کہا جاتا ہے۔ اس کی واحد "بارک" اور مونث "باركة" مستعمل ہے۔ ۱۱۔

## البشر

بشر۔ انسان کو کہا جاتا ہے۔ اس میں واحد جمع "بشر" مونث سب برابر ہوتے ہیں اور کبھی کبھی شنیہ بھی استعمال کرتے ہیں چنانچہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

"فَقَالُوا اَنُؤْمِنُ بِبَشَرٍ مِّثْلِكَ" (انہوں نے کہا کہ ہم اپنی طرح کے دو آدمیوں کی باتوں پر ایمان لے آئے۔ القرآن) "بشر" کی جمع "بشر" ہی مستعمل ہے۔

## البط

"البط" بطخ آبی پرندہ ہے اس کے واحد کے لئے "بط" مستعمل ہے۔ اس میں حاء ثانیہ کے لئے نہیں بلکہ واحد کے لئے ہے۔ اسی لئے یہ اسم جنس ہے مثلاً کہا جاتا ہے "هذه بطخة" (یہ بطخ ہے) یہ مذکر و مونث دونوں کے لئے مستعمل ہے جیسے کہ حملتہ اور دجاجة استعمال کرتے ہیں۔ بطخ کا لفظ عربی نہیں ہے۔ اہل عرب چھوٹی بطخ کو بط اور بڑی بطخ کو "اوزة" کہتے ہیں۔

الحکم اس بطخ کا بھی شرعی حکم دے رہا ہے جو اس سے قبل بڑی بطخ "اوزة" کے عنوان میں گزر چکا ہے۔ یعنی چھوٹی اور بڑی بطخ حلال ہے۔ حضرت عبداللہ بن رولس کہتے ہیں کہ میں غر کے دن حضرت علیؓ کے یہاں گیا۔ چنانچہ ہمارے پاس آنے کا چھڑکا ہوا پکا ہوا کرؤہ آیا گیا۔ ہم نے کہا (اللہ تعالیٰ) آپ کے ساتھ اچھا معاملہ فرمائے اگر ہمارے پاس اس سے بڑی بطخ کا گوشت لایا جاتا تو چنانچہ ذرا بڑے بطخ کے لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں بھلائی رکھی ہے۔



حضرت علیؑ نے فرمایا اے ابن روئیس! میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ کسی بھی خلیفہ کے لئے اللہ تعالیٰ کے مال میں دو پیالوں کے علاوہ کچھ بھی جائز نہیں۔ ایک پیالہ وہ جسے خود کھائے اور دوسرا وہ جو لوگوں کو پیش کرے۔" (مسند احمد)

"الکامل ابن عدی" میں علی بن زید جدعان کے حالات زندگی میں لکھا ہے کہ سفیان بن عیینہ کہتے ہیں کہ میں نے علی بن زید بن جدعان سے کچھ سنا ہے کہ وہ فرماتے تھے کہ عورتیں جس وقت جمع ہوتی ہیں وہ بالکل بیخ کی مثل ہوتی ہیں کہ جب ان عورتوں میں سے ایک چٹختی ہے تو تمام چیخ پڑتی ہیں۔

**ایک مسئلہ** | امام باوردی نے کہا ہے کہ جو بیخ "اوزہ" (مرغابی) کے مقابلے میں اڑ نہ سکتی ہو جب اسے کسی آدمی نے قتل کر دیا ہو تو اس میں جزا نہیں ہے۔ اس لئے کہ اس کا شمار شکاری چیزوں میں نہیں ہوتا۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ وہ آبی پرندہ جو پانی میں غوطہ کھا کر نکل سکتا ہو تو وہ محرم (جس نے حج کا احرام باندھا ہو) کے لئے حرام ہے۔ پھر اہل علم نے بیخ کی مثال دی ہے لیکن جو جانور پانی ہی میں رہتے ہیں مثلاً مچھلی وغیرہ تو ان کا شمار جائز نہیں ہے اور نہ ہی اس میں جزا ہے۔

چنانچہ صحیح قول کے مطابق نذی کا شمار خشکی کے جانوروں میں ہوتا ہے اس لئے اس کے قتل پر جزا نہیں ہے۔  
**امثال** | مشہور ضرب المثل ہے "او للبط تہددین بالشط" (کیا بیخ کنارے پر آکر لڑنے کی دھمکی دے رہی ہے) ابن خلکان نے کہا ہے کہ مجھے اچھی طرح یاد ہے کہ سلطان نور الدین محمود بن زنگی اور ابوالحسن شان بن سلیمان بن محمد جو راشد الدین کے نام سے معروف تھے اسامی قلعہ کے مالک تھے۔ ان دونوں کے درمیان خط و کتابت کا سلسلہ قائم تھا۔ سلطان محمود نے ان کے پاس ایک دھمکی آمیز خط لکھا کہ شان بن سلیمان نے یہ اشعار اور ایک رقعہ لکھ کر ارسال کیا ہے۔

یا للرجال لا مرہال مفظہ مامر ققط علی سمعی توقعہ

"اے لوگو! جن کے معاملہ کی گھبراہٹ دہشت ناک ہے مجھے اس کے حصول کی کبھی بھی توقع نہیں ہے"

یا ذا الذی بقراع السیف ہددنا لا قام قائم جنبی حین نصرعہ

"اے وہ جس نے ہمیں تلوار کی چمک کے ذریعے دھمکایا ہے جب تم اس سے لڑائی کرو گے تو اس کے مقابل کوئی بھی کھڑا نہیں ہوگا"

قام الحمام الی البازی بہددہ واستیقظت لا سودا لغاب اصبعہ

"وہ کبوتر باز کو دھمکانے کے لئے تیار ہوا اور کھڑکھا جنگل کے شیروں کے مقابلہ کے لئے ہوشیار ہو گیا۔"

اضحی یسد فہم الالعی باصبہ یکفیہ ما قد تلاقی منہ اصبعہ

"وہ اپنی انگلیوں سے سانپ کا منہ بند کرنے لگا اس کے لئے یہی کافی ہے کہ اس نے اپنی انگلیوں کو اس میں ڈال دیا ہے"

رقعہ کا مضمون اس طرح ہے کہ "ہم اجمال و تفصیل سے بخوبی آگاہ ہیں نیز اس کی عملی اور قوی دھمکی بھی ہمیں معلوم ہے۔ خدا کی قسم یہ کتنی حیرت ناک بات ہے کہ ایک کبھی ہاتھی کے کان میں بھنسنی رہی ہے۔ پھر طاقتور پہلوان شام کیا جا رہا ہے۔ اس قسم کی بات تو پہلے بھی کہی جا چکی تھی لیکن ہم نے ان پر خوفناک حملہ کر دیا تھا۔ ان کا کوئی مدد کرنے والا بھی نہیں تھا اور کیا آپ یہ سمجھتے ہیں کہ حق مغلوب اور باطل غالب ہو جائے گا؟ غریب کل ظالموں کو معلوم ہو جائے گا کہ وہ کس طرح کا رویہ اختیار کئے ہوئے ہیں۔ مزید آپ کا یہ کہنا کہ "شان کا سر

کون جدا کرے گا" اور اپنے بارے میں یہ گمان کہ "میرا قلعہ پہاڑ کی مانند مضبوط ہے" تو سن لیجئے یہ محض دل کو خوش کرنے والی باتیں ہیں۔ خیالات ہی خیالات ہیں جو ہر اعراض کی وجہ سے ختم نہیں ہوتے جیسے کہ ادواح امراض کی وجہ سے کمزور نہیں ہوتیں۔ بھلا طاقتور اور کمزور شریف اور کینے برابر ہو سکتے ہیں۔ اگر ہم ظاہری اور حسی اشیاء کی طرف مائل ہوں اور باطنی و عقلی چیزوں سے کترانے لگیں تو پھر ہمارے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوہ حسنہ کافی ہے۔ اس لئے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جتنی مجھے تکالیف دی گئیں مجھ سے پہلے کسی نبی کو بھی اتنی اذیتیں نہیں دی گئیں۔ نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے خاندان والوں کے ساتھ جو سلوک ہوا اس سے سب ہی واقف ہیں۔ بہر حال اللہ ہی کے لئے آخرت کا معاملہ سپرد اور اسی کے لئے دنیا و آخرت میں حمد و ثناء ہے۔ اس لئے ہم مظلوم ہیں ظالم نہیں ہیں۔

"قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوْفًا" (اے پیغمبر قرآن! بتیجئے کہ حق آیا اور باطل بھاگ گیا ہے شک باطل بھانسنے ہی کے لئے ہے۔ سورہ نبی اسرائیل آیت ۸۱) نیز آپ کو اس بات کا بھی علم ہے کہ ہمارے سپاہی جنگجو ہیں اور وہ موت کی پرواہ نہیں کرتے۔ نیز انہیں ہر روز موت کے حوض کے کنارے کھڑا کیا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں

"فَتَمْنُو الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا بِمَا قَلَعْتُمْ أَيْدِيَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ

بِالظَّالِمِينَ" (پس تم موت کی تمنا کرو اگر تم سچے ہو اور وہ کبھی موت کی تمنا نہیں کریں گے ان اعمال کی وجہ سے جو انہوں نے کئے ہیں اور اللہ تعالیٰ ظالموں کو خوب جانتا ہے۔ الجمعہ: آیت ۶) چنانچہ مثل مشہور ہے کہ "کیا بیخ دریا کے کنارے پر آکر لڑائی کی دھمکی دیتی ہے" پس تم مصائب سے بچنے کیلئے احوال تیار کر لو یا اوڑھنی اوڑھ لو اور حملوں سے محفوظ رہنے کیلئے کپڑوں کو زرد بنا لو ورنہ میں ضرور تیری فوجوں کے باوجود تیرے ہی علاقہ پر قبضہ کر لوں گا اور تجھ کو نور تیری فوج کو موت کے گھاٹ اتار دوں گا۔ چنانچہ کہیں ایسا نہ ہو کہ تو اپنے گھروں سے موت کا متلاشی بن جائے اور اپنے ہاتھوں سے اپنی ہی ناک کاٹنے والا ہو۔ چنانچہ جب تمہیں ہمارا خط موصول ہو تو گھاٹ میں لگ جانا اور شروع میں "سورۃ النحل" کی آیات اور آخر میں سورۃ ص کی آیات پڑھ لینا۔ پھر یہ خط ان دو شعروں پر ختم ہو گیا۔

بنا نلت هذا الملك حتی ثالث بیوتک فیہ واستقر عمودہا

"تم نے ہمیں سے یہ ملک حاصل کیا ہے یہاں تک کہ تیرے گھر کے اثرات راسخ ہو گئے اور سلطنت مضبوط ہو گئی"

فاصبحت لرمینا بنبل بنا استوی مغارسہا قدما و فینا جدیدہا

"پس اب تم ہمیں تیرا نشانہ بنانے لگے اور قدم سے اگنے کی جگہ برابر ہو گئی اور ہمارے اندر ملک کیلئے نئے جذبے ہیں"

یعقوب بن یوسف بن عبدالمومن صاحب بلاد المغرب کے حالات زندگی میں مذکور ہے کہ یعقوب بن یوسف اور ابو الفتح صاحب طلیطلہ کے درمیان خط و کتابت کا سلسلہ جاری رہتا تھا۔ چنانچہ امیر یعقوب کے پاس ابو الفتح نے ایک قاصد بھیجا جس کے ذریعہ امیر یعقوب کو مرعوب کرنا، دھمکانا اور بعض قلعوں کا مطالبہ کیا تھا۔ نیز ابو الفتح نے اپنے وزیر "لکھن ابھار" کی مشاورت سے ایک خط بھی لکھا۔ وہ یہ ہے۔

بِاسْمِكَ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى السَّيِّدِ الْمَسِيحِ رُوحُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ الرُّسُولُ الْقَصِيحُ. آمَنَّا بِكَ.

"کسی بھی ذہین اور عقل مند پر یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ تم امیر الملک الحنفیہ ہو جس طرح کہ میں امیر الملک النصرانیہ ہوں۔"

تم یہ بات اچھی طرح جانتے ہو کہ اندلس کے حکام ذلت اور کاہلی کا ثبوت پیش کر رہے ہیں۔ انہوں نے رعایا کے معاملات میں غفلت برتا شروع کر دی ہے۔ نیز انہیں راحت اور قنناؤں کی زندگی بخشی ہے۔ اور میں انہیں قلم و تشدد اور جلا وطنی کی دھمکی دے رہا ہوں۔ ان کے بچوں کو قید کر لوں گا، بہادروں کا طرز عمل اختیار کرتے ہوئے انہیں سخت عذاب میں مبتلا کر دیتا ہوں۔ اس لئے تمہیں حسب استطاعت ان لوگوں کی مدد کرنے میں عذر نہیں کرنا چاہئے۔ مزید یہ کہ تمہاری فوج میں تجربہ کار اور آزمودہ لوگ شامل ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے یہ لازم کیا ہے کہ تمہارا ایک آدمی ہمارے دس آدمیوں سے مقابلہ کرے۔ اب اللہ تعالیٰ نے یہ جان لیا ہے کہ تمہارے درمیان کمزور لوگ بھی ہیں اس لئے حکم میں نرمی کر دی ہے۔ اب معاملہ بالکل برعکس ہے۔ اب ہمارا ایک آدمی تمہارے دس آدمیوں کا مقابلہ کرے گا۔ لہذا نہ تم ان کا مقابلہ کر سکتے ہو اور نہ ہی ان کے وار کو روکنے کی ہمت رکھتے ہو۔ ہمارے علم میں یہ بات بھی آئی ہے کہ تم لوگ جشن منارہے ہو اور جنگ کرنے کا ارادہ رکھتے ہو۔ نیز ایک سال کے بعد ہر دوسرے سال بیکاری اور ہلاکت کیلئے تیار ہو جاتے ہو۔ ایک پاؤں کو تو آگے بڑھاتے ہو اور دوسرے کو پیچھے ہٹا لیتے ہو۔ مجھے اس بات کا علم نہیں ہو سکا کہ بزدلی نے تمہارے ساتھ دیر کر دی ہے یا تمہارے رب کا وعدہ جھوٹا ہے۔ مزید یہ کہ میرے بارے میں یہ کہا گیا ہے کہ میں دریا کو عبور نہیں کر سکتا اور نہ جنگ پر آمادہ ہو سکتا ہوں۔ اس لئے میرا مشورہ یہ ہے کہ جس میں تمہارے لئے آرام و سکون ہے میں عذر کرتا ہوں۔ لہذا تمہارے لئے یہ ضروری ہے کہ تم وعدے کی پابندی کرو اور رہن و غیرہ زیادہ رکھو اور اپنے تمام غلاموں کو بعد ساز و سامان اور سوار یوں کے میرے پاس بھیج دو۔ ارنہ میں ضرور تم پر حملہ آور ہونے والا ہوں۔ پھر میں تمہاری معزز ترین جگہ میں حملہ آور ہوں گا۔ چنانچہ اگر جنگ میں تمہیں فتح حاصل ہوئی تو تمہیں مال قیمت کثیر تعداد میں حاصل ہوگا اور تم ایک کثیر تعداد میں مال کے مالک بن جاؤ گے۔ اگر مجھے فتح حاصل ہوئی تو میں تم پر غالب رہوں گا۔ نیز دونوں مذہبوں اور سلطنتوں کا حاکم بن جاؤں گا۔ اللہ تعالیٰ ہی ارادہ کو پورا کرنے والا ہے۔ وہی سب کا رب ہے۔ بھلائی اسی کی بھلائی ہے۔ چنانچہ جب خط امیر یعقوب کے پاس پہنچا تو اس نے خط کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیے اور خط کے ایک ٹکڑے میں یہ لکھ کر بھیج دیا کہ تو واپس آ جا ہم ایک ایسے زبردست لشکر سے لڑیں گے جس سے تمہارے لئے راہ فرار نہیں ہے۔ پھر ہم تمہیں ذلیل و رسوا کر دیں گے۔ اس کا اصل جواب تم خود اپنی آنکھوں سے دیکھ لو گے۔ کوئی سنی سنائی بات نہیں ہوگی۔ تنہی شاعر نے کہا ہے کہ۔

ولا کتب الا المشرقية عنده

ولا رسله الا الخمیس العرموم

”اور اس کے فرمان نہیں ہیں مگر اس کی تلواریں اور اس کے قاصد نہیں مگر لشکر جرار (یعنی وہ دشمن کے پاس پیغام بھیجنے کی بجائے انہیں اپنی شجاعت سے مغلوب کر دیتا ہے)۔“

**امیر یعقوب کے حالات زندگی** | چنانچہ امیر یعقوب نے تھوڑی دیر بعد لشکر کو کوچ کرنے کا حکم دیا اور شہروں سے فوجوں کو جمع کرنے کا حکم دیا۔ اسی دن شہروں میں خیمے نصب کر دیے گئے۔ پھر اس نے سمندر کے راستے سے ”زقاق سوہ“ کی طرف جانے کا پختہ ارادہ کر لیا۔ چنانچہ اندلس تک کو عبور کر کے ”بلاد فرنج“ تک پہنچ گیا۔ دشمنوں کو شکست دے کر مال قیمت لوٹا اور پھر واپس آ گیا۔

امیر یعقوب شریعت محمدیہ سے محبت رکھنے والا شخص تھا۔ نیکیوں کا حکم دیتا، حدود کو قائم کرتا، جس طرح دوسرے لوگوں پر حدود قائم

کی جاتی تھی۔ اسی طرح اپنے اہل خانہ پر بھی حدود قائم کرتا۔ فقہ کی جزئیات پر زیادہ اعتماد نہ کرتے۔ فقہاء کتاب و سنت ہی کی روشنی میں فتویٰ دیتے جو بھی اجتہاد کرتے وہ کتاب و سنت، اجماع اور قیاس کے مطابق کرتے ہیں۔ علامہ دیرینی فرماتے ہیں کہ اسی سیرت و کردار کی حامل ایک جماعت مغرب سے ہمارے پاس آئی تھی جن میں ابو عمر، ابو الخطاب، محمد الدین بن العربی الصونی ”مولف فتوحات مکہ“ وغیرہ تھے۔ امیر یعقوب کی وفات ۶۰۹ھ یا ۶۱۰ھ میں ہوئی۔

**سلطان محمود کے مختصر حالات زندگی** | ابوالاثر نے کہا ہے کہ مجھے نور الدین شہید کے متعلق معلوم ہوا ہے کہ وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے عدل و انصاف کیلئے ایک مکان تعمیر کروایا۔ اس مکان کی تعمیر کی وجہ یہ تھی کہ اس کے امراء میں اسد الدین شیر کوہ ایک وزیر بھی شامل تھا۔ ہر شخص ایک دوسرے پر اگرچہ وہ اس کا رشتہ دار ہی کیوں نہ ہو، قلم کرتا تھا۔ چنانچہ لوگوں کی شکایات میں اضافہ ہوا۔ خاص طور پر لوگ فریادری کیلئے قاضی کمال الدین سروردی کے پاس زیادہ جانے لگے۔ لیکن چونکہ شیر کوہ سب کا امیر تھا اس لئے لوگوں کو اس سے انصاف نہیں ملا۔ چنانچہ جب یہ بات نور الدین شہید کو معلوم ہوئی تو اس نے عدل و انصاف کیلئے ایک مکان تعمیر کرنے کا حکم دیا۔ جب شیر کوہ کو یہ بات معلوم ہوئی تو اس نے اپنے نواب سے کہا کہ دیکھو صرف میری وجہ سے نور الدین نے اس دیوان کی تعمیر کا حکم دیا ہے ورنہ مجھے قاضی کمال الدین کے خلاف کوئی نہیں روک سکتا۔ خدا کی قسم! اگر مجھے تم میں سے کسی کی وجہ سے دیوان عدل و انصاف میں حاضر کیا گیا تو میں تم سب کو پھانسی دے دوں گا۔ لہذا تم لوگ آپس میں ایک دوسرے کو درگزر کرو۔ ابن الاثر نے کہا ہے کہ نور الدین شہید کے انتقال کے بعد ایک دن ایک آدمی پر قلم کیا گیا تو وہ غزوہ ہو گیا۔ اس مظلوم نے فوراً نور الدین شہید کا نام لے کر فریادری کی۔ اس بات کی خبر صلاح الدین بن یوسف بن ایوب کو پہنچی تو انہوں نے اس شخص کی فریاد سن کر اس کی شکایت کو دور کر دیا۔ تھوڑی دیر کے بعد وہ مظلوم آدمی پہلے سے زیادہ رونے لگا۔ اس شخص سے لوگوں نے اس کی وجہ دریافت کی؟ تو اس نے کہا کہ میں سلطان عادل نور الدین شہید کی وفات کی وجہ سے رو رہا ہوں۔ نور الدین شہید کی وفات قلعہ دمشق میں ماہ شوال ۵۹۹ھ کو ہوئی۔ چنانچہ مشہور ہے کہ ان کو خونخوار کا مرض لاحق ہو گیا تھا۔ اس وقت کے اطباء نے انہیں فصد لگانے کا مشورہ دیا تھا لیکن اس پر عمل نہ کرنے کی وجہ سے ان کی موت واقع ہو گئی۔ نور الدین ایک بار عجب بادشاہ تھے۔ انہیں قلعہ دمشق ہی میں دفن کیا گیا۔ پھر بعد میں انہیں ان کے تعمیر کردہ مدینہ میں سوق الخواصین کے دروازے کے قریب دفن کر دیا گیا۔ کہا جاتا ہے کہ نور الدین کی قبر کے پاس دعا مانگنے سے دعا قبول ہو جاتی ہے۔ یہ بات آزمودہ اور مجرب ہے۔ سلطان نور الدین عادل، عابد، متقی اور شجاع حکمران تھا۔ ان کے حراج میں خیر و بھلائی کا غلبہ تھا۔ صدقات وغیرہ کثرت سے دیتے تھے۔ شام کے علاقے میں ہمارے کاجال بچھا دیا تھا۔ دمشق میں مارستان کے قریب دارالحدیث اور شہر موصل میں جامع مسجد نورانی اور شہر ہنہ کے قریب جہاں پر نہر عامی بہہ رہی ہے ایک مزید مسجد تعمیر کرائی۔ اس کے علاوہ صوفیاء کے لئے مسافر خانے، خانقاہیں اور ہوٹل وغیرہ تعمیر کئے۔ سلطان نور الدین نے مرنے کے بعد لوگوں پر اچھے اثرات چھوڑے۔ کہا جاتا ہے کہ سلطان نور الدین نے کفاد سے پچاس سے زائد شہر جیمین لئے تھے۔ ان کے بے شمار کارہائے نمایاں ہیں۔ سلطان ناصر صلاح الدین بن یوسف بن ایوب کی وفات ماہ صفر ۵۹۹ھ میں ہوئی۔ ابن خلکان نے کہا ہے کہ جب سلطان ناصر صلاح الدین کا انتقال ہوا تو قاضی القاضی نے ان کے صاحبزادے ملک طاہر (جو حلب کے ولی عہد تھے) کے پاس ایک خط لکھا جس کا

مضمون یہ ہے: ”دیکھو تم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوۂ حسنہ سے نصیحت پکڑو۔ قیامت کا زلزلہ ایک خطرناک زلزلہ ہوگا۔ آنسوؤں نے آنکھ کے حلقے کو کھود ڈالا ہے اور قلوب زخروں تک پہنچ گئے ہیں۔ تم نے میرے محمدؐ کو اس طرح سے رخصت کیا ہے کہ وہ اب دوبارہ واپس نہیں آ سکتے۔ تم نے میری طرف سے ان کی عزت کی اور انہیں تدابیر سے مطلوب کر کے اللہ کے حوالے کر دیا۔ خدا کرے وہ اللہ تعالیٰ کی رضا پر راضی ہوں۔“ **”لَا خَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ“**

دروازے پر مقرر مسلح لشکر، اسلحہ اور چوکیدار نہ تو مصائب کو روک سکتے ہیں اور نہ تقدیر الہی کے خلاف کوئی اقدام کر سکتے ہیں۔ آنکھیں آنسوؤں سے بھیگی ہوئی ہیں اور دل رنجیدہ ہے۔ ہم لوگ تو رضائے الہی کے علاوہ اور کیا کر سکتے ہیں؟ اے یوسف تم ہمیں غمزدہ کر گئے۔ ترکہ کا تو کوئی محتاج نہیں ہے۔ ہمیں مصائب نے گھیر رکھا ہے۔ ایک دن تو فیصلہ الہی ہو کے رہتا ہے۔ اگر آپ کے بارے میں اتفاق سے پیش آ گیا ہے تو کوئی بات نہیں ہے۔ مصائب و آلام تو آتے ہی رہیں گے۔ بس سب سے آسان موت ہی ہے جس کے ذریعے ہر مصیبت سے نجات مل جاتی ہے۔ حالانکہ لوگ موت کو سب سے برا سمجھتے ہیں۔ والسلام۔

سلطان ناصر صلاح الدین مرحوم دائرہ سلطنت کی وسعت کے ساتھ تواضع و انکساری کا پیکر تھے۔ نیز لوگوں سے قرب و مانوس، رحیم، شفیق، متحمل حراج اور اچھے لوگوں کی طرف میلان رکھتے تھے۔ عمدہ اشعار کی تعریف کرتے بلکہ مجلس میں بار بار گنگناہتے۔ محمد بن حسین الخمیری اچھے قسم کے اشعار سناتے تھے۔

وزارنی طیف من اھوی علی حذر من الوشاة وداعی الصبح قدھتفا

”مجھے خواب میں محبوب کی زیارت ہوئی اگرچہ چٹل خوروں کا خوف تھا۔ پھر صبح کے منادی نے اذان دی۔“

فکدت اوقظ من حولی بہ فرحا و کاد یھتک ستر احب فی شغفا

”قریب تھا کہ میں خوشی کی حالت میں اس سوز و گداز کی وجہ سے جو اس سے وابستہ تھا، بیدار ہو جاتا۔ نیز میں اس پر فریفت ہوں اور اس کا راز ظاہر ہو جاتا۔“

ثم التھبت و امالی تخیل لی نبل المنی فاستحالت غبطتی اسفا

”پھر میں اس کے بعد ہوشیار ہو گیا اور مجھے مطلوب کے حصول کی امیدیں ہو گئیں۔ بلا آخر میری خوشی آنسوؤں سے بدل گئی۔ سلطان ناصر صلاح الدین مرحوم ان اشعار کو بطور مثال پڑھتے تھے۔

عجبت لمبتاع الضلالة بالھدی وللمشتري دنیاہ بالدين اعجب

”مجھے تعجب ہے اس پر جو ہدایت کے بدلے ضلالت کا خریدار ہو بلکہ دین کے بدلے دنیا کے خریدار پر زیادہ تعجب ہے۔“

واعجب من ھذین من باع دینہ بدنیاً سواھ فھو من زین اخیب

”اور ان دونوں سے زیادہ اس شخص پر تعجب ہے جس نے اپنے سوا دنیا کے بدلے دین کو فروخت کر دیا۔ یہ شخص ان دونوں سے زیادہ ناکام و نامراد ہے۔“

سلطان ناصر صلاح الدین کی عمر تقریباً ۵۶ سال اور چند مہینے تھی۔

## البطس

”البطس“ ایک خاص قسم کی مچھلیوں کو کہتے ہیں۔ ان کے مخصوص پتا ہوتا ہے کہ اگر ان سے کچھ لکھ دیا جائے تو خشک ہونے پر دن کی طرح رات کے اندھیرے میں بھی پڑھا جاسکتا ہے۔ اسی بات کو صاحب الطائر نے بھی ذکر کیا ہے۔

## البعوض

البعوض<sup>۱</sup> (مچھر) یہ ایک چھوٹے جسم والا جانور ہوتا ہے۔ امام جوہریؒ نے کہا ہے کہ ”البعوض“ مچھر کو کہا جاتا ہے۔ اس کا واحد ”بعوضہ“ ہے۔ علامہ دیمیریؒ فرماتے ہیں کہ یہ ان کا وہم ہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ مچھر کی دو قسمیں ہیں۔ مچھر چبڑی کی مثل ہوتا ہے۔ اس کے دو ہلکے پھلکے پاؤں ہوتے ہیں جن میں نمی ہوتی ہے۔ عراق میں اس جانور کو ”نام“ اور ”جر جس“ کہا جاتا ہے۔ امام جوہریؒ کہتے ہیں کہ ”بعوض“ قرقس کی ایک لبت ہے۔ یہ چھوٹے مچھر کو کہتے ہیں۔ نیز مچھر ہاتھی کی مثل ہوتے ہیں لیکن مچھر کے اعضاء ہاتھی سے زیادہ ہوتے ہیں اس لئے کہ ہاتھی کے چار پاؤں، ایک سوٹ اور ایک دم ہوتی ہے اور مچھر کے ان اعضاء کے علاوہ دو پاؤں زائد اور چار بازو ہوتے ہیں۔ ہاتھی کی سوٹ پر گوشت ہوتا ہے جبکہ مچھر کی سوٹ کھوکھلی ہوتی ہے جو پیٹ تک پھیلی ہوتی ہے۔ گویا کہ اس کی سوٹ پیٹ کی کمڑ کی ہوتی ہے جب مچھر کسی آدمی کو کاٹتا ہے تو وہ اسی کا خون چوس کر اپنے پیٹ میں پہنچا دیتا ہے۔ گویا مچھر کی سوٹ گلا اور طلق کا کام دیتی ہے۔ اسی لئے مچھر کا ڈسنا تکلیف دہ اور اذیت ناک ہوتا ہے یہاں تک کہ مچھر کھال پر بھی اچھی طرح قابو پا جاتا ہے۔ راجز نے کہا ہے کہ۔

مثل السفاة دائما طنینھا ركب فی خرطو مھا سکنھا

”مچھر کی جھنجھٹا ہٹ خار و درخت کی طرح ہوتی ہے اور چھری مچھر کے سوٹ میں لگا دی گئی ہے۔“

اللہ تعالیٰ کے الہامات میں سے یہ ہے کہ مچھر انسان کے جسم پر ایسی جگہ بیٹھتا ہے جہاں سے کوئی رگ نکلتی ہے۔ اس لئے کہ جسم کی یہ جگہ نرم ہوتی ہے۔ مچھر جب اس کا سراغ پالیتا ہے تو وہ اپنی سوٹ اس میں رکھ دیتا ہے نیز مچھر اکثر خون چوستا ہے۔ مچھر خون کا اتنا حریص ہوتا ہے کہ بعض اوقات زیادہ خون پینے کی وجہ سے اس کا پیٹ پھٹ جاتا ہے اور مچھر اڑنے سے بھی معذور ہو جاتا ہے۔ اکثر مچھر کی ہلاکت کا سبب اس کا حریص پن ہوتا ہے۔

مچھر کو اللہ تعالیٰ نے اتنی قوت عطا فرمائی ہے کہ بعض اوقات یہ اونٹ کو قتل کر دیتا ہے بلکہ مچھر ہر چوپائے کو قتل کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے۔ مچھر جب اسے ڈس کر ہلاک کر ڈالتا ہے تو درد نہ ہے اور مردار خور پرندے اس کے ارد گرد جمع ہو جاتے ہیں جو بھی مچھر کے ڈسے ہوئے کو کھا لیتا ہے تو وہ بھی ہلاک ہو جاتا ہے۔ عراق کے بادشاہوں کا قندیم زمانے میں یہ طریقہ رہا ہے کہ جب وہ کسی کے قتل کا ارادہ کرتے تو اسے مچھر کی ٹالیوں کے قریب کچاڑ میں باندھ کر ڈال دیتے تھے۔ چنانچہ مچھروں کے بار بار ڈسنے کی وجہ سے اس کی

۱۔ اردو: مچھر۔ بنگالی: موٹا۔ بلوچی: چٹک۔ پشتو: ماشے۔ پنجابی: مچھر۔ سندھی: مچھر۔ کشمیری: موٹا۔ (ملت زبانی لغت صفحہ ۶۳۲) انگریزی

Masquito (کتابت اردو انگلش ڈکشنری صفحہ ۵۷۰)

موت واقع ہو جاتی۔ ابوالخاسمی نے اسی معنی میں یہ اشعار کہے ہیں۔

لا تستخفن الفتی بعداوة  
ابدا وان كان العدو ضیلا  
”ہمیشہ کسی بھی جوان کو دشمنی کی وجہ سے کمزور نہ سمجھو۔ اگرچہ دشمن کمزور ہی کیوں نہ ہوں۔“

ان القذی یوذی العیون قلیله  
ولربما جرح البعوض من الفیلا  
”چھوٹا تنکا آنکھوں کیلئے تکلیف دہ ہوتا ہے اور بعض اوقات چھرہ تھی کو زخمی کر دیتا ہے۔“

بعض شعراء نے بڑے دلچسپ اشعار کہے ہیں۔  
لا تحقرن صغیرا فی عداوتہ  
ان البعوضۃ ترمی مقلة الاسد  
”دشمنی میں چھوٹے کو حقیر نہ سمجھو۔ اس لئے کہ چھرہ شیر کی پٹی کو خون آلود کر دیتا ہے۔“

ابواتصر السودی نے بھی اسی قسم کا شعر کہا ہے۔  
لا تحقرن عدوا رماک  
”نہ حقیر سمجھو اس دشمن کو جس نے تمہیں تیرا نشانہ بنایا ہے اگرچہ اس کے ہاتھوں میں کوڑا کرکت ہی کیوں نہ ہو۔“

فان الحسام یحز الرقاب  
ویعجز عما تنال الابر  
”ہنس کواگر دونوں کو کاٹ دیتی ہے اور انسان سوئی کی تکلیف برداشت کرنے سے عاجز ہوتا ہے۔“

یامن لبست علیہ الثواب الضنا  
صفرا موشحة بحمر الادمع  
”اے وہ جسے لاخری کا زرو لباس پہنایا گیا جس میں سرخ آنسوؤں کی دھاریاں پڑی ہوئی ہیں۔“

ادرك بقیة مہجة لو لم تذب  
اسفا علیک رمیتها عن اضلعی  
”اگر تجھے ہٹایا نہ جائے تو جسم کی بقیہ روح بھی نکال لے۔ تیرا ستیاناس ہو، میں اس روح کو اپنی پسلیوں سے علیحدہ کر چکا ہوں۔“

یعمدہ اشعار بھی انہی کے ہیں۔  
لما وقفنا للوداع وصارما  
کنا نظن من النوی تحقیقا  
”جب ہم کھڑے ہوئے رخصت کرنے کے لئے تو جس فراق کا ہم تصور کر رہے تھے وہ درحقیقت ہو کر ہی رہا۔“

نشروا علی ورق الشقائق لولوا  
ونثرت من ورق البهار عقیقا  
”انہوں نے موتیوں کو لالہ کے چوں پر نکھیر دیا۔ میں نے بھی حقیقی خوشبودار پھول پر نکھیر دیئے۔“

ابراہیم بن علی القیردانی صاحب زحرا الادب وغیرہ نے بھی اسی کی شکل اشعار کہے ہیں۔  
ومعذرہن کان نبت خلدودہم  
اقلام مسک تستمد خلوقا  
”بہت سے ہنرہ آغاز جن کے رخسار کے بالوں کا آگنا یوں محسوس ہوتا ہے جیسے کہ مسک کے قلم کو خوشبو میں ڈبو دیا ہو۔“

نظمو النفسج بالشقیق ونضدوا  
تحت الزیوجد لولوا وعقیقا  
”انہوں نے بغض کو گاؤں چشم میں پرو دیا۔ موتی اور حقیق کو زریجہ کے نیچے طعن کر دیا ہے۔“

حضرت ہبل بن سعد کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر دنیا کی حیثیت اللہ کے نزدیک چھرہ کے پر کے برابر بھی ہوتی تو کافر کو پانی کے چلو کے برابر بھی دنیا عطا نہ کرتا۔ (رواہ الترمذی قال حدیث حسن صحیح۔ ورواہ الخاکم)

شاعر نے بھی اسی مضمون کی مناسبت سے کہا ہے۔  
اذا کان شیء لا یساوی جمیعہ  
جنح بعوض عند من کنت عبده  
”جب تمام اشیاء کی حیثیت اس ذات پاک کے نزدیک چھرہ کے پر کے مساوی نہ ہو، جس کا تو بندہ ہے۔“

واضغل جزء منه کلک مالذی  
یکون علی ذال الحال قدرک عندہ  
”اور پھر تجھے اس چیز کا کچھ حصہ مصروف کرے تو اس مال میں تیری حیثیت تیرے رب کے نزدیک کیا ہوگی۔“

”ہوان الدنیا“ کا مطلب یہ ہے کہ دنیا کی حیثیت اللہ کے نزدیک صرف یہ ہے کہ دنیا کو اللہ تعالیٰ نے مقصود اصلی نہیں بنایا بلکہ دنیا مقصود اصلی کی طرف بطور ہنما ہے۔ اسی طرح دنیا نہ تو سکونت کی جگہ اور نہ اعزاز و اکرام کی جگہ ہے بلکہ اسے تو محنت و مشقت، آزمائش اور عمل کرنے کے لئے بنایا گیا ہے۔ اکثر جاہل اور کفار دنیا داری میں مشغول رہے ہیں۔ انبیاء، اولیاء اور ابدال نے دنیا سے اجتناب کرنے کی کوشش کی ہے۔ اللہ کے نزدیک دنیا کی بے وقعتی کا اندازہ اسی سے ہو جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا کی حقیر و ذمت کرنے کے بعد دنیا کو مفوض ترین اشیاء میں شمار کیا ہے۔ یہاں تک کہ دنیا ہی کو جائے قرار ٹھہرانے والوں اور دنیا سے محبت کرنے والوں کو بھی مفوض قرار دیا ہے۔ عقلمندوں کو صرف آخرت کا توشہ تیار کرنے کی رخصت دی گئی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ دنیا ملعون ہے اور جو کچھ دنیا میں ہے وہ بھی ملعون ہے سوائے اللہ کے ذکر کے اور نہ وہ ملعون ہے جو اللہ کے ذکر کے قریب ہو چاہے معلم ہو یا متعلم“ (رواہ الترمذی قال حدیث حسن غریب)

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے مطلق دنیا کو برا بھلا کہنے کا مفہوم نہیں نکلتا۔

حضرت ابوسوی اشعری سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم دنیا کو گالی نہ دیا کرو اس لئے کہ دنیا مومن کی بہترین سواری ہے جس کے ذریعے سے مومن بھلائی تک پہنچتا ہے اور اسی کے ذریعے سے شر سے نجات حاصل کرتا ہے۔ جب بندہ یہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تو دنیا کو ملعون قرار دیا ہے تو دنیا کتنی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا میں اپنے پروردگار کی نافرمانی کی بناء پر ملعون قرار دیا ہے۔“ (خریجہ الشریف ابوالقاسم زید بن عبد اللہ بن مسعود البہاشی)

اس حدیث سے یہ مفہوم نکلتا ہے کہ دنیا کو ملعون اور برا بھلا نہ کہا جائے۔ اس سے قبل دونوں حدیثوں کے درمیان اعتدال کی راہ یہ نکلتی ہے کہ دنیا کو مباح سمجھنے اور نفع اٹھانے والے کیلئے اس لئے لعنت کی گئی ہے کہ دنیا کی بعض اشیاء انسان کو اللہ کے ذکر سے غافل کر دیتی ہیں جس طرح کہ بعض سلف صالحین سے منقول ہے کہ بروہ چیز جو اللہ کی یاد میں رکاوٹ کا باعث ہو چاہے وہ اولاد ہو یا مال و دولت ہو منحوس ہے۔ اسی پر اللہ تعالیٰ نے خبردار کر دیا ہے۔

نظمو النفسج بالشقیق ونضدوا  
تحت الزیوجد لولوا وعقیقا  
”انہوں نے بغض کو گاؤں چشم میں پرو دیا۔ موتی اور حقیق کو زریجہ کے نیچے طعن کر دیا ہے۔“

حضرت ہبل بن سعد کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر دنیا کی حیثیت اللہ کے نزدیک چھرہ کے پر کے برابر بھی ہوتی تو کافر کو پانی کے چلو کے برابر بھی دنیا عطا نہ کرتا۔ (رواہ الترمذی قال حدیث حسن صحیح۔ ورواہ الخاکم)

شاعر نے بھی اسی مضمون کی مناسبت سے کہا ہے۔  
اذا کان شیء لا یساوی جمیعہ  
جنح بعوض عند من کنت عبده  
”جب تمام اشیاء کی حیثیت اس ذات پاک کے نزدیک چھرہ کے پر کے مساوی نہ ہو، جس کا تو بندہ ہے۔“

واضغل جزء منه کلک مالذی  
یکون علی ذال الحال قدرک عندہ  
”اور پھر تجھے اس چیز کا کچھ حصہ مصروف کرے تو اس مال میں تیری حیثیت تیرے رب کے نزدیک کیا ہوگی۔“

”ہوان الدنیا“ کا مطلب یہ ہے کہ دنیا کی حیثیت اللہ کے نزدیک صرف یہ ہے کہ دنیا کو اللہ تعالیٰ نے مقصود اصلی نہیں بنایا بلکہ دنیا مقصود اصلی کی طرف بطور ہنما ہے۔ اسی طرح دنیا نہ تو سکونت کی جگہ اور نہ اعزاز و اکرام کی جگہ ہے بلکہ اسے تو محنت و مشقت، آزمائش اور عمل کرنے کے لئے بنایا گیا ہے۔ اکثر جاہل اور کفار دنیا داری میں مشغول رہے ہیں۔ انبیاء، اولیاء اور ابدال نے دنیا سے اجتناب کرنے کی کوشش کی ہے۔ اللہ کے نزدیک دنیا کی بے وقعتی کا اندازہ اسی سے ہو جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا کی حقیر و ذمت کرنے کے بعد دنیا کو مفوض ترین اشیاء میں شمار کیا ہے۔ یہاں تک کہ دنیا ہی کو جائے قرار ٹھہرانے والوں اور دنیا سے محبت کرنے والوں کو بھی مفوض قرار دیا ہے۔ عقلمندوں کو صرف آخرت کا توشہ تیار کرنے کی رخصت دی گئی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ دنیا ملعون ہے اور جو کچھ دنیا میں ہے وہ بھی ملعون ہے سوائے اللہ کے ذکر کے اور نہ وہ ملعون ہے جو اللہ کے ذکر کے قریب ہو چاہے معلم ہو یا متعلم“ (رواہ الترمذی قال حدیث حسن غریب)

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے مطلق دنیا کو برا بھلا کہنے کا مفہوم نہیں نکلتا۔

حضرت ابوسوی اشعری سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم دنیا کو گالی نہ دیا کرو اس لئے کہ دنیا مومن کی بہترین سواری ہے جس کے ذریعے سے مومن بھلائی تک پہنچتا ہے اور اسی کے ذریعے سے شر سے نجات حاصل کرتا ہے۔ جب بندہ یہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تو دنیا کو ملعون قرار دیا ہے تو دنیا کتنی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا میں اپنے پروردگار کی نافرمانی کی بناء پر ملعون قرار دیا ہے۔“ (خریجہ الشریف ابوالقاسم زید بن عبد اللہ بن مسعود البہاشی)

اس حدیث سے یہ مفہوم نکلتا ہے کہ دنیا کو ملعون اور برا بھلا نہ کہا جائے۔ اس سے قبل دونوں حدیثوں کے درمیان اعتدال کی راہ یہ نکلتی ہے کہ دنیا کو مباح سمجھنے اور نفع اٹھانے والے کیلئے اس لئے لعنت کی گئی ہے کہ دنیا کی بعض اشیاء انسان کو اللہ کے ذکر سے غافل کر دیتی ہیں جس طرح کہ بعض سلف صالحین سے منقول ہے کہ بروہ چیز جو اللہ کی یاد میں رکاوٹ کا باعث ہو چاہے وہ اولاد ہو یا مال و دولت ہو منحوس ہے۔ اسی پر اللہ تعالیٰ نے خبردار کر دیا ہے۔

نظمو النفسج بالشقیق ونضدوا  
تحت الزیوجد لولوا وعقیقا  
”انہوں نے بغض کو گاؤں چشم میں پرو دیا۔ موتی اور حقیق کو زریجہ کے نیچے طعن کر دیا ہے۔“

حضرت ہبل بن سعد کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر دنیا کی حیثیت اللہ کے نزدیک چھرہ کے پر کے برابر بھی ہوتی تو کافر کو پانی کے چلو کے برابر بھی دنیا عطا نہ کرتا۔ (رواہ الترمذی قال حدیث حسن صحیح۔ ورواہ الخاکم)

شاعر نے بھی اسی مضمون کی مناسبت سے کہا ہے۔  
اذا کان شیء لا یساوی جمیعہ  
جنح بعوض عند من کنت عبده  
”جب تمام اشیاء کی حیثیت اس ذات پاک کے نزدیک چھرہ کے پر کے مساوی نہ ہو، جس کا تو بندہ ہے۔“

واضغل جزء منه کلک مالذی  
یکون علی ذال الحال قدرک عندہ  
”اور پھر تجھے اس چیز کا کچھ حصہ مصروف کرے تو اس مال میں تیری حیثیت تیرے رب کے نزدیک کیا ہوگی۔“

”ہوان الدنیا“ کا مطلب یہ ہے کہ دنیا کی حیثیت اللہ کے نزدیک صرف یہ ہے کہ دنیا کو اللہ تعالیٰ نے مقصود اصلی نہیں بنایا بلکہ دنیا مقصود اصلی کی طرف بطور ہنما ہے۔ اسی طرح دنیا نہ تو سکونت کی جگہ اور نہ اعزاز و اکرام کی جگہ ہے بلکہ اسے تو محنت و مشقت، آزمائش اور عمل کرنے کے لئے بنایا گیا ہے۔ اکثر جاہل اور کفار دنیا داری میں مشغول رہے ہیں۔ انبیاء، اولیاء اور ابدال نے دنیا سے اجتناب کرنے کی کوشش کی ہے۔ اللہ کے نزدیک دنیا کی بے وقعتی کا اندازہ اسی سے ہو جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا کی حقیر و ذمت کرنے کے بعد دنیا کو مفوض ترین اشیاء میں شمار کیا ہے۔ یہاں تک کہ دنیا ہی کو جائے قرار ٹھہرانے والوں اور دنیا سے محبت کرنے والوں کو بھی مفوض قرار دیا ہے۔ عقلمندوں کو صرف آخرت کا توشہ تیار کرنے کی رخصت دی گئی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ دنیا ملعون ہے اور جو کچھ دنیا میں ہے وہ بھی ملعون ہے سوائے اللہ کے ذکر کے اور نہ وہ ملعون ہے جو اللہ کے ذکر کے قریب ہو چاہے معلم ہو یا متعلم“ (رواہ الترمذی قال حدیث حسن غریب)

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے مطلق دنیا کو برا بھلا کہنے کا مفہوم نہیں نکلتا۔



"اعلموا انما الحیوة الدنیا لعب" وَلَهُمْ وَزِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ (جان لو کہ دنیا کی زندگی محض تھیل تماشا، عطا و سگھارا اور آپس میں بڑائی کرنا اور مال و دولت اور اولاد میں اٹھنا کرنا ہے۔) (خدا ہے)

چنانچہ جو چیز اللہ تعالیٰ کے قرب کا ذریعہ بنتی یا عبادت میں معاون ثابت ہوتی ہے وہ اس چیز پر شخص کیلئے محبوب ہے۔ ہر شخص اس کی تعریف کرتا ہے۔ اگر دنیا کی اشیاء قرب الہی کا ذریعہ ثابت ہوں تو پھر دنیا قابلِ ملامت نہیں بلکہ اس چیز کی تو ترغیب دینی ہی ہے۔ گویا اسی کی طرف حدیث میں اشارہ کیا گیا ہے۔

"الاذکر الله وما والاہ او عالم او معلم" (سوائے اللہ کے ذکر کے اور وہ جو اللہ کے ذکر کے قریب ہو جائے عالم ہو یا معلم ہو۔ یعنی وہ ملعون نہیں ہے۔)

اسی کی وضاحت دوسری حدیث میں ہے۔ "فعممت مطیة المومن علیہا یلغ الخیر وبہا ینجوا من الشر" (مومن کی بہترین سواری وہ ہے جس کے ذریعہ سے وہ بھلائی تک پہنچتا ہے اور اسی کے ذریعے وہ برائی سے نجات حاصل کرتا ہے۔) چنانچہ اس سے قبل جو بیان ہوا ہے۔ اس وضاحت سے دونوں حدیثوں کا تعلق ختم ہو جاتا ہے۔ "الحیوة الدنیا" کے چنانچہ باب میں بیان فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نبی کی تعریف کی جاتی ہے کہ مشرق و مغرب کا درمیانی حصہ تعریف سے بھر جاتا ہے لیکن اللہ تعالیٰ کے نزدیک ان تمام تعریفوں کا وزن مجھ کے پر کے برابر بھی نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے دن ایک بڑا مومن آدمی آئے گا لیکن اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس کی حیثیت مجھ کے پر کے برابر بھی نہیں ہوگی۔ اگر تم چاہو تو قرآن کریم کی یہ آیت پڑھو "فَلَا تَقْبَلُ لَهُمْ بَرًا" (پس ہم ان کیلئے قیامت کے دن میزان قائم نہیں کریں گے۔ رواہ البخاری فی التفسیر و فی التوہید)

اہل علم اس حدیث کا مفہوم یہ بیان کرتے ہیں کہ ان کے پاس اللہ تعالیٰ کے عذاب کے مقابلے میں نہ تو اعمال ہوں گے اور نہ ہی نیکیاں ہوں گی جنہیں میزان میں تولوا جاسکے۔ چنانچہ جن کے پاس نیکیاں نہیں ہوں گی تو وہ آگ میں ڈال دیئے جائیں گے۔ حضرت ابوسعید خدری کہتے ہیں لوگ ہمارے پہاڑوں کے برابر اعمال لے کر آئیں گے لیکن اللہ تعالیٰ کے نزدیک نہ وہ اور نہ وزن نہ ہوگا۔

اہل علم فرماتے ہیں کہ اس کلمہ کے مجازی معنی مراد ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کی کوئی حیثیت نہیں ہوگی۔ چنانچہ جو لوگ کھانے وغیرہ میں لگے گا کثرت سے استعمال کرتے ہیں۔ ان کے لئے اس حدیث سے سچی کی مذمت معلوم ہوتی ہے اس لئے کہ بعض لوگ لگے گا استعمال بقدر کفایت سے زائد کرتے ہیں۔ چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے نزدیک مغبوض ترین فرد یہ عالم ہے۔

وہب بن منبہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے چمچروں کو نمرود پر مسلط کیا تو نمرود ایک بہت بڑے لشکر کے درمیان میں تھا جس کا اندازہ نہیں لگایا جاسکتا۔ جب نمرود نے چمچروں کو دیکھا تو وہ لشکر سے بچھڑ دھو گیا اور گھر میں قہقہے مچا۔ نیز اس نے گھر کے

دروازوں کو بند کر کے پردے لٹکا دیئے۔ تھوڑی دیر کے بعد گردن کے تل لٹ کر تھیر سوچنے لگا۔ اتنے میں ایک چمچر نمرود کی ٹاک میں گھس گیا اور وہ اس کے دماغ تک پہنچ گیا۔ چمچر چالیس دن تک نمرود کو پریشان کرتا رہا، باہر نہیں نکلا۔ یہاں تک کہ نمرود اپنے سر کو زمین پر مارنے لگا۔ بلا آخر نمرود کا حال یہ ہوا کہ اس کے نزدیک سب سے محبوب ترین شخص وہ تھا جو اس کے سر میں ضرب لگاتا۔ چنانچہ وہ چمچر چوڑے کی طرح زمین پر گر گیا۔ گویا کہ وہ چمچر یہ کہہ رہا تھا۔ "ذَلِکَ یُسَبِّحُ اللہُ رُسُلُہُ عَلٰی مَنْ یَّشَاءُ مِنْ عِبَادِہُ" (اسی طرح اللہ تعالیٰ اپنے رسولوں کو بندوں میں سے جس پر چاہتا ہے، مسلط کر دیتا ہے۔ القرآن)

چنانچہ نمرود کی تھوڑی دیر بعد موت واقع ہوگئی۔ محمد بن عباس خوارزمی الطبر خیزی نے وزیر ابی القاسم المازنی کو گرفتار کیا۔ اس کی گرفتاری کے وقت یہ اشعار کہے۔

لا تعجبوا من صید صعو بازیا  
ان الاسود تصاد بالخرفان  
"مت تعجب کرو اگر چھوٹے چڑے نے باز کا شکار کر لیا ہے اس لئے کہ بکری کے چھوٹے بچے شیر کا شکار کر لیتے ہیں"  
قد غرفت املاک حمیر فارة  
وبعوضۃ قتلت بنی کنعان  
"حقیق میر کے سامان کو ایک چوہیا نے غرق کر دیا اور ایک چمچر نے بنو کنعان (نمرود) کو ہلاک کر ڈالا"

جعفر الصادق بن محمد الباقر اپنے والد محترم سے روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ موت کے فرشتے کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک انصاری صحابی کے سر ہانے دیکھ کر فرمایا کہ میرے صحابی کے ساتھ نری کا معاملہ کرنا اس لئے کہ یہ مومن ہے۔ فرشتے نے جواب دیا کہ میں تو ہر مومن آدمی کے ساتھ نری کے ساتھ پیش آتا ہوں۔ اسی طرح میں تمام گھروالوں کا دن میں پانچ مرتبہ جائزہ لیتا ہوں۔ نیز میں اللہ تعالیٰ کے حکم کے بغیر روح کے قبض کرنے پر قدرت نہیں رکھتا۔

جعفر بن محمد فرماتے ہیں کہ مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ موت کا فرشتہ نماز کے اوقات میں جائزہ لیتا ہے۔ ا۔ چمچر کی خصوصیات | چمچر کا جسم نہایت چھوٹا ہوتا ہے اس کے باوجود اللہ تعالیٰ نے چمچر کے دماغ کے اگلے حصے میں قوت حفظ، درمیانی حصے میں قوت فکر اور آخری حصہ میں قوت ذکر و دیوت فرمائی ہے۔ نیز دیکھنے کی قوت، چھونے کی قوت اور سونگھنے کی صلاحیت بھی عطا فرمائی ہے۔ اس کے علاوہ کھانے کا حقد، فضلات کے اخراج کی جگہ، حکم، استیاضا اور ہڈیاں بھی پیدا فرمائی ہیں۔

اللہ تعالیٰ کی ذات کتنی عايشان ہے کہ اس نے اپنی مخلوقات میں سے کسی چیز کو بھی بیکار پیدا نہیں فرمایا۔ ذخیری نے "سورہ بقرہ" کی تفسیر میں درج ذیل اشعار لکھے ہیں۔

یا من یری مد البعوض جناحها  
فی ظلمة اللیل البیہم الالیل  
"اے وہ ذات جو تار یک رات میں چمچروں کے پروں کی اڑان کا مشاہدہ کرتی ہے"  
وہی مناط عروقها فی نحوھا  
والمخ فی تلک العظام النحل  
"اور جو چمچر کے سینے کی رگوں کے ملاپ کی جگہ اور ان کی دلی ہڈیوں میں مغز کو دیکھتی اور ان کی حفاظت کرتی ہے"

امن علی بتوبة لمحوها

ماکان منی فی الزمان الاول

”آپ مجھ پر توبہ کا احسان کیجئے جس سے میری ماضی کی خطائیں مٹ جائیں“

ابن خلکان نے بعض علماء کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ امام زہری نے وصیت کی تھی کہ درج ذیل اشعار ان کی قبر پر لکھ دیئے جائیں۔ آخری شعر میں دوسری قرات بھی ہے۔

اغفر لعبد قاتل من فرطاته

ماکان منی فی الزمان الاول

”(اے اللہ) تو اپنے بندے کو معاف فرما دے جس نے ماضی کے کئے ہوئے گناہوں سے توبہ کر لی ہے“

امام زہری کے حالات | تاریخ ابن خلکان میں مذکور ہے کہ امام زہری معزی مذہب کے پیروکار تھے اور وہ اس کا اظہار بھی کیا کرتے تھے۔ نیز جب کسی کے یہاں اندر داخل ہونے کی اجازت طلب کرتے تو فرماتے کہ میں ابوالقاسم المعزی ہوں۔ امام زہری نے سب سے پہلی جو کتاب تصنیف کی وہ ”تفسیر کشاف“ ہے۔ چنانچہ وہ خطبہ لکھ کر یوں حمد و ثناء کرتے ہیں۔ ”الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي خَلَقَ الْفَرَّانَ“ (تمام تعریفیں اس ذات کیلئے ہیں جس نے قرآن مجید کی تخلیق فرمائی) چنانچہ جب لوگوں نے زہری سے کہا کہ اس سے تو لوگ آپ کی کتاب کو پڑھنا چھوڑ دیں گے تو انہوں نے الفاظ میں غرابت تبدیلی کر لی اور یوں لکھ دیا۔ ”الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي خَفَلَ الْفَرَّانَ“ (ہماری تعریفیں اس ذات کیلئے ہیں جس نے قرآن کو بنایا) چنانچہ معزی کے نزدیک ”خَفَلَ“ کا لفظ ”خَلَقَ“ کے معنوں میں مستعمل ہے۔

”تفسیر کشاف“ کے اکثر نسخوں میں یہ الفاظ موجود ہیں ”الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي أَنْزَلَ الْفَرَّانَ“ (تمام تعریفیں اس ذات کیلئے ہیں جس نے قرآن کو نازل فرمایا) لیکن اس بات کو جان لو کہ یہ مصنف کی ترمیم یا اصلاح نہیں ہے بلکہ بعد میں لوگوں نے اس طرح لکھ دیا ہے۔ امام زہری کی وفات عرفہ کی رات ۱۸۵ھ میں ہوئی۔ (احیاء العلوم ”باب الحجۃ“ میں پھر کی پیدائش کے اسرار بیان کئے گئے ہیں)

فائدہ | امام ابو بکر محمد بن ولید فہری الطرطوشی متقی، ادیب اور کم لکھو کرنے والے آدمی تھے۔ ان کی وفات اسکندریہ میں ۲۵۵ھ میں ہوئی۔ علامہ دیرئی فرماتے ہیں کہ شیخ الامام العلامة ابی بکر محمد بن ولید الفہری الطرطوشی کی ”کتاب الدعاء“ میں لکھا ہے کہ مطرب بن عبد اللہ بن ابی مصعب مدنی کہتے ہیں کہ جب میں منصور کے دربار میں آیا تو منصور پریشان تھے۔ نیز کسی سے بات بھی نہیں کر رہے تھے۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ ان کا کوئی گہرا دوست ان سے جدا ہو گیا تھا۔ تھوڑی دیر کے بعد منصور نے مجھ سے مخاطب ہو کر فرمایا اے مطرب! مجھ پر رنجیدگی اور غم کا اتنا غلبہ ہو گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے بغیر اس کو کوئی بھی دور نہیں کر سکتا۔ کیا کوئی دعا ایسی ہے جس کے ذریعے سے یہ غم ختم ہو جائے۔ مطرب کہتے ہیں کہ میں نے کہا جناب والا مجھ سے محمد بن ثابت نے عمرو بن ثابت بھری کے حوالہ سے بیان کیا ہے کہ ایک مرتبہ بصرہ کے ایک آدمی کے کان میں پھر گھس گیا۔ یہاں تک کہ پھر کان کے پردے کے قریب پہنچ کر قوت شنوائی تک اثر انداز ہو گیا جس کی وجہ سے اس آدمی کی رات کی نیند ختم ہو گئی۔ چنانچہ حضرت حسن بھریؒ کے ساتھیوں میں سے کسی نے یہ تلقین کی کہ تم صحابی رسولؐ علاء بن حضری کی دعا پڑھو جو انہوں نے جنگل اور دریا کی بولناکی کے وقت پڑھی تو اللہ تعالیٰ نے انہیں نجات عطا فرمائی۔ بصرہ کے آدمی نے کہا کہ وہ دعا کونسی ہے؟ اس نے جواب دیا کہ ”حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ علاء

حضری کو ایک لشکر دے کر بحرین بھیجا گیا جس میں میں (ابو ہریرہؓ) بھی شریک تھا۔ لشکر راستہ کو طے کرتے ہوئے ایک جنگل سے گزر رہا تھا۔ چنانچہ ہمیں پیاس کی شدت محسوس ہوئی۔ اتنے میں ”علاء حضری“ نے اتر کر دو رکعت نماز ادا کی اور یہ دعا کی ”یا حلیئم یا حلیئم یا علی یا غلیئم“ ہمیں پانی سے سیراب فرما دے۔ پس یہ کہنا تھا کہ بادل کا ٹکڑا پرندہ کے بازو کی طرح آیا اور چھا گیا۔ اس کے بعد اس قدر بارش ہوئی کہ ہمارے برتن بھر گئے۔ چنانچہ ہم نے سواروں کو پانی پلایا اور تھوڑی دیر کے بعد کوچ کیا۔ یہاں تک کہ ظہر کے پاس پہنچ گئے۔ ہم نے دیکھا کہ ظہر کے اندر اس قدر جوش و خالم تھا کہ ہم نے اس سے پہلے نہیں دیکھا تھا۔

ہمارے پاس دریا کو عبور کرنے کیلئے کوئی کشتی نہیں تھی۔ پھر علاء حضریؒ نے دو رکعت پڑھی۔ پھر یہ دعا کی ”یا حلیئم یا غلیئم یا علی یا غلیئم“ ہمیں اس دریا سے پار کر دے۔ پھر علاء حضریؒ نے گھوڑے کی لگام تھامتے ہوئے فرمایا کہ بھائیو اللہ کا نام لو اور دریا سے پار ہو جاؤ۔

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ اتنے میں ہم لوگ پانی میں اتر گئے۔ خدا کی قسم نہ ہمارے پاؤں گیلے ہوئے، نہ موزے اور نہ کسی جانور کا کمر۔ نیز لشکر کی تعداد چار ہزار تھی۔ (المحدث)

چنانچہ اس بصرہ کے آدمی نے یہ دعا پڑھی تو تھوڑی دیر کے بعد دو بھجناتے ہوئے پھر نکلے جو دیوار سے جا کر کھرا گئے اور اس آدمی کو نجات مل گئی۔ یہ واقعہ سنتے ہی خلیفہ منصور نے قبلہ رخ ہو کر اس دعا کا ورد شروع کر دیا۔ مطرب کہتے ہیں کہ تھوڑی دیر کے بعد خلیفہ منصور نے میری طرف متوجہ ہو کر میرا نام لے کر فرمایا کہ مطرب اللہ تعالیٰ نے مجھے غم سے نجات عطا فرمادی ہے۔ اس کے بعد خلیفہ منصور نے کھانا منگوایا اور مجھے اپنے ساتھ بٹھا کر کھانا کھلایا۔ مورخ ابن خلکان نے موسیٰ الکاظم بن جعفر الصادق کے حالات زندگی میں اسی جیسا ایک واقعہ بیان کیا ہے کہ ”ایک مرتبہ موسیٰ الکاظم کو خلیفہ ہارون الرشید نے بغداد میں گرفتار کر کے قید کر لیا۔ کچھ دنوں کے بعد ہارون الرشید نے کوتوال کو بلایا اور کہا کہ میں نے رات کو خواب میں ایک جیٹھی کو دیکھا کہ اس کے ہاتھ میں ایک چھوٹا سا نیزہ تھا وہ مجھ سے یہی کہہ رہا تھا کہ موسیٰ الکاظم کو رہا کر دو ورنہ میں تمہیں اسی نیزے سے قتل کر دوں گا۔ اس لئے تم موسیٰ الکاظم کو جا کر رہا کر دو۔ نیز انہیں تیس ہزار درہم بطور ہدیہ دے دو۔ حر یہ یہ بھی کہنا کہ اگر آپ ہم سے کوئی عہدہ لینا چاہیں تو دیا جاسکتا ہے ورنہ مدینہ منورہ جانا چاہیں تو آپ کو اختیار ہے۔“ کوتوال نے کہا کہ میں نے ہارون الرشید کی باتیں موسیٰ بن کاظم سے نقل کر دیں۔ حر یہ یہ بھی کہا کہ آپ کے معاملہ کو بالکل عجیب انداز سے دیکھا۔ موسیٰ الکاظم نے فرمایا کہ میں تمہیں اس کا راز بتاتا ہوں کہ ایک رات میں سو رہا تھا کہ خواب میں مجھے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت ہوئی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے موسیٰ! تمہیں ناحق قید کر لیا گیا ہے لہذا تم یہ دعا پڑھا کرو۔ تم اس رات کے گزرنے سے پہلے رہا کر دیئے جاؤ گے۔ وہ دعا یہ ہے۔

”یا سامع کل صوت یا سابق کل فوت و یا کاسی العظام لحما و منشرها بعد الموت  
اسالک باسمانک العظام و باسمک الاعظم الاکبر المخزون المکنون الذی لم یطلع علیہ  
احد من المخلوقین یا حلیم یا اناة لا یقلر علی اناة یا ذا المعروف الذی لا ینقطع معروفہ  
ابدا ولا نحصى له عددا فرج عنی“ پھر اس کے بعد وہی ہوا جو تم دیکھ رہے ہو۔

موسیٰ کاظم کی وفات ماہِ رجب ۱۸۳ھ یا ۱۸۴ھ کو بغداد میں ہوئی۔ آپ کو زہر دے دیا گیا تھا۔ بعض اہل علم کے نزدیک موسیٰ کاظم کی وفات جیل میں ہوئی۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ موسیٰ کاظم کی قبر پر دعا قبول ہوتی ہے۔ اس کی وضاحت خطیب ابو بکر نے کی ہے۔

ابن خلکان نے بھی یعقوب بن داؤد کے حالات زندگی میں لکھا ہے کہ خلیفہ مہدی نے موسیٰ کاظم کو ایک کنوئیں میں قید کر کے اس کے اوپر ایک گنبد بنوایا تھا۔ چنانچہ موسیٰ کاظم پندرہ سال اس کنوئیں میں قید رہے۔ اسی کنوئیں میں آپ کو کھانا بھیج دیا جاتا تھا اور نماز کے اوقات سے مطلع کر دیا جاتا تھا۔ موسیٰ کاظم فرماتے ہیں جب بارہ سال اسی کنواں میں گزر گئے تو تیرہویں سال ایک صاحب آئے اور یہ شعر پڑھ کر چلے گئے۔

قد جن یوسف رب فاخرجہ من قعر جب و بیت حولہ غم

”حضرت یوسف علیہ السلام کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے مہربانی کا معاملہ فرمایا اور انہیں ایسے کنوئیں اور ایسے گھر سے باہر نکالا جس کے ارد گرد وزن و طلال نے ڈیرے ڈال رکھے تھے“

موسیٰ کاظم کہتے ہیں کہ میں نے اللہ تعالیٰ کی حمد و شایان کرنے کے بعد یہ سمجھا کہ شاید اب میری پریشانی ختم ہو جائے گی۔ پھر اس کے بعد ایک سال تک میں اسی کنوئیں میں رہا۔ پھر دوسرے سال خواب میں ایک شخص کو دیکھا جو یہ اشعار سنا کر چلے گئے۔

عسی فرج یاتی بہ اللہ انه

”مقرب اللہ تعالیٰ کشادگی کا معاملہ فرمائیں گے اس لئے کہ وہ روزانہ اپنی مخلوق کے متعلق ”امر“ کرتے ہیں۔“

موسیٰ کاظم کہتے ہیں کہ میں پھر ایک سال تک کنواں میں مقید رہا۔ پھر دوسرے سال کے شروع خواب میں ایک شخص کو یہ شعر پڑھتے ہوئے دیکھا۔

عسی الکرب الذی امیت فیہ

”مقرب اس مصیبت کے بعد جس میں تم گرفتار ہو، آسانی اور کشادگی آ رہی ہے“

فیامن خائف و یفک عان

”میں اسے وہ شخص جو خوفزدہ ہے مصیبت دور ہو جائے گی اور تو اپنے دور دراز کے گھر والوں سے ملاقات کرے گا۔“

موسیٰ کاظم کہتے ہیں کہ جب صبح ہوئی تو مجھے کسی نے آواز دی تو میں نے محسوس کیا کہ شاید مجھے نماز کی اطلاع دی جا رہی ہے۔

اتنے میں ایک ری لٹکانی گئی تو اس ری کو میں نے اپنی کمر سے ہانڈ لیا۔ پھر مجھے کنوئیں سے نکال لیا گیا۔ چنانچہ اس کے بعد ہارون الرشید کے دربار میں حاضر کیا گیا۔ مجھ سے کہا گیا کہ امیر المومنین کو سلام کرو۔ میں نے کہا ”السلام علیکم یا امیر المومنین المہدی“

امیر المومنین نے مجھے جواب دیا کہ میں مہدی نہیں ہوں۔ پھر میں نے کہا ”السلام علیکم یا امیر المومنین الباہی“ امیر المومنین نے جواب دیا کہ میں باہی نہیں ہوں۔ پھر میں نے کہا ”السلام علیکم یا امیر المومنین“ امیر المومنین نے کہا ہاں میں ہارون الرشید ہوں۔ پھر میں نے کہا ”السلام علیکم یا امیر المومنین الرشید“ امیر المومنین ہارون الرشید نے کہا اے جتو یہ سے پاس کسی نے تمہاری سفارش نہیں کی۔

البتہ ایک دن میں اپنی بیٹی کو گردن کو کندھے پر اٹھائے ہوئے تھا تو اس وقت مجھے تمہارا اٹھا یاد آیا۔ اس لئے کہ تم مجھے بچپن میں اسی

طرح کندھے پر اٹھا کر کھلایا کرتے تھے۔ موسیٰ کاظم کہتے ہیں۔ یہ کہہ کر ہارون الرشید نے مجھے انعام دینے کا حکم دیا اور جانے کی اجازت دیدی۔

الحکم | پھر گندگی کی وجہ سے حرام ہے۔

فائدہ | امام بخاری نے ”کتاب الادب“ میں اور امام ترمذی نے ”مناقب الحسن والحسین“ میں یہ روایت نقل کی ہے۔ ”عبدالرحمن بن نعیم کہتے ہیں کہ میں عبد اللہ بن عمرؓ کے پاس تھا کہ ایک آدمی نے مجھ کے خون کے متعلق پوچھا۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے فرمایا تمہارا تعلق کس خاندان سے ہے؟ اس نے کہا میں اہل عراق سے ہوں۔ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا لوگو! اس آدمی کو دیکھو یہ مجھ سے مجھ کے خون کے متعلق سوال کر رہا ہے۔ حالانکہ ان لوگوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نواسے (حضرت حسینؓ) کو شہید کر دیا ہے اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے۔ آپ ﷺ فرمایا کرتے تھے کہ حسن اور حسینؓ دونوں میرے دنیا کے بھول ہیں۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ حضرت حسن اور حضرت حسینؓ سے زیادہ کوئی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ نہیں تھا۔“ (المحدث)

ابن حبان اور ترمذی کی ایک روایت اس طرح ہے۔ ”حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ حضرت حسنؓ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بیٹے سے سرتک زیادہ مشابہ تھے اور حضرت حسینؓ بیٹے سے نیچے کے حصہ میں نبی اکرمؐ سے زیادہ مشابہ تھے۔“ (المحدث)

دوسرا فائدہ | ”الروض الزاہر“ میں مذکور ہے۔ امام فصیح فرماتے ہیں کہ جب حجاج بن یوسف کو یہ بات پہنچی کہ یحییٰ بن عمر کا یہ خیال ہے کہ حضرت حسنؓ اور حضرت حسینؓ کا تعلق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے خاندان اور اہل بیت سے ہے تو حجاج نے حمیہ بن مسلم والی خراسان کو لکھا کہ یحییٰ بن عمر کو میرے پاس بھیج دو۔ اس لئے کہ یحییٰ خراسان میں مقیم تھے۔ چنانچہ جب یحییٰ بن عمر حجاج کے پاس آئے۔ شخص کہتے ہیں کہ میں اس وقت حجاج ہی کے پاس تھا۔ حجاج نے یحییٰ بن عمر سے پوچھا کہ میرے علم میں یہ بات آئی ہے کہ حسنؓ اور حسینؓ کا تعلق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت سے ہے؟ یحییٰ بن عمر نے جواب دیا اے حجاج! ہاں یہ بات سچ ہے۔ امام شعی فرماتے ہیں کہ مجھے یحییٰ بن عمر کی جرات مندانہ گفتگو سے حیرت ہوئی کہ انہوں نے ”یا حجاج“ کے الفاظ کہہ دیئے۔ حجاج نے کہا کہ خدا کی قسم اگر تم اس بات کے ثبوت میں قرآن کریم کی مشہور آیت کریمہ ”لَقُلْ تَعَالَوْا فَدْعُوا أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْهَلْ فَتَجْعَلْ لَنْفُسِكُمْ أَهْلًا عَلَى الْكَلْبَيْنِ“ (اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم! آپ فرمادیجئے آؤ ہم اور تم خود بھی آ جائیں اور اپنے اپنے بال بچوں کو بھی لے آئیں اور خدا سے دعا کریں کہ جو جھوٹا ہو اس پر خدا کی لعنت ہو۔ آل عمران: آیت نمبر ۶۱) کے علاوہ کسی دوسری آیت کو بطور دلیل پیش کر دو تو تمہیں میری امان مل جائے گی۔ نیز کسی چیز کا خطرہ نہ کرو۔ یحییٰ بن عمر نے کہا جی ہاں میں قرآن کریم کی دوسری آیت دلیل کے طور پر پیش کروں گا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَىٰ وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ وَذُكْرُوا وَقُتِلُوا عَلَىٰ مَا كَانُوا عَلَىٰ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَهُ الْآخِرَةُ وَالْأُولَىٰ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ سُبْحٰنَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ“ (پھر ہم نے ابراہیم علیہ السلام کو اٹھایا اور اس کی نسل سے ہم نے داؤد، سلیمان، ایوب، یوسف، موسیٰ اور ہارون کو ہدایت بخشی۔ اسی طرح ہم نیکو کاروں کو ان کی نیکی کا بدلہ دیتے





نہیں ہیں یہ جواب اس لئے دیتے تھے کہ انہیں اپنی "تاریخ ولادت" صحیح یاد نہیں تھی۔

جیس ہیں کا انتقال ۳۷۵ھ کو ہوا۔ ان کے عمدہ اشعار یہ ہیں۔

يا طالب الرزق في الافاق مجتهدا

اوفر عناك فان الرزق مقسوم

الرزق يسعى الي من ليس يطلبه

و طالب الرزق يسعى وهو محروم

"رزق اس کے پاس پہنچ جاتا جو اس کا طلبگار نہ ہو اور رزق کو تلاش کرنے والا کوشش کے باوجود محروم رہتا ہے۔"

یہ اشعار بھی "جیس ہیں" کے ہیں۔

يا طالب الطب من داء اصاب به

ان الطيب الذي ابلاك بالداء

هو الطيب الذي يرحي لعافية

لا من يذيب لك الترياق في الماء

"اے بیمار میں ہوتا دوا کے طلب کرنے والے یقیناً دوا کرنے والا (شفا دینے والا) وہی ہے جس نے تمہیں بیماری میں مبتلا کیا ہے۔"

طیب تو وہ ہے جس سے مائیت کی امید کی جاتی ہو۔ طیب وہ نہیں ہے جو تمہارے لئے پانی میں تریاق (زہر) گھول رہا ہو۔"

یہ اشعار بھی انہی کے ہیں۔

اله عما استاثرو الله به

عما استاثرو الله به

عما استاثرو الله به

عما استاثرو الله به

عما استاثرو الله به

عما استاثرو الله به

عما استاثرو الله به

عما استاثرو الله به

عما استاثرو الله به

عما استاثرو الله به

عما استاثرو الله به

عما استاثرو الله به

دینے کے حلق انکار کیا کہ ان تمام اشیاء سے مثال نہیں دی جاتی۔ بعض مفسرین نے لکھا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں

مناقضین کے متعلق دو مثالیں دے کر بیان کیا "مَنْ لَّهُمْ كَفَلُ الْبُذَى اسْتَوْ قُلْنَا ذَا" (ان کی مثال دس شخص کی طرح ہے جس نے

آگ جلائی ہو۔ البقرہ) "أَوْ كَصَيِّبٍ مِّنَ السَّمَاءِ" (یا ان کی مثال اس طرح ہے کہ جیسے آسمان سے بارش ہو۔ البقرہ)

چنانچہ کفار نے کہا کہ اللہ تعالیٰ تو ایسی مثالیں دینے سے بالاتر ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے یہ آیات نازل فرمائیں۔ امام کسائی

فرماتے ہیں کہ ابوجہیدہ وغیرہ جن کا شمار جلیل القدر مفسرین میں ہوتا ہے۔ فرماتے ہیں کہ "لَمَّا فُوقَهَا" میں ایک حقیر اور چھوٹی چیز کی

جانب اشارہ مقصود ہے۔ حضرت قتادہ اور ابن جریج فرماتے ہیں کہ "لَمَّا فُوقَهَا" سے مراد پھر سے بڑی اشیاء ہیں۔ مفسر قرآن ابن

عطیہ کا قول یہ ہے کہ اس میں جھگڑے کی کوئی بات نہیں ہے۔ دونوں معانی مراد لئے جاسکتے ہیں۔ واللہ اعلم۔

## البعير

"البعير" (اونٹ) اونٹ کو معنی کرنے کی وجہ سے "بعير" کہا جاتا ہے۔ عربی میں "بعير البعير بعير" ماضی اور مضارع

دونوں میں "بعير" کلمہ پر زبر ہے اور مصدر کا صیغہ "بعروا" کے معنی کلمہ پر سکون ہے جس طرح کہ "ذبح ، ذبحا" میں مصدر کا معنی

کلمہ سکون کے ساتھ آتا ہے۔ چنانچہ ابن السکیت نے کہا ہے کہ "بعير" اسم جنس ہے جس کا اطلاق ز اور مادہ دونوں پر ہوتا ہے۔

اونٹوں کے ناموں میں لفظ "بعير" بالکل اس طرح ہے جیسا کہ انسانوں کے لئے لفظ "انس" مستعمل ہے۔ چنانچہ لفظ "جمل" "ز

کے لئے اور لفظ "نافلہ" "موت کے لئے اور "لفود" "نوجوان اونٹ کیلئے اور "قلوص" "بچہ کے لئے مستعمل ہے لیکن بعض عرب یہ

بھی کہتے ہیں "ضرعتی بعیر فی اخی نافلہ" (مجھے میری اونٹ نے بچھاڑ دیا ہے) اور "ضرعت من لبنی بعیر فی اخی من لبنی

نافلہ" (یعنی میں نے اپنی اونٹنی کا دودھ پیا۔)

جس وقت اونٹ ۹ سالہ یا ۱۳ سالہ ہو جاتا ہے تو اس وقت اسے "بعير" کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع "ابعر ، اباعر اور بعوان" آتی ہے۔

حضرت مجاہد اللہ تعالیٰ کے اس قول کے بارے میں فرماتے ہیں۔

"وَلَمَّا جَاءَ بِهِ جَمْلٌ بَعِيرٌ" (اور جو شخص اسے لائے گا اسے ایک اونٹ کے بوجھ کے برابر غلام دیا جائے گا۔ سورۃ یوسف)

یہاں لفظ "بعير" سے مراد کدھا ہے اس لئے کہ بعض عرب "بعير" کدھے کو بھی کہتے ہیں لیکن یہ شاذ ہے۔

بعير کے چند فقہی مسائل [۱] اگر کسی نے مرنے کے بعد "بعير" کی وصیت کی تو اس وصیت میں اونٹنی بھی شامل ہوگی۔ لیکن اگر

کسی نے بکری کی وصیت کی تو اس میں بکرا شامل نہیں ہوگا۔ اسی طرح اگر کسی نے اونٹنی کی وصیت کی یا بکرا کی وصیت کی تو ان دونوں

صورتوں میں اونٹ اور بکرا شامل نہیں ہوں گے۔ ظاہری عبارت سے یہی معلوم ہوتا ہے لیکن عرف نے کلام عرب کے خلاف "بعير" کو

جمل کا درجہ دے دیا ہے۔ امام رافعی فرماتے ہیں کہ کبھی کبھی کلام عرب میں نص کو اتار دینے کی وجہ سے ایک واسطہ معلوم ہوگا۔ مثلاً جب

عرف عام میں "بعير" "جمل" کے معنوں میں کثرت سے استعمال ہونے لگے لیکن اگر عرف عام میں کثرت سے استعمال نہ ہوا ہو تو پھر

نفت کے مطابق عمل کیا جائے گا۔ امام سبکی فرماتے ہیں کہ ان جیسے مسائل میں نص کے خلاف صحیح کرنا بعید ہے۔ اس لئے کہ امام شافعی

حضرت حسن بصری فرماتے ہیں کہ اس آیت کا شان نزول یہ ہے کہ کفار مکہ نے اس سورۃ کے علاوہ کبھی اور کبھی وغیرہ سے مثال

کے ساتھ ایک غزوہ میں شریک تھے۔ چنانچہ جب ہم مدینہ کے راستے پر پہنچے تو ایک عرب دیہاتی کو دیکھا کہ وہ ایک اونٹ کی ٹھیل بٹھامے ہوئے نبی اکرم ﷺ کے پاس آ کر ٹھہر گیا۔ چنانچہ ہم سب اس کے آس پاس جمع ہو گئے۔ اس دیہاتی نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے سلام کا جواب دیا۔ پھر فرمایا تمہارا کیا حال ہے؟ صبح کیسی گزری۔ اس نے میں ایک آدمی آیا جو دیکھنے میں چوکیدار معلوم ہوتا تھا۔ اس نے کہا اے اللہ کے رسول! اس اعرابی نے میرا اونٹ چوری کر لیا ہے۔ یہ سن کر اونٹ بلبلا نے لگا۔ پھر تھوڑی دیر کے بعد اس کی آواز دھیمی ہوئی۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ کی بلبلاہٹ اور آواز کو غور سے سنا۔ چنانچہ جب اونٹ خاموش ہو گیا تو آپ نے چوکیدار کی طرف رخ کر کے فرمایا کہ تم اپنے دعویٰ سے رکھ جاؤ۔ اس لئے کہ اونٹ تمہارے خلاف گواہی دے رہا ہے کہ تم جھوٹ بول رہے ہو۔ چنانچہ چوکیدار اپنے دعویٰ سے پھر گیا۔ اس کے بعد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اعرابی کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ تم نے میرے پاس آتے ہی کیا کہا تھا۔ دیہاتی نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے ماں باپ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر قربان ہو جائیں۔ میں نے یہ پڑھا تھا۔

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ حَتَّى لَا يَبْقَى صَلَوةٌ إِلَّا لَكَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ حَتَّى لَا يَبْقَى بَرَكَةٌ إِلَّا لَكَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَسَلِّمْ عَلَى مُحَمَّدٍ حَتَّى لَا يَبْقَى سَلَامٌ إِلَّا لَكَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَارْحَمْ مُحَمَّدًا حَتَّى لَا يَبْقَى رَحْمَةٌ إِلَّا لَكَ عَلَى مُحَمَّدٍ.

”اے اللہ رحمت نازل فرما محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر جب تک رحمت باقی ہے۔ اے اللہ برکتیں نازل فرما محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر جب تک برکتیں باقی ہیں۔ اے اللہ درود و سلام نازل فرما محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر جب تک درود و سلام باقی رہے۔ اے اللہ رحمت نازل فرما محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر جب تک رحمت باقی رہے“ یہ سن کر نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اس معاملہ کو میرے لئے منکشف کر دیا ہے اور انٹ اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ سے بول رہا تھا اور فرشتوں نے آسمان کو گھیر لیا تھا۔

اسی طرح "حضرت عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ چند لوگ ایک آدمی کو لے کر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ چنانچہ ان سب نے اس آدمی کے خلاف یہ گواہی دی کہ اس نے ان سب کی فتنی چوری کی ہے۔ یہ سن کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آدمی کو جانے کی اجازت دیدی۔ وہ آدمی درج ذیل کلمات پڑھتے ہوئے جا رہا تھا۔

"اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ حَتَّى لَا يَبْقَى مِنْ صَلَواتِكَ شَيْءٌ" وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ حَتَّى لَا يَبْقَى مِنْ بَرَكاتِكَ شَيْءٌ" وَصَلِّمْ عَلَى مُحَمَّدٍ حَتَّى لَا يَبْقَى مِنْ سَلامِكَ شَيْءٌ"

”اے اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر درود ہو یہاں تک کہ درود باقی نہ رہے اور آپ پر برکت نازل فرما۔ یہاں تک کہ تیرے پاس برکتیں ختم ہو جائیں۔ اے اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام نازل فرما یہاں تک کہ تیرے پاس سلام ختم ہو جائے۔“

اتنے میں اونٹنی بول اٹھی کہ اے اللہ کے رسول! یہ شخص چور نہیں ہے۔ پھر آپؐ نے فرمایا کہ اس آدمی کو میرے پاس کون لاسکتا ہے؟ چنانچہ اہل بدر کے ستر افراد اس کی تلاش میں نکلے۔ تھوڑی دیر کے بعد ان لوگوں نے اس آدمی کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر کر دیا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم نے ابھی کیا پڑھا تھا؟ اس آدمی نے بتایا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسی لئے تو میں مدینہ کی گلیوں میں فرشتوں کا جھوم دیکھ رہا ہوں۔ قریب تھا کہ وہ میرے اور تمہارے درمیان حائل ہو جاتے۔

لغت کو زیادہ جانتے تھے۔ اس لئے کوئی بھی مسئلہ سوائے عرف عام میں مشہور ہونے کی وجہ سے اپنی اصل سے خارج نہیں ہوگا۔ اس لئے اگر کوئی مسئلہ صحیح ہوگا تو وہ عرف عام میں معروف ہوگا۔ بخلاف امام شافعیؒ کے قول کے کہ لغت کی اتباع کر دو رتہ عرف عام کی اتباع ہی اولیٰ ہے۔ (۲) اگر کسی کنویں میں دو اونٹ گر جائیں اور دونوں ایک دوسرے کے اوپر ہوں تو اگر اوپر والے کو نیزہ مار دیا گیا اور نیچے والا اونٹ اوپر والے اونٹ کے بوجھ تلے دب کر مر گیا تو یہ حرام ہو جائے گا۔ اس لئے کہ اسے نیزہ نہیں لگا ہے لیکن اگر نیزہ دونوں اونٹوں کو لگ گیا ہو تو دونوں اونٹ حلال ہوں گے۔ نیز اگر اس بات کا شک ہو کہ نیچے والا اونٹ اوپر والے کے بوجھ سے مرا ہے یا نیزہ کی وجہ سے مرا ہے تو دیکھا جائے گا کہ اس کے نیزہ جان نکلنے سے پہلے لگا ہے یا بعد میں لگا ہے۔ امام بخاریؒ کے فتویٰ کے مطابق حلال اور حرام دونوں صورتوں کا احتمال ہے۔ جیسے کہ اگر کوئی غلام غائب ہو جائے تو کیا اسے کفارہ میں آزاد کرنا جائز ہے یا نہیں؟ (۳) اگر کسی نے غیر مقدور جانور پر تیر چلایا پھر وہ مقدور ہو کر غیر مذبح میں پہنچ گیا تو وہ حرام ہوگا اور اگر کسی مقدور جانور کو تیر مارا۔ پھر وہ غیر مقدور ہو گیا تو وہ مذبح میں پہنچنے کی صورت میں حلال ہوگا اور غیر مذبح میں پہنچنے کی صورت میں اس کی حرمت کا فتویٰ دیا جائے گا۔

سنن ابی داؤد، نسائی اور ابن ماجہ میں یہ روایت نقل کی گئی ہے کہ "اِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِذَا تَزَوَّجَ اَحَدُكُمْ اِمْرَاَةً اَوْ اشْتَرَى جَارِيَةً اَوْ غُلَامًا اَوْ دَابَّةً فَلْيَاخُذْ بِنَاصِيَتِهَا وَلْيَقُلْ اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَسْأَلُكَ خَيْرَهَا وَخَيْرَ مَا جَنَلْ عَلَيْهِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّهِ وَشَرِّ مَا جَنَلْ عَلَيْهِ وَاِذَا شَتَرْتُمْ بَعِيْرًا فَلْيَاخُذْ بِذُرْوَةِ سَنَامِهِ وَلْيَذْكُرْ بِالْبَرَكَةِ وَلْيَقُلْ مِثْلَ ذَلِكَ"

”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص کسی عورت سے نکاح کرے یا کوئی لونڈی یا غلام یا کوئی جانور خریدے تو اس کی پیشانی کو پکڑ کر یہ دعا پڑھے۔ اے اللہ میں آپ سے اس چیز کی بھلائی اور جو اس میں بھلائی رکھ دی گئی ہے، طلب کرتا ہوں اور میں اس کے شر سے اور جو شر اس میں رکھ دیا گیا ہے تیری پناہ چاہتا ہوں اور فرمایا جب کوئی اونٹ خریدے تو اونٹ کے گھانے کو پکڑ کر برکت کی دعا کرے اور اسے چاہنے کے یہی کلمات پڑھے“ (المحدث)

**قائدہ** ابن الاثیر نے کہا ہے کہ ایک مرتبہ خلا دین رافع اور ان کے بھائی دونوں میدان بدر کی جانب ایک دبلے پتلے اونٹ پر سوار ہو کر جا رہے تھے جب یہ دونوں مقام رو جا کے قریب پہنچے تو اونٹ بیٹھ گیا۔ چنانچہ ان دونوں نے یہ نذرانی کہ خدا ایسا اگر ہم بدر تک پہنچے گئے تو ہم تیرے نام پر اونٹ کی قربانی کریں گے۔ اتنے میں ہم نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیریت دریافت کی؟ چنانچہ ہم نے اپنی پریشانی سے آگاہ کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اترے اور وضو فرمایا۔ پھر آپ نے وضو کے بیچ ہوئے پانی میں تھوک دیا۔ پھر انہیں اونٹ کا منہ کھولنے کا حکم دیا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ کے منہ میں تھوڑا سا پانی ڈال دیا اور تھوڑا سا پانی سرگردن، کندھے، گوبان، پچھلے حصے اور دم پر ڈال دیا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے اللہ خلا اور در فاعہ کو ستر کرنے کی طاقت عطا فرما۔ چنانچہ دونوں بھائی کہتے ہیں کہ پھر ہم سوار ہو کر ستر کرتے رہے یہاں تک کہ ہم نے پہلے قائد کو پالیا اور جب ہم بدر کے مقام پر پہنچ گئے تو اونٹ بیٹھ گیا۔ چنانچہ ہم نے اپنی نذر کے مطابق اونٹ کی قربانی کی اور اس کے گوشت کو صدقہ کر دیا۔

دوسرا خاکدہ | ابوقاسم طبرانی نے "کتاب الدعوات" میں نقل کیا ہے کہ "حضرت زید بن ثابتؓ فرماتے ہیں کہ ہم ایک مرتبہ نبی اکرمؐ

پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم ضرور بلی صراط سے اس حالت میں گزرو گے کہ تمہارا چہرہ بدر کمال سے زیادہ روشن ہوگا۔ اھ۔  
(حاکم کی روایت عنقریب انشاء اللہ "الناقد" کے عنوان کے تحت آجائے گی)

حضرت تمیم داری فرماتے ہیں کہ ہم ایک مرتبہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے کہ اچانک ہماری طرف ایک اونٹ دوڑتا ہوا آیا۔ یہاں تک کہ وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سر کے قریب کھڑا ہو کر بلبلانے لگا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے اونٹ رک جا۔ اگر تو سچا ہے تو سچائی کا بدلہ ملے گا اور اگر تو جھوٹا ہے تو جھوٹ کی سزا پائے گا اور اللہ تعالیٰ ہماری طرف ٹھکانہ بکڑنے والے کو نامراد نہیں کرتا۔ ہم نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! یہ اونٹ کیا کہہ رہا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ اونٹ اس لئے آیا ہے کہ اس کے مالک اسے خر کر کے گوشت کھانے کا ارادہ کر رہے تھے۔ چنانچہ یہ ان سے بھاگ کر چلا آیا اور یہ تمہارے نبی سے فریادری کر رہا ہے۔ بس ہم بیٹھے ہی تھے کہ اچانک اونٹ والے دوڑتے ہوئے آئے۔ اونٹ نے جب ان کو دیکھا تو پھر وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سر مبارک کے پاس پناہ لے کر کھڑا ہو گیا۔ ان لوگوں نے آ کر عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ ہمارا اونٹ ہے اور تین دن سے فرار ہوا ہے۔ اب ہم اسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دیکھ رہے ہیں۔ یہ سن کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ اونٹ مجھ سے شکایت کر رہا ہے۔ اونٹ والوں نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! یہ اونٹ کیا شکایت کر رہا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اونٹ یہ شکایت کر رہا ہے کہ چند سال سے وہ تمہارے ساتھ ہے۔ تم موسم گرما میں گھاس کی منڈی تک اس پر بار برداری کرتے ہو اور سردیوں میں اون اور گرم سامان بازار تک لادتے ہو۔ پھر جب یہ بڑا ہو گیا تو تم نے اس سے جھٹی کر لیا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس کے ذریعے تمہیں بہت سے اونٹ عطا فرمائے۔ پھر جب اس سال تمہیں وسعت ملی تو تم نے اس کو خر کر کے گوشت کرنے کا ارادہ کر لیا۔ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالکل معاملہ ایسے ہی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تمہیں اس فرماں بردار اونٹ کو یہی بدلہ دینا چاہئے۔ انہوں نے کہا اے اللہ کے رسول! ٹھیک ہے اب نہ ہم اسے فروخت کریں گے اور نہ ہی خر کریں گے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم لوگ جھوٹے ہو اس اونٹ نے تم سے فریاد کی لیکن تم نے اس کی فریادری نہ کی۔ اس لئے میں تم سے زیادہ اس پر رحمت و شفقت کرنے کا حقدار ہوں اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے منافقوں کے دلوں سے رحم و کرم کو سلب کر کے مومنوں کے دلوں میں ڈال دیا ہے۔ چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سو رہم کے عوض ان لوگوں سے اونٹ کو خرید لیا اور فرمایا اے اونٹ جا تو اللہ کے لئے آزاد ہے۔ اتنی بات کہنے کے بعد وہ اونٹ نبی اکرم ﷺ کے سر مبارک کے پاس کھڑا ہو کر بلبلانے لگا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آمین۔ پھر دوسری بار بلبلایا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آمین۔ پھر تیسری مرتبہ بلبلایا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آمین۔ پھر چوتھی مرتبہ بلبلایا تو آپ ﷺ رونے لگے۔ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! یہ اونٹ کیا کہہ رہا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پہلی بار اس اونٹ نے کہا اے اللہ کے نبی اللہ تعالیٰ آپ کو اسلام اور قرآن کے بدلے میں بہترین صلہ عطا فرمائے تو میں نے آمین کہا۔ دوبارہ اس نے کہا اللہ تعالیٰ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کا رعب قیامت تک قائم رکھے جس طرح کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے خون کی حفاظت فرمائی۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کا محافظ ہو۔ اس پر میں نے کہا آمین۔ چوتھی بار اس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کی گرفت نہ کرے تو میں اس کی یہ دعا سن کر رونے لگا۔ اس لئے کہ میں نے یہ ساری دعائیں اللہ

تعالیٰ سے کی ہیں۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے قبول فرمایا اور آخر میں گرفت سے روک دیا ہے۔ حضرت جبرائیل علیہ السلام فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ "إِنَّ فِتْنَاءَ أَهْلِ الْأُمِّيِّ بِالْشَيْفِ جَرَى الْقَلَمِ بِمَا هُوَ كَاتِبٌ" (بے شک تقدیر میں لکھا جا چکا ہے۔ کہ لغوار کے ذریعے میری امت کی تباہی ہوگی۔ رواہ ابن ماجہ)

اختتامیہ | امام طرطوشی نے "سراج الملوک" میں اور ابن بلبان اور مقدسی نے "شرح اسماء الحی" میں فضل بن ربیع سے روایت نقل کی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہارون الرشید نے حج کیا۔ ایک رات میں سو رہا تھا کہ اچانک دروازہ کھٹکھٹانے کی آواز سنائی دی۔ میں نے کہا کون ہے؟ کہا گیا جواب دیجئے امیر المومنین ہیں۔ چنانچہ میں فوراً باہر آیا دیکھا تو خلیفہ ہارون الرشید ہیں۔ میں نے کہا جناب والا! آپ نے یہاں آنے کی بلا وجہ زحمت کی۔ کسی کو بھیج دیجئے، میں حاضر ہو جاتا۔ ہارون الرشید فرمانے لگے تمہارا برابر ہو۔ مجھے ایک خلیفان درپیش ہے جسے کسی عالم کے سوا کوئی اور دور نہیں کر سکتا اس لئے تم کسی عالم کی نشاندہی کرو جس سے میں تشفی حاصل کروں۔ میں نے کہا جناب والا یہاں سفیان بن عیینہ موجود ہیں۔ ہارون الرشید نے فرمایا چلو ان کے پاس چلتے ہیں۔ چنانچہ سفیان بن عیینہ کے یہاں آ کر ہم نے دروازہ کھٹکھٹایا۔ اندر سے آواز آئی کون صاحب ہیں؟ میں نے کہا فوراً باہر تعریف لائیے۔ امیر المومنین ہیں۔ چنانچہ سفیان بن عیینہ فوراً آئے اور کہا اے امیر المومنین آپ نے یہاں آنے کی کیوں زحمت اٹھائی۔ آپ کسی کو بھیج دیجئے میں فوراً حاضر ہو جاتا۔ امیر المومنین نے فرمایا جس مقصد کیلئے ہم آئے ہیں اس کیلئے پوری کوشش کرو۔ چنانچہ تھوڑی دیر تک دونوں کے درمیان گفتگو ہوئی۔ سفیان بن عیینہ نے کہا جناب والا آپ کسی کے مقروض تو نہیں ہیں؟ ہارون الرشید نے کہا ہاں میں مقروض ہوں۔ سفیان نے کہا جناب والا پھر اس قرض کو ادا کر دیجئے۔ فضل بن ربیع کہتے ہیں کہ پھر ہم سفیان کے یہاں سے چلے آئے۔ امیر المومنین ہارون الرشید نے فرمایا کہ تمہارے ساتھی سے مجھے کوئی فائدہ حاصل نہیں ہوا۔ لہذا کوئی دوسرا عالم دعوئے و جس کے پاس سے مجھے تشفی حاصل ہو جائے۔ میں نے کہا دوسرے یہاں عبدالرزاق بن ہمام ہیں جو عراق کے داعی مشہور ہیں۔ ہارون الرشید نے فرمایا دباں چلتے ہیں۔ چنانچہ ہم نے ان کے دروازے کے قریب پہنچ کر دروازہ کھٹکھٹایا۔ آواز آئی کون ہیں۔ میں نے کہا جلدی باہر آئیے امیر المومنین ہیں۔ چنانچہ عبدالرزاق باہر آئے اور کہا کہ آپ نے کیوں زحمت فرمائی۔ آپ کسی کو بھیج دیجئے، میں فوراً حاضر ہو جاتا۔ امیر المومنین نے فرمایا جس مقصد کیلئے ہم یہاں آئے ہیں اس کو جلدی حل کرو۔ پھر امیر المومنین نے عبدالرزاق سے گفتگو کی تو عبدالرزاق نے کہا امیر المومنین آپ پر کسی کا قرض تو نہیں ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں ہے۔ عبدالرزاق نے کہا تو پھر آپ قرض فوراً ادا کر دیں۔ پھر ہم ان کے یہاں سے واپس آ گئے۔ امیر المومنین نے فرمایا کہ مجھے تمہارے ساتھی سے کوئی نفع نہیں ہوا۔ لہذا کوئی دوسرا عالم تلاش کرو جس سے مجھے تشفی حاصل ہو سکے۔ چنانچہ میں نے کہا کہ یہاں فضیل بن عیاض رہتے ہیں۔ خلیفہ ہارون الرشید نے کہا چلو ان کے پاس چلیں۔ چنانچہ ہم ان کے پاس آئے۔ معلوم ہوا کہ وہ قرآن کریم کی آیت پڑھ رہے ہیں۔ میں نے دروازہ کھٹکھٹایا۔ اندر سے آواز آئی کون صاحب ہیں؟ میں نے کہا جلدی کیجئے۔ امیر المومنین ہیں۔ فضیل بن عیاض نے کہا کہ میرا امیر المومنین سے کیا معاملہ ہے۔ میں نے کہا "سبحان اللہ" کیا امیر المومنین کی اطاعت آپ پر واجب نہیں۔ فضیل نے کہا کیا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں فرمایا "لَيْسَ الْمُؤْمِنُ أَنْ يُذِلَّ نَفْسَهُ" (مومن کیلئے اپنے آپ کو ذلیل کرنا مناسب نہیں) یہ کہہ کر دروازہ کھول دیا۔ پھر فضیل نے جلدی سے بالائی منزل پر چڑھ کر چراغ کو بجھا دیا اور

ایک گوشہ میں بیٹھ گئے۔ اس کے بعد ہم فضیل بن عیاض کو ہاتھوں سے (ٹٹولتے ہوئے) تلاش کرنے لگے۔ اچانک امیر المومنین کی بھیلی ان پر پڑ گئی تو فضیل نے کہا اے آپ ہیں بھرنے والے اگر کل اللہ تعالیٰ کے عذاب سے تجھے نجات مل گئی تو تیرے ہاتھ سے زیادہ نرم کوئی ہاتھ نہ ہوگا۔ فضیل بن ربیع کہتے ہیں کہ یہ سن کر میں نے دل میں کہا کہ فضیل رات میں پاکیزہ دل سے صاف ستھری گفتگو کر لیتے ہیں۔ امیر المومنین نے فضیل بن عیاض سے کہا کہ ہم جس مقصد کیلئے آئے ہیں تم اس کو حل کرنے کی کوشش کرو۔ فضیل بن عیاض نے کہا آپ اس حال میں آئے ہیں کہ آپ نے اپنا بوجھ بھی اٹھا رکھا ہے اور وہ لوگ جو آپ کے ہمراہ ہیں ان کا بوجھ بھی آپ پر ہے۔ اگر آپ ان لوگوں سے اپنے اور ان کے گناہوں کے ایک حصے کے اٹھانے کی گزارش کریں تو وہ ویسا نہیں کر سکتے جو لوگ آپ سے زیادہ محبت کرنے والے ہیں وہ آپ ہی سے زیادہ راہ فرار اختیار کرنے والے ہو جائیں گے۔ فضیل بن عیاض نے مزید فرمایا کہ جس وقت حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کو خلیفہ بنایا گیا تو آپ نے سالم بن عبداللہ بن عمرؓ بن کعب قرظی اور رجاہ بن حیوہ کو طلب کر کے ان سے فرمایا کہ مجھے خلافت کی مصیبت میں مبتلا کر دیا گیا ہے۔ پس تم لوگ مجھے مشورہ دو۔ (پس حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے خلافت کو مصیبت قرار دیا حالانکہ آپ (ہارون الرشید) اور آپ کے ساتھی خلافت کو نعمت قرار دے رہے ہیں) چنانچہ سالم بن عبداللہ بن عمرؓ نے کہا کہ اگر آپ کل اللہ تعالیٰ کے عذاب سے بچنا چاہتے ہیں تو دنیا سے روزہ رکھ لیجئے اور موت کے دن انتظار کیجئے۔ محمد بن کعب نے کہا کہ اگر آپ کل قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کے عذاب سے بچنا چاہتے ہیں تو مسلمانوں کے بوزحوں کو باپ، نو جوانوں کو بھائی اور چھوٹی عمر والوں کو بچے تصور کیجئے۔ اسی طرح سے آپ ان کے ساتھ باپ کی طرح حسن سلوک، بھائی کی طرح صلہ رحمی اور بچوں کی طرح شفقت کا معاملہ فرمائیے۔ رجاہ بن حیوہ نے کہا اگر آپ کل قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے عذاب سے محفوظ رہنا چاہتے ہیں تو آپ جس چیز کو اپنے لئے پسند کرتے ہیں وہی چیز مومنین کیلئے بھی پسند فرمائیں اور جو چیز اپنے لئے بری سمجھتے ہیں وہ مسلمانوں کیلئے بھی ناپسند فرمائیں۔ پھر جب آپ کا جی چاہے۔ نیا سے رخصت ہو جائیں۔ چنانچہ اس کے بعد فضیل بن عیاض نے امیر المومنین ہارون الرشید کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا کہ میں بھی آپ سے انہی باتوں پر عمل کرنے کا تقاضا کرتا ہوں اور جس دن لوگوں کے قدم پھسل جائیں گے۔ میں اس دن آپ پر خوف محسوس کر رہا ہوں۔ اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے۔ کیا آپ کے پاس ایسے لوگ ہیں (جنہوں نے عمر بن عبدالعزیزؓ کو نصیحتیں کیں) کہ وہ آپ کو نصیحتیں کریں۔ یہ سن کر ہارون الرشید اس قدر روئے۔ یہاں تک کہ ان پر فحشی طاری ہو گئی۔

فضل بن ربیع کہتے ہیں کہ میں نے فضیل بن عیاض سے کہا کہ بھائی امیر المومنین کے ساتھ نرمی کیجئے۔ فضیل بن عیاض نے جواب دیا کہ تم نے اور تمہارے ساتھیوں نے ہارون الرشید کو قتل کر دیا ہے اور میں ان سے نرمی سے پیش آؤں۔ اتنے میں ہارون الرشید ہوش میں آئے اور فرمایا اے فضیل مزید نصیحتیں کیجئے۔ چنانچہ فضیل نے کہا اے امیر المومنین میرے علم میں یہ بات آئی ہے کہ امیر المومنین عمر بن عبدالعزیزؓ کے ایک عامل نے ان سے بیداری کی شکایت کی تو حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے یہ لکھ کر بھیجا۔ اے میرے بھائی تم ذرا جہنم میں جہنمیوں کی بیداری کا تصور کرو اور ان کے دوزخ میں ہمیشہ قیام کا بھی خیال کرو۔ پس یہی چیز تمہیں تمہارے پروردگار کے حضور سونے اور بیدار رہنے کیلئے آمادہ کرے گی نیز اس کا بھی خیال رکھنا کہ کہیں تمہارے قدم اس راستے سے ہٹک نہ جائیں جس کی وجہ سے تم ناامید اور دنیا میں آخری سانس لینے والے ہو جاؤ۔ والسلام۔ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کا یہ خط جب اس عامل کو ملا تو وہ فوراً ستر کے عمر

بن عبدالعزیزؓ سے ملنے کیلئے حاضر ہوا۔ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے عامل سے پوچھا کہ تم کیوں آئے ہو؟ عامل نے جواب دیا کہ میں نے آپ کے خط کی وجہ سے اپنے دل کو آزاد کر لیا ہے۔ اب مجھے کبھی بھی عامل مقرر نہ کیا جائے یہاں تک کہ میں اپنے پروردگار سے چالوں۔ یہ سن کر ہارون الرشید بہت رو دیا۔ ہارون الرشید نے کہا اے فضیل بن عیاض اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے۔ مجھے کچھ اور نصیحتیں فرمائیں۔ فضیل بن عیاض نے کہا اے امیر المومنین آپ کے جد امجد حضرت عباسؓ جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا تھے۔ ایک مرتبہ آپ ﷺ کے پاس آئے اور کہا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم آپ مجھے حکومت کے متعلق مشورہ دیں۔ چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ آپ کا زندہ نفس (وجود) بے شمار سلطنتوں سے بہتر ہے۔ اس لئے کہ امارت اور حکومت قیامت کے دن حسرت اور ندامت بن کر آئے گی۔ لہذا اگر آپ سے ہو سکے تو کبھی امیر اور حاکم بننے کی کوشش نہ کریں۔

یہ سن کر خلیفہ ہارون الرشید پھر رو پڑے۔ تھوڑی دیر کے بعد ہارون الرشید نے کہا اے فضیل مزید نصیحت کیجئے۔ چنانچہ فضیل بن عیاض نے فرمایا۔ اے خوبصورت چہرے والے! قیامت کے دن آپ ہی سے اللہ تعالیٰ اس مخلوق کے متعلق سوال کرے گا۔ اگر آپ کا ارادہ یہ ہو کہ آپ کا چہرہ آگ سے محفوظ رہے تو آپ صبح و شام اس سے وجہ تائب کریں کہ کہیں آپ کے دل میں رعایا کی طرف سے کھوٹ نہ ہو۔ اہل لیے کہ حدیث میں ہے: "نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے اس حالت میں صبح کی کہ وہ رعایا کو دھوکہ دینے والا ہو تو وہ جنت کی خوشبو بھی نہ پائے گا۔"

یہ سن کر ہارون الرشید بہت زیادہ روئے۔ تھوڑی دیر کے بعد فضیل بن عیاض نے فرمایا اے امیر المومنین آپ کسی کے مقروض تو نہیں ہیں؟ ہارون الرشید نے کہا ہاں مجھ پر اللہ تعالیٰ کا قرض ہے جس کا وہ مجھ سے محاسبہ کر سکتا ہے۔ اگر اس نے مجھ سے اس کے متعلق سوال کر لیا تو میرے لیے ہلاکت ہی ہلاکت ہے اور اگر میں ملل جواب نہ دے سکا تو بھی تباہی ہے۔ ہارون الرشید نے کہا اس سے میری مراد خدا کے بندوں کا قرض ہے۔ میرے پروردگار نے مجھے اس کا پابند نہیں بنایا بلکہ اس نے تو مجھے اپنی اطاعت اور وعدہ کو پورا کرنے کا پابند بنایا ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ۔" (میں نے جن اور انسانوں کو اس کے سوا کسی کام کے لیے پیدا نہیں کیا کہ وہ میری بندگی کریں۔ میں ان سے کوئی رزق نہیں چاہتا اور نہ یہ چاہتا ہوں کہ وہ مجھے کھلائیں۔ اللہ تو خود رزاق ہے بڑی قوت والا اور زبردست۔) (الذاریت: ۵۷-۵۵)

اس کے بعد ہارون الرشید نے کہا اے فضیل یہ ایک ہزار اشرفیاں ہیں ان کو آپ قبول فرمائیں اور اپنے اہل و عیال پر خرچ کریں۔ نیز اس کے ذریعہ سے آپ اپنے رب کی عبادت میں تقویت حاصل کریں۔ فضیل بن عیاض نے فرمایا "سبحان اللہ" میں آپ کو نجات کے متعلق رہنمائی کر رہا ہوں اور تم مجھے اس جیسی چیز سے بدلہ دے رہے ہو۔ اللہ تعالیٰ آپ کو سلامت رکھے۔ فضل بن ربیع کہتے ہیں کہ یہ سن کر میں خاموش ہو گیا۔ پھر فضیل بن ربیع نے اس کے بعد ہم سے کلام نہ کیا۔ چنانچہ اس کے بعد ہم ان کے پاس سے اٹھ کر آ گئے۔ ہارون الرشید نے مجھ سے کہا کہ جب تم کسی عالم دین کی نشاندہی کرو تو ان جیسے آدمی کی نشاندہی کرنا اس لیے کہ آج سے یہ سید المومنین (مومنین کے سردار) ہیں۔



چنانچہ روایت کی گئی ہے کہ فضیل بن عیاض کی عورتوں میں سے ایک عورت ان کے پاس آئی۔ اس نے کہا کہ جناب! آپ جانتے ہیں ہم کتنے تنگ دست ہیں؟ اگر آپ یہ مال قبول فرمائیں تو ہمارے لیے مسرت کا باعث ہوگا۔ یہ سن کر فضیل نے کہا کہ میری اور تمہاری مثال اس قوم کی طرح ہے جن کے پاس ایک اونٹ ہو اور وہ لوگ اس اونٹ کے ذریعے کمائی کر کے کھارہے ہوں۔ پھر جب وہ اونٹ بوزھا ہو جائے تو وہ لوگ اونٹ کو ذبح کر کے اس کا گوشت کھالیں۔ اسے میری عورت اتم بھوک سے موت کو گلے لگا لینا لیکن ایسے اونٹ کو کبھی بچر نہ کرنا۔ جب یہ بات بارون الرشید نے سنی تو بارون الرشید نے کہا چلو ہم بھی مال لے کر چلیں شاید قبول فرمائیں۔ راوی کہتے ہیں کہ جب ہم مال لے کر فضیل بن عیاض کی خدمت میں آئے تو ان کو ہماری آمد کا علم ہو گیا۔ چنانچہ فضیل بن عیاض گھر کی چھت پر مندر کے اوپر بیٹھ گئے اور بارون الرشید ان کی بغل میں جا کر بیٹھ گئے اور ان سے گفتگو کرنے لگے لیکن عیاض نے ان کی باتوں کا کوئی جواب نہیں دیا۔ چنانچہ ہم اسی حالت میں تھے کہ ایک سیاہ فام لہو لہنی آئی۔ اس نے کہا اے فلاں! جب سے تم آئے ہو شیخ کو تکلیف دے رہے ہو۔ لہذا تم واپس چلے جاؤ۔ چنانچہ ہم واپس آ گئے۔ بارون الرشید دیر ہی فرماتے ہیں کہ قاضی ابن خلکان نے فضیل بن عیاض کی سوانح حیات کے ذیل میں لکھا ہے کہ جب یہ واقعہ سفیان ثوری کو معلوم ہوا تو وہ فضیل بن عیاض کی خدمت میں حاضر ہوئے اور فرمایا اے فضیل! تم نے اشرافیوں کی تسبیح واپس کرنے میں غلطی کی ہے۔ آپ اب بے لیتے اور نیک کاموں میں خرچ کر دیجئے۔ یہ سن کر فضیل نے سفیان ثوری کی ڈاڑھی پکڑی اور فرمایا سفیان! تم شہر کے فقیہ تسلیم کیے جاتے ہو اور لوگوں کے لیے باعث عظمت ہو تم بھی اس قسم کی غلطیاں کرتے ہو۔ چنانچہ اگر یہ بات ان لوگوں کو اچھی نظر آتی تو مجھے بھی معلوم ہوتی۔

علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ ابن خلکان نے "تاریخ الامیاء" میں سفیان ثوری کا نام ذکر کیا ہے حالانکہ دو سفیان بن مہینہ تھے۔ واللہ اعلم۔ ایک مرتبہ بارون الرشید نے فضیل بن عیاض سے کہا کہ اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے آپ بہت اچھے زاہد ہیں۔ فضیل نے جواب دیا آپ تو مجھ سے بھی بڑے زاہد ہیں۔ اس لیے کہ میں تو دنیا کا زاہد ہوں اور تم آخرت کے زاہد ہو۔ چنانچہ دنیا کے لیے فانی بنے اور آخرت کے لیے بقاء ہے۔ بعض مؤرخین نے کہا ہے کہ فضیل بن عیاض کی ایک چھوٹی بیٹی تھی۔ پس اس کی بختی میں ایک دن وہ بیمار ہو گئی۔ فضیل نے ایک دن اپنی بیٹی سے سوال کیا اے بیٹی! تمہاری بختی کا کیا حال ہے؟ بیٹی نے کہا اے ابا جان! خیر ہے۔ اللہ کی قسم مجھے اللہ تعالیٰ نے تھوڑی مصیبت میں مبتلا کیا ہے مگر اس کے علاوہ سارے بدن کو عافیت بخشی ہے۔ پس اس پر اللہ تعالیٰ کا شکر ہے۔ یہ سن کر فضیل نے کہا اے بیٹی! اپنی بختی مجھے دکھاؤ۔ پس اس نے بختی دکھائی تو فضیل نے اس کی بختی کو چوم لیا۔ پس اس لڑکی نے کہا اے میرے باپ! میں آپ کو اللہ کی قسم دیتی ہوں کیا آپ مجھ سے محبت رکھتے ہیں؟ فضیل نے کہا اللہ کی قسم! ہاں۔ بیٹی نے کہا اللہ تعالیٰ آپ کو درگزر فرمائے۔ خدا کی قسم! میرا یہ گمان نہیں تھا کہ آپ اللہ کے سوا کسی اور سے بھی محبت رکھتے ہیں۔ پس یہ سن کر فضیل چیخ پڑا۔ اور فرمایا اے میری بیٹی! تم مجھے اللہ کے علاوہ کسی اور کی محبت میں لاسمت کرتی ہو۔ اے اللہ! تیری عزت اور تیری بزرگی کی قسم! میں تیری محبت میں تیرے ساتھ کسی اور کو شریک نہیں کرتا۔ ایک آدمی نے فضیل بن عیاض سے اپنی حالت بیان کی تو آپ نے فرمایا اے میرے بھائی! کیا اللہ کے علاوہ اور کوئی بھی تیرے پیر کرنے والا ہے؟ تو اس آدمی نے کہا کہ نہیں۔ فضیل بن عیاض نے فرمایا پھر اسی کی تدبیر پر راضی

ہو جاؤ اور فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ اپنے کسی بندے کو محبوب رکھتے ہیں تو اس کو غم میں مبتلا کر دیتے ہیں اور جب وہ کسی سے ناراض ہوں تو اس کے لیے دنیا کو اور وسیع کر دیتے ہیں۔ امام نووی فرماتے ہیں کہ فضیل بن عیاض فرمایا کرتے تھے کہ کسی عمل کو لوگوں کی وجہ سے چھوڑ دینا بے کاری ہے اور کسی کام کو لوگوں کی وجہ سے کرنا شرک ہے۔ اگر کوئی ان دونوں چیزوں سے بچ جائے تو وہ اخلاص ہے۔

کسی نے فضیل بن عیاض سے سوال کیا کہ محبت کیا ہے؟ انہوں نے فرمایا ہر ایک کو چھوڑ کر اللہ کی طرف متوجہ ہونے کا نام محبت ہے۔ فضیل بن عیاض مزید فرماتے ہیں کہ اگر میری دعا قبول ہوتی تو میں دعا نہ کرتا مگر امام کے لئے۔ اس لیے کہ اگر اللہ تعالیٰ امام (حکمران) کی اصلاح فرمادے تو ساری سلطنت اور تمام مخلوق ماسون و محفوظ رہتی ہے۔ اس لیے آدمی کا اہل مجلس کے ساتھ حسن اخلاق سے پیش آزارات کے قیام اور دن میں روزہ رکھنے سے بہتر ہے۔ فضیل بن عیاض نے فرمایا کہ اگر کوئی دل سے "لا الہ الا اللہ" یا "سبحان اللہ" کہے تو بے اوقات مجھے اس کے آگ میں جانے کا خطرہ معلوم ہوتا ہے۔ آپ سے پوچھا گیا وہ کیسے؟ آپ نے فرمایا اگر کوئی آدمی تمہارے سامنے غیبت کرے تو تمہیں یہ چیز بھلی معلوم ہوتی ہے۔ چنانچہ فوراً سنتے ہی وہ کہتا ہے "لا الہ الا اللہ" یا "سبحان اللہ" حالانکہ یہ کلمات خلاف عمل ادا کیے جا رہے ہیں۔ بلکہ اس وقت تو اپنے آپ کو سمجھانا چاہیے اور یہ یقین کرنی چاہیے کہ اے نفس! اللہ کا تقویٰ اختیار کر۔

فضیل بن عیاض کے صاحبزادے علی نے ایک دفعہ یہ کہا: ابا جان! میں چاہتا ہوں کہ کسی ایسی جگہ بیٹھ جاؤں جہاں سے میں سب کو دیکھ سکوں لیکن مجھے کوئی نہ دیکھ سکے۔ یہ سن کر آپ نے فرمایا اگر تمہاری یہ تمنا پوری ہو جاتی تو تم برباد ہو جاتے۔ صاحبزادے نے فوراً کہا کہ میں ایسی جگہ نہیں چاہتا جہاں نہ لوگوں کو دیکھ سکوں اور نہ لوگ مجھے دیکھ پاتے۔ فضیل بن عیاض کہہ کر مر سکونت پذیر ہو گئے تھے۔ آپ کا انتقال ۵ محرم ۱۸۷ھ کو ہوا۔

ابن خلکان کہتے ہیں کہ سفیان ثوری کو معلوم ہوا کہ امام اوزاعی سے مقام ذی طوی میں ملاقات ہوئی تو سفیان نے ان کے اونٹ کی ٹیبل پکڑ کر اونٹوں کی قطار سے الگ کر کے ٹیبل کو گردن پر رکھ لیا۔ پھر سفیان ثوری جب بھی کسی جماعت کے پاس سے گزرتے تو فرماتے لوگو ہٹ جاؤ یہ راستہ امام اوزاعی کا ہے۔ امام اوزاعی کا نام عبدالرحمن بن عمرو بن بکر ابو عمرو الاوزاعی ہے۔ یہ اہل شام کے امام تھے۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ امام اوزاعی نے ستر ہزار مسائل کے جوابات دیئے ہیں۔ امام اوزاعی بیروت میں رہتے تھے۔ "بھ" کی باء پر پیش اور "حاء" ساکن ہے۔ امام نووی نے "تہذیب الاسماء واللغات" میں "باء" کی بجائے "یاء" اور "یاء" پر پیش اور "جیم" میں زیر بیان کی ہے۔ امام اوزاعی تبع تابعین میں شمار کیے جاتے ہیں۔ امام اوزاعی فرماتے ہیں کہ میں نے اللہ تعالیٰ کو خواب میں دیکھا تو اللہ تعالیٰ نے مجھ سے فرمایا اے عبدالرحمن! کیا تم ہی ہو جو نیکوں کا حکم دیتے اور برائیوں سے منع کرتے ہو؟ میں نے عرض کیا جی ہاں! آپ ہی کی توفیق سے کرتا ہوں پھر میں نے عرض کیا اے اللہ! مجھے اسلام ہی پر موت دینا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا سنت پر بھی۔ امام اوزاعی کی وفات ماہ ربیع الاول ۱۵۷ھ کو ہوئی۔

امام اوزاعی کی موت کا سبب یہ بیان کیا جاتا ہے کہ ایک مرتبہ امام اوزاعی بیروت کے حمام میں داخل ہوئے۔ حمام کا مالک کوئی اور کام بھی کرتا تھا لہذا وہ دروازہ بند کر کے چلا گیا۔ چنانچہ کچھ دنوں کے بعد حمام کا مالک آیا اور دروازہ کھولا تو معلوم ہوا کہ آپ کی موت واقع ہو چکی ہے۔ نیز آپ کا دایاں ہاتھ رخسار کے نیچے اور منہ قبلہ کی جانب ہے۔

بعض اہل علم نے کہا ہے کہ حمام کا دروازہ مالک کی عورت نے لاکھ میں بند کر دیا تھا۔

"اوزاع" دمشق کی ایک بستی کا نام ہے اور "ابو عمرو" یہاں کے رہنے والے نہیں تھے بلکہ کہیں سے آ کر سکونت پذیر ہو گئے تھے۔ چنانچہ اسی بستی کی طرف منسوب ہو کر "اوزاعی" مشہور ہوئے۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ آپ یمن کے قیدیوں میں سے تھے۔ امام نووی فرماتے ہیں کہ امام اوزاعی کی ولادت ۸۸ھ میں "بعلک" میں ہوئی اور "مفوس ثانی" بستی کی "قبلہ مسجد" میں دفن ہوئے۔ یہ مقام غالباً بیروت میں داخل ہوتے ہی آتا ہے۔ لیکن بستی والے ان کے حزار سے واقف نہیں ہیں بلکہ وہ یہ سمجھتے ہیں کہ یہاں ایک نیک شخص کی قبر ہے جس پر انوار کی بارش ہوتی ہے۔ امام اوزاعی کی قبر کے متعلق سوائے خاص لوگوں کے اور کسی کو علم نہیں۔

الحکم | اونٹ کا شرعی حکم "اتل" کے عنوان کے تحت گزر چکا ہے۔ اونٹ پر سوار ہوتے وقت "بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ" پڑھنا مستحب ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ "حضرت ابوالاس خزائی فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حج کے لیے صدقہ کے ایک ذبلے پتلے اونٹ پر سوار کیا تو ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! صلی اللہ علیہ وسلم ہم مناسب نہیں سمجھتے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں اس اونٹ پر سوار کریں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر اونٹ کے کوہان میں شیطان ہوتا ہے۔ پس جب تم اس پر سوار ہو کر دو تو اللہ کا نام اس طرح لیا کرو جس طرح اللہ تعالیٰ نے نام لینے کا حکم دیا ہے۔ پھر تم اس سے اپنی سواری کی خدمت لو۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ہی اس پر سوار ہونے کا حکم دیا ہے۔" (رواہ احمد و الطبرانی)

(امام بخاری نے مکمل حدیث کی بجائے اس حدیث کے جز کو اپنی کتاب بخاری میں "ابواب زکوٰۃ" میں نقل کیا ہے)

امثال | اہل عرب کہتے ہیں۔

(۱) "فَلَانٌ اَخَفْتُ جُلْمًا مِنْ بَعِیْرٍ" (فلاں اونٹ سے بھی زیادہ جلدی طیش میں آنے والا ہے) یہ مثال عقل کی کمی اور طیش کے لیے دی جاتی ہے کیونکہ اونٹ کینہ در اور غضب ناک جانور ہے۔

(۲) "هُمَا كَوْنٌ كَبِیْرٍ بَعِیْرٍ" (وہ دونوں اونٹ کے دو گھٹنوں کی طرح ہیں) یہ مثال اس وقت بولتے ہیں جب دو چیزوں میں برابری مقصود ہو جیسے اسی کی مثل ہے "هُمَا كَهْفُ مِیْیِ دِهَانٍ" (وہ دونوں دوڑ لگانے والے گھوڑوں کی طرح ہیں) یہ مثال سب سے پہلے ہرم بن قلعہ فزاری نے استعمال کی ہے۔ اس موضوع پر امام میدانی وغیرہ نے بہت کچھ تحریر کیا ہے۔

(۳) "وَهُوَ كَالْحَادِیِّ وَلَیْسَ لَهُ بَعِیْرٌ" (وہ اس ہانکنے والے کی طرح ہے جس کے پاس اونٹ بھی نہ ہو) یہ "ضرب المثل" اس شخص کے لیے استعمال کی جاتی ہے جو غیر مستحق چیز کی طرف منسوب ہو۔

اس سے بھی زیادہ جامع مثال حدیث شریف میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "الْمَشْیِیْعُ بِمَا لَمْ یُعْطِ کَلَابِسُ ثَوْبِی زُورٌ" (جو شخص لوگوں میں اپنی بڑائی ظاہر کرنے کے لیے کہے کہ فلاں چیز میرے پاس ہے حالانکہ وہ اس کے پاس نہ ہو تو اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی دو کپڑے پہنے ہوئے کہ بعض بزرگوں نے کہا ہے۔

اصبحت لا احمل السلاح ولا املك رأس البعیر اذنفرا

"میرا حال یہ ہے کہ نہ میں ہتھیار اٹھانے کی استطاعت رکھتا ہوں اور نہ سر کے وقت کسی اونٹ کے مالک بننے کی ہمت رکھتا ہوں۔"

والذئب اخشاه ان مررت به وحده واخشی الرباح والمطرا

"اور میں بچھڑیا کے قریب سے تنہا گزرنے سے ڈرتا ہوں اسی طرح میں ہواؤں اور بارشوں سے بھی خوفزدہ رہتا ہوں۔"

من بعد ماقوة أصیب بها اصبحت شیخا أعالج الکبرا

"قوت و ہمت کے بعد جب میں مصیبت میں مبتلا ہوا ہوں تو ایسے بوڑھے کی طرح ہو گیا ہوں جو بڑھاپے کا علاج کر رہا ہوں۔"

تذنیب | امام ابوالفرج جوزی نے "الاذکیا" میں لکھا ہے کہ ابونواس کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ اونٹ پر ایک عورت سے میری ملاقات ہو گئی۔ حالانکہ وہ مجھے نہیں جانتی تھی اس نے اپنے چہرہ سے نقاب اٹھایا تو وہ بہت حسین و جمیل لگ رہی تھی۔ اس نے مجھ سے پوچھا تیرا کیا نام ہے؟ میں نے کہا (وَجْهَک) تیرا چہرہ۔ یہ سنتے ہی اس نے کہا جب تو حسن تیرا نام ہے۔ اسی طرح ذہانت کے اور بھی واقعات ہیں۔ مثلاً ایک مرتبہ مامون الرشید عبداللہ بن طاہر پر غصہ ہو گئے۔ مامون الرشید نے اپنے ساتھیوں سے طاہر کے قتل کے متعلق مشاورت کی۔ اتفاق سے اس مجلس میں طاہر کا دوست بھی موجود تھا اس نے طاہر کی طرف ایک خط لکھا جس کا مضمون کچھ یوں تھا:

"بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ یَا مُؤَسِّنِ" چنانچہ جب طاہر کو یہ خط موصول ہوا تو وہ خط پڑھ کر حیران ہو گیا۔ دیر تک خط پڑھتا رہا لیکن مطلب سمجھنے سے قاصر تھا۔ چنانچہ طاہر کے پاس ایک لونڈی کھڑی تھی اس نے کہا اے میرے آقا میں اس خط کا مطلب سمجھتی ہوں۔ "یَا مُؤَسِّنِ اِنَّ الْعَمَلَا یَاتِمِرُوْنَ بِکَ لِیَقْتُلُوْکَ" (موسیٰ سرداروں میں تیرے قتل کے مشورے ہو رہے ہیں۔ القصص آیت: ۱۹)

حالانکہ اس سے پہلے طاہر نے مامون الرشید کے دربار جانے کا ارادہ کر لیا تھا۔ چنانچہ طاہر نے مامون الرشید کے پاس جانے کا فیصلہ ترک کر دیا۔ پس یہی چیز ان کے بچنے کا سبب بنی۔

اس سے بھی عمدہ واقعہ قاضی ابن خلکان نے لکھا ہے کہ ایک دن بادشاہ اپنے کسی عامل پر ناراض ہو گیا تو بادشاہ نے اپنے وزیر کو حکم دیا کہ عامل کو خط کے ذریعے مطلع کر دو۔ لیکن وزیر اس عامل سے محبت رکھتا تھا۔ چنانچہ وزیر نے بادشاہ کے حکم کے مطابق خط تو لکھا لیکن مضمون کے آخر میں "انشاء اللہ" کا اضافہ کر دیا۔ نیز "انشاء اللہ" کے نون کے شروع میں تشدید ڈال دی۔ جب عامل نے خط پڑھا تو اسے یہ عجیب و غریب بات معلوم ہوئی کہ وزیر سے ایسی حرکت کیوں ہوئی اس لیے کہ مضمون لکھنے والے کی یہ عادت ہوتی ہے کہ وہ اپنی تحریر میں حرکات نہیں لگاتے۔ چنانچہ عامل کو تھوڑی دیر کے غور و فکر کے بعد معلوم ہوا کہ اس کا مقصد قرآن کریم کی اس آیت کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ "اِنَّ الْعَمَلَا یَاتِمِرُوْنَ بِکَ لِیَقْتُلُوْکَ" (سرداروں میں تیرے قتل کے مشورے ہو رہے ہیں۔ القصص آیت: ۱۹)

چنانچہ عامل نے وہ خط تھوڑی سی ترمیم کر کے واپس بھیج دیا۔ ترمیم یہ کہ تشدید کو اپنی جگہ سے ہٹا کر اس کی جگہ "الف" بنا دیا اور پھر مہر لگا کر خط واپس کر دیا۔ جب وہ خط وزیر کو موصول ہوا تو وہ بہت خوش ہوا۔ نیز وہ سمجھ گیا کہ اس ترمیم سے قرآن کریم کی اس آیت کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے۔ "اِنَّا لَنْ نَّدْخُلَهَا ابْدًا مَا دَامُوا فِیْهَا" واللہ تعالیٰ اعلم۔

## البغات

البغات (باہ میں زبر زبر پیش تینوں پڑھے جاسکتے ہیں) یہ بڑی مال سفید رنگ کا ایک پرندہ ہے جو گدھے سے چھوٹا ہوتا ہے۔ نیز اس کی آذان ست ہوتی ہے۔ یہ پرندہ نہایت شریر ہوتا ہے اور اس کا شکار نہیں کیا جاتا۔

یونس نے کہا کہ جن حضرات نے "بغات" کو واحد قرار دیا ہے ان کے نزدیک اس کی جمع "بغاث" "بروزن" "غزال" اور "غزلان" آتی ہے۔ جو حضرات "البغات" کا اطلاق مذکر اور مؤنث دونوں پر کرتے ہیں۔ ان کے نزدیک اس کی جمع "نعام" اور "نعام" کے وزن پر "بغاث" اور "بغاث" آتی ہے۔

شیخ ابوالفتح نے "المہذب فی باب النحر" میں لکھا ہے کہ جس مال پر پابندی لگادی گئی ہو اس مال کو لے کر ولی (مال کا وارث) سفر نہیں کر سکتا۔ اس لیے کہ روایت میں ہے کہ "ان المسافر وماله لعلی قلت ای ہلاک" (مسافر اور اس کا مال خطرہ سے خالی نہیں ہوتا) اور اسی سے عباس بن مرداس سلمی کا شعر ہے

بغات الطیر اکثرها فراخا و ام الصفر مقلات نرور

بغات پرندہ زیادہ بچوں والا ہوتا ہے اور شکرے کی ماں کم بچے والی اور کم محبت رکھنے والی ہوتی ہے۔

"مقلات" (میم کے کسرہ کے ساتھ) اس کے کئی معانی ہیں۔

(۱) "مقلات" ان عورتوں کو کہا جاتا ہے جن کے بچے زندہ نہ رہتے ہوں۔ (۲) ان اونٹوں کو "مقلات" کہا جاتا ہے جن کے ایک بچہ کے بعد دوسرا بچہ پیدا نہ ہو۔ (۳) بعض اہل علم کے نزدیک "مقلات" ان پرندوں کو کہا جاتا ہے جو اپنے گھونسلے خطرناک جگہ پر بناتے ہوں۔ "نرور" (نون میں زبر ہے) ان کو کہا جاتا ہے جن میں محبت کا جذبہ کم ہو۔ نیز "نرور" قلیل کے معنوں میں بھی مستعمل ہے۔

الحکم | بحث ہونے کی وجہ سے "بغات" کا گوشت حرام ہے۔

الامثال | اہل عرب کہتے ہیں کہ: **بَارِضًا بَسْتَجِسْرُ** (ہماری زمین میں بغاث بھی گرگس ہوتا ہے) یعنی جو ہمارے پڑوس میں رہتا ہے وہ معزز بن جاتا ہے۔ یہ ایسے معزز شخص کے لیے مثال دی جاتی ہے جس کے پاس ذلیل شخص بھی آ کر معزز بن جاتا ہے یا کمزور آدمی طاقتور بن جاتا ہے۔

## البغل

البغل (نحر) معروف جانور ہے اس کی کنیت ابوالشحج، ابوالحرور، ابوالصقر، ابوقضاعہ، ابوقوس، ابوکعب، ابوقرار اور ابولحون ہے۔ بعض نے اسے ابن تاحی بھی کہا ہے۔ نحر گھوڑے اور گدھے سے مل کر پیدا ہوتا ہے۔ اس لیے نحر کے جسم میں گدھے جیسی سختی اور اس

(۱) اردو، نحر، بگالی، بھوچور، بھوچی، بجر، پشتو، بکر، پنجابی، بکر، سندھی، بکر، شمیری، بکر، (ہفت زبانی لغت صفحہ ۲۸۹)

انگریزی Mule (کتابستان اردو انگلش ڈکشنری صفحہ ۲۸۳)

کی ہڈیاں گھوڑے جیسی ہوتی ہیں۔ نیز نحر کی آواز گھوڑے اور گدھے کی آواز کے درمیان ہوتی ہے۔ البتہ نحر باجمہ ہوتا ہے اس کے اولاد پیدا نہیں ہوتی لیکن تاریخ ابن بطریق میں ابن بطریق نے ۳۳۳ھ کے حوادث میں لکھا ہے کہ ایک عجیب قسم کا نحر تھا جس سے ایک سیاہ گھوڑی اور سفید رنگ کا نحر پیدا ہوا۔ اس کے بعد ابن بطریق نے اس پر تعجب کا اظہار کیا۔ اھ

نحر میں دو متضاد جانوروں سے مل کر پیدا ہونے کی بناء پر اس میں متضاد اخلاق مختلف طبیعتیں اور عادات پیدا ہو جاتی ہیں۔ چنانچہ اگر نحر کا باپ گدھا ہوتا ہے تو نحر گھوڑے کے زیادہ مشابہ ہوتا ہے۔ اگر نحر کا باپ گھوڑا ہو تو نحر گدھے سے زیادہ مشابہ ہوتا ہے اور حیران کن بات یہ بھی ہے کہ نحر کا ہر عضو گھوڑے اور گدھے کی مشابہت میں درمیانی ہوتا ہے۔ چنانچہ اس کا اثر نحر کی عادت و اخلاق پر بھی نمایاں ہوتا ہے جیسے نحر میں گھوڑے جیسی ذہانت اور عقل نہیں ہوتی اور نہ گدھے جیسی حماقت اور بے وقوفی پائی جاتی ہے۔

بعض اہل علم نے کہا ہے کہ "قارون" نے نحر کو دریافت کیا ہے۔ نحر میں گدھے جیسا سمیر اور گھوڑے جیسی طاقت پائی جاتی ہے۔ نیز دو مختلف جانوروں سے مل کر پیدا ہونے کی بناء پر نحر کے اخلاق قاسد اور درشت ہوتے ہیں۔ اسی معانی میں عرب شاعر نے کہا ہے کہ۔

خلق جندی کل یوم

ہر روز نئی نئی عادتیں

مثل اخلاق البغال

نخروں کی طرح تبدیل کرتا رہتا ہے

نحر جس راستہ میں ایک بار چل لیتا ہے پھر اس کو نہیں بھولتا۔ اگرچہ یہ جانور دو مختلف جانوروں کے ملاپ سے پیدا ہوتا ہے اس کے باوجود بادشاہوں کی سواری اور فقیروں کے بوجہ اٹھانے کے ساتھ ساتھ ان کی ضروریات کو پورا کرنے کا خاص اور طویل سفر طے کرنے کے ساتھ مبر سے کام لیتا ہے۔ چنانچہ شاعر نے کہا ہے کہ۔

مرکب قاضی و امام عادل

وعالم وسید و کھل

(نحر) "قاضی عادل بادشاہ عالم اور امیر عمر سرداروں کی سواری ہے۔"

یصلح للرحل و غیر الرحل۔ " (نحر) سفر اور حضر کے قابل ہوتا ہے۔"

"الکامل لابی العباس المبرور" میں ہے کہ ایک مرتبہ عباس بن فرج نے حضرت عمرو بن عامر کو دیکھا کہ وہ ایسے نحر پر سوار ہیں جس کے منہ کے بال عمر رسیدہ ہونے کی وجہ سے جھڑ گئے تھے۔ چنانچہ کسی نے حضرت عمرو بن عامر سے کہا کہ آپ اس قسم کے نحر پر سوار ہیں حالانکہ آپ مصر میں بہترین کشتی میں سوار ہوا کرتے تھے۔ حضرت عمرو بن عامر نے فرمایا کہ جس سواری پر میں سوار ہوا ہوں مجھے اس پر کوئی حلال نہیں۔ اور نہ ہی مجھے اپنی بیوی پر اور نہ ہی میرے دوست پر جس نے میرے راز کو چھپایا ہے حلال ہے بلکہ حلال تو اخلاق قاسدہ پر ہے۔

اسی طرح "الکامل" میں ہے کہ ایک شای آدمی کہتا ہے کہ میں ایک مرتبہ مدینہ منورہ گیا میں نے وہاں ایک ایسے حسین و جمیل آدمی کو دیکھا کہ اس سے زیادہ خوبصورت اور خاموش میں نے اب تک کسی کو نہیں دیکھا تھا اور نہ اس جیسا بہتر کوئی کبڑا اور نہ اس جیسا بہتر کوئی جانور دیکھا۔ وہ آدمی ایک نحر پر سوار تھا۔ پس میرا دل اس آدمی کی طرف مائل ہو گیا۔ میں نے اس آدمی کے متعلق لوگوں سے پوچھا کہ یہ کون ہیں؟ پس مجھے بتایا گیا کہ یہ علی بن حسین بن علی بن ابی طالب ہیں۔ پس میں ان کے پاس آیا۔ حالانکہ میں ان سے

بغض رکھتا تھا۔ میں نے ان سے کہا کہ آپ ابو طالب کے بیٹے ہیں۔ انہوں نے کہا نہیں میں ابو طالب کا پوتا ہوں۔ میں نے کہا کہ میں آپ کو اور آپ کے والد کو اور آپ کے دادا علی بن ابی طالب کو برا بھلا کہتا ہوں۔ پس جب میری گفتگو ختم ہو گئی تو انہوں نے مجھ سے فرمایا کہ کیا تم مسافر ہو؟ میں نے کہا جی ہاں۔ پھر انہوں نے کہا آپ ہمارے یہاں چلیے۔ اگر آپ کو کسی اقامت گاہ کی تلاش ہو تو ہم آپ کے لیے رہائش کا بندوبست کریں گے۔ اگر مال کی ضرورت ہو تو ہم مدد کریں گے یا کسی اور چیز کی ضرورت ہو تو ہم آپ سے تعاون کریں گے۔ پس میں تھوڑی دیر کے بعد ان کے پاس سے چلا آیا۔ اس کے بعد زمین پر مجھے ان سے زیادہ کوئی محبوب نہ تھا۔ اہ علی بن حسین کے حالات علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ علی بن حسین کا لقب زین العابدین تھا۔ ان کی والدہ محترمہ کا نام "سلامہ" تھا۔ ان کے بڑے بھائی کا نام علی تھا جو میدان کربلا میں اپنے والد کے ساتھ شہید کر دیئے گئے تھے۔ انہوں نے اپنے والد کا چچا حسن جابر بن عبد اللہ بن عباس مسور بن خزیمہ ابو ہریرہ صفیہ عائشہ ام سلمہ (رضوان اللہ علیہم اجمعین) وغیرہ سے احادیث روایت کی تھیں۔

ابن خلکان نے کہا ہے کہ زین العابدین کی ماں سلامہ ہے جو فارس کے آخری بادشاہ یزدجر کی بیٹی تھیں۔ یزدجر نے "ربیع الاربار" میں لکھا ہے کہ یزدجر کی تین بیٹیاں تھیں جن کو حضرت عمر فاروقؓ کے دور خلافت میں قید کر لیا گیا تھا۔ چنانچہ ان میں سے ایک عہد اللہ بن عمرؓ نے حاصل کر لی جس سے سالم پیدا ہوئے۔ دوسری لڑکی محمد بن ابوبکرؓ کو ملی جس سے قاسم کی پیدائش ہوئی۔ تیسری لڑکی حسین بن علیؓ نے حاصل کر لی جن سے علی زین العابدین پیدا ہوئے۔ چنانچہ یہ سب ایک دوسرے کے خال کے بیٹے تھے۔ علی زین العابدین اپنے والد کے ساتھ معرکہ کربلا میں شریک ہوئے لیکن کم عمر ہونے کی بناء پر بچ گئے۔ اس لیے کہ کربلا میں مخالف فریق نے ہر خاندان والے کو قتل کر دیا تھا ان لوگوں کے ساتھ حمیدہ بن مہزیارؓ کا جو کفار کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ قاتلوں کو ذلیل و رسوا کرے۔

عہد اللہ بن زیاد نے علی زین العابدین کے قتل کا ارادہ کیا لیکن اللہ تعالیٰ نے اس کو اس کے ارادے سے باز رکھا لیکن بعض تاجروں نے یزید بن معاویہ کو علی زین العابدین کے قتل کا مشورہ دیا تو اللہ تعالیٰ نے علی زین العابدین کو اس وقت بھی بچالیا۔ پھر اس کے بعد یزید بن معاویہ ان کی تعظیم کرنے لگا۔ یہاں تک کہ ان کے ساتھ بیٹھتا اور انہیں کھانے میں شریک کرتا پھر یزید بن معاویہ نے زین العابدین کو مدینہ منورہ بھیج دیا۔

زین العابدین مدینہ منورہ پہنچ کر معزز بن گئے۔ ابن ہشام نے کہا ہے کہ علی زین العابدین کی مسجد دمشق میں مشہور ہے۔ اس مسجد کو "مسجد علی جامع دمشق" بھی کہا جاتا ہے۔ امام زہری نے کہا ہے کہ میں نے کسی قریشی کو علی زین العابدین سے افضل نہیں دیکھا۔ محمد بن سعد کہتے ہیں کہ علی زین العابدین ثقہ اور ماسون آدمی تھے۔ علی زین العابدین نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بکثرت احادیث روایت کی ہیں اور یہ عالم تھے۔ اہل بیت میں ان کی شل کوئی نہیں تھا۔

امام اصبغی نے کہا ہے کہ سیدنا حسینؓ کی نسل سوائے علی زین العابدین کے کسی سے نہیں چلی اور زین العابدین کے سوائے چچا حسینؓ کی لڑکی سے کسی اور سے نسل نہیں چلی اسی لیے تمام حسینیوں کا سلسلہ نسب انہی سے جاتا ہے۔ امام اصبغیؒ فرماتے ہیں کہ سیدنا زین العابدین جب وضو کرتے تو ان کے چہرے کا رنگ زرد ہو جاتا تھا اور جب نماز کے لیے کھڑے ہوتے تو خوفزدہ ہو جاتے۔

چنانچہ ان سے اس کے متعلق پوچھا گیا کہ آپ کی یہ حالت نماز کے وقت کیوں ہو جاتی ہے؟ زین العابدین نے فرمایا کیا تم نہیں جانتے کہ میں کس کے سامنے کھڑا ہوتا ہوں اور کس سے مناجات کرتا ہوں۔

بعض مؤرخین نے لکھا ہے کہ علی زین العابدین جس مکان میں رہتے تھے اس میں نماز پڑھ رہے تھے کہ مکان میں آگ لگ گئی۔ چنانچہ زین العابدین جب نماز سے فارغ ہوئے تو ان سے پوچھا گیا کیا حال ہے؟ جس وقت مکان میں آگ لگی تو آپ نے نیت کیوں نہیں توڑی؟ زین العابدین نے فرمایا کہ میں اس آگ سے دوسری آگ کی جانب متوجہ تھا۔

اہل علم سے مروی ہے کہ جب زین العابدین حج کرتے تو آپ تلبیہ کے وقت خوفزدہ ہو جاتے چہرہ زرد ہو جاتا اور آپ پر غشی طاری ہو جاتی جب اتفاق ہوتا تو آپ سے اس کے متعلق سوال کیا جاتا تو آپ فرماتے کہ مجھے "لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ" کہتے ہوئے یہ خوف محسوس ہوتا ہے کہ کہیں میرے لیے یہ نہ کہہ دیا جائے "لَا لَبَّيْكَ وَلَا سَعْدِيْكَ" چنانچہ لوگ آپ کی حوصلہ افزائی کرتے اور یہ کہتے کہ تلبیہ کہنا ضروری ہے۔ چنانچہ آپ تلبیہ کہتے تو آپ پر غشی طاری ہو جاتی یہاں تک کہ آپ سواری سے گر پاتے۔ آپ بردان و رات میں ایک ہزار رکعت پڑھتے تھے اور آپ بہت زیادہ صدقات کرتے تھے بلکہ آپ رات میں زیادہ صدقہ کرتے اور فرماتے کہ رات کا صدقہ اللہ تعالیٰ کے فضلہ کو خنڈا کر دیتا ہے اور آپ بہت زیادہ روتے تھے۔ پس آپ کو زیادہ رونے سے منع کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ حضرت یعقوب علیہ السلام حضرت یوسف علیہ السلام کی گمشدگی پر اتنا روتے تھے کہ آپ کی آنکھیں منہ بند ہو گئی تھیں۔ اس کے باوجود ان کی موت واقع نہیں ہوئی تو میں کیسے نہ ر دوں۔ علی زین العابدین نے یہ بھی فرمایا ہے کہ میں نے دس سے زائد آدمیوں کو دیکھا ہے کہ وہ میرے گھر والوں کی طرف سے ہرج پر قربانی کرتے ہیں جب آپ گھر سے باہر نکلتے تو یہ دعا پڑھتے۔ "اللَّهُمَّ إِنِّي أَتُصَدِّقُ الْيَوْمَ أَوْ أَهْبَ عَرَضِي الْيَوْمَ لِمَنْ يَغْتَابُنِي" (اے اللہ میں آج صدقہ دے رہا ہوں اور آج اپنی عزت اس کے لیے بیہ کر رہا ہوں جس نے میری غیبت کی)

علی بن حسینؓ کا انتقال مؤرخین کا علی زین العابدین کے سن وفات کے متعلق اختلاف ہے۔ جمہور کے نزدیک آپ کی وفات ۹۳ھ کے اوائل میں ہوئی۔ ابن قلاس نے کہا ہے کہ اس سال سعید بن مسیبؒ سعید بن جبیرؒ عمرو بن زبیرؒ اور ابوبکر بن عبد الرحمن وغیرہ کی وفات ہوئی۔ بعض اہل علم کے نزدیک علی زین العابدین کی وفات ۹۲ھ یا ۹۳ھ میں ہوئی۔ لیکن مدائنی نے ۱۰۰ھ میں وفات پر تعجب کا اظہار کیا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ ۹۹ھ کے وقت زین العابدین کی عمر ۵۸ سال تھی۔

علی زین العابدین کو ان کے چچا حسنؓ کی قبر کے پاس دفن کیا گیا۔

شیخ ابوالفتح شیرازی کے حالات قاضی ابن خلکان نے جلال الدولہ ملک شاہ کے حالات زندگی میں لکھا ہے کہ ایک مرتبہ مقتدی بامر اللہ نے شیخ ابوالفتح فیروز آبادیؒ کو (جن کی تصانیف اللہ والہند ہیں) ملک جلال الدولہ کی مینی کا پیغام لے کر نیشاپور کی طرف بھیجا تو جب وہ اپنے کام سے فارغ ہوئے تو امام الحرمین سے مناظرہ ہو گیا۔ چنانچہ جب فیروز آبادی نیشاپور سے واپس ہونے لگے تو امام الحرمین انہیں الوداع کرنے کے لیے آئے اور ان کی سواری کی مہار اس وقت تک پکڑے رہے جب تک کہ فیروز آبادی اپنے نچر پر سوار نہ ہو گئے۔ فیروز آبادی خراسان کی بہت معزز شخصیت تھے۔ چنانچہ لوگ آپ کے اسے گرویدہ تھے کہ آپ کا نچر جہاں



قدم رکھتا تھا تو لوگ وہاں کی مٹی اٹھا کر تحریک حاصل کرتے تھے۔ فیروز آبادی عالم باہل، تنقیٰ زاہد و عابد تھے۔ فیروز آبادی کا انتقال ۱۷۷۹ء میں ہوا۔

**امام الحرمین کا انتقال** | امام الحرمین کا انتقال ۱۷۷۹ء میں ہوا۔ جس دن ان کی وفات ہوئی تو بازار بند ہو گئے۔ جامع مسجد کے منبر توڑ دیے گئے۔ امام الحرمین کے شاگرد چار سو کے قریب تھے جب ان کو استاد کی وفات کی اطلاع ملی تو ان سب نے دواتوں اور قلموں کو توڑ دیا۔ انہوں نے کئی سال اسی حالت میں گزاردیئے۔

امام ابوحنیفہؒ کے مختصر مناقب تاریخ بغداد اور وفیات الاعیان میں ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کا پڑوسی اسکانی دن میں کام کرتا جب رات کو گھر واپس آتا تو (کوئی نشہ آور چیز) پیتا۔ نیز نشہ کی حالت میں یہ شعر پڑھتا

أضاعونی وای فنی أضاعوا  
لیوم کرہیة و سداد لغر

”لوگوں نے مجھے ضائع کر دیا اور میرے علاوہ کون سے نوجوان ہیں جو میدان جنگ اور سرحد بندی میں تباہ و برباد ہوئے ہیں“ اسکانی برابر نشہ کرتا اور یہی شعر پڑھتا رہتا یہاں تک کہ اس پر خیر غالب آ جاتی۔ امام ابوحنیفہؒ ہر رات اس کے شور و غل کو سنتے اور نماز میں مشغول رہتے۔ چنانچہ ایک دن جب اتفاقاً اسکانی کی آواز نہ آئی تو امام ابوحنیفہؒ نے لوگوں سے اسکانی کے متعلق پوچھا تو امام ابوحنیفہؒ کو کسی نے بتایا کہ اسکانی کو چند دنوں سے رات کے پہرہ داروں نے گرفتار کر لیا ہے۔ چنانچہ جب اس بات کا علم امام ابوحنیفہؒ کو ہوا تو آپ نماز فجر پڑھنے کے بعد فجر پر سوار ہوئے اور امیر کے محل میں آئے اور ان سے اندر آنے کی اجازت طلب کی۔ پس امیر نے امام ابوحنیفہؒ کو اندر داخل ہونے کی اجازت دے دی اور حکم دیا کہ ان کا استقبال سواری کی حالت میں کیا جائے اور انہیں اس وقت تک اندر نہ بلایا جائے جب تک کہ فرش نہ بچھایا جائے۔ پس ان تمام چیزوں کا اہتمام کیا گیا پھر انہیں مجلس میں آنے کی اجازت دی گئی۔ امیر نے فرمایا کہ امام صاحب! فرمائیے کیا کام ہے؟ امام ابوحنیفہؒ نے اپنے پڑوسی اسکانی کی رہائی کے لیے سفارش کی۔ پس امیر نے حکم دیا کہ اسکانی کو رہا کر دیا جائے بلکہ اس رات سے جتنے لوگ گرفتار کیے گئے ہیں سب کو رہا کر دیا جائے۔ چنانچہ ان سب کو رہا کر دیا گیا اور سب اپنے اپنے گھر چلے گئے۔ اس کے بعد امام ابوحنیفہؒ اپنے فجر پر سوار ہو کر چل پڑے۔ کیا دیکھتے ہیں کہ اسکانی پیچھے پیچھے رہا ہے۔ یہ دیکھ کر امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا اسکانی ہم نے تمہیں رہا کر دیا۔ اسکانی نے کہا نہیں بلکہ آپ نے میری حفاظت کی اور مجھے بچا لیا۔ اللہ تعالیٰ آپ کو بہتر بدلہ عطا فرمائے۔ آپ نے پڑوسی ہونے کا حق ادا کر دیا۔ اس کے بعد اسکانی نے نشہ سے توبہ کر لی۔ پھر اس کے بعد بھی اس نے نشہ نہیں کیا۔ امام ابوحنیفہؒ کا نام نعمان بن ثابت بن زوطی بن ماہ ہے۔ یہ عالم باہل تھے۔ امام شافعیؒ نے امام مالکؒ سے پوچھا کہ کیا آپ نے امام ابوحنیفہؒ کو دیکھا ہے تو انہوں نے فرمایا ہاں میں نے ان کو دیکھا ہے۔ چنانچہ اگر امام ابوحنیفہؒ اس دیوار کو یہ کہہ دیتے کہ یہ سونے کی ہے تو وہ اس کو دیبل سے ثابت کر دیتے۔

امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ تمام لوگ فقہ میں امام ابوحنیفہؒ کے اشعار میں زہیر بن ابی سلمیٰ کے سیرت و مخازی میں محمد بن اطلق کے نحو میں امام کسائی کے تفسیر میں مقاتل بن سلیمان کے عیال ہیں۔ نیز امام ابوحنیفہؒ قیاس میں امام تھے۔ امام ابوحنیفہؒ نے فجر کی نماز عشاء کے وضو سے چالیس سال تک پابندی سے پڑھی ہے اور عام طور پر ایک رات میں ایک رکعت میں پورا قرآن کریم ختم کر دیتے۔

امام ابوحنیفہؒ رات میں اتار دیتے کہ پڑوسیوں کو آپ پر رحم آنے لگتا۔ جس جگہ آپ کا انتقال ہوا اس جگہ آپ نے ستر ہزار بار قرآن کریم کو تلاوت میں ختم کیا ہے اور تیس سال تک افطار نہیں کیا۔ (ابن خلکان نے کہا ہے کہ) آپ کے اندر سوائے عربی کم جاننے کے اور کوئی عیب نہیں تھا۔ بیان کیا گیا ہے کہ ابو عمرو بن علاء نے (آپ سے یعنی امام ابوحنیفہؒ سے) سوال کیا کہ اگر کوئی آدمی کسی مشکل (بھاری) چیز سے قتل کر دے تو کیا قاتل پر قصاص واجب ہوگا؟ امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا کہ نہیں۔ امام ابوحنیفہؒ نے یہ جواب اپنے مسلک کے مطابق دیا تھا۔ امام شافعیؒ کا اس میں اختلاف ہے۔ پھر ابو عمرو بن علاء (نحوی) نے پوچھا کہ اگر کوئی مجتہد کے پتھر سے قتل کرے تو اس کی کیا سزا ہے؟ امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا کہ اگر کوئی ”کوہ ابوحنیس“ (کہ کرمہ کا پہاڑ) سے بھی قتل کر دے تب بھی قصاص واجب نہیں ہوگا۔

بعض اہل علم نے امام ابوحنیفہؒ کی جانب سے یہ عذر پیش کیا ہے کہ آپ نے یہ جواب ان لوگوں کی زبان میں دیا ہے جو لوگ اسمائے ستہ (ابو اخو، موہو، خوڑو) کو تینوں حالتوں میں ”الف“ کے ساتھ پڑھتے ہیں۔ چنانچہ عرب شعراء نے کہا ہے کہ

ان ابابا و ابابا ابابا  
قد بلغافی المجد غایتاھا

”بے شک اس کے آباؤ اجداد نے اپنے اپنے مقاصد میں عزت و شرافت کو پایا ہے“

یہ اہل کوفہ کی لغت (زبان) ہے اور امام ابوحنیفہؒ بھی کوفہ کے رہنے والے ہیں۔

**امام ابوحنیفہؒ کی وفات** | امام ابوحنیفہؒ کا انتقال بغداد کی جیل میں ۱۵۰ھ میں ہوا اور بعض اہل علم نے اس کے برعکس چار منی وفات تحریر کی ہے۔ بعض مؤرخین نے لکھا ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کی وفات قید خانہ میں نہیں ہوئی۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کی وفات اس دن ہوئی جس دن امام شافعیؒ پیدا ہوئے اور بعض نے اس سال کا ذکر کیا ہے نہ کہ اس دن میں جیسے کہ اس سے پہلے گزر چکا ہے۔ امام نوویؒ نے ”تہذیب الاسماء“ میں لکھا ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کا انتقال ۱۵۱ھ یا ۱۵۳ھ میں ہوا ہے۔ واللہ اعلم

علامہ دیرینی فرماتے ہیں کہ اوپر کا شعر جو اسکانی کی حکایت میں گزرا ہے وہ عربی عبد اللہ ابن عمرو بن عثمان بن عفان کا ہے۔ اس شعر کو نصر بن شمیل نے بطور استشہاد مامون الرشید کے دربار میں پڑھا تھا۔

نصر بن شمیل کے متعلق ایک واقعہ | ابن خلکان نے کہا ہے کہ ایک مرتبہ نصر بن شمیل خلیفہ مامون الرشید کے دربار میں آئے تو دونوں حدیث کے متعلق گفتگو کرنے لگے۔ چنانچہ مامون الرشید نے ایک روایت ہشیم کی سند سے ابن عباسؓ تک بیان کی کہ ”جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جب آدمی عورت کے دین اور حسن و جمال کی وجہ سے نکاح کر لیتا ہے تو اسے ننگی سے نجات مل جاتی ہے۔“

یہ روایت سن کر نصر بن شمیل نے کہا کہ اے امیر المومنین! ہشیم نے بالکل سچ کہا۔ ہم سے بھی فلاں نے فلاں سے بیان کر کے امام ابوحنیفہؒ پر قلت عربیت کا جواز اہم کیا گیا ہے اس کی بنیاد صرف ایک واقعہ پر ہے جو ”وفیات الاعیان“ میں مذکور ہے اور علامہ دیرینی نے بھی ابن خلکان کے حوالے سے اس واقعہ کو نقل کیا ہے۔ ابن خلکان نے اس واقعہ کو نقل کر کے یہ کہا ہے کہ صرف اس واقعہ کی بنیاد پر امام ابوحنیفہؒ پر قلت عربیت کا اہرام لگا نہیں گیا ہے کیونکہ بعض قبائل عرب کی لغت میں ۱۲۰۰۰۰ سے زائد کلمات کا اہرام حالت حمز میں بھی الف سے ہوتا ہے اور امام ابوحنیفہؒ کا ابو عمرو نحوی کو دیا گیا جواب بھی انہی قبائل عرب کی لغت کے مطابق تھا۔ مترجم

علی بن ابی طالبؑ تک سدا کا واسطہ پہنچا کر بیان کیا کہ ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی آدمی کسی عورت سے اس کے دین اور حسن و جمال کی وجہ سے نکاح کرتا ہے تو وہ جنتی سے نجات پا جاتا ہے۔“

نضر بن شمل کہتے ہیں کہ یہ سن کر مامون الرشید سیدھے بیٹھ گئے حالانکہ وہ عینک سے ٹیک لگائے ہوئے بیٹھے تھے۔ پھر مامون الرشید نے فرمایا نضر تم سدا کیسے کہتے ہو؟ نضر کہتے ہیں میں نے جواب دیا کہ سدا یہاں غلط ہے۔ مامون الرشید نے کہا کیا تم میری اعراب کی غلطی نکال رہے ہو۔ نضر کہتے ہیں میں نے کہا کہ ہشیم نے اعراب کی غلطی کی ہے۔ چنانچہ امیر المومنین نے میری بات مان لی اور فرمایا کہ سدا کے زیر یا زبر پڑھنے میں کیا فرق پڑ جائے گا۔ نضر کہتے ہیں میں نے کہا کہ سدا (زیر کے ساتھ) دین میں درستی اور میانہ روی کو کہتے ہیں۔ اور سدا (زیر کے ساتھ) حاجت اور غلی کو کہا جاتا ہے۔ پھر جس کو آپ درست کر رہے ہیں اس کو سدا (زیر کے ساتھ) کہتے ہیں۔ پس مامون نے کہا کیا تمہیں اس کے متعلق عرب شعراء کا کوئی شعر یاد ہے؟ نضر کہتے ہیں میں نے کہا ہاں۔ عربی شاعر نے کہا ہے کہ۔

اضاعونی وای فنی اضاعوا لیوم کرہیہ و سداد لغر

”لوگوں نے مجھے ضائع کر دیا اور میرے علاوہ کون سے نوجوان ہیں جو میدان جنگ اور سرحد بندی میں تباہ و برباد ہوئے ہیں۔“ چنانچہ مامون الرشید نے یہ سن کر ایک رقعہ میں کچھ لکھا اور ایک خادم سے کہا کہ یہ رقعہ لے کر نضر بن شمل کے ہمراہ فضل بن سہل کے پاس چلے جاؤ۔ چنانچہ جب فضل بن سہل نے وہ رقعہ کھول کر پڑھا تو کہا اے نضر! امیر المومنین نے پچاس ہزار درہم تمہیں بطور انعام دینے کا حکم دیا ہے۔ آخر اس کا سبب کیا ہے مجھے بھی بتاؤ؟ نضر کہتے ہیں کہ میں نے فضل بن سہل کو سدا واقعہ سنا دیا۔ یہ سن کر فضل بن سہل نے انعام میں مزید تیس ہزار درہم کا اضافہ کر دیا۔ چنانچہ میں ایک حرف کے بدلہ میں بطور انعام اسی ہزار درہم لے کر واپس آ گیا۔

نضر بن شمل کی وفات ۲۰۵ھ کو مقام مرو میں ہوئی۔

امام ابو یوسفؒ کا علمی مرتبہ | تاریخ بغداد میں مذکور ہے کہ امام ابو یوسفؒ امام ابو حنیفہؒ کے شاگرد ہیں ان کا نام یعقوب ہے۔ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ ایک رات میں بستر پر آرام کی غرض سے آیا تو اچانک دروازے پر دستک ہوئی۔ پس میں باہر نکلا تو پتہ چلا کہ وہ ہرثمہ بن اعین ہے۔ انہوں نے کہا کہ امیر المومنین ہارون الرشید نے آپ کو بلایا ہے۔ پس میں اپنے فخر پر سوار ہوا اور ڈرتا ہوا امیر المومنین کے گھر تک پہنچا۔ پس میں نے دروازے سے گزرتے ہوئے ہرثمہ سے پوچھا کہ امیر المومنین کے ساتھ اور کون ہے؟ انہوں نے کہا کہ عیسیٰ بن جعفر ہیں۔ پس میں گھر میں داخل ہوا تو میں نے دیکھا کہ امیر المومنین تشریف فرما ہیں اور ان کے دائیں جانب عیسیٰ بن جعفر بھی بیٹھے ہیں۔ پس میں نے سلام کیا اور بیٹھ گیا۔ ہارون الرشید نے کہا کہ ہم نے آپ (ابو یوسف) کو شاید خوفزدہ کر دیا ہے۔ میں نے کہا خدا کی قسم! ہاں مگر جو میرے پیچھے ہیں وہ بھی خوفزدہ ہیں۔ پس ہارون الرشید نے تھوڑی دیر خاموش رہنے کے بعد فرمایا اے یعقوب! کیا تمہیں اس بات کا علم ہے کہ میں نے تمہیں کس لیے بلایا ہے؟ میں نے کہا نہیں مجھے معلوم نہیں۔

ہارون الرشید نے کہا کہ میرا تمہیں بلانے کا مقصد یہ ہے کہ تم اس بات پر گواہ رہو کہ عیسیٰ بن جعفر کے پاس ایک لونڈی ہے اور میں نے انہیں یہ کہا ہے کہ تم یہ لونڈی مجھے بیہ کر دو لیکن انہوں نے انکار کر دیا ہے۔ خدا کی قسم! اگر اس نے یہ لونڈی مجھے بیہ نہ کی تو میں اسے قتل کر دوں گا۔ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ میں نے عیسیٰ بن جعفر کی طرف متوجہ ہو کر کہا کہ تمہارے نزدیک باندی کی اس قدر

اہمیت ہے کہ تم نے اسے بیہ کرنے سے انکار کر دیا ہے اور باندی کی وجہ سے تم نے اپنی قدر امیر المومنین کے یہاں گرا دی ہے۔ بالآخر وہ لونڈی بھی ہر حال میں تم سے چلی جائے گی۔ پس عیسیٰ بن جعفر نے کہا کہ امیر المومنین نے دھمکی دینے میں جلدی کی ہے۔ آخر کار انہیں میرا کوئی عذر تو سننا چاہیے۔ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں میں نے کہا کہ اپنا عذر بیان کرو؟ عیسیٰ بن جعفر نے کہا کہ میں نے اس باندی کو طلاق نہ دینے اور آزاد نہ کرنے کی قسم کھائی ہے اگرچہ میرا سارا مال کیوں نہ لوٹ لیا جائے۔ اس لیے میں اس باندی کو نہ تو فروخت کر سکتا ہوں اور نہ ہی بیہ کر سکتا ہوں۔ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ ہارون الرشید میری طرف متوجہ ہوئے اور کہا کہ ابو یوسفؒ کیا اس مسئلہ کا کوئی حل آپ کے پاس ہے؟ میں نے کہا جی ہاں۔ ہارون الرشید نے کہا وہ کیسے؟ میں نے کہا کہ عیسیٰ بن جعفر نصف باندی آپ کو بیہ کر دے اور بقیہ نصف آپ کو بچ دے تو گویا وہ لونڈی نہ تو بیہ ہوگی اور نہ فروخت ہوگی۔ عیسیٰ بن جعفر نے کہا (ابو یوسفؒ) کیا یہ معاملہ جائز ہے؟ میں نے کہا ہاں۔ عیسیٰ بن جعفر نے کہا پس آپ گواہ رہیں میں نے امیر المومنین کو نصف باندی بیہ کر دی اور نصف ایک ہزار اشرفیوں کے عوض انہیں بچا دی۔ پس ہارون الرشید نے کہا کہ میں نے نصف باندی بطور بیہ قبول کر لی اور نصف باندی ایک ہزار اشرفیوں کے بدلے خرید لی۔ پھر امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ باندی اور مال میرے سامنے حاضر کیا جائے۔ پس مال اور باندی کو لایا گیا۔ امام ابو یوسفؒ نے فرمایا اب لونڈی کو لے لیجئے اے امیر المومنین اللہ تعالیٰ اس میں برکت عطا فرمائے۔ پس ہارون الرشید نے فرمایا اے یعقوب! ایک مسئلہ باقی ہے اس کو بھی حل کیجئے۔ پس میں نے (ابو یوسفؒ) نے کہا وہ کیا ہے؟ ہارون الرشید نے فرمایا کہ لونڈی تو مملوکہ ہے اور باندی کیلئے حیض تک ترک جماع کرنا ضروری ہے۔ خدا کی قسم! اگر یہ رات میں نے لونڈی کے ساتھ نہ گزاری تو میری موت واقع ہو جائے گی۔ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ میں نے کہا اے امیر المومنین! آپ لونڈی کو آزاد کر دیں اور پھر اس سے نکاح کر لیں۔ اس لیے کہ آزاد عورت کیلئے حیض تک ترک جماع ضروری نہیں ہے۔ ہارون الرشید نے کہا پس تحقیق میں نے اس کو آزاد کر دیا۔ نکاح کون پڑ جائے گا؟ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں میں نے کہا میں نکاح پڑھاؤں گا۔ پس میں نے سرور اور حسین کی موجودگی میں خطبہ نکاح پڑھا اور میں ہزار اشرفیوں کے بدلے مہر مقرر کر کے ہارون الرشید سے اس لونڈی کا نکاح کر دیا۔ پھر امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ امیر المومنین! آپ مہر کی رقم میرے پاس لے آئیں تاکہ میں باندی کو مہر ادا کر دوں۔ پس مہر کی رقم لا کر ادا کر دی گئی۔ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں پھر امیر المومنین نے مجھے حکم دیا کہ اے یعقوب! تم جا سکتے ہو۔ نیز سرور کو حکم دیا گیا کہ دو لاکھ درہم اور بیس کپڑوں کے تخت بطور انعام ابو یوسفؒ کے گھر پہنچانے کا بندوبست کرو۔ چنانچہ یہ انعام امام ابو یوسفؒ کے گھر پہنچا دیا گیا۔

مؤرخین کہتے ہیں کہ امام ابو یوسفؒ کی مجلس میں ایک آدمی خاموش رہتا تھا اور کبھی گفتگو نہیں کرتا تھا۔ ایک دن امام ابو یوسفؒ نے اس آدمی سے کہا کہ تم کیوں کلام نہیں کرتے؟ اس آدمی نے کہا کیوں نہیں آپ بتائیے کہ روزہ دار کب روزہ افطار کرے؟ امام ابو یوسفؒ نے فرمایا جب سورج غروب ہو جائے۔ اس آدمی نے کہا اگر نصف رات تک سورج غروب نہ ہو تو پھر کب افطار کرے؟ امام ابو یوسفؒ مسکرائے اور فرمایا واقعی تمہارے لیے خاموشی بہتر ہے۔ میں نے تمہیں گفتگو پر آمادہ کر کے غلطی کی ہے۔ اس کے بعد امام ابو یوسفؒ نے یہ شعر پڑھا۔

عجبت لا زراء الغیبی بنفسه

وصمت الذی قد کان بالقول اعلمنا

”میں کنڈ بن (بے وقوف) شخص کو کلام پر تیار کر کے حیران ہو گیا اور جب اس نے خیالات کا اظہار کیا تو میں خاموش ہو گیا۔“

وفی الصمت ستر للغیبی وانما

صحیفة لب المرء ان یتکلمنا

”اور خاموشی کنڈ بن آدمی کیلئے ستر ہے اور گفتگو کرنا آدمی کے دماغ کی آزمائش ہے۔“ (صحیفہ کا مطلب کہ جو کچھ لکھا پڑھا جائے گا) مؤرخین نے لکھا ہے کہ ایک شخص بعض علماء کی مجلس میں بیٹھا لیکن بالکل گفتگو نہیں کرتا تھا۔ پس اس سے کہا گیا کہ تم کلام کیوں نہیں کرتے؟ اس آدمی نے کہا کہ آپ مجھے بتائیے کہ ہر مہینے ایام بیض کے روزے کیوں مستحب ہیں؟ پس عالم نے جواب دیا کہ میں اس کے متعلق نہیں جانتا۔ چنانچہ اس آدمی نے کہا کہ ایام بیض اسلامی مہینے کی تیرہویں چودہویں اور پندرہویں تاریخوں کے روزے اس لیے مستحب ہیں کہ چاند کو انہی ایام بیض میں گہن لگتا ہے اس لیے اللہ تعالیٰ نے یہ چاہا کہ آسمان میں کوئی ایسی نئی چیز سامنے نہ آئے جو زمین میں ظاہر نہ ہوئی ہو۔ نیز اس موضوع پر یہ بہت اچھا قصہ ہے۔

ابن خلکان نے تذکرہ کیا ہے کہ ایک آدمی امام فہمی کی مجلس میں بیٹھا تھا اور ہمیشہ خاموش رہتا تھا۔ پس ایک دن امام فہمی نے اس سے فرمایا کیا تم گفتگو نہیں کرتے؟ پس اس آدمی نے کہا میں خاموشی کی وجہ سے محفوظ رہتا ہوں۔ نیز سنتا ہوں تو میرے علم میں اضافہ ہوتا ہے۔ اس لیے کہ آدمی کا حصہ (یعنی علم کا حصہ) اس کے لیے سماعت میں رکھ دیا گیا ہے اور زبان سے کوئی دوسرا استفادہ ہوتا ہے۔

ابن خلکان لکھتے ہیں کہ ایک دن ایک نوجوان نے امام فہمی سے گفتگو کی تو امام فہمی نے فرمایا کہ ہم نے اس طرح کبھی نہیں سنا۔ نوجوان نے کہا کہ کیا آپ نے ہر قسم کے علم کی سماعت کر لی ہے۔ امام فہمی نے فرمایا نہیں نوجوان نے کہا آپ نے علم کا کچھ حصہ بھی نہیں سنا۔ امام فہمی نے فرمایا ہاں علم کا کچھ حصہ تو سنا ہے۔ نوجوان نے کہا میں آپ سے یہ بات کان کے اس حصہ میں رکھ لیجیے جس کو آپ نے سنا ہے۔ پس امام فہمی خاموش ہو گئے۔ امام ابو یوسف کو سب سے پہلے قاضی القضاۃ کے خطاب سے نیکار کیا۔ نیز آپ سب سے پہلے فقیر ہیں جنہوں نے موجودہ رواج کے مطابق علماء کا لباس مقرر کیا اور نہ لوگوں کا لباس ایک ہی طرح کا ہوتا تھا۔ کسی شخص کو لباس کے ذریعے ممتاز نہیں کیا جاسکتا تھا۔

حکایت بیان کی گئی ہے کہ عبدالرحمن بن مسمر بغداد اور واسطہ کے درمیان چھوٹے سے شہر ”مبارک“ میں قاضی کے عہدہ پر فائز تھے۔ جب ان کو یہ خبر پہنچی کہ امیر المومنین ہارون الرشید امام ابو یوسف کے ہمراہ بصرہ تشریف لارہے ہیں تو عبدالرحمن بن مسمر نے ”مبارک“ کے رہنے والوں سے کہا تم لوگ ان دونوں کے سامنے میری تعریف کرنا۔ لیکن شہر والوں نے ایسا کرنے سے انکار کر دیا۔ چنانچہ عبدالرحمن بن مسمر نے ہمیں بدل کر ہارون الرشید اور امام ابو یوسف سے ملاقات کی اور کہا کہ ہمارے شہر کے قاضی بہت اچھے ہیں پھر جب ہارون الرشید اور ابو یوسف دوسرے مقام پر پہنچے تو عبدالرحمن بن مسمر نے دوسری جگہ پہنچ کر بھی یہی الفاظ کہے۔ پس ہارون الرشید نے امام ابو یوسف کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ یہاں کے قاضی کی اچھائی صرف ایک ہی آدمی بیان کر رہا ہے۔ لہذا اس سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ قاضی کی کارکردگی ٹھیک نہیں ہے۔ امام ابو یوسف نے فرمایا اے امیر المومنین! تعجب کی بات یہ ہے کہ قاضی خود اپنی خوبیاں بیان کر رہا ہے۔ پس ہارون الرشید فہم پڑے۔ اور فرمایا کہ یہ قاضی تو دلچسپ آدمی نظر آتے ہیں۔ ایسے لوگوں کو تو معزول نہیں کیا جاسکتا۔

امام ابو یوسف کی وفات | امام ابو یوسف کی وفات ماہ ربیع الاول ۱۸۲ھ میں ہوئی۔ بعض اہل علم نے امام ابو یوسف کی وفات کی تاریخ اس کے علاوہ بیان کی ہے۔

خچر کے بے نسل ہونے کی وجہ | ایک مرتبہ سوسل کے حکمران اپنے خچر سے گر پڑے تو ابو سعادت مبارک بن اشیر نے یہ اشعار کہے

ان زلت البغلة من تحتہ فان فی زلتها علبرا

”اگر خچر ان کے نیچے سے نکل گیا ہے تو پس وہ یقیناً کسی عذر سے پھسل گیا ہے۔“

حملہا من علمہ شاعفا ومن ندی راحتہ بحرا

”انہوں نے اس کو جان بوجہ کر پہاڑ کی چوٹی پر چڑھایا ہے اور ان کے جوہر کرم دریا کی مثل ہیں۔“

حافظ ابو القاسم بن عساکر نے تاریخ دمشق میں لکھا ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب فرماتے تھے کہ خچر کی نسل نہیں چلتی۔ (حالانکہ خچر تمام جانوروں میں سب سے زیادہ تیز چلنے والا جانور ہے) کیونکہ جب ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں ڈالنے کے لیے لکڑیاں جمع کی جارہی تھیں تو جن جانوروں پر لکڑیاں لا کر لائی جاتی تھیں ان میں خچر بھی شامل تھا۔ چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے خچر کے لیے بدعا فرمائی اس لیے اللہ تعالیٰ نے خچر کو بے نسل کر دیا۔

عجیب و غریب فائدہ | اسماعیل بن حماد بن ابی حنیفہ کہتے ہیں کہ ہمارے گھر کے قریب ایک بچی والا رہنسی رہتا تھا۔ اس کے پاس دو خچر تھے اس نے ایک کا نام ابو بکر اور دوسرے کا نام عمر رکھا تھا۔ پس کچھ دنوں کے بعد رہنسی نے ان میں سے ایک خچر کو نیزہ مار کر قتل کر ڈالا۔ چنانچہ میرے دادا جان (امام ابو حنیفہ) کو یہ بات معلوم ہوئی تو انہوں نے فرمایا کہ تم لوگ جا کر دیکھو جس خچر کو اس نے نیزہ مارا ہے اس کا نام عمر ہوگا۔ چنانچہ لوگوں نے جا کر دیکھا تو وہی نکلا جو امام ابو حنیفہ نے فرمایا تھا۔

اسی طرح ”الکامل لابن عدی فی ترجمۃ خالد بن یزید العمری النکلی“ میں مذکور ہے ”سفیان بن ابیان کہتے ہیں کہ حضرت انسؓ نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک مرتبہ غمر پر سوار ہوئے تو وہ بدک گیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے روک لیا اور ایک آدمی کو حکم دیا کہ وہ اس (خچر) پر ”قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ“ پڑھے۔ اس کے بعد خچر ٹھیک ہو گیا۔“ (انشاء اللہ مقرب یہ حدیث ”الدایۃ“ کے عنوان میں بھی آئے گی)

اسی طرح حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کے تین بیٹے ہوں اور اس نے ان میں سے کسی ایک کا نام بھی محمد نہ رکھا ہو تو وہ بڑا بے وقار ہے اور جب تم اس کا نام محمد رکھو تو اسے گالی نہ دو بڑا بھلا نہ کہو اور نہ اس کو مارو بلکہ اس کے ساتھ عزت و اکرام اور عظمت و شرافت کا سلوک کرو۔“ (المحدث)

فائدہ | ابو داؤد اور نسائی میں مذکور ہے ”عبداللہ بن زبیر القاضی کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بطور ہدیہ ایک خچر پیش کیا تو آپ ﷺ نے اس پر سواری کی۔ پس لوگوں نے کہا کہ اگر ہم گدھے کو گھوڑی سے ملا دیں تو ہمیں بھی نفع حاصل ہو جائے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ کام صرف وہی کریں گے جنہیں علم نہیں۔“ (المحدث)

ابن حبان نے کہا ہے کہ ”لا یعلمون“ (علم نہیں رکھتے) کا مقصد اس فعل کی ممانعت ہے۔

خطابی بھی اسی کے مشابہ معانی بیان کرتے ہیں کہ اگر گدھے کو گھوڑی سے ملا دیا جائے تو گھوڑے کے فوائد زائل ہو جاتے ہیں ان کی تعداد قلیل ہو جائے گی اور ان کی نسل ختم ہو جائے گی۔ حالانکہ لوگ گھوڑے کو سواری اور دیگر ضروریات زندگی کے لیے استعمال کرتے ہیں۔ نیز گھوڑوں پر سوار ہو کر دشمنوں سے جہاد کرتے ہیں اور مال غنیمت حاصل کرتے ہیں۔

**گھوڑے کی فضیلت** | گھوڑے کا گوشت کھایا جاسکتا ہے۔ نیز مال غنیمت پر جتنا حصہ مجاہد کا ہوتا ہے اتنا ہی گھوڑے کے حصہ میں بھی آتا ہے اور یہ تمام فضائل خیر میں نہیں پائے جاتے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے گھوڑے کو پسند فرمایا ہے۔ نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ خواہش تھی کہ گھوڑوں کی تعداد میں اضافہ ہو اور ان کی نسل بڑھتی رہے اس لیے کہ گھوڑوں میں نفع اور خیر و برکت ہے۔ پس جب گھوڑا گدھیوں سے جفتی کرتا ہو تو اس صورت میں نبی کا احتمال نہیں ہے سوائے اس کے کہ کوئی یہ تاویل پیش کرے کہ حدیث کا مقصد گھوڑے کی اقسام کو گدھوں کی نسلوں سے محفوظ کرنا ہے۔ اور ان دونوں کے ملاپ کی کراہت پیش نظر ہے تاکہ دو مختلف جانوروں کی قسموں سے کوئی مرکب نسل نہ تیار ہو جائے اس لیے دو قسموں سے مل کر پیدا ہونے والے جانور عام طور پر خبیث اور سرکش ہوتے ہیں۔ مثلاً بھینس یا بچہ بچو یا گڈ بگڈ سے پیدا ہوتا ہے اور کتے کا بچہ جرمادہ بھینس سے پیدا ہو دغیرہ۔

**خیر کے فوائد** | خیر بانجھ جانور ہوتا ہے اس کی نسل نہیں چلتی۔ خیر نہ تو چالاک ہوتا ہے اور نہ بالکل سیدھا ہوتا ہے۔ علامہ دیرینی فرماتے ہیں کہ مجھے پرانے مناسب معلوم نہیں ہوتی اس لیے کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”وَالْغَيْلَ وَالْأَبْهَالَ وَالْحَمِيمَ لَنَوْ كُنُوزَهَا وَذِينَا“

(اور اس نے گھوڑے اور خیر اور گدھے پیدا کیے تاکہ تم ان پر سوار ہو اور وہ تمہاری زندگی کی رونق بنیں۔ النحل: ۸)

پس اللہ تعالیٰ نے خیروں کا اس کے مخصوص نام سے ذکر کر کے احسان جتلیا ہے جس طرح گھوڑوں اور گدھوں جیسی سواری کا ذکر فرما کر انسان پر احسان جتلیا ہے اور ان کے فوائد سے بھی آگاہ کیا ہے۔ کیونکہ جو چیزیں ناپسندیدہ اور قابل مذمت ہوں ان کی تعریف نہیں کی جاتی اور نہ ہی ان پر سواری کی جاسکتی ہے اور نہ ہی ان چیزوں کے ذریعے سے کسی پر احسان کیا جاسکتا ہے۔ حالانکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر کو سواری کے لیے اختیار فرمایا ہے۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر و حضر دونوں میں خیر کی سواری کی ہے۔ لہذا اگر خیر ناپسندیدہ جانور ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسے سواری کے لیے استعمال نہ کرتے۔

حضرت زید بن ثابت سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ”بنی نجار“ کے باغ میں اپنے خیر پر سوار ہو کر جا رہے تھے اور ہم لوگ بھی آپ کے ہمراہ تھے کسا چانک آپ کا خیر بدک گیا۔ چنانچہ ہمیں خطرہ محسوس ہوا کہ کہیں وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو گرا نہ دے وہاں چار پانچ یا چھ قبریں تھیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم میں سے کوئی جانتا ہے کہ یہ کس کی قبر ہے؟ ایک شخص نے جواب دیا جی ہاں مجھے معلوم ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ کب فوت ہوا ہے؟ اس آدمی نے عرض کیا کہ ان کی موت حالت شرک میں ہوئی ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ لوگ عذاب قبر میں مبتلا ہیں پھر فرمایا اگر تم اظہار نہ کرتے تو میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا کہ جس طرح عذاب قبر کو میں سن رہا ہوں تمہیں بھی سنا دے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے چہرہ انور کو ہماری طرف پھیرا اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے عذاب قبر سے پناہ مانگو۔ پس ہم نے کہا کہ ہم عذاب قبر سے اللہ کی پناہ مانگتے ہیں۔ پھر

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جہنم کے عذاب سے اللہ کی پناہ مانگو۔ پس ہم نے کہا ہم عذاب جہنم سے اللہ کی پناہ مانگتے ہیں۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ظاہری و باطنی قتلوں سے اللہ کی پناہ مانگو۔ پس ہم نے کہا ہم ہر ظاہری و باطنی قتلوں سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے ہیں۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم و جہل کے قتل سے اللہ کی پناہ مانگو۔ پس ہم نے کہا کہ ہم و جہل کے قتل سے اللہ کی پناہ مانگتے ہیں۔“ (راویہ مسلم)

**دوسرا فائدہ** | جس خیر پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سواری کیا کرتے تھے اس کا نام ”دلدل“ تھا اور یہ مادہ تھی جیسے کہ ابن صلاح وغیرہ نے بھی اس کی تائید کی ہے۔ یہ خیر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد زندہ رہی۔ نیز عمر سیبہ ہونے کے بعد اس کے داڑھ کے دانت گر گئے تھے۔ چنانچہ اس کے لیے ”جو“ مونا پیش کر کھلاتے تھے۔ یہاں تک کہ حضرت امیر معاویہؓ کے دور میں یہ خیر بلع غرقہ (قبرستان) کے قریب مر گئی۔ مؤرخین نے لکھا ہے کہ اس خیر کا رنگ سیاہ تھا۔ حافظ قطب الدین نے شرح جامع کبیر سے نقل کیا ہے کہ اگر کسی نے (بغل) خیر پر سوار ہونے کی قسم کھالی پھر وہ مادہ یا ز خیر پر سوار ہو گیا تو وہ حادث ہو جائے گا۔ اس لیے کہ لفظ (بغل) خیر اسم جنس ہے جس کا اطلاق نہ صرف مادہ دونوں پر ہوتا ہے۔ بالکل یہی مسئلہ خیر کا بھی ہے۔

”الہفلة“ اس لفظ میں جوہاء ہے وہ افراد کے لئے ہے اور یہ ضرور مادہ دونوں کے لیے مستعمل ہے جیسے کہ ”جراوة“ اور ”قمرہ“ (لائی کجور) میں ہے۔ اسی طرح اگر کسی نے ”الہفلة“ (مادہ خیر) پر سوار نہ ہونے کی قسم کھالی پھر اس کے بعد وہ ز خیر یا مادہ خیر پر سوار ہو گیا تو وہ بھی حادث ہو جائے گا۔ محدثین کا اس بات پر اجماع ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا خیر نہ مذکر تھا نہ مؤنث پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے پانچ خیر مزید تیار کیے گئے۔

امام سیوطی نے فرمایا ہے کہ غزوہ حنین کے تذکرہ میں آتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بطحاء سے خیر پر سوار ہو کر ایک مٹی اٹھائی تھی جس کو کفار کے چہروں پر ”شاحت الوجہ“ (کافروں کے چہرے بد صورت ہو جائیں) پڑھ کر پھینک دی تھی۔ چنانچہ کافروں کے لشکر کو زبردست شکست ہوئی۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب زمین سے مٹی اٹھانے کا ارادہ کیا تو (مادہ) خیر نے اپنے پیٹ کے حصہ کو زمین سے لگا دیا تھا جس سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین سے مٹی اٹھالی۔ پھر وہ (مادہ) خیر کمزری ہو گئی اس خیر کا نام ”بیشا“ تھا جسے فروہ بن نعام نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بطور ہدیہ پیش کیا تھا۔

عجم طبرانی میں مذکور ہے کہ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ جس وقت غزوہ حنین میں مسلمان شکست کھانے لگے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی سیاہ وسفید (مادہ) خیر پر سوار تھے جس کو ”دلدل“ کہا جاتا تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ”دلدل“ سے فرمایا جھک جا۔ پس اس نے پیٹ کو زمین پر لگا دیا یہاں تک کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مٹی مٹی اٹھالی پھر اسے کفار کے چہروں کی طرف پھینک دیا اور فرمایا کہ کفار کو کامیابی نہیں مل سکتی۔ پس کفار شکست کھا گئے۔ راوی کہتے ہیں حالانکہ نہ ہم نے حیر چلائے نہ نیزے برسائے اور نہ تلواریں مارا۔ (المحدث)

”حضرت شبیب بن عثمان کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ حنین کے بعد اپنے چچا عباسؓ سے فرمایا کہ مجھے بطحاء سے ایک مٹی اٹھادیجیے۔ پس اللہ تعالیٰ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی (مادہ) خیر کو سمجھا دیا تو وہ جھک گئی یہاں تک کہ اس نے اپنا پیٹ



زمین کے ساتھ ملا دیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبا سے مٹی اٹھا کر کفار کے چروں کی طرف پھینک دی اور فرمایا "شاعت الوجہ" (کفار کے چہرے بد صورت ہو جائیں) وہ کامیاب نہیں ہو سکتے۔ (معجم طبرانی)

**اختتامیہ** حضرت خزیمہ بن اوس کہتے ہیں کہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے ہجرت کر کے چلا گیا۔ پس میں تبوک سے واپسی پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر مشرف باسلام ہوا۔ پس اس وقت میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ یہ مقام حیرہ ہے جو مجھ پر پیش کیا جائے گا اور جلد ہی تم اسے فتح کر لو گے اور وہاں شہداء بنت نضیل از دی ہے جو سیاہ سفید (مادہ) خمر پر کالی اور مٹی ڈالے ہوئے سوار ہے۔ پس میں نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر ہم حیرہ میں داخل ہو گئے اور ہم نے شہداء کو اس حالت میں پالیا تو وہ میری ہوگی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ تمہاری ہو جائے گی۔ پس ہم خالد بن ولید کے ساتھ حیرہ کا ارادہ کر کے چلے۔ چنانچہ جب ہم حیرہ میں داخل ہوئے تو ہماری سب سے پہلے ملاقات شہاء بنت نضیل سے ہوئی۔ اس کو ہم نے اسی حالت میں پایا جس طرح نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ وہ سیاہ سفید (مادہ) خمر پر کالی اور مٹی ڈالے ہوئے سوار ہے۔ پس میں شہاء سے لپٹ گیا اور میں نے کہا کہ اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بہہ کر دیا ہے۔ پس خالد بن ولید نے اس پر مجھ سے دلیل طلب کی۔ پس میں نے دلیل سے ثابت کر دیا تو خالد بن ولید نے شہاء کو میرے حوالے کر دیا۔ چنانچہ تھوڑی دیر بعد شہاء کا بھائی عبد اسحٰب آیا اس نے کہا کیا تم میری بہن کو میرے ہاتھ فروخت کر سکتے ہو؟ میں نے کہا ہاں۔ عبد اسحٰب نے کہا تم جو چاہو اس کی قیمت مقرر کرو۔ میں نے کہا اللہ کی قسم! میں اسے ایک ہزار درہم سے کم میں نہیں دوں گا۔ پس عبد اسحٰب نے مجھے ایک ہزار درہم دے دیے۔ پس اس نے مجھ سے کہا کہ اگر تم اس وقت مجھ سے ایک لاکھ درہم کا بھی مطالبہ کرتے تو میں اس وقت ادا کرنے پر مجبور تھا۔ پس میں نے کہا کہ میں ایک ہزار درہم سے زیادہ نہیں لے سکتا تھا۔ طبرانی نے کہا ہے کہ مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ اس بات کے گواہ محمد بن مسلمہ اور عبد اللہ بن عمر تھے۔ (رواہ الطبرانی و ہولعہم من طرق صحیحہ)

**الحکم** گھریلو گدھے اور گھوڑے سے مل کر پیدا ہونے والے جانور کا گوشت حرام ہے۔ اس لیے کہ حضرت جابر سے روایت ہے کہ "ہم نے خنین کے دن غمروں، گدھوں اور گھوڑوں کو ذبح کیا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں گدھوں اور غمروں سے منع فرمایا اور گھوڑوں سے منع نہیں فرمایا۔" (الحدیث)

خمر کے حرام ہونے کی دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ خمر دو جانوروں ایک حلال اور دوسرا حرام سے مل کر پیدا ہوتا ہے۔ اس لیے حرمت کے پہلو کو ترجیح حاصل ہوگی۔ اس لیے کہ خمر جنگلی گدھے اور گھوڑے سے مل کر پیدا ہوتا ہے۔

ابو داؤد سے مروی ہے کہ بعض لوگوں کے خمر مر گئے اور ان کے پاس کھانے کے لیے اس کے علاوہ اور کوئی چیز نہیں تھی۔ پس وہ لوگ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں (خمر کا گوشت) کھانے کی اجازت دے دی۔ (رواہ البیہقی باسناد صحیح)

یہ حدیث اس بات پر بحول ہوگی کہ وہ لوگ مصلحت اضطرار میں تھے اور وہ اس قدر بھوکے تھے کہ انہیں مرنے کا خطرہ محسوس ہو رہا تھا۔ اس لیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں مردار خمر کا گوشت کھانے کی اجازت مرحمت فرمائی۔

**فرع** جب کوئی زید کے لیے مرنے کے بعد (مادہ) خمر دینے کی وصیت کرے تو اس وصیت میں بتل شامل نہیں ہوتا لیکن اگر خمر کی وصیت کی تو (مادہ) خمر وصیت میں شامل ہو جائے گی۔ نیز "بغلة" میں ہاء وحدت کے لیے ہے جیسے کہ "ثمرۃ" اور "نسیۃ" میں "تاؤ" وحدت کے لیے ہے جمع یا مؤنث نہیں ہے۔

**امثال** (۱) خمر سے کہا گیا کہ تیرا باپ کون ہے؟ تو اس نے کہا کہ گھوڑا میرا ماموں ہے۔ یہ مثال اس شخص کے لیے استعمال کی جاتی ہے جو اپنے معاملہ میں غلط رائے اور فساد رکھتا ہو۔

(۲) "فَلَانٌ أَغْفَرُ مِنَ الْبَغْلِ" فلاں خمر سے زیادہ بانجھ ہے۔

(۳) "فَلَانٌ أَغْفَمُ مِنَ بَغْلَةٍ" فلاں خمر سے زیادہ بانجھ ہے۔

(۴) "هُوَ أَغْيَبُ مِنْ بَغْلَةٍ أَبِي ذَلَامَةٍ" وہ (شخص) ابودلامہ کے خمر سے بھی زیادہ عیب دار ہے۔

ابودلامہ کا نام زید بن جون کوئی ہے جو نہایت سیاہ قام اور بڑا سدا کا غلام تھا۔ ابودلامہ کے بہت سے دلچسپ واقعات معروف ہیں۔ مثلاً ابودلامہ کا بیٹا بیمار ہو گیا تو اس نے ایک حکیم کو ایک مقررہ اجرت پر دوا کرنے کے لیے بلایا۔ چنانچہ جب ابودلامہ کے بیٹے کو شفا مل گئی تو اس نے کہا کہ اللہ کی قسم! ہمارے پاس تمہیں دینے کے لیے کچھ بھی نہیں ہے۔ البتہ میں تمہیں ایک تدریر عطا ہوں وہ یہ کہ فلاں یہودی بہت امیر ہے تم اس کے خلاف اجرت کی بازیابی کے لیے دعویٰ کرو۔ میں اور میرا لڑکا دونوں تیری طرف سے گواہ ہوں گے۔ چنانچہ وہ طیب قاضی محمد بن عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ کے پاس دعویٰ کرنے کے لیے گیا۔ یہودی کو طلب کیا گیا تو اس نے انکار کر دیا۔ قاضی ابن ابی لیلیٰ نے کہا کہ کیا تمہارے پاس کوئی دلیل ہے؟ طیب نے جواب دیا ہاں۔ قاضی نے کہا اس کو پیش کرو۔ پس ابودلامہ شعر پڑھتے ہوئے آیا اس حال میں کہ قاضی ابن ابی لیلیٰ اس کے اشعار کی سماعت فرما رہے تھے۔

ان الناس غطوبی تغطیت عنهم وان بحثوا غنی ففیہم مباحث

"بلاشبہ لوگوں نے مجھے چھپایا ہے تو میں بھی ان سے چھپ گیا ہوں اور اگر انہوں نے میرے متعلق تحقیق کی تو میں بھی ان کے بارے میں تحقیق کروں گا۔"

وان نبشوا ہنری نشت ہنارہم لیعلم قوم کیف تلک النبالت

"اور اگر وہ میرا کنواں کھود کر منی نکالنے کی کوشش کریں گے تو میں بھی ان کے کنوؤں سے مٹی نکال لوں گا تاکہ لوگ جان لیں کہ وہ نکالی ہوئی مٹی کس طرح کی ہے۔"

پس جب ابودلامہ اور ان کے بیٹے دونوں نے گواہی دی تو قاضی نے کہا کہ تم دونوں کی گواہی قبول کر لی گئی اور تم لوگوں کی گفتگو سن لی گئی۔ چنانچہ قاضی نے طیب کو اپنی حبیب سے رقم ادا کر دی۔ گویا کہ قاضی نے دونوں مصلحتوں کے پیش نظر حسن سلوک کا رویہ اختیار کیا۔

اسی کی مثل ایک واقعہ یہ بھی ہے کہ ایک مرتبہ ابودلامہ قاضی عافیہ بن یزید کے ایک آدمی پر مقدمہ دائر کرنے کے لیے گیا اور یہ اشعار کہے۔

لقد خاصمتی غواة الرجال

وخاصمتهم سنة واثبة

”تحقیق شریلوگوں نے مجھ سے جھگڑا کیا اور میں بھی ان سے ایک سال تک مسلسل لڑا۔“

لما أدحض الله لي حجة

وما خيب الله لي قافية

”پس اللہ تعالیٰ نے میری کسی دلیل کو باطل نہیں کیا اور نہ ہی اللہ تعالیٰ نے مجھے کسی شعر میں ناکام کیا۔“

فمن كنت من جورده خائفا

فلست اخافك يا غافية

”پس وہ کون ہے جس کے ظلم سے میں خائف ہوں اور اسے عافیت میں تجھ سے خوفزدہ نہیں ہوں۔“

چنانچہ عافیت نے کہا کہ میں امیر المومنین سے ضرور تمہاری شکایت کروں گا۔ اس آدمی نے کہا آپ کیوں شکایت کریں گے۔ قاضی عافیت نے کہا اس لیے کہ تم نے میری جھوکی ہے۔ ابودلامہ نے کہا اگر آپ نے میری شکایت کی تو امیر المومنین آپ کو معزول کر دیں گے۔ قاضی نے کہا کس لیے معزول کر دیں گے؟ ابودلامہ نے کہا اس لیے کہ آپ کو بھوکا اور مدح کا فرق معلوم نہیں ہے۔

امام ابوالفرج بن الجوزی نے کہا ہے کہ ایک مرتبہ ابودلامہ خلیفہ مہدی کے دربار میں حاضر ہوا۔ اس نے خلیفہ کو اتنا بہترین قصیدہ سنایا کہ خلیفہ مہدی نے کہا: ابودلامہ سوال کرتیری کیا حاجت ہے؟ ابودلامہ نے کہا امیر المومنین مجھے ایک کتاب دے دیجیے۔ پس مہدی قصہ ہو گیا اور کہا کہ میں تجھے کہتا ہوں کہ کوئی ضرورت کی چیز مانگو لیکن تم کتاب طلب کرنے لگے۔ ابودلامہ نے کہا امیر المومنین حاجت مجھے ہے یا آپ کو؟ پس امیر المومنین نے کہا نہیں آپ کو۔ ابودلامہ نے کہا پس میں آپ سے فکار کے لیے کتے کا سواں کرتا ہوں۔ چنانچہ خلیفہ مہدی نے کتاب دینے کا حکم دیا۔ ابودلامہ نے کہا اے امیر المومنین! میں فکار کھیلنے کے لیے جا رہا ہوں تو کیا میں فکار ننگے پاؤں کروں گا؟ اس کے لیے سواری بھی فراہم کیجیے۔ پس امیر المومنین نے ابودلامہ کو سواری کے لیے ایک جانور دینے کا حکم دیا۔ ابودلامہ نے کہا اے امیر المومنین! اس جانور کی حفاظت کون کرے گا؟ پس امیر المومنین نے ایک غلام دینے کا حکم دیا۔ ابودلامہ نے کہا اے امیر المومنین! جب میں فکار کھیل کر آؤں گا تو اسے کون پکائے گا؟ پس امیر المومنین نے ابودلامہ کو ایک لوطی دینے کا حکم دیا۔ ابودلامہ نے کہا اے امیر المومنین! یہ ساری چیزیں رات کہاں گزاریں گی۔ پس امیر المومنین نے ایک گھروے کا حکم دیا۔ ابودلامہ نے کہا اے امیر المومنین! مجھ پر مال و عیال کی ایک جماعت کا بوجھ ہے میں ان لوگوں کو کہاں سے کھلاؤں گا؟ پس امیر المومنین نے کہا کہ میں تجھے ایک ہزار جریب آباد یا غیر آباد زمین دینے کا حکم دیتا ہوں۔ ابودلامہ نے کہا کہ عامر (آباد) کے متعلق تو میں جانتا ہوں لیکن ”عامر“ کا کیا مطلب ہے؟ امیر المومنین نے کہا کہ غیر آباد زمین۔ ابودلامہ نے کہا امیر المومنین میں آپ کو ایک لاکھ جریب غیر آباد زمین دیتا ہوں آپ مجھے اس کے عوض صرف ایک ہی جریب قافلہ کاشت زمین دے دیجیے۔ امیر المومنین نے کہا کہ کہاں سے تمہارے لیے زمین فراہم کروں؟ دلامہ نے کہا کہ بیت المال سے مہدی نے کہا کہ دلامہ سے سارا مال واپس لے لو اور ایک جریب قافلہ کاشت زمین دے دو۔ دلامہ نے کہا اے امیر المومنین! جب آپ دیا ہوا مال واپس لے لیں گے تو سب ہی غیر آباد ہو جائے گا۔ پس مہدی ہنس پڑے اور دلامہ کو مال دے کر راضی کر دیا۔

امام ابوالفرج بن الجوزی نے محمد بن اسحاق السراج کے حوالے سے ایک قصہ بیان کیا ہے کہ داؤد بن رشید بیان کرتے ہیں کہ میں

نے ایک مرتبہ ہشیم بن عدی سے کہا کہ آپ یہ بتائیے کہ خلیفہ مہدی نے سعید بن عبدالرحمن کو قاضی کیوں مقرر کیا تھا اور اتنا اہم عہدہ ان کے سپرد کیوں کیا تھا۔ ہشیم بن عدی نے کہا کہ اس کا قصہ بڑا دلچسپ ہے۔ اگر تم دلچسپی سے سنتا چاہو تو میں تمہارے لیے اس کی تفصیل بیان کر سکتا ہوں۔ داؤد بن رشید نے کہا میں ضرور دلچسپی سے سنوں گا۔ ہشیم نے کہا پھر غور سے سوچو جب مہدی کو خلیفہ بنایا گیا تو اچانک سعید بن عبدالرحمن ربیع دربان کے پاس آئے کہ میں امیر المومنین مہدی سے ملنا چاہتا ہوں آپ میرے لیے اجازت طلب کیجیے۔ ربیع نے کہا آپ کون ہیں اور آپ کو کیا کام ہے؟ سعید نے کہا کہ میں نے امیر المومنین کے متعلق بہت اچھا خواب دیکھا ہے لہذا میں پسند کرتا ہوں کہ میں ان سے اس خواب کا تذکرہ کروں۔ پس ربیع نے سعید سے کہا کہ لوگ جو خواب دیکھتے ہیں وہ اس کو اپنے لیے سچا نہیں سمجھتے تو پھر دوسرے کا دیکھا ہوا خواب وہ کیسے تسلیم کر لیں گے۔ لہذا تم اس کے علاوہ کوئی دوسری تدبیر کرو جو تمہارے لیے مؤثر ہو۔ سعید نے دربان سے کہا اگر تم نے میری اطلاع امیر المومنین تک نہ پہنچائی تو میں کسی اور کے ذریعے یہ خبر پہنچا دوں گا اور اسے یہ بھی بتاؤں گا کہ میں نے ان سے اجازت طلب کی تھی لیکن انہوں نے اجازت نہیں دی۔ پس دربان ربیع خلیفہ مہدی کے پاس گیا اور عرض کیا تحقیق آپ نے لوگوں کو لالچ میں مبتلا رکھا ہے یہاں تک کہ لوگ طرح طرح کے حیلے تلاش کر کے آتے ہیں۔ پس مہدی نے ربیع سے کہا کہ بادشاہوں کا یہی طریقہ ہوتا ہے۔

دربان نے کہا کہ ایک شخص دروازے پر کھڑا ہے اس کا گمان ہے کہ اس نے امیر المومنین کے متعلق ایک اچھا خواب دیکھا ہے اور اس کی خواہش ہے کہ وہ امیر المومنین کے سامنے اس خواب کو بیان کرے۔ مہدی نے کہا ربیع تمہارا برا ہو۔ اللہ کی قسم! میں جو خواب دیکھتا ہوں وہ کبھی صحیح نہیں ہوتا۔ شاید وہ شخص جو خواب دیکھنے کا دعوے دار ہے اس نے میرے متعلق کوئی خواب از خود گھڑ لیا ہے۔ ربیع کہتے ہیں کہ میں نے دل میں خیال کیا کہ شاید بادشاہ کے یہاں اس شخص کا خواب تسلیم نہ کیا جائے۔ پس خلیفہ مہدی نے اس آدمی کو بلانے کا حکم دیا۔ چنانچہ دربان نے سعید بن عبدالرحمن کو بلایا۔ سعید بن عبدالرحمن خوبصورت، پارہ لب، مال دار، لمبی ڈاڑھی اور قلفت بیان آدمی تھے۔ پس مہدی نے اس سے کہا کہ بتاؤ تم نے کیا خواب دیکھا ہے؟ اللہ تعالیٰ تجھے برکت عطا فرمائے۔ سعید نے کہا اے امیر المومنین! میں نے خواب دیکھا ہے کہ ایک شخص میرے پاس آیا اس نے کہا کہ تم امیر المومنین کو اس بات کی خبر دو کہ وہ تین سال تک مصعب خلافت پر متمکن رہیں گے اور اس خواب کی تصدیق وہ خواب کرے گا جس کو آپ خود اس رات میں دیکھیں گے۔ وہ یہ ہے کہ آپ ایک یا قوت کو دو سے بدلیں گے جس سے تین یا قوت پیدا ہو جائیں گے اور وہ آپ کو دے دے جائیں گے۔ پس خلیفہ مہدی نے کہا تم نے بہت اچھا خواب دیکھا ہے۔ اگر میں نے آنے والی رات میں اس خواب کو دیکھ لیا تو تیرا امتحان ہو جائے گا۔ اگر واقعی تمہارے کہنے کے مطابق خواب دیکھ لیا تو میں تمہیں خواہش کے مطابق انعام دوں گا لیکن اگر تمہاری اطلاع کے مطابق خواب نہیں دیکھا تو تمہیں سزا دوں گا۔ اس لیے خواب کبھی واقعی منظر کشی ہوتی ہے اور کبھی تھوڑے سے فرق کے ساتھ دکھائی دیتا ہے۔ سعید نے کہا اے امیر المومنین! میں اس وقت تک کیا کروں جس وقت میں اپنے اہل و عیال کے پاس واپس جاؤں گا تو انہیں یہ اطلاع دوں گا کہ میں امیر المومنین کے دربار میں حاضر ہوا تھا۔ پھر وہاں سے خالی ہاتھ واپس آیا ہوں۔ خلیفہ مہدی نے اس سے کہا پس ہم کیا کریں؟ سعید نے کہا اے امیر المومنین! اس کام میں جلدی کیجیے جو میں چاہتا ہوں اور میں قسم کھاتا ہوں کہ اگر خواب سچا نہ ہو تو میری بیوی کو

طلاق ہے۔ پس مہدی نے سعید کے لیے دس ہزار درہم دیے کا حکم دیا اور یہ بھی کہا کہ انعام دیتے وقت ان کی ضمانت بھی لے لی جائے۔ چنانچہ سعید نے خلیفہ کی طرف دیکھا تو اس کے پاس ایک خوبصورت نوکر کو پایا۔ سعید نے کہا کہ یہ نوکر میری ضمانت لے گا۔ مہدی نے خادم سے کہا کیا تم سعید کی ضمانت لیتے ہو؟ یہ سن کر خادم کا چہرہ سرخ ہو گیا اور وہ شرمندہ ہو گیا پھر اس نے کہا ہاں میں اس کی ضمانت لیتا ہوں۔ چنانچہ سعید مال لے کر رخصت ہو گئے۔ پس جب رات ہوئی تو خلیفہ نے بالکل ویسا ہی خواب دیکھا جیسا کہ سعید نے بتلایا تھا۔ چنانچہ صبح ہوتے ہی سعید دروازہ پر حاضر ہو گئے اور اجازت طلب کی۔ پس انہیں اندر داخل ہونے کی اجازت دے دی گئی۔ مہدی نے سعید کو دیکھتے ہی کہا کہ سعید خواب دیکھنے کے متعلق جو تم نے کہا تھا وہ کہاں پورا ہوا۔ سعید نے کہا امیر المومنین! کیا آپ نے خواب نہیں دیکھا اور جواب دینے پر سعید کی زبان لڑکھڑانے لگی۔ پس سعید نے کہا اگر آپ نے خواب نہیں دیکھا تو میری بیوی کو طلاق ہے۔ پس مہدی نے کہا تمہارا برا ہو تمہیں کس نے طلاق دینے پر مجبور کر رکھا ہے؟ سعید نے کہا میں اپنی سچائی پر طلاق کی قسم کھا رہا ہوں۔ پس مہدی نے کہا اللہ کی قسم! میں نے ویسا ہی خواب دیکھا ہے جس طرح تم نے کہا تھا۔ سعید نے کہا اللہ اکبر! اے امیر المومنین! جو آپ نے مجھ سے وعدہ کیا تھا اسے پورا کیجیے۔ پس امیر المومنین نے کہا کہ تمہارے ساتھ کیا وعدہ اعزاز و اکرام کے ساتھ پورا کیا جائے گا۔ پھر مہدی نے تین ہزار اشرفیاں دس کپڑے کے تخت اور تین اپنی ذاتی سواریاں بطور انعام سعید کو دے دیں۔ بعض مؤرخین نے تین سفید و سیاہ غمر کا ذکر کیا ہے۔ پس سعید یہ انعام لے کر واپس ہونے لگے تو سعید کے پاس وہ نوکر آیا جس نے ان کی ضمانت دی تھی۔ نوکر نے کہا کہ میں تمہیں اس ذات کی قسم دے کر سوال کرتا ہوں جس کے علاوہ کوئی معبود نہیں کہ جس خواب کا تم نے ذکر کیا ہے اس کی کچھ حقیقت بھی ہے یا نہیں؟ سعید نے کہا اللہ کی قسم! کچھ بھی حقیقت نہیں۔ خادم نے کہا یہ کیسے ممکن ہے کیونکہ جس طرح آپ نے امیر المومنین سے بتایا تھا اسی طرح انہوں نے خواب بھی دیکھ لیا۔ سعید نے کہا اس طرح کی باتیں بزرگوں کی غرق عادات میں سے ہیں جن کی مثال تمہارے پاس نہیں ہے۔ چنانچہ جب میں نے امیر المومنین سے خواب کا ذکر کیا تو انہوں نے غور و فکر کیا۔ انہیں یہ بات عجیب معلوم ہوئی یہاں تک کہ ان کے دل پر یہ بات پختہ ہو گئی۔ اس کے بعد وہ غور و فکر کرتے ہوئے سو گئے۔ چنانچہ جو بات ان کے ذہن یا دماغ میں غالب تھی اس کو انہوں نے خواب میں دیکھ لیا۔ پس نوکر نے کہا کہ آپ نے طلاق کی جو قسم کھائی ہے اس کا کیا ہوگا؟ سعید نے کہا میں نے صرف ایک طلاق کی نیت کی تھی ابھی مجھے دو طلاق کا اختیار حاصل ہے۔ لہذا اس کے عوض میں مہر میں دس درہم کا اضافہ کر دوں گا کیونکہ طلاق کی قسم کے عوض دس ہزار درہم تین ہزار اشرفیاں اور دس مختلف اقسام کے کپڑوں کے تخت اور تین سواریاں میں حاصل کر چکا ہوں۔ پس خادم حیران ہو گیا۔ سعید نے خادم سے کہا کہ اللہ کی قسم! میں نے تم کو سچی بات بتادی ہے اس لیے کہ تم نے میری ضمانت دی تھی۔ لہذا اب تم اس کو پوشیدہ رکھنا۔ پس غلام نے ایسا ہی کیا۔ پھر خلیفہ مہدی نے سعید کو اپنی ہم نشینی کے لیے طلب کر لیا تھا اور سعید خلیفہ مہدی کے ہم نشین ہو گئے۔ نیز بادشاہت سے فائدہ اٹھا کر اسی دوران مہدی نے سعید کو اپنے لشکر کا کمانی مقرر کر دیا۔ چنانچہ سعید منصب قضاء پر خلیفہ مہدی کی وفات تک فائز رہے۔ ابو الفرج بن الجوزی نے کہا ہے کہ ہم نے یہ حکایت اسی طرح سنی ہے لیکن مجھے اس واقعہ کی صحت پر شک ہے اس لیے کہ قاضیوں سے اس قسم کی باتیں بعید ہیں۔

علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ سعید بن عبدالرحمن کے اس واقعہ کے متعلق امام احمد سے پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ یحییٰ بن معین نے کہا ہے کہ سعید بن عبدالرحمن قتل تھے۔ لہذا اس واقعہ کی تہمت یحییٰ بن عدی پر ہے۔ پس یحییٰ نے فرمایا کہ یحییٰ قتل آدی نہیں تھے وہ جھوٹ بولا کرتے تھے۔

علی بن مدینی فرماتے ہیں کہ میں اس قسم کی باتوں کو پسند نہیں کرتا۔ ابو داؤد غلی نے کہا ہے کہ یحییٰ جھوٹے آدمی تھے۔ ابراہیم بن یعقوب جرجانی کے نزدیک یحییٰ کینہ آدمی تھا جس کا انکشاف ہو گیا تھا۔ ابو زرہ نے کہا ہے کہ یحییٰ کا کوئی مقام نہیں ہے۔

ایک اور واقعہ میں خچر کا تذکرہ بعض مؤرخین نے لکھا ہے کہ ایک مرتبہ ایک فوجی شام کے علاقے میں ایک بستی کی جانب سفر کر رہا تھا۔ چنانچہ جب اس نے چند فرخ کا راستہ طے کر لیا تو وہ تھک گیا اس کے پاس ایک (مادہ) خچر تھی جس کے اوپر سفر کا ضروری سامان لدا ہوا تھا شام کا وقت بھی قریب آ رہا تھا اس نے دیکھا کہ بہت بڑا گر جا گھر ہے اور اس میں ایک راہب ہے۔ چنانچہ راہب نے مسافر کا استقبال کیا اور اس سے رات گزارنے کے متعلق پوچھا کہ وہ کسی سے مہمان نوازی کا انتظام کر سکے۔ چنانچہ اس فوجی نے رات کو وہاں ٹھہرنے کے لیے رضامندی کا اظہار کیا۔ فوجی کہتا ہے کہ جب میں گر جا گھر میں داخل ہوا تو میں نے گر جا میں اس پادری کے علاوہ کسی کو نہیں پایا۔ پس پادری نے میری (مادہ) خچر کو ایک طرف لے جا کر باندھ دیا اور اس کو چارہ ڈال دیا۔ نیز میرا سامان ایک کمرے میں رکھ دیا۔ پادری گرم پانی لایا کیونکہ سخت سردی تھی اور برف باری کا موسم تھا۔ نیز اس نے آگ جلائی اور میرے لیے بہت عمدہ کھانا لایا۔ پس میں نے کھانا تناول کیا جب رات کا ایک حصہ گزر گیا تو میں نے سونے سے قبل اس سے بیت الخلاء کے متعلق پوچھا۔ اس نے بتایا کہ بیت الخلاء اوپر ہے اور اس کا راستہ مجھے بتا دیا۔ چنانچہ جب میں رفع حاجت کے لیے اوپر پہنچا اور بیت الخلاء کے دروازے پر قدم رکھا تو ایک بڑی سی چٹان پر نظر پڑی اور جیسے ہی میں نے اس پر قدم رکھا تو میں گر جا گھر سے باہر میدان میں آ گرا۔ گویا اس راہب نے وہ چٹائی چھت سے باہر اس طرح لٹکائی تھی کہ اس پر ذرا سا بوجھ پڑے تو فوراً آدی جا گرے۔ چنانچہ جب میں گرا تو میں نے شور مچانا شروع کیا لیکن راہب نے کوئی جواب نہیں دیا۔ پس مجھے چوٹ تو آئی لیکن بڑی وغیرہ نونے سے محفوظ رہی۔ چنانچہ برف باری کی وجہ سے میں کانپ رہا تھا۔ بالآخر برف سے بچنے کے لیے میں گر جا گھر کے دروازے کی عراب میں کھڑا ہو گیا۔ اسی اثناء میں اوپر سے ایک وزنی پتھر آ گرا۔ اگر وہ پتھر مجھ پر گرتا تو میری موت واقع ہو جاتی۔ میں وہاں سے بھاگ گیا۔ وہ پادری مجھے گالیاں دیتا رہا جس سے میں کچھ گیا کہ یہ پادری کی شرارت ہے جو مجھے لوٹنے اور قتل کرنے کی کوشش میں مصروف ہے۔ چنانچہ جب میں گر جا کے عراب سے باہر آیا تو برف باری کے باوجود کھلے آستان کے نیچے کھڑا ہوا تھا۔ میرا سارا بدن اور لباس بھگ گیا۔ تب میری کچھ میں آیا کہ جان بچانے کی کوئی صورت اختیار کرنی چاہیے ورنہ صبح تک میری موت واقع ہو جائے گی۔ چنانچہ میرے ذہن میں یہ تدبیر آئی کہ تین رطل وزنی پتھر ڈھونڈ کر کندھے پر رکھ کر ادھر ادھر بھاگوں۔ پس میں نے یہ تدبیر اختیار کی جس کی بناء پر میرے جسم میں حرارت پیدا ہوئی پھر میں پتھر اٹار کر کچھ دیر کے لیے آرام کرنے لگا۔ تھوڑی دیر بعد پھر سردی محسوس ہوئی تو پتھر اٹھا کر یہی ورزش کی۔ غرض صبح تک میں اسی طرح مصروف رہا۔ چنانچہ سورج نکلنے سے پہلے میں نے گر جا گھر کے دروازے کھلنے کی آواز سنی تو میں نے پادری کو باہر بلا دیا۔ پادری نے مجھے اس جگہ تلاش کیا جہاں میں رات کو ہلائی منزل سے نیچے گرا تھا۔ پادری

نے مجھے وہاں نہ پا کر بڑبڑاتے ہوئے کہا کہ آخر وہ مسافر کہاں چلا گیا ہے۔ میں نے پادری کی بات سن لی۔ چنانچہ پادری آگے چلا اور میں اس کے پیچھے سے موقع پا کر آہستہ سے گرجا کے دروازے میں داخل ہو گیا اور کواڑ کے پیچھے چھپ گیا۔ پادری تھوڑی دیر تک مجھے تلاش کرتا رہا پھر واپس آ کر دروازہ بند کرنے لگا۔ پادری میری طرف آیا تو میں نے پادری کو گرا کر اس کے سینے میں خنجر گھونپ دیا اور اسے ہلاک کر کے سکون کا سانس لیا۔ پھر اس کے بعد میں گرجا گھر کا دروازہ بند کر کے بالائی منزل میں چلا گیا۔ بالائی منزل پر آگ پہلے سے سلگ رہی تھی میں نے اس میں مزید لکڑیاں ڈالیں اور خوب آگ سینک کر جسم میں حرارت پیدا کی۔ اس کے بعد کچھ کپڑے اتار کر اپنے سامان میں سے دوسرے کپڑے نکال کر پہنے اور پادری کی چادر اوڑھ کر سو گیا۔ رات کی بیداری کی وجہ سے مجھے خوب نیند آئی۔ یہاں تک کہ عصر کے وقت آنکھ کھلی تو مجھے بھوک محسوس ہو رہی تھی۔ پس میں گرجا گھر میں گھوما پھرا۔ پادری خانہ میں کھانے پینے کا سامان موجود تھا۔ میں نے سیر ہو کر کھانا کھایا جس سے طبیعت میں جستی و قوت پیدا ہوئی۔ نیز مجھے وہیں گرجا گھر کے دوسرے کمروں کی چابیاں مل گئیں اب میں نے اطمینان کے ساتھ ایک ایک کمرہ کھول کر چیک کیا تو وہاں قیمتی چیزیں سونا چاندی سوار یوں کے کجاوے قسم قسم کے آلات اور طرح طرح کے سامان کے انبار لگے ہوئے تھے۔ چنانچہ اس سے مجھے محسوس ہوا کہ پادری ایک قسم کا راہزن تھا کسی مسافر کو تنہا گزرتے دیکھتا تو اس کے ساتھ میری طرح کا سامان کرتا ہوگا اور اسے دھوکہ سے قتل کر کے اس کے سامان پر قابض ہو جاتا ہوگا۔ چنانچہ اب میں سوچنے لگا کہ سامان کے اتنے بڑے ذخیرے کو میں یہاں سے کیسے منتقل کروں کہ میرے متعلق کسی کو شبہ بھی نہ ہو۔

چنانچہ اچانک میرے ذہن میں یہ تدبیر آئی کہ میں نے صبح پادری کا لباس پہن لیا اور گرجا کی چھت پر جا کر بیٹھنے لگا۔ چنانچہ بیچے سے گزرنے والے ذور سے یہی سمجھتے کہ وہی پادری ہے اور جانے والے جب قریب آتے تو میں پشت کر کے دوسری طرف ہو جاتا۔ اسی طرح چند دن گزرے کسی کو میری حالت کے متعلق معلوم نہ ہو سکا۔ اس کے بعد میں نے تلاش کر کے دو قبیلے نکالے اور ان میں اچھی قسم کا اور قیمتی سامان بھر لیا پھر پادری کا لباس اتار کر اپنا لباس پہن لیا اور یہ قبیلے اپنے خنجر پر لا کر قریب کی بستی میں گیا اور ایک مکان کرایہ پر لے کر اس میں سکونت اختیار کر لی اور موقع بہ موقع گرجا گھر کے قیمتی سامان کو خنجر پر لا کر اس مکان میں منتقل کرتا رہا۔ چونکہ سامان زیادہ تھا اس لیے وزنی چیزوں کو چھوڑ کر خنجر پر شروع شروع میں قیمتی چیزیں منتقل کیں۔ بالآخر ایک دن میں نے بہت سے خنجر اور گدھے کرائے پر حاصل کر لیے اور چند مردوروں کے ہمراہ یہ تمام سامان لا کر اپنے گھر لے آیا۔ اس طرح اسی ہزار درہم اور بہت سی اشرفیاں اور بہت سا قیمتی سامان مجھے مال غنیمت کے طور پر میسر آیا۔ نیز میں نے بہت سا قیمتی سامان زمین میں دفن کر کے محفوظ کر لیا جس کی کسی کو خبر بھی نہ ہوئی۔

حافظ ابن شاکر نے اس واقعہ کو ابو محمد الہلال کے حوالے سے تھوڑی سی ترمیم کے ساتھ نقل کیا ہے۔

الخواری (۱) اگر خنجر کے دل کو خشک کر کے تراش کر اس کے تراشے کو کسی عورت کو پلا دیا جائے تو وہ عورت کبھی حاملہ نہیں ہو سکتی۔

(۲) اگر خنجر کے کان کی سیل کوئی عورت اپنی شرمگاہ میں رکھ لے تو وہ بھی حاملہ نہیں ہو سکتی۔ نیز اگر کوئی عورت خنجر کے کان کی سیل

خنجر کی جلد میں رکھ کر بہن لے تو جب تک وہ پہنے رہے گی حاملہ نہیں ہوگی۔

(۳) اگر کوئی خنجا آدی خنجر کے کمروں کی راکھ کو باریک کر کے اس کو تیل میں حل کر کے اپنے سر پر لگائے تو اسے شفاء نصیب ہوگی اور اسی طرح جس جگہ بال نہ اگتے ہوں وہاں بھی اس کا استعمال فائدہ مند ہے۔

(۴) کالی (مادہ) خنجر کے کھریا خون کو دروازے کی چوٹھ یا سیزمی کے زینے میں دفن کر دینے سے کوئی چوہ وغیرہ نہیں آ سکتا۔ اسی طرح اگر خنجر کے کمروں سے گھر میں دھوئی دی جائے تو چوہے اور کیڑے مکوڑے بھاگ جاتے ہیں۔

(۵) ابن زہر نے سترائیس کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ اگر کوئی کسی آدی پر عاشق ہو گیا ہو اور اس کی یہ خواہش ہو کہ اس کی اس شخص سے محبت یا عشق ختم ہو جائے تو وہ خنجر کے لوٹنے کی جگہ پر لوٹا کرے تو اس کا عشق زائل ہو جائے گا۔ لیکن اگر وہ کسی عورت پر عاشق ہو گیا ہو تو وہ (مادہ) خنجر کے لوٹنے کی جگہ پر لوٹا کرے تو اس کا عشق ختم ہو جائے گا۔

(۶) اگر کسی کو زکام ہو گیا ہو تو وہ خنجر کے گوبر کو سونگھنے کے بعد تنوک کر رات میں پھینک دے تو جو بھی خنجر کے گوبر کے اوپر سے گزرے گا اس کا زکام گزرنے والے کی طرف منتقل ہو جائے گا اور تنوکے والا ٹھیک ہو جائے گا۔

(۷) ہرمس نے کہا ہے کہ اگر حاملہ عورتیں خنجر کی سیل کو چاندی کے "بندھ" میں رکھ کر بہن لیں تو جب تک وہ پہنے رہیں گی حاملہ نہیں ہوں گی۔

(۸) اگر کوئی خنجر کے کان کی سیل کو نبیذ میں ملا کر پی لے تو اسی وقت نشہ میں آ جائے گا۔

(۹) اگر کوئی عورت خنجر کے پیشاب کو تیس درہم کی مقدار میں پی لے تو وہ کبھی حاملہ نہیں ہو سکتی۔

(۱۰) اگر کوئی حاملہ عورت خنجر کے دماغ کی تھوڑی سی مقدار بھی پی لے تو اس کا بچہ پاگل پیدا ہوگا۔

(۱۱) ابن خثیموع نے کہا ہے کہ اگر کوئی عورت (مادہ) خنجر کے پسینے کو روئی میں جذب کر کے اپنی شرمگاہ میں رکھ لے تو وہ کبھی بھی حاملہ نہیں ہو سکتی۔

تعبیر خواب میں خنجر پر سواری کرنا سفر پر دلالت کرتا ہے اور طویل عمر کی طرف اشارہ ہے اور کبھی خواب دیکھنے والے کو ولد الزنا (حرامی) ہونے کی تعبیر دی جاتی ہے۔

اگر کسی ایسے آدی نے خواب میں خنجر کو دیکھا جس کا سفر وغیرہ کا ارادہ نہ ہو تو اس کی تعبیر یہ کی جائے گی کہ وہ کسی سخت آدی سے مغلوب ہوگا۔ (مادہ) خنجر کو خواب میں دیکھنا مرتبہ اور عزت کی طرف اشارہ کرتا ہے۔

بعض معبرین نے کہا ہے کہ (مادہ) خنجر کو خواب میں دیکھنا عورت کے ہاتھ ہونے پر دلالت کرتا ہے۔

اسی طرح خواب میں سیاہ رنگ کی (مادہ) خنجر مال و دولت اور سفید رنگ کی (مادہ) خنجر شرافت اور عزت پر دلالت کرتی ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ (مادہ) خنجر کو خواب میں دیکھنا سفر کی نشانی ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ اپنی (مادہ) خنجر سے اتر کر

جدا ہو گیا ہے تو گویا اس کے مرتبے میں کمی واقع ہوگی۔ یا وہ اپنی بیوی سے جدائی اختیار کر لے گا۔ اس لیے کہ بیوی بھی مرد کے لیے منزل سواری ہے یا اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کا سفر طویل ہو جائے گا۔





## البغیغ

البغیغ ناموئے ہرن کو کہا جاتا ہے۔ عنقریب انشاء اللہ "باب غنایا فی اظمی" میں اس کی تفصیل آئے گی۔

## البقر الاہلی

البقر الاہلی (گھریلو گائے بیل) "البقرة" اسم جنس ہے جس کا اطلاق مذکر اور مؤنث دونوں پر ہوتا ہے اور اس میں "ہاء" وحدت کے لیے ہے۔ نیز اس کی جمع "بقرات" آئے گی۔

اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ارشاد فرمایا ہے کہ "سَبْعَ بَقَرَاتٍ سَحَنَانٍ" (سات فرہ گائیں سورہ یسین) مبرد نحوی نے "الکامل" میں لکھا ہے کہ "البقرة" تیز کے طور پر ہوں استعمال کریں گے۔ ذکر کے لیے "هَذَا بَقَرَةٌ" (یہ ایک بیل ہے) اور مؤنث کے لیے "هَذِهِ بَقَرَةٌ" (یہ ایک گائے ہے) جیسا کہ مذکر کے لیے "هَذَا بَقْرَةٌ" (یہ ایک ذکر بیل ہے) اور مؤنث کے لیے "هَذِهِ بَقْرَةٌ" (یہ ایک مادہ بیل ہے) کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اسی طرح "بقیر" بقران باقر کے الفاظ ان ریوزوں کے لیے مستعمل ہیں جن کی گھرائی چڑا ہے ہوں اور لفظ "الھیوز" ریوز کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ شاعر کہتا ہے۔

أَجَاعِلُ أَنْتَ بِقُورًا مَسْلُوعًا ذَرِيعَةً لَكَ بَيْنَ اللَّهِ وَالْمَعْدِلِ

"کیا تم گائے کے ریوزوں کو رہنما بنا رہے ہو۔ کیا تمہارا ایسا کرنا اللہ تعالیٰ اور بارش کے درمیان واسطہ بن سکتا ہے۔"

بعض اہل علم کے مطابق اہل یمن گائے بیل کو "بقرة" کی بجائے "باقورة" کہتے ہیں جیسے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے پاس "کتاب الصدقة" میں تحریر فرمایا تھا "فِي كُلِّ فَلَانَيْنِ بَاقُورَةٌ بَقَرَةٌ" (ہر تیس گائے میں ایک گائے یا بیل (ذکوۃ) واجب ہوگی)

البقرة کا لفظ بقر بقر سے ماخوذ ہے جس کے معانی چاڑنے اور کھولنے کے آتے ہیں۔ زراعت میں چونکہ بیل زمین کو جوتے اور چھاڑتے ہیں اس لیے اسے "البقرة" کے نام سے موسوم کیا گیا ہے۔ نیز اسی وجہ سے محمد بن علی بن زین العابدین بن حسین

کو "الباقر" کہتے ہیں۔ اس لیے کہ وہ علم کو چھاڑ کر اس کی گہرائی تک پہنچ گئے۔ اسی کے متعلق حدیث شریف میں ہے کہ "نبی اکرم ﷺ نے فتنہ کا تذکرہ کرنے کے بعد فرمایا کہ وہ فتنہ "كُوجُوهُ الْبَقْرِ" یعنی گائے بیل کے چہروں کی طرح ایک دوسرے سے ملتے جلتے

ہوں گے۔ جیسا کہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهُ عَلَيْنَا" (میں گائے کی تعین میں اشتہاء ہو گیا ہے) اسی طرح حدیث شریف میں بھی اسی طرح کے الفاظ آئے ہیں "رَجَالٌ بَايَدُهُمْ كَأَذْنَابِ الْبَقْرِ يَضْرِبُونَ بِهَا

النَّاسُ" (کچھ لوگ ہوں گے جن کے ہاتھوں میں گائے کی دم جیسا کوزا ہوگا اور وہ اس کے ساتھ لوگوں کو مارا کریں گے۔) حاکم میں ایک روایت اس طرح منقول ہے "عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ طَالَتْ بِكَ حَيَاةٌ يَوْشِكُ أَنْ تَرَى قَوْمًا يَغْدُونَ فِي سَخَطِ اللَّهِ وَيَرْوَحُونَ فِي لُعْنَتِهِ فِي أَيْدِيهِمْ مِثْلُ إِذْنَابِ الْبَقْرِ"

(۱) اردو: ہرن۔ بنگالی: ہورن۔ بلوچی: آتشک۔ پشتو: اوس۔ پنجابی: ہرن۔ سندھی: ہرن۔ کشمیری: دروس کٹ۔ (بخت زبانی لغت صفحہ ۶۹)

انگریزی: (Dear Antelope) (کتابستان اردو انگلش ڈکشنری صفحہ ۶۷۳)

"حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ابو ہریرہ اگر حیرتی عربی ہوگی تو تم عنقریب ایسے لوگوں کو دیکھو گے جو اللہ تعالیٰ کی بارشگی میں صبح کرتے ہوں گے اور اس کی لعنت میں شام کر رہے ہوں گے۔ ان کے ہاتھوں میں گائے کی دم کی شکل کوئی چیز ہوگی۔"

دوسری حدیث میں اسی قسم کے الفاظ ہیں۔ "بَيْنَمَا رَجُلٌ يَسُوقُ بَقَرَةً إِذْ تَكَلَّمَتْ فَقَالُوا سُبْحَانَ اللَّهِ بَقَرَةٌ تَتَكَلَّمُ قَالَ أَتَيْتُ بِذَلِكَ أَتَا وَأَبُوبَكْرٍ وَغُمَرٌ"

"اسی دوران ایک شخص گائے کو ہانک رہا تھا کہ اچانک وہ گائے بول اٹھی تو لوگوں نے کہا سبحان اللہ گائے بھی گفتگو کرتی ہے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں ایمان لایا اس پر یعنی اللہ کی قدرت پر اور ابو بکر اور عمرؓ بھی اس پر ایمان لائے۔"

سنن ابوداؤد اور ترمذی میں مذکور ہے: "عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ غُمَرٍ وَبْنِ الْغَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ يَنْخُصُ الْبَلِغَ مِنَ الرِّجَالِ الَّذِي يَتَخَلَّلُ بِلِسَانِهِ كَمَا تَخَلَّلُ الْبَقَرَةُ"

"حضرت عبداللہ بن عمرو بن عامر سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ایسے آدمی پر بہت ناراض ہوتے ہیں جو گائے کی طرح زبان کو توڑ موڑ کر گفتگو کرتا ہے۔"

سنن ابی داؤد میں مذکور ہے: "عَنْ فَالِجٍ عَنْ ابْنِ غُمَرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَبِضْتُمْ بِالْعَيْنَةِ وَأَخْلَسْتُمْ إِذْنَابَ الْبَقَرَةِ وَرَضِيتُمْ بِالزُّرْعِ وَتَوَكَّهْتُمْ الْجِهَادَ سَلَّطَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ذُلًّا لَا يَنْزِعُهُ عَنْكُمْ حَتَّى تَرْجِعُوا إِلَى دِينِكُمْ"

"حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم اہل عینہ کے ہاتھوں پر بیعت کر لو گے تو گائے کی دم کو تمام لو گے اور کھیتی باڑی کو مشغلہ بنالو گے اور جہاد کرنا چھوڑ دو گے تو اللہ تعالیٰ تم پر ایسے ظالموں اور ذلیل کر دیں

والوں کو مسلط کر دیں گے جو تمہیں ایمان سے خالی کر دیں گے یہاں تک کہ تم اپنے دین میں واپس پلٹ آؤ۔"

نہایت الغریب میں ہے کہ حدیث شریف میں آتا ہے کہ "مَا ذُخِّلَتْ الشُّكَّةُ ذَا قَوْمٍ إِلَّا ذُلُّوا" (جب اہل لوگوں کے گھروں میں داخل ہو جائے گا تو وہ ذلیل اور تابع ہوں گے۔)

اس لیے کہ "الشُّكَّةُ" بیل کے چھاڑ کو کہا جاتا ہے جس سے زمین کو جوتے ہیں۔ گویا حدیث کا مفہوم یہ ہوا کہ جب مسلمان کاشتکاری میں مصروف ہو جائیں گے اور جہاد کرنا چھوڑ دیں گے۔ چنانچہ حکمران ان کی زراعت کی وجہ سے ان سے ٹکس وغیرہ وصول

کرے گا اس کے ہم معنی دوسری حدیث بھی ہے کہ "نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "أَلْعِزُّ فِي نَوَاصِي الْخَيْلِ وَالذِّلُّ فِي إِذْنَابِ الْبَقْرِ" (گھوڑوں کی پیشانیوں میں عزت اور گائے کی دم میں ذلت ہے۔)

(۱) گھوڑوں کی پیشانیوں میں عزت جہاد کی وجہ سے ہے اور گائے کی دم میں ذلت کا مفہوم یہ ہے کہ آدمی گائے یا بیل کے ذریعے مل وغیرہ چلائے گا اور اس مصروفیت کی وجہ سے جہاد سے غافل ہونے کا اندیشہ اس لئے فرمایا کہ گائے کی دم میں ذلت ہے۔ واللہ اعلم (محرم)

گائے بیل کی خصوصیات

گائے بیل مائع اور مفید جانور ہے۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں انسانوں کے مصلح بنا کر پیدا کیا ہے۔ نیز ان کو اپنے دفاع کے لیے درندوں کی طرح ہتھیار نہیں دیئے گئے۔ اس لیے کہ یہ جانور انسان کے زیر اطاعت رہتا ہے۔ چنانچہ انسان ہی گائے بیل کو ان کے دشمنوں سے محفوظ رکھتا ہے۔ نیز انسان ہی ان کے ضرر کو دور کرتا ہے۔ اگر گائے بیل میں ہتھیار کے قبیل کی کوئی چیز پیدا کر دی جاتی تو پھر یہ انسان کے تابع نہ رہتے اور انسان کے لیے ان کو کنٹرول کرنا مشکل ہو جاتا۔ بے سینگ بیل کا ہتھیار اس کے سر میں ہوتا ہے اور وہ سر کو سینگ کے طور پر استعمال کرتا ہے جیسا کہ بچھڑے سینگ نکلنے سے پہلے طبی طور پر سر سے اپنا دفاع کرتے ہیں۔ گائے کی چند اقسام ہیں جن میں سے ایک قسم جاسوس (بھینس) کہلاتی ہے جو سب سے زیادہ دودھ دیتی ہے اور اس کا جسم فربہ ہوتا ہے۔ امام جاحظ نے کہا ہے کہ بھینس گائے کی قسموں کی گویا بھیڑ ہوتی ہے۔ اس لیے اس قسم کی بھینس کا گوشت عربی نسل کی گائے سے زیادہ بہتر اور لذت والا ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ اسے قربانی میں مقدم رکھا جاتا ہے جس طرح کہ بھیڑ اور ذب کو بکری پر مقدم رکھا جاتا ہے۔ امام زکریا "ربیع البراء" میں لکھتے ہیں کہ درندوں میں سب سے عظیم درندے تین ہیں: شیر چیتا اور ہر شیر۔ اسی طرح دوسرے جانوروں میں تین فوقیت رکھتے ہیں۔ ہاتھی، گینڈا اور بھینس۔ گائے بیل کی دوسری قسم عربی نسل گائے بیل ہوتے ہیں۔ یہ نرم و ملائم اور بغیر بالوں کے ہوتے ہیں۔ عربی نسل گائے بیل کی دوسری قسم کا نام "الدربلہ" ہے۔ اس کو مال و مصالح بار برداری کے لیے استعمال کیا جاتا ہے۔ نیز کبھی کبھی "الدربلہ" کے کوہان (نمایاں) ہوتے ہیں۔ گائے کی خصوصیت یہ ہے کہ جب یہ ایک سال کی ہو جاتی ہے تو کبھی کبھی بیل پر چڑھتی ہے اور گائے میں بیل کی نسبت مٹی کی کثرت ہوتی ہے۔ تمام جانوروں میں یہ خاص بات ہے کہ زکریا بہ نسبت مادہ کی آواز پتل اور باریک ہوتی ہے لیکن اس کے برعکس گائے کی آواز بہت بلند ہوتی ہے۔ جب بیل (جفتی کے لیے) گائے پر چڑھتا ہے تو یہ بے چین ہو کر بیل کے نیچے لیٹ جاتی ہے۔ خاص طور پر اس وقت جب بیل کا عضو تناسل سخت ہو اور وہ جفتی کرتے وقت مقام مخصوص سے خلا کر جائے۔ گائے کو جب جفتی کرانے کی خواہش ہوتی ہے تو وہ اچھلتی کودتی ہے اور چرواہوں کو تنگ کرتی ہے۔ مصر کے علاقے میں ایک گائے پائی جاتی ہے جسے "بقراٹیس" کہا جاتا ہے۔ اس کی گردن لمبی اور اس کے سینگ گھریلے گائے کی شکل ہوتے ہیں لیکن یہ گائے دودھ بکثرت دیتی ہے۔ مسعودی نے کہا ہے کہ میں نے "مقام رے" میں ایک گائے کو دیکھا ہے جو اونٹ کی طرح چلتی ہے اور وہ اپنے بوجھ کے ساتھ ہی اونٹ کی طرح حملہ آور ہو جاتی ہے لیکن اس کے اوپر کے دھڑوں دانت دوسری گائوں کی طرح نہیں تھے۔ نیز یہ گائے نیچے کے دانتوں سے گھاس وغیرہ کھاتی تھی۔

**فائدہ** "کتاب الجملہ" میں مذکور ہے۔ حضرت عمرؓ حضرت ابن عباسؓ کے حوالہ سے بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ایک گائے کے پاس سے گزرے۔ آپ نے دیکھا کہ گائے کے پیٹ میں اس کا ہونے والا بچہ اسے بے چین کر رہا ہے۔ گائے نے فریاد کرتے ہوئے کہا اے روح اللہ! آپ میری اس پریشانی کو دور کرنے کیلئے اللہ تعالیٰ سے دعا کیجیے۔ چنانچہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے یہ دعا کی: "يَا خَالِقَ النَّفْسِ مِنَ النَّفْسِ وَيَا مُخْرِجَ النَّفْسِ مِنَ النَّفْسِ خَلِّصْهَا"۔ اے ایک جان کو دوسری جان سے پیدا کرنے والے اور ایک نفس کو دوسرے نفس سے نکالنے والے اے تکلیف سے خلاصی عطا فرما۔" پس اس دعا کے فوراً بعد گائے نے بچہ جن دیا۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اگر کسی عورت کو ولادت کے وقت تکلیف ہو تو وہ ان کلمات کو لکھ کر باندھ لے۔

اسی طرح سعید بن جبیرؓ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے حوالہ سے بیان کرتے ہیں کہ اگر کسی عورت کو ولادت کے وقت تنگی یا تکلیف ہو تو وہ یہ کلمات لکھ کر باندھ لے۔

"بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللّٰهُ الْعَلِیْمُ الْكَرِیْمُ سُبْحَانَ اللّٰهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِیْمِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ كَانَتْهُمْ یَوْمَ یُرْوَنَ مَا یُوعَدُونَ لَمْ یَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ بَلَاغٌ فَهَلْ یُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ۔"

علامہ میری فرماتے ہیں کہ غالباً اسی قسم کا مضمون دوسری حدیث میں بھی آیا ہے۔

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا طَلَبْتَ حَاجَةً وَأَخْبَيْتَ أَنْ تَنَجَّحَ فَقُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَخَذَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ الْعَلِیُّ الْعَظِیْمُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَخَذَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ الْعَلِیْمُ الْكَرِیْمُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَخَذَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِیْمِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ لَمْ یَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ بَلَاغٌ فَهَلْ یُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ كَانَتْهُمْ یَوْمَ یُرْوَنَ مَا یُوعَدُونَ إِلَّا عَشِیَّةً أَوْ ضُحًیًّا۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ مُوْجِبَاتِ رَحْمَتِكَ وَغَزَائِمِ مَغْفِرَتِكَ وَالسَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ اِثْمٍ وَالْغَنِمَةَ مِنْ كُلِّ بَرٍّ وَالْفَوْزَ بِالْجَنَّةِ وَالنَّجَاةَ مِنَ النَّارِ اَللّٰهُمَّ لَا تَدْعُ لَنَا ذَنْبًا اِلَّا غَفَرْتَهُ وَلَا هَمًّا اِلَّا فَرَجْتَهُ وَلَا حَاجَةً لِّیْ لَكَ رِضًا اِلَّا قَضَيْتَهَا بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِیْنَ۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم کوئی اپنی حاجت پوری کرنا چاہو تو یہ الفاظ پڑھو۔ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں ہے۔ وہ بلند والا ہے اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں وہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں ہے۔ اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں وہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں۔ وہ عرش عظیم اور تمام زمین و آسمان کا پروردگار ہے۔ تمام تعزیمیں اللہ کے لیے ہیں جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے گویا کہ وہ لوگ جس روز دیکھیں گے ان چیزوں کو جن کا ان سے وعدہ کیا گیا ہے تو وہ کہیں گے کہ ہم نہیں ٹھہرے مگر دن کے کچھ گھنٹے۔ نہیں ہلاک کیا جاتا مگر فاسق قوم کو۔ گویا کہ وہ لوگ جس دن دیکھیں گے تو کہیں گے وہ نہیں ٹھہرے مگر شام کے وقت کچھ لمبے پانچ کے وقت کچھ گھنٹے۔ اے اللہ! ہم تجھ سے ان چیزوں کا سوال کرتے ہیں جو تیری رحمتوں کا موجب اور مغفرت کا خاص ہوں اور ہم تجھ سے ہر گناہوں سے حفاظت اور ہر بھلائی اور جنت کی کامیابی اور دوزخ سے نجات کا سوال کرتے ہیں۔ اے اللہ! تو ہمارے تمام گناہ بخش دے اور ہماری تکلیف و پریشانی دور فرما دے اور ہر وہ ضرورت و حاجت جس میں تیری خوشنودی ہو اپنی رحمت سے اسے پورا فرما دے۔ اے ارحم الراحمین۔

ولادت کی تنگی کو دور کرنے والا عمل ولادت کی تنگی کو دور کرنے کا مجرب اور آزمودہ عمل یہ ہے کہ درج ذیل کلمات کو لکھ کر دروزہ میں جلا عورت کو پلا دیا جائے۔

☆.....بسم اللہ الرحمن الرحیم کے ساتھ سورہ قاف۔

☆.....بسم اللہ الرحمن الرحیم کے ساتھ سورہ اظہار۔

☆.....بسم اللہ الرحمن الرحیم کے ساتھ سورہ فلق۔

☆.....بسم اللہ الرحمن الرحیم کے ساتھ سورہ الناس۔

یہ چاروں سورتیں لکھ کر پھر یہ کلمات لکھے:

”بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ وَاِذْ اَنْتَ لِوَبَّهَا وَحَقَّتْ وَاِذَا الْاَرْضُ مُدَّتْ وَاَلْقَتْ مَا فِيْهَا وَتَخَلَّتْ اَللّٰهُمَّ يَا مُخْلِصُ النَّفْسِ يَا مُنْجِی النَّفْسِ مِنْ النَّفْسِ يَا عَلِیْمُ يَا قَدِیْرُ خَلِّصْ فُلَانَةً مِّمَّا فِیْ بَطْنِهَا مِنْ وَلِبَاسِهَا خَلِّصْ فُلَانَةً مِنْكَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِیْنَ“

دوسرا فائدہ صاحب الترغیب والترہیب اور امام بیہقی نے الشعب میں یہ روایت نقل کی ہے:

حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ ایک بادشاہ گل سے نکل کر سلطنت کی مگرانی کے لیے نکلا۔ لیکن وہ رعایا سے خوفزدہ تھا۔ چنانچہ اس نے ایک ایسے آدمی کے پاس سکونت اختیار کی جس کے پاس ایک گائے تھی۔ جب گائے شام کو واپس آئی تو اس آدمی نے گائے سے اتنا دودھ دبا جتنا کہ تیس گائیوں سے دودھ نکلتا ہے۔ بادشاہ بکثرت دودھ دینے والی گائے کو دیکھ کر ڈنگ رہ گیا۔ نیز اس نے اس آدمی سے گائے پیچنے کا منصوبہ بنایا۔ جب دوسرا دن ہوا تو گائے چرنے کے لیے چراگاہ کی جانب چلی گئی۔ پھر جب شام کو واپس آئی تو پہلے دن کے مقابلے میں نصف دودھ نکلا۔ یہ صورتحال دیکھ کر بادشاہ نے گائے والے کو بلایا اور کہا کہ مجھے یہ بتاؤ کہ کل تو گائے نے کافی مقدار میں دودھ دیا تھا لیکن آج دودھ کم ہو گیا ہے۔ کیا گائے آج اسی چراگاہ پر نہیں گئی جس پر کل گئی تھی؟ آخر کیا وجہ ہے؟ گائے کے مالک نے جواب دیا کہ گائے اسی چراگاہ میں چرنے کے لیے گئی تھی لیکن آج ایسا ہوا کہ کل کی حالت دیکھ کر بادشاہ نے اپنی رعایا کے ساتھ غلط سلوک کرنے کا عزم کر لیا تھا۔ اس لیے اس گائے کا دودھ آج کم نکلا۔ کیونکہ جب بادشاہ اپنی رعایا کے ساتھ ظلم کرے تو برکت ختم ہو جاتی ہے۔ یہ عجیب و غریب واقعہ دیکھ کر بادشاہ نے گائے کے مالک سے وعدہ کیا کہ وہ اب گائے کو نہیں پیچے گا۔ چنانچہ دوسرے دن گائے چرنے کے لیے چلی گئی اور جب شام کو واپس آئی تو گوالے نے اتنا ہی دودھ دبا جتنا کہ پہلے دن گائے سے دودھ نکلا تھا۔ بادشاہ نے یہ حالت دیکھ کر حیرت حاصل کی اور انصاف کی روش اختیار کر لی اور کہا کہ واقعی جب بادشاہ یا رعایا ظالم ہو تو برکت ختم ہو جاتی ہے۔ لہذا اب میں ضرور عدل و انصاف کروں گا اور اب مجھے حالات ہی پر غور و فکر کیا کروں گا۔

ابن الجوزی نے ”کتاب مواظع السلوک والاسلاطین“ میں نقل کیا ہے کہ کسریٰ کا ایک بادشاہ شکار کرنے کے لیے گیا تو تھوڑی دیر کے بعد اپنے ساتھیوں سے چھڑ گیا اور آسمان پر گھٹا ٹوپ بادل چھا گئے جس کی وجہ سے زبردست بارش ہوئی جس کی وجہ سے بادشاہ اپنے ساتھیوں سے علیحدہ ایک نئے راستے پر چل نکلا جس کا اسے خود بھی علم نہیں تھا۔ تھوڑی دیر کے بعد بادشاہ ایک بڑھیا کی جھونپڑی پر پہنچا اور اس کے یہاں سکونت اختیار کر لی۔ بڑھیا نے بادشاہ کا گھوڑا اندر باندھ دیا اور اس کی بیٹی گائے کا دودھ دوہنے لگی۔ بادشاہ نے دیکھا کہ گائے نے بکثرت دودھ دیا ہے تو اس نے سچا کیوں نہ گائے پر ٹیکس لگا دیا جائے اس لیے کہ یہ بکثرت دودھ دیتی ہے۔

چنانچہ دوسری رات جب بڑھیا کی لڑکی گائے کا دودھ دوہنے کے لیے نکلی تو گائے کے تھنوں کو دودھ سے خالی دیکھ کر حیران ہو گئی۔ پس لڑکی نے ماں کو آواز دیتے ہوئے کہا کہ امی جان! بادشاہ نے اپنی رعایا کے ساتھ ظلم کرنے کا ارادہ کر لیا ہے۔ ماں نے کہا تمہیں یہ بات کیسے معلوم ہوئی؟ اس نے جواب دیا کہ آج گائے نے بالکل دودھ نہیں دیا۔ ماں نے اپنی بیٹی کو حکم دیا کہ خاموش رہ وہ رات کا معاملہ تھا اب بادشاہ نے عدل و انصاف اور حسن سلوک کا ارادہ کر لیا ہے۔ چنانچہ جب دوسری رات ہوئی تو ماں نے بیٹی کو دودھ دوہنے کا حکم دیا۔ لڑکی نے دودھ دوہنے کا ارادہ کیا تو گائے کے تھنوں کو دودھ سے بھرا ہوا پایا۔ تو لڑکی نے کہا امی جان! اللہ کی قسم! بادشاہ نے اپنا برا ارادہ ترک کر دیا ہے۔ چنانچہ دوپہر کے وقت بادشاہ کے ساتھی آ گئے۔ بادشاہ نے سوار ہو کر اپنے ساتھیوں کو حکم دیا کہ بڑھیا اور اس کی لڑکی کو بھی اپنے ساتھ لے آؤ۔ چنانچہ بڑھیا اور اس کی بیٹی دونوں ان کے ساتھ گئیں تو بادشاہ نے انہیں انعام و اکرام سے نوازا اور کہا کہ تم دونوں نے یہ بات کیسے معلوم کر لی کہ بادشاہ نے ظلم کا ارادہ کر لیا ہے؟ بڑھیا نے کہا ہم دونوں ایک طویل مدت سے اس گھر میں مقیم ہیں جب کوئی ہمارے ساتھ حسن سلوک سے پیش آتا ہے تو ہماری زمین سرسبز و شاداب ہو جاتی ہے اور ہماری زندگی میں فرحت و تازگی آ جاتی ہے اور جب کوئی ہمارے ساتھ ظلم کا ارادہ کرتا ہے تو ہماری زندگی اجیرن ہو جاتی ہے اور فوائد ختم ہو جاتے ہیں۔ طرطوی نے کہا ہے کہ مصر کے بالائی علاقے میں کجور کا ایک درخت تھا جس پر چوبیس صاع کجوریں لگی ہوئی تھیں۔ حالانکہ ان دنوں دوسرے علاقوں میں ایک کجور کے درخت میں پھل کی مقدار اس سے نصف بھی نہ تھی۔ چنانچہ مصر کا بادشاہ کسی بات پر ناراض ہوا تو پھر اس سال درختوں پر ایک کجور بھی نہیں لگی۔

طرطوی کہتے ہیں کہ مجھے مصر کے بالائی علاقے کے ایک بوڑھے آدمی نے بتایا کہ میں اس کجور کو پہچانتا ہوں جس میں سے ۲۴۰ صاع اور چوبیس کجوریں نکلتی تھیں۔ اس کجور کا مالک مہنگائی کے دنوں میں چوبیس ہ ایک اشرفی کے بدلے میں فروخت کرتا تھا۔ ابن خلکان نے کہا ہے کہ ایک مرتبہ ایک واحد جلال الدولہ ملک شاہ سلجوقی کے دربار میں حاضر ہوا۔ اس نے وعظ کے دوران یہ واقعہ بھی بیان کیا کہ ایک مرتبہ شاہ کسریٰ اپنے لشکر سے چھڑ کر ایک باغ کے دروازے پر پہنچا اور اندر داخل ہو کر اس نے پینے کے لیے پانی مانگا۔ پس ایک بچی برتن میں گنے کا ٹھنڈا شربت لے کر آئی۔ بادشاہ نے شربت پیا تو اسے بہت پسند آیا۔ بادشاہ نے بچی سے پوچھا کہ تم یہ شربت کیسے تیار کرتی ہو؟ بچی نے جواب دیا کہ ہم اپنے ہاتھوں سے گنے کو نچوڑ کر اس کا رس نکالتے ہیں۔ بادشاہ نے کہا تم جاؤ اور مجھے ایک گلاس اور بلاؤ۔ بچی بادشاہ کو نہیں پہچانتی تھی۔ چنانچہ جب بچی چلی گئی تو بادشاہ نے دل ہی دل میں یہ ارادہ کیا کہ میں اس مکان کو اپنے قبضہ میں لے لوں اور اس کے بدلے ان کو دوسری جگہ دے دی جائے۔ پس وہ بچی اندر سے روٹی ہوئی واپس آئی اور اس نے کہا کہ ہمارے بادشاہ کی نیت میں فساد پیدا ہو گیا ہے۔ بادشاہ نے کہا کہ تمہیں یہ بات کیسے معلوم ہوئی کہ بادشاہ کی نیت خراب ہو گئی ہے؟ بچی نے جواب دیا کہ ہمارا یہ معمول تھا کہ ہم گنے کا رس بغیر کسی پریشانی کے جتنا چاہتے تھے نکال لیتے تھے لیکن اس مرتبہ بارہا کوشش کے باوجود میں رس نہ نکال سکی۔ چنانچہ اس کے بعد بادشاہ نے اپنے ارادہ میں تبدیلی کا فیصلہ کر لیا اور بچی کو حکم دیا کہ جاؤ اب تم ضرور حسب معمول گنے کا رس نکال لو گی۔ چنانچہ بادشاہ کے ارادہ بدل لینے کے بعد جب وہ لڑکی گئی اور گنے کا رس نکالا تو رس معمول کے مطابق نکلا تو وہ مسکراتے ہوئے واپس آئی۔

ابن خلکان کہتے ہیں کہ جلال الدولہ تمام بادشاہوں میں نیک طبیعت کے مالک تھے۔ یہاں تک کہ "ملک عادل" کے لقب سے مشہور ہو گئے۔ جلال الدولہ نے ہر قسم کے ٹیکس ختم کر دیے اور حفاظتی پولیس پوری سلطنت میں پھیلا دی جس کی بناء پر تمام شہروں میں امن و امان ہو گیا پھر جلال الدولہ اتنی زبردست ریاست کے مالک ہوئے کہ ان جیسا مسلم بادشاہ کوئی بھی نہیں گزرا۔ جلال الدولہ شکار کے بے حد شوقین تھے۔ بعض مؤرخین لکھتے ہیں کہ جلال الدولہ نے اپنے ہاتھوں سے جو شکار کیے تھے انہیں شمار کیا گیا تو ان کی تعداد دس ہزار نکل پھر انہیں دس ہزار اشرافیوں کے عوض فروخت کر دیا گیا۔ جلال الدولہ فرماتے تھے کہ مجھے اللہ تعالیٰ سے خوف محسوس ہوتا ہے کہ میں ان ذی روح چیزوں کو بغیر کھانے کے ارادے کے قیدی رکھوں۔

مؤرخین لکھتے ہیں کہ جلال الدولہ جب کوئی شکار کرتے تو اس کی جانب سے ایک دینار صدقہ کرتے۔ بعض مؤرخین نے لکھا ہے کہ ایک مرتبہ جلال الدولہ نے کوفہ کے راستے میں اتنی زیادہ نخل گائیوں کا شکار کیا کہ ان سے سرخ گائیوں کے کھروں اور ہرنوں کے سینگوں کا اس راستے میں ایک مینار بنوایا۔ ابن خلکان کہتے ہیں کہ وہ مینار آج تک موجود ہے اور اس کا نام "منارة القردن" (سینگوں والا مینار) ہے۔ جلال الدولہ کی وفات ۱۶ اشوال ۴۸۵ھ کو بغداد میں ہوئی۔ علامہ دیرتی فرماتے ہیں عجیب اتفاق ہے کہ مقتدی باللہ نے صاحبزادہ مستظہر باللہ کو اپنا ولی عہد مقرر کیا لیکن جب ملک شاہ بغداد پر تیسری مرتبہ حملہ آور ہوا تو اس نے مقتدی باللہ کو مجبور کیا کہ وہ اپنے بیٹے مستظہر باللہ کو معزول کر کے اپنے نواسے جعفر کو ولی عہد مقرر کرے۔ چنانچہ ان ہی ایام میں مقتدی باللہ بھرا چلا گیا اور مستظہر کی معزولی کا کام مقتدی باللہ کو مشکل محسوس ہونے لگا۔ چنانچہ مقتدی باللہ نے ملک شاہ سے مستظہر باللہ کو معزول نہ کرنے کے متعلق بار بار کہا۔ چنانچہ ملک شاہ کے انکار پر مقتدی نے دس دن کی مہلت طلب کی۔ ملک شاہ نے مہلت دے دی۔ مقتدی باللہ نے اسی دن سے روزہ رکھنا شروع کر دیا اور افطار کے وقت ریت پر بیٹھ جاتا اور افطار کرتا۔ نیز ملک شاہ کے لیے بددعا کیں کرتا جس کی وجہ سے ملک شاہ کی موت واقع ہو گئی۔ چنانچہ ملک شاہ کے جنازہ میں بظاہر کسی نے شرکت نہیں کی اور نہ ہی کسی نے اس کی نماز جنازہ پڑھی۔ نیز مقتدی باللہ بھی ملک شاہ کے جنازہ میں شریک نہیں ہوا اور ملک شاہ کی نعش کو ایک تابوت میں اٹھا کر صنفہاں لے جا کر دفن کر دیا گیا۔ بنی اسرائیل کو جس گائے کے متعلق ذبح کرنے کا حکم دیا گیا تھا اس کا قصہ مشہور ہے۔ مختصر تفصیل مقرر یہ انشاء اللہ "باب ائمن فی لفظ الجمل" میں آئے گی۔

ہنس پاک ہے وہ ذات جس نے مخلوق کے درمیان تفاوت پیدا کیا ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام سے کہا گیا کہ اپنے بیٹے اسماعیل کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں قربان (ذبح) کیجیے۔ تو آپ فوراً حکم کی تعمیل کے لیے پیشانی پکڑ کر اپنے بیٹے اسماعیل کو ذبح کرنے کے لیے بیٹھ گئے۔ بنی اسرائیل کو ایک گائے ذبح کرنے کا حکم دیا گیا تو انہوں نے گائے ذبح کرنے میں ہال منول کی۔ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اللہ کے راستے میں اپنا سارا مال خرچ کر دیا اور ثقبہ بن حاطب نے زکوٰۃ میں بھی بخل کا مظاہرہ کیا۔ نیز حاتم نے سرفہر دو نوں میں وسعت قلبی اور سخاوت کا مظاہرہ کیا اور حاجب نے اپنی آنکھ کی روشنی میں بھی بخل کیا۔ ان تمام باتوں میں کتنا تفاوت ہے کہ جہان بن وائل سب سے بڑا خطیب اور باقل کوٹکے سے بھی زیادہ عاجز۔

اسی طرح اللہ تعالیٰ نے جگہوں میں بھی کتنا تفاوت پیدا کیا ہے جیسے بعض علاقوں میں سیلاب اور بعض علاقوں میں قحط اور پانی بالکل موجود نہ ہو۔

اہل عرب قحط سالی اور مشکل حالات میں جب باران رحمت کے امیدوار ہوتے تو گائے کی دُم میں آگ باندھ کر چھوڑ دیتے تھے۔ اس سے وہ یہ تصور کرتے تھے کہ اس عمل سے اللہ تعالیٰ کو رحم آ جاتا ہے اور وہ باران رحمت نازل فرماتا ہے۔ چنانچہ شاعر نے اس سے متعلق یہ شعر کہا ہے۔

أجعل أنت بيقورا مسعدة  
ذريعة لك بين الله والمطر  
کیا تم گائیوں کے رپڑ کو رہنما بنا رہے ہو؟ کیا تمہارا یہ فعل بارش اور اللہ تعالیٰ کے درمیان واسطہ بن سکتا ہے؟  
اسیہ بن ابی اصبغ النخعی نے بھی قحط سالی کے متعلق کہا ہے۔

سنة ازمة تخیل للناس  
تري للعضاة فيها صبراً  
شک سالی لوگوں کے سامنے ہے۔ تو شک سالی میں نیکر کے درختوں میں بھی آواز پائے گا۔

لا على كوكب ينوء ولا ریح  
جنوب ولا تری طخرو را  
نہ تو بارش برسنے کا سبب بنے والا ستارہ نظر آ رہا ہے اور نہ بادلوں کو کھینچ کر لانے والی جنوبی ہوائیں چل رہی ہیں۔

ويسوقون باقر السهل للطود  
مهازیل خشية أن تبورا  
اور پھر وہ نیلوں چٹانوں اور ڈبے پٹے جانوروں پر برسیں اس خوف کے وحش نظر کر کہیں بارشوں کا سیلاب ان کی ہلاکت کا باعث نہ ہو۔

عاقدين النيران في هلب الاذنان  
منها لكی یهيج البحورا  
آگ کے ہاندھنے والے جانوروں کی دُموں میں آگ کو اس لیے باندھ رہے ہیں تاکہ دریا میں سیلاب کی کیفیت پیدا ہو جائے۔

سلع ما ومثله عشر ما  
عائل ما وعالت البيقورا  
قائد اور انہی کی مثل دس مجلس اور بھوک سے تڑپتی ہوئی گائیں کی موجودگی میں کیا یہ کفایت کریں گے۔

احیاء العلوم میں امام غزالی نے لکھا ہے کہ ایک آدمی کے پاس ایک گائے تھی وہ آدمی دودھ میں پانی ملا کر فروخت کرتا تھا۔ چنانچہ چند دنوں کے بعد ایک سیلاب آیا جس میں گائے ڈوب گئی۔ لڑکے نے اپنے والد محترم سے کہا کہ ہم دودھ میں پانی ملا کر فروخت کیا کرتے تھے وہ پانی روز بروز جمع ہو کر ایک سیلاب بن گیا جس نے ہماری گائے کو غرق کر دیا۔

"مجلس التاسع" میں مذکور ہے کہ حضرت خلیل حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت جابر بن عبد اللہ نے فرمایا کہ ایک گائے چھوٹ کر شراب میں چلی گئی۔ چنانچہ اس نے شراب پی لی۔ اس کے بعد لوگوں نے اس گائے کو ذبح کر دیا پھر وہ لوگ نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اس واقعہ کی خبر دی تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا "تم اسے کھاؤ یا فرمایا کہ اس کا گوشت کھانے میں کوئی مضائقہ نہیں۔"

الحکم | تمام اہل علم کے نزدیک گائے کا گوشت اور دودھ حلال ہے۔  
حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ گائے کی چربی اور دودھ میں شفا ہے اور اس کے گوشت میں بیماری ہے۔ (رواہ مسلم)



”حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے اپنی ازواج کی جانب سے گائے کی قربانی کی۔“ (رواہ البخاری)

زہیر کہتے ہیں کہ مجھ سے ملکہ بنت عمروؓ یہ گائے کے خاندان (یہ خاندان زید بن عبد اللہ بن سعد سے ملتا ہے) کی ایک عورت نے بیان کیا کہ ایک مرتبہ میرے طلق میں درد پیدا ہوا تو میں ملکہ کے پاس آئی تو انہوں نے مجھے بطور علاج گائے کی چربی استعمال کرنے کا حکم دیا اور فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ”گائے کے دودھ میں شفا ہے اس کا کھنا علاج ہے اور اس کے گوشت میں بیماری ہے۔“ (رواہ الطبرانی)

واقعہ بیان کرنے والی عورت تاحیہ تھیں لیکن ان کا نام معلوم نہیں ہو سکا۔ حدیث کے بقیہ راوی ثقہ ہیں۔

”حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم گائے کا دودھ اور کھانا کرو اور گوشت سے اجتناب کیا کرو اس لیے کہ اس کا کھنا اور دودھ دوا ہے اور اس کا گوشت بیماری ہے۔“ (رواہ فی المسند رک ثم قال صحیح الاسناد)

حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا میں جو بھی بیماری نازل کی ہے اس میں سے ہر ایک کا علاج بھی نازل کیا ہے تو جو اس سے ناواقف ہو وہ ناواقف رہے اور جو جانتا ہو وہ جانتا رہے۔ گائے کا دودھ ہر بیمار کے لیے شفا ہے۔ پس تم گائے کا دودھ پیا کرو اس لیے کہ وہ ہر درخت سے چر (کھا) لیتی ہے۔ (رواہ الحاکم)

ایک روایت میں ”ترم“ کی بجائے ”ترم“ کے الفاظ ہیں۔ امام ابن ماجہ نے ابوموسیٰ غلابہ سے روایت نقل کی ہے لیکن اس میں گائے کے دودھ کا ذکر نہیں کیا ہے لیکن معنی دونوں کے ایک ہی ہیں۔ ان کے علاوہ براء نے بھی دو حدیثیں نقل کی ہیں لیکن ان کی روایت میں ”محمد بن جابر بن سيار“ راوی ہیں جو اکثر محدثین کے نزدیک سچے ہیں لیکن بعض محدثین نے انہیں ضعیف کہا ہے۔ نیز ان کے علاوہ بقیہ راوی ثقہ اور مستند ہیں۔

حاکم نے بھی اسی طرح کی روایت نقل کی ہے۔ تاریخ نیساپور میں ہے کہ عبد اللہ بن مبارک، امام ابو حنیفہ، قیس بن مسلم، طارق بن شہاب اور عبد اللہ بن مسعودؓ سے بھی اسی طرح مروی ہے۔

کتاب ”ابن اسنی“ میں ہے حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ ”لوگوں کے لیے کھجور سے زیادہ کسی اور چیز میں شفا نہیں ہے۔“

**فقہی مسائل** | اگر کسی نے گائے کی وصیت کی تو اس وصیت میں گائے کے ساتھ نمل شامل نہیں ہوگا۔ یہی قول زیادہ صحیح ہے۔ اس لیے کہ ”البقرة“ (گائے) کا لفظ مؤنث ہی کے لیے وضع کیا گیا ہے لیکن اگر اس کے برعکس وصیت کی تو پھر وصیت میں گائے بھی شامل ہوگی۔ نیز ”البقرة“ میں ”باء“ وحدت کے لیے ہے۔ امام راغبؒ نے کہا ہے کہ زکوٰۃ میں گائے کا نصف بھینس سے پورا ہو جائے گا لیکن ”حمہ“ اور ”کفایہ“ وغیرہ میں ہے کہ اگر کسی نے گائے کی وصیت کی تو اس میں بھینس شامل نہیں ہوگی البتہ بھینس اس وقت شامل تصور کی جائے گی جبکہ وصیت کرنے والا یہ کہہ دے کہ ”من بقری“ (میری گائیوں میں سے) حالانکہ وصیت کرنے والے کا ترک صرف بھینس ہی ہوں لیکن اگر وصیت کرنے کے بعد یہ معلوم ہو کہ وصیت کرنے والے کے ترک میں صرف نمل گائے ہیں تو پھر اس میں دو صورتیں ہیں جن کی وضاحت ہم نے ”ہرفوں اور آؤٹوں“ کے باب میں کر دی ہے۔ گائے کی زکوٰۃ کی تفصیل یہ ہے کہ ہر تیس چرنے والی گائیوں پر ایک سمیعہ (گائے کا ایک سال کا بچہ) واجب ہے اور ہر چالیس میں ایک ”مسئہ“ (گائے کا دو سال کا بچہ) واجب ہے۔

امام مالکؒ نے طاؤس کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ حضرت سہاذ بن جبلؓ اسی طرح زکوٰۃ وصول کیا کرتے تھے اور اگر اس سے کم ہوتی تو آپ زکوٰۃ نہیں لیتے تھے۔ گائے کے ایک سال کے بچے کا نام ”سمیعہ“ اس لیے رکھا گیا ہے کہ وہ بچہ چراگاہ میں ماں کے ساتھ ساتھ چلتا رہتا ہے۔ بعض فقہاء نے کہا ہے کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس بچے کے سینک کان کے برابر ہوتے ہیں۔

اگر کسی نے زکوٰۃ میں ”سمیعہ“ (ایک سال کا بچہ) نہ لیا بجائے مادہ دے دی تو بھی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی بلکہ مادہ کی زکوٰۃ ادا ہونے کی وجہ سے بدرجہ اولیٰ بہتر ہوگی۔ گائے کے دو سال کے بچے کو ”مسئہ“ اس لیے کہا جاتا ہے کہ اس کا ایک سال مکمل ہو گیا ہے اور دوسرے سال میں داخل ہو گیا ہے اگر کسی نے چالیس گائیوں میں سے ایک ایک سال کے دو بچے (یعنی دو سمیعے) بطور زکوٰۃ دیے تو صحیح قول کے مطابق زکوٰۃ ادا ہو جائے گی لیکن امام بغوی کے قول کے مطابق زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی اس لیے کہ ایک ایک سال کے دو بچے پورے ایک سال کے قائم مقام نہیں ہو سکتے۔

**فائدہ** | ”الحمیۃ“ میں ہے۔ حضرت عمرؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ بنی اسرائیل میں تین قاضی تھے ان میں سے کسی ایک کی موت واقع ہوگئی۔ پھر اس کی جگہ پر کسی اور کو قاضی بنا دیا گیا پھر انہوں نے خوب فیصلے کیے پھر اللہ تعالیٰ نے قاضیوں کی آزمائش کے لیے ایک فرشتہ بھیجا۔ فرشتے نے ایک آدمی کو دیکھا کہ وہ اپنی گائے کو پانی پلا رہا ہے اور گائے کے پیچھے اس کا چمڑا بھی کھڑا ہوا ہے۔ پس فرشتے نے گھوڑے پر سوار ہو کر چمڑے کو اپنے پیچھے لگا لیا۔ پس چمڑا گھوڑے کے پیچھے چلنے لگا۔ چنانچہ گائے کا مالک اور فرشتہ دونوں پہلے قاضی کے پاس مقدمہ لے کر آئے۔ پس فرشتے نے اپنے حقیقی موتی قاضی کو دے کر کہا کہ فیصلہ میرے حق میں کر دیجیے کہ یہ چمڑا میرا ہے۔ قاضی نے کہا میں یہ فیصلہ کیسے کر سکتا ہوں؟ فرشتے نے کہا کہ گھوڑا گائے اور چمڑا تینوں کو چھوڑ دیجیے اگر چمڑا گھوڑے کے ساتھ چلے گئے تو چمڑا میرا ہے۔ پس قاضی نے اسی طرح کیا تو وہ چمڑا گھوڑے کے پیچھے چلنے لگا۔ چنانچہ قاضی نے فرشتہ کے حق میں فیصلہ کر دیا کہ چمڑا تمہارا ہی ہے پھر دونوں فریق مقدمہ لے کر دوسرے قاضی کے پاس گئے تو دوسرے قاضی نے بھی فرشتے سے موتی لے کر اس کے حق میں فیصلہ کر دیا پھر دونوں فریق جب تیسرے قاضی کے پاس مقدمہ لے کر حاضر ہوئے تو فرشتے نے قاضی کو ایک موتی دے کر کہا کہ میرے اور اس آدمی کے درمیان فیصلہ فرما دیجیے۔ قاضی نے کہا مجھے تو حیض آ رہا ہے۔ فرشتے نے کہا ”سبحان اللہ“ کیا مرد کو بھی حیض آتا ہے؟ قاضی نے کہا کہ ”سبحان اللہ“ کیا گھوڑا بھی کبھی چمڑا جتنا ہے۔ چنانچہ قاضی نے گائے والے کے حق میں فیصلہ کر دیا کہ چمڑا گائے والے آدمی کا ہے۔ علامہ دیرتی نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی قسم کے قاضیوں کے متعلق ارشاد فرمایا ہے کہ ”دو قاضی جہنمی ہیں اور ایک جنتی ہے“ (الحدیث)

**الامثال** | (۱) اہل عرب کہتے ہیں ”تَرَ شَکْتَ زَيْنًا بِمَلَا حَسَنِ الْبَقَرِ أَوْ لَا قَهَا“ (میں نے زید کو ایسے مقام پر چھوڑا ہے جہاں گائے اپنے چمڑے کو چاٹ رہی تھی) اہل عرب کے نزدیک اس سے مراد پھیل میدان ہے۔

(۲) دوسری مثال ”أَلَيْكَ لَابُ عَلَى الْبَقَرِ“ ہے جس کی تفصیل منقریب انتہاء اللہ ”باب الکاف“ میں آئے گی۔

**الخواری** | (۱) اگر گائے نمل کی چربی کو ہڑتال میں ملا کر گھر میں دھونی دی جائے تو اس سے سانپ، بچھو اور کیتڑے کھڑے ہوا کرتے ہیں۔

(۲) گائے بیل کی چربی کو کسی برتن میں مل دیا جائے تو اس میں مچھر جمع ہو جاتے ہیں۔

(۳) اگر گائے بیل کے سینک کو ہار یک میں کر پی لیا جائے تو شہوت میں اضافہ ہوتا ہے۔

(۴) گائے بیل کا خون بہتے ہوئے خون کو بند کر دیتا ہے۔

(۵) اگر گائے بیل کے پتے کو "ماہ کراٹ" میں ملا کر بوا سیر میں لگایا جائے تو بوا سیر سے شفا نصیب ہوتی ہے اور درد میں راحت

ملتی ہے۔ اسی طرح گائے بیل کے پتے کو چھائیوں اور سیاہ دانوں میں لگانا بھی فائدہ مند ہے اگر گائے بیل کے پتے کو شہد میں ملا کر بطور سرمہ استعمال کیا جائے تو آنکھوں کی بیماری میں اضافہ ہوتا ہے۔ گائے بیل کے پتے کو نظرون شہد اور غم حظل میں ملا کر مقعد میں لگانا مفید ہے۔

(۶) ارسلو نے کہا ہے کہ سیاہ رنگ کی گائے کا پتہ آنکھوں میں بطور سرمہ استعمال کرنے سے بیماری میں اضافہ ہوتا ہے۔

(۷) حکیم سہاس نے کہا ہے کہ اگر گائے کی آنکھ پھوٹ جائے یا باہر نکل آئے تو اس کی آنکھ کے پانی سے کسی کاغذ پر لکھیں تو وہ تحریر دن میں تو نہیں پڑھی جاسکتی البتہ رات میں تحریر کو پڑھا جاسکتا ہے۔

(۸) اگر گائے کے بالوں کو جلا کر پی لیا جائے تو یہ دانٹوں کے درد کے لیے مفید ہے اسی طرح اس کے بالوں کو جلا کر سبکجین میں ملا کر پینے سے تلی زائل ہو جاتی ہے۔ نیز گائے کے جلانے ہوئے بالوں کو شہد میں ملا کر پی لیں تو پیٹ سے حب القرع نکل جاتا ہے۔

(۹) یونس نے کہا ہے کہ اگر ٹواکیل کو گائے بیل کے گوبر کے ساتھ ملائیں تو وہ نکھر جائیں گی اور کھانے والا اسی وقت درست ہو جائے گا۔ اگر اسے کسی درم شدہ عضو پر ملا جائے تو اسے نرم کر دے گا اگر کسی جگہ جھینٹوں کے نکلنے کا خطرہ ہو تو اس کی دھونی سے جھینٹیاں بھاگ جاتی ہیں اگر پاؤں کے جوڑوں کی آس پر اسے لگایا جائے تو اس سے شفا نصیب ہوتی ہے۔ اگر کسی حاملہ عورت کو درد کے وقت اس کی دھونی دی جائے تو ولادت میں آسانی ہوتی ہے۔ نیز بچہ خواہ مردہ ہو یا زندہ آسانی سے پیدا ہو جاتا ہے اور اس کی جھلی بھی آسانی سے باہر نکل جاتی ہے اگر کسی گھر میں اس کی دھونی دی جائے تو گھر کے ذہریلے کیڑے مکوڑے بھاگ جاتے ہیں اگر کسی جگہ سے ٹھنڈے ہوئے گھنٹے کو یہ لگایا جائے اور اس کے ناک میں پھونک دیا جائے تو اس کی تکسیر فوراً بند ہو جاتی ہے۔ اگر جسم میں کاٹیا یا نیزہ چبھا ہوا ہو تو اسے جسم پر بار بار ملنے کے بعد خشک ہونے تک چھوڑ دیں تو وہ کاٹیا یا نیزہ با آسانی نکل جاتا ہے۔

(۱۰) ہر مس کہتے ہیں کہ اگر عرق کھاب کو بد کے ہوئے بیل کے ناک پر مل دیا جائے تو وہ مدہوش ہو جاتا ہے۔

(۱۱) اگر بیل کے گوشت کو پکا کر کسی بوی شیشی یا شیشے کے برتن میں سختی سے بند کر کے چالیس دن تک پڑا رہنے دیں یہاں تک کہ اس میں کیڑے پڑ جائیں پھر ان کیڑوں کو کسی دوسری شیشی میں رکھیں یہاں تک کہ وہ کیڑے ایک دوسرے کو کھالیں اور باقی صرف ایک کیڑا رہ جائے تو یہ کیڑا بہت زیادہ ذہریلا ہوگا۔

(۱۲) اگر کسی تالاب یا حوض میں چھپکلیاں چلاتی ہوں تو بیل کی انتڑیاں دھو کر ان کے سرے باندھ کر پھلانے کے بعد اس تالاب میں لٹکا دیا جائے تو تمام چھپکلیاں خوفزدہ ہو کر خاموشی اختیار کر لیں گی اور وہاں سے بھاگ جائیں گی۔

تعمیر گائے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر سالوں اور برسوں سے دی جائے گی جس طرح کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے اس کی

تعبیر دی تھی۔ پس اگر موئے بیل یا قربہ گائیں دیکھی ہوں تو شاداب سائل ہوں گے اور اگر بیلے پتے دیکھے ہوں گے تو قحط سالی سے تعبیر دی جائے گی۔ بشرطیکہ خواب میں گائے یا بیل سفید یا سیاہ رنگ کے نظر آئے ہوں اگر کسی نے زرد یا سرخ رنگ کی گائیں خواب میں دیکھیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ گائیں درخت کو اپنے سینگوں سے مار کر اٹھا دیں گی یا کسی عمارت کو گرا دیں گی اس لیے یہ گائیں فتنوں کی علامت ہوتی ہیں۔ نیز جن مکانات میں یہ داخل ہو جائیں گی انہیں گرا دیں گی اس لیے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ "آخری دور میں فتنے بیل کے سینگوں اور آنکھوں کی طرح رونما ہوں گے۔" (الحدیث)

اگر کسی نے خواب میں زرد رنگ کی گائے دیکھی تو اس کی تعبیر سرسبز و شادابی سے دی جائے گی اور اگر سیاہ و سفید رنگ کی گائے دیکھی تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ سال کے آغاز ہی سے شدت اور مشکلات کا سامنا کرنا پڑے گا اگر کسی نے خواب میں گائے کا پچھلا حصہ چٹکیرا دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ سال کے آخر میں مشکلات کا سامنا ہوگا اگر کسی نے خواب میں نصف گائے دیکھی تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کی بہن یا بیٹی کسی مصیبت میں گرفتار ہوگی۔ اسی طرح اگر کسی نے خواب میں گائے کا ہر وہ حصہ دیکھا جو جیسے دراشت میں متعین ہیں مثلاً چوتھائی حصہ آنکھوں حصہ وغیرہ تو اس کی تعبیر یہ دی جائے گی کہ خواب دیکھنے والے کی بہن یا بیٹی کسی مصیبت میں مبتلا ہوگی۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ کسی غیر کی گائے کا دودھ دہ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا کسی دوسرے کی عورت سے خیانت کرے گا اور جب بھی کوئی انسان خواب میں گائے کو دیکھے گا تو اس کی تعبیر اس کی بیوی یا بیٹی کا مصیبت میں مبتلا ہونا ہوگا۔ خواب میں گائے کا دودھ حلال مال کی علامت ہے۔ خواب میں گائے کی آواز سننا ایسے لوگوں کی طرف اشارہ ہے جو ادب و احترام میں مصروف ہوں گے۔ خواب میں گائے کا زخمی کرنا بیماری کی طرف اشارہ کرتا ہے اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس پر گائے یا بیل نے حملہ کر دیا ہے اور دیکھنے والا اس کی طرف متوجہ نہیں ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کی اسی سال موت واقع ہو جائے گی۔ کسانوں کا خواب میں گائے کو دیکھنا باعث خیر و برکت ہے۔ خواب میں گائے کا پسندیدہ رنگ وہ ہے جو گھوڑے کے لیے اچھا سمجھا جاتا ہے۔ (اس کا بیان انشاء اللہ "باب الخلاء" میں آئے گا) اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ گائے اس کے گھر میں داخل ہو گئی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے مالی نقصان ہوگا۔

لھرائی نے کہا ہے کہ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ گائے یا بیل کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ دیکھنے والا بادشاہ کے دربار میں پیش کیا جائے گا اسی طرح اگر کوئی ایسا آدمی جو مال جمع کرنے کی فکر میں ہو خواب میں گائے کی چربی دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے بغیر کسی محنت کے مال حاصل ہوگا اور وہ اسے خرچ کیے بغیر اپنے پاس جمع رکھے گا۔ اگر کسی نے خواب میں گائے کا ہنا ہوا گوشت دیکھا تو وہ اس کے لیے باعث اسن ہوگا اور گوشت بھوننے والا اسن میں رہے گا۔ اگر گوشت بھوننے والے کی بیوی حاملہ ہوگی تو گویا خواب میں اسے بیٹے کی بشارت دی گئی ہے۔ خواب میں گوشت کا بھونا خوشحالی کی علامت ہے اگر گوشت پکا ہوا نہ ہو تو خواب دیکھنے والے کو بیوی کی طرف سے رنج و غم پہنچے گا۔

بعض مہجرین نے کہا ہے کہ اگر کسی نے خواب میں گائے بیل کا پکا ہوا یا بھنا ہوا گوشت کھایا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے رزق میں وسعت نصیب ہوگی۔

اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے نمل ذبح کر کے اس کا گوشت تقسیم کر دیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کی موت واقع ہو جائے گی اسی طرح اگر کسی عورت نے خواب میں دیکھا کہ وہ نمل پر سوار ہو گئی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ جلد ہی شہر والی ہو جائے گی۔ نیز اگر اس کا شوہر ہو تو وہ اس کا مطیع و فرمانبردار ہو جائے گا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے ایک مرتبہ خواب میں دیکھا کہ گویا میں ایک نیلے پر کھڑی ہوں اور میرے آس پاس گائے نمل ذبح کیے جا رہے ہیں۔ پس میں نے اس خواب کی تعبیر سروق سے پوچھی تو انہوں نے جواب دیا کہ اگر آپ کا خواب سچا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ آپ کے سامنے زبردست جنگ ہوگی۔ پس اسی طرح ہوا اور آپ کے سامنے جنگ جمل ہوئی۔

اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ گائے اپنے پیچھے سے گودھ چوس رہی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی بیوی دوسروں کو اپنی بیٹی کے ساتھ خیانت کرنے کی دعوت دے رہی ہے اسی طرح اگر کسی غلام نے خواب میں دیکھا کہ وہ اپنے آقا کی گائے کا دودھ نکال رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ غلام اپنے آقا کی بیٹی سے شادی کرے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## البقر الوحشی

”البقر الوحشی“ (نیل گائے) اس کی چار اقسام ہیں۔ (۱) المہا (۲) الایل (۳) الہممود (۴) البعل۔ ان اقسام کی گائے کو اگر گری میں پانی مل جائے تو خوب سیر ہو کر جیتی ہیں اور پانی نہ ملنے پر صبر کرتی ہیں اور ہوا کھانے پر قناعت کر لیتی ہے۔ پانی میں صبر و قناعت کی صفت بھیڑ یا گیدڑ سرخ جنگلی گدھے ہرن اور خرگوش وغیرہ میں بھی پائی جاتی ہے۔ پس ”ایل“ کا ذکر پہلے ہو چکا ہے البتہ ”الہمور“ کا بیان عنقریب انشاء اللہ ”باب الیاء“ میں آئے گا۔

”المہا“ طبی طور پر جو طبی اور شہوت انگیز ہوتی ہے اس لیے مادہ جب حاملہ ہو جاتی ہے تو بچے کے ضائع ہونے کی وجہ سے ز سے بھاگ جاتی ہے۔ ”المہا“ میں شہوت کی کثرت اس قدر ہوتی ہے کہ وہ کبھی کبھی ز پر چڑھ جاتی ہے۔ ان میں سے کوئی بھی جب ایک دوسرے سے جفتی کریں تو مادہ منویہ کی بد بوسہ گھنٹے پر پھٹتے کودتے ہیں۔

نیل گائے کی بیٹلیں خفیں ہوتی ہیں بخلاف دوسرے جانوروں کے کیونکہ ان کی بیٹلیں کھوکھلی ہوتی ہیں۔ نیل گائے گھریلو بکریوں کے مشابہ ہوتی ہے۔ نیل گائے کی بیٹلیں اس قدر سخت اور مضبوط ہوتی ہیں کہ یہ اپنے بیٹگوں کی مدد سے اپنی اور اپنے بچوں کی فکارتی کتوں اور درندوں سے حفاظت کرتی ہے۔

فاکرہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خالد بن ولید کو دمت الجہول کے فرمانروا ”اکیدڑ“ کی طرف بھیجا (اکیدڑ کا تعلق خاندان کندہ سے تھا) اکیدڑ کے والد کا نام عبداللہ تھا اور وہ نصرانی تھا۔) تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اے خالد! تم اکیدڑ کو اس حال میں پاؤ گے کہ وہ نیل گائے کا شکار کر رہا ہے۔“ پس خالد چاندنی رات میں اکیدڑ کے پاس پہنچے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے نیل گائیوں کو حکم دیا تھا کہ وہ ہرست سے آ کر اپنے اپنے بیٹگوں کو ”اکیدڑ“ کے نمل میں گھسنے لگیں۔ پس اکیدڑ نے اوپر ہی سے دیکھا اور کہا کہ آج رات کے علاوہ میں نے اتنی نیل گائیں نہیں دیکھیں حالانکہ اس سے پہلے میں دو یا تین دن تک نیل گائیوں کی گھات میں رہا لیکن میں ان کو

نہ پاسکا۔ پس اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے کرتا ہے پھر اکیدڑ دیاج کی قباہ جو سونے سے حریں تھی پہنے ہوئے تھا۔ پس جب اکیدڑ میدان میں اترتا تو اسی وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھوڑے پر سوار خالد بن ولید بھی وہاں پہنچ گئے۔ پس خالد بن ولید نے اکیدڑ کو قید کر کے اس کی قباہ کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیج دیا۔ اکیدڑ کی قباہ بعض صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو بہت پسند آئی۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جنت میں سعدی منادیل (رومالیں) اکیدڑ کی قباہ سے کہیں زیادہ افضل ہوں گی۔ پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اکیدڑ کو اسلام کی دعوت دی۔ پس اکیدڑ نے انکار کر دیا۔ چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اکیدڑ سے جزیہ لے کر اسے اس کی حالت پر چھوڑ دیا۔ یہ واقعہ ماہِ رجب ۹ء کو پیش آیا۔ بحیر بن بکر طائی نے نمل گائیوں کے متعلق اپنے اشعار میں کہا ہے۔

تبارک سائق البقرات انہی رأیت اللہ یهدی کل ہادی

”بارک ہے گائیوں کا چرواہا اس لیے کہ میں نے (اس بات کو سمجھا ہے کہ) اللہ تعالیٰ ہر رہبر کو راستہ دکھاتا ہے۔“

لعمین یک حاندا عن ذی نبوک فانما قد أمرنا بالجهاد

”پس کون ہے جو ذی نبوک سے الگ تھلک ہو جاتا حالانکہ ہمیں تو جہاد کا حکم دیا گیا ہے۔“

عنقریب انشاء اللہ ”المہا“ کی تفصیل ”باب الکھم“ میں آئے گی۔

الحکم تمام ائمہ کرام کے نزدیک نیل گائے اور اس کی تمام اقسام کا گوشت حلال ہے اس لیے کہ یہ پاکیزہ چیزوں میں سے ہے۔

الامثال اہل عرب کہتے ہیں ”تالی بقر“ تم گائے کی جستوں میں پڑے ہوئے ہو۔ یہ مثال اس وقت بولی جاتی ہے جب کوئی شخص کسی معاملے کی جستوں پریشان ہو۔ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ بشر بن حارث اسدی اپنی قوم کے ساتھ (جس سال وہ پریشان تھی) گیا جب وہ لوگ گائے کے پاس سے گزرے تو گائے بدک گئی اور وہ پہاڑ کی چوٹی پر جا کر کھڑی ہو گئی۔ پس بشر بن حارث نے گائے کو اپنی تیرکان سے گرا دیا۔ پس کچھ دیر سوچنے کے بعد بشر نے کہا کہ تم گائے کے پیچھے پڑے ہو حالانکہ میں نے اسے گرا دیا ہے۔ پھر بشر اپنی قوم کی طرف لوٹا اور اس نے ان کو گائے کا گوشت کھانے کے لیے بلایا۔

الخوامس (۱) فالج کے مریض کے لیے نیل گائے کا مضر کھانا بہت زیادہ مفید ہے۔

(۲) نیل گائے کی سینگ اپنے پاس رکھنے سے درندے بھاگ جاتے ہیں۔

(۳) اگر کسی گھر میں نیل گائے کے سینگوں یا اس کی جلد یا کھروں کی دھونی دی جائے تو اس گھر میں سے سانپ بھاگ جائیں گے۔ نیز اگر کھروں کی راکھ درود کرنے والی مڑی ہوئی زبان میں پھڑک دی جائے تو زبان کا درد ختم ہو جاتا ہے۔

(۴) اگر کسی گھر میں نیل گائے کے بالوں کی دھونی دی جائے تو وہاں سے چوہے اور کیڑے مکوڑے بھاگ جاتے ہیں۔

(۵) اگر کسی کو چھتیا بخار ہو تو نیل گائے کے سینگوں کو جلا کر کھانے میں ملا کر کھالیا جائے تو کھانا کھانے کے فوراً بعد بخار ختم ہو جائے گا۔ اسی طرح نیل گائے کے سینگوں کو جلا کر شرابات میں ملا کر پینے سے قوتِ باہ میں اضافہ اعصاب میں مضبوطی اور شہوت میں اضافہ ہوتا ہے۔

(۶) اگر نیل گائے کے سینگوں کو جلا کر کسی نکسیرِ زہری ناک میں پھونک دیں تو خون بند ہو جاتا ہے۔ اسی طرح نیل گائے کے

سینگوں کی راکھ سرکہ میں ملا کر سورج کی طرف متحرک کر کے برص میں لگانا بہت زیادہ فائدہ مند ہے۔ اسی طرح اگر نکل گائے کے سینگوں کی راکھ کو ایک مشال کی تعداد میں چمک لیا جائے تو اس راکھ کو چھانکنے والا جس سے بھی مقابلہ کرے گا غالب رہے گا۔

### بقر الماء

”بقر الماء“ سمندری گائے۔ امام قزوینی نے کہا ہے کہ لوگوں کا یہ گمان ہے کہ پانی سے ایک گائے نکلتی ہے جو باہر آ کر چرتی ہے۔ جس کا گوشت خیر ہوتا ہے لیکن اس کی حقیقت اللہ کو ہی معلوم ہے اس لیے کہ لوگوں کے نزدیک غیر دریا کی گہرائی سے نکلتا ہے۔ اگر لوگوں کی بات کو صحیح تسلیم کر لیا جائے تو اس سمندری حیوان کا گوشت دماغ خواص اور دل کے لیے فائدہ مند ہے۔ واللہ اعلم۔

### بقرة بنی اسرائیل

”بقرة بنی اسرائیل“ (بنی اسرائیل کی گائے) اس گائے کو ”ام قیس“ اور ”ام حویف“ بھی کہا جاتا ہے۔ یہ ایک چھوٹا سا جانور ہے جس کے دو سینگ ہوتے ہیں اور یہ ریت میں رہتا ہے۔ پس جب تم اسے دیکھنے کا ارادہ کرو تو اس کے رہنے کی جگہ ایک جوں یا چھوٹی سی چوٹی پینک دو تو یہ جانور فوراً باہر نکل کر اسے پکڑ لے گا۔ پس جب تم اس جانور کو پکڑ لو تو اس کی پشت کو چماڑ کر اس میں سلائی ڈال دو پھر اسے وہ شخص جس کی آنکھ میں سفیدی ہو بطور سرمہ استعمال کرے تو اس کی آنکھ کی سفیدی ختم ہو جائے گی۔ نیز جس جگہ ہال نہ آگ رہے ہوں تو اس جگہ اس جانور کو گزرنے سے ہال آگ آتے ہیں۔

### البق

”البق“ (پھو) جو ہری نے کہا ہے کہ ”البق“ سے مراد پھو ہے اور اس کی جمع ”البن“ آتی ہے۔ باب الحین والیاء اور لام میں زفر بن حرث کلابی نے کہا ہے کہ۔

الا لما قیس بن عیلان بقرة اذا وجدت ریح العصور تغت

”خبردار قیس بن عیلان واقعی پھو ہیں۔ جب وہ شیراء انگوڑی خوشبو محسوس کرتا ہے تو گنگناٹے لگتا ہے۔“

پھو کو ”الفسافس“ بھی کہا جاتا ہے جس کا تذکرہ معریب انشاء اللہ ”باب الغاء“ میں آئے گا۔

بعض اہل علم کے نزدیک پھو ”انفس الحار“ سے پیدا ہوتے ہیں۔ پھو انسان کے خون کا دلداد ہوتا ہے۔ چنانچہ پھو کو جیسے ہی انسان کی خوشبو محسوس ہوتی ہے فوراً آٹکتا ہے۔ صبر اور شام جیسے ممالک میں بکثرت پھوپائے جاتے ہیں۔

الحکم | گندگی کی بناء پر پھو حرام ہے جیسے کہ بھجور حرام ہے۔ پھو ایسا حیوان ہے جس میں خون نہیں ہوتا۔ امام رافعی نے کہا ہے کہ پھو میں انسان کا چوسا ہوا خون ہوتا ہے جیسے کہ جوں کھٹل اور بھجور انسان کا خون چوستے ہیں۔ امام رافعی اور امام نووی نے جن حیوانات میں خون نہیں ہوتا ان میں پھو اور بھجور کو شمار کیا ہے۔ امام رافعی فرماتے ہیں کہ ہمارے علاقے کے پھوؤں کو ان حیوانات میں جن میں خون

نہیں ہوتا شمار کرنا مشکل ہے۔ نیز میں نے بہت سے شیروں میں دیکھا ہے کہ لوگ خون نہ ہونے والے حیوانات میں بھجروں کا ذکر بھی کرتے ہیں۔ اس لیے جو لوگ اس کا مطلق ذکر کرتے ہیں اس سے مراد بھجری ہوتا ہے۔

الخو اص | (۱) امام قزوینی ”عجائب المخلوقات وغرائب الموجودات“ میں لکھتے ہیں کہ جس گھر میں کلقدہ راور شونیز سے دھونی دی جائے تو اس گھر سے پھو بھاگ جاتے ہیں۔

(۲) اگر کسی گھر میں صنوبر کے برادہ سے دھونی دی جائے تو پھو اور بھجور اس گھر سے بھاگ جاتے ہیں۔

(۳) حنین بن اسحاق نے کہا ہے کہ اگر کسی گھر میں حب محلب کی دھونی دی جائے تو پھو بھاگ جاتے ہیں۔ اسی طرح اگر کسی گھر میں علق عاج یا بھینس کی کھال یا سرو کے درخت کی شاخوں کی دھونی دی جائے تو اس گھر سے پھو بھاگ جاتے ہیں۔

(۴) بعض اہل علم کے نزدیک اگر حزل کے پتوں کو سرکہ میں بھگو کر اس کا پانی گھر میں چھڑک دیا جائے تو پھو بھاگ جاتے ہیں اسی طرح اگر کوئی حزل اپنے سر ہانے رکھ لے یا اپنے پاؤں کے پاس رکھ لے تو پھو اس کے قریب نہیں آ سکتے۔ اسی طرح اگر سداب کو مرک میں بھگو کر اس کا پانی گھر میں چھڑک دیا جائے تو پھو بھاگ جاتے ہیں۔

(۵) اگر کوئی شخص کندر (ایک قسم کی گوند نما چیز) گندھک کو باریک کر کے پانی میں بھلا کر بھٹک کی لکڑی میں لگا کر سوتے وقت اپنے سر ہانے رکھ لے تو پھو اس کے قریب نہیں آ سکتے۔

پھوؤں کو بھگانے کا عمل | ابن جمیع نے کہا ہے کہ کون خشک آس اور تر مس کا دھواں بھجروں اور پھوؤں کو بھگانے پر مجبور کر دیتا ہے۔ اسی طرح اگر چار کاغذ میں مندرجہ ذیل نقش لکھ کر چاروں دیواروں پر چپکا دیا جائے تو پھو بھاگ جاتے ہیں۔ نقش یہ ہے ”۱۱۲۱۲“ یہ نسخہ آزمودہ ہے۔

احادیث مبارکہ میں پھو کا تذکرہ | حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میرے ان دو کالوں نے سنا اور میری آنکھوں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دونوں ہاتھوں سے حضرت حسن یا حضرت حسینؓ کو پکڑے ہوئے ہیں اور ان کے دونوں قدم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قدموں پر ہیں اور آپ ﷺ فرما رہے ہیں اے (حسینؓ) چھوٹے چھوٹے قدم اوپر چڑھو پھو کی آنکھیں۔ پس وہ بچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اوپر چڑھتا اور اپنا قدم رسول اللہ ﷺ کے سینے مبارک پر رکھ دیتا پھر نبی اکرمؐ نے ان سے فرمایا اپنا منہ کھولو پھر ان کا بوسہ لیا اور فرمایا اے اللہ کوئی ان سے کیوں محبت نہ کرے۔ پس میں اسے محبوب رکھتا ہوں۔ (رواہ الطبرانی باسناد جید) بزار نے بھی اسی طرح کے بعض الفاظ کے ساتھ روایت نقل کی ہے۔

علامہ دیمیریؒ فرماتے ہیں کہ ”الحرقہ“ چھوٹے چھوٹے قدم پٹنے کو کہتے ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور محبت اور مذاق کے اس کا ذکر کیا تھا۔

نیز ”ترق“ کے معانی ”تم چڑھا کر دے“ کے ہیں۔ ”عین بھ“ چھوٹی چھوٹی آنکھوں سے کنایہ ہے۔ اس کے مرفوع ہونے کی وجہ یہ ہے کہ یہ مبتدا محذوف کی خبر ہے۔

کامل ابن ہدی اور تاریخ ابن الجہاد میں محمد بن علی بن حسین بن محمد کے حالات زندگی میں مذکور ہے کہ اصبع بن ہبہ غطفلی کہتے



ہیں کہ میں نے حضرت علی بن ابی طالبؓ کو خطبہ دیتے ہوئے سنا ہے کہ آپ فرماتے تھے "آدم کی اولاد اور آدم کی اولاد کیا ہے۔ پسو اسے ازیت دیتا ہے ابن آدم کا پسینہ اسے بدبودار کرتا ہے اور اگر اسے اچھو لگ جائے تو وہ اس کی ہلاکت کا باعث بن جاتا ہے۔

اصح بن نباتہ حنفی حضرت علیؓ سے ایسی ایسی باتیں نقل کرتے ہیں کہ ایسی باتیں کسی اور نے نقل نہیں کیں۔ اصح بن نباتہ حنفی کی نقل کردہ چیزیں معتبر نہیں ہیں۔ ابن ماجہ نے اصح بن نباتہ حنفی سے صرف ایک روایت "نزل جبرائیل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بحجامة الاخذ عین والکاهل" نقل کی ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں "اضغف من بقعة" (فلاں پسو سے بھی زیادہ ناتواں ہے)

تعبیر | پسو خواب میں ایسے کمزور دشمنوں کے روپ میں آتے ہیں جو نیزہ زن ہوں اور یہ ایسا گروہ ہے جس میں وفا نہیں ہے۔ نیز یہ مضبوط اور طاقتور بھی نہیں ہوتے۔ پسو کا خواب میں آنا کبھی کبھی رنج و غم کی علامت ہوتا ہے اس لیے کہ پسو نیند کو ختم کر دیتے ہیں۔ اسی طرح رنج و غم سے بھی نیند اڑ جاتی ہے۔ واللہ اعلم۔

## البکر

"البکر" جوان اونٹ کو "البکر" کہا جاتا ہے۔ اس کی مونث "بکرة" اور اس کی جمع "بکرا" آتی ہے۔ جیسے "فرخ" (پرندے کا بچہ) کی جمع "فراخ" آتی ہے اور "البکر" کی جمع قلت "ابکر" آتی ہے۔

حضرت ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جوان اونٹ کے لیے "البکر" جوان آدمی کے لیے "الفتی" جوان اونٹنی کے لیے "البکرة" اور جوان عورت کے لیے "البکرة" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ لفظ "قلوس" اونٹ کے لیے لونڈی کی جگہ پر اور "البکر" اونٹ کے لیے انسان کی جگہ پر۔ اسی طرح لفظ "جمل" اونٹ کیلئے مرد کی جگہ پر اور "البکرة" اونٹ کے لیے عورت کی جگہ پر استعمال کیا جاتا ہے۔

احادیث نبویؐ میں "البکر" کا تذکرہ | حضرت ابو رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی سے جوان اونٹ قرض لیا۔ پس جب صدقہ کا اونٹ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے (اس آدمی کے لیے جس کا آپ نے قرض دینا تھا) جوان اونٹ ہی ادا کرنے کا حکم دیا۔ پس میں نے عرض کیا کہ اس میں تو صرف وہ عمدہ اونٹ ہیں جن کے چمکی کے دانت ٹوٹ چکے ہیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ اسے عمدہ اونٹ ہی دے دو کیونکہ عمدہ اونٹ کی ادائیگی بہترین ادائیگی ہے۔ (رواہ المسلم) بعض روایتوں میں "رباعیا" کی بجائے "بازلا" کے الفاظ مذکور ہیں لیکن ترجمہ دونوں کا ایک ہی ہے۔

حضرت عرابی بن ساریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو جوان اونٹ فروخت کیا پھر اس کے بعد اس کی قیمت لینے کی غرض سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ! صلی اللہ علیہ وسلم اس جوان اونٹ کی قیمت ادا کر دیجیے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر رضامندی کا اظہار فرمایا اور قیمت ادا کر دی۔ پس بہت اچھی ادائیگی فرمائی۔ پھر اس کے بعد ایک اعرابی آیا اور کہنے لگا یا رسول اللہ! صلی اللہ علیہ وسلم میرے جوان (عمدہ) اونٹ کی ادائیگی فرمادیجیے۔ پس

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بڑی عمر والا اونٹ اس کے اونٹ کے بدلے میں دے دیا۔ پس وہ اعرابی کہنے لگا یا رسول اللہ! صلی اللہ علیہ وسلم یہ تو میرے جوان اونٹ سے افضل ہے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ تمہارے لیے ہے۔ نیز فرمایا کہ قوم کا بہترین آدمی وہ ہے جو اچھی طرح ادائیگی کرتا ہو۔ (رواہ الحاکم ثم قال صحیح الاسناد)

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حج کے ارادے سے نکلے جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم وادی عسفان پر پہنچے تو فرمایا اے ابو بکر! جانتے ہو یہ کونسی وادی ہے؟ حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا "وادی عسفان ہے" نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تحقیق اس وادی سے حضرت نوحؑ ہوذا ابراہیم علیہم السلام اپنے جوان اونٹوں پر سوار ہو کر گزرے ہیں۔ ان کے گدھے تھے جن کے اوپر بڑے ہوئے گدھے ان کی چٹائیاں تھیں اور ان کی ٹنگیاں ان کی عبائیں تھیں اور چادروں کی جگہ وہ کھال استعمال کرتے تھے۔ (رواہ ابو یعلیٰ)

حضرت سیرین بن معبد جہنیؓ سے روایت ہے کہ میں غزوہ فتح مکہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا۔ سیرین کہتے ہیں کہ ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے متحد کی اجازت دے دی۔ پس میں اور ایک دوسرا شخص قبیلہ بنو عامر کی ایک عورت کے پاس گئے جو معتدل طویل گردن والی نو جوان لڑکی تھی پس ہم نے اپنے آپ کو اس کے سامنے پیش کیا تو اس نے کہا کہ تم مجھے کیا دو گے؟ سیرین کہتے ہیں کہ میں نے کہا اپنی چادر دوں گا اور میرے ساتھی نے بھی کہا کہ اپنی چادر دوں گا۔ لیکن میرے ساتھی کی چادر میری چادر سے عمدہ تھی اور میں اپنے ساتھی سے عمر میں کم اور نو جوان تھا۔ پس جب وہ عورت میرے ساتھی کی چادر کو دیکھتی تو اسے وہ پسندیدہ معلوم ہوتا لیکن جب میری طرف دیکھتی تو اس کی نگاہوں کا مرکز میں ہی ہوتا۔ (ابن سیرین کہتے ہیں) پھر اس نے کہا تم اور تمہاری چادر میرے لیے کافی ہے۔ پس میں اس عورت کے ساتھ تین دن رہا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جن کے پاس متحد کی عورتیں ہیں انہیں چاہیے کہ ان کو الگ کر دیں اور ایک روایت میں ہے کہ ابھی ہمارے متحد کی عورت پوری نہیں ہوئی تھی کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے متحد کو حرام کر دیا۔ (رواہ مسلم)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک اعرابی نے ایک اونٹنی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بطور ہدیہ دی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے عوض اسے چھ جوان اونٹ عطا فرمائے۔ پس وہ اعرابی ناراض ہو گیا۔ پس جب اس کی خبر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حمد و ثناء کے بعد فرمایا کہ فلاں شخص نے مجھے ایک اونٹنی بطور ہدیہ دی جس کے بدلے میں میں نے اسے چھ جوان اونٹ دیئے تو اس نے ناراضگی و غصہ کا اظہار کیا۔ تحقیق میں نے (پختہ) ارادہ کر لیا ہے کہ میں قریشی انصاری منگی اور دوسری کے سوا کسی کا ہدیہ قبول نہیں کروں گا۔ (رواہ الترمذی و ابو داؤد و الترمذی و الحاکم)

حضرت علیؓ کی حدیث میں ہے کہ "صدقنی بن بکرة" (اس نے مجھے اپنے جوان اونٹ کی عمر ٹھیک ٹھیک بتادی) اہل عرب اس کو ضرب النعل کے طور پر اس وقت استعمال کرتے ہیں جب کوئی کسی شخص کی بچی خبر دے۔ نیز انسان اپنے خلاف بھی بولتا ہے اگرچہ ضرر رساں کیوں نہ ہو۔ علامہ دمیریؒ نے اس بات کو نقل کیا ہے کہ ایک شخص دوسرے آدمی سے جوان اونٹ خریدنے کے لیے قیمت مقرر کر رہا تھا تو خریدار نے اونٹ کے مالک سے اونٹ کی عمر کے متعلق پوچھا تو اس نے اونٹ کی عمر ٹھیک ٹھیک بتادی تو خریدار نے کہا "صدقنی سن بکرة" (اس نے مجھے اپنے جوان اونٹ کی عمر ٹھیک ٹھیک بتادی)

مسند شافعی میں مذکور ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے غلام کہتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ گرمیوں کے موسم میں اپنے آقا حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ تھا کہ اچانک حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک شخص کو دیکھا جو اپنے دونوں جوان اونٹ ہانگے لیے جا رہا ہے اور وہ گرمی میں زمین پر بستر کی طرح ریختے ہوئے چلا جا رہا ہے۔ پس حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اس شخص کو کیا ہو گیا ہے اگر یہ مدینہ میں آرام کر لیتا یہاں تک کہ موسم خنڈا ہو جاتا اور پھر پہنچتا تو کیا ہو جاتا۔ پس وہ آدمی قریب آیا۔ پس حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حکم دیا دیکھو کون ہے؟ چنانچہ میں نے دیکھا تو وہ حضرت عمر بن خطابؓ تھے۔ پس میں نے عرض کیا یہ امیر المومنین عمر بن خطابؓ ہیں۔ پس حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دوبارہ سر نکالا یہاں تک کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملاقات ہوئی۔ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا آپ کو اس وقت کس چیز نے نکلنے پر آمادہ کیا ہے؟ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا صدق کے دونوں نے جو پیچھے رہ گئے تھے اور صدق کے اونٹوں کی قطار گزر چکی ہے۔ پس میں نے انہیں قطار تک پہنچانے کا ارادہ کیا ہے۔ اس خوف سے کہ کہیں یہ جوان اونٹ ضائع نہ ہو جائیں۔ پس مجھ سے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کے متعلق سوال کریں گے۔ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا آپ پانی پینے اور سایہ میں آرام کرنے کے لیے یہاں تشریف لائیں۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا آپ اپنے لیے سایہ کا بندوبست کریں۔ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہمارے پاس آپ کے لیے بھی وافر انتظام ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا آپ اپنے لیے سایہ کا انتظام کریں پھر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ چلے گئے۔ پس حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا جو یہ چاہتا ہے کہ وہ دیانت دار اور صابر آدمی کو دیکھے تو وہ انہیں (یعنی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو) دیکھ لے۔

**امثال** حدیث شریف میں ہے کہ "جَاءَتْهُ هُوَ اِذْ عَلٰی بَنُوْةٍ اَبْنٰهَا" (قبیلہ حوازن کے تمام لوگ آ گئے) اس کا مفہوم یہ ہے کہ قبیلہ حوازن کے تمام افراد اپنے آباؤ اجداد سمیت آ گئے۔ گویا اس میں قبیلہ حوازن کی قلت کو بیان کیا گیا ہے۔

(۲) اہل عرب کہتے ہیں کہ "جَاءَتْهُ وَاعْلٰی بَنُوْةٍ اَبْنٰهُمْ" (وہ سب کے سب آ گئے)

اس ضرب المثل کی اصل یہ ہے کہ ان کے سارے افراد کو قتل کر دیا گیا۔ یہ جملہ انہی لوگوں کے لیے مستعمل تھا لیکن بعد میں ان تمام لوگوں کے لیے جو اکٹھے ہو کر آ رہے ہوں استعمال کیا جانے لگا۔

حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اس ضرب المثل کا مفہوم یہی ہے کہ وہ تمام لوگ آ گئے کوئی بھی باقی نہیں رہا حالانکہ یہاں جوان اونٹ مراد نہیں ہے۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ یہاں "بکرۃ" کے معانی یہ ہیں کہ "جس کے پاس کچھ مانگنے کے لیے آئیں" تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ وہ سب بعض کے بعد آتے رہے جیسے جوان اونٹ ایک ہی راستہ پر آتا ہے۔ "بعض اہل علم کے نزدیک یہاں "المکرۃ" سے مراد راستہ ہے یعنی وہ سب اپنے آباؤ اجداد کے راستے پر آئے۔ اہل علم کے نزدیک یہ الفاظ بطور خدمت قلت اور ذلت کے موقع پر بولا جاتا ہے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ ان لوگوں کی سواری کے لیے ایک جوان اونٹ ہی کافی ہے۔ نیز ضرب المثل میں "الاب" (باپ) کا لفظ خدمت اور ذلت کے لیے ذکر کیا گیا ہے۔ "المکر" جو اونٹ کا شرعی حکم خواہش اور تعبیر وہی ہے جو "اہل" کوٹ کیلئے ہے۔

## الْبُلْبُلُ

الْبُلْبُلُ۔ چڑیا کی مش ایک پرندہ ہے اسے بطور تصغیر "کھیت" یا "جھیل" بھی کہا جاتا ہے۔ بلبل کو "النفور" بھی کہتے ہیں۔ اس کی تفصیل عنقریب انشاء اللہ آئے گی۔ بعض شعراء نے بلبل کے حلق بہترین اشعار کہے ہیں۔

ما طائر نصفه كله له في ذرا الدوح سیر ولبث  
 " (بلبل) کیسا پرندہ ہے جس کا نصف ہی کل ہے اور جس کے لیے گن اور اس کے اطراف میں چلنا اور زکنا ہے۔"  
 رأينا ثلاثة ارباعه اذا صحفوها غدت وهي ثلث  
 "میں نے اس کا تین چوتھائی دیکھا اور جب وہ ان سب کو ملا لے تو وہ ایک تہائی رہ جاتا ہے۔"

علی بن مظفر ابو الفضل آدمی جو شیر واسط کے قاضی تھے نے بھی بہت عمدہ اشعار کہے ہیں۔  
 و اھاله ذکر الحمی فھا وھا ودعاہ داعی الصبا فتولھا  
 اور اس پر افسوس ہے کہ جب اس کے سامنے بخارا آتا ہے تو کراہنے لگتا ہے اور جب دای شوق دمیت اسے دعوت دیتی ہے تو اس سے رخ پھیر لیتا ہے۔

هاجت بلا بله البلا بل فانثلت اشجانہ تنشی عن العلم النھی  
 "ان کی بلبلوں نے جب دوسری بلبلوں کی بھوک تو اس کے غم و اندوہ مبرقح سے ہٹ کر اسے منع کرنے میں مصروف ہو گئے۔"  
 فشکا جوا وبکی اسی ونبہ الوجد القدیم ولم یزل متنبھا  
 پس شکایت کی جلائے سوز عشق نے اور غم و افسوس کے آنسو بہائے اور وہ پرانی محبت کا واسطہ دے کر اس بات پر متنبہ کرتی رہی۔

لا تکرھوہ علی السلو فطالما حمل الغرام فکیف یسلو مکرھا  
 "کہ تم اسے (یادوں کو) بھلا دینے پر مجبور نہ کرو کیونکہ وہ مرض عشق میں مبتلا رہ چکا ہے تو پھر وہ اس کے شدائد کو کیسے بھلا سکتا ہے۔"  
 لا عتب یاسعدی علیک فسامحی وعلی فقد بلغ السقام المنتھی  
 "اے سعدی تم سے کوئی ناراضگی نہیں جس تم چشم پوشی کرتے ہوئے درگزر سے کام لو اور وصل اختیار کرو کیونکہ (عشق کی) بیماری انجان تک پہنچ چکی ہے۔"

یوسف بن لاؤ نے بھی کس قدر عمدہ اشعار کہے ہیں۔

باکر الی الروضة تستجلھا فطرھا فی الصبح بسم  
 "وہ صبح سویرے باغ کو آراستہ کرنے کے لیے ٹہلی تو صبح سویرے ہی اس کے چہرے پر مسکراہٹ نمایاں تھی۔"

۱۔ اردو، بلبل۔ بنگالی، بلبل۔ بلوچی، بلبل۔ پشتو، بلبل۔ پنجابی، بلبل۔ سندھی، بلبل۔ کشمیری، بلبل۔

(انگریزی) NIGHTINGALE (ہفت پہنی نکت منقہ ۱)

والنرجس الفض اعتراة الحیا  
 "اور وہ تر و تازہ نرگس ہے جسے حیا کے پردوں نے ڈھانپ رکھا ہے۔ پس اس نے اپنی نگاہوں کو جھکا لیا لیکن اس کی نگاہوں میں کھوٹ نمایاں تھا۔"

وبلب الدوح فصیح علی  
 "اور گھنے درخت کی بلبل گنجان درخت پر گنگنا رہی ہے اور "شعر" پرندہ بھی گنگنا رہا ہے۔"

ونسمة الصبح علی ضعفها  
 "اور نسیم صبح اگرچہ ہلکی ہے مگر میرے پاس سے گزر رہی ہے اور میری طرف اس کی توجہ بھی ہے۔"

فعاطنی الصهباء مشمولة  
 "پس ٹھنڈی شرابوں نے اس کنواری کے لیے میری گردن لپی کر دی کیونکہ دوسرے رقیب صاحب نیند میں ہیں۔"

واکنتم احادیث الهوی بیننا  
 "اور میں اپنے درمیان ہونے والی محبت کی باتوں کو چھپاتا ہوں اس لیے کہ باغ میں باتیں پھیلانے والے چغل خور بھی موجود ہیں۔"

یہ شعر بھی یوسف بن لؤلؤ کے ہیں

سقى الله أرضا نور و جهك شمسها  
 "اللہ نے زمین کو سیراب کیا اس کا سورج تیرے چہرے کا نور ہے اور اللہ تعالیٰ نے زمین کو زندہ کیا کیونکہ تم اس کے آفتاب پر چڑھو گے کا چاند ہو۔"

وروی بقاعا جود كفك غيها  
 "اور اس نے اس غلے کو سیراب کیا سقادت اس کی بارش ہے۔ نیز تمہارے شبنم کا ہر قطرہ اس کا قیمتی قطرہ ہے۔"

یہ اشعار بھی یوسف بن لؤلؤ کے ہیں

تسلسل دمی وھی لا شک مطلق  
 "میرے آنسو بہہ پڑے اور بلاشبہ وہ جاری ہیں اور درحقیقت لوگوں کا یہ بہرہ کج ہے کہ ایک بند تھا جو ٹوٹ گیا۔"

وفی قلب مائی للقلوب مسرة  
 "اور میرا رقت آمیز دل دوسروں کی خوشی کا باعث ہے اور لوگوں نے کہا کہ عنقریب انجام اچھا ہوگا اور پھر ایسا ہی ہوا۔"

یہ اشعار بھی انہی کے ہیں۔

بعینی رأیت الماء ألقى بنفسه  
 "میں نے اپنی آنکھوں سے دیکھا کہ پانی نے اپنے آپ کو بلندی سے اس کے سروں پر ڈال دیا تو وہ ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا۔"

وقام علی اثرا لتکسر جاریا  
 "اور وہ ٹوٹنے کے بعد پھر جاری ہو گیا پس لوگ متحجب ہوئے کہ جس سے ٹوٹا تھا اسی سے پھر جاری ہو گیا۔"

أنفقت كنز مدائحی فی ثغره  
 "میں نے اس کے چہرے کی تعریف میں اپنے مدح کے خزانے کو صرف کر دیا اور میں نے اس کے اندر تمام نوادرات کو جمع کر دیا۔"

وطلبت منه جزاء ذلک قبله  
 "فابی و راح تغزلی فی البارد  
 اور میں نے اس سے اس کا بدلہ ایک بوسہ مانگا تو اس نے انکار کر دیا اور غنڈک میں غزل سرودی کرنے لگی۔

اہل عرب کہتے ہیں "البلبل یعندل" (بلبل بول رہی ہے)

حافظ ابو نعیم اور صاحب الترغیب والترہیب نے مالک بن دینار کی حدیث نقل کی ہے۔ مالک بن دینار کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت سلیمان بن داؤد علیہ السلام ایک بلبل کے پاس سے گزرے جو درخت پر بیٹھ کر چھبھا رہی تھی۔ پس سلیمان علیہ السلام نے اپنے ساتھیوں سے فرمایا تم جانتے ہو یہ بلبل کیا کہہ رہی ہے؟ انہوں نے جواب دیا ہمیں اس کا علم نہیں۔ سلیمان علیہ السلام نے فرمایا بلبل کہہ رہی ہے کہ میں نے نصف کجور کھایا ہے۔ پس دنیا ایک دن فنا ہو جائے گی۔

(اس کی مزید تفصیل عنقریب انشاء اللہ "باب الصن" میں آئے گی)

امام زکریا رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس قول "وَكَأَنَّهُنَّ مِّنْ ذَاتِیْ لَا تَحْمِلُ دَرْفُهَا" کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ بعض مفسرین کے نزدیک بلبل اپنا رزق جمع کر لیتی ہے۔

امام بو یعلیٰ نے امام شافعیؒ کے حوالے سے ایک حکایت بیان کی ہے کہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ میں بچپن میں سیدنا مالک بن انسؒ کی مجلس میں بیٹھا ہوا تھا کہ ایک آدمی امام مالکؒ کی خدمت میں سوال کرنے کے لیے حاضر ہوا۔ اس نے کہا کہ اگر یہ بلبل چھپھانے سے نڈکی تو میں نے تین طلاق کی قسم کھائی ہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا کہ تم حانت ہو گئے۔ پس وہ آدمی چلا گیا۔ پس تھوڑی دیر بعد امام شافعیؒ امام مالکؒ کے بعض شاگردوں کی طرف متوجہ ہوئے اور کہا کہ اس نوجوان نے غلطی کی ہے۔ پس اس کی خبر امام مالکؒ کو دی گئی۔ امام مالکؒ بارعب آدمی تھے یہاں تک کہ کوئی آدمی مجلس میں ان سے گفتگو کرنے کی ہمت نہیں رکھتا تھا۔ نیز کبھی کبھی کو تو امام مالکؒ کے رعب سے مرعوب ہو کر ان کے سر ہانے کھڑا ہو جاتا اسے کلام کرنے کی ہمت نہ ہوتی تھی۔

پس امام مالکؒ کے شاگردوں نے امام مالکؒ سے کہا کہ یہ بچہ کہتا ہے کہ اس نوجوان نے غلطی کی ہے۔ امام مالکؒ نے امام شافعیؒ سے کہا کہ تم نے یہ بات کیسے کہی؟

امام شافعیؒ نے کہا "کیا آپ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث جو قاطعہ بنت قیس کے واقعہ میں ہے ہم سے بیان نہیں کی کہ قاطعہ بنت قیس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ ابو جہم اور معاویہ نے میری طرف نکاح کا پیغام بھیجا ہے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابو جہم کی لاشی کندھے سے نہیں اترتی (یعنی وہ بیویوں کو مارتے ہیں) اور معاویہ تو فقیر ہیں ان کے پاس مال و دولت نہیں ہے۔ تو کیا ابو جہم کی لاشی ہمیشہ ان کے کندھے پر رہتی تھی بلکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کا اشارہ تو اکثر اوقات کی طرف تھا۔ پس امام مالکؒ نے امام شافعیؒ کے مقام کو جان لیا۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ جب میں نے مدینہ منورہ سے نکلنے کا ارادہ کیا تو میں امام مالکؒ کے پاس آیا۔ پس جب میں واپس ہونے لگا تو امام مالکؒ نے مجھ سے

فرمایا اے بچے! اللہ سے ڈر اور جو نور (یعنی علم) اللہ نے تجھے عطا کیا ہے اسے گناہوں کے ذریعے نہ بھٹاتا۔ نور سے مراد علم ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُّورٍ“

اور جسے اللہ نور (یعنی ہدایت) نہ بخشے اس کے لیے کوئی نور نہیں۔ (النور: ۳۰)

اس واقعہ میں بلبل کا ذکر ہے لیکن دوسرے طرق سے جو واقعات بیان کیا گیا ہے اس میں قمری کا ذکر ہے۔ مغرب انشاء اللہ اس کی مزید تفصیل آئے گی۔

تعبیر خواب میں بلبل کی تعبیر بالدار مرد کی شکل میں ظاہر ہوتی ہے اور بعض اہل علم کے نزدیک بلبل مال دار عورت کی صورت میں ظاہر ہوتی ہے۔

بعض اہل علم کہتے ہیں کہ خواب میں بلبل قرآن کریم کے قاری بچے کی شکل میں آتی ہے جس کے بعد کوئی بچہ نہ ہو۔

## الْبُلْح

”الْبُلْح“ (باہ پریش اور لام پر زبر ہے) ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”الْبُلْح“ سیاہ و سفید رنگ کا پرندہ ہے جو گدھ سے بڑا ہوتا ہے اور اس کے بال جھلے ہوئے دکھائی دیتے ہیں۔ چنانچہ اگر اس پرندہ کا کوئی بال کسی دوسرے پرندہ کے بالوں کے وسط میں گر جائے تو اسے دہشت زدہ کر دیتا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”الْبُلْح“ بوز ہے اور پرانے گدھ کو کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع ”بلحان“ آتی ہے۔

## البشون

”البشون“ بگلا کو کہا جاتا ہے۔ مغرب انشاء اللہ اس کی تفصیل ”باب الحیم“ میں آئے گی۔

## البصوص

”البصوص“ (باہ پریش اور لام مشد ہے) یہ ایک ایسے پرندے کا نام ہے جس کی جمع خلاف قیاس ”البلنسی“ آتی ہے۔ امام سیہویہ نے کہا ہے کہ جمع میں نون زائد ہے۔ اس لیے کہ اس کے واحد کے لیے ”البصوص“ مستعمل ہے اور عام لوگ ”ابولنسیص“ کہتے ہیں۔ بطوری کہتے ہیں کہ ان دونوں اسموں کے متعلق اہل لغت کے درمیان اختلاف ہے کہ ان میں سے واحد کونسا لفظ ہے اور جمع کے لیے کونسا لفظ مستعمل ہوگا۔ چنانچہ بعض اہل لغت کے نزدیک واحد کے لیے ”بلصوص“ اور جمع کے لیے ”بلنسی“ کے الفاظ مستعمل ہیں لیکن بعض اہل علم نے اس کے برعکس کہا ہے کہ واحد کے لیے ”بلنسی“ اور جمع کے لیے ”بلصوص“ کے الفاظ استعمال کئے جائیں گے۔ بعض حضرات نے ”بلصوص“ مذکر کے لیے اور ”البلنسی“ کے الفاظ مؤنث کے لیے استعمال کیے ہیں۔ ابن ولاد نے اس کا تذکرہ کیا ہے اور یہ مصرع بھی تحریر کیا ہے:

”والبلصوص ینبع البلنسی“ (اور بلصوص (نر) بلنسی (مادہ) کا بیجا کرتا رہتا ہے)

ابن ولاد نے کہا ہے کہ قیاس اس بات کا متقاضی ہے کہ ”بلصوص“ کی جمع ”بلنسیص“ ہو۔ علامہ دمیری فرماتے ہیں کہ مجھے یہ معلوم نہیں ہو سکا کہ اس پرندہ کا شرعی حکم کیا ہے۔

## بنات الماء

”بنات الماء“ ابن ابی الاصبغ نے کہا ہے کہ یہ بحر و دریا کی مچھلیاں ہیں جو عورتوں سے مشابہ ہوتی ہیں۔ جن کے بال سیدھے اور رنگ گندے ہوتا ہے۔ نیز ان کی شرمگاہ اور پستان بڑی بڑی ہوتی ہیں۔ یہ مچھلیاں گفتگو بھی کرتی ہیں لیکن ان کی گفتگو سمجھ سے بالاتر ہے۔

نیز یہ مچھلیاں ہنستی اور قہقہہ مارتی ہیں۔ طالع بھی کبھی ان مچھلیوں کو پکڑ لیتے ہیں اور ان سے دلی کر کے بھرور یا میں چھوڑ دیتے ہیں۔ روایاتی کہتے ہیں کہ جب ان کے پاس کوئی عکاسی عورتوں سے مشابہ مچھلی پکڑ کر لاتا تھا تو یہ ان سے دلی نہ کرنے کی قسم لیتے تھے۔ امام ترمذی نے اس بات کا تذکرہ کیا ہے کہ ایک آدمی ایک بادشاہ کے پاس اس قسم کی مچھلی عکاسی کر کے لے گیا تو جب وہ مچھلی گفتگو کرتی تو اس کی گفتگو سمجھ میں نہیں آتی تھی۔ پس اس آدمی نے اس مچھلی سے شادی کر لی۔ پس ان سے ایک بچہ پیدا ہوا۔ پس وہ بچہ اپنے باپ اور ماں دونوں کی گفتگو کو سمجھتا تھا۔ (اس کا مختصر سا تذکرہ ”باب البصوص فی انسان الماء“ میں ہو چکا ہے۔)

## بنات وردان

”بنات وردان“ (کھربلا) اس کا تذکرہ ”باب الواو“ کے آخر میں آئے گا۔

## البہار

”البہار“ (باہ پریش ہے) سفید قسم کی عمدہ مچھلی کو ”البہار“ کہا جاتا ہے۔ جو ہری نے کہا ہے کہ ”البہار“ تین سو رطل کا وزن کرنے والا پستان ہے۔

حضرت عمرو بن عامر فرماتے ہیں کہ ابن الصعبہ (یعنی طلحہ بن عبید اللہ) نے مرنے کے بعد سو عدد بہار ترکہ میں چھوڑے تھے اور ہر بہار میں تین قطار ٹھوسا تھا۔ پس اس سے ایک پیالہ بنالیا گیا۔

ابو عبیدہ قاسم بن سلام کہتے ہیں کہ اہل عرب کی لغت میں ”البہار“ تین سو رطل کا ہوتا ہے۔ ابو عبیدہ کہتے ہیں کہ میرے خیال میں یہ عرب میں نہیں ہوتا بلکہ قبلیہ خاندان میں ہوتا ہے۔

لے کھربلا: Dung-Worm, Dung-Deetle (کتاب ابن ابی الدنجل وکشری صفحہ ۵۱۷)

ج ایک قطار سو رطل کا ہوتا ہے۔



## بہتہ

”بہتہ“ اس سے مراد نخل گائے ہے اس کا ذکر مکرر چکا ہے۔

## البہرمان

”البہرمان“ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”بہرمان“ معفور (چڑیا) کی قسم ہے۔

## البہمة

”البہمة“ (بہ پر ذر ہے) یہ گائے بھیڑ اور بکری کے چھوٹے بچوں کو کہا جاتا ہے۔ البتہ اس میں ذکر و مؤنث برابر ہیں۔ ”البہمة“ کی جمع ”بہائم“ اور ”بہائمات“ آتی ہے۔ نام ازہری نے ”شرح الفاظ المختصر“ میں فرمایا ہے کہ بکری یا بھیڑ کے بچے کے لیے خواہ مذکر ہو یا مؤنث پیدا ہوتے ہی ”مخلعة“ کے الفاظ استعمال کیے جاتے ہیں۔ اس کی جمع ”مخالع“ آتی ہے پھر کچھ دنوں کے بعد اسے ”بہمة“ کہا جاتا ہے۔ پس جب بکری کے بچے کی عمر چار سال ہو جائے اور وہ اپنی ماں سے جدا ہو گیا ہو تو اسے ”جطار“ کہا جاتا ہے۔ پس جب وہ چکر فریب ہو جائے تو اسے ”عریض“ ”لور“ ”عتود“ کہتے ہیں۔ اس کی جمع ”عرضان“ اور ”عتدان“ آتی ہے لیکن بعض اہل علم کے نزدیک ”جدی“ کے الفاظ بھی مستعمل ہیں۔ اگر بکری کا بچہ ایک سال کا نہ ہو تو مادہ بچہ کو ”عناق“ کہا جاتا ہے اس کی جمع ”عنق“ آتی ہے اگر بچہ ایک سال کا ہو گیا ہو اور مذکر ہو تو اس کے لیے ”تمیں“ کے الفاظ استعمال کیے جاتے ہیں اور مادہ بچہ کو ”عنز“ کہتے ہیں۔

پھر جب بکری کا بچہ دوسرے سال میں داخل ہو جائے تو مذکر کو ”جزع“ اور مؤنث کو ”جزعہ“ کہتے ہیں۔

نام ازہری فرماتے ہیں کہ اس تفصیل سے معلوم ہو گیا کہ ”عناق“ کے متعلق امام نووی کی تحقیق میں کچھ غلط واقع ہو گیا ہے۔ (واللہ اعلم)

لقیط بن صبرہ کہتے ہیں کہ میں وفد بنی المنفق کے آنے والوں میں سے یا وفد بنی المنفق کے ساتھ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آ رہا تھا پس جب ہم نبی اکرم کے یہاں پہنچے تو ہم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو گھر میں نہیں پایا۔ پس ہم نے ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ملاقات کی۔ چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ہمارے لیے حریر (نرم غذا جو دودھ روغن اور آنے سے تیار ہوتی ہے) یا دلیہ بنانے کا حکم دیا۔ چنانچہ وہ تیار ہو گیا اور ہمارے سامنے ایک قناع (بڑی پلٹ) لائی گئی۔ قناع ایک قہال تھا جس میں بھجوریں تھیں پھر رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور فرمایا کیا تم نے کچھ کھایا ہے یا تمہارے لیے کوئی چیز تیار کرنے کا حکم دیا ہے؟ ہم نے عرض کیا جی ہاں یا رسول اللہ۔ لقیط بن صبرہ کہتے ہیں کہ ابھی ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہی تھے کہ ایک چرواہا نے اپنی بکری کو بیت الخلاء کی جانب ہٹا دیا اور اس کے ساتھ بکری کا ایک بچہ بھی تھا جو میٹھی کر رہا تھا۔ پس نبی اکرم ﷺ نے فرمایا اسے لڑکے! اس بکری نے کیا جتا ہے؟ چرواہا نے جواب دیا کہ ”بہمة“ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اس کی جگہ ایک بکری ذبح کرو پھر فرمایا کہ یہ مت سمجھو کہ میں نے اسے تمہاری وجہ سے ذبح کیا ہے بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ ہمارے پاس سو بکریاں ہیں

ہم نہیں چاہتے کہ ان میں اضافہ ہو اس لیے جب کوئی بچہ پیدا ہوتا ہے تو ہم اس کی جگہ ایک بکری ذبح کر دیتے ہیں۔ (لقیط بن صبرہ کہتے ہیں) پھر میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری ایک بیوی ہے جو زبان دراز ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسے طلاق دے دو۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ میری صحبت میں رہ چکی ہے اور اس سے میرا ایک لڑکا بھی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پھر اسے نصیحت کرو۔ پس اگر اس میں بھلائی ہوگی تو وہ اس پر عمل کرے گی اور جس کے ساتھ تو ہم بستری کرتا ہے اسے لوٹریوں کی طرح مت چننا کرو۔ لقیط بن صبرہ کہتے ہیں پھر میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے وضو کے بارے میں بتائیے؟ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وضو کو پوری طرح کرو اور انگلیوں کا خلال کرو نیز اگر روزے کی حالت نہ ہو تو استنشاق میں مبالغہ کرو۔

(رواہ الشافعی و ابن خزیمہ و ابن حبان و الحاکم و اصحاب السنن الاربعہ)

حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد اور دادا کے حوالے سے کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی اور دیوار کو قبلہ بنا لیا اور ہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے تھے کہ بکری کا ایک بچہ آیا اور سامنے سے گزرنے لگا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اسے روکتے رہے یہاں تک کہ اس کا پیٹ دیوار سے لگ گیا۔ پس وہ کچھل طرف سے گزر گیا۔ (رواہ ابی داؤد)

(عقرب بن انشاء اللہ ”جدی“ کے عنوان میں اسی قسم کی ایک حدیث آئے گی۔)

یزید ابن اہم بحوالہ میمون نقل کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب مسجدہ کرتے تو اپنے سامنے سے پیٹ کو زمین سے ملدہ رکھتے یہاں تک کہ اگر کوئی بکری کا بچہ درمیان سے گزرتا چاہتا تو گزر جاتا۔ (رواہ المسلم و سنن ابی داؤد و النسائی و ابن ماجہ)

## البہمة

”البہمة“ ابن سیدہ کہتے ہیں کہ خشکی یا سمندر میں رہنے والے ہر قسم کے چوپاؤں کو ”بہمة“ کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع ”بہائم“ آتی ہے۔

”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ چوپایوں میں بھی وحشی جانوروں کے بدکنے کی طرح بدکن پایا جاتا ہے۔“ (الحدیث) ان کو ”البہمة“ اس لیے کہتے ہیں کہ یہ گفتگو کرنے پر قادر نہیں ہیں اور نہ ہی گفتگو سمجھ سکتے ہیں اور یہ عقل و شعور کی دولت سے بھی محروم ہوتے ہیں۔ اسی سے ہے باب ”مِنْهُمْ أُنْى أَبْأب“ ”مُفْلِق“ (یعنی پیچیدہ باب) لیل مبہم (تاریک رات)

قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”أَحْلَلْتُ لَكُمْ بَهِيمَةَ الْأَنْعَامِ“

تمہارے لیے سویشی کی قسم کے سب جانور حلال کیے گئے۔ (المائدہ: آیت ۱)

انعام: ۱۰۰ میں ”بہیمۃ“ کی طرف کی گئی ہے۔



دوسری جگہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ“

اور جب جنگلی جانور سمیٹ کر اکٹھے کر دیئے جائیں گے۔ (المکثر آیت: ۵)

لغت میں حشر کے معانی اکٹھے کرنے کے ہیں چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ:

”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگوں کو قیامت کے دن تین طریقے پر جمع کیا جائے گا۔ کچھ لوگ رغبت کرنے والے ہوں گے کچھ خوفزدہ ہوں گے اور کچھ ایک اونٹ پر دو دو کر کے یا تین تین کر کے یا دس دس کر کے سوار ہوں گے اور باقی لوگوں کو جہنم میں اکٹھا کیا جائے گا تو جہاں وہ پیش گئے وہیں آگ بھی لینے گی اور جہاں وہ رات گزاریں گے ان کے ساتھ آگ بھی رات گزارے گی اور جہاں وہ صبح کریں گے ان کے ساتھ آگ بھی صبح کرے گی اور جہاں شام کریں گے ان کے ساتھ آگ بھی شام کرے گی۔ (رواہ المسلم والبخاری)

یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ اونٹوں کا حشر لوگوں کے ساتھ ہوگا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (قیامت کے دن) مخلوق میں بعض کا بعض سے قصاص لیا جائے گا یہاں تک کہ بے سینک جانوروں کا اس کے مثل سینک والے جانوروں سے اور چیونٹیوں کا چیونٹیوں سے۔ پس جب چوپائے اور چیونٹیاں بالفاظ ہوں گے تو ان سے بھی قصاص لیا جائے گا۔ (رواہ احمد بسند صحیح)

چنانچہ جب اتنی چھوٹی چھوٹی مخلوق سے قصاص لیا جائے گا تو جو مخلوق احکام شریعت کی مکلف ہے اس سے کیوں قصاص نہ لیا جائے گا اور وہ مخلوق کیسے غافل ہو جائے گی۔ (ہم اللہ تعالیٰ سے اپنے اعمال کی برائی اور اپنے نفسوں کے شرور سے سلامتی طلب کرتے ہیں)

مسلم شریف میں امام مسلم نے یہ روایت نقل کی ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ”قیامت کے دن جنہیں ضرور حقدار کا حق ادا کرنا پڑے گا یہاں تک کہ بے سینک بکری کا قصاص سینک والی بکری سے لیا جائے گا۔“

اسی حدیث اور دوسری احادیث میں یہ الفاظ بھی مذکور ہیں کہ جس اونٹ والے نے اونٹوں پر واجب زکوٰۃ کی ادائیگی نہیں کی تو قیامت کے دن وہ آدمی اس حال میں آئے گا کہ اس کے سامنے ایک چمیل میدان ہوگا جس میں اونٹ بلبلا رہے ہوں گے پھر اونٹوں کے رپڑ میں اضافہ کر دیا جائے گا یہاں تک کہ کوئی اونٹ کا بچہ بھی باقی نہیں رہے گا جو اس زکوٰۃ ادا نہ کرنے والے مالک کو اپنے پاؤں سے روند رہے ہوں گے اور اونٹوں سے چارہ ہوں گے۔

بخاری شریف میں ہے کہ ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایمان نہ ہو کہ قیامت کے دن تم میں سے کوئی شخص چوری کی ہوئی بکری اپنے کندھے پر اٹھائے ہوئے آئے جو میاں ہی ہوگی۔ پس وہ کہے اے محمد! (صلی اللہ علیہ وسلم) میری سفارش کیجیے۔ پس میں اس سے کہوں گا کہ اللہ کے سامنے میں کچھ بھی نہیں کر سکتا۔ تحقیق ان جرائم کی سزا کے متعلق میں تمہیں آگاہ کر چکا ہوں۔ (رواہ البخاری)

ایک صحیح حدیث میں ہے کہ:

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جمعہ کے دن جب قیامت قائم ہوگی تو جنات اور انسان کے علاوہ تمام چوپائے اور جانور چبچ رہے ہوں گے اور اس دن ان کی یہ چیخ و پکار اللہ تعالیٰ کے الہام کی وجہ سے ہوگی۔ (الحدیث)

اس قسم کی احادیث کو محمول کیا جائے گا ان صلاحیتوں پر جو اللہ تعالیٰ نے جانوروں میں نقصان سے بچنے کے لیے اور نفع حاصل کرنے کے لیے ودیعت فرمائی ہیں۔

اللہ تعالیٰ کی پیدا کردہ یہ جبلت نہ عقلی ہے نہ حسی ہے اور نہ اور کی بلکہ اللہ تعالیٰ نے ہر چیز میں اس کے مزاج کے مطابق ایک عادت اور جبلت ودیعت فرمائی ہے جس کے نفع و نقصان کی حقیقت اسی کو معلوم ہے۔ مثال کے طور پر جب اللہ تعالیٰ نے چیونٹی میں اپنا رزق جمع کرنے کی قوت پیدا کی ہے کہ وہ سردیوں کے لیے اپنے رزق کا بندوبست کر لیتی ہے تو چوپاؤں اور مویشیوں کی یہ جبلت ہونا کہ وہ قیامت کے دن اپنے حقوق کے ضیاع پر چیخ و پکار کریں گے بدرجہ اولیٰ مناسب معلوم ہوتا ہے۔

چنانچہ جو انسان بھی جانوروں کے حالات کا مشاہدہ کرے گا تو وہ ان میں اللہ تعالیٰ کی اس حکمت کو ضرور دیکھے گا کہ اللہ تعالیٰ نے جانوروں میں عقل کے بجائے حسی قوت پیدا فرمائی ہے جس سے جانور نفع و نقصان میں فرق کر سکتے ہیں اور ان پر اشیاء کی حقیقت کا اس طور پر الہام کر دیا گیا ہے کہ اس قسم کی بات انسانوں میں بھی نہیں ملتی۔ مگر یہ کہ انسان اشیاء کے حقائق کو تلاش کرے یا اس کا باقاعدہ علم حاصل کرے یا باریک بینی سے کام لے۔ مثلاً شہد کی مکھی اپنے رزق کے لیے چھ کونوں کا گھر مضبوط قسم کا بناتی ہے یہاں تک کہ اس کو دیکھ کر انجینئر بھی ذہک رہ جاتے ہیں۔ اسی طرح کڑی اپنے رہنے کے لیے مضبوط قسم کا جالافتی ہے اور اسی طرح دیک اپنی رہائش چوکور لکڑی ہی میں تیار کرتی ہے۔ چنانچہ چوپاؤں اور دیگر جانوروں سے عجیب و غریب قسم کے افعال اور صنعتیں صادر ہوتی ہیں جن کو دیکھ کر انسان حیران ہو جاتا ہے۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے ان کو بیان و اعلمار کی صلاحیت سے محروم رکھا ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو بیان و اعلمار کی قوت انہیں عطا فرما دیتا جیسے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے زمانے میں ایک چیونٹی نے ”نفلو کی تھی۔“ ”البہیم“ ایک قسم کے گھوڑے کو کہا جاتا ہے۔ اس میں نر و مادہ دونوں یکساں ہیں۔ اسی طرح ”البہم“ سیاہ رنگ کی بھیڑ کو بھی کہتے ہیں جس میں سفیدی نہیں ہوتی۔ چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول (کہ قیامت کے دن لوگوں کو صاف ستھرا اٹھایا جائے گا) کا مطلب یہ ہے کہ جو بیماریاں دنیا میں ہوتی ہیں۔ مثلاً برص، ننگ، اپن اندھا پن، کانپن وغیرہ قیامت کے دن لوگ ان بیماریوں سے محفوظ ہوں گے بلکہ جو لوگ جنت یا دوزخ میں داخل کیے جائیں گے وہ صحت مند ہوں گے اس لیے کہ انہیں جنت یا دوزخ میں ہمیشہ کے لیے داخل کیا جائے گا۔ نیز بعض احادیث میں یہ الفاظ ہیں کہ قیامت کے دن لوگوں کو برہنہ اٹھایا جائے گا تو یہ حدیث معانی کے اعتبار سے پہلی حدیث کے مخالف معلوم ہوتی ہے۔ اکابر حضرات میں مسر بن کدام کا منقول کلام یہ ہے۔

نہارک یا مغرور سہو و غفلة و لیلک نوم و الردی لک لازم

اے منکبیر تیرے یہ دن سب و غفلت ہیں اور تیری رات خیر ہے اور تیرے لیے قیلازی اور ابدی ہے۔

وتعجب فیما سوف تکره غبه

کذا لک فی الدنیا تعيش البہائم

”اور تو ان چیزوں میں خود پریشان ہے غریب تو انہیں پسند کرے گا۔ دنیا میں اس طرح تو چوپائے زندگی گزارتے ہیں۔“

ایک فقہی مسئلہ علامہ دیرٹی فرماتے ہیں چوپاؤں کی شرمگاہ چھونے پر وضو نہ کرنے کے متعلق ہمارے اصحاب (یعنی شافعی) کا اختلاف ہے۔ بعض حضرات کے نزدیک وضو ٹوٹ جائے گا اس لیے کہ شرمگاہ کو چھونے کے متعلق جو آیت ہے وہ عام ہے لیکن صحیح قول یہ ہے وضو نہیں ٹوٹے گا۔ اس لیے کہ اس کے متعلق صراحۃً کوئی حرمت وارد نہیں ہوئی اور نہ ہی کوئی حکم آیا ہے۔ نیز چوپاؤں کا پھلنا حد چھونے سے بھی وضو نہیں ٹوٹے گا۔

امام دارمی فرماتے ہیں کہ چوپاؤں اور پرندوں کی شرمگاہ میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔

الامثال اہل عرب کہتے ہیں کہ:

”مَا الْإِنْسَانُ لَوْلَا الْإِنْسَانُ إِلَّا صُورَةٌ مُّثَلَّةٌ“

(انسان کیا ہے؟ نہیں ہے انسان مگر ایک مثل صورت)

”مَا الْإِنْسَانُ لَوْلَا الْإِنْسَانُ إِلَّا بَهِيمَةٌ مُّهِمَلَةٌ“

(کیا ہے انسان؟ نہیں ہے انسان مگر بے کار حیوان)

## البوم البومة

”البوم“ (آلو) یہ ایک ایسا پرندہ ہے جس کا اطلاق مذکر اور مؤنث دونوں پر ہوتا ہے۔ بعض اہل عرب آلو کو ”صدی“ اور ”فیاذ“ بھی کہتے ہیں لیکن یہ دونوں نام صرف مذکر کے لیے مخصوص ہیں۔ آلو کی کنیت ”ام الخراب“ اور ”ام الصبيان“ ہے۔ اسی طرح آلو کو ”غراب اللیل“ (رات کا کو) بھی کہا جاتا ہے۔ جاحظ کہتے ہیں کہ آلو کی مختلف اقسام ہند صدی ضوع، خفاش، غراب اللیل، بومہ وغیرہ ہیں۔ نیز یہ تمام اسماء ان پرندوں کے لیے بھی مستعمل ہیں جو رات کو اپنے گھونسلوں سے نکلنے جاتے ہیں۔ نیز رات کے وقت اپنے گھونسلوں سے نکلنے والے یہ پرندے چوہوں، چھپکلی، گوریا، چڑیا، صفور اور چھوٹے چھوٹے کیزے کھڑوں کا شکار کرتے ہیں اور بعض پرندے پتھر کا شکار کرتے ہیں۔

آلو کی خصوصیات آلو کی عادت یہ ہے کہ یہ ہر پرندے کے گھونسلے میں گھس کر اس کو نکال کر اس کے بچوں اور انڈوں کو کھا جاتا ہے۔ آلو رات کے وقت بھر پور حملہ کرتا ہے۔ چنانچہ کوئی پرندہ اس کے حملہ کو روکنے کی قوت نہیں رکھتا۔ آلو رات بھر نہیں سوتا۔ پس جب دوسرے پرندے دن کے وقت آلو کو دیکھ لیتے ہیں تو اس کو قتل کر ڈالتے ہیں۔ نیز دشمنی کی وجہ سے اس کے پروں کو نوچ ڈالتے ہیں۔ اسی لیے شکاری آلو کو اپنے جالوں میں رکھتے ہیں تاکہ اسے دیکھ کر پرندے جمع ہو جائیں اور جال میں پھنس جائیں۔

۱۔ اردو، آلو، بنگالی، آلو، بلوچی، بوم، پشتو، کوکے، پنجابی، آلو، سندھی، آلو، کشمیری، رات بیل۔

(بخت زبانی لغت صفحہ ۲۹) انگریزی۔ OWL (کتابستان اردو انٹرنیشنل: کشتی صفحہ ۷)

مسعودی امام جاحظ سے نقل کرتے ہیں کہ آلودن کے وقت اس لیے نہیں نکلا کہ اس کی آنکھیں خوبصورت ہوتی ہیں۔ کہیں لوگوں کی نظریں نہ لگ جائیں۔ اسی لیے آلودنات میں اپنے آپ کو سب سے زیادہ خوبصورت تصور کرتا ہے۔ اسی وجہ سے آلودنات کے وقت نکلتا ہے۔ اہل عرب کا یہ (باطل) عقیدہ تھا کہ جب انسان مر جاتا ہے یا قتل کر دیا جاتا ہے تو مرنے والے کی روح ایک پرندہ کی صورت میں اس کی قبر پر اپنے جسم سے خوفزدہ ہو کر چنچنی دچلاتی ہے اور جس پرندہ کا قتل عرب کے عقیدہ میں ذکر ہوا ہے وہ آلو ہے۔ جسے ”صدی“ بھی کہا جاتا ہے۔ عرب کا مشہور عاشق مزاج شاعر توبہ حیرری کہتا ہے۔

ولو ان لیلی الاخیلیہ سلمت علی و دونی جندل و صفالح

”اور لیلیٰ نے مجھے سلام کیا باوجود اس کے کہ میرے اور اس کے درمیان بڑی چٹان اور عظیم پتھر حائل تھا۔“

لسلمت تسلیم البشاشۃ أوزقا لیہا صدی من جانب القبر صائح

”میں نے بھی اس کے قریب ہوتے ہوئے بخوشی سلام کیا حالانکہ آلو قبر کی جانب صیغ رہا تھا۔“

چنانچہ کہا جاتا ہے کہ ایک مرتبہ توبہ حیرری کسی قبر کے قریب سے اونٹنی پر سوار ہو کر گزر رہا تھا اس نے دیکھا کہ قبر سے آلو جیسی کوئی چیز اڑ کر نکل۔ چنانچہ توبہ حیرری کی اونٹنی بدک گئی تو اونٹنی سے گر کر اس کی موت واقع ہو گئی۔ نیز اسی جگہ توبہ حیرری کو دفن کر دیا گیا۔ آلو کی مختلف اقسام ہیں اور ہر ”آلو“ خلوت کو پسند کرتا ہے۔ آلو فطری طور پر کوؤں کا دشمن ہوتا ہے۔ ”تاریخ ابن التمار“ میں ہے کہ ایک مرتبہ شاہ کسریٰ نے اپنے کسی عامل کو یہ حکم دیا کہ تم میرے لیے سب سے بد صورت اور برا پرندہ شکار کر کے لاؤ پھر اسے سب سے خراب ایندھن میں بھونو اور اس کے بعد اسے سب سے زیادہ شہر آدی کو کھلا دو۔ چنانچہ عامل نے آلو کا شکار کر کے اسے دلی کی ٹکڑی میں بھون کر اسے ٹیکس و صدقات وصول کرنے والے شخص کو کھلا دیا۔

”سراج الملوک“ میں امام ابو بکر طرطوشی لکھتے ہیں کہ ایک رات عبدالملک بن مروان کو نیند نہیں آ رہی تھی۔ پس اس نے ایک قصہ گو کو بلایا۔ پس قصہ گو کے قصوں میں سے ایک قصہ یہ تھا۔ اسے امیر المومنین مقام موصل کا ایک آلو تھا اور دوسرا آلو بصرہ میں رہتا تھا۔ موصل کے آلو نے اپنے لڑکے کی شادی کا پیغام بصرہ کے آلو کی لڑکی کے لیے بھیجا۔ بصرہ کے آلو نے کہا کہ میں تمہارے لڑکے سے اپنی لڑکی کی شادی اس شرط پر کروں گا کہ تم میری لڑکی کے مہر میں مجھے سو جریب دیران جگہ دو۔ موصل کے آلو نے کہا کہ فی الحال تو میں اس کی طاقت نہیں رکھتا۔ البتہ اگر موجودہ امیر اپنی تباہ کاریوں کے ساتھ مزید منصب و مارت پر قادر رہا تو یہ شرط پوری ہو سکتی ہے۔ یہ واقعہ سنتے ہی عبدالملک چوکنہ ہو گیا پھر اس کے بعد عبدالملک دیوان میں بیٹھ کر لوگوں کی زیادتیوں پر غور کر کے ان کو ڈور کرنے کی کوشش کرتا اور گورنروں کی نگرانی کرتا۔

علامہ دیرٹی فرماتے ہیں کہ میں نے بعض اکابر کے مجموعوں میں دیکھا ہے کہ ایک مرتبہ مامون الرشید نے اپنے محل میں جھانک کر دیکھا تو ایک آدی کو پایا جو کھڑا ہوا ہے اس کے ہاتھ میں کوئلہ ہے جس سے وہ محل کی دیوار پر لکھ رہا ہے۔ مامون الرشید نے نوکر کو حکم دیا کہ اس آدی کے پاس جا کر دیکھو کہ وہ کیا لکھ رہا ہے۔ نیز اسے پکڑ کر میرے پاس لاؤ۔ چنانچہ نوکر نے اس آدی کے پاس جا کر اس کی تحریر کو غور سے پڑھا اور اسے پکڑ کر مامون الرشید کے پاس لے آیا۔

وہ آدی یہ اشعار لکھ رہا تھا۔



یا قصر جمع فیک الشوم واللوم  
منی بعش فی ارکانک الیوم

"اے محل تم میں ہر طرح کی قبیح و قابل ملامت اشیاء جمع ہو گئیں جب "الو" محل کے گوشوں میں گھونسلہ بنانے لگے۔"

یوم بعش الیوم فیک من فرحی  
اکون اول ما ینصیک مرغوم

"(اے محل) جس دن الو بخوشی تمہارے اندر اپنا گھونسلہ بنائیں گے تو اس وقت میں سب سے پہلا وہ شخص ہوں گا جو ناپسندیدگی کے ساتھ تمہارے اوپر ماتم کرے گا۔"

نوکر نے اس آدمی کے پاس پہنچتے ہی اسے کہا کہ چلیے جناب آپ کو امیر المومنین بلارہے ہیں۔ اس آدمی نے کہا کہ میں تمہیں خدا کا واسطہ دیتا ہوں مجھے امیر المومنین کے پاس نہ لے چلو۔ نوکر نے کہا تمہیں ضرور جانا پڑے گا۔ چنانچہ جب وہ شخص امیر المومنین کے دربار میں حاضر کیا گیا اور خادم نے اس کی تحریر سے امیر المومنین کو آگاہ کر دیا۔ مامون الرشید نے کہا تمہارا براہوتم نے دیوار پر کیوں لکھا ہے؟ اس آدمی نے جواب دیا کہ امیر المومنین آپ کے محل میں مال و دولت قیمتی جوڑے کھانے پینے کا سامان فرنیچر برتن ساز و سامان لٹریاں اور نوکر وغیرہ جمع ہیں وہ سب آپ کو معلوم ہیں جن کی تعریف میرے لیے مشکل ہے اس لیے کہ وہ میری حیثیت سے بالاتر ہیں۔ اسے امیر المومنین آج میں گل کے قریب سے گزر رہا تھا کہ مجھے سخت بھوک محسوس ہوئی تو میں کھڑے ہو کر سوچنے لگا میرے دل میں خیال آیا کہ میرے سامنے اتنا بلند و بالا محل ہے اور آباد ہے لیکن مجھے اس محل سے کوئی فائدہ نہیں ہو رہا ہے۔ پس اگر یہ جگہ دیران ہوتی تو میں یہاں سے گزرتا تو یہاں لکڑی وغیرہ ضرور مل جاتی جن کو میں بیچ کر کچھ سامان رزق حاصل کر لیتا پھر اس آدمی نے کہا امیر المومنین آپ نے یہ اشعار نہیں سنے۔ اس نے کہا شاعر کہتا ہے۔

اذا لم یکن للمراء فی دولة امرئی  
نصیب ولا حظ تمنی زوالها

"جب کسی آدمی کے لیے کسی ملک میں کوئی حصہ اور دولت نہ ہو کہ جس کے قسم ہونے کی آرزو کی جائے۔"

وما ذاک من بعض لها غیر انه  
برجی سواها فهو یهوی انتقالها

"اور جبکہ وہ شخص یہ آرزو اس کے ساتھ بغض رکھنے کی وجہ سے نہیں بلکہ مزید اضافہ کی توقع کے ساتھ کرتا ہے تو اس کی خواہش ہوتی ہے کہ اسے منتقل کر دے۔"

پس مامون الرشید نے کہا اے غلام اس شخص کو ایک ہزار اشرفیاں دے دو۔ اس کے بعد امیر المومنین نے اس آدمی سے کہا کہ تمہیں ہر سال اتنی رقم ملتی رہے گی۔ بشرطیکہ ہمارا محل اسی طرح آباد رہے۔

چند اشعار اسی مفہوم کو بیان کرتے ہیں۔

اذا كنت فی امر فکن فیہ محسنا  
فعما قليل أنت ماض و ناکه

"جب تو کوئی معاملہ کرے تو اس میں محض رہ کیونکہ تم بہت سی چھوٹی چیزیں چھوڑتے ہوئے گزر جاتے ہو۔"

فکم دحت الایام ارباب دولة  
وقد ملکوا اضعاف ما انت مالکھ

"پس کتنے ہی اصحاب اقتدار کے ادوار بدل گئے حالانکہ وہ تمہاری ملکیت سے کہیں زیادہ سلطنت کے مالک تھے۔"

الحکم | انور اس کی تمام اقسام کا گوشت حرام ہے۔ امام رافعی فرماتے ہیں کہ ابو العاصم عبادی لکھتے ہیں کہ الو حرام ہے جیسے کہ گدہ حرام ہے۔ نیز "ضوع" "ز" "الو" یا رات میں اُڑنے والا پرندہ) کا بھی حکم ہے۔

امام شافعی کے ایک قول کے مطابق "الو" حلال ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ "ضوع" نامی پرندہ "الو" کے علاوہ کوئی پرندہ ہے لیکن "صحاح" وغیرہ میں ہے کہ "ضوع" رات میں اُڑنے والا پرندہ ہے جو "ہام" کی قسم سے تعلق رکھتا ہے اور ہام چھوٹی قسم کے "الو" کو کہتے ہیں۔ مفضل کہتے ہیں کہ "ضوع" سے مراد "الو" ہے۔ اس لیے (ملت و حرمت کا) جو حکم "ضوع" کا ہوگا وہی "ہام" کا ہوگا کیونکہ ذکر و مؤنث کا حکم الگ الگ نہیں ہوتا۔ اھ

چنانچہ "الروضۃ الاشم" میں مذکور ہے کہ "ضوع" نامی پرندہ "ہام" کی جنس سے ہے۔ پس اس کا شرعی حکم یہ ہے کہ اس کا گوشت حرام ہے۔

فائدہ | حضرت حسن بن علی بن ابی طالب فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کے ہاں بچہ پیدا ہو اور وہ بچے کے دائیں کان میں اذان اور بائیں کان میں تکبیر کہے تو اس بچے کو ام العصبان (سوکھاپن) نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ (رواہ ابن سنی)

حضرت عمر بن عبدالعزیز اس حدیث پر عمل کرتے تھے۔ ام العصبان کے متعلق بعض اہل علم کا یہ قول ہے کہ ام العصبان "الو" کو کہا جاتا ہے لیکن بعض اہل علم جن کے اثرات کو "ام العصبان" کہتے ہیں۔

الخواص | اگر "الو" کو ذبح کیا جائے تو اس کی ایک آنکھ کھلی رہتی ہے اور ایک آنکھ بند ہو جاتی ہے۔ پس کھلی ہوئی آنکھ کو اگر انگلی کے نمک کے نیچے رکھ کر بہن لیا جائے تو جو بھی اسے پہنے گا برابر جا مٹا رہے گا اور دوسری آنکھ کی خصوصیت اس کے برعکس ہے۔

طبری کہتے ہیں کہ اگر دونوں آنکھوں میں یہ معلوم کرنا ہو کہ کھلی ہوئی آنکھ کونسی ہے اور بند آنکھ کونسی ہے تو ان دونوں آنکھوں کو پانی میں ڈال دیا جائے تو کھلی ہوئی آنکھ پانی کے اوپر آ جائے گی اور بند آنکھ نیچے ڈوب جائے گی۔

ہر مس نے کہا ہے کہ اگر "الو" کا دل سونے کی حالت میں کسی عورت کے بائیں ہاتھ پر رکھ دیا جائے تو عورت دن میں کیے گئے کام بتا دے گی۔

"الو" کے پتہ کو بطور سرمد استعمال کرنا آنکھ کی برائی کے لیے فائدہ مند ہے۔ اگر کسی بڑے قسم کے "الو" کے دل کو بھیڑے کی کھال میں لپیٹ کر کلائی میں باندھ لیا جائے تو باندھنے والا شخص کبڑے کھڑوں اور چوروں سے محفوظ رہے گا اور لوگوں سے بے خوف ہو جائے گا۔ اسی طرح اگر کوئی شخص "الو" کی چربی بطور سرمد استعمال کرے تو رات میں جس جگہ بھی جائے گا تمام چیزیں روشن نظر آئیں گی۔ "الو" کی خصوصیت یہ ہے کہ یہ دواغ سے دیتا ہے۔ ایک اغڑے سے تولید ہوتی ہے اور دوسرے اغڑے سے تولید نہیں ہوتی۔ پس

اگر یہ معلوم کرنا ہو کہ تولید کس اغڑے سے ہوگی تو کسی اغڑے میں نکا ڈالنے جس اغڑے میں تولید ہوگی اس میں پر نظر آنے لگیں گے۔

التعمیر | خواب میں "الو" فریب کار ڈاکو کی علامت ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ خواب میں "الو" ایسے یار عیب بادشاہ کی شکل میں آتا ہے جو اپنی حیثیت سے عوام کے زخروں کو شق کر دے گا۔ اسی طرح کبھی کبھی "الو" خواب میں بہادری پر دلالت کرتا ہے اس لیے کہ "الو" رات میں اُڑنے والے پرندوں میں سے ہے۔

## البوہ

"البوہ" (باء پر پیش اور واؤ پر تشدید ہے) یہ "الو" کے مشابہ ایک پرندہ ہے لیکن "الو" سے چھوٹا ہوتا ہے۔ ... مادہ کے لیے "بوہ" کے الفاظ استعمال کئے جاتے ہیں اور کبھی کبھی اس آدی کو بھی "بوہ" کہا جاتا ہے۔ امراء القیس شاعر نے کہا ہے۔

ایا ہندہ لا تنکحی بوہ  
علیہ عقیقة احسبا

"اے ہندہ بے وقوف لوگوں سے نکاح نہ کر کیونکہ اس "احسب" کا حقیقہ باقی ہے۔"

"احسب" سے مراد وہ آدی ہے جس کے بال گہرے سرخ زرد ہوں۔ گویا امراء القیس نے "احسب" آدی کو ملامت زدہ اور لالچی شمار کیا ہے اور امراء القیس یہ کہنا چاہتا ہے کہ اس آدی کا بچپن سے اب تک حقیقہ نہیں ہوا ہے جس کی بناء پر اس کے بال سرخ زرد ہو گئے ہیں۔ بعض اہل علم کے نزدیک "احسب" بے وقوف اور کمزور آدی کو کہا جاتا ہے اور "بوہ" اس کو کہا جاتا ہے جس کو ہوانے اڑا دیا ہو۔ نیز "بوہ" "زو" کو کہتے ہیں۔

بعض اہل علم کے نزدیک بڑے قسم کا "بوہ" الوہی کی ایک قسم ہے۔ چنانچہ "رودہ" شاعر بڑھاپے کا تذکرہ کرتے ہوئے کہتا ہے۔

"کالبوہ تحت الظلمة المرشوش"

"گھٹا نوپ اندھیرے میں "بوہ" (الو) کی طرح"

بعض اہل علم کہتے ہیں کہ "احسب" اس آدی کو کہا جاتا ہے جس کا جسم بیماری کی وجہ سے سفید ہو گیا ہو۔ نیز اس کے بال بھی بیماری کی بناء پر سرخ و سفید ہو گئے ہوں۔ اس بیماری سے خاص طور پر اونٹ اور انسان متاثر ہوتے ہیں۔ بعض اہل علم کے نزدیک "احسب" سے مراد "ایرس" ہے یعنی وہ شخص جو "یرس" کے مرض میں مبتلا ہو۔

"بوہ" کا شرعی حکم خواص اور تعبیر وہی ہیں جو "الو" کے بیان میں مذکور ہیں۔

## بوقیر

"بوقیر" امام قزوینی فرماتے ہیں کہ یہ ایک سفید رنگ کا پرندہ ہے جو ہر سال مقررہ دنوں میں جھنڈ کے جھنڈ پہاڑ پر آتے ہیں۔ اس پہاڑ کو "جبل طیر" کہا جاتا ہے جو مصر کے بالائی علاقہ میں "انصا" شہر کے قریب واقع ہے۔ یہ شہر مادہ یہ قبلیہ جو رسول اللہ ﷺ کے بیٹے ابراہیم کی والدہ محترمہ ہیں کی طرف منسوب ہے۔ پس پرندے اس پہاڑ پر آ کر لنگ جاتے ہیں۔ اس پہاڑ میں ایک "روشن دان" ہے جس میں تمام پرندے سر کو داخل کرتے ہیں پھر نکال لیتے ہیں اور پھر دریائے نیل میں اپنے آپ کو گرا دیتے ہیں۔ اس کے بعد دریائے نیل سے نکل کر جہاں سے آتے ہیں اسی طرف واپس لوٹ جاتے ہیں۔ نیز کبھی کبھی ایسا ہوتا ہے کہ جب وہ پرندے روشن دان میں گھس جاتے ہیں تو انہیں کوئی چیز پکڑ لیتی ہے۔ بالآخر وہ پھڑ پھڑا کر ہلاک ہو جاتے ہیں اور کچھ عرصہ بعد نیچے گر جاتے ہیں۔ پس جب ان میں سے کوئی پرندہ لنگ جاتا ہے تو باقی پرندے غم سے رہتے ہیں۔

امام قزوینی فرماتے ہیں کہ اس پہاڑ پر جتنے پرندوں کے جھنڈ اس سال آئے تھے اتنے کبھی نہیں دیکھے گئے۔

امام ابو بکر صولی کہتے ہیں کہ میں نے اس علاقہ کے معتبر لوگوں سے پوچھا تو انہوں نے بتایا کہ جس سال شادابی ہو اس سال یہ روشن دان صرف دو پرندوں کو پکڑتا ہے اور اگر کسی سال متوسط شادابی ہو تو یہ روشن دان صرف ایک پرندے کو پکڑتا ہے۔ نیز اگر کسی سال قحط ہو تو وہ روشن دان کسی بھی پرندہ کو نہیں پکڑتا۔

## البینیب

"البینیب" (بروزن فیعل) ایک قسم کی سمندری مچھلی ہے جو ماہرین سمندر کے ہاں معروف ہے۔

## البیاح

"البیاح" (باء کے کسرہ کے ساتھ) یہ ایک قسم کی مچھلی ہے۔ امام جوہری فرماتے ہیں کہ کبھی کبھی بام پر زبر اور تشدید بھی آتی ہے۔

## أبو براقش

"أبو براقش" یہ مصغور کی مانند ایک پرندہ ہے جس کے مختلف رنگ ہوتے ہیں۔ جیسے شاعر نے کہا ہے۔

لونه يتحول

کابی براقش کل يوم

"اس کا رنگ "أبو براقش" کی طرح ہر روز بدلتا رہتا ہے۔"

رنگ برنگی اور غیر مستقل مزاجی میں اس پرندے کو بطور ضرب المثل استعمال کرتے ہیں۔

امام قزوینی نے کہا ہے کہ اس پرندہ کی آواز بہت اچھی ہوتی ہے۔ گردن اور پاؤں لمبے اس کی چونچ سرخ بالکل سادس کی طرح ہوتی ہے۔ یہ پرندہ ہر وقت اپنا رنگ بدلتا رہتا ہے۔ کبھی سرخ، کبھی نیلا، کبھی ہر اور کبھی زرد رنگ میں دکھائی دیتا ہے۔ امام قزوینی فرماتے ہیں کہ مجھے اس پرندہ کے خواص اور طبی فوائد معلوم نہیں ہو سکے۔

## أبو برا

"أبو برا" ایک قسم کا پرندہ ہے جسے "سموئل" بھی کہا جاتا ہے۔ عنقریب انشاء اللہ "باب السین" میں اس کی تفصیل آئے گی۔

## أبو بریص

"أبو بریص" (باء پر زبر ہے) چھلک کو کہا جاتا ہے۔ اس کا دوسرا نام "سام ایرس" ہے۔ عنقریب انشاء اللہ اس کی تفصیل "باب السین" میں آئے گی۔



## باب التاء

## التالب

"التالب" ابن سید نے کہا ہے کہ "التالب" پہاڑی بکری کو کہا جاتا ہے۔ عنقریب انشاء اللہ "باب الواو فی لفظ الوعل" میں اس کی تفصیل آئے گی۔

## التبع

"التبع" یہ گائے کے پہلے سال کے بچے کو کہتے ہیں۔ نیز "التبع" کے الفاظ کبھی کبھی اس گائے کے لئے بھی استعمال کئے جاتے ہیں جس کے ساتھ اس کا بچہ بھی چلتا ہو..... مؤنث کے لئے "التبعة" اور جمع کے لئے "تباع" اور "تباع" کے الفاظ مستعمل ہیں جیسے "اللیل" (اونٹ کا بچہ) کی جمع "اللاعیل" آتی ہے۔ اس کا ذکر "باب الحمرة" میں گزر چکا ہے۔

حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ ہمیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یمن کی طرف بھیجا اور ہمیں حکم دیا کہ ہر چالیس گایوں پر دو سال گائے اور ہر تیس گایوں پر ایک سال بچہ لایا پھیلا کر کھاد میں لیں۔ (رواہ الامام مالک فی الموطا والترمذی والنسائی)

"مسلة" اونٹ کا وہ بچہ جو دو سال کا ہو گیا ہے۔

"تبع" اونٹ کا وہ بچہ جو اپنی ماں کے ساتھ ساتھ چلتا ہو اگرچہ وہ ایک سال سے کم ہی کیوں نہ ہو۔

امام رافعیؒ فرماتے ہیں کہ بعض اہل علم نے اونٹ کے چھ سال بچے کے لئے "تبعة" اور ایک سال کے بچے کے لئے "مسلة" کے الفاظ استعمال کئے ہیں لیکن یہ صحیح نہیں ہے۔ نیز یہ کسی کا مذہب نہیں ہے۔

## التبشر

"التبشر" (زرد پرندوں کا پرندہ) "ادب الکاتب" میں ابن قتیہ لکھتے ہیں کہ "التبشر" میں پہلے تا مفتوح پھر باء اور شین ہیں۔ بعض اہل علم نے تاہ پر پیش اور باء پر زہر اور شین پر تشدید ذکر کیا ہے۔ "التبشر" "صفاریہ" پرندے کو کہا جاتا ہے۔ نیز اس میں تاہ زائد ہے۔ عنقریب انشاء اللہ "باب الصاد" میں اس کا ذکر آئے گا۔

## التثفل

"التثفل" تاہ پر پیش اور تاہ میں سکون ہے جیسے "قغذ" ہے۔ "التثفل" بھیڑیے کے بچے کو کہتے ہیں۔ بعض اہل علم نے اس میں تاہ کو زائد قرار دیا ہے۔

## التدرج

"التدرج" (تیر کی مثل ایک پرندہ ہے) "تدرج" "جرج" کے وزن پر ہے۔ یہ تیر کی مثل ایک پرندہ ہے جو باغات میں

پائیزہ و خوبصورت آواز کے ساتھ چھپھٹاتا ہے۔ یہ پرندہ بادشاہی چلنے اور آب و ہوا کی صفائی کی وجہ سے فرہ ہو جاتا ہے۔ نیز باد جنوبی اور آب و ہوا کے گدلا ہونے کی بناء پر ڈبلا ہو جاتا ہے۔ یہ پرندہ نم مٹی کی جگہوں میں گھونسلہ بنا کر وہیں اندے دیتا ہے تاکہ یہ مصائب و بیماریوں سے محفوظ رہے۔ ابن زہر نے کہا ہے کہ یہ پُرکشش پرندہ خراسان (فارس) کے علاقوں میں پایا جاتا ہے۔

شرعی حکم صاف ستھرا ہونے کی وجہ سے اس پرندہ کا گوشت حلال ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک اگر یہ پرندہ تیر کی اقسام میں سے ہے تو اس کی تفصیل عنقریب انشاء اللہ "باب الدال" میں آئے گی۔

خواص (۱) اس پرندے کا گوشت تمام پرندوں سے بہتر ہے اور یہ دماغ اور قوتِ یاد کے لیے مفید ہے۔

(۲) اگر کسی کو خلیل یا دوسروں کی شکایت ہو تو اس پرندہ کے پتے کو ناک سے سڑکنا فائدہ مند ہے۔ اسی طرح اس پرندہ کے گوشت کو تین دن تک کھانا اس کے لیے مفید ہے اس لیے کہ اس کا گوشت گرم ہوتا ہے۔

## التخص

"التخص" انشاء اللہ اس کا تفصیلی ذکر "باب الدال" میں آئے گا۔

## التفلق

"التفلق" بروزن "زبرج" "العباب" میں ہے کہ یہ آبی پرندوں میں سے ہے۔

## التفه

"التفه" اسے "حقاق الارض" اور "الفنجل" (سیاہ خرگوش) بھی کہا جاتا ہے۔ یہ بلی کی مثل کا ایک فکاری جانور ہے۔ یہ جانور درندوں میں سے ہوتا ہے۔ نیز یہ چھوٹے کتے کے برابر چیتے کی مانند ہوتا ہے۔ اس کا فکار بڑی مشکل سے کیا جاتا ہے۔ کبھی کبھی یہ جانور

"سارس" یا اس کے مثل پرندوں کا فکار کر کے ان کے ساتھ اچھا سلوک کرتا ہے۔ ناشی شاعر نے اس کے متعلق چند اشعار کہے ہیں۔

حلوا الشمائل فی اجفانه وطف صافی الادیم هضیم الکشیح ممسود

"اس کے اچھے اخلاق مشہور ہیں اس کے پیٹ کے نیچے بڑے بڑے بال ہیں۔ نیز وہ صاف جلد پتلے کمر اور مضبوط بدن کا مالک ہے۔"

فیه من البدر اشباه توافقه منهاله سفح فی وجهه سود

"بدر کاٹل کے مشابہ ہے اور اس کے سر کے بال صاف اور اس کے چہرے پر سیاہی ہے۔"

کوجه ذاجه هذا فی تدوره کانه منه فی الاجفان معدود

"اس کا چہرہ چاند کی طرح گول ہے گویا کہ وہ پلوں ہی میں آیا ہوا ہے۔"

له من اللیث نابا ومخلبه ومن غریب الطباء النحر والجید

"وہ شیر جیسی کینچلیاں اور نیچے رکھتا ہے اور اس کی صراحتی دھڑکن بدن کی طرح ہے۔"

اذا رأى الصيد اخفى شخصه ادبا

وقلبه باقتصاص الطير مزود

”جب اسے شکار دیکھتا ہے تو ادب سے دم دبا لیتا ہے اور اس کا دل پرندوں کے شکار کے لیے چوکتا رہتا ہے۔“

الحکم اس کا گوشت حرام ہے۔ اس لیے کہ حدیث میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر کو بھی رکھنے والے درندوں کا گوشت کھانے سے منع فرمایا۔

بعض شافعی حضرات کہتے ہیں کہ ”تلفہ“ خشکی میں رہنے والی بلی ہے جو لومڑی کے برابر گھریلو بلی کی مانند ہوتی ہے لیکن اس میں حلال ہونے کی اور حرام ہونے کی دونوں صورتیں موجود ہیں لیکن صحیح بات یہی ہے کہ اس کا گوشت حرام ہے اس لیے کہ یہ جانور چوہوں کو کھاتا ہے۔

الامثال اہل عرب کہتے ہیں۔ ”هو اغنى من التلفه عن الرفه“ (وہ اتنا بے پرواہ ہے جیسا کہ سیاہ خرگوش بھوسے سے بے پرواہ ہوتا ہے۔) ”الرفه“ خشک گھاس کو کہتے ہیں ان کی اصل ”رطبه“ اور ”ظلمه“ ہے۔

مزہ کہتے ہیں کہ ان دونوں کی جمع ”تفات“ اور ”رفات“ ہے۔ شاعر نے کہا ہے۔

غنيا عن حدیثکم قدیما کما غنی التفات عن الرفات

”ہم تمہاری قدیم باتوں سے اسی طرح بے پرواہ ہیں جیسے سیاہ خرگوش بھوسے سے بے پرواہ ہے۔“

اہل عرب کہتے ہیں۔ ”استغنت التلفه عن الرفه“ (سیاہ خرگوش بھوسے سے بے پرواہ ہے۔)

اس لیے کہ سیاہ خرگوش کی خوراک بھوسہ نہیں ہے بلکہ گوشت ہے۔ اسی لیے سیاہ خرگوش بھوسے سے بے پرواہ رہتا ہے۔ نیز ”التلفه“ اور ”الرفه“ میں فاء مخفف ہے لیکن استاذ ابو بکر کے نزدیک ان دونوں لفظوں میں فاء مشدود پڑھی جائے گی۔ امام جوہری نے ان دونوں لفظوں کا ذکر ”باب الھاء“ میں کیا ہے۔ نیز ”الجامع“ وغیرہ میں بھی یہی مذکور ہے لیکن مزید اضافہ یہ ہے کہ ان دونوں لفظوں کو آہستہ پڑھا جائے گا۔ لیکن امام زہری کے نزدیک ”الرفه“ (باب الرقت) سے ہے جس کے معنی قلت کے ہیں۔

ثعلب نے ابن العربی سے نقل کیا ہے کہ ”الرفق“ بھوسے کے معانی میں ہے۔ چنانچہ بطور ضرب المثل کہا جاتا ہے کہ ”هو اغنى من التلفه عن الرفه“ (وہ اتنا فنی ہے جیسا کہ سیاہ خرگوش بھوسے سے بے پرواہ ہوتا ہے)

ازہری نے کہا ہے کہ ”التلفه“ ہا کے ساتھ اور ”الرفق“ تاء کے ساتھ لکھا جائے گا۔ میدانی نے کہا ہے کہ یہ قول زیادہ صحیح ہے اس لیے کہ بھوسہ ریزہ ریزہ ہو جاتا ہے۔

## التم

”التم“ یہ مرغابی کی مانند ایک پرندہ ہے جس کی چونچ لمبی اور گردن مرغابی سے زیادہ طویل ہوتی ہے۔

شرعی حکم پاکیزہ ہونے کی وجہ سے اس کا گوشت حلال ہے۔

## التمساح

”التمساح“ (مگرچہ) یہ مشہور جانور ہے اور کبھی کبھی جھونے آدمی کو بھی ”التمساح“ کہتے ہیں۔ قرودینی نے کہا ہے کہ یہ جانور گمو کی مثل اور آبی جانوروں میں سب سے زیادہ عجیب و غریب ہوتا ہے۔ اس کا منہ بڑا اور دالے جڑے میں کھلی کے ساتھ دانت اور نچلے جڑے میں چالیس کھلی کے دانت اور کھلی کے دو دانتوں کے درمیان ایک چوکور نما چھوٹا سا دانت ہوتا ہے جسے مگرچہ منہ بند کرتے وقت ایک دوسرے سے ملا لیتا ہے۔

مگرچہ کی زبان لمبی اور پشت کچھوے کی پشت جیسی ہوتی ہے جس میں لوہا بھی اثر انداز نہیں ہو سکتا۔ مگرچہ کے چار پاؤں اور لمبی ذم ہوتی ہے۔ مگرچہ خاص طور پر مصر کے دریائے نیل میں پایا جاتا ہے۔ بعض لوگوں کے نزدیک مگرچہ بحر سندھ میں بھی پایا جاتا ہے۔ پانی میں مگرچہ کی گرفت مضبوط ہوتی ہے۔ مگرچہ کو صرف بغل میں مار کر قتل کیا جاسکتا ہے۔ پانی میں مگرچہ کی لمبائی میں اضافہ ہوتا رہتا ہے یہاں تک کہ یہ دس گز لمبا اور دو گز یا دو سے زیادہ چوڑا ہو جاتا ہے۔ مگرچہ کھڑے کو بھی شکار بنا لیتا ہے۔ مگرچہ جب خفگی کرتا چاہتا ہے تو زور مادہ دونوں خشکی کی طرف چلے جاتے ہیں اور مادہ چت لیٹ جاتی ہے۔ پھر دونوں آپس میں مل جاتے ہیں۔ (ز) خفگی سے) فارغ ہونے کے بعد مادہ کو آلت دیتا ہے اس لیے کہ مادہ چت لیٹنے کے بعد ہاتھ پاؤں کے چھونے اور بدن کے خشک دیکھنا ہونے کی وجہ سے سیدھی ہونے پر قادر نہیں ہوتی اگر نہ مادہ کو اسی حالت میں چھوڑ کر چلا جائے تو اسی حالت میں رہتی ہے اور کچھ دنوں کے بعد سیدھی ہو کر خشکی میں اندر سے دیتی ہے۔ چنانچہ مادہ مگرچہ کے جواڑے پانی میں چلے جاتے ہیں وہ مگرچہ بن جاتے ہیں اور جو خشکی میں رہ جاتے ہیں وہ ”استقور“ (مائی ریگ) بن جاتا ہے۔

مگرچہ کی خصوصیت یہ ہے کہ اس کے پاخانہ کا مقام نہیں ہوتا جب مگرچہ شکم میں ہو جاتا ہے تو خشکی میں آ کر منہ کھول دیتا ہے۔ مگرچہ کی یہ حالت دیکھ کر ”تقطاط“ پرندہ اس کے پاس آ جاتا ہے اور مگرچہ تقطاط کے منہ میں اپنے منہ کا فضلہ ڈال دیتا ہے۔

تقطاط سیاہ رنگ پر سفید نقطے یا سفید پر سیاہ نقطوں والا ایک چھوٹا سا پرندہ ہے جو رزق کی تلاش میں اڑتا رہتا ہے۔ چنانچہ وہ پرندہ مگرچہ کے پاس آ کر اپنی غذا پالیتا ہے اور مگرچہ کے لیے با صبر سکون ثابت ہوتا ہے۔ نیز اس پرندے کے سر میں کاٹا ہوتا ہے جب مگرچہ منہ بند کر لیتا ہے تو ”تقطاط“ اس کاٹنے سے ٹھوٹکیں مارتا ہے جس کی وجہ سے مگرچہ منہ کھول دیتا ہے۔ مگرچہ انشاء اللہ اس پرندہ کا تفصیلی ذکر آئے گا۔

ماہرین حیوانات کے مطابق مگرچہ کے ساتھ کھلی کے دانت اور ساتھ رکیں ہوتی ہیں اور مگرچہ ساتھ مرتبہ خفگی کرتا ہے ساتھ اثر دیتا ہے اور ساٹھ سال تک زندہ رہتا ہے۔

ابو حامد اندلسی کہتے ہیں کہ مگرچہ کے کھلی کے دانتوں کی تعداد ”اسی“ ہے۔ چالیس کھلی کے دانت اوپر کے جڑے میں اور چالیس ۱۰ اردو، مگرچہ۔ بنگالی، کومیر، بلوچی، سیمار، پشتو، کاکہ، بنگالی، مگرچہ۔ سندھی، مگرچہ۔ کشمیری، مگرچہ۔

(ہفت زبانوں لغت صفحہ ۶۸۲) انگریزی۔ Crocodile (کتابستان انگلش اردو ششری ص ۱۶۵)



نچلے جڑے میں ہوتے ہیں اور یہ ہمیشہ اپنے جڑوں کو گھماتا رہتا ہے۔ اس کی ہڈی سینے تک رہتی ہے مگر چمچ کے پاخانہ کا مقام نہیں ہوتا البتہ شرم گاہ ہوتی ہے جس سے وہ گندگی نکال دیتا ہے۔ مگر چمچ آبی درندوں میں سے سب سے زیادہ خطرناک ہوتا ہے۔ مگر چمچ سردیوں میں پانی کے اندر چار ماہ تک چھپا رہتا ہے۔ سمندری کتا مگر چمچ کا دشمن ہوتا ہے اس لئے جب مگر چمچ سوتا ہے تو وہ منہ کھول کر سوتا ہے۔ چنانچہ سمندری کتا مٹی کے اندر گھس کر غائب ہو جاتا ہے اور موقع پاتے ہی مگر چمچ کے منہ میں گھس کر اس کی انتڑیاں کھا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ سمندری کتا مگر چمچ کو ہلاک کر دیتا ہے۔ مگر چمچ کے ساتھ اسی قسم کا سلوک "نیولا" بھی کرتا ہے۔

**شرعی حکم** | مگر چمچ کھلی کے دانوں سے توانائی حاصل کرتا ہے۔ اس علت کی بناء پر بعض اہل علم نے مگر چمچ کے گوشت کو حرام قرار دیا ہے۔ شیخ محبت الدین طبری کہتے ہیں کہ "قرش" نامی پھلی حلال ہے۔ نیز یہ بھی کہا ہے کہ اگر تم یہ کہو کہ قرش پھلی بھی اپنے کھلی کے دانوں سے توانائی حاصل کرتی ہے تو اس کا حکم بھی مگر چمچ کی طرح ہوگا۔ لیکن صحیح بات یہی ہے کہ مگر چمچ کا گوشت حرام ہے۔ تو بندہ اس کا جواب یہ دیتا ہے کہ ہم اس بات کو تسلیم ہی نہیں کرتے کہ کھلی کے دانوں سے توانائی حاصل کرنے والا بردریائی جانور حرام ہے۔ البتہ مگر چمچ نقصان دہ گندہ اور ناپاک ہونے کی بناء پر حرام ہے۔

امام رافعی فرماتے ہیں کہ شیخ محبت الدین کی گفتگو سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مگر چمچ کا گوشت حرام ہونے کی علت کھلی کے دانوں سے توانائی حاصل کرنا ہے لیکن مگر چمچ کے گوشت کی حرام ہونے کی یہ علت بیان کرنا مناسب نہیں ہے اس لئے کہ دریا میں بہت سے ایسے جانور ہیں جو اپنے کھلی کے دانوں سے توانائی حاصل کرتے ہیں جیسے قرش پھلی وغیرہ۔ حالانکہ "قرش پھلی" حلال ہے اور اس بات میں کوئی شک نہیں کہ دریائی اور خشکی کے احکام جدا جدا ہیں۔

**الامثال** | عرب کہتے ہیں۔ "هُوَ أَظْلَمُ مِنْ قَمَاحٍ" (وہ مگر چمچ سے بھی زیادہ ظالم ہے۔)

اسی طرح: "وَكَافَاهُ مَكَافَاةَ التَّمَسَّاحِ" (اور اس نے مگر چمچ کے بدلہ دینے کی طرح بدلہ دیا۔)

**خواص** | (۱) جس شخص کی آنکھ میں درد ہو اس کے لیے مگر چمچ کی آنکھ باندھنا درد کے لیے مفید ہے۔ اگر ہاتھ میں آنکھ میں درد ہو تو مگر چمچ کی ہاتھیں آنکھ باندھیں اور اگر دائیں میں درد ہو تو دائیں آنکھ باندھ لے۔

(۲) مگر چمچ کی چربی پھلکا کر شیخ دان میں رکھ کر کسی نہریا دریا میں جی بنا کر سلگائی جائے تو اس نہر کے مینڈک "ترز" نہیں کریں گے۔ نیز جس کے کان میں درد ہو یا کوئی بہرہ ہو گیا ہو تو مگر چمچ کی چربی کان میں ڈالنا مفید ہے۔

(۳) آنکھ کی سفیدی کے لیے مگر چمچ کا پتہ بطور سرمہ استعمال کرنا سفیدی کو دور کر دیتا ہے۔

(۴) مگر چمچ کے دائیں جانب کے کچھ دانت بازو میں باندھنا قوت جماع میں اضافہ کا باعث ہے۔

(۵) امام قزوینی فرماتے ہیں کہ اگر کسی کو کچلی کی شکایت ہو تو مگر چمچ کے ہاتھیں جانب کا پہلا دانت باندھ کر لٹکا لے تو شفا یاب ہوگا اور اگر کسی کو مری کی شکایت ہو تو مگر چمچ کی دھونی دینا فائدہ مند ہے۔

(۶) مگر چمچ کی جلد کا ایک ٹکڑا مینڈھے کی پیشانی پر باندھنے سے مینڈھا تمام مینڈوں پر غالب آ جاتا ہے۔

(۷) مگر چمچ کا وہ پاخانہ جو اس کے پیٹ میں ہوتا ہے کو بطور سرمہ استعمال کیا جائے تو آنکھ کی مٹی اور پرانی سے پرانی سفیدی ختم

ہو جائے گی۔ مگر چمچ کا پاخانہ مشک کی طرح خوشبودار ہوتا ہے۔ چنانچہ قبطیوں کے نزدیک مگر چمچ کا پاخانہ ہی مشک ہے۔ البتہ اس مشک میں تھوڑی سی بو بھی ہوتی ہے۔

**تعبیر** | خواب میں مگر چمچ بدترین دشمن کی علامت ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک خواب میں مگر چمچ جھگڑا فریبی دھوکے باز اور ڈاکو کی شکل میں دکھائی دیتا ہے۔ خواب میں مگر چمچ کا گوشت کھال اور ہڈی اور اس کے تمام اجزاء کو دیکھنے والے کو اپنے دشمن کی طرف سے مال حاصل ہوگا۔

## التبيلة

"التبيلة" ابن سیدہ فرماتے ہیں یہ جاز میں ملی کے برابر ایک چھوٹا سا جانور ہوتا ہے اس کی جمع "تملان" آتی ہے۔

## التنوط

"التنوط" الکفایہ میں ابن رافعہ لکھتے ہیں کہ "التنوط" میں تا پریش اور واؤ کے نیچے کسرہ ہے لیکن تائے مشدد مفتوح "نون" پر زبر اور واؤ مشدد مضموم بھی پڑھا جاسکتا ہے۔

بعض اہل علم کے نزدیک "التنوط" ایک پرندہ ہے۔ واؤ پریش اور زبر دونوں پڑھ سکتے ہیں۔ امام اسمعیٰ فرماتے ہیں کہ "تنوط" وہ پرندہ ہے جو درختوں سے دھاگہ بنا کر اس میں اڑے بیٹا ہے۔ اس کا واحد "تنوطہ" آئے گا۔ اس پرندے کی خصوصیت یہ ہے کہ جب رات ہوتی ہے تو یہ اپنے گھونسلے کے مختلف خانوں میں منتقل ہوتا رہتا ہے۔ نیز خوف کی بناء پر اسے صبح تک اطمینان نہیں ہوتا۔ اسی پرندہ کو "صفاء" بھی کہا جاتا ہے۔ مقرب انشاء اللہ باب الصاد میں اس کا ذکر آئے گا۔

**شرعی حکم** | اس پرندے کا گوشت حلال ہے۔ اس لیے کہ یہ مصفوری ایک قسم ہے۔

**خواص** | (۱) امام قزوینی نے عجائب المخلوقات میں لکھا ہے کہ "تنوط" پرندے کو چھری سے ذبح کر لیا جائے اور اس کا خون نشہ میں بدطلق یا سرکش ہونے والے شخص کے لیے مفید ہے۔

(۲) "تنوط" پرندے کا پتہ "سرک" میں پکا کر بچے کو کھلانے سے بچہ حسن خلق سے لاپلا ہو جائے گا۔ نیز اگر لوگوں کے نزدیک کوئی بچہ قابل نفرت ہو تو چاند کے بڑھنے کے وقت "تنوط" پرندہ کی ہڈی بچے کو باندھ دی جائے تو لوگ اس بچے سے محبت کرنے لگیں گے۔

## التنين

"التنين" اژدھا سانپ کو کہا جاتا ہے۔ اس کی کنیت ابو مرداس ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک "التنين" پھلی کی ایک قسم کو کہتے ہیں۔ امام قزوینی نے "عجائب المخلوقات" میں لکھا ہے کہ یہ سانپ "کوج" سے بھی زیادہ خطرناک ہوتا ہے۔ اس کے منہ میں کھلی کے دانت پھالے کی طرح ہوتے ہیں۔ یہ سانپ لیبائی میں کجور کی مانند ہوتا ہے۔ اس کی آنکھیں خون کی طرح سرخ چوڑا منہ بڑا پیٹ اور چمک دار آنکھیں ہوتی ہیں۔ یہ سانپ بہت سے حیوانات کو نگل جاتا ہے۔ اس لیے خشکی اور سمندر کے تمام جانور اس سے خوفزدہ

رہتے ہیں۔ جب یہ سانپ چلا ہے تو قوت کی وجہ سے دریا کی موجیں حرکت کرتی ہیں۔ ابتداء میں یہ سانپ سرکش ہوتا ہے اور خشکی کے جانوروں کو نگل جاتا ہے۔ لیکن جب اس کی سرکشی میں اضافہ ہو جاتا ہے تو ایک فرشتہ اسے اٹھا کر دریا میں پھینک دیتا ہے۔ پس وہ سانپ سمندری جانوروں کے ساتھ بھی وہی سلوک کرتا ہے جو خشکی کے جانوروں کے ساتھ کیا کرتا تھا اس وجہ سے وہ فریہ ہو جاتا ہے۔ پس اس کے بعد اللہ تعالیٰ اس پر ایک فرشتہ مسلط فرماتا ہے جو اسے اٹھا کر یا جوج یا جوج کے سامنے پھینک دیتا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک اس سانپ کی لمبائی دو فرسخ کے برابر ہوتی ہے۔ نیز اس سانپ کا رنگ چیتے جیسا اور کھال پر مچھلی کے جالے جیسے خانے ہوتے ہیں۔ اسی طرح اس سانپ کے مچھلیوں کی طرح دو بڑے بازو انسانوں جیسا سر ہوتا ہے اور دیکھنے سے ایک نیلہ معلوم ہوتا ہے۔ نیز اس سانپ کے کان لیے اور آنکھیں گول اور لمبی ہوتی ہیں۔

**احادیث نبویؐ میں "التین" کا تذکرہ** حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کافر پر اس کی قبر میں نانوں (۹۹) اڑدھے مسلط کرے گا جو انہیں ڈستے اور نوچتے رہیں گے یہاں تک کہ قیامت قائم ہو جائے گی اور اگر ان میں ایک اڑدھا بھی زمین پر پھونک مار دے تو زمین سبزہ آگاہی کے قابل نہیں رہے گی۔ (رواہ ابن ابی شیبہ)

ترمذی شریف میں ایک طویل حدیث ہے کہ "نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن مسجد میں داخل ہوئے تو دیکھا کہ لوگ گفتگو میں مصروف ہیں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کاش جس چیز میں تم مصروف ہو اس کے بجائے تم لذات کی خدمت میں لگے رہتے تو (وہ زیادہ بہتر تھا) لہذا لذات کی کثرت سے خدمت کیا کرو کیونکہ قبر پر کوئی ایسا دن نہیں گزرتا مگر یہ کہ وہ کہتی ہے کہ میں "بیت الغربت" (مسافرت کا گھر) تنہائیوں کا گھر، مٹی کا گھر، کیڑوں کوڑوں کا گھر ہوں۔ پس جب کسی مومن بندے کو دفن کیا جاتا ہے تو قبر اسے "مرحبا و اھلا" (تیرا آنا بامقصد مسرت و مبارک ہو) کہہ کر یہ کہتی ہے کہ یقیناً تو میری پیٹھ پر چلنے والوں میں سے محبوب ترین ہے اور میں تم سے محبت رکھتی ہوں۔ آج جب کہ میں تیری مالک بن گئی ہوں اور تو میرا ہو گیا ہے۔ پس تو میرے رویہ کو دیکھے گا پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کے بعد اس (مومن بندہ) کی قبر تا حدنگاہ وسیع کر دی جائے گی اور اس کا ایک دروازہ جنت کی طرف کھول دیا جائے گا اور جب کسی کافر یا فاسق کو دفن کیا جاتا ہے تو قبر اسے "لا مرحبا ولا اھلا" کہتے ہوئے اذکاراتی ہے اور کہتی ہے کہ یقیناً تو میری پیٹھ پر چلنے والوں میں سے منحوس ترین ہے اور میں تمہیں ناپسند کرتی ہوں۔ لہذا آج جب میں تیری مالک بن گئی ہوں اور اب تو میرا ہو گیا ہے۔ پس تو دیکھے گا کہ میں تیرے ساتھ کیا سلوک کرتی ہوں۔ پھر قبر اس پر اس قدر رنگ کر دی جائے گی کہ اس کی ایک دیوار دوسری سے مل جائے گی اور اس کی پسلیوں کی ہڈیاں ایک دوسری میں گھس جائیں گی پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ سے اشارہ کر کے بتلایا کہ اس طرح ہوگا اور ایک ہاتھ کی انگلیوں کو دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں ڈالا۔ پھر فرمایا اس کافر یا فاسق پر نوے یا خانوے اڑدھے مسلط کر دیے جائیں گے۔ ان میں سے کوئی ایک اڑدھا بھی اگر زمین پر پھونک مار دے تو قیامت تک وہ زمین سبزہ آگاہی کے قابل نہ رہے گی اور وہ اڑدھا اسے اسی طرح ڈستا اور نوچتا رہے گا یہاں تک کہ قیامت قائم ہو جائے۔ راوی کہتے ہیں کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قبر یا تو جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے یا جہنم کے گڑھوں میں سے ایک گڑھا ہے۔ (رواہ الترمذی)

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے عصا کی خصوصیت اگر کرام سے مروی ہے کہ جب موسیٰ علیہ السلام نے شعیب علیہ السلام سے کہا: "ایہا الاجلین" تو اس وقت شعیب علیہ السلام نے موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا کہ فلاں گھر میں بہت سی لٹھیاں رکھی ہوئی ہیں ان میں سے ایک لٹھی لے لیتا۔ پس موسیٰ علیہ السلام گھر میں داخل ہوئے اور وہ لٹھی لے لی جسے آدم علیہ السلام اپنے ساتھ جنت سے لائے تھے پھر یہ عصا تمام انبیاء کرام میں بطور وراثت کے چلا آ رہا ہے یہاں تک کہ شعیب علیہ السلام کے حصہ میں آیا۔ حضرت شعیب علیہ السلام نے موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا کہ اس لٹھی کو گھر میں رکھ دو اور اس کی جگہ دوسری لٹھی لے لو۔ پس موسیٰ علیہ السلام گھر میں داخل ہوئے اور پھر اسی لٹھی کو اٹھا لائے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے سات مرتبہ اس طرح کیا۔ پس شعیب علیہ السلام جان گئے کہ موسیٰ علیہ السلام کی اللہ تعالیٰ کے ہاں کوئی نہ کوئی قدر و منزلت ہے۔ پس جب صبح ہوئی تو شعیب علیہ السلام نے موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا کہ بکریوں کو چرواہے پر چلاؤ لیکن تم دائیں جانب جانا اگر چہ اس جانب گھاس وغیرہ نہیں ہے۔ لہذا تم بائیں جانب نہ جانا کیونکہ اس جانب ایک بہت بڑا اڑدھا رہتا ہے جو بکریوں کو قتل کر دے گا۔ پس موسیٰ علیہ السلام بکریوں کو چرانے کے لیے چوراہے کی طرف لے گئے تو بکریاں خود بخود بائیں جانب جانے لگیں۔ پس موسیٰ علیہ السلام نے بکریوں کو روکنا چاہا لیکن روک نہ سکے اور پھر بکریوں کو چرانے کے لیے آزاد چھوڑ دیا۔ پھر موسیٰ علیہ السلام سو گئے۔ پس اڑدھا نکل آیا پس عصا نے اڑدھا کا مقابلہ کیا یہاں تک کہ اسے قتل کر دیا۔ پس جب موسیٰ علیہ السلام بیدار ہوئے تو دیکھا کہ عصا خون آلود ہے اور اڑدھا مرا ہوا ہے۔ پس موسیٰ علیہ السلام شعیب علیہ السلام کی طرف گئے اور انہیں اس واقعہ کی خبر دی۔ پس شعیب علیہ السلام نے خوش ہو کر فرمایا کہ اس سال جو بکریاں دو رنگ کی پیدا ہوں گی وہ تمہارے لئے ہیں۔ چنانچہ تمام بکریاں دو رنگی پیدا ہوئیں۔ پس شعیب علیہ السلام نے جان لیا کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں موسیٰ علیہ السلام کی ایک حیثیت ہے اس کے بعد موسیٰ علیہ السلام چوبیس سال تک حضرت شعیب علیہ السلام کی خدمت میں رہے یہاں تک کہ پالیس سال پورے کر دیئے پھر اس کے بعد اپنی زوجہ محترمہ کو لے کر چل دیئے۔

اڑدھے کا شرعی حکم امام قزوینی نے کہا ہے کہ اڑدھا سانپ کی ایک قسم ہے اس لیے اس کا گوشت حرام ہے۔ نیز اگر "التین" نام کی مچھلی بھی تسلیم کر لیں تو کھل کے دانت ہونے کی وجہ سے مچھلی کا گوشت بھی حرام ہے جیسے کہ مگرچھ کا گوشت حرام ہے۔ خواص اڑدھے کا گوشت کھانا شجاعت و بہادری پیدا کرتا ہے۔ اگر آدمی اپنے عضو خاں پر اڑدھے کے خون کی مالش کر کے اپنی بیوی سے جماع کرے تو بہت زیادہ لذت محسوس ہوگی۔

تعبیر اڑدھا خواب میں بادشاہ کی شکل میں نمودار ہوتا ہے۔ اگر خواب میں اڑدھے کے دوسرے یا تین سر دکھائی دیں تو یہ بہت زیادہ خطرناک ہونے کی علامت ہے اگر کوئی مریض خواب میں اڑدھے کو دیکھے تو یہ اس کی موت کی علامت ہے۔

ایک مرتبہ ایک عورت نے خواب میں دیکھا کہ اس نے ایک اڑدھا جتانے کچھ دنوں بعد معلوم ہوا کہ واقعی اس عورت کے ہاں لولائنگز اچھ پیدا ہوا ہے۔ اس لیے کہ اڑدھا چلتے ہوئے اپنے آپ کو کھینچتا ہے اسی طرح لولائنگز آدمی بھی چلتے ہوئے اپنے آپ کو کھینچتا ہے۔



## التورم

"التورم" تعلق نامی پرندہ کو کہا جاتا ہے۔ ابن خثیمہ نے کہا ہے کہ یہ پرندہ کیوتری کی شکل کے مشابہ ہوتا ہے جسے "طیر التمساح" بھی کہا جاتا ہے۔ اس کے بازو میں دو کانٹے ہوتے ہیں جو اسے ہتھیار کا کام دیتے ہیں۔ جب یہ پرندہ مگر چمھ کے منہ میں گھس جاتا ہے تو مگر چمھ کبھی کبھی منہ بند کر لیتا ہے تو یہ پرندہ مگر چمھ کو ٹھٹھکیں مارتا رہتا ہے جس کی وجہ سے مگر چمھ منہ کھولتا ہے اور پھر یہ پرندہ اڑ کر بھاگ جاتا ہے۔

خواص (۱) ابن خثیمہ کہتے ہیں کہ اس پرندہ کے کانٹوں کی خصوصیت یہ ہے کہ اگر اس کے دونوں کانٹوں یا ایک کانٹے کو کسی ایسی جگہ جہاں آدمی نے پیشاب کیا ہو گا زردیا جائے تو پیشاب کرنے والا آدمی بیمار ہو جائے گا اور جب تک اس پرندہ کا کانٹا اس جگہ سے نکالا نہیں جائے گا وہ آدمی تندرست نہیں ہوگا۔

(۲) اگر کسی کے معدہ میں درد ہو تو اس پرندہ کا دل باندھ کر لٹکالے انشاء اللہ درد ختم ہو جائے گا۔

## التولب

"التولب" گدھے کے بچے کو "التولب" کہا جاتا ہے۔ مثلاً اہل عرب کہتے ہیں۔ "اطلوع من تولب" (فلاں آدمی گدھے کے بچے سے بھی زیادہ فرمانبردار ہے۔)

سیدہ کے نزدیک "التولب" "فعل" کے وزن پر ہونے کی وجہ سے منصرف ہے۔ نیز گدھی کو "ام تولب" کہا جاتا ہے۔ منقریب انشاء اللہ "باب الحاء" میں اس کا شرعی حکم بیان کیا جائے گا۔

## التیس

"التیس" جنگلی بکرا کو "التیس" کہا جاتا ہے اس کی جمع "تیس" اور "اتیس" آتی ہے۔ اہل شاعر نے کہا ہے۔

من فوفه أنسر سود و أغربة  
وتحتہ أعنز كلف و أتاس

"اس کے اوپر سیاہ گدھ اور کوئے ہیں اور اس کے نیچے سیاہ زردی مال بکرے اور بکریاں ہیں۔"

ہذلی شاعر نے اپنے اشعار میں "اتیس" کو بطور جمع استعمال کیا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک "التیس" کی جمع "تیس" آتی ہے اور بعض لوگوں نے "تیس" کے الفاظ بطور جمع استعمال کئے ہیں لیکن جو برہنہ کہتے ہیں کہ مجھے اس کی صحت کے متعلق علم نہیں۔ بعض اہل علم نے "ز" ہرن کے لیے بھی "التیس" کے الفاظ استعمال کئے ہیں اور "تب التیس غنہ ہیرا" سے مراد بکرے کا حالہ جوش میں بلباتا ہے اور تحقیق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی لفظ سے تشبیہ دی ہے۔

حضرت جابر بن سمرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک پستہ قد آدمی لایا گیا جس کے بال بکھرے ہوئے اور بچے گوشت سے بھرے ہوئے تھے اس نے ایک تینبند باندھا ہوا تھا اس نے زنا کا ارتکاب کیا تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

اسے دو مرتبہ واپس بھیج دیا۔ پھر اس کے لیے رحم کا حکم دیا۔ پس اسے رحم کر دیا گیا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب بھی ہم اللہ کے راستے میں جہاد کے لیے نکلے تو تم میں سے کوئی نہ کوئی پیچھے رہ گیا۔ جو بکرے کی طرح شہوت کی وجہ سے بلباتا ہے اور ان عورتوں میں سے کسی کے ساتھ زنا کر لیتا ہے۔ پس جب بھی اللہ تعالیٰ مجھے ان میں کسی پر قدرت دے گا تو میں انہیں کڑی سزا دوں گا جو باعث عبرت ہوگی۔ (رواہ مسلم)

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سعد بن ابی وقاص کے پاس بکریوں کا ریوز ان کے ساتھیوں میں تقسیم کرنے کے لیے بھیجا۔ پس تقسیم کرنے کے بعد ایک بکرا بیچ گیا جسے حضرت سعد بن ابی وقاص نے ذبح کر دیا۔ (رواہ کامل ابن عدی فی ترجمہ ابن ابی شیبہ بن اسلم بن ابی حنیہ)

حضرت عقبہ بن عامر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا میں تمہیں ایک عاریتاً لے ہوئے بکرا کے متعلق نہ بتاؤں؟ پس وہ حلالہ کرنے والا آدمی ہے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حلالہ کرنے والے اور حلالہ کرانے والے پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو۔ (رواہ دارقطنی و ابن ماجہ و ابن ابی شیبہ بن اسلم بن سعد بن اسناد حسن)

بعض اہل علم نے کہا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کو محض حلالہ کی فرض سے حاصل کرنے والے کے لیے لعنت فرمائی ہے۔ اس لیے کہ اس فرض سے عورت کے حصول میں عورت کی ناسوس کو پاش پاش کرنا ہے اور جس کے لیے یہ کام کیا جاتا ہے وہ "مکمل" کہلاتا ہے اور بکرے کو کسی غیر کی وجہ سے جفتی کرنے کے لیے عاریتاً لینا بھی ذلیل کام ہے۔ اس لیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حلالہ کرنے والے کو عاریتاً لے ہوئے بکرے سے تشبیہ دی کیونکہ اہل عرب بکرے کو عاریتاً لینا "عار" سمجھتے تھے۔ شاعر نے کہا ہے کہ

"وشر منیحة تیس معار"

اور سب سے بڑا عطیہ عاریتاً حاصل کیا ہوا بکرا ہے

"شفاء الصدور" کے آخر میں ابن سبیح سحی نے لکھا ہے کہ علی بن عبد اللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ جس وقت میرے والد محترم کی آنکھ کی چٹائی جاتی رہی تو آپ مکہ میں مقیم تھے۔ ایک مرتبہ میں ابن کے ساتھ تھا کہ راستہ میں زحرم کے کنوئیں کے پاس شامیوں کے پاس سے ہمارا گزر ہوا تو وہ لوگ حضرت علی کو برا بھلا کہنے لگے۔ پس میرے والد محترم نے سعید بن جبیر (جو سفر کے امیر تھے) سے کہا کہ مجھے ان لوگوں کے قریب کر دو۔ پس حضرت سعید بن جبیر نے انہیں ان لوگوں کے قریب کر دیا۔ پس والد محترم نے فرمایا تم میں سے کون اللہ اور اس کے رسول کو گالیاں دے رہا ہے؟ پس ان لوگوں نے جواب دیا "سبحان اللہ" ہم میں سے کسی نے اللہ اور اس کے رسول کو گالی نہیں دی۔ پھر والد محترم نے فرمایا تم میں سے کون حضرت علی کو گالیاں دیتا ہے؟ ان لوگوں نے جواب دیا کیا حضرت علی ایسے نہ تھے؟ پس میرے والد محترم حضرت عبد اللہ بن عباس نے فرمایا میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس شخص نے حضرت علی کو گالی دی اس نے مجھے گالی دی اور جس نے مجھے گالی دی اس نے اللہ تعالیٰ کو گالی دی اور جس نے اللہ تعالیٰ کو گالی دی تو اللہ تعالیٰ اس کو جہنم میں اوندھا کر کے ڈال دے گا پھر آپ (عبد اللہ بن عباس) ان کے پاس سے چلے آئے۔ پس ابن عباس نے مجھے مخاطب کرتے ہوئے فرمایا اے بیٹے! تم نے ان لوگوں کو دیکھا وہ کیا کر رہے تھے؟ میں نے جواب دیا اباجان۔

نظروا الیک باعین محمرة

نظر التیوس الی شفار الجازر

"لوگ! آپ کی طرف سرخ آنکھوں سے اس طرح دیکھ رہے تھے جیسے بکراؤں کرنے والی کی چھری کی طرف دیکھتے ہیں۔"

پس میرے والد محترم نے فرمایا اے بیٹے! پڑھ۔ پس میں نے اسی طرح پڑھا۔

شور العیون منکسی اذقانه

نظر الذلیل الی العزیز القاهر

"شرمندہ نگاہیں جب ٹھوڑیوں پر چمکی ہوئی ہوں، اس کی مثال ذلیل کا کسی غالب و طاقتور کی طرف دیکھنا ہے۔"

"تہذیب الکمال" میں عبدالعزیز بن فیہب قریشی کی سوانح حیات میں مذکور ہے کہ ان کی ڈاڑھی لمبی تھی۔ اس لیے علی بن حجر

سعدی نے اس پر یہ اشعار پڑھے۔

لیس بطول اللحی

تستوجون القضا

"ڈاڑھی کی لمبائی کے سبب تم قضا و قدر کو اپنے حق میں واجب نہیں کر سکتے۔"

ان کان هذا کذا

فالتیس عدل رضا

"اگر یہ بات ایسی ہی ہوتی تو بکرا بڑا عادل و خوشنما ہے۔"

علی بن حجر سعدی مزید کہتے ہیں کہ تو رات میں لکھا ہے کہ چھبیں لمبی ڈاڑھی سے دھوکہ نہیں کھانا چاہیے اس لئے کہ بکرے کی بھی لمبی ڈاڑھی ہوتی ہے۔ (منقریب "المعز" کے عنوان سے بکرے کا شرعی حکم بیان کیا جائے گا)

"تاریخ الاسلام" میں علامہ ذہبی نے ۲۹۹ھ کے واقعات میں لکھا ہے کہ ایک مرتبہ مقتدر باللہ کے پاس مصر سے تحائف آئے جن میں پانچ لاکھ اشرفیاں تھیں اور ایک بکرا بھی تھا جس کے تنوں سے دودھ نکلتا تھا اور (اس بکرے کی) انسان جیسی پھلی تھی جو ایک بالشت چوڑی اور چودہ بالشت لمبی تھی۔ (تاریخ الاسلام للذہبی)

کتاب الترفیب والترہیب میں "ذم الحاسد" کے عنوان میں مذکور ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت پر ایک زمانہ ایسا آئے گا کہ ان کے فقہاء میں حسد پیدا ہو جائے گا اور فقہاء آپس میں ایک دوسرے سے حسد کریں گے اور ایک دوسرے پر حملہ آور ہوں گے اور خون بہائیں گے جس طرح کہ بکرے ایک دوسرے پر حملہ کرتے ہیں اور خون بہاتے ہیں۔

"العلیہ" میں مذکور ہے کہ حضرت مالک بن دینار فرماتے ہیں کہ "قراء" کی شہادت ہر چیز میں مستبر اور جائز ہے لیکن ان میں سے بعض کی بعض پر شہادت ناجائز ہے۔ اس لیے کہ یہ "قراء" (یعنی اہل علم) آپس میں بکرے سے زیادہ حسد رکھتے ہیں۔

۱۰۔ جو ہرٹی نے کہا ہے کہ "الرب والترہیب" کٹڑی کے بازو کو کہتے ہیں۔

"مروج الذهب" میں مسعودی اور "شرح السیدۃ" میں حافظ قطب الدین نے لکھا ہے کہ حجاج بن یوسف کی ماں فارغہ بنت ہام حکیم العرب حارث بن کلدہ ثقفی کے نکاح میں تھیں۔ پس ایک مرتبہ حارث بن کلدہ اپنی بیوی فارغہ کے پاس صبح سویرے آیا تو دیکھا کہ وہ دانتوں میں خلال کر رہی ہے۔ پس اس نے اسے طلاق دے دی۔ چنانچہ فارغہ نے طلاق کا سبب پوچھا۔ حارث بن کلدہ

نے جواب دیا کہ میں جب صبح تمہارے پاس آیا تو تم دانتوں میں خلال کر رہی تھی۔ پس اگر تم نے صبح کا کھانا جلدی کھا لیا ہے تو تم گویا پیٹ کی بندی ہو اور اگر تم نے رات اس حالت میں گزاری ہے کہ تمہارے دانتوں میں کھانے کے ذرات موجود ہیں تو تم گویا گندی ہو۔ فارغہ نے جواب دیا کہ ان دونوں باتوں میں سے کوئی بھی صحیح نہیں البتہ میں نے سخت مسواک کی ہے۔ پس کچھ دنوں بعد فارغہ سے یوسف بن حکیم بن ابی عقیل ثقفی نے نکاح کر لیا تو حجاج پیدا ہوا۔ نیز حجاج بد شکل تھا اور اس کے پاخانہ کا مقام نہیں تھا۔ پس حجاج کے جسم میں سوراخ کر کے براز کے لیے مقام بنایا گیا۔ نیز حجاج نے اپنی ماں اور دوسری عورتوں کا دودھ پینے سے انکار کر دیا تھا جس سے لوگ پریشان ہو گئے۔

بعض مؤرخین نے لکھا ہے کہ شیطان حارث بن کلدہ کی صورت میں آیا اور اس نے کہا کہ آپ لوگ کیوں پریشان ہیں؟ لوگوں نے جواب دیا کہ یہ یوسف کا بچہ فارغہ کے صحن سے پیدا ہوا ہے اور یہ اپنی ماں کا دودھ نہیں پیتا۔ شیطان نے کہا کہ تم کالا بکراؤں کر کے اس کا خون اس بچے کو چٹاؤ پھر دوسرا کالا بکراؤں کر کے اس کے خون میں ڈال دو پھر تین دن تک خون سے بچے کے چہرہ کی مالش کرو تو جو تھے دن یہ بچہ ماں کا دودھ پینا شروع کر دے گا۔ چنانچہ لوگوں نے اسی طرح کیا تو بچے نے ماں کا دودھ پینا شروع کر دیا۔ حجاج خون ریزی کے لیے بے چین رہتا تھا۔ حجاج خود کہتا تھا کہ مجھے تمام کاموں میں خون ریزی زیادہ پسند ہے اور اس میں خوب مزہ آتا ہے۔ (مروج الذهب و شرح لمیر ۱)

تاریخ خلکان میں مذکور ہے کہ خلیفہ عبدالملک بن مروان نے حجاج بن یوسف کو مکہ کی آئینہ لکھا اور آخر میں یہ اشعار بھی تحریر کیے۔

اذا انت لم تترك امورا كرهتها  
وتطلب رضای بالذی انا طالبه  
"اگر تو اپنے ہا پسندیدہ امور کو ترک نہیں کرتا اور اس چیز کے ذریعے میری رضا چاہتا ہے جس کا میں خود طالب ہوں۔"

وتخش الذی یخشاه مثلک هاربا  
الی فلها قد ضیع الدر جالہ  
"اور تم اس سے ڈرتے ہو جو تمہاری ہی طرح خوف زدہ ہے حالانکہ وہ میری طرف دوڑتا ہوا آتا ہے۔ تحقیق موتیوں کو پانے والے نے اسے ضائع کر دیا ہے۔"

فان ترمنی غفلة قرشبة  
فیا ربما قد خص بالماء شاربہ  
"پس اگر تو مجھ پر قرشی غفلت کا الزام لگاتا ہے تو بخدا پانی پینے والے کو پانی سے اچھوٹک گیا ہے۔"

وان ترمنی وثبة أمویة  
فهذا وهذا كله انا صاحبه  
"اور اگر تم مجھ پر اموی بہادری (ہر معاملہ میں کود پڑنے) کا الزام لگاتے ہو تو یہ اور وہ تمام میرے دوست ہیں۔ (یعنی یہ تمام صفات مجھ میں موجود ہیں)۔"

فلا تامننی والحوادث جمۃ  
فانک تجزی بالذی انت کاسبه  
"پس تو مجھ سے مامون نہ ہو جانا کیونکہ حادثات بہت زیادہ ہیں۔ پس تم اسی کے ذریعے بدلہ دو گے جسے تم حاصل کر رہے ہو۔"

پس حجاج نے عبدالملک بن مروان کو خط لکھا جواب دیا اور اس کے آخر میں یہ تحریر کیا کہ میرے پاس دو حکم آئے ہیں ایک تو بالکل





## والقوس فیہا و ترمود

## مثل ذراع البکر أو أشد

"اور کمان میں نو جوان اونٹ کے دستوں کی طرح یا اس سے بھی زیادہ سخت ثابت لگا ہوا ہے۔"

(حجاج بن یوسف نے کہا) اے اہل عراق اللہ کی قسم میں نہایت غرور اور بہادر ہوں اور حوادث زمانہ سے گھبرانے والا نہیں ہوں اور نہ ہی سانپ کی طرح پہلو بد لئے والا ہوں۔ تحقیق میں نے غور و فکر کے بعد بھانپ لیا ہے اور تجربات کی روشنی میں پرکھ لیا ہے اور یہ کہ امیر المومنین ترکش سے تیر لگا چکے ہیں اور انہوں نے ترکش کی کڑی کو خوب جانچ لیا ہے۔

پس امیر المومنین نے مجھے بہت زیادہ تلخ پایا اور توڑنے کے لیے بہت زیادہ سخت پایا۔ نیز تیر پھینکنے کی جگہ زور پائی۔ چنانچہ امیر المومنین نے مجھے تمہارا سپہ سالار مقرر کر دیا۔ اس لیے کہ تم غصہ میں حد سے تجاوز کر گئے اور سیدگی راہ سے الگ ہو گئے۔ خدا کی قسم میں تمہیں نرم و نازک عورت کی طرح باندھ دوں گا اور تمہارے اونٹوں کی طرح تمہاری گردنیں آزادوں گا۔ پس تمہارا حال تو ان ہستی والوں کی طرح ہو چکا ہے جو راحت و سکون کی زندگی بسر کر رہے ہوں اور انہیں ہر قسم کی چیز میسر ہو لیکن اس کے باوجود وہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا انکار کریں تو اللہ تعالیٰ انہیں بھوک اور تنگی کا مزہ چکھاتا ہے بسبب اس کے جو وہ کرتے ہیں۔

اے اہل عراق اللہ کی قسم میں جو کہتا ہوں اسے پورا کرتا ہوں اور جس کام کا ارادہ کر لیتا ہوں اسے کر رہا ہوں اور جو قسم کھاتا ہوں اسے پوری کرتا ہوں اور یہ کہ امیر المومنین نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں تم لوگوں کو عطیات دوں اور میں تمہیں تمہارے دشمن مہلب بن ابی صفرہ کے ساتھ جنگ کرنے کا حکم دیتا ہوں۔ اللہ کی قسم اگر کسی آدمی نے عطیہ لینے کے بعد میری خلاف ورزی کی تو میں تین دن کے بعد اس کی گردن آزادوں گا۔ حجاج بن یوسف نے اپنے خطاب کے بعد غلام کو امیر المومنین کا خط پڑھ کر سنائے کا حکم دیا۔ پس اس نے خط پڑھا "بسم اللہ الرحمن الرحیم" یہ خط عبد اللہ عبداللہ بن مروان امیر المومنین کی جانب سے کوفہ کے مسلمانوں کے نام ہے۔ السلام علیکم!

پس خط کے یہ الفاظ سننے کے بعد کسی نے کچھ نہیں کہا۔ پس حجاج نے کہا اے غلام ٹھہر جا۔ پھر حجاج نے لوگوں سے کہا کہ امیر المومنین کا سلام تمہیں پہنچایا گیا لیکن تم میں سے کسی ایک نے بھی اس کا جواب نہیں دیا۔ یہ تو "ابن سمریہ" کا طریقہ ہے۔ اللہ کی قسم میں تمہیں ادب سکھا دوں گا یا تم سیدھے ہو جاؤ گے۔ اس کے بعد حجاج نے غلام کو خط پڑھنے کا حکم دیا۔ پس غلام نے دوبارہ خط شروع سے پڑھا۔ پس جب وہ "سلام" علیکم کے الفاظ تک پہنچا تو مسجد میں بیٹھے ہوئے شخص نے کہا "علی امیر المومنین السلام" (امیر المومنین پر سلامتی ہو) اس کے بعد حجاج نے منبر سے اتر کر لوگوں میں عطیات تقسیم کرنا شروع کر دیے۔ پس لوگ عطیات لینے لگے یہاں تک کہ ایک بوڑھا آیا جو بڑھاپے کی وجہ سے کھپکا رہا تھا۔ پس اس نے کہا اے امیر المومنین آپ دیکھ رہے ہیں کہ میں ضعیف ہوں اور میرا ایک توانا لڑکا ہے جو سفر کی قوت رکھتا ہے آپ میری جگہ اسے اپنے ساتھ لے جائیں۔ پس حجاج نے کہا اے شیخ ہم آپ کی خواہش کے مطابق ایسا ہی کریں گے۔ پس جب وہ بوڑھا حجاج کے پاس سے چلا گیا تو کسی نے حجاج سے کہا اے امیر کیا آپ جانتے ہیں کہ یہ شخص کون تھا؟ حجاج نے کہا نہیں تو اس نے بتایا کہ یہ میر بن ضبابی برجی ہے جس کے باپ نے کہا ہے

هممت ولم أفلح وكدت و ليتني

"میں نے پختہ ارادہ کر لیا تھا لیکن میں نہیں کر سکا اور قریب تھا کہ میں کروں نیز میں عثمان بن عفان کی بیویوں کو دتے ہوئے چھوڑ کر آیا ہوں۔"

جس دن حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ شہید کیے گئے تو اس دن یہ بوڑھا حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے گھر میں داخل ہوا اور اس نے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حکم مبارک کو روند اور دو پہلیوں کو توڑ ڈالا تھا۔ پس حجاج نے کہا کہ اس بوڑھے کو بلاؤ پس جب وہ بوڑھا آیا تو حجاج نے کہا اے بوڑھے سیدنا عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت کے دن تو نے اپنے بدلے کسی اور کو کیوں نہ بھیج دیا؟ بے شک تیرا قتل مسلمانوں میں اصلاح کا باعث ہوگا۔ چنانچہ اس کے بعد حجاج نے محافظوں کو حکم دیا کہ بوڑھے کی گردن آزاد ہیں۔ خطبہ الحجاج کی تفسیر حجاج کے قول ابن جلا سے مراد معاملہ کو کھول دینے والا ہے۔ لفظ "جلا" غیر منحرف ہے۔ اس لیے کہ فعل کی نیت کر کے حکایت کر دی گئی ہے اور جب فعل کا قائل ظاہر ہو یا مضر ہو تو اس وقت فعل حکایتی ہی ہوتا ہے جیسا کہ تم کہو کہ میں نے "اَفْتَرَبَ السَّاعَةَ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ" پڑھی تو یہ سابقہ واقعہ کی حکایت ہے۔ اسی طرح مبتدا اور خبر بھی حکایتی ہوگی جیسے کہ تم کہو کہ میں نے "اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ" پڑھی۔ شاعر نے کہا ہے۔

"وَاللّٰهُ مَا زِيدٌ بِنَامِ ضَاحِبَةٍ" (اللہ کی قسم زیادہ کا ساتھی سویا ہوا نہیں ہے)

یہ کل (شعر) حکیم بن وثیل ریامی کا ہے جسے حجاج نے اپنے آپ کو تشبیہ دینے کیلئے پڑھا۔ "طالع الشاہ" مع ہے۔ اس کا واحد "نسیہ" ہے۔ یہ پہاڑ کے راستے یا رابطے میدانی راستہ کو کہتے ہیں۔ عربی میں اسے بہادر کہا جاتا ہے۔ یعنی میں ایک ایسا راستہ ہوں جو پہاڑوں کی بلند یوں اور سنگلاخ واد یوں سے گزر چکا ہوں۔ جیسے کہ درید بن صمد نے اپنے بھائی عبد اللہ کا مرثیہ کہتے ہوئے کہا ہے۔

کمیش الازار خارج نصف ساقه بعيد من السوات طلاع انجد

"جیسے تہ بند سینے والا کہ اس کی آدمی پتلی کھلی ہوئی ہے۔ نیز وہ فواحش و بری عادت سے زور اور مشکل امور پر غلبہ پانے والا ہے۔"

"الحجد" سے مراد بلند زمین اور ٹیلہ ہے۔ حجاج کے قول "إِنِّي لَأَرْنِي زَوْصًا قَدْ أَنِيعْتُ" سے مراد لوگوں کے سر پرک گئے ہیں۔ جیسے کہا جاتا ہے کہ "انيعت الشجرة انيعاً" (پھل پک گئے) نیز پھلوں کے پک جانے پر بھی اسی طرح کہا جاتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ "انظروا إلى ثمره إذا ثمر ونبعه" پھل پکنے کے لیے "ثمر" اور "نوع" دونوں الفاظ مستعمل ہیں۔

ابو عبیدہ کہتے ہیں کہ اس شعر میں اختلاف ہے۔ پس بعض اس کو احوص کی طرف منسوب کرتے ہیں اور بعض حضرات اسے حید بن معاویہ کی طرف منسوب کرتے ہیں۔

ولها بالماطررون اذا اكل التمل الذي جمعا

"اور جس وقت بارش چونیوں کو اور ان کے جمع کردہ ذخیرے کو ختم کر دے۔"

حرقه حتى اذا ارتفعت سكنت من جلق نعا

"اور ایک لپٹ جبکہ وہ لپکے اور پھر اسے پانی سے بچھا دیا جائے۔"

حولها الزيتون قد ينعا في قباب عند دسكرة

"بلند منارہ میں جو ایک محل کے پاس ہے اور اس کے ارد گرد زیتون کے پھل ہیں جو نیم پختہ ہیں۔"

شاعر کے قول "فائیدی زیم" سے مراد گھوڑا یا اونٹنی ہے اور یہ شعر طیم قیس کا ہے۔



نیز "قدلفها الليل بسواق حطيم" میں "حلم" سے مراد وہ شخص ہے جو چوڑا ہو اور سب کچھ کھا جانے والا ہو اسی طرح "حلم" تیز آگ کو بھی کہتے ہیں۔ اور "على ظهر وضم الوضم" سے مراد ہروہ لکڑی یا چٹائی ہے جس پر گوشت کو ٹٹی سے بچانے کے لیے رکھا جاتا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

وفتيان صدق حسان الوجوه  
"اور خوبصورت چہرے والا سچا نوجوان جسے کسی چیز کا غم نہیں ہے۔"

من ال مغيرة لا يشهدون

"وہ آل مغیرہ سے ہے جو ذبح میں لکڑی پر رکھے ہوئے گوشت کو نہیں دیکھتے۔"

اور شاعر کے قول "قدلفها الليل بعصلي" سے مراد شدید بیت ڈاک آدی ہے اور "عراج من الدوى" سے مراد رنج و الم سے محفوظ آدی ہے۔ اسی طرح "للصحراء دوية" سے مراد جنگل و چٹیل میدان ہے "حطينة" شاعر نے کہا ہے کہ۔

وانى اهتدت والد وبنى وبنيها  
وما خلت سارى الدو بالليل يهتدى

"اور میں چلا لیکن آہٹ میرے اور اس کے درمیان حائل تھی اور اس آہٹ کے ساتھ چلنے والا رات میں صحیح راستہ تلاش کرتا رہا۔"

"الدأوية" سے مراد وہ بڑا جنگل و بیابان ہے جہاں رات میں آواز کی بازگشت سنائی دیتی ہے اور چٹیل میدان میں اونٹوں کی ٹاپ اور اس کی آہٹ پھیل جاتی ہے۔ عرب جہلا کے عقیدہ کے مطابق اس قسم کی آواز جنات کی جھنجھٹا ہٹ سے پیدا ہوتی ہے۔

"والقوس فيها ونوعرد" سے مراد شدت و سختی ہے۔ نیز "مرد" کی جگہ "عز" بھی کہا گیا ہے۔ حجاج بن یوسف کا یہ قول "إني والله ما يقع لي بالشان" اس کا واحد سن ہے اور یہ شک کمال کو کہا جاتا ہے۔ پس جب شک کمال سے آواز پیدا ہوتی ہے تو اونٹ ہلک جاتے ہیں۔ پس حجاج نے اسے اپنے لیے بطور ضرب المثل کے طور پر استعمال کیا ہے۔ تاہذا بیانی شاعر نے کہا ہے۔

كانك من جمال بني اقيش

"گویا تم بنو قیس کے اونٹوں کے مالک کی طرح ہو کر جن کے دونوں پاؤں کے درمیان واقع کمال کی آواز سے اونٹ ہلک جاتے ہیں۔"

"ولقد فررت عن ذكاء" (اور تحقیق میں نے بڑھاپے سے راجہ قرار اختیار کی) "ذکاہ" تیزی کو کہا جاتا ہے۔ تیزی کی دو قسمیں ہیں ایک بڑھاپے سے پیدا ہوتی ہے اور دوسری حدت قلب سے پیدا ہوتی ہے۔ اس کے بارے میں قیس بن زہیر عسی نے کہا ہے کہ "جوى المذكيات غلاب" (ذکاوت میں بے اچھل کر باہر آگئیں) اور زہیر کا قول ہے کہ۔

يفضله اذا اجتهدا عليه

تمام السن منه والذكاء

"اس کا بڑھاپا اور تیزی اس کے لیے باعث فضیلت ہیں بشرطیکہ وہ جدوجہد کریں۔"

"لعجم عیدانها عودا عودا" کسی چیز کو اس کی سختی و نرمی معلوم کرنے کے لیے چبانا "عجم" کہلاتا ہے۔ جیسے کہا جاتا

ہے "عجمت العود" لکڑی کی سختی معلوم کرنے کے لیے اسے دانت سے چبانا اور کاٹنا۔ اسی طرح ہر چیز کی غلطی کو بھی "عجم" کہا جاتا ہے۔ نیز عجم جیم پر زبر ہے اور جس نے "جیم" پر سکون پڑھا اس نے غلطی کی۔ اٹھی نے کہا ہے کہ۔

"وجدعا نها كلفيط العجم" (اور اس کا بچہ اٹھائی ہوئی غلطی کی طرح ہے)

حجاج کا یہ قول "طالما أوضعتم في الفتة الايضاع" یہاں ایضاع سے مراد ایک قسم کی رفتار ہے۔ حجاج بن یوسف کے اور بھی بہت سے واقعات ہیں لیکن طوالت کے پیش نظر ہم انہیں چھوڑ رہے ہیں۔

ابن خلکان نے کہا ہے کہ جب حجاج کی موت کا وقت قریب آیا تو اس نے ایک نبوی کو بلا کر کہا کیا آپ کے علم میں کسی بادشاہ کی موت کا ذکر ہے؟ نبوی نے کہا ہاں لیکن وہ آپ نہیں ہیں۔ حجاج نے کہا وہ کیسے؟ نبوی نے کہا کہ مرنے والے بادشاہ کا نام کلیب ہے۔ پس حجاج نے کہا وہ میں ہی ہوں۔ اللہ کی قسم میری ماں نے میرا یہی نام (یعنی کلیب) رکھا تھا۔ پس حجاج نے وصیت کی اور مرض الموت میں یہ اشعار پڑھے۔

يارب قد حلف الاعداء واجتهدوا

"اے پروردگار تحقیق دشمنوں نے قسمیں اٹھائیں ہیں اور وہ جدوجہد کر رہے ہیں ان کا ایمان یہ ہے کہ میں آگ میں غمہ کرنے والا (یعنی دوزخی) ہوں۔"

ايحلفون على عمياء ويحهم

"کیا وہ جہالت پر قسمیں کھا رہے ہیں ان کا ستیاناس ہو۔ وہ اس عقیم ہستی سے کیا گمان کرتے ہیں جو خود درگزر اور بخشش کرنے والی ہے۔"

حجاج بن یوسف کی وفات ۹۵ھ میں ولید کے خلافت میں شہر واسط میں ہوئی اور اسی شہر میں حجاج بن یوسف کو دفن کیا گیا۔ حجاج کی قبر کا نشان مٹا کر اس پر پانی بہا دیا گیا۔ نیز جب حجاج کی موت واقع ہوئی تو کسی کو اس کی موت کا علم نہ ہوسکا یہاں تک کہ ایک باندی اپنے گل سے شعر کہتے ہوئے نکل۔

اليوم يرحمنا من كان يغبطنا

"آج کے دن ہم پر رشک کرنے والے ہم پر رحم کریں گے اور جو ہماری پیروی کرنے والے تھے آج ہم ان کی اتباع کریں گے۔"

پس اس کے بعد لوگوں کو حجاج کی موت کا علم ہوا۔ حافظ ذہبی اور ابن خلکان وغیرہ نے کہا ہے کہ حجاج نے جنگ کے علاوہ ایک لاکھ بیس ہزار نفوس کو قتل کیا ہے۔ امام ترمذی نے اپنی کتاب جامع ترمذی میں اتنی ہی تعداد کا ذکر کیا ہے۔ نیز حجاج کے قید خانہ میں پچاس ہزار مرد اور تیس ہزار عورتیں ہلاک ہو گئیں تھیں جن میں سے کنواری لڑکیوں کی تعداد سولہ ہزار تھی۔ حجاج عورتوں اور مردوں کو ایک ہی جگہ قید کرتا تھا۔ چنانچہ حجاج کی موت کے بعد خیل کا جائزہ لیا گیا تو تینتیس ہزار بے گناہ تھے جو نہ ہاتھ کاٹنے کے مستحق تھے اور نہ ہی سولی پر چڑھائے جانے کے مستحق تھے۔ حافظ ابن مساکر نے کہا ہے کہ سلیمان بن عبد الملک نے حجاج کے مرنے کے بعد اس کے قید خانے سے تمام مظلومین کو رہا کر دیا تھا۔ بعض

اہل علم کے نزدیک ایک دن میں رہا ہونے والوں کی تعداد اسی ہزار تھی اور بعض اہل علم کے نزدیک ایک دن میں تین لاکھ نفوس رہا کیے گئے۔ ابن خلکان نے کہا ہے کہ حجاج کے قید خانہ پر چھت نہیں تھی، گرمیوں میں سورج کی تپش اور سردیوں میں بارش سے حفاظت کا کوئی انتظام نہیں تھا۔ سنگ مرمر سے صرف کوفٹریاں تیار کی گئی تھیں۔ حجاج قیدیوں کو مختلف قسم کی سزائیں دیتا تھا۔ بعض مؤرخین نے کہا ہے کہ ایک دن حجاج نے اپنے کاتب سے پوچھا کہ ہم نے جن لوگوں پر چھت لگا کر قتل کیا ہے ان کی تعداد کتنی ہے؟ منشی نے جواب دیا کہ ایسے افراد کی تعداد اسی ہزار ہے۔ حجاج بن یوسف بیس سال تک عراق کا گورنر رہا اور موت کے وقت اس کی عمر ۵۳ سال تھی۔

روایت کی گئی ہے کہ حجاج بن یوسف جمعہ کے دن سوار ہو کر جمعہ کی نماز کے لیے جا رہا تھا تو اس نے قیدیوں کی چیخ و پکار سنی۔ چنانچہ اس نے لوگوں سے دریافت کیا کہ کس چیز کی آواز ہے؟ لوگوں نے کہا کہ قیدی تکلیف اور بھوک کی وجہ سے چیخ رہے ہیں۔ پس حجاج قید خانہ کے ایک گوشہ میں گیا اور اس نے قرآن کریم کی یہ آیت پڑھی۔ "اخْسَوْا فِيهَا وَلَا تَكْلُمُوْنَ" (المومنون: ۱۰۸)

پھر اس کے بعد حجاج کو اگلا جمعہ پڑھنے کی مہلت نہیں ملی۔ (یعنی اس سے قتل ہی اس کی موت واقع ہو گئی) علامہ دمیرتی فرماتے ہیں کہ میں نے "تاریخ ابن خلکان" کے حاشیہ میں بعض مشائخ کے حوالے سے یہ پڑھا ہے کہ اس کلام کی وجہ سے یا بہت سے کفریہ امور کے مرتکب ہونے کی وجہ سے علماء نے حجاج پر کفر کا فتویٰ لگا دیا تھا۔ "اکامل للمبرد" میں ہے کہ حجاج پر کفر کا فتویٰ اس لیے لگایا گیا تھا کہ ایک مرتبہ اس نے لوگوں کو دیکھا کہ وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے حجرہ مبارک کا طواف کر رہے ہیں تو حجاج نے کہا کہ تم بوسیدہ ہڈیوں کا طواف کر رہے ہو۔ (العیاذ باللہ)

علامہ دمیرتی فرماتے ہیں کہ حجاج پر کفر کا فتویٰ لگانے کی وجہ یہ ہے کہ حجاج نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ کا الزام لگایا تھا۔ (نمود باللہ) اس لیے کہ صحیح روایت میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام کر دیا ہے کہ وہ انبیاء کرام کے جسم اطہر کو کھائے۔ (رواہ ابی داؤد)

ابو جعفر داؤدی نے انبیاء کرام کے ساتھ شہداء علماء اور مؤذلوں کا ذکر بھی کیا ہے لیکن اصطلاح حدیث میں یہ اضافہ غریب ہے۔ امام سیبکی کہتے ہیں کہ داؤدی فقہاء اور علماء میں شمار کیے جاتے ہیں۔

حضرت عمر بن عبدالعزیز سے مروی ہے کہ انہوں نے حجاج بن یوسف کے مرنے کے بعد اس کو خواب میں اس حال میں دیکھا کہ وہ سزاوار مردوں کی طرح پڑا ہوا ہے۔ پس امیر المومنین عمر بن عبدالعزیز نے حجاج سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے ساتھ کیا سلوک کیا؟ حجاج نے کہا کہ مجھے ہر مقتول کے بدلے ہر مرتبہ قتل کیا گیا ہے۔ نیز مجھے صرف سعید بن جبیر کے بدلے ستر مرتبہ قتل کیا گیا۔ پس سیدنا عمر بن عبدالعزیز نے پوچھا اب تم کس چیز کے خسر ہو؟ حجاج نے کہا مودعین جس کے خسر ہوتے ہیں۔ پس یہ بات حجاج کے کفر کی نفی کرتی ہے اور اس سے ثابت ہوتا ہے کہ حجاج کی موت توحید پر ہوئی ہے اور اللہ تعالیٰ ہی اس کے حال کو خوب جانتا ہے۔

**ایک اشکال اور اس کا جواب** | پس اگر کوئی یہ کہے کہ اس کی کیا حکمت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حجاج کو ہر مقتول کے بدلے میں ایک ایک مرتبہ قتل کیا لیکن سعید بن جبیر کے قتل کے بدلے حجاج کو ستر مرتبہ قتل کیا۔ حالانکہ حضرت عبداللہ بن زبیر جو صحابی رسول تھے ان کو بھی حجاج نے قتل کیا تھا اور سعید بن جبیر تو تابعی تھے اور صحابی تابعی سے افضل ہوتا ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ حجاج کو سعید بن جبیر کے قتل کے بدلے ستر مرتبہ قتل کیے جانے کی حکمت یہ ہے کہ جب حضرت عبداللہ بن زبیر کو قتل کیا گیا تھا تو اس وقت بہت سے جلیل القدر صحابہ موجود تھے جو اپنی مثال آپ تھے۔ جیسے ابن عمرؓ بن مالکؓ وغیرہ لیکن جب حضرت سعید بن جبیر کو قتل کیا گیا تو اس وقت ان کی مثل کوئی علمی شخصیت موجود نہیں تھی۔ اہل علم نے اس بات کو ذکر کیا ہے کہ جب حضرت حسن بصریؒ کو حضرت سعید بن جبیر کے قتل کی خبر ملی تو حسن بصریؒ نے فرمایا اللہ کی قسم سعید بن جبیر کے قتل کا حادثہ ایسے نازک وقت میں پیش آیا ہے کہ مشرق سے مغرب تک مخلوق خدا ان کے علم کی فتاح تھی۔ پس اسی وجہ سے حجاج کے عذاب میں اضافہ کیا گیا۔ واللہ اعلم

مقریب حضرت سعید بن جبیر کے قتل کا واقعہ "باب اللام فی الملوۃ" میں بیان کیا جائے گا اور حضرت عبداللہ بن زبیر کے قتل کا واقعہ "باب الهمزة فی الاوز" میں گزر چکا ہے۔

**امثال** | اہل عرب کہتے ہیں "اعلم من تیس بنی حمان" (کلاں آدمی بن حمان کے بکرے سے زیادہ قابل فخر ہے) واقعہ یوں پیش آیا کہ بنو حمان کا بکرہ ستر بکریوں پر جنتی کے لیے چڑھا تھا حالانکہ بکرے کی زنگ پھٹ گئی تھی۔ اسی دن سے بنو حمان اپنے بکرے پر فخر کرتے تھے۔ واللہ اعلم۔

نیز "تیس" کے الفاظ بکرے کے لیے اور "سعد" کے الفاظ جنتی کرنے کے لیے مستعمل ہیں۔

"الاذکیا" میں ابن الجوزی نے لکھا ہے کہ قبیلہ حزیہ کے لوگوں نے ابو حسان انصاری کو گرفتار کر لیا تو یہ لوگ مذہب میں صرف جنگلی بکھرے ہی کا مطالبہ کر رہے تھے۔ پس اس پر ابو حسان انصاری کی قوم غضب ناک ہو گئی اور انہوں نے کہا ہم یہ مطالبہ پورا نہیں کریں گے۔ پس قبیلہ حزیہ کا مطالبہ پورا کرنا پڑا۔ پس جب وہ لوگ جنگلی بکرے کر آئے تو قبیلہ حزیہ کے لوگوں نے کہا اس بکرہ کو اپنے بھائی کے بدلہ میں دے کہ اسے رہا کر والو۔ پس اسی دن سے قبیلہ حزیہ کا نام "تیس" پڑ گیا اور قبیلہ حزیہ کے لیے یہ لقب معیوب سمجھا جانے لگا۔ (کتاب الاذکیا)

**الخوام** | (۱) جنگلی بکرہ فخر کی طرح بدبودار ہوتا ہے۔ اگر کسی کو کھانسی یا چھتیا بخار کی شکایت ہو تو جنگلی بکرے کی ڈاڑھی ہاندھنے سے دونوں امراض دور ہو جائیں گے۔

(۲) جس آدمی کی تلی بڑھ گئی ہو تو وہ اپنے ہاتھ سے جنگلی بکرے کی تلی کاٹ کر اپنی رہائش گاہ میں باندھ کر رکھ دے جب تلی خشک ہو جائے گی تو مریض سدرست ہو جائے گا اور اس کا درد بھی ختم ہو جائے گا۔

(۳) بکرے کا جگر کاٹنے وقت نکلنے والی رطوبت کو اگر کان میں پکالیا جائے تو کان کا درد ختم ہو جاتا ہے۔

(۴) جنگلی بکرے کے ٹخنے باریک کر کے پینے سے قوت باہ میں اضافہ ہوتا ہے۔

(۵) جنگلی بکرے کے پیٹاب کو جوش دے کر گاڑھا ہو جانے کے بعد برابر چینی ملا کر خارش زدہ کو لگانے سے شفا نصیب ہوتی ہے۔

(۶) جنگلی بکرے کی پیٹھی زیادہ رونے والے بچہ کے سر کے نیچے رکھنے سے بچہ کے رونے کی شکایت دور ہو جاتی ہے۔

(مقریب جنگلی بکرے کے دیگر خواص کا تذکرہ "العز" کے عنوان میں آئے گا)





## باب الثاء

## الثاغیة

"الثاغیة" (بجیر) پہلی عرب کہتے ہیں۔ "ماله ثاغیة ولا داغیة" (زاس کے پاس کوئی بھیڑ ہے اور نہ ہی ٹوٹھی ہے) یعنی اس کے پاس کچھ بھی مال و دولت نہیں ہے اسی طرح دہل عرب کہتے ہیں۔ "ماله دلیقة ولا جلیلة" اس کے پاس نہ تو بکری ہے اور نہ ہی اونٹنی "دلیقة" سے مراد بکری ہے اور "جلیلة" سے مراد اونٹنی ہے۔

## الثرملۃ

"الثرملۃ" مادہ لومزی کو "الثرملۃ" کہا جاتا ہے۔ "عقرب انشاء اللہ" "العقب" کے عنوان میں اس کی تفصیل آئے گی۔

## الثعبان

"الثعبان" ہر بڑے سانپ کو چاہے ذکر ہو یا مؤنث "الثعبان" کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع "الثعابين" آتی ہے۔ "لعبۃ" ایک قسم کے گرمٹ کو کہا جاتا ہے۔ (عقرب انشاء اللہ "باب الواو" میں اس کی تفصیل آئے گی)

"کتاب الامصار وفضل البلدان" میں جاحظ کہتے ہیں کہ "اودع" زیادہ تر مصر کے علاقے میں پائے جاتے ہیں اس سے زیادہ کسی اور علاقے میں نہیں پائے جاتے۔ اسی لیے اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کے عصا مبارک کو "اودعا" بنا دیا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ "فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ"۔ پس انہوں نے اپنا عصا اہل دیا تو وہ واضح اڑوہا بن گیا۔ (القرآن) عبد اللہ بن جدعان کا تذکرہ عبد اللہ بن جدعان ابتداءً شکست اور غریب آدمی تھے لیکن اس کے باوجود بہت زیادہ شہر اور مفید تھے اور مختلف قسم کے جرائم کا ارتکاب کرتے تھے جس کی خلافی ان کے والد اور گھر والے کر دیا کرتے تھے اور ان کی جانب سے دیت ادا کر دیتے۔ چنانچہ ایک مرتبہ ان کے والد نے مجبوراً "عبد اللہ بن جدعان" کو شہر بدر کر دیا اور یہ قسم کھائی کہ اب کبھی بھی ان کو پناہ نہیں دیں گے۔ پس عبد اللہ بن جدعان مکہ کی گھاٹیوں کی طرف نکل کھڑے ہوئے اور موت کی تمنا کرنے لگے۔ پس اچانک کیا دیکھتے ہیں کہ پہاڑ میں دراڑ ہے۔ نیز دل میں یہ خیال پیدا ہوا کہ اس کے اندر کوئی سانپ ہوگا۔ پس عبد اللہ بن جدعان دراڑ کا جائزہ لینے لگے اور سوچا کہ شاید اس میں کوئی نہ کوئی چیز ایسی موجود ہوگی جو ان کی موت کا سبب بن جائے گی اور یوں ان کو ہمیشہ کی خیند میرا جائے گی۔ چنانچہ جب انہیں کوئی خطرناک چیز نظر نہ آئی تو وہ ہمت کر کے پہاڑ کے اندر داخل ہو گئے۔ پس انہوں نے ایک بہت بڑے اڑدے کو پایا جس کی دونوں آنکھیں چراغ کی طرح روشن ہیں۔ پس عبد اللہ بن جدعان کھڑے ہو کر اسے دیکھتے رہے۔ یہاں تک کہ دل میں یہ خیال پیدا ہوا کہ شاید یہ مصنوعی اڑدہا ہے۔ پس انہوں نے اسے ہاتھ سے پکڑ لیا تو واقعی وہ سونے کا مصنوعی اڑدہا

۱۔ اردو، بجیر، بگالی، بجیرا، بلوچی، بیش، پشتو، گندہ، پنجابی، بھینڈ، سندھی، رڈو، کشمیری، گھب۔

(ہفت زبانی لغت صفحہ ۱۱۶) انگریزی - Sheep (کتابستان انگلش اردو کشتری صفحہ ۵۹۷)

تھا جس کی آنکھیں یا قوت کی تھیں۔ پس عبد اللہ بن جدعان نے تو ذکر آنکھیں نکال لیں پھر اس کے بعد پہاڑ کی دراڑ میں حریہ آگے بڑھے تو کیا دیکھتے ہیں کہ ایک تخت پر ایسے ڈھانچے پڑے ہوئے ہیں کہ اسنے لیے اور سونے ڈھانچے انہوں نے کبھی نہیں دیکھے تھے اور ان کے سر ہانے چاندی کی ایک تختی تھی جس میں ان کی تاریخ لکھی ہوئی تھی۔ مظلوم ہوا کہ وہ جرم کے بادشاہوں میں سے ایک بادشاہ تھا ان کا سب سے آخری بادشاہ حرث بن مضاض تھا جس کا شملہ لہا تھا اور ان کے جسموں پر نقش کپڑے تھے۔ کافی دنوں تک ایسا رہا کہ کوئی چیز بھی اگر ان کے بدن پر گرتی تو ذرات کی طرح اڑ جاتی تھی۔ حتیٰ پر کچھ نصیبتیں بھی لکھی ہوئی تھیں۔ ابن ہشام نے کہا ہے کہ وہ تختی سبب سرمر کی تھی اور اس میں یہ لکھا ہوا تھا:

"میں غیلہ بن عبد المدان بن خشرم بن عبد یاسل بن جرم بن قحطان ابن حمود علیہ السلام (جو اللہ کے نبی تھے) پانچ سو سال تک زندہ رہا اور مال و دولت اور جاہ و حشمت کی تلاش میں روئے زمین کے اندرون و بیرون کا سفر کیا لیکن یہ تمام چیزیں مجھے موت سے نہ بچا سکیں۔" نیز اس تحریر کے نیچے یہ اشعار بھی لکھے ہوئے تھے

قد قطعت البلاد فی طلب الثروة  
والمجد فالص الانواب  
تحقیق میں نے فنا ہونے والی اشیاء دولت و عزت کی خاطر اکثر ممالک کا سفر کیا ہے۔

وسریت البلاد قفر القفر  
بقنایة وقوة واكتساب  
اور میں نے بے آب و گیاہ راستوں سے عزم و حوصلہ اور قوت کے ساتھ رات کو بھی سفر کیا ہے۔

فاحصا البردی بنات فزادی  
بسہام من المنایا صیاب  
پس موت کے تیر کے گنج نشانے سے میرا دل فنا ہو گیا۔

فانقضت مننی وأقصر جهلی  
واستراحت عواذلی من عتابی  
پس میری عمر ختم ہو گئی اور میری جہالت دور ہو گئی اور میرے عتاب سے طاقت کرنے والے محفوظ ہو گئے۔

ودفعت السفاه بالجلیم لما  
نزل الشیب فی محل الشباب  
اور پردہ باری کی بناء پر برے اخلاق ختم ہو گئے جبکہ بڑھاپے نے جوانی کو شکست دے دی تھی۔

صاح هل رأیت أو سمعت ہراع  
رد فی الضرع مافری فی الحلاب  
"اس نے پکار کر کہا کہ کیا تم نے کسی جہاد سے سنا یا اپنی آنکھوں سے خود مشاہدہ کیا ہے کہ جو برتن میں دودھ جمع کیا گیا تھا وہ

تھیں میں واپس لوٹا دیا گیا ہے۔" چنانچہ جب وہ پہاڑ کی دراڑ کے درمیان میں پہنچا تو وہاں یا قوت موتیوں زبرد اور سونے چاندی کا انبار تھا۔ پس اس نے ان میں سے تھوڑے لے لیے پھر اس نے دراڑ پر ایک نشان لگا کر اس کا دروازہ پتھر سے بند کر دیا اور یہاں سے حاصل کردہ مال اپنے والد کی طرف بھیج دیا تاکہ والد محترم ان کے ساتھ شفقت کا معاملہ فرمائیں۔ چنانچہ عبد اللہ بن جدعان اپنے گھر واپس آ گیا اور خاندان کا مردار بن گیا۔

پس عبداللہ بن جعدان خزانے سے حاصل کی ہوئی دولت کو لوگوں پر خرچ کرتا کھانا کھاتا اور اچھے کام پر مال خرچ کرتا۔ عبداللہ بن جعدان کا پیالہ اتنا بڑا تھا کہ اونٹ کا سوار اپنی سواری کے ساتھ شکم میں بیٹھ جاتا۔ ایک مرتبہ اس پیالہ میں ایک بچہ گر گیا جس سے اس کی موت واقع ہو گئی۔

ابن قتیہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں دو پہر کے وقت عبداللہ بن جعدان کے پیالے کے سامنے سے سایہ حاصل کیا کرتا تھا۔ (غریب الحدیث)

”ہاجرہ“ میں ”ہاجرہ“ کو ”مسک غمی“ ایک واقعہ کی وجہ سے کہا گیا ہے۔ امام ابو حنیفہ نے ”الانوار“ میں اس کا ذکر کیا ہے کہ ایک اندھا آدمی تھا جس کا تعلق قبیلہ عدوان یا ”ایاد“ سے تھا۔ زمانہ جاہلیت میں ”غیر عرب“ کے نام سے مشہور تھا۔ ایک مرتبہ یہ اپنی قوم میں حج یا عمرہ کر کے واپس آیا تو جب مکہ دو منزل دور رہ گیا تو اس نے اپنی قوم سے کہا جبکہ وہ ”وسط ظمیرہ“ میں تھے کہ جو شخص اس جیسے وقت پر مکہ میں کل کے دن آئے گا اس کو دو عمرہ کا ثواب ملے گا۔ چنانچہ ان لوگوں نے اونٹوں کو تیزی سے ہانکا یہاں تک کہ صبح سویرے مکہ پہنچ گئے۔ لفظ ”غمی“ ترخیم کے طور پر ”غمی“ کی تفسیر ہے اسی لیے ”ظمیرہ“ کا نام ”صلہ غمی“ پڑ گیا۔ (الانوار)

عبداللہ بن جعدان حجاز کی کنیت ابو زبیر ہے۔ یہ حضرت عائشہ کے بھتیجے تھے اس لیے حضرت عائشہ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کے حالات کا تذکرہ کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عبداللہ بن جعدان لوگوں کو کھانا کھلانے والے مہمان نواز اور نیکی کرنے والے آدمی تھے۔ کیا قیامت کے دن ان کے کام ان کے لیے نفع بخش ہوں گے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں اس لیے کہ ابن جعدان کو کسی دن بھی روزِ محشر کے گناہوں سے مغفرت طلب کرنے کی توفیق نہیں ہوئی۔

امام سیبکی نے ”الروض الانف“ میں اور احمد بن محمد نے ”کتاب ری العاطش و انس الواحش“ میں لکھا ہے کہ عبداللہ بن جعدان کا شمار ان لوگوں میں ہوتا ہے جنہوں نے شراب سے دلچسپی رکھنے کے باوجود اپنے لیے شراب کو حرام کر لیا تھا۔ واقعہ یوں ہے کہ ایک مرتبہ عبداللہ بن جعدان شراب پینے کے بعد ہوش ہو گئے تو اپنے ہاتھوں کو بڑھا کر چاند کی روشنی کو غمی میں لینے کی کوشش کرنے لگے۔ یہ کیفیت دیکھ کر ان کے ہم نشین ہنسنے لگے۔ چنانچہ جب انہیں اتفاق ہوا تو لوگوں نے انہیں بتایا کہ یہ ہوشی کے عالم میں تمہاری یہ کیفیت تھی۔ چنانچہ عبداللہ بن جعدان بہت شرمندہ ہوئے اور انہوں نے شراب نہ پینے کی ہمیشہ کے لیے قسم کھائی۔ پس جب یہ روزِ محشر ہو گئے تو بنو قحیم نے انہیں فضول خرچی سے روکنے کی کوشش کی اور سلاوت سے انہیں روکا۔ ابن جعدان کا حال یہ تھا کہ وہ لوگوں کو بلا کر ہلکا سا طمانچہ لگاتے پھر ان سے یہ کہتے کہ اٹھو اور قسم کھاؤ کہ میں نے تمہیں طمانچہ لگایا ہے اور اس کے عوض دیت کا مطالبہ کرو۔ پس تمام لوگ ایسا کرتے تو بنو قحیم ابن جعدان کے مال سے ان کو دیت ادا کرتے۔ (الروض الانف)

ابو الفتح علی بن محمد ہستی نے اس موضوع پر بہت ہی اچھا اور طویل قصیدہ کہا ہے جو وعظ و نصیحت پر مشتمل ہے۔ ابو الفتح نظم و نثر کے امام تھے۔ بعض شعراء نے قصیدہ میں تفسیر بھی کی ہے اور مشہور یہ ہے کہ یہ تفسیر کے اشعار غلیظ راسخی ہاتھ کے ہیں۔

زیادۃ المراء فی دنیاہ نقصان و ربحہ غیر معض الغیر خسران

”انسان کے لیے زیادہ تر دنیا داری نقصان دہ ہے اور اس کا نفع بھلائی کے علاوہ نقصان کے سوا کچھ نہیں۔“

وکل وجدان حظ لا ثبات له فان معناه فی التحقيق فقدان  
”اور ہر شخص کے لیے ایک ناپائیدار حصہ ہے۔ پس اس کا مطلب یہ ہوا کہ وہ بھی ایک دن ختم ہو جائے گا۔“

یا عامر الخراب اللہ مجتہدا یا قہ ہل الخراب العمر عمران  
”اے دنیا کو آباد کرنے کی کوشش کرنے والے۔ اللہ کی قسم کیا دنیا ہمیشہ کے لیے ہے۔“

و یا حریصا علی الاموال یجمعها أنسیت ان سرور المال احزان  
”اے مال و دولت جمع کرنے کے حریص۔ کیا تم اسے بھول گئے کہ دولت کی خوشی غم کا سبب بن جاتی ہے۔“

زع الفؤاد عن الدنيا وزخرفها فصفوها کذرو الوصل هجران  
”دنیا اور اس کی رنگ رلیوں پر فریفتہ نہ ہو جاؤ اس لیے کہ دنیا کی خوشحالی گدلا پن اور جدائی کا سبب ہے۔“

و أوغ سمعک امثالا الصلھا کما بفصل یاقوت و مرجان  
”اور تم کان کھول کر سن لو کہ میں مثالیں دے کر اس طرح الگ الگ بیان کروں گا جیسے یاقوت اور مرجان (موتی) الگ الگ ہو جاتے ہیں۔“

احسن الی الناس تسعید قلوبهم فطما لما استعبد الانسان احسان  
”لوگوں کے ساتھ بھلائی کرو گے تو وہ تمہارے مطیع ہو جائیں گے کیونکہ بسا اوقات انسان احسان کا غلام بن جاتا ہے۔“

و کن علی اللہ معوانا للی امل یرجو فداک فان الحر معوان  
”اور تم اس کی پریشانی میں معاونت کرو جو تمہارے جود و کرم کا امیدوار ہو اس لیے کہ شریف آدمی دوسروں کا مددگار ہوتا ہے۔“

من جاد بالمال مال الناس قاطبة الیہ و المال للانسان فغان  
”جو بخشش کرتا ہے اس کا سارا نفع بعد میں اسی کا ہوتا ہے اور مال تو انسانوں کو تنہا میں جلا کر دیتا ہے۔“

من کان للخیر مناھا فلیس له عند الحقیقة اخوان و اخدان  
”جو بھلائی سے منع کرنے والا ہو اس کے لیے مصیبت کے وقت نہ کوئی بھائی ہوتا ہے اور نہ ہی کوئی دوست۔“

لا تخذلن بمطل وجه عارفة فالبر یخدشہ مطل و لیان  
”تمہیں کوئی آشیائے مال مثل کے درپے دھوکہ نہ دے دے اس لیے کہ نیک آدمی کو مال مثل اور آسودگی دھوکہ دے دیتی ہے۔“

یا خادم الجسم کم تسعی لیخذ متہ أنطلب الربح معافیہ خسران  
”اے بدن کے خادم تو کب تک خدمت کرتا رہے گا۔ کیا تم نقصان دہ چیزوں میں نفع کے حلاشی ہو۔“

أقبل علی النفس فاستكمل فضائلها فانت بالنفس لا بالجسم انسان  
”نفس پر توجہ دے کر اسے آراستہ کرنے کی تکمیل میں لگ جاؤ اس لیے کہ انسان ذاتِ نچہ کا نام نہیں بلکہ نفس کا نام ہے۔“

من یتق الله یحمد فی عوالبہ و یکفه شر من عزوا و من هانوا  
”جو اللہ سے ڈرتا ہے اس کا انجام بہتر ہوتا اور وہ بے وجہ ہونے اور ہر ایک کے شر سے محفوظ ہو جاتا ہے۔“





لا تحسب الناس طبعاً واحداً فلهم  
 "تم ہر ایک کو ایک ہی سانچے میں ڈھلا ہوا مت سمجھو اس لیے کہ لوگوں کے مزاج بہت زیادہ رنگین اور مختلف ہوتے ہیں۔"

ماكل ماء كصداء الوارد  
 "برپانی اپنے گھاٹ میں آنے والے کے لیے تھاء بخش اور خوش گوار نہیں ہوتا اور ہر گھر میں سعدان بھی نہیں ہوتی۔"

من استعان بغير الله في طلب  
 "جو بوقت ضرورت اللہ کے علاوہ کسی اور سے استعانت طلب کرتا ہے تو اس کا مددگار بے بس اور ضعیف ہوتا ہے۔"

واشد يذنيك بحبل الله معصما  
 "اور تم اللہ کی رسی کو مضبوطی سے پکڑ لو پس یہ مضبوط اور طاقتور ہے اگرچہ قوم نے تمہارے ساتھ بے وفائی کی ہو۔"

ولا ظل للمرء يغبى عن تقى ورضا  
 "اور کسی کے پاس خوف و رضا سے غنی کرنے والا سایہ نہیں ہے اگرچہ اسے چوں اور نہیںوں نے اپنے سایہ میں گھیر لیا ہو۔"

والناس اخوان من والته دولته  
 "اور لوگ بادشاہ کیلئے بھائی بھائی ہوتے ہیں اور جب حاکم پر کوئی حملہ آور ہوتا ہے تو وہ اس کے معاون و حمایتی بن جاتے ہیں۔"

لا تغرر بشباب فاعم خضل  
 "تم گفت اور مد ہوش جوانی کے فریب میں نہ پڑو اس لیے کہ بہت سے جوان بڑھاپے سے قبل ہی موت کا شکار ہو گئے۔"

ويا اخا الشيب لوفا صحت نفسك لم  
 "اور اے بڑھاپے میں قدم رکھنے والے تیرا نفس تندرست ہے تمہارے جیسا اسراف کرنے والا کوئی نہیں ہے۔"

هب الشيبة تبدى عذر صاحبها  
 "اگر جوانی اپنے مجرمات کا عذر پیش کر رہی ہو تو شیطان کے مد ہوش کیے ہوئے بڑھاپے کا کیا حال ہوگا۔"

كل الذنوب فان الله يغفرها  
 "ہر گناہ کو اللہ تعالیٰ معاف فرمادیتے ہیں بشرطیکہ آدمی کے پاس ایمان و اخلاص کی دولت موجود ہو۔"

وكل كسر فان الله يجبره  
 "اور جسم کی ہر ٹوٹی ہوئی ہڈی کو اللہ تعالیٰ جوڑ دیتا ہے لیکن دین کی ٹوٹی ہوئی ٹکڑی کو جوڑنے کی کسی میں طاقت نہیں ہے۔"

احسن اذا كان امكان و مقدرة  
 "حسن سلوک کا معاملہ کرو جب بہت طاقت ہو اس لیے کہ انسان کی بہت طاقت دہائی ہے۔"

فالروض يزدان بالانوار فاعلمه  
 "پس چمن کھلی ہوئی گلیوں سے حریں ہے اور آزاد و شریف انسان عدل و احسان سے حریں رہتا ہے۔"

خذها سرائر امثال مهذبة  
 "ان پاکیزہ اور شائستہ افراد کی حکمتوں کو مد نظر رکھو جو لوگ رہنمائی حاصل کرتا چاہتے ہیں ان کے لیے اس میں رہنمائی پنہاں ہے۔"

ماضر حسابها والطبع صانفها  
 "کوئی نقصان پہنچانے والا نہیں کلمات حکمت کی جادوگری کو در آنہا طبعیتوں کے حکماء نے انہیں ڈھالا ہے اگرچہ بہترین اشعار کی تیاری میں قادر الکلام شعراء نے حصہ لیا ہو۔"

بعض شعراء نے تقصین کرتے ہوئے کہا ہے اور بعض اہل علم کے نزدیک غلیظ راضی باللہ نے اس کی تقصین کی ہے۔

وكن لسنة خبير الخلق متبعاً  
 "اور تم خیر الخلق (یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم) کے پیروکار بن جاؤ اس لیے کہ سنت کا طریقہ بندہ کی نجات کے لیے ضروری ہے۔"

فهو الذي شملت للخلق انعمه  
 "وعمہم منہ فی الدارین احسان"

پس وہ ذات جس کی حمایت تمام مخلوقات پر چھائی ہوئی ہیں اور دنیا و آخرت کی ساری مخلوق پر ان کا ہی احسان ہے۔"

جبينه لمر قد زانه خضر  
 "وہ سر جبین جس کی حیائے چار پانچ لگا دیے ہیں ان کے دانت بڑے بڑے موتیوں کی طرح چمک دار ہیں۔"

والبلدر ينجعل من النوار طلعته  
 "اور بدر کمال ان کے چہرہ النور کی ضیا پاشیوں سے شرمندہ ہے اور ان کے چہرہ کی چمک سے سورج کی روشنی میں اضافہ ہوتا ہے۔"

به توسلنا في محوز لنا  
 "ہم اپنے رب سے اپنی لغزشوں سے درگزر کے لیے ان کو وسیلہ بناتے ہیں اس لیے کہ وہ فیاض اور رحمن ہیں۔"

ومذا تني ابصرت عمي القلوب به  
 "اور جب وہ شریف لائے تو اندھے عموں کے قلوب نے ہدایت کا راستہ دیکھ لیا اور کانوں نے حق کی دعوت سن لی ہے۔"

يارب صل عليه ما همى مطر  
 "اے اللہ اس ذات اقدس پر رحمت نازل فرما جب تک بارش ہوتی رہے جس کی وجہ سے اس سے پتے اور ٹہنیاں پھوٹ پڑیں۔"

والآل والصحب لانفیه ازمان  
 "اور ان پر ان کی آل و اولاد پر اور ان کے اصحاب پر قیامت تک پاکیزہ اور مطہر و درود و سلام بھیجے رہو۔"



ابوالقاسم ہستی کی ضرورت ذیل ہے۔ (۱) جو اپنی اصلاح کر لیتا ہے تو اس کے حاسدین خاک آلود ہو جاتے ہیں۔ (۲) جو غصہ کی پیروی کرتا ہے۔ اس کا ادب ضائع ہو جاتا ہے۔ (۳) بڑے لوگوں کے اخلاق اعلیٰ وارفع ہوتے ہیں۔ (۴) سعادت مند غصہ وقت ختم جاتا ہے۔ (۵) رشوت ضرورتوں کی رسی ہے۔ (۶) بھائیوں کو ذلیل کرنے والا اور بادشاہوں پر بھروسہ کرنے والا جاہل ترین آدمی ہے۔ (۷) سمجھ عقل کی کرن ہے۔ (۸) آرزوئیں تمناؤں کا مذاق اڑاتی ہیں۔ (۹) پاکدامنی گزارہ اور قناعت پر رضامندی کا نام ہے۔ ابوالقاسم ہستی کی وفات ۴۰۰ھ میں ہوئی۔

## الثعالب

"الثعالب" (۱) (لومزی) بروزن "نعاله" "زباله" اور "فضاله"۔ یہ تینوں ہم شکل بھائی تھے۔ "نعاله" مشہور و معروف لومزی کا نام ہے۔ نیز "ارض منطه" اس زمین کو کہا جاتا ہے جہاں زیادہ تر لومزیاں رہتی ہوں۔ اسی طرح "ارض معقره" اس زمین کو کہا جاتا ہے جہاں زیادہ تر پھوڑے ہوں۔

الامثال اہل عرب کہتے ہیں۔ "اروغ من نعاله" فلاں لومزی سے زیادہ مکار ہے۔ چنانچہ شاعر نے کہا ہے کہ۔

فاحتلت حين صرمتني والمرء يعجز لا محالة

"میں جب تو نے مجھ سے تعلقات توڑ لیے تو اس وقت میں نے تدبیر کی اور یقیناً انسان بے بس ہے۔"

والمرء يكسب ماله اور آدمی اپنی کمائی کرتا ہے اور لالچ بے مقصد ذرات کا مالک بنا دیتی ہے۔

والعبد يقرع بالعصا والحر تكفيه المقالة

"اور غلام کو ڈنڈے سے چٹا جاتا ہے اور آزاد کے لیے کہہ دینا ہی کافی ہوتا ہے۔"

اہل عرب کہتے ہیں۔ "اعطش من نعاله" فلاں لومزی سے زیادہ پیاسا ہے۔

"نعاله" کی تفسیر میں اہل علم کا اختلاف ہے۔ پس محمد بن صیب کا خیال ہے کہ اس سے مراد لومزی ہے لیکن ابن العربی نے اس کی مخالفت کی ہے۔ ان کا خیال یہ ہے کہ "نعاله" "بوجاشع" کا ایک آدمی تھا اس نے جنگل میں اپنے ساتھی کا پیشاب پی لیا تھا۔ چنانچہ وہ پیاسا ہی مر گیا تھا۔

## الثعبان

"الثعبان" امام جوہری نے کہا ہے کہ "الثعبان" ایک قسم کے گرگٹ کو کہتے ہیں۔

۱۔ اردو، لومزی، بنگالی، کشمیری، شیل، بلوچی، اردو، پشتو، لومزی، پنجابی، لومزی، ہندو، پیکاری، کشمیری، پڑھ لاد۔

(ہفت زبانی لغت صفحہ ۶۱) انگریزی۔ FOX VIXEN (کتابستان انگلش اردو شہری صفحہ ۵۹۲)

## الثعلب

"الثعلب" (لومزی) یہ مشہور و معروف جانور کا نام ہے۔ اس کی جمع "ثعلاب" اور "الثعلل" آتی ہے۔ نیز مادہ کے لیے "ثعلبية" کے الفاظ مستعمل ہیں۔

ابن قانع نے اپنی تہم میں یہ روایت نقل کی ہے کہ واصل بن معبد کہتے ہیں کہ:

"نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لومزی درندوں میں سے سب سے زیادہ شریر ہوتی ہے۔" (الحديث)

لومزی کی کنیت ابوالخصین، ابوالنجم، ابونوخل، ابوالوطاب اور ابوالخضیر وغیرہ ہے اور مادہ کی کنیت کے لیے "ام عویل" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ نیز لومزی کو "ثعلبان" بھی کہتے ہیں۔ چنانچہ کسائی نے کہا ہے کہ۔

ارب يبول الثعلبان برأسه لقد ذل من بالث عليه الثعلاب

"کیا ایسا بت معبود بنانے کے قابل ہے جس پر لومزی پیشاب کر دے تحقیق جس پر لومزی نے پیشاب کر دیا ہودہ ذلیل و خوار ہے۔"

اسی طرح دیگر شعراء نے بھی اشعار کہے ہیں لیکن وہ سب دھم و خیال ہی ہیں۔

ابوحاتم رازی "ثعلبان" کو زبر کے ساتھ پڑھتے ہیں اور یہ "ثعلب" کو تشنیز شاعر کرتے ہیں۔

بعض اہل علم لکھتے ہیں کہ ثعلب کا ایک بت تھا جس کی وہ پوجا کرتے تھے۔ اتفاقاً ایک دن یہ لوگ اس کی پوجا کر رہے تھے کہ اچانک دو لومزیاں دوڑتی ہوئی آئیں اور تاغلیں اٹھا کر بت پر پیشاب کرنے لگیں۔ اس بت کا ایک بھادر تھا جسے غادی بن خالم کہا جاتا تھا اس نے مذکورہ بالا شعر پڑھا پھر اس کے بعد بت کو توڑ دیا۔ اس کے بعد وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس اس کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تیرا نام کیا ہے؟ اس نے جواب دیا کہ غادی بن خالم۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں بلکہ تم راشد بن عیدر ہے ہو۔

"نہایہ الغریب" میں مذکور ہے کہ ایک آدمی کا ایک بت تھا وہ اس پر روٹی اور کھن چڑھا کر بت کے سر ہانے رکھ دیتا تھا اور اس سے یہ کہتا تھا کہ اسے کھالے۔ پس لومزی آئی اور اس نے یہ دونوں چیزیں کھا کر بت پر پیشاب کر دیا۔ یہاں "ثعلبان" سے مراد "نر" لومزی ہے۔

"کتاب البرہوی" میں مذکور ہے کہ وہ لومزیاں آئیں اور وہ روٹی اور کھن کھا جاتیں۔ یہاں "ثعلبان" کا لفظ "ثعلب" کا تشنیز ہے۔

حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ "برہوی" نے "ثعلبان" کے معانی بیان کرنے میں خطا کی ہے اور روایت بیان کرنے میں بھی غلطی کی ہے بلکہ واقعہ کچھ اس طرح ہے کہ لومزی آئی۔ یہاں "ثعلبان" سے مراد لومزی ہے اور "ثعلاب" "نر لومزی" کو کہتے ہیں جو مشہور جانور ہے۔ یہاں تشنیز مراد نہیں ہے۔ پس اس لومزی نے روٹی اور کھن کھایا اور اس کے بعد بت پر پیشاب کر دیا پھر وہ آدمی کھڑا ہوا اور اس نے بت کو پھر مار کر توڑ ڈالا۔ اس کے بعد جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار میں حاضر ہوا اور اس کی تفصیل بتائی اور اس نے یہ اشعار پڑھے۔

لقد خاب قوم املوك لشدة  
ارادوا نزالا أن تكون تحارب

”تحقیق دو قوم ناکام ہو گئی جن کے بادشاہ سخت مقابلہ کے لیے میدان میں اتر آئے ہوں۔“

فلا أنت تغني عن أمور تواترت  
ولا أنت دفاع اذا حل فائب

”پس تم بے درپے ہونے والے واقعات سے فائدہ نہیں اٹھا سکتے اور نہ گہائی طور پر پیش آ جانے پر تم دور نہیں کر سکتے۔“

أرب يول الثعلبان برأسه  
لقد ذل من بآلت عليه الثعالب

”کیا ایسا بات پالشوار ہو سکتا ہے جس کے سر پر لومڑی نے چیشاب کر دیا ہو۔ تحقیق جس کے سر پر لومڑی نے چیشاب کر دیا ہو وہ رسوا ہو جاتا ہے۔“

یہ واقعہ بغوی نے ”مجموعہ بغوی“ میں اور ”ابن شاہین“ وغیرہ نے ذکر کیا ہے اور اس آدمی کا نام راشد بن عبد رب تھا۔ اس واقعہ کو تفصیل کے ساتھ ”دلائل البیہ“ میں ابو نعیم اصفہانی نے لکھا ہے۔ فوجوں نے اس شعر کو جانوروں کے ناموں پر بطور دلیل پیش کیا ہے۔

”الثعلب“ میں مذکور اور موت کا فرق اسی طرح ہے جیسے ”افاقی“ (مادہ سانپ) اور ”افخوان“ (ناگ) کے لیے مستعمل ہے اور ”عقارب“ (مادہ بچھو) اور ”عقربان“ (زہ بچھو) کے لیے مستعمل ہے۔ لومڑی کزوز بزدل اور مکار درندوں میں سے ہے لیکن یہ خباثت اور مکر و فریب کی وجہ سے بڑے بڑے درندوں کے ساتھ دوڑ لیتی ہے۔ لومڑی اپنے لیے رزق کی تلاش اس تدبیر سے کرتی ہے کہ مردہ بن کر پیٹ بھرا لیتی ہے اور اپنے پاؤں کھڑے کر دیتی ہے تاکہ جانور یہ سمجھیں کہ واقعی لومڑی ہلاک ہو چکی ہے۔ چنانچہ جب کوئی جانور لومڑی کے قریب آتا ہے تو یہ جھپٹ کر اسے شکار کر لیتی ہے لیکن لومڑی کا یہ حیلہ کتے پر نہیں چلتا۔

ایک مرتبہ کسی نے لومڑی سے کہا کہ تم کتے پر زیادہ کیوں حملہ کرتی ہو؟ لومڑی نے جواب دیا کہ میں کتے پر اس لیے زیادہ حملہ آور ہوتی ہوں کہ کتا دوسروں کے لیے شکار کرتا ہے اور میں اپنے لیے شکار کرتی ہوں۔ جاہل نے کہا ہے کہ لومڑی کا اصل ہتھیار دھوکہ فریب اور مردہ بن جانے کی صلاحیت ہے۔ نیز لومڑی کا ہتھیار واقعی کارگر ثابت ہوتا ہے۔ لومڑی کا ہتھیار ”جہاری“ کے ہتھیار سے زیادہ کارگر ثابت ہوتا ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں کہ ”ادھی و انتن من سلاح الثعلب“۔ لٹاں لومڑی سے زیادہ مکار ہے۔

امام جاہل کا تذکرہ امام جاہل کا نام مردہ بن کر کٹانی لیشی ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ جاہل کو جاہل اس لیے کہا جاتا ہے کہ جاہل کی دونوں آنکھیں ابھری ہوئی تھیں۔ امام جاہل کو ”مدنی“ بھی کہا جاتا ہے اس لیے کہ بڑھاپے کی عمر میں ان پر فالج کا حملہ ہوا تھا۔ پس یہ حرارت اور گرمی کی وجہ سے نصف حصہ میں مندل اور کافوری بالٹ کر تے اور جسم کا دوسرا نصف حصہ نہایت ٹھنڈا اور بے حس (سن) ہونے کی وجہ سے اگر قبضی سے کاٹ دیا جاتا تو انہیں احساس تک نہیں ہوتا تھا۔ چنانچہ امام جاہل خود کہا کرتے تھے کہ میں دائیں بازو سے مظلوم ہو چکا ہوں۔ پس اگر میرا یہ حصہ قبضی سے بھی کاٹ دیا جائے تو مجھے محسوس نہیں ہوگا اور میرا بازو جوڑوں کے درم سے بھر چکا ہے۔ پس اگر اس سے کبھی بھی گزرتی ہے تو مجھے تکلیف محسوس ہوتی ہے۔

جاہل کہتے ہیں کہ میرے جسم میں دو متضاد چیزیں اکٹھی ہو گئی ہیں۔ پس اگر میں ٹھنڈی چیزیں کھاتا ہوں تو میرے پاؤں کو پکڑ لیتی ہیں اور اگر گرم اشیاء استعمال کروں تو میرا سر پکڑ لیتی ہیں۔ نیز جاہل یہ اشعار پڑھتے ہیں۔

أتر جوا ان تكون وأنت شيخ  
كما قد كنت أيام الشباب

”کیا تم بڑھاپے میں یہ امید رکھتے ہو کہ تم ایسے ہو جاؤ گے جیسے جوانی میں تھے۔“

لقد كذبتك نفسك ليس ثوب  
وليس كالجدید من الثياب

”تحقیق تمہیں نفس نے دھوکہ دیا ہے اس لیے کہ پرانا اور بوسیدہ کپڑا نئے کپڑے کی طرح نہیں ہوتا۔“

جاہل نے برفن کی کتابیں تصنیف کی ہیں ان کا شمار اکابر معجزوں میں ہوتا ہے۔ چنانچہ معجزوں کا ایک طبقہ جاہل کے نام سے مشہور ہے۔ جاہل کی سب سے بہترین تصنیف ”کتاب الحیوان“ ہے۔ جاہل کی وفات ۲۵۵ھ کو بصرہ میں ہوئی۔

امام جاہل ”کتاب الحیوان“ میں لکھتے ہیں کہ رزق کی عجیب و غریب تقسیم ہے کہ بھیڑ یا لومڑی کا شکار کر کے کھا جاتا ہے اور لومڑی قنفذ کا شکار کر کے اسے کھا جاتی ہے۔ سانپ مصغور کا شکار کر کے اسے اپنی خوراک بنالیتی ہے۔ گور یا غدی کا شکار کر کے کھا لیتا ہے اور ندی زہور (بھڑوں) کا شکار کر کے اسے اپنی خوراک بنالیتی ہے اور بھڑ شہد کی مکھوں کا شکار کر کے کھا لیتی ہے۔ شہد کی مکھی عام مکھیوں کا شکار کر کے انہیں اپنی خوراک بنالیتی ہے اور مکھیاں محضوں کا شکار کر کے اپنی غذا بنالیتی ہیں۔

امام شعبی اور جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ ایک شخص حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میں لومڑیوں کے ساتھ خوب دوڑ رہا ہوں۔ پس حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ تو نے ایسے جانور کے ساتھ دوڑ لگائی ہے کہ جس کے ساتھ نہیں دوڑنا چاہیے تو ایسا آدمی ہے جو جھوٹ بولتا ہے۔ پس تو اللہ سے ڈر۔ (روی صاحب المصانیات)

لومڑی کی عادت یہ ہے کہ وہ شکم بھر ہونے کے باوجود جب کبوتروں کے برج میں داخل ہو جاتی ہے تو کبوتروں کو ہلاک کر کے پھینک دیتی ہے اس لیے کہ جب اسے بھوک محسوس ہوگی تو انہیں آ کر کھالے گی۔

پسودور کرنے کا عمل بعض طریقوں نے پسودوں کے ذور کرنے کا ایک عجیب و غریب طریقہ لکھا ہے کہ جب کسی کے اولیٰ کپڑوں میں پسوز زیادہ ہو جائیں تو وہ اس کپڑے کے ایک کونے کو منہ میں دبا کر آہستہ آہستہ پانی میں داخل ہو جائے۔ پسوپانی سے گھبرانے کی وجہ سے تمام اس کپڑے کے اس حصہ پر جمع ہو جائیں گے جو اس آدمی کے منہ میں ہے اس کے بعد اس کپڑے کو پانی میں پھینک دے اور وہاں سے تیزی سے نکل آنے اس طرح پسوپانی میں رہ جائیں گے۔

لومڑی کے متعلق عجیب و غریب واقعات بھیڑ یا لومڑی کے بچوں کا دشمن ہوتا ہے اور لومڑی کے بچوں کی تلاش میں لگا رہتا ہے۔ پس جب لومڑی کے بچے پیدا ہوتے ہیں تو لومڑی اپنے رہنے کی جگہ پر جنگی پیاز کے پتے رکھ دیتی ہے تاکہ بھیڑ یا اس کی بوسے فرار ہو جائے۔ لومڑی کی کھال کی پوستیں سب سے بہتر شمار کی جاتی ہے۔ لومڑی سفید کالی اور خنٹی مائل ہوتی ہے۔

امام قزوی نے ”غائب الخلوقات“ میں لکھا ہے کہ ایک مرتبہ نوح بن منصور سامانی کی خدمت میں ایسی لومڑی بطور ہدیہ پیش کی گئی جس کے بال کے دو پر تھے۔ پس جب کوئی آدمی لومڑی کے قریب جاتا تو وہ انہیں پھیلا دیتی اور جب اس سے ذور ہو جاتا تو وہ اپنے پروں کو سمیٹ لیتی تھی۔

اس سے بعد امام قزوینی لکھتے ہیں کہ پہلے زمانہ میں لومزی ازنی تھی۔

”کتاب الزنیاء“ کے آخر میں ابو فرح بن جوزی نے لکھا ہے کہ ایک مرتبہ شیر لومزی اور بھیڑ یا آٹھنے شکار کرنے کے لیے نکلے۔ پس انہوں نے جنگی گدھا ہرن اور خرگوش کا شکار کیا۔ پس شیر نے بھیڑ یا آٹھنے سے لے لیے شکار تقسیم کرو۔ بھیڑ یا آٹھنے نے معاملہ تو واضح ہے کہ جنگی گدھا تیرے لیے ہے خرگوش لومزی کے لیے اور ہرن میرے لیے ہے۔ پس شیر نے زوردار پنجہ مارا اور بھیڑ یا آٹھنے کا سر تن سے جدا کر دیا پھر شیر نے لومزی سے کہا کہ اللہ تعالیٰ بھیڑ یا آٹھنے کا برا کرے یہ تو تقسیم کے معاملہ میں بالکل جاہل ہے اب ابو معاویہ (لومزی کی کنیت) تم آؤ اور تقسیم کرو۔ لومزی نے کہا ابو فرح (شیر کی کنیت) معاملہ تو واضح ہے کہ جنگی گدھا آپ کے صیغ کے کھانے کے لیے ہے اور ہرن شام کے کھانے کے لیے اور خرگوش آپ اسی وقت کھا لیجیے۔ پس شیر نے لومزی سے کہا کہ تم نے بہت عمدہ فیصلہ کیا ہے۔ یہ فیصلہ تیرے علم میں کہاں سے آ گیا؟ لومزی نے کہا کہ بھیڑ یا آٹھنے کے سر کے تن سے جدا ہونے سے۔

شخصی کہتے ہیں کہ شیر نے لومزی سے کہا تم نے فیصلہ کرنے میں عقل مندی سے کام لیا تم نے یہ تقسیم کہاں سے بھیجی ہے؟ لومزی نے کہا بھیڑ یا آٹھنے کے معاملے سے جو میرے سامنے پیش آیا۔

**جانوروں کی ذہانت کے واقعات** | امام شافعی فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہم یمن کا سفر کر رہے تھے تو ہم نے توشہ دان کھانا کھانے کے لیے رکھا۔ اسٹن میں مغرب کا وقت قریب آ گیا تو ہم نے سوچا کہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد کھانا کھائیں گے تو ہم نے دسترخوان اسی حالت میں چھوڑ دیا اور نماز میں مصروف ہو گئے۔ دسترخوان پر رکھی ہوئی دو مرغیاں تھیں۔ پس ایک لومزی آئی اور ایک مرغی لے کر چلی گئی۔ پس جب ہم نماز سے فارغ ہوئے تو ہم نے افسوس کرتے ہوئے سوچا کہ ہمارا کھانا ہمارے ہاتھ سے نکل گیا۔ ابھی ہم سوچ ہی رہے تھے کہ اچانک لومزی آئی اور اس کے منہ میں مرغی کی مانند کوئی چیز تھی۔ پس لومزی نے اسے دکھا دیا۔ پس ہم اس کی طرف دوڑے تاکہ اسے حاصل کریں اور ہم نے سمجھا کہ شاید لومزی ہماری مرغی واپس کر رہی ہے۔ پس جب ہم مرغی لینے کے لیے گئے تو وہ لومزی دسترخوان کے پاس جا کر دوسری مرغی بھی لے گئی اور ہم جس کو مرغی سمجھ کر لینے کے لیے گئے تھے تو ہمیں معلوم ہوا کہ مرغی بھی بھجور کی چھال تھی جو لومزی دھوکہ دینے کے لیے بنا کر لائی تھی۔

جانوروں اور پرندوں کی ذہانت کے واقعات میں ذیل کے یہ واقعات بھی ہیں جن کو قاسم بن ابی طالب کوئی ایسا ہی نے بیان کیا ہے۔ قاسم کہتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ چند ساتھیوں کے ہمراہ ”انبار“ جا رہا تھا۔ ہمارے ساتھ بادشاہ کا شکاری پرندہ رہتے والا شخص بھی تھا۔ پس تمام لوگ باز کو سدھار رہے تھے۔ پس قزوینی دیر کے بعد باز کو تیر پر چھوڑ دیا گیا۔ پس تیر موقع پاتے ہی جھاڑی میں گھس گیا اور کانٹے دار درخت میں گھس کر اس کی جڑوں کو اپنے پاؤں سے پکڑ لیا اور پاؤں اٹھا کر چپت سا گیا۔ پس تیر اس طرف باز سے چھپ گیا اور جب باز کا مالک اس جھاڑی کے قریب آیا تو وہ تیر اڑ گیا اس طرف وہ اس مرتبہ باز والے سے بھی بچ گیا۔ بالآخر باز والے نے تیر کا شکار کر لیا۔ پس لوگوں نے کہا کہ ہم نے تیر سے زیادہ چالاک کوئی نہیں دیکھا۔ اسی واقعہ کو قاضی ابوالحسن علی بن ثوئی نے ”اخبار المذاکرہ و نشوان المحاضرة“ میں یوں بیان کیا ہے کہ

مجھ سے ابوقاسم تنوخی نے اس طرح بیان کیا ہے کہ میں ایک مرتبہ چند ساتھیوں کے ہمراہ انبار کی طرف جا رہا تھا اور ہمارے ساتھ

بادشاہ کا شکاری پرندہ رکھتے والا بھی تھا کہ قزوینی دیر کے بعد ہمیں تیر نظر آیا تو باز کو اس پر چھوڑ دیا گیا۔ پس تیر اڑ گیا لیکن باز تیر کی تلاش میں رہا۔ پس تمام ساتھی بکیر و جلیل کہنے لگے۔ پس میں بھی ان کے قریب ہو گیا۔ معلوم ہوا کہ تیر باز سے چھپنے کے لیے جھاڑی میں گھس گیا ہے اور کانٹے دار درخت کی دو جڑوں کو پکڑ کر دونوں پاؤں اٹھا کر چپت ہو گیا ہے۔ باز کافی دیر تک تلاش کرتا رہا لیکن تیر اسے کہیں نہ مل سکا اور باز کو یہ بھی معلوم نہ ہو سکا کہ تیر اس طرح سے چالاک دیکھا کر کانٹے دار درخت میں لیٹ کر سو گیا ہے۔ یہاں تک کہ باز کا مالک آ گیا تو تیر اسے دیکھ کر اڑ گیا۔ پس باز نے اسے پکڑ لیا اور شکار کر لیا۔ پس تمام ساتھیوں نے کہا ہم نے اس جیسا چالاک تیر اپنی جان کی حفاظت کی تدبیر کرنے والا نہیں دیکھا اور نہ ہی سنا۔ تیر کی چالاک دیکھ کر تمام ساتھی حیران ہو گئے۔ (اخبار المذاکرہ و نشوان المحاضرة)

اس قسم کے واقعات بھی پرندوں کی چالاکوں سے زیادہ قریب ہیں۔

قاضی ابوبلی تنوخی کہتے ہیں کہ مجھ سے ابوالفتح بصری نے بیان کیا ہے کہ مجھ سے اہل موصل نے بیان کیا ہے کہ (اہل موصل شکار اور شکاری پرندہ کے شوقین تھے) ارمنیہ کے علاقے کے ایک شکاری نے کہا کہ میں ایک مرتبہ شکار کے لیے جنگل کی طرف گیا اور اپنے جال میں ایک مانوس پرندہ ڈال کر جال بچھا دیا اور میں زمین کے نیچے جھونپڑی میں چھپ گیا اور وہیں سے جال کی طرف دیکھتا رہا۔ قزوینی دیر کے بعد جال میں ایک باز پھنس گیا تو میں نے اسے پکڑ لیا۔ پھر جب دو پہر کا وقت قریب ہوا تو میں نے دیکھا کہ ایک خوبصورت زنج پرندہ جال پر اڑ رہا ہے جب اس نے باز کو دیکھا تو وہ علیحدہ قریب ہی بیٹھ گیا پھر میں قزوینی دیر تک انتظار کرتا رہا پھر جب میں نے دیکھا تو ایک عقاب اڑتا ہوا آیا۔ جب عقاب نے ”زنج“ کو دیکھا تو وہ بھی اس کے پاس بیٹھ گیا پھر قزوینی دیر کے بعد معلوم ہوا کہ ایک پرندہ ہوا میں اڑ رہا ہے۔ پس ”زنج“ عقاب سے پہلے اڑ کر اس پرندے کے پیچھے لگ گیا یہاں تک کہ ”زنج“ نے اسے شکار کر لیا اور ”زنج“ نے اسے چوچ سے فوج کر صاف کیا یہاں تک کہ صاف ستھرا گوشت ہو گیا۔ پس ”زنج“ گوشت کو کھانا ہی چاہتی تھی کہ عقاب بھی اس کے ساتھ کھانے لگا۔ پس جب گوشت ختم ہو گیا تو عقاب نے جھتی کے لیے اپنا پر ”زنج“ پر پھیلا دیا۔ عقاب کی اس حرکت پر ”زنج“ نے اپنے بازو سے اس کے منہ پر زور سے مارا لیکن عقاب نے کچھ پرواہ نہ کی اور دوبارہ پر پھیلا دیا تو ”زنج“ نے غضب ناک ہو کر اپنے بازو مزید قوت کے ساتھ عقاب کے منہ پر مارے۔ عقاب نے تیسری مرتبہ پھر پر پھیلا دیا تو ”زنج“ نے اپنی چوچ سے اس قدر مارا کہ عقاب کی موت واقع ہو گئی پھر اس کے بعد ”زنج“ فرار ہو گئی۔ ”زنج“ کے جال سے دور رہنے کی وجہ سے میں حیران تھا اور دل ہی دل میں سوچ رہا تھا کہ شاید یہ سدھائی ہوئی ہے یا جال سے سابقہ پڑنے کی وجہ سے وہ اس سے واقف ہے اور یہ بھی کہ عقاب نے قتل اس کی ایک پرندے سے جنگ ہو چکی ہے جسے بالآخر اس نے شکار کر کے اس کا گوشت کھالیا تھا اور میں یہ بھی سوچ رہا تھا کہ اس نے عقاب کو جھتی سے روکا پھر اپنے ساتھ گوشت کھلایا اور اس کے بعد بھی جھتی کے لیے راضی نہ ہوئی اور عقاب کو کھن اس بناء پر قتل کر دیا کہ وہ اس سے جھتی کرنا چاہتا تھا۔ پس میں نے اس کے شکار کا ارادہ کیا تاکہ اس کے ذریعے سے دوسرے پرندوں کا شکار کروں۔ چنانچہ یہ رات بھی میں نے جھونپڑی میں گزار دی جب صبح ہوئی تو ”زنج“ اسی سابقہ وقت پر جال کے پاس آئی اس نے میں ایک عقاب وہاں آ گیا اور اس

(۱) ”الزنج“ عقاب سے چھوٹا ایک سرخ رنگ کا شکاری پرندہ (مصابیح اللغات صفحہ ۳۳۲)

کے ساتھ لگ کر بیٹھ گیا پھر انہیں فضا میں ایک پرندہ اڑتا ہوا نظر آیا اور اس کے بعد دوسرے عقاب کے ساتھ وہی واقعہ پیش آیا جو گزشتہ دن پہلے عقاب کے ساتھ پیش آیا تھا اور "زنج" ٹھیک اسی طرح اڑ گئی۔ تو میں حیران و پریشان ہو گیا اور مجھ سے "زنج" کے شکار کی خواہش مزید تیز ہو گئی۔ چنانچہ تیسری رات بھی میں اسی جھونپڑی میں رہا۔ پس جب صبح ہوئی تو وہی "زنج" پچھلے دنوں کی طرح جال کے قریب آ کر بیٹھ گئی اور چند لمحوں کے بعد ہی ایک جگہ پھلکے جسم والا عقاب آیا جس کے بال وحشیانہ طور پر نکھرے ہوئے تھے اور آ کر "زنج" کے قریب بیٹھ گیا پھر انہیں فضا میں ایک شکار نظر آیا۔ چنانچہ "زنج" نے اڑنے کی کوشش کی لیکن عقاب اسے زور زور سے مارنے لگا۔ معلوم ہوتا تھا کہ وہ اسے قتل کر دے گا پھر وہ خود تیزی سے اوپر اڑا اور اس پرندے کا شکار کر کے سامنے رکھا اور خود تو اس میں سے کچھ نہیں کھایا البتہ "زنج" کو کھانے کی اجازت دے دی۔ پس جب "زنج" نے خوب سیر ہو کر کھالیا تو عقاب نے بقیہ گوشت کھایا جب گوشت ختم ہو گیا اور دونوں آسودہ ہو گئے تو عقاب نے جھتی کے لیے اپنے پر "زنج" پر پھیلائے تو وہ رضامند نہیں ہوئی مگر جب عقاب نے دوبارہ پر پھیلائے تو "زنج" جھتی کے لیے آمادہ ہو گئی اور اس نے عقاب کو اپنے نو پر قدرت دے دی۔ چنانچہ عقاب "زنج" پر چڑھ گیا اور آسودہ ہو کر جھتی کی اور فراغت کے بعد دونوں اڑ گئے۔ قاضی ابوعلی تنوخی ایک دوسرا واقعہ بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ میں قدیم سولہ سپاہیوں میں سے ایک سپاہی (جو بعد میں ابو محمد یحییٰ بن محمد سلیمان کا دربان ہو گیا تھا) نے مجھ سے بیان کیا کہ میں بادشاہ کے کمانڈروں میں سے ایک کمانڈر (جو ابو اسحاق بن ابو مسعود رازی کے نام سے معروف تھے) کے ساتھ رہتا تھا۔ ابنین کا شہر المدائن اور مدینہ حیدر انہیں کے زیر کنٹرول تھے۔ یہ شہر اس وقت آباد تھا اور بادشاہ وہاں آیا کرتے تھے۔ وہ شکار کے بے حد شوقین تھے۔ ایک مرتبہ میں ان کے ساتھ وہیں مقیم تھا کہ ایک دن شہر رومیہ جو مدینہ حیدر کے بالمقابل سامنے تھا اور غیر آباد تھا کی طرف شکار کے لیے میرے ساتھ نکلے۔ انہوں نے اپنے ساتھ اپنا شکاری پرندہ شکرہ اور شکار کا سامان اور کچھ سپاہی لے لیے۔ طویل سفر کے بعد واپسی میں چلتے ہوئے بادشاہ کا شکرہ جو شکار کھا کر سیراب ہو چکا تھا اچانک اس نے اپنا پنجہ سینے پر پھیرا اور بڑے زوردار انداز میں متحرک اور مضطرب ہوا۔ ابن مسعود نے اس سے کہا کہ شاید "شکرہ" نے کوئی شکار دیکھ لیا ہے جس کی وجہ سے یہ مضطرب ہے لہذا تم اسے شکار پکڑنے کے لیے چھوڑ دو۔ اس نے جواب دیا حضور شکرہ بڑا مکار ہے اس کی یہ حرکت شکاری وجہ سے نہیں کیونکہ یہ تو سیراب ہو چکا ہے اور مجھے خطرہ ہے کہ اگر میں نے اسے شکار کے لیے چھوڑ دیا تو یہ بھاگ جائے گا۔ پس شکرہ کی حرکت مزید تیز ہو گئی تو کمانڈر نے کہا کہ اسے چھوڑ دو اگر اسے کچھ ہوا تو ہم اس کے ذمہ دار ہوں گے۔ پس جب اس نے شکرہ کو چھوڑ دیا تو وہ اڑتا ہوا اس شکار کے قریب پہنچ گیا اور ہم بھی اس کے پیچھے دوڑتے رہے یہاں تک کہ شکار جھاڑی کے اندر پہنچ کر اپنے آپ کو چھپانے لگا لیکن ہم اسے دیکھ رہے تھے۔ پس شکرہ پر مارتا ہوا جھاڑی پر جا کر بیٹھ گیا تھوڑی دیر بعد میں نے دیکھا کہ تیر کی طرح اندر سے کوئی چیز باہر کی طرف تیر کے پھل کے بعد چڑھی تو شکرہ وہاں سے ہٹ گیا۔ شکرہ کے ہٹ جانے کے بعد وہ چیز پھر جھاڑی کے اندر اتر گئی۔ ہم لوگ بھی پیچھے سے اس جھاڑی میں داخل ہو گئے تو دیکھا کہ شکرہ ایک سرخاب کو پکڑنے کے لیے اس کے پیچھے دوڑ رہا ہے اور پھر شکرہ نے اسے شکار کر لیا۔ چونکہ سرخاب کی یہ عادت ہے کہ جب کوئی شکاری جانور اسے شکار کرنے کے لئے آتا ہے تو وہ اس کے پروں کو زخمی کرنے، جسم میں سوراخ کرنے اور کھال کو کاٹنے کے لئے اس پر بیٹھ کر دیتا ہے کیونکہ اس کی بیٹ نہایت گرم اور شعل کی مانند ہوتی ہے۔ پس شکرہ اس سے واقف ہونے کی بناء پر سرخاب پر

مختل انداز میں حملہ آور ہوا تو سرخاب نے بیٹ کرنے کی کوشش کی مگر شکرہ محفوظ رہا اس کے بعد شکرہ اس پر جھپٹ پڑا اور اسے شکار کر لیا۔ چنانچہ اب ہمیں معلوم ہوا کہ تیر کے پھل کے پھل کے بعد جو چیز اوپر اٹھی تھی وہ سرخاب کی بیٹ تھی جو اس نے شکرہ پر گرانا چاہی تھی۔ اس واقعہ سے تمام شکاری سپاہی شکرہ باز اور حاضرین بہت متعجب ہوئے اور شکاری جانوروں کے عجیب و غریب کارناموں میں سے اس کارنامے کو حیرت انگیز پایا۔ قاضی تنوخی نے اس واقعہ کو فادر کے حوالے سے اس طرح بیان کیا ہے کہ فادر نے بتایا کہ بارون بن غریب الکمال اور اس کا بھتیجا اور فوجی مقام حلوان کے سامنے مقیم تھے میں اور کچھ فوجی حالت سفر میں تھے اور راستے میں شکار بھی کرتے تھے۔ ایک مرتبہ اچانک ان کے سامنے ہرن کا ایک بچہ ظاہر ہوا تو لوگوں نے اسے شکار کرنے کیلئے اپنا شکرہ چھوڑا۔ کتا اور باز چونکہ اس وقت ان کے قریب نہیں تھے اس لیے کسی کتے کو اس کے ساتھ نہ چھوڑ سکے کیونکہ عموماً شکرہ تنہا ہرن یا اس کے بچے کا شکار نہیں کر سکتا مگر یہ کہ اس کے ساتھ کوئی شکاری کتا بھی ہو۔

اگر شکرہ کے ساتھ کتا بھی ہوتا تو شکرہ ہرن کے بچے پر حملہ آور ہو کر اسے زخمی کر دیتا اور اپنے پروں کو اس کی آنکھوں پر پھیلا دیتا تاکہ وہ تیز نہ دوڑ سکے اور کتا پیچھے سے دوڑ کر ہرن کے بچے کو پکڑ لیتا۔ بالآخر کتا کے قریب نہ ہونے کی بناء پر ابن الکمال نے صرف شکرہ کو شکار پر چھوڑ دیا تاکہ کتے کے انتظار میں شکار سے محروم نہ ہو جائیں اس لیے انہوں نے مناسب سمجھا کہ فی الحال شکرے کو ہرن پر چھوڑ دیا تاکہ وہ اسے مشغول کر دے اور تیز دوڑنے سے باز رکھے یہاں تک کہ ہم لوگ ہرن کو اپنے تیروں اور گھوڑوں سے پالیں اور اس کا شکار کر لیں۔ پس شکرہ ہرن کی طرف تیزی سے اڑا اور ہم لوگ بھی اس کے پیچھے دوڑے۔ فادر کہتے ہیں میں بھی ان دوڑنے والوں میں شامل تھا۔ ہرن صحرا کے نشیبی علاقے میں بڑی تیزی سے دوڑتا رہا اور جب زمین کا ڈھلان ختم ہو گیا تو شکرہ نے اس کی گردن اور چہرے پر حملہ کیا اور اپنی چنگل اس میں گاڑ دی لیکن ہرن نے شکرہ کے حملہ کو برداشت کر لیا اور اسے اٹھائے ہوئے بھاگتا رہا۔ نیز شکرہ نے زمین پر اپنی گرفت مضبوط کرنے کے لیے اپنے ایک پاؤں کو زمین کی طرف گرا دیا تھا۔ بالآخر ہرن میدان کے ایک مقام پر جہاں کچھ خاردار جھاڑی تھی ٹک گیا اور ایک بڑے خاردار درخت کی جڑ میں لگ کر کھڑا ہو گیا۔ شکرے نے ہرن کو دوسرے پتے سے جسے وہ اس کی گردن اور چہرے کے درمیان گاڑے ہوئے تھا زور سے کھینچا اور بالآخر ہرن کی گردن توڑ کر اسے پچھاڑ دیا پھر اس کے بعد ہم لوگ وہاں پہنچے اور اسے ذبح کیا اور جو خوشخبری دی گئی تھی وہ سچ ثابت ہوئی۔ اس کے بعد دین حبال اور اس کے ساتھیوں نے کہا کہ اللہ کی قسم ہم نے اس سے زیادہ چالاک شکرہ کبھی نہیں دیکھا اور انہوں نے شکرہ کے ساتھ میربانی کا معاملہ کرتے ہوئے اسے آزاد کر دیا۔

قاضی ابوعلی تنوخی ایک واقعہ بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں مجھے ابو القاسم بصری نے اور انہیں حیدریہ کے ایک سپاہی نے خبر دی کہ اپنے سپہ سالاروں میں سے ایک سپہ سالار کے ہمراہ شکار کے لیے نکلا۔ اس سپہ سالار کے پاس ایک عقاب تھا جس کے ذریعے وہ شکار کیا کرتا تھا۔ اس نے دوران سفر کافی شکار کیا۔ پس ایک مرتبہ عقاب اپنے مالک کے ہاتھوں میں بے حد مضطرب ہو گیا تو مالک کو عقاب سے خطرہ محسوس ہونے لگا کہ کبیس وہ اس پر حملہ آور نہ ہو جائے کیونکہ اس پرندے کو اگر اس کے ارادوں سے باز رکھا جائے تو بے اوقات وہ اپنے مالک کی بلاکت کا باعث بن جاتا ہے۔ چنانچہ شکاری نے عقاب کو چھوڑ دیا۔ پس وہ عقاب تیزی سے اڑتا ہوا دور نکل گیا اور ایک نہایت بڑے اور کمزور شخص پر چڑھا جو ان وقت خاردار ٹکڑی کے اپنے گھمنوں میں بیٹھ چکے ہوئے تھا۔ عقاب نے جھپٹ کر اپنی



چونچوں سے بوزھے آدمی کو خوب نوچا اور اس کی گردن توڑ کر اسے قتل کر ڈالا اور اس کے خون میں اپنے آپ کو لت پت کر لیا اور اس کا کچھ گوشت بھی کھا لیا۔ عقاب کا مالک یہ خبر لے کر سپہ سالار کے پاس پہنچا۔ کمانڈر نے اس کے آتے ہی سوال کیا کہ کیا کوئی خاص خبر ہے؟ اس نے جواب دیا حضور! عقاب نے ایک پراگندہ جنگلی بوزھے کو قتل کر دیا ہے حالانکہ عقاب کو چھوڑنے سے پہلے ہم لوگ کہہ رہے تھے کہ جنگلی ہرن یا جنگلی بیلے کو شکار کیا جائے تو وہ ہماری باتیں سن رہا تھا۔ کمانڈر نے سمجھا کہ وہ جنگلی بوزھا بھی جنگلی ہرن یا جنگلی بیلے کی طرح کوئی جانور ہوگا لیکن وہ یہ نہ سمجھ سکا کہ عقاب نے ایک مسلمان کو قتل کر دیا ہے پھر کمانڈر کو یقین دلایا گیا۔ کمانڈر نے کہا تمہارا براہو بھلا عقاب بھی کسی انسان کو ہلاک کر سکتا ہے اور پھر کمانڈر اس جگہ پر ماجرا دیکھنے کے لیے چل دیا۔ چنانچہ ہم لوگ بھی ان کے پیچھے چل دیے۔ پس جب ہم وہاں پہنچے تو واقعی ہم نے ایک بوزھے کو اسی طرح مردہ پایا۔ کمانڈر کو اور ہم تمام لوگوں کو اس سے بے حد غم و افسوس ہوا اور عقاب کے اس کروت سے بہت حیرت ہوئی۔ قاضی تنوخی نے اپنی کتاب میں محمد بن سلیمان کے حوالے سے ایک اور واقعہ نقل کیا ہے۔ محمد بن سلیمان کہتے ہیں کہ مجھ سے بعض شکاریوں نے بیان کیا کہ میں نے خود بھی شکار میں ہونے والے واقعات و ঘটناات کا بار بار مشاہدہ کیا ہے لیکن ان واقعات میں سے سب سے عمدہ واقعہ یہ ہے کہ فلاں شخص کے پاس ایک باز تھا ایک مرتبہ باز کو شکار کے لیے چھوڑا گیا تو اس نے ایک تیز تر شکار کر لیا اور ایک پاؤں سے اسے مضبوطی سے تھام کر اپنی عادت کے مطابق پاؤں سے پھینک دیا اور اسے پکڑے ہوئے اپنے مالک کا انتظار کرنے لگا تا کہ وہ آ کر اسے ذبح کرے اور عادت کے مطابق اسے اس کا گوشت کھلائے۔ چنانچہ باز کا مالک ابھی دوسرے کنارے پر تھا کہ اسی دوران اسے ایک اور تیز آواز آئی تو وہ اس پہلے تیز کو پاؤں میں پکڑے ہوئے دوسرے تیز کو شکار کرنے کے لیے آزا اور اسے بھی پکڑ کر اپنا شکار بنالیا اور زمین پر اتار کر دونوں کو لیے ہوئے چلنے لگا۔ پس ہم لوگ جمع ہوئے اور ہم نے باز کا اس حال میں مشاہدہ کیا اور پھر ہم لوگوں نے باز سے تیز لے کر ذبح کیا۔ ابن الجوزی نے "کتاب الاذکیاء" کے آخر میں اور حافظ ابو نعیم نے "حلیۃ الاولیاء" میں امام شافعی سے نقل کیا ہے کہ ایک مرتبہ ایک شیر بیمار ہوا تو اس کی عیادت کے لیے لومڑی کے علاوہ تمام جانور شیر کے پاس آئے۔ پس ایک بھیڑیے نے لومڑی کی چٹائی کی۔ پس شیر نے کہا جب وہ آئے تو مجھے بتانا۔ پس جب لومڑی آئی تو شیر کو بتایا گیا تو شیر غصہ ہوا۔ لومڑی نے کہا کہ میں آپ کے لیے دو اعلاش کر رہی تھی۔ پس شیر نے کہا تمہیں کیا ملا؟ لومڑی نے کہا کہ بھیڑیے کی پنڈلی میں ایک دانہ کے بقدر چیز ہے جو آپ کے لیے مفید ہے آپ بذات خود اسے نکالیں۔ پس شیر نے اپنا پنجہ بھیڑیے کی پنڈلی پر گاڑ دیا اور اسے لہو لہان کر دیا۔ اتنے میں لومڑی وہاں سے کھسک گئی۔ پس وہ بھیڑیا لومڑی کے قریب سے گزرا اور اس کی ٹانگ سے خون بہہ رہا تھا۔ پس لومڑی نے بھیڑیے سے کہا اے سرخ موزے والے! جب تم بادشاہوں کے قریب بیٹھو تو دیکھا کرو کہ تمہارے سر اور دماغ سے کیا چیز نکل رہی ہے؟ حافظ ابو نعیم کہتے ہیں امام شافعی یہ واقعہ بیان کر کے صرف مثال دینا چاہتے ہیں اور لوگوں کو تنبیہ کرنا مقصود ہے۔ نیز اس واقعہ کو بیان کرنے کا مقصد زبان پر کنٹرول رکھنے اخلاق کو سنوارنے پر زور دینا ہے۔ (کتاب الاذکیاء وحلیۃ الاولیاء)

اسی کی مثل شاعر نے کہا ہے کہ۔

احفظ لسانک لاتقول فتبلی

ان البلاء موکل بالمنطق

"تم اپنی زبان کی حفاظت کرو اگر تم گفتگو کرو گے تو معاصب میں رفتار ہو جاؤ گے کیونکہ بھیڑتیں عموماً بولنے ہی کی وجہ سے آتی ہیں۔"

امام احمد حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں نماز میں مرغوں کی طرح تین شوٹ لگانے کتوں کی طرح بیٹھنے اور لومڑیوں کی طرح تاک بھانک کرنے سے منع فرمایا ہے۔ (رواہ احمد) امام شافعی سے کسی نے سوال کیا کہ قاضی شریح کو جو "ادھی من الثعلب و احمیل" (لومڑی سے زیادہ مکار و حیلہ گر) کہا جاتا ہے اس کی وجہ کیا ہے؟ امام شافعی نے فرمایا کہ قاضی شریح طاعون کے زمانے میں مقام نجف کی طرف چلے گئے۔ پس جب وہ نماز کے لیے کھڑے ہوئے تو ایک لومڑی سامنے آ کر کھڑی ہو جاتی اور ان کی نقل و حرکت کی نقل کرتی اور سامنے سے گزرتی تھی جس سے قاضی شریح کی توجہ منقسم ہو جاتی۔ پس جب کافی مدت گزر گئی تو قاضی شریح نے اپنا کرتا اتار کر ایک موٹی لکڑی کو پینا دیا اور آستین باہر نکال دی اور اپنی ٹوپی اس کے سر پر رکھ دی۔ پس لومڑی حسب معمول سامنے آ کر کھڑی ہو گئی اور اپنی عادت کے مطابق کام کرنے لگی۔ پس شریح لومڑی کے پیچھے آئے اور اسے اچانک پکڑ لیا۔ پس اسی واقعہ کی وجہ سے قاضی شریح کے متعلق یہ مقولہ "ادھی من الثعلب و احمیل" مشہور ہے۔ لومڑی اور بلی کے چیخنے کی آواز کے لیے "ضفا بضفو ضفوا و ضفا" آتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ "ضفا الثعلب او السنور بضفو ضفوا و ضفوا" (یعنی لومڑی یا بلی چیخی) اسی طرح ہر ذلیل و متہور کی آواز کے لیے یہ الفاظ مستعمل ہیں۔ امام شافعی علامہ ابو منصور محمد الملک بن محمد نیشاپوری راس المؤمنین و امام المصنفین کا لقب شافعی تھا۔ یہ بہت بڑے ادیب اور عظیم تصانیف کے مالک تھے۔ ان کی مشہور اور معرکہ الآراء تصانیف میں سے "نثار القلوب فہم اللغز اور عجیۃ الدرہنی محاسن اہل العصر" وغیرہ ہیں۔ اسی طرح شافعی لومڑی کے چمڑے کی سلائی کرنے کی طرف مشہور ہے۔ علامہ ابو منصور لومڑی کے چمڑے کی سلائی کرتے تھے اور اسی سے اپنی حاجات پوری کرتے تھے اس لیے اسی کی طرف نسبت کرتے ہوئے آپ کا لقب شافعی پڑ گیا۔ علامہ منصور کی کتاب "عجیۃ الدرہ" ان کی تصانیف میں سے عمدہ اور عظیم ہے۔ اسی کتاب کے متعلق ابو الفتح اسکندری نے درج ذیل اشعار کہے ہیں۔

ابیات اشعار البیعة

ابکار الکار قدیمة

"عجیۃ الدرہ" (کتاب) کے شعری ابیات قدیم افکار اور جدید نظریات کے حامل ہیں۔

ماثوا و عاشت بعدہم

فلذاک سمیت البیعة

"لوگ تو مر گئے لیکن یہ ان کے بعد بھی باقی رہی۔ پس اسی وجہ سے اس کا نام "عجیۃ" رکھا گیا ہے۔"

علامہ منصور شافعی کے درج ذیل اشعار ہیں۔

یا سبیدا بالمکرمات ارتدی

وانفعل العیوق والفرقدان

"اے سردار! فیاضی و سخاوت اور لطف و کرم کی چادر اوڑھئے اور ستارہ عیوق و فرقد کا جوتا پہن لیجئے۔"

۱۔ العیوق۔ ایک ستارے کا نام ہے۔ حرم۔ النجھ صفحہ ۶۸ پر ماقبہ ابراہیم کے معنی۔ ایک ستارے کا نام کہے گئے ہیں۔

۲۔ الفرقد۔ دو ستارہ جو قطب شمالی کے قریب ہے اور اس سے لوگ راستہ معلوم کرتے ہیں اور اس کی دوسری جانب میں ایک دوسرا ستارہ ہے جو اس سے روشنی میں کم ہے۔ پھر دونوں کو فرقدان کہتے ہیں۔ (النجھ صفحہ ۶۸)

مالک لا تجری علی مقتضی  
”تجھے کیا ہو گیا کہ اس محبت کی ضروریات کے مطابق نہیں چلا جس محبت کی مدت تناظر میں ہو چکی ہے۔“

ان غبت لم اطلب و هذا سلیمان  
”اگر تو ہم سے چھپ جائے گا تو ہم تجھے تلاش نہیں کریں گے اور یہ سلیمان بن داؤد علیہ السلام ہیں جو نبی الہدی ہیں یعنی ہدایت کے پیغمبر ہیں۔“

تفقد الطیر علی شغلہ  
”جنہوں نے پرندے کو اپنی مشغولیت کے باوجود تلاش کیا اور فرمایا کہ کیا بات ہے کہ میں ”ہرپڑ“ کو نہیں دیکھ رہا ہوں۔“  
علامہ منصور بنی کے چند اشعار کسی بچے کے متعلق ہیں۔

فدیت مسافر ارباب الفیافی  
”میں قربان ہو جاؤں ایسے مسافر پر جو صحرائیں روانہ ہو رہا ہو۔ پس اس کے بالوں پر سفر کے گرد و غبار کے اثرات موجود ہیں۔“  
لمسک ورد خربہ السوافی  
”پس مسک اس کے صاف سترے رخساروں پر موجود ہے اور مسک کا غبار اس کی وڈوں کپٹیوں کا غبار ہے۔“

علامہ منصور کی وفات ۳۲۹ھ اور ایک قول کے مطابق ۳۳۰ھ میں ہوئی۔  
الحکم | امام شافعی کے نزدیک لومڑی کا گوشت حلال ہے۔ ابن صلاح نے کہا ہے کہ لومڑی کے حلال ہونے کے متعلق ایک حدیث بھی نہیں ملتی۔ البتہ اس کی حرمت کے متعلق دو احادیث ہیں لیکن ان کی سندیں ضعیف ہیں۔ امام شافعی نے اہل عرب کی عادت اور عام طور سے لومڑی کے گوشت کھانے کی بناء پر اسے حلال قرار دے کر فرمایا کہ یہ آیت قرآنی ”احل لکم الطیث“ (حلال کر دی گئی تمہارے لیے عمدہ چیزیں) کے عموم میں داخل ہے۔ اسی طرح امام طاہس مطاہ اور قتادہ وغیرہ نے بھی لومڑی کے گوشت کو حلال قرار دیا ہے۔ علامہ یحییٰ کے ایک جلیل القدر شاگرد امام الحدیث و الفقہ علامہ ابوسعید عثمانی داری بھی لومڑی کو حرام قرار دیتے ہیں۔ امام مالک اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک لومڑی کا گوشت کھانا مکروہ ہے۔ امام احمد بن حنبل کی اکثر روایات لومڑی کی حرمت پر دلالت کرتی ہیں کیونکہ امام احمد بن حنبل نے لومڑی کو درندوں میں شمار کیا ہے۔

الامثال | اہل عرب کہتے ہیں کہ ”اروغ من ثعلب“ (وہ لومڑی سے زیادہ مکار ہے) اہل عرب یہ مثال فریبی اور حیلہ گر آدمی کے لیے استعمال کرتے ہیں۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

کل خلیل کنت خاللتہ  
”ہر دوست جس سے میں نے دوستی کی اللہ تعالیٰ اس کو اکیلا نہ چھوڑے۔“

کلہم اروغ من ثعلب  
”تمام لوگ لومڑی سے زیادہ مکار ثابت ہوئے اور آج کی بات گزشتہ رات سے کس قدر تشبیہ رکھتی ہے۔“

”الجمالة“ میں دنیوی نکلتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطابؓ نے منبر پر خطبہ ارشاد فرمایا کہ جو شخص ”ربنا اللہ“ (ہمارا رب اللہ ہے) کہے پھر اس پر ذلت جائے اور لومڑیوں کی طرح مکر و فریب کا کوئی راستہ تلاش نہ کرے تو وہ ”الح“۔ بعض روایات میں ”ثعلب“ کے بجائے ”ثعلب“ واحد استعمال ہوا ہے۔ حضرت حسن بن سرہ سے روایت ہے کہ ”نبی اکرم سلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص موت سے فرار اختیار کرے اس کی مثال اس لومڑی کی سی ہے جس سے زمین بردقت اپنے قرض کا مطالبہ کرتی ہے اور وہ لومڑی بھاگنے لگتی ہے اور دوڑتی رہتی ہے یہاں تک کہ جب وہ تھک کر پریشانی کی حالت میں باہنے نکلتی ہے تو وہ اپنے گل میں داخل ہو جاتی ہے مگر پھر جب زمین وہاں بھی اپنے قرض کا مطالبہ کرتی ہے تو لومڑی نکل کر اس طرح بھاگتی ہے اور دوڑتی رہتی ہے یہاں تک کہ اس کی گردن ٹوٹ جاتی ہے اور وہ ہلاک ہو جاتی ہے۔“ (رواہ البیہقی فی شعب الایمان)

(۱) اہل عرب کہتے ہیں۔ ”اذل ممن بالثعلب علیہ الثعلاب“ خلاص اس سے بھی زیادہ ذلیل ہے جس پر لومڑیوں نے پیشاب کر دیا ہے۔ (۲) اسی طرح عرب کہتے ہیں۔ ”ادھی من ثعلب“ لومڑی سے زیادہ مکار۔ (۳) ”اعطش من ثعلال“ لومڑی سے زیادہ پیاسا۔  
حمید بن ثور نے کہا ہے کہ۔

الم تر ما بینی و بین ابن عامر  
”کیا تو نے میری اور ابن عامر کی محبت کو نہیں دیکھا۔ تحقیق لومڑیوں نے اس پر پیشاب کر دیا تھا۔“  
واصبح صافی. الود بینی و بینہ  
”اور میری اور اس کی محبت اس طرح ختم ہو گئی گویا ہمارے درمیان اس سے پہلے محبت تھی ہی نہیں اور زمانے میں عجائبات ہوتے ہی ہیں۔“  
خواص | (۱) اگر لومڑی کا سر کبوتر کے برج میں ڈال دیا جائے تو تمام کبوتر بھاگ جائیں گے۔  
(۲) لومڑی کا دانت ”رخی الصبیان“ کے مرض میں جٹا پچ کے باندھ دیا جائے تو اس مرض سے نجات مل جائے گی اور نیند میں ڈرنے کی شکایت بھی ختم ہو جائے گی۔  
(۳) لومڑی کا پتہ اگر بھون یا مرغی کے مریض کی ناک میں ڈال دیا جائے تو یہ مرض ختم ہو جائے گا اور دوبارہ نہ کورہ شخص اس کا شکار نہیں ہوگا۔

(۴) لومڑی کا گوشت کوزہ اور مالٹھ لیا کے مرض میں مفید ہے۔  
(۵) لومڑی کی چربی پکھلا کر اگر گھنٹیا کے مریض کے جوزوں پر ملی جائے تو اس کا درد ختم ہو جائے گا۔  
(۶) لومڑی کا خسیہ اگر بچہ کے جسم پر باندھ دیا تو دانت با آسانی نکل آتے ہیں۔ نیز لومڑی کے سر کے بال اور جلد خضفے حرا و بالوں کے لیے مفید ہے۔ اس کا استعمال بچن کر بھی کیا جاسکتا ہے اور دھونی کے ذریعے بھی۔  
(۷) لومڑی کا خون بچوں کے سر پر ملنے سے بچہ کے سر پر تنج ہونے کے باوجود بال آگ آتے ہیں۔  
(۸) اگر کوئی شخص لومڑی کا خون اپنے پاس رکھے تو وہ دونوں کے مکر و فریب سے محفوظ رہے گا۔

(۹) لومڑی کے ہچھڑے کو چیس کر پینے سے "رج ہصیان" کا مرض ختم ہو جاتا ہے۔

(۱۰) لومڑی کے دانت کو مرگی یا جنون کا مریض اپنے اوپر باندھ لے تو شفا یاب ہو جائے گا اسی طرح اگر قلی کے درد کا مریض لومڑی کی قلی کو اپنے بدن پر باندھ لے تو درد ختم ہو جائے گا۔

(۱۱) ہر مس کہتے ہیں کہ اگر کوئی لومڑی کی کھٹی اپنے ہاتھ میں رکھے رہے تو وہ نہ تو کتے سے ڈرے گا اور نہ ہی کتا اس پر بھونکے گا۔

(۱۲) لومڑی کے کان کو اگر گردن کی کتھ مالا پر لگایا جائے تو فوری آرام آ جاتا ہے۔

(۱۳) اگر لومڑی کے آلہ قاتل و سردرد میں سر پر باندھ لیا جائے تو درد ختم ہو جائے گا۔

(۱۴) لومڑی کے پچے کو اگر سونے میں ملا دیا جائے تو سونے کا رنگ پتیل کی طرح ہو جائے گا۔

(۱۵) لومڑی کا خضیہ کان کے درمیان پرٹنے سے درد ختم ہو جاتا ہے۔

(۱۶) اگر قلی کا مریض لومڑی کے کلیجے کو پانی میں ملا کر ایک شقال کے بعد لے لے تو اس کا اسی وقت درد ختم ہو جائے گا۔

(۱۷) اگر لومڑی کی چہ بی دونوں ہتھیلیوں اور گودوں پر مل لی جائے تو قوی خشک کے خطرہ سے مامون ہو جائے گا۔

(۱۸) اگر لومڑی سے دماغ کو "دوس ٹھاس" میں ملا کر سر پر ملا جائے تو سر کی بھوی پھنسی اور منجھاپن ختم ہو جائے گا اور بال بھرنے کی شکایت بھی دور ہو جائے گی۔

(۱۹) اگر رات کو ڈرنے والے بچے کے جسم پر لومڑی کی ذم باندھ دی جائے تو وہ اسی طرح ٹھیک ہو جائے گا جس طرح لومڑی کا دانت باندھنے سے ٹھیک ہو جاتا ہے۔

(۲۰) اگر لومڑی کی چہ بی کسی چیز پر مل دی جائے تو اس جگہ جہاں کہیں بھی پسو ہوں گے وہاں سے اس پر آ کر جمع ہو جائیں گے۔

(۲۱) لومڑی کے خضیہ کو خشک کر کے پینے کے بعد پانی میں ملا کر ایک درہم کے وزن کے بعد پینے سے قوت جماع اور بھوک و

شہوت میں بے حد اضافہ ہوتا ہے۔

(۲۲) لومڑی کی ذم کو باریک پینے کے بعد زعفران کے تیل میں ملا کر اگر آلہ قاتل پر چیشاب کے سوراخ میں لگا کر مل لیا

جائے تو قوت جماع میں بے پناہ اضافہ ہوگا اور تادیر جماع کیا جاسکتا ہے۔ "کتاب الادیان" میں مذکور ہے کہ اگر تمہیں لومڑی کی چہ بی تلاش کرنے کے باوجود نہ ملے تو بھینرے کی چہ بی اس کے قائم مقام ہے۔

**تعبیر** خواب میں لومڑی کی تعبیر عورت سے دی جائے گی اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ لومڑی سے چھینر خوانی کر رہا ہے اور اس سے کھیل رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ ایسی عورت سے شادی کرے گا جس سے وہ بہت زیادہ محبت کرے گا اور بیوی بھی اس سے

اسی طرح محبت کرے گی۔ بعض حضرات نے لومڑی کی تعبیر یہ دی ہے کہ خواب میں لومڑی کو دیکھنے والے کو مکار و فریبی مرد سے واسطہ پڑے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ لومڑی سے جھگڑ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ اپنے قرض خواہ سے جھگڑا کرے گا۔ اگر

کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ لومڑی کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ لومڑی کا گوشت کھانے والے کو نفع کا مال کھانے کی وجہ سے کچھ نقصان ہوگا مگر وہ پھر ٹھیک ہو جائے گا۔

بعض حضرات نے لومڑی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر یہ دی ہے کہ دیکھنے والے کے پاس بادشاہ کی طرف سے کوئی دشمن پہنچے گا۔

یہودیوں نے لومڑی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر یہ دی ہے کہ دیکھنے والا کسی کا بن یا طیب کی زیارت کرے گا۔ نصاریٰ نے کہا ہے کہ

اگر کوئی شخص خواب میں لومڑی کا بوسہ لیتا ہے تو اس کی تعبیر یہ دی جائے گی کہ اسے ایک شریف اور حسین و جمیل بیوی ملے والی ہے۔

بعض حضرات نے کہا ہے کہ اگر کوئی خواب میں یہ دیکھتا ہے کہ اس نے لومڑی کو قتل کر دیا ہے تو اس کی یہ تعبیر دی جائے گی کہ وہ کسی

شریف انسان کے بیٹے کو قتل کرنے والا ہے۔ اسی طرح اگر کسی نے خواب میں لومڑی کا دودھ پیا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ بیماری سے

شفا یاب ہونے والا ہے۔ بعض حضرات نے کہا ہے کہ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ لومڑی سے جھگڑا کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ

ہوگی کہ وہ اپنے اہل و عیال میں قریبی دوستوں میں سے کسی دوست کے ساتھ جھگڑا کرے گا۔ واللہ اعلم

## الثفا

"الثفا" اس سے مراد جنگلی ملی ہے جو لومڑی سے ملتی جلتی ہے اور گھریلی کی مشابہت ہوتی ہے۔ مقرب انشاء اللہ اس کا بیان آئے گا۔

## الثقلان

"الثقلان" ثقل کے معنی بوجھ کے ہیں اس لیے جنات و انسان کو "ثقلان" کہا جاتا ہے۔ بعض حضرات نے جن و انس کو "ثقلان" کہنے کی وجہ سے ان دونوں کی شرافت و عظمت بتائی ہے کیونکہ ہر شریف آدمی کو اہل عرب "ثقل" سے تعبیر کرتے ہیں۔ بعض حضرات نے اس کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ چونکہ جن و انس گناہوں سے بوجھل ہوتے ہیں اس لیے انہیں "ثقلان" کہا جاتا ہے۔

## الثلج

"الثلج" ابن سیدہ کے نزدیک عقاب کے چوزہ کو "الثلج" کہا جاتا ہے۔

## الثی

"الثی" ہر اس جانور کو "الثی" کہتے ہیں جس کے سامنے کے کھلیوں والے دانت ٹوٹ گئے ہوں اور کھروں والے جانوروں میں تیسرے سال اور "تاب" والے جانوروں میں اس کے چھٹے سال میں ہوتا ہے۔ "الثی" کی جمع "ثیان" اور "ثایا" آتی ہے۔ نیز مؤنث کے لیے "ثیہ" اور جمع کے لیے "ثیات" کے الفاظ مستعمل ہیں۔

## الثور

"الثور" بھیل کو "الثور" کہا جاتا ہے اور اس کی کنیت "ابو بھیل" (چمزدوں کا باپ) ہے اس کی مؤنث "ثورہ" ہے اور جمع "ثورہ"۔

(۱) اردو، بھیل، بنگالی، ہولوار، بلوچی، کاتیکر، پشتو، غوجے، پنجابی، ڈھاکا، سندھی، دھکو، کشمیری، راند۔ (ملت زبانی لغت صفحہ ۱۰۶) انگریزی۔ OX

Bullock (کتا بستان انگلش مردود کشمیری صفحہ ۱۳۶)

”غیران“ آتی ہے۔ سیبویہ نے کہا ہے کہ ”ثیرہ“ میں (ث کے بعد) واؤ کو یا ء سے اس لیے تبدیل کیا ہے کہ وہ (کسرہ) زیر کے بعد واقع تھا۔ (اور یا ء عی کسرہ کے موافق ہے ورنہ واؤ تو ضمہ کو چاہتا ہے) سیبویہ حریہ فرماتے ہیں کہ واؤ کو یا ء سے بدلنا عام ہے۔ علامہ دیرینی فرماتے ہیں کہ اس تبدیلی کی وجہ ”ثورۃ الاقط“ (بخیر کا کٹڑا) کی جمع اور جمع ”ثورۃ“ میں فرق کرنا مقصود ہے اسی وجہ سے پہلے اسے ”ثعلیہ“ کے وزن پر لائے اور پھر اس میں حرکت دی۔ ”الثور“ کے معانی چھاڑنے اور زمین جو تنے کے ہیں اسی وجہ سے اسے ثور کہتے ہیں کیونکہ بیل زمین کو چھاڑتا اور اسے جوتا ہے۔

جانوروں کے درمیان ہمدردی اور اخلاص | حضرت ابوذر راہ نے ایک مرتبہ دیکھا کہ دو تیل ایک دسی میں بندھے ہوئے ہیں اور ان سے کھیت جوتا جا رہا ہے۔ پس جب ان میں ایک رُک کر اپنا جسم کھلانے لگا تو دوسرا بھی لگ گیا۔ یہ دیکھ کر حضرت ابوذر راہ رو پڑے اور فرمایا کہ حقیقت میں یہ ہیں دو بھائی جن کی اخوت محض اللہ کے لیے ہے ان میں کا ایک جب رُک جاتا ہے تو دوسرا بھی رُک جاتا ہے اور اخلاص اسی اتحاد و اتفاق سے اپنے درجہ کمال تک پہنچتا ہے۔ پس جو شخص اپنے بھائیوں کے حق میں قلعہ نہیں ہونگا۔ تحقیق وہ منافق ہوگا پھر فرمایا کہ اخلاص موجودگی و عدم موجودگی میں دل و زبان کے ایک ہو جانے کا نام ہے۔

فائدہ اٹھا وہب بن مہر فرماتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے زمین کو پیدا فرمایا تو وہ کشتی کی مانند ڈمگھاتی تھی۔ پس اللہ تعالیٰ نے زمین کے جماد و پڑاؤ کے لیے ایک عظیم الشان طاقتور فرشتہ کو پیدا فرمایا اور اسے حکم دیا کہ وہ زمین کے نیچے جا کر اسے اپنے کندھوں پر اٹھالے۔ پس اس فرشتہ نے ایسا ہی کیا اور زمین کو اٹھا کر اپنا ایک ہاتھ شرق کی طرف اور دوسرا مغرب کی طرف نکال کر دونوں کناروں سے پکڑ کر جکڑ لیا لیکن فرشتہ کے قدموں کو قرار نہ مل سکا۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرشتہ کے قدموں کے جماد کے لیے سرخ یا قوت کی ایک بڑی چٹان کو پیدا فرمایا جس کے وسط میں سات ہزار سوراخ تھے اور ہر سوراخ سے ایک عظیم الشان سمندر نکل رہا تھا جس کی لمبائی اور طول و عرض اللہ کے علاوہ کوئی نہیں جانتا۔ پھر اس پتھر کو فرشتے کے دونوں پاؤں کے درمیان داخل ہو جانے کا حکم دیا۔ پس وہ فرشتے کے قدموں کے نیچے داخل ہو گیا۔ پھر اس پتھر میں قرار پاتی نہ رہا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس پتھر کو جمانے کے لیے ایک نہایت ضخیم و عظیم تیل کو پیدا فرمایا جس کی چار ہزار آنکھیں اور اتنی ہی تعداد میں ناک منہ زبان اور پاؤں تھے اور ایک پاؤں سے دوسرے پاؤں کی مسافت پانچ سو سال تک چلنے کی تھی۔ پھر اللہ تعالیٰ نے تیل کو حکم دیا کہ وہ پتھر کو اپنی پیٹھ پر اٹھالے۔ پس وہ پتھر کے نیچے داخل ہوا اور پتھر کو اپنی پیٹھ پر لپیٹ کر اور سینگ پر اٹھالیا۔ اس تیل کا نام "کیوتا" تھا۔ پھر اس تیل میں قرار نہ رہا تو اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے ایک مچھلی پیدا کی جس کی ضخامت اور آنکھوں کی چمک و وسعت کی بنا پر انسان اس کی طرف نگاہ اٹھانے پر قادر نہیں ہوتا تھا۔ یہاں تک کہ اگر دنیا کے تمام سمندروں کو اس مچھلی کی ایک ناک کے سوراخ میں ڈال دیا جائے تو اس کی مثال ایسی ہوگی جیسے کسی طویل و عریض اور لقی و دق صحرا میں رہائی کا ایک دانہ ہو۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس مچھلی کو حکم دیا کہ وہ تیل کو قرار فراہم کرے۔ اس مچھلی کا نام "یہ موت" ہے۔ پھر اس مچھلی کا ٹھکانہ پانی کو بنایا۔ نیز پانی کے نیچے پانی پھر پانی کے نیچے ظلمات و تاریکیاں ہیں پھر ان تاریکیوں کے بعد بندوں کے علم کی رسائی ختم ہو جاتی ہے۔ ان کے بعد کیا ہے وہ اللہ ہی کو معلوم ہے۔ (مکمل القاضی شہاب الدین بن فضل فی کتاب مساکن البصائر ص ۱۸۱ البصائر فی الجزء الثالث و الاخرین)

۱۔ مذکورہ بالا روایت اور اسی قسم کی دوسری روایات اسرائیلی روایات ہیں۔ یہ روایات صحاح ستہ کی کسی کتاب میں موجود نہیں ہے اور نہ ہی اس قسم کی روایات احادیث کی مستند کتابوں میں موجود ہیں۔ (مترجم)

دوسرا قاعدہ امام مسلم نے مسلم شریف میں "کتاب القبار" میں اور امام نسائی نے "عشرة القضا" میں نقل کیا ہے کہ حضرت ثوبان سے روایت ہے کہ اہل جنت جب جنت میں داخل ہوں گے تو ان کے لیے جنت کا بیل ذبح کیا جائے گا جو جنت کے اطراف میں چرتا تھا۔ نیز جنتی لوگ مچھلی کے جگر کا وہ چھوٹا سا ٹکڑا بھی کھائیں گے جو مچھلی کے جگر کی ایک جانب ہوتا ہے۔ (الحديث) ابن اثیر سے صحیح سند کے ساتھ روایت ہے کہ شہداء جب جنت میں داخل ہوں گے تو جنت کی مچھلی اور بیل ان کے دوپہر کے کھانے کے لیے نکل کر آئیں گے اور ایک دوسرے سے کھینے لگیں گے یہاں تک کہ جب جنتیوں کو یہ جانور پسند آجائے گا تو بیل اپنے سینگوں سے مچھلی کو چیر پھاڑ کر اس طرح تیار کر دے گا جس طرح جنتی اسے ذبح کر سکتے تھے۔ پھر شام کے کھانے کے لیے بھی بیل اور مچھلی پھر اسی طرح شام کو جنتیوں کے سامنے آ کر کھینے لگیں گے اور کھیتے کھیتے مچھلی اپنی دم سے بیل کو مار کر اسی طرح چیر پھاڑ دے گی جس طرح جنتی اسے ذبح کر سکتے تھے۔ علامہ سیبکی فرماتے ہیں اس حدیث میں چند چیزوں کی طرف اشارہ ہے جو قابل غور ہیں۔ = اس طرح کہ جب اس زمین کی بھلا بھلا اور خیر اذ ایک مچھلی پر ہے جو تیرنے والا حیوان ہے تو گویا اس سے لوگوں کو اس طرف متوجہ کرتا ہے کہ یہ دنیا فنا ہونے والی ہے اور یہ عارضی مسکن ہے جس کے قلعے جاہ و برباد ہونے والے ہیں اور یہ ہمیشہ رہنے کی جگہ نہیں ہے۔ پس جب جنت میں داخل ہوتے ہی اسے ذبح کر دیا گیا اور انہوں نے مچھلی کی بھی کھالی تو گویا جنتی دار الفناء سے دارالقرار کی طرف منتقل ہو گئے اور اس کی طرف اشارہ کرنے کے لیے پل صراط پر نیلگوں رنگ کا مینڈھا ذبح کیا جائے گا تاکہ وہ جان لیں کہ اب اس کے بعد نہ موت ہے اور نہ فنا اور بیل چونکہ کھیتی کرنے کا ذریعہ ہے۔ اور اہل دنیا کے سامنے دو طرح کی کھیتیاں ہیں۔ ایک دنیا کی کھیتی اور ایک آخرت کی کھیتی۔ پس بیل کو ذبح کر دینے سے اس بات کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے کہ جنتی اب کھیتی کی مشقت سے (خواہ وہ دنیا کی کھیتی ہو یا آخرت کی) آزاد ہو گئے اور اب ان کے لیے سکون ہی سکون ہے۔

تیسرا فائدہ | امام بخاری نے "باب بدء الخلق" میں نقل کیا ہے۔ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سورج اور چاند کو قیامت کے دن بے نور کر دیا جائے گا۔" (رواہ البخاری و افرد) حافظ ابن حجر نے اس حدیث کو ابو بکر بزار کے حوالے سے مفصل ذکر کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ عبداللہ بن دینار نے فرمایا کہ خالد بن عبداللہ قشیری کے دور خلافت میں میں نے ابوسلمہ بن عبدالرحمن سے اس مسجد یعنی مسجد کوفہ میں اس طرح سنا کہ حضرت حسنؑ آئے اور ان کے پاس بیٹھ گئے تو انہوں نے حضرت ابو ہریرہ کے حوالے سے یہ حدیث اس طرح بیان کی کہ "نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کے دن سورج اور چاند جہنم میں بیلوں کی شکل میں ہوں گے۔ پس حضرت حسنؑ نے فرمایا کہ ان کا کیا گناہ ہے؟ پس ابوسلمہ نے فرمایا کہ میں تو حدیث بیان کر رہا ہوں اور آپؐ "وما ذنبھا" (ان کا کیا گناہ ہے) فرما رہے ہیں۔ امام بزار فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ سے صرف اسی طرح مروی ہے اور عبداللہ دینار نے ابوسلمہ سے اس کے علاوہ اور کوئی حدیث روایت نہیں کی۔

"حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا کہ سورج اور چاند جہنم میں دہشت زدہ تیل کی طرح ہوں گے۔ کعب اخبار فرماتے ہیں کہ قیامت کے دن سورج اور چاند خوفزدہ تیل کی طرح لایا جائے گا اور آگ میں ڈال دیا جائے گا۔"



کہ جو لوگ ان کی عبادت کرتے تھے وہ انہیں دیکھ لیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ "تم اور تمہارے معبود جن کی تم اللہ کے سوا عبادت کرتے تھے (سب) جہنم کا ایذا من ہیں۔" (القرآن) (روی المذاہد ابو یعلیٰ الموصلی)

حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سورج اور چاند جہنم میں دو خوفزدہ نمل ہوں گے۔ (رواد ابو داؤد و الطیالسی) "نہایت الغریب" میں مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جب سورج اور چاند کو "سہلہ" (ستاروں کی چال) کی تعبیر کے ذریعہ اپنے کلام میں ذکر کیا کہ "کل فی فلک یسبحون" (ان میں سے ہر ایک آسمان پر تیر رہا ہے۔ القرآن) پھر اللہ تعالیٰ نے جب خبر دی کہ وہ (یعنی معبود باطلہ) اور ان کے پجاری آگ میں جائیں گے اور ان پجاریوں کو عذاب اس طرح ہوگا کہ وہ ان پر ہمیشہ مسلط رہیں گے اور وہ دہشت کے مارے اس خوفزدہ نمل کی طرح ہوں گے جن کی دہشت دائمی ہوگی۔ (نہایت الغریب) اس واقعہ کو ابوسوی نے بھی اسی طرح ذکر کیا ہے۔ بعض اہل علم فرماتے ہیں کہ ان (معبود باطلہ) کو جہنم میں اس لیے جمع کیا جائے گا کہ دنیا میں اللہ تعالیٰ کے علاوہ ان کی عبادت کی گئی تھی اور یہ عذاب ان کے لیے نہیں ہوگا کیونکہ یہ جمادات ہیں بلکہ یہ تو صرف کافروں کو مزید رسوا کرنے اور ان کی خج و پکار میں اضافہ کرنے کے لیے کیا جائے گا۔ حضرت ابن عباسؓ کعب بن اشبار کے قول کی تردید کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ "اللہ تعالیٰ کی ذات کریم اور بلند و بالا ہے۔ اس سے کہ وہ سورج اور چاند کو عذاب میں مبتلا کرے بلکہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ان دونوں کو سیاہ اور بے نور کر دیں گے۔ پس جب سورج اور چاند عرش کے قریب ہوں گے تو جہد میں گر پڑیں گے اور کہیں گے کہ اے ہمارے معبود آپ ہماری اطاعت و فرمانبرداری سے واقف ہیں جو ہم نے آپ کے لیے کی تھی اور آپ ہماری رفتار کی تیزی کو بھی جانتے ہیں جو دنیا میں آپ ہی کے حکم سے تھی۔ پس کافروں کی عبادت کی وجہ سے ہمیں عذاب نہ دیجیے۔ پس اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کہ ہاں تم نے سچ کہا ہے۔ پس میں نے اپنے اوپر لازم کر لیا ہے کہ میں پیدا کروں گا اور ہر چیز کو اس کی طرف لوٹا دوں گا۔ جس سے اسے پیدا کیا جائے گا اور تم دونوں کو بھی اس چیز کی طرف لوٹاؤں گا جس سے میں نے تمہیں پیدا کیا ہے۔ پس میں نے تمہیں اپنے عرش کے نور سے پیدا کیا ہے۔ پس تم دونوں اسی کی طرف لوٹ جاؤ۔ پس وہ لوٹ جائیں گے اور عرش کے نور میں مدغم ہو جائیں گے اور اللہ تعالیٰ کے اس قول کے بھی یہی معنی ہیں "ہویدئ و یعبد" (وہی ذات ہے جو پیدا کرتی ہے اور پھر دوبارہ اسے لوٹاتی ہے)

ابو نعیم "سیرت سعید بن جبیر" میں لکھتے ہیں کہ حضرت سعید نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کے پاس ایک سرخ رنگ کا نمل اتارا جس سے وہ کھیتی باڑی کا کام کرتے تھے اور نمل کے پیسے کو پونچھتے جاتے تھے۔ اسی محنت و مشقت کے حلق اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام میں فرمایا ہے کہ:

"فَلَا يُخْرِجُكُمْ مِّنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَىٰ" (پس نکلواندے تم کو بہشت سے، پھر تو تکلیف میں پڑے گا۔ سورہ طہ آیت ۷۱) حضرت آدم علیہ السلام اکثر حضرت حوا سے کہا کرتے تھے کہ تمہاری ہی وجہ سے ہم یہ مشقت اٹھا رہے ہیں۔ پس اس کے بعد حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد میں سے جو بھی اس نمل سے کام لیتا وہ یہ ضرور کہتے کہ "حوا دخلت علیہ من قبل آدم" (حضرت آدم علیہ السلام سے پہلے ہی حضرت حوا وہاں پہنچ گئیں) اہل عرب جب کسی گائے کو گھاٹ پر پانی پلانے کے لیے اتارتے

اور وہ گائے پانی کے گدلا بن پاپاس نہ نکلنے کی وجہ سے پانی نہ پیتی تو وہ نمل کو مارتے تھے جس سے وہ پانی میں گھس جاتا اور نمل کو دیکھ کر گائے بھی پانی میں گھس جاتی۔ اہل عرب یہ اس لیے کرتے تھے کہ عموماً گائے نمل کے پیچھے چل پڑتی ہے۔ انس بن مدرکہ نے سلیم بن سلکہ کو قتل کرنے کے بعد کہا کہ:

انی وقتلی و سلکاکم اعقلہ  
کالثور یضرب لہما عافت البقر  
"میں اور سلیم کا مقتول اور ان کے عقلمند لوگ اس نمل کی مانند ہیں جسے اس وقت مارا جائے جب گائے پانی پینے سے رک جائے۔"  
امثال اہل عرب کہتے ہیں "الثور یحمی انفہ بروقہ" (نمل اپنے سینک سے ناک کی حفاظت کرتا ہے) یہ مثال کریم (بر) و وجہ جس کی حفاظت کی جائے کی حفاظت اور اس کے تحفظ پر آمادہ کرنے کے لیے بولی جاتی ہے۔

سنن نسائی اور سیرۃ ابن ہشام میں مذکور ہے کہ حضرت ابوبکر صدیقؓ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مدینہ طیبہ پہنچے تو انہیں عامر بن نفیرہ اور بلال بن رباح (رضی اللہ عنہم) کو بخار ہو گیا۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جب میں ان کے پاس حاضر ہوئی تو وہ تمام ایک ہی مکان میں مقیم تھے۔ پس میں نے کہا۔ اے میرے باپ آپ نے رات کیسے گزاری۔ پس انہوں نے کہا:

کل امری مصبح فی اہلہ  
والموت ادنی من شراک نعلہ  
"ہر آدمی اپنے اہل و عیال میں صبح کرتا ہے اور موت اس کے جوتے کے تموں سے بھی زیادہ قریب ہے۔"  
حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں میں نے کہا "إِنَّا لِلّٰہِ وَإِنَّا إِلَیْہِ رَاجِعُونَ" ابا جان آپ بیماری کی وجہ سے پریشان ہو گئے۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ پھر اس کے بعد میں نے عامر بن نفیرہ سے ان کا حال دریافت کیا تو انہوں نے کہا:

لقد وجدت الموت قبل ذوقہ  
والمرء یتاہی حنقہ من فوقہ  
"تحقیق میں نے موت کو اس کا مزہ چکھنے سے پہلے ہی پالیا ہے اور آدمی کی موت اس کے اوپر سے آتی ہے۔"  
کل امریء مجاہد بطوقہ  
کالثور یحمی انفہ بروقہ  
"ہر آدمی اپنی قوت کے مطابق کوشش کرتا ہے جس طرح کہ نمل اپنے سینکوں سے اپنے ناک کی حفاظت کرتا ہے۔"

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں میں نے کہا اللہ کی قسم یہ کیا کہہ رہے ہیں کہ اسے خود بھی نہیں سمجھ پارہے ہیں۔ پھر میں نے حضرت بلالؓ سے پوچھا کہ آپ کی رات کیسی گزاری؟ تو انہوں نے کہا:

الالیة شعری ہل ابین لیلۃ  
بغیغ و حولی اذخر و جلیل  
"اے کاش کہ میں نے "مقام غ" (کہ کے قریب ایک وادی کا نام) میں ایک رات گزاری ہوتی کہ میرے ارد گرد "اذخر" (خوشبودار بہز گھاس کا نام) اور دوسری ہری بھری گھاس ہوتی۔"

وہل اردن یوما میاہ مجتہ  
وہل یدون لی شامة و طفیل  
"اور کیا ان عورتوں نے بازار "مجتہ" کا پانی میرے لیے پسند کیا؟ اور کیا وہ میرے لیے شامة و طفیل پہنا دیں کہ نمودار ہوئیں۔"  
حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ پھر میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور اس واقعہ کی خبر دی۔ پس آپ ﷺ

نے فرمایا: "اے اللہ ہمارے دلوں میں عینہ کی محبت اس طرح ڈال دے جس طرح تو نے مکہ مکرمہ کی محبت ڈال دی ہے اور اے اللہ تو ہمارے صانع اور مد (وزن کرنے والے بنانے) میں برکت عطا فرما اور مدینہ کے بخار کو جھ (ایک جگہ کا نام) کی طرف منتقل فرما دے۔ (اللہ ریٹ) عامر کے قول میں لفظ "طوق" سے مراد طاقت اور قوت ہے اور بلال کے قول میں "خ" سے مراد مکہ مکرمہ کی ایک وادی ہے اور "جذہ" مکہ مکرمہ کی اترائی میں واقع ایک بازار کا نام ہے اور "شامہ و طفیل" "سوق بکدہ" کے کنارے اونچائی پر واقع دو پہاڑیوں کے نام ہیں اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول میں مذکور "مبیدہ" یہ "جھ" ہی کا دوسرا نام ہے۔

۱: اہل عرب کہتے ہیں "ارعی من ثور" (وہ بیل سے زیادہ چرنے والا ہے)

2: "انما اكلت يوم اكل الثور الابيض" (میں تو اسی دن کھالیا گیا جس دن سفید بیل کو کھالیا گیا)

حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میری اور حضرت عثمانؓ کی مثال ان تین بیلوں جیسی ہے جو ایک ہی جھاڑی میں رہتے تھے اور ان میں سے ایک سفید، ایک سرخ اور ایک سیاہ تھا اور ان کے ساتھ اس جھاڑی میں ایک شیر بھی رہتا تھا جو ان کے اتفاق اتحاد اور اکٹھے رہنے کی بنا پر نقصان پہنچانے پر قادر نہیں تھا۔ پس ایک دن شیر نے سیاہ اور سرخ بیل سے کہا کہ سفید بیل کا رنگ چونکہ دور سے نظر آنے والا ہے اس لیے یہ شکاریوں کو ہمارے اس جھاڑی میں ہونے کا پتہ دیتا ہے اور میرا رنگ تو بس تم دونوں ہی کے رنگ جیسا ہے۔ پس اگر تم مجھے چھوڑ دو کہ میں اسے کھالوں تو یہ جھاڑی تم ہی دونوں کے لیے ہو جائے گی۔ پس ان دونوں نے شیر کو کھانے کی اجازت دے دی اور کہا کہ ہم تمہارے درمیان حائل نہیں ہوں گے۔ پس شیر نے سفید بیل کو کھالیا۔ چنانچہ ابھی کچھ مدت ہی گزری تھی کہ شیر نے سرخ بیل سے کہا کہ میرا رنگ تو تیرے ہی رنگ جیسا ہے لہذا تم مجھے سیاہ بیل کو کھانے کی اجازت دے دو۔ پس سرخ بیل نے شیر کو سیاہ بیل کے کھانے کی اجازت دے دی۔ پس شیر نے سیاہ بیل کو کھالیا۔ چنانچہ کچھ مدت کے بعد شیر نے سرخ بیل سے کہا کہ اب تو میں تمہیں ضرور کھاؤں گا۔ پس سرخ بیل نے کہا کہ آپ مجھے تین بار آواز لگانے کی اجازت دے دیں۔ شیر نے کہا ٹھیک ہے تمہیں اجازت ہے۔ پس سرخ بیل نے آواز لگائی کہ "میں تو اسی دن کھالیا گیا تھا جس دن سفید بیل کو کھالیا گیا"۔ یہ تین مرتبہ کہا۔ اس کے بعد حضرت علیؓ نے با آواز بلند فرمایا کہ ہم تو اسی روز کزور و ذلیل ہو گئے جس دن حضرت عثمانؓ کو شہید کیا گیا تھا۔

**بیل کے خواص** (۱) اگر اس مٹی کو جس پر بیل نے گائے کے ساتھ جنتی کرنے کے بعد فوراً پیشاب کر دیا ہو اٹھا کر آلودہ تھیل کے سوراخ پر ملا جائے تو یہ مٹی قوت باہ میں اضافہ کا باعث بنتی ہے۔ اسی طرح جس شخص کو سوتے ہوئے میں پیشاب نکل جانے کی بیماری ہو تو اس کو بیل کا مٹاؤ خشک کر کے پیس کر سرکہ کے ساتھ ملا کر پلانے سے انشاء اللہ شفا نصیب ہوگی۔ نیز ایسے شخص کے لیے ٹھنڈے پانی کا استعمال بھی مفید ہے۔ (۲) علامہ دیرینی فرماتے ہیں کہ بیل کی ایک عجیب و غریب عادت یہ ہے کہ اگر وہ تھک کر کھڑا ہو جائے تو اس کے خضیوں کو پکڑ کر دبائے سے اس میں ایک قسم کا نشاط پیدا ہوتا ہے جس کی وجہ سے وہ تیز چلنے لگتا ہے۔ نیز اگر بیل کے کان میں پارہ ڈال دیا جائے تو وہ فوراً ہلاک ہو جائے گا اور اگر اس کی ناک میں عرق گلاب ڈالا جائے تو وہ فوراً زمین پر گر پڑے گا۔ اگر بیل کے پیشاب سے لوہے پر لکھا جائے تو لکھا ہوا صاف دکھائی دے گا۔ (بیل کی نور بھی خصوصیات ہیں لیکن ان کا ذکر باب الباہہ میں گزر چکا ہے۔)

**تعبیر** بیل کو خواب میں دیکھنا انتہائی مفید اور معیشت میں مددگار ہوتا ہے اور کبھی نہایت قوی و با عزت شخص کی جانب اشارہ ہوتا

ہے۔ بعض دفعہ بیل کی تعبیر خوبصورت نوجوانوں سے بھی دی جاتی ہے کیونکہ بیل کو عربی میں "الثور" کہا جاتا ہے اور "الثور" کے معنی جوش مارنے کے ہیں اور نوجوان کی جوانی بھی چونکہ پورے جوش اور شباب پر ہوتی ہے اس لیے اس کی تعبیر نوجوان سے دی جاتی ہے۔ نیز بیل کو خواب میں دیکھنا کبھی کبھی شریندی و فتنہ کی طرف بھی اشارہ ہوتا ہے۔ اسی طرح اگر کسی کسان نے بیل کو خواب میں دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی مشکلات حل ہو جائیں گی۔ بیل کو خواب میں دیکھنا بعض اوقات سستی و کاہلی کی طرف بھی اشارہ ہوتا ہے۔ اسی طرح خواب میں چنکبرے بیل کو دیکھنا باعث مسرت اور کالے بیل کو دیکھنا بزرگی و شرافت کی علامت ہے یا مریض کی تندرستی کی جانب اشارہ ہے۔

## الثور

"الثور" (زشتہ کی مکھی) (نام پر زبر اور واؤ ساکن) یہ لفظ عام طور پر شہد کی مکھیوں کے لیے مستعمل ہے چاہے ایک مکھی ہو یا پورا جھنڈ۔ امام اصفہانی فرماتے ہیں کہ شہد کی مکھی کے لیے کوئی علیحدہ سے واحد لفظ مستعمل نہیں۔ نیز یہ معنی تو اس صورت میں ہوں گے جب اس کو ٹانہ فٹہ اور واؤ ساکن کے ساتھ پڑھا جائے اور اگر واؤ پر زبر پڑھی جائے تو اس صورت میں اس کے معنی دیوانی بکری کے ہوں گے جو اپنے پاگل پن کی وجہ سے ریوز سے علیحدہ رہتی ہے۔ نیز دیوانے پہاڑی بکرے کے لیے بھی یہ لفظ مستعمل ہے۔

## الثیل

"الثیل" یہ پہاڑی بکرے کو کہا جاتا ہے۔ حدیث شریف میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے حالت احرام میں یا حرم میں پہاڑی بکرے کا شکار کر لیا تو اس پر ایک گائے (یعنی شرعی تاوان) واجب ہے۔



## باب الجیم

## الجباب

"الجباب" شیر اور موئے گور خر کو "الجباب" کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع جباب آتی ہے۔

"الجارف" سانپ کے بچے کو "الجارف" کہا جاتا ہے۔

## الجارحة

"الجارحة" وہ پرندہ یا درندہ ہے جو اپنے مالک کیلئے شکار کر کے لائے۔ اس کی جمع "جوارح" آتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

"وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُوْنَهُنَّ بِمَا عَلَّمْتُمْ اللَّهَ"

اور جو شکاری جانور جسے شکار پر دوڑنے کی تعلیم دو کر انہیں سکھاتے ہو اس میں سے جو اللہ نے تمہیں سکھایا ہے۔ المائدہ۔ آیت 4

"جارحة" کا مطلب ہے کمانے والا۔ چونکہ یہ پرندہ یا درندہ اپنے مالک کے لیے شکار کما کر لاتا ہے اس لیے اس کا نام

"جارحة" رکھا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَيُعَلِّمُهَا جَوْزَ خْتَمٍ بِالنَّهَارِ" (اور جو کچھ تم دن میں کر چکے ہو وہ جانتا

ہے۔) (الانعام۔ آیت ۶۰)

## الجاموس

"الجاموس" (بھینس) واحد ہے اس کی جمع "الجوامیس" آتی ہے۔ یہ فارسی زبان کا لفظ ہے لیکن عربی میں کثرت سے

استعمال ہونے لگا۔ یہ طاقتور اور مضبوط جسم رکھنے والا جانور ہے لیکن اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سب سے زیادہ بزدل جانور ہے۔ اگر اسے

پھمکا لے تو پانی میں گھسنے کی کوشش کرتی ہے۔ حالانکہ شیر بھی اس کو دیکھ کر خوفزدہ ہو جاتا ہے۔

بھینس اپنے مالک کے اشارہ کو خوب سمجھتی ہے۔ جب اس کا مالک اسے پکارتا ہے اسے فلائیے اے فلائیے تو یہ اس کی آواز سن کر

فوراً اس کے پاس پہنچ جاتی ہے۔ یہ اس کے شریف اُٹسل اور ذکی ہونے کی دلیل ہے۔ بھینس اپنی جگہ سے بہت زیادہ مانوس ہو جاتی

ہے۔ نیز یہ اپنی اور اپنے بچوں کی خاطر پوری پوری رات نہیں سوتی۔

علامہ دیرٹی نے فرمایا ہے کہ جب بہت ساری بھینسیں جنگل میں ایک گولی دائرہ کی شکل میں جمع ہوتی ہیں اور ان سب کی پشت

ایک دوسرے کی پشت کی جانب رہتی ہے اور درمیان میں بچے اور چرواہے کھڑے رہتے ہیں تو ایسا معلوم ہوتا ہے گویا چار دیواری سے

گھرا ہوا محفوظ ترین شہر ہے۔

پس جب بھینسا (نر) دوسرے بھینسے سے زور آزمائی کرتے ہوئے شکست کھا جائے تو وہ (شرم کی وجہ سے) درختوں کے جھنڈ میں

لے اردو، بھینس۔ بنگالی، مویش۔ بلوچی، بھکی۔ پشتو، مہ۔ پنجابی، مہ۔ سندھی، بھمن۔ کشمیری، بھیش۔ (مخت زبانی لغت صفحہ ۱۱۶)

انگریزی۔ Buffalo (کتابستان انگلش اردو کشتری صفحہ ۱۱۲)

داخل ہو جاتا ہے اور وہاں پر قیام کرتا ہے یہاں تک کہ اسے یہ معلوم ہو جائے کہ وہ طاقتور ہے تو وہاں سے نکل کر نئی طاقت و قوت گے

ساتھ میدان میں اترتا ہے اور اپنے حریف پر حملہ آور ہو جاتا ہے اور اس کو اس وقت تک نہیں چھوڑتا یہاں تک کہ اس پر غالب آ جائے۔

بھینس کا شرعی حکم | بھینس کا گوشت کائے کی طرح حلال ہے۔

بھینس کے خواص | (۱) بھینس کی کھال کی دھونی دینے سے گھر کے تمام پھو ہلاک ہو جاتے ہیں نیز بھینس کا گوشت کھانے سے

جوئیں پیدا ہو جاتی ہیں۔ (۲) اگر بھینس کی چربی کو دندرائی نمک کے ساتھ ملا کر خارش زدہ کے بدن پر یا دندار چروہ پر مل دیا جائے تو

خارش اور داغ ختم ہو جائیں گے اور اگر برص میں جتا فحش کو مل دیا جائے تو برص سے بہت جلد نجات مل جائے گی۔ (۳) ابن زبیری

نے ارسطاطالیس کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ اگر کوئی شخص اس کیزے کو جو بھینس کے دماغ میں ہوتا ہے اپنے پاس رکھ لے تو اس کو

بھی نیند نہیں آئے گی۔

تعبیر | بھینس کا خواب میں دیکھنا ایسے طاقتور آدمی کی علامت ہے جو اپنی طاقت سے زیادہ تکالیف برداشت کرنے کی طاقت رکھتا ہے۔

اگر کسی عورت نے خواب میں دیکھا کہ اس کے بھینس کے سینک لگے ہوئے ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ عورت کسی بادشاہ سے

شادی کرے گی۔ (واللہ اعلم)

## الجان

"الجان" سفید رنگ کا چھوٹا سانپ ہے۔

قرآن مجید میں "الجان" کا تذکرہ | اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "فَلَمَّا زَاغُوا فَتَنُورًا كَانَتْهَا جَانٌ وَلِي مُدْبِرًا" (پھر جب

اسے دیکھا کہ وہ سانپ کی طرح چل رہی ہے تو پیچھے پھیر کر بھاگا۔ اہل۔ آیت ۱۰)

"وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى قَالَ هِيَ غَضَائِي أَتَوَكُّؤُ عَلَيْهَا وَأَهْشُ بِهَا عَلَى غَنَمِي وَلِي

فِيهَا مَذْرِبٌ أُخْرَى قَالَ أَلْقَهَا يَمُوسَى فَأَلْقَهَا فَلِذَا حَيَّةٌ تَسْعَى" (اور اے موسیٰ تیرے دائیں ہاتھ میں کیا ہے

کہا یہ میری لاٹھی ہے اس پر ٹیک لگاتا ہوں اور اس سے اپنی بکریوں پر پتے جھانڑتا ہوں اور اس میں میرے لیے اور بھی فائدے ہیں۔

فرمایا: اے موسیٰ اسے ڈال دو پھر اسے ڈال دیا تو اسی وقت وہ دوڑا ہوا سانپ ہو گیا۔ (طہ آیت ۱۷-۲۰)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "فَإِذَا هِيَ نَعْبَانٌ مَبِينٌ" (پھر اس نے اپنا عصا ڈال دیا سو اسی وقت وہ صریح اژدھا ہو گیا۔) (سورۃ

الشعراء۔ آیت ۳۲)

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا زور رنگ کا سانپ بن گیا تھا۔ ان آیات کی تطبیق اس طرح ہو

سکتی ہے کہ جب موسیٰ علیہ السلام نے عصا ڈالا یہاں تک کہ وہ سانپ بن گیا۔ لیکن ہے کہ یہ سانپ شروع میں تو پتلا اور چھوٹا ہو لیکن

بعد میں موٹا اور بڑا ہو گیا ہو۔ یا یہ کہ سانپ تو بڑا اژدھا ہی تھا لیکن اس کو "الجان" بلکا اس لیے کہہ دیا ہو کہ یہ عظیم الشان اژدھا سرعت کے

اقتدار سے چھوٹے سانپ کی طرح تھا۔ کیونکہ بڑے اژدھے تیز نہیں چل سکتے۔ اور یہ بڑی تیزی سے چلتا تھا۔

بعض مفسرین کی رائے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کے عصا کو تین اوصاف سے نوازا تھا۔ 1: حیۃ 2: جان 3: ثلبان۔ یعنی وہ عصا دشمنوں کے لیے "حیۃ" (سانپ) تھا اور فرہ ہونے کے اعتبار سے "ثلبان" (اڑدھا) تھا اور حرکت و رفتار کے اعتبار سے "جان" (جلا پھلکا سانپ) تھا۔

فرقد اسنحی نے کہا ہے کہ اس سانپ کے دونوں جیزوں کے درمیان چالیس گز کا فاصلہ تھا۔ اور حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی لاشی زمین پر ڈالی تو وہ زرد اور سرخ رنگ کا سانپ بن گیا۔ پس اس سانپ کا منہ کھلا ہوا تھا اور اس کے دونوں جیزوں کے درمیان اسی گز کا فاصلہ تھا اور یہ زمین سے ایک میل دور اپنی دم کے سہارے کھڑا تھا۔ نیز اس سانپ کا نچلا ہونٹ زمین پر پڑا ہوا تھا اور پروالا ہونٹ فرعون کے گل کی دیوار پر تھا۔

علامہ میرٹھی فرماتے ہیں کہ جب موسیٰ علیہ السلام نے اپنا عصا زمین پر ڈال دیا تو وہ فوراً اڑدھا بن گیا تو اس نے لوگوں پر حملہ شروع کر دیا۔ بعض روایات میں یہ بھی مذکور ہے کہ سانپ فرعون پر حملہ آور ہوا جس کی وجہ سے فرعون تخت شاہی سے اٹھ کر بھاگ کھڑا ہوا۔ نیز اس سانپ کی دہشت کی وجہ سے پندرہ ہزار افراد وہیں مر گئے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے عصا کے متعلق اللہ تعالیٰ کو یہ جواب دیا تھا۔ (1) میں اس پر سہارا لگاتا ہوں۔ (2) اس کے ذریعے بکریوں کے لیے پتہ بھارتا ہوں۔ (3) "ولی عارب اخری" اور اس عصا کے ذریعے میرے اور بھی کام نکلتے ہیں مثلاً کندھے پر رکھ کر اپنے اسباب و سامان (کھانے پینے کو) کالینایا موذی جانوروں کو ہلاک کرنا وغیرہ) حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنے عصا سے بہت سے کام لیتے تھے مثلاً موذی جانوروں سے حفاظت کا کام عصا سے لے لیتے تھے اور اگر کوئی دشمن سامنے آ جاتا تو عصا سے کام لیتے اور اگر کہیں کنوئیں سے پانی کھینچنے کی ضرورت پڑتی تو عصا سے کام لیتے تھے۔ اس کے علاوہ اگر آپ پھل کھانا چاہتے تو عصا کو زمین پر گار دیتے تو اس سے فوراً شاخیں نکلتیں پھر اس کے بعد وہ عصا پھل دینے لگتا۔ نیز حضرت موسیٰ علیہ السلام رات کو روشنی کا کام بھی عصا سے لیتے تھے۔

باب الثاۃ میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے عصا کے متعلق تفصیل گزر چکی ہے۔

## الْجَبْهَةُ

"الْجَبْهَةُ" (گھوڑا)

حدیث نبویؐ میں گھوڑے کا تذکرہ | وَالْمُرَادُ بِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ فِي الْجَبْهَةِ وَلَا فِي النَّعْجَةِ وَلَا فِي الْكُفْغَةِ صَدَقَةٌ "

(نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ گھوڑوں اور گدھوں اور بھٹی کے پیلوں میں صدقہ (زکوٰۃ) نہیں ہے)

گھوڑے کو "الْجَبْهَةُ" اس لیے کہا جاتا ہے کہ "جہۃ" کے معانی عمدہ اور بہترین چیز کے ہیں۔ کیونکہ گھوڑا تمام چوپایوں میں

1۔ اردو، گھوڑا۔ پنجابی، گھوڑا۔ بلوچی، سپ۔ پشتو، اس۔ پنجابی، گھوڑا۔ سندھی، گھوڑو۔ کشمیری، گوز۔ (مفت زبانی لغت صفحہ ۵۸۸)

انگریزی Horse (کتابستان انگلش اردو کشمیری صفحہ ۵۳۷)

بہترین اور عمدہ جانور ہے اس لیے اسے الْجَبْهَةُ کہا جاتا ہے۔ جیسے کہ قوم کے سردار کے لیے "جَبْهَةُ الْقَوْمِ" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ نیز "النَّعْجَةُ" ماخوذ ہے "النَّعْجُ" سے جس کے معانی تیز بٹکانے کے آتے ہیں۔ اسی طرح "الْكُفْغَةُ" "كُفْغُ" سے مشتق ہے جو کام کرنے والے بیل یا کام کرنے والے گدھے کے معنوں میں مستعمل ہے۔ امام زہریؒ نے وغیرہ نے اسی طرح کہا ہے۔ واللہ اعلم۔

## الْجَبْلَةُ

"الْجَبْلَةُ" کالی چیونٹی کو "الْجَبْلَةُ" کہا جاتا ہے۔ عنقریب انشاء اللہ باب النون میں "النعلۃ" کے عنوان کے تحت اس کا ذکر آئے گا۔

## الْجَحْلُ

"الْجَحْلُ" (پیلے جیم اور پھر حاء) یہ مرکب کو کہا جاتا ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ "الْجَحْلُ" سے مراد عمر رسیدہ بوڑھی گدھ ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک "الْجَحْلُ" سے مراد شہد کی مکھوں کا بادشاہ ہے جو ندی کے برابر ہوتا ہے۔ نیز جب اس کے پر گر جاتے ہیں تو پھر آپس میں نہیں ملتے۔ اس کی جمع "جَحْل" اور "جَحْلَان" آتی ہے۔

## الْجَحْمَرُشُ

"الْجَحْمَرُشُ" (دودھ پلانے والی خرگوش۔ بانجھ عورت) "الْجَحْمَرُشُ" کئی معنوں میں مستعمل ہے۔ اس سے مراد دودھ پلانے والی خرگوش اور ضعیف العمر بانجھ عورت ہے۔ اس کی جمع "جَحْمَر" اور اس کی تغیر "جَحْمَر" آتی ہے۔

## الْجَحْشُ

"الْجَحْشُ" گمریلو جنگلی گدھے کا بچہ۔ "الْجَحْشُ" سے مراد گدھے کے چھوٹے بچے ہیں چاہے جنگلی گدھے کے بچے ہوں یا گمریلو گدھے کے۔ اس کی جمع "جَحْش" اور "جَحْشَان" آتی ہے اور اس کی سونٹ "جَحْش" ہے۔

بعض اہل علم کے نزدیک جَحْشے کو بھی "الْجَحْشُ" کہا جاتا ہے۔ نیز قبیلہ بنی حذیل کی لغت میں ہرن کے بچے کو "الْجَحْشُ" کہا جاتا ہے۔

ضرب الامثال | اہل عرب "جَحْش" واحدہ "جَحْش" کیلئے بولتے ہیں جو اپنی رائے پر سختی سے عمل کرنے والا ہو۔ صاحب الرائے اور عقلمند ہو۔ اسی طرح اہل عرب بے وقوفوں کیلئے "عیر واحدہ" کے الفاظ بولتے ہیں یعنی فلاں شخص گدھا یعنی بے وقوف ہے۔

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضرت عمرؓ ہم میں سے صاحب الرائے اور عقلمند تھے اور شرعی امور میں اکثر ان کی رائے کو قبول کیا گیا۔

1۔ Chameleon۔ مرکب (کتابستان انگلش اردو کشمیری صفحہ ۵۷۱)



دارقطنی میں مذکور ہے کہ ام المومنین حضرت زینب بنت جحش کے والد محترم کا نام ”برہ“ تھا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تمہارے باپ مومن ہوتے تو میں ان کا کوئی اچھا نام رکھتا۔ حضرت زینب کے والد کا نام پہلے جحش تھا۔

### الجندب

”الجندب“ جیم پر پیش اور خاہ ساکن اور وال پر زبر ہے اس کی جمع جنداب آتی ہے۔ یہ ایک پرندہ ہے جو نڈی کے مشابہ ہوتا ہے۔ جس کی لمبی ناکیں اور رنگ سبز ہوتا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک یہ پرندہ چھپکلی کے مشابہ ہوتا ہے۔ اس کو ”ابو جنداب“ بھی کہا جاتا ہے۔

### الجُذْجُذ

”الجُذْجُذ“ امام جوہری نے فرمایا ہے کہ یہ ایک قسم کا پرندہ ہے جو نڈی کے مشابہ ہوتا ہے۔ جس کی جمع ”الجذذ“ آتی ہے۔ میدانے نے کہا ہے کہ ”الجُذْجُذ“ شیر کی ایک قسم ہے جو اول رات سے صبح تک چیخا اور چنگھا زار بتاتا ہے۔ پس جب اس کو حلاش کیا جائے تو نظر نہیں آتا۔

حدیث میں ہے کہ اگر ”جُذْجُذ“ وضو کے پانی میں گر کر مر جائے تو وہ پانی پاک ہے اور اس سے وضو کرنا صحیح ہے۔  
توضیح ”وضو“ (واو پر زبر کے ساتھ) وہ پانی ہے جس سے وضو کیا جائے اور اگر لفظ ”وضو“ (واو اور ضاد کے پیش کے ساتھ) ہو تو اس سے مراد فعل وضو ہے۔ فقیر اب انشاء اللہ ”باب الصاد“ میں ”جد جذ“ کے متعلق مزید تفصیل آئے گی۔

### الجداية

”الجداية“ (جیم کے کسرہ اور فتح کے ساتھ) ہرن کی اولاد کو کہا جاتا ہے۔ جب اس کی عمر چھ یا سات سال ہو جائے چاہے وہ ہرن کا بچہ نہ ہو یا مادہ۔ لیکن بعض اہل علم نے ”الجداية“ کے الفاظ ہرن کے بچے کے لیے مخصوص کیے ہیں۔ امام اسمعی نے فرمایا ہے کہ ”الجداية“ ہرن کا بچہ بکری کے ایک سال سے کم عمر والے بچے (عناق) کی طرح ہے۔

سنن ابوداؤد اور ترمذی شریف میں مذکور ہے کہ:

حضرت کلدہ بن ضبل فرماتے ہیں کہ مجھے صفوان بن امیہ نے دودھ ہرن کا بچہ اور کھیرادے کر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجا۔ پس میں حاضر خدمت ہوا لیکن سلام کرنا بھول گیا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا واپس جاؤ اور ”السلام علیکم“ کہو۔ یہ واقعہ حضرت صفوان کے اسلام قبول کرنے کے بعد پیش آیا۔ (رواہ ابی داؤد و الترمذی)

”الضغابیس“ کھیرے اور گھڑی کو کہا جاتا ہے اور ”الجداية“ سے مراد ہرن کے چھوٹے چھوٹے بچے ہیں خواہ وہ ز

ہوں یا مادہ۔

### الجدی

”الجدی“ بکری کے نر بچے کو ”الجدی“ کہا جاتا ہے۔ نیز بکری کے تین بچوں کے لیے ”ثلاثة اجد“ اور زیادہ کے لیے ”الجداء“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔

ابوداؤد میں مذکور ہے: حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ رہے تھے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں کے درمیان سے ایک بکری کا بچہ گزرا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے پکڑ کر ہٹا دیا۔

طبرانی اور المعجم میں مذکور ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بکریوں کے ریوڑ میں ایک بچہ تھا جس کو اس کی ماں دودھ پلا کر اس کا پیٹ بھرتی اور پرورش کرتی تھی۔ ایک دن وہ بچہ اپنی ماں سے پیچھا دیتا تھا تو اس کے بعد اس کو تمام بکریوں نے دودھ پلایا لیکن اس کی بھوک ختم نہیں ہوئی۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ مثال اس قوم کی ہے جو تمہارے بعد آئے گی۔ پس اس قوم کے ہر شخص کے پاس اتنا مال ہوگا کہ وہ پورے ایک قبیلہ اور ایک جماعت کے لیے کافی ہو سکتا ہوگا۔ لیکن اس کے باوجود وہ بھی کہے گا کہ یہ میرے لیے کافی نہیں۔ (رواہ الطبرانی و المعجم و ابی اسحاق حسن)

”صفوة الصفوة“ میں مذکور ہے کہ حضرت مجاہد سے مروی ہے کہ حضرت عمر فرمایا کرتے تھے کہ اگر فرات کے قریب ایک بکری کا بچہ بھی مر جائے تو میں ذرا ہوں کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ مجھ سے اس کا مطالبہ نہ کریں۔

”الطف“ کوفہ کے قریب ایک جگہ کا نام ہے لیکن نہر فرات کے قریب ہونے کی وجہ سے اس کی طرف منسوب کر دیا گیا۔  
امثال اہل عرب کہتے ہیں ”تجدی بالجدی قبل ان یبعثی بک“ (بکری کا بچہ شام کے وقت استعمال کرنے سے پہلے ناشتہ میں استعمال کر کے دیکھ لو۔)

اہل عرب یہ الفاظ کسی کو کھانا دینے کی تلقین کرتے ہوئے کہتے ہیں۔

خواس بکری کے بچے کا گوشت سرد مزاج، خشک اور زود ہضم ہوتا ہے۔ نیز سرخ رنگ کے بکری کے بچے کا گوشت جلدی ہضم ہونے والا ہوتا ہے اور بہترین غذا کا کام دیتا ہے۔ لیکن بکری کے بچے کا گوشت قویخ کے مریض کے لیے نقصان دہ ہے البتہ اگر اس کے کھانے کے بعد شہد استعمال کیا جائے تو اس گوشت کے نقصانات ختم ہو جاتے ہیں۔ بکری کے مرنے والے بچے کا گوشت دیر سے ہضم ہونے والا اور نقصان دہ ہوتا ہے۔ مجموعی طور پر بکری کا گوشت ایسے آدمی کے لیے جس کو پھوڑے پھنسیاں ہوں بہت زیادہ مفید ہے۔

بکری کے بچے کا گوشت سردیوں میں نقصان دہ اور گرمیوں میں مفید ہوتا ہے اور بقیہ موسموں میں اس کی تاثیر متوسط ہوتی ہے۔

تعبیر بکری کے بچے کو خواب میں دیکھنا بچہ کی خوشخبری ہے۔ پس جو شخص بکری کے ذبح شدہ بچے کو خواب میں دیکھے تو یہ اس کی اولاد کی موت کی طرف اشارہ ہے۔ چاہے لڑکا ہو یا لڑکی اور اگر خواب میں بکرے کے بچے کا بھنا ہوا گوشت کھاتے ہوئے دیکھا تھیں لڑکے کی موت کی طرف اشارہ ہے۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس نے بکری کے بچے کے پائے کھائے ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے مصیبت سے نجات مل جائے گی اور اگر اس نے خواب میں دیکھا کہ وہ بکری کے بچے کی بانیں چلی کھا رہا ہے تو یہ رنج و غم کی

نشانی ہے اور اگر اس نے دیکھا کہ وہ بکری کے بچے کا اٹھا حصہ کھا رہا ہے تو یہ عورتوں اور لڑکیوں کی طرف اشارہ ہے۔ نیز اگر بکری کا پچھلا حصہ کھاتے ہوئے دیکھا تو یہ مردوں کی طرف اشارہ ہے۔ اسی طرح اگر کسی شخص نے تواب میں دیکھا کہ وہ بکری کے بچے کی بھنی ہوئی ٹانگ کھا رہا ہے اور وہ نرم ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ شخص اس عورت و دھوکا دے رہا ہے جو اس کی گھن ہے اور اگر ٹانگ سخت ہے تو یہ نیست اور چٹلی کی علامت ہے۔ اس کی تفصیل ”باب الحیوان“ میں آئے گی۔

## الاجدل

”الاجدل“ یہ شکرے کو کہا جاتا ہے جو بازی ایک قسم ہے۔ لغوی اعتبار سے ”الاجدل“ تختی اور شدت کے معنوں میں مستعمل ہے۔ اسے ”اجدل“ ”اجدلی“ ”بردزن“ ”انجم“ اور ”انجی“ بھی پڑھا جاتا ہے۔ اکثر علماء کے ایک یہ غیر منفہ ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں: ”بعض الفظا بحضنة الاجدال“ (شکر و چیل کے اندر۔ دیتا ہے)۔

اہل عرب یہ مثال اس دانت دیتے ہیں جب کوئی با عزت و شریف آدمی کسی کہنے آدمی کو اپنا مرتع بنائے۔

## الجدع

”الجدع“ (جیم اور ذال پر زبر ہے) بھیڑ کا بچہ جو ایک سال کا ہو جائے اس کو ”جدع“ کہتے ہیں۔ علامہ دمیری فرماتے ہیں کہ ہمارے اصحاب (یعنی شافعیہ) کے نزدیک یہ زیادہ صحیح ہے اور اہل لغت کے ہاں بھی یہی مشہور ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک بھیڑ کے چھ مہینے کے بچے کو ”جدع“ کہتے ہیں۔ بعض اہل علم سات ماہ اور بعض نے آٹھ یا دس ماہ کے بھیڑ کے بچے کو ”جدع“ قرار دیا ہے۔

قاضی عیاض کہتے ہیں کہ بچے کے والدین (نر بھیڑ اور مادہ بھیڑ) کو دیکھا جائے گا اگر وہ دونوں جوان اور فربہ ہوں تو چھ مہینے کے بچے کو ”جدع“ شمار کیا جائے گا اور اگر اس کے والدین کمزور ہوں تو آٹھ ماہ کے بچے کو ”جدع“ کہا جائے گا لیکن قاضی عیاض کا یہ قول غریب ہے۔

بعض ماہرین حیوانات کہتے ہیں ”جدع“ بھیڑ کا وہ بچہ ہے جس کی پینہ (کمر) پر ان وغیرہ تجربہ سنے اور بھریوں میں ”جدع“ دو سال کے بچے کو کہا جاتا ہے لیکن صحیح قول کے مطابق بکری کے ایک سال کا بچہ بھی ”جدع“ کہلاتا ہے۔ امام جوہری نے فرمایا ہے کہ ”جدع“ ایسے بچے کو کہا جاتا ہے جو دو سال سے کم ہو۔ اس کی جمع ”جدعان“ اور اجذاع“ آتی ہے اور اس کی مؤنث ”جدعة“ اور جمع ”جدعات“ آتی ہے۔

بکری کا وہ بچہ جو دوسرے سال میں ہو اور بھیڑ یا دنبہ کا وہ بچہ جو تیسرے سال میں ہو اور اونٹ کا وہ بچہ جو پانچویں سال میں ان سب کے لیے ”جدع“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔

حاصل کلام یہ ہے کہ اونٹ، بکری، بھیڑ وغیرہ کے بچوں کی ایک خاص عمر ہونے پر ان کے لیے ”جدع“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔

حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ میں جوانی کی عمر میں عقبہ بن ابی معیط کی بکریاں چرایا کرتا تھا۔ پس ایک دن نبی اکرم اور حضرت ابوبکرؓ تشریف لائے اور آپ شرکین سے بچ کر آ رہے تھے۔ پس آپ نے مجھے مخاطب ہو کر فرمایا اے لڑکے! کیا تیرے پاس ہمیں پلانے کے لیے دودھ ہے؟ میں نے عرض کیا کہ میں تو نگران ہوں مالک نہیں ہوں اس لیے میں آپ کو دودھ نہیں پلا سکتا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تمہارے پاس کوئی ایسی بکری ہے جس کے ساتھ جفتی نہ کی گئی ہو۔ میں نے عرض کیا جی ہاں۔

پھر آپ ﷺ نے فرمایا اے لڑکے! چنانچہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اسی قسم کی بکری لے گیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دودھ دو بنے کے ارادہ سے اس کی ٹانگیں باندھیں اور تھن پر ہاتھ پھیرنے لگے پھر دعا فرمائی۔ پس بکری کے تھنوں میں دودھ جمع ہونے لگا۔ پھر حضرت ابوبکرؓ ایک بڑا پیالہ لے کر آئے جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دودھ پیا اور اس کے بعد حضرت ابوبکرؓ نے دودھ پیا پھر اس کے بعد میں نے دودھ پیا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تھنوں کو حکم دیا کہ پہلی حالت کی طرف لوٹ جاؤ۔ چنانچہ تھن اپنی جگہ پر جمع ہو گئے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس معجزہ کو دیکھ کر میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ مجھے بھی اس کا علم سکھلا دیجیے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم تو ٹیکھے سکھلائے ہو۔ حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ اس کے بعد میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ستر سورتیں سیکھیں جن میں کوئی میرا شریک نہیں۔ (المحدث)

”حدیث البعث“ میں ورق ابن نوفلؓ کا یہ قول مذکور ہے ”قال یا لیتنی فیہا جدعا“ (کاش کہ میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور نبوت کے دور میں جوان ہوتا اور ان کی مدد کرتا)۔

”جدعا“ مندرجہ بالا جملہ میں حال کی بنا پر منصوب ہے اور ”فیہا“ کے اندر جو ضمیر ہے وہ ذوالحال ہے۔

بعض اہل علم نے ”فیہا“ سے قبل ”کان“ فعل محذوف مانتا ہے۔ لیکن یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ ”کان“ افعال ناقصہ میں سے ہے جو محذوف نہیں مانا جاتا۔ البتہ اگر کوئی لفظی قرینہ موجود ہو تو اس صورت میں محذوف مانا صحیح ہے۔ جیسے ”إِنْ خَيْرًا فَخَيْرٌ“ و ”إِنْ شَرًّا فَشَرٌّ“ اس جملہ میں لفظ ”إِنْ“ شرطیہ ہے اور یہ اس بات کی دلیل ہے کہ یہاں کوئی فعل محذوف ہے کیونکہ ”إِنْ“ شرطیہ فعل

لے ورق بن نوفلؓ۔ رشتے میں حضرت خدیجہ الکبریٰؓ کے چچرے بھائی۔ بعض آراء میں راسب و میسائی مبلغ ایک اور خیال کے مطابق انہوں نے انجیل مقدس کا ترجمہ کیا۔ اکثر اوقات لوگوں سے الگ رہ کر ذکر و زہد میں مصروف رہتے۔ جب حضرت محمدؐ پر حضرت جبرائیل اللہ تعالیٰ کی طرف سے منصب نبوت و درجہ رسالت لے کر آئے اور آپؐ خوفِ الہی میں لرزاں مگر تحریف لائے تو حضرت خدیجہؓ نے آپؐ کی نبوت کی گواہی دیتے ہوئے انہیں ورق بن نوفلؓ کے پاس چلے جانے کا ارادہ کر لیا۔ ورق بن نوفلؓ علمائے یہود و نصاریٰ سے معلوم کر چکے تھے کہ ایک نبی مبعوث ہونے والا ہے جو اللہ کی قوت کو زمین پر پھیلائے گا۔ جب آپؐ نے ان سے حضرت جبرائیلؑ کی گفتگو بیان کی تو اس وقت ورق نہایت ضعیف و ناتواں ہو چکے تھے، ایک دم چلا اٹھے۔ یہی وہ ناموس جو حضرت موسیٰؑ پر امتزاج انہوں نے کچھ توقف کے بعد پھر کہا۔ اے نبی کاش میں اس وقت تک زندہ رہتا جب آپؐ کی قوم آپؐ کو مکہ سے ہجرت کرنے پر مجبور کر دے گی اور میں اس وقت آپؐ کی کچھ مدد کر سکتا۔ میں نے آپؐ کی ہجرت کا واقعہ مسیحیاء کے بیابانوں میں پڑھا ہے۔

رسول اللہؐ نے پوچھا اے ورق! فریری قوم مجھے کد کد سے کیوں نکالے گی؟ ورقؓ نے کہا تمام انبیاء کے ساتھ یہی ہوتا آیا ہے کہ آغاز رسالت میں انہوں نے (یعنی قوم نے) عداوت، بغاوت اور مخالفت پر کمر باندھی اور (قوم کے لوگ) اس وقت ان پر (یعنی انبیاء پر) ایمان لے آئے جب قرعہ خداوندی کا نزول ہوا اور آثار قدرت نے اپنے پندوں کی مدد کی۔ ورق بن نوفلؓ اس واقعہ سے چند دن بعد انتقال کر گئے۔ (شاہکار اسلامی انسائیکلو پیڈیا ص ۱۵۳)

پر داخل ہوتا ہے نہ کہ اسم پر لیکن یہاں لفظ "اِنْ" اسم پر داخل ہو رہا ہے تو اس سے یہ معلوم ہوا کہ یہاں کوئی نہ کوئی فعل محذوف ہے۔ ابو عمر بن عبد البر "تہذیب" میں بطریق صحیح روایت کرتے ہیں کہ ایک اعرابی نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے شجرہ طوبیٰ کے متعلق پوچھا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا ملک شام میں ایک درخت ہوتا ہے جسے جوزۃ (خروٹ کا درخت) کہتے ہیں۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے درخت کے اوصاف بیان کیے۔ پھر اعرابی نے اس درخت کی جڑ کے متعلق سوال کیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر تم نو جوان اونٹ پر سوار ہو کر اس درخت کے ارد گرد چکر لگانا چاہو تو لگانا نہیں سکو گے اور نو جوان اونٹ بھی تھک کر اپنا دم توڑ دے گا۔ "الترویف والاعلام" میں سیبکی نے ذکر کیا ہے کہ شجرہ طوبیٰ کی جڑ جنت میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے محل مبارک میں ہوگی اور اس کی تمام شاخیں جنتوں کے مکانوں میں ہوں گی۔ جس طرح نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات باریکات سے علم و ایمان پوری دنیا میں پھیلا۔ اور "شجرہ طوبیٰ" خروٹ کے درخت کے مشابہ ہے۔

## الْجَرَادُ

"الجراد" مشہور معروف پرندہ (نڈی) ہے۔ اس کا واحد "جرادة" ہے۔ نیز اس میں ذکر اور مونث کے لیے "جرادة" ہی مستعمل ہے کیونکہ اس میں "تا" وحدت کے لیے ہے جیسے "نملة" اور حملہ "ذکر و مونث دونوں پر بولا جاتا ہے۔ اہل لغت کے نزدیک "جرادة" اسم جنس ہے اور یہ جرد سے مشتق ہے جو چمک دار بے کار دونوں معنوں میں مستعمل ہے۔ جیسے "ثوب جرد" (چمک دار کپڑا یا بوسیدہ کپڑا) اہل لغت کہتے ہیں کہ اس اجناس میں اشتقاق بہت کم ہوتا ہے۔

نڈیوں کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) بری۔ (۲) عری۔ لیکن یہاں بری نڈی پر بحث کی جائے گی۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُّنتَشِرٌ" (جس دن لوگ قبروں سے نکالے جائیں گے تو وہ ایسے معلوم ہوں گے جیسے نڈیوں کا لشکر جو چاروں طرف پھیلا ہوا ہو) یعنی اس دن ہر طرف انسان ہی انسان ہوں گے۔ اسی حالت کو اللہ تعالیٰ نے دوسری جگہ بیان فرمایا ہے۔ "يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ" (اس دن تمام انسان ہوں ہوں گے جیسے بچے ہوئے بستر)۔

ان دونوں آجوں میں تطبیق اس طرح ہو سکتی ہے کہ قبروں سے فوراً اٹھنے کے بعد "كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ" ہوں گے۔ پھر اس کے بعد جب وہ میدان حشر میں اکٹھے کیے جائیں گے تو "كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُّنتَشِرٌ" کی حالت میں ہوں گے۔ "جرادة" کو ابو عوف اور مادہ کو "ام عوف" کہا جاتا ہے۔ ابو عطا سندی نے کہا ہے۔

۱۔ طوبی، طیب سے ہے جس کے معنی بہت زیادہ پاکیزہ۔ بعض احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ شجرہ طوبیٰ آسمان دنیا سے ۱۲۰۰ سال پر ایک درخت کا نام ہے نیز کسی محترم و ممتاز آدمی کے اعلیٰ خاندان کو بھی شجرہ طوبیٰ کہا جاتا ہے۔ (ستر جبر)

۲۔ اردو نڈی۔ بنگالی نڈی۔ بلوچی، مدک۔ پشتو، ووزو کے ٹٹ۔ پنجابی، نڈی۔ سندھی، ماتر۔ کشمیری، نڈی۔ (ہفت زبانی لغت صفحہ ۱۹۶)

انگریزی۔ Locust (کتابت سن انشلس اردو کشمیری صفحہ ۲۱۳)

وَمَا صَفَرَءُ تَكْنِي أَمَّ عَوْفٍ كَأَنَّ رَجُلَيْهَا مِنْجَلَانِ

(وہ نڈی کی کنیت ام عوف ہے گویا اس کے دونوں پاؤں ظاہر ہیں)

نڈی کی مختلف قسمیں ہیں۔ بعض کی ہوتی ہیں اور بعض چوٹی اور بعض سرخ رنگ کی ہوتی ہیں اور بعض زرد رنگ کی اور بعض کا رنگ سفید ہوتا ہے۔

مسلم بن عبد الملک بن مروان "تراوۃ الصغراء" کے لقب سے مشہور تھا۔ نیز عبد الملک بہادر آدمی تھا مسلم بن عبد الملک کنی مرتبہ آرمینیا اور آذربائیجان کے گورنر بنائے گئے۔

مسلم بن عبد الملک اپنے بھائی سیمان کے دور خلافت میں قسطنطنیہ پر حملہ آور ہوا تھا۔ سنن ابی داؤد میں مذکور ہے کہ حضرت عمر بن عبد العزیز فرماتے ہیں کہ مسلم بن عبد الملک کی وفات ۱۲۱ھ میں ہوئی۔

فوائد (۱) مسلم بن عبد الملک ابن مروان اپنی فوج و لشکر کے ہمراہ جب مقام عمور پہ میں داخل ہوئے تو ان کے سینہ میں درد ہو گیا جس کی وجہ سے وہ لڑائی میں شریک نہیں ہو سکے۔ اہل عمور یہ نے مسلمانوں سے پوچھا کہ تمہارے سپہ سالار میدان کارزار میں کیوں نہیں آئے۔ مسلمانوں نے جواب دیا کہ ان کے سینے میں بہت سخت درد ہے اس لیے وہ لڑائی میں شریک نہیں ہو سکتے۔ چنانچہ اہل عمور یہ نے مسلمانوں کو ایک لباس دیا کہ یہ اپنے امیر کو پہنا دو اس سے سینہ کا درد ختم ہو جائے گا۔ چنانچہ مسلمانوں نے ایسا ہی کیا تو لباس پہنتے ہی مسلم بن عبد الملک کے سینہ کا درد ختم ہو گیا۔ مسلمانوں کو تعجب ہوا تو انہوں نے لباس کو ادھیرنا شروع کیا تو اس میں سے ایک پتہ ملا جس پر یہ آیات لکھی ہوئی تھیں۔

"بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ. ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
الآن خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا. بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يُرِيدُ اللَّهُ أَن يَخَفِفَ عَنْكُمْ  
وَيَخْلُقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا. بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَإِذَا مَا لَكَ عِبَادِي غَنِيٌّ فَإِنِّي قَرِيبٌ أَجِيبُ  
دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَا. بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ  
سَاكِنًا. بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ إِنَّهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ."

یہ مسلمانوں نے جیسے کہ تم نے کہا کہ۔۔۔ تم نے کہاں سے حاصل کیس یہ تو ہمارے نبی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی ہیں۔ اہل عمور یہ نے کہا کہ۔۔۔ ان آیات کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے سات سو سال قبل گرے ہیں ایک پتھر یا نقش پڑا۔

(۲) حافظ ابن مساکر نے یہ کہہ دینے کے درد کے لیے مندرجہ ذیل آیات لکھ کر باندھنا بھی مفید و مجرب ہے۔

"بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ كَهَيْفِضَ ذِكْرٍ رَّحِمَةٍ رَبِّكَ عِبْدُهُ ذَكَرْنَا إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً  
حَتَّى قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهِنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْتًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا أَلَمْ تَرَ  
نَبِيَّ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا بِمَقَامِ ذِكْرِهِ فَكَفَى بِنِعْمَةِ رَبِّكَ

عَبْدٌ شَاكِرٌ وَغَيْرُ شَاكِرٍ وَكُمُ لِلَّهِ مِنْ نِعْمَةٍ فِي كُلِّ عَرْقٍ شَاكِرٌ وَغَيْرُ شَاكِرٍ إِذْ هَبَ أَثَرُهَا الصَّدَاغُ بَعْرُ عَزَّ اللَّهُ وَبَنُورٌ وَجْهَ اللَّهِ وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ

(۳) اگر کسی شخص کے سر میں درد ہو تو مندرجہ ذیل حروف لکڑی کی تختی پر لکھ کر لوہے کی کیل سے یکے بعد دیگرے ان حروف کو دہاتا رہے اور یہ آیت پڑھتا رہے تو انشاء اللہ درد ختم ہو جائے گا۔

"وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلْنَاهُ مَسَكِنًا وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ" نیز وہ حروف درج ذیل ہیں۔ "ا ح اک ک ح ع ح ام ح"

نڈی جب انڈے سے نکلتی ہے تو اس کو "الدبی" کہا جاتا ہے۔ پس جب اس کے پر نکل آئیں اور وہ کچھ بڑی ہو جائے تو اس کو "غوغاة" کہا جاتا ہے۔ نیز جب نڈی زرد رنگ کی ہو جائے اور مادہ نڈی کا لے رنگ کی ہو جائے تو اس کو "جرادة" کہا جاتا ہے۔

جب نڈی انڈے دینے کا ارادہ کرتی ہے تو ایسی سخت اور غیر زمین کا انتخاب کرتی ہے جہاں کسی انسان کا اثر نہ ہو اور پھر اس زمین پر دم سے سوراخ کرتی ہے جس میں وہ انڈا دیتی ہے۔ نیز وہیں رکھے رکھے زمین کی گرمی سے بچ پیدا ہو جاتا ہے۔

نڈی کی چھ ٹانگیں ہوتی ہیں دو سینے میں دو بیچ میں اور دو آخر میں۔ نڈی وہ جانور ہے جو لشکر کی طرح ایک ساتھ پرواز کرتی ہے اور اپنے سردار کے تابع اور مطیع ہوتی ہے۔ اگر نڈیوں کا سردار پرواز کرتا ہے تو یہ بھی اسی کے ہمراہ پرواز کرتی ہے اور اگر وہ کسی جگہ اترتا ہے تو یہ بھی اسی کے ساتھ اتر جاتی ہیں۔

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ نڈی کا لعاب نباتات کے لیے زہر قاتل ہے۔ اگر اس کا لعاب کسی نباتات پر چڑ جائے تو اسے ہلاک کر دیتا ہے۔ اسی لیے جب نڈی کسی کھیت یا جنگل میں پہنچ جاتی ہے تو اس کو برباد کر دیتی ہے۔

بخاری شریف میں مذکور ہے! حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک مرتبہ حضرت ایوب علیہ السلام برہنہ غسل فرما رہے تھے تو اللہ تعالیٰ نے ان پر سونے کی نڈیوں کی بارش فرمائی جس کو آپ اپنے دامن میں سمیٹنے لگے تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے ایوب! کیا ہم نے تمہیں ان سے بے نیاز نہیں کر دیا؟ حضرت ایوب علیہ السلام نے عرض کیا جی ہاں! لیکن آپ کی برکت سے بے نیاز نہیں ہوں۔ (رواہ البخاری)

حضرت ایوب علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے ایک برگزیدہ نبی، جن کا صبر بہت مشہور ہے اور صبر ایوب ضرب المثل بن چکا ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے نسب سے تھے۔ ان کی والدہ کو طاعون نے مارا تھا۔ قرآن مجید میں حضرت ایوب علیہ السلام کا ذکر سورۃ النمل، سورۃ النعام، سورۃ انبیاء اور سورۃ ص میں ہے۔ سورۃ انبیاء میں آیا ہے کہ "تو ہم نے اس کی بی بی اور جو دکھائیں تھا، اسے وہر کر دیا اور اس کو اہل و عیال مٹا دیا، بلکہ ان کے ساتھ دیسے ہی اور اپنی خاص مہربانی سے۔ تاکہ سچے بندوں کیلئے نصیحت کا سبب ہو۔ سورۃ ص میں حضرت ایوب علیہ السلام کا ذکر اس طرح آیا ہے "اور ہم نے اسے ایوب علیہ السلام کا بھی ذکر کر، جبکہ اس نے اپنے رب کو پکارا کہ مجھے شیطان نے گمراہ کر دیا ہے۔ اپنا پاؤں مارو۔ یہ نہانے کا خطہ اور پتے کا پانی سے

طہرائی اور پستی نے ابو ہریرہ سے بواسطہ شعبہ یہ روایت نقل کی ہے کہ: نبی اکرمؐ نے فرمایا کہ تم نڈیوں کو ہلاک نہ کرو کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کا لشکر ہے۔

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نڈیوں کے عدم قتل کا جو حکم فرمایا ہے یہ اس صورت میں صحیح ہے کہ نڈی کھیتی وغیرہ کو نقصان نہ پہنچائیں اور اگر یہ نقصان کا باعث ہو تو اسے ہلاک کرنا صحیح ہے۔

جند سے مراد لشکر ہے۔ اس کی جمع "اجناد" اور "جنود" آتی ہے اور "ارواح" کی حدیث میں "جنود جندہ" کا لفظ مستعمل ہے جس کے معنی لشکر کے ہیں جیسے "الوف مولانا" اور "قاطر مقلطہ"۔

ابن عمر ان سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آ کر نڈی بیٹھی جس کے پر پر لکھا ہوا تھا کہ ہم اللہ تعالیٰ کی فوج ہیں اور ہمارے ننانوے انڈے ہوتے ہیں اور اگر پورے "سو" ہو جائیں تو ہم پوری دنیا کو کھا جائیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اللَّهُمَّ أَهْلِكَ الْجَرَادَ وَاقْتُلْ كِبَارَهَا وَأَمِثْ صِغَارَهَا وَأَفْسِدْ بَيْضَهَا وَشَدِّ أَلْوَاهِهَا عَنْ فَرَازِجِ الْمُسْلِمِينَ"۔

پس جبرائیل علیہ السلام جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کا بعض حصہ قبول کر لیا گیا۔

حضرت حسن بن علی سے روایت ہے کہ میں اور میرا بھائی محمد بن حنفیہ اور میرے چچا کے لڑکے عہد اللہ اور قثم اور فضل (اولاد عباس) کھانا کھا رہے تھے کہ ایک نڈی دسترخوان پر آ کر بیٹھ گئی جس کو عہد اللہ بن عباس نے پکڑ لیا اور مجھ سے پوچھا کہ اس کے پروں پر کیا لکھا ہوا ہے؟ میں نے اپنے والد محترم حضرت علی سے سوال کیا۔ پس حضرت علی نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اس کے پروں پر:

"أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا رَبُّ الْجَرَادِ وَزَارِقُهَا إِنْ جِئْتُ بِعَثَّتْهَا رِزْقًا لِقَوْمٍ وَإِنْ جِئْتُ بِعَثَّتْهَا بَلَاءٌ عَلَى قَوْمٍ" تحریر تھا۔

(میں مجبور برحق ہوں جس کا کوئی شریک نہیں۔ نڈیوں کا پروردگار ہوں ان کو رزق دیتا ہوں اور اگر چاہوں تو اس کو کسی قوم کے

اور ہم نے اسے اس کا پورا کتب عطا فرمایا۔ بلکہ اتنا ہی اور بھی اس کے ساتھ اپنی خاص رحمت سے اور حکمتوں کی نصیحت کیلئے اور اپنے ہاتھ میں نگوں کا ایک منہ (بھارو) لے کر مارو۔ اپنی قسم نہ توڑ۔ ہم نے اسے صابر پایا۔ بھڑکنا بندہ اپنے رب کی طرف بہت رجوع کرتے والا)

حضرت ایوب علیہ السلام کے پاس بے انتہا دولت تھی۔ آپ بہت زیادہ خیرات اور صدقات کرتے تھے۔ آپ غریبوں اور مصیبت زدوں کی مدد کرتے تھے۔ اسے مہمان نواز تھے۔ اجنبیوں کے ساتھ بڑی شفقت سے پیش آتے تھے۔ آپ کی زندگی میں بڑی آزمائشیں آئیں۔ آپ ان آزمائشوں میں صابر نکلے اور کامیاب و کامران رہے۔ بعض محققین کے نزدیک حضرت ایوب علیہ السلام کا زمانہ ۱۳۰۰ تا ۱۵۰۰ قبل مسیح ہے۔ امام بخاری نے "کتاب الانبیاء" میں حضرت ایوب علیہ السلام کا ذکر حضرت یوسف علیہ السلام کے بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام سے پہلے کیا ہے۔ دمشق کے نزدیک نوے کے مقام پر یہ مقبرہ زیارت گاہ خاص و عام تھا۔ یہاں پر اب تک وہ چٹان موجود ہے۔ جس پر آپ نے اپنی آزمائش کا حرم گزارا تھا اور وہ چشمہ بھی ہے جس کے غسل کرنے سے آپ تندرست ہو گئے تھے۔ (شہد کا: اسلامی انسائیکلو پیڈیا صفحہ ۳۱۳)



لیے اپنی رحمت بنا کر بھیج دیتا ہوں اور اگر کسی قوم کو آزمائش میں مبتلا کرنا چاہوں تو نذی کو آزمائش کا سبب بنا دیتا ہوں) حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا کہ یہ نغلی علوم میں سے ہے۔ (تاریخ غنیہ پور)

حضرت جابر بن عبداللہؓ فرماتے ہیں کہ ایک سال حضرت عمر فاروقؓ کے دور خلافت میں نڈیاں مغتور ہو گئیں جس سے فاروق اعظمؓ غمگین ہو گئے۔ حضرت عمر فاروقؓ نے نڈیوں کی تلاش کے لیے شام عراق اور یمن کی طرف لشکر کو بھیجا۔ چنانچہ جو لشکر یمن کی طرف گیا تھا اس نے ”نڈی“ تلاش کر کے حضرت عمر فاروقؓ کی خدمت میں پیش کر دی جس کو دیکھ کر آپؓ کا غم ہلکا ہوا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ایک ہزار مخلوق کو پیدا کیا ہے جس میں چھ سو دریا میں اور چار سو خشکی میں رہتی ہیں اور جب اللہ تعالیٰ کسی مخلوق کو فنا کرنے کا ارادہ کرے گا تو سب سے پہلے نڈیاں فنا ہو جائیں گی پھر اس کے بعد دیگرے دوسری مخلوق فنا ہوں گی۔

ابن عدی نے عمر بن یسعی کے ترجمہ میں اور امام ترمذیؒ نے ”تواریخ“ میں یہ بات نقل کی ہے کہ تمام مخلوقات میں سب سے پہلے نڈیوں کو ہلاک کیا جائے گا کیونکہ یہ نڈی اسی مٹی سے پیدا کی گئی ہے جو حضرت آدم علیہ السلام کے پیدا کرنے کے بعد نغلی گئی تھی۔ امام اوزاعیؒ نے فرمایا ہے کہ مجھ سے حسان نے یہ بات بیان کی ہے کہ شیطان کی مثال کثرت تعداد میں اس جنگل کی سی ہے جس میں صرف نڈیاں ہی نڈیاں ہوں اور اگر وہاں کسی انسان کا گزر ہو جائے تو نڈیاں چاروں طرف اڑنے لگیں۔ (اس کا مفہوم یہ ہے دنیا میں شیاطین بکثرت موجود ہیں) حضرت حسان فرماتے ہیں اگر اللہ تعالیٰ شیاطین کو انسانوں پر نغلی نہ کرتے تو ہر جگہ شیطان ہی شیطان نظر آتے۔

یزید بن مسیرہؒ فرماتے ہیں کہ حضرت یحییٰ بن زکریا علیہ السلام اکثر نڈی کا گوشت اور پھلوں کا گودہ تناول فرماتے اور اپنے آپ کو مخاطب کر کے فرماتے کہ اے یحییٰ تو کتنا خوش نصیب ہے کہ تو اکثر نڈی کا گوشت اور پھلوں کا گودہ استعمال کرتا ہے۔ علامہ دیرتیؒ فرماتے ہیں کہ نڈی میں مختلف جانوروں کی دس چیزیں پائی جاتی ہیں۔ (۱) گھوڑے کا چہرہ (۲) ہاتھی کی آنکھیں (۳) تیل کی گردن (۴) بارہ سنگا کے سینک (۵) شیر کا سینہ (۶) بچھو کا پیٹ (۷) گدھ کے پر (۸) اونٹ کی ران (۹) شتر مرغ کی ٹانگ (۱۰) سانپ کی دم۔

قاضی نجی الدین شہر زوری نے نڈی کے متعلق کیا خوب شعر کہا ہے۔

لہا فخذنا بکمر و ساقا نعامة  
وقد متانسر و جز جز ضیغم

”نڈی کی رانیں بکری اور اس کی ٹانگیں شتر مرغ کی طرح اور اس کے دونوں پاؤں گدھ کی طرح اور اس کا گلا شیر سے ملتا جلتا ہے۔“

حبہا الاغی الارض بطننا وانعمت  
علیہا جواد الخیل بالراس والفم

”حشرات الارض اس کی خوراک ہیں نیز اللہ تعالیٰ نے نڈیوں کو بہترین گھوڑوں کے سرور سے جیسا بنا کر اس کے حسن میں اضافہ کر دیا ہے“ قاضی نجی الدین شہر زوری کا مندرجہ ذیل شعر بھی بہت عمدہ ہے جس میں انہوں نے بارش میں اُلے پڑنے کی حالت کو بیان کیا ہے۔

ولما شاد . اس الدهر غیظا  
لما قاساه ممن فقد الکرام

”اور جب زمانے میں غیظ و غضب کی آگ بجڑ گئی تھی اور دنیا شرار سے خالی ہو گئی“

اقام بمعیط عنه الشیب غیضا  
وینثر ما اماط علی الانام

”تو ازارا و غضب بڑھا پے کو دور کرنے کے لیے کھڑے ہو گئے اور لوگوں کے اوپر سفید اولے برساتے گئے۔“

قاضی نجی الدین شہر زوری کی وفات ۵۸۶ھ میں ہوئی۔ علامہ دیرتیؒ فرماتے ہیں کہ نڈی ”ماکول اللحم“ جانوروں میں سب سے زیادہ بیماری کی جڑ ہے۔ امام اصبغیؒ فرماتے ہیں کہ میں ایک دیہات میں پہنچا تو وہاں کسان گیہوں کی کاشت کر رہا تھا اور گیہوں کی بالیں ہوا میں لہرائی تھیں چنانچہ نڈیاں اس کھیت پر حملہ آور ہوئیں تو وہ شخص پریشان ہو گیا۔ پس اس نے پریشانی کے عالم میں یہ اشعار پڑھے۔

مرا الجراد علی زرعی فقلت له  
لا تاکلن ولا تشغل بالفساد

”میرے کھیت میں نڈیاں حملہ آور ہوئیں تو میں نے ان سے کہا کہ کھیت کی پیداوار کو مت کھاؤ اور میرے لیے خرابی پیدا نہ کرو۔“

فقام منهم خطیب فوق منبلة  
انا علی سفر لا ہدم من زاد

”پس ایک خوش پر بیٹھے ہوئے نڈیوں کے ترجمان نے کہا کہ ہم سفر میں ہیں اور سفر میں تو شلا زنی ہے۔“

فائدہ | مندرجہ ذیل کلمات کو لکھ کر بانس کی ٹکلی میں بند کر کے کھیت یا انگور کے باغ میں دفن کرنے سے کھیت وغیرہ نڈیوں کے ضرر سے محفوظ رہے گا۔ کلمات یہ ہیں۔

”بسم اللہ الرحمن الرحیم اللہم صل علی سیدنا محمد وعلی ال سیدنا محمد اللہم اھلک صغارھم و اھلک کبارھم و افسد بیضھم وخذ باقواھم عن مغایبتنا و اوزاقتنا انک سمیع الدعاء انی توکلک علی اللہ ربی و ربکم ما من ذابۃ الا هو اھلک بنا صنیعنا ان ربی علی صراط مستقیم اللہم صل علی سیدنا محمد وعلی ال سیدنا محمد و استجب لنا یا ارحم الراحمین“

نڈی سے حفاظت کے لیے یہ عمل بھی بہت مجرب ہے جس کو یحییٰ بن مہدی قرشی نے بار بار آزمایا ہے۔ علامہ دیرتیؒ فرماتے ہیں کہ ایک بلند پایہ عالم نے بھی اس عمل کے فائدے کا ذکر کیا ہے۔ اس وقت عالم کا نام میں بھول گیا ہوں۔ نیز ان کے علاوہ دیگر حضرات نے بھی اس عمل کو پایا اور مجرب پایا وہ عمل یہ ہے۔

اگر کسی شہر یا گاؤں یا بستی میں نڈیوں کی کثرت ہو اور شہر والے نڈیوں سے تنگ آ گئے ہوں تو چاہیے کہ چار نڈیاں پکڑیں اور چاروں کے پروں پر مندرجہ ذیل قرآنی آیات لکھ کر جس ست یا جس شہر کا نام لے کر ان کو چھوڑ دیا جائے گا یہ تمام نڈیاں اسی ست چلی جائیں گی۔ پہلی نڈی پر یہ آیت لکھیں۔ ”فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللّٰهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ“ دوسری نڈی پر یہ آیت لکھیں۔ ”وَجِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ“ تیسری نڈی پر یہ آیت لکھیں۔ ”ثُمَّ انْصَرَفُوا وَاصْرَفَ اللّٰهُ قُلُوبَهُمْ“ چوتھی نڈی پر یہ آیت لکھیں۔ ”فَلَمَّا قَضَىٰ وَلَوْ اِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُّنتَبِرِينَ“

نڈی کا شرعی حکم | تمام اہل علم کا اس پر اجماع ہے کہ نڈی کا گوشت مباح ہے۔ حدیث شریف میں مذکور ہے کہ ”حضرت عبداللہ بن ابی اوفیٰ فرماتے ہیں کہ ہم نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سات خردات میں شرکت کی اور ہم نڈی کا گوشت کھاتے تھے۔“ (الحدیث) اس حدیث کو ابوداؤد بخاریؒ اور حافظ ابو نعیمؒ نے نقل کیا لیکن اس میں یہ الفاظ زائد ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہمارے

ساتھ نڈی کا گوشت تناول فرماتے تھے۔ "ابن ماجہ نے حضرت انسؓ سے یہ روایت کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں نڈی کا گوشت پیش کرتی تھیں۔"

"سوطا میں ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے نڈی کے حلق سواہل کیا گیا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ مجھے نڈی کا گوشت بہت پسند ہے۔"

حضرت ابو امامہ باہلیؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مریم بنت عمران علیہ السلام نے اپنے رب سے دعا کی کہ مجھے کوئی ایسا گوشت کھلائیے جس میں خون نہ ہو۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے نڈی بھیجی۔ پس مریم نے دعا کی اے اللہ! اس مخلوق کو بغیر دودھ کے زندہ رکھ اور ان کا سفر بغیر کسی شور و غل کے ہو۔ راوی کہتے ہیں میں نے کہا ابو الفضل "شبارح" کے کیا معنی ہیں؟ تو آپ نے فرمایا شور و غل کرنا۔ (رواہ البیہقی)

اس سے پہلے یہ بات گزر چکی ہے کہ حضرت یحییٰ بن زکریا علیہ السلام نڈی کا گوشت اور پھلوں کا گودہ تناول فرمایا کرتے تھے۔ انہر اربعہ کے نزدیک نڈی کا گوشت پاک ہے اور اس کا کھانا جائز ہے چاہے نڈی اپنی موت مری ہو یا اسے ذبح کیا گیا ہو۔ یہاں تک کہ اسے کسی غیر مسلم نے ہی کیوں نہ شکار کیا ہو۔ ہر صورت میں اس کا کھانا ٹھیک ہے۔ امام احمد بن حنبلؓ کا ایک قول یہ بھی ہے کہ اگر ٹھنڈک کی شدت سے نڈی حلال ہوئی ہے تو اس صورت میں اس کا گوشت نہیں کھایا جائے گا اور امام مالکؒ کے مذہب کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر نڈی کے سر کو جدا کر دیا گیا تو پھر نڈی کا گوشت کھانا جائز نہیں ہے۔

نڈی کے حلال ہونے کی دلیل یہ حدیث بھی ہے۔ "نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمارے لیے دو مچھ (مچلی اور نڈی) اور دو خون (جگر اور تلی) حلال کر دیئے گئے۔" (الحدیث)

نڈی کے متعلق علماء کا اختلاف ہے کہ آیا اس پر بری شکار کے احکام مرتب ہوں گے یا بری کے؟ بعض اہل علم نے نڈی کو خشکی کا شکار قرار دیا ہے اور بعض اہل علم کے نزدیک نڈی دریائی شکار ہے۔ چنانچہ اس کی دلیل میں مندرجہ ذیل حدیث کو پیش کیا جاتا ہے۔ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نڈیوں کے حلق بدعا کرتے ہوئے فرمایا کہ اے اللہ! بڑی نڈیوں کو ہلاک و برباد کر دے اور چھوٹی نڈیوں کو ختم کر دے اور ان کی بھیڑ مٹا دے اور ان کا منہ بند کر دے تاکہ یہ ہمارے ذریعہ معاش (مچھتی بازی) کو نقصان نہ پہنچا سکیں۔ بے شک آپ دعاؤں کے سننے والے ہیں۔ پس ایک آدمی نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ اللہ تعالیٰ کے لشکر کی نسل کے خاتمہ کی کیوں دعا فرما رہے ہیں؟ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نڈیاں سمندری مچھلیوں کی چھینک سے پیدا ہوتی ہیں۔ (رواہ ابن ماجہ) اس حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ نڈیاں بری شکار ہیں جنہیں حالت احرام میں بھی شکار کیا جاسکتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ حج یا عمرہ کرنے کے لیے نکلے تو راستہ میں ہمیں نڈیوں کا ایک بہت بڑا لشکر ملا۔ پس ہم نڈیوں کو جوتوں اور کوڑوں سے مارنے لگے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کو کھاد کیونکہ یہ دریائی شکار ہے۔" (الحدیث) علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ صحیح بات یہ ہے کہ نڈی خشکی کا شکار ہے۔ اس لیے اگر کسی عرم نے حالت

احرام میں نڈی کو ہلاک کر دیا تو اس پر شرعی تاوان واجب ہوگا۔ حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت ابن عمرؓ اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا نڈی کے متعلق یہی مسلک ہے۔ عیدری فرماتے ہیں کہ ابو سعید خدریؓ کے علاوہ تمام اہل علم نے اسی قول کو اختیار کیا ہے کہ یہ خشکی کا شکار ہے۔ حضرت ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ حالت احرام میں نڈی کے شکار کرنے سے شرعی تاوان واجب نہیں ہوتا کیونکہ یہ بری شکار ہے اور دلیل کے طور پر یہ حدیث پیش کرتے ہیں۔

نیز وہ تمام لوگ جو نڈی کو دریائی شکار مانتے ہیں ان کی دلیل بھی حدیث ہے۔ "حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے نڈیوں کا ایک بہت بڑا لشکر پایا۔ پس ہم میں سے ایک آدمی جو حالت احرام میں تھا نڈیوں کو کوڑوں سے مارنے لگا تو اس شخص سے کہا گیا کہ حالت احرام میں شکار کرنا ٹھیک نہیں ہے۔ پس اس کا تذکرہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کیا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی حرج نہیں کیونکہ یہ دریائی شکار ہے۔ (رواہ ابو داؤد و الترمذی و غیرہ)

جمہور اہل علم اس حدیث کا جواب یہ دیتے ہیں کہ اس حدیث میں ایک راوی ابوالمہزم غیر ثقہ ہیں جن کی روایات ناقابل احواد ہیں۔ نیز جمہور دلیل کے طور پر یہ حدیث پیش کرتے ہیں کہ جس کو امام شافعیؒ نے بطریق صحیح یا حسن حضرت عبداللہ بن ابی عمرہؓ سے نقل کیا ہے۔ عبداللہ بن ابی عمرہؓ فرماتے ہیں کہ میں اور معاذ بن جبلؓ اور کعب احبارؓ ایک جماعت کے ساتھ جو حالت احرام میں تھے بیت المقدس سے عموماً کرنے کی غرض سے آرہے تھے یہاں تک کہ جب ہم نے کچھ فاصلہ طے کر لیا تو ہمیں نڈیوں کا عظیم الشان لشکر نظر آیا تو حضرت کعبؓ نے جو دلیر قسم کے انسان تھے اس میں سے دو نڈیوں کو پکڑ کر ہلاک کر دیا اور انہیں یہ یاد نہ رہا کہ وہ حالت احرام میں ہیں۔ پھر انہیں یاد دلایا گیا تو انہوں نے فوراً وہ نڈی پھینک دی۔ ابو عمرہؓ فرماتے ہیں جب ہم مدینہ میں حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو کعبؓ نے اپنا نڈی والا واقعہ بیان کیا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا اے کعب کیا آپ نے اس جرم کی عافی میں کچھ صدقہ وغیرہ دیا؟ حضرت کعبؓ نے فرمایا جی ہاں دو درہم خرچ کیے ہیں۔ حضرت عمرؓ نے خوش ہو کر فرمایا: واہ واہ دو درہم تو سو نڈیوں کے مقابلہ میں بھی زیادہ ہیں تمہیں تو صرف اتنا ہی صدقہ ادا کرنا چاہیے تھا جتنا تم نے جرم کیا ہے۔ (الحدیث)

امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نڈی کی قیمت بھی لگائی جاسکتی ہے۔ مسئلہ اگر کسی شخص نے حالت احرام میں نڈی کو ہلاک کر دیا جان بوجھ کر یا بھول سے تو ہر صورت میں شرعی تاوان واجب ہوگا۔ اور اگر نڈیوں کا لشکر راستے میں ہو اور روندے بغیر چارہ کار نہ ہو تو پھر نڈیوں کو ہلاک کرنے کی صورت میں کوئی تاوان واجب نہیں ہوگا۔ علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ اگر کسی جگہ نڈیوں کی کثرت ہو تو اس میں خرید و فروخت جائز ہے۔

امام رافعیؒ نے "باب الریا" میں نڈی کے متعلق تین باتیں بیان کی ہیں۔ (۱) نڈی گوشت والے جانوروں میں سے نہیں۔ (۲) گوشت والے خشکی کے جانوروں میں سے ہے۔ (۳) گوشت والے دریائی جانوروں میں سے ہے۔

سوفی ابن طاہر کا نڈیوں کے متعلق ایک قول یہ ہے کہ نڈی دریائی جانور ہے کیونکہ یہ مچھلی کے فضلہ سے پیدا ہوتی ہے۔ امثال (۱) اہل عرب کہتے ہیں "تمرة من جواردة و اطیب من جواردة" (ایک کھجور نڈی سے زیادہ بہتر اور زیادہ لطیف ہے)

(۲) "وجاء القوم كالجراد المنتشرای متفرقین" (اور آنے والے نڈی دل کی صورت میں آئے اگرچہ وہ منتشر انداز میں آئے ہوں)

(۳) "واجرد من الجراد والغوی من غواء الجراد" (نلاں نڈی سے زیادہ رہنے یا نڈی سے زیادہ شور کرنے والا ہے) (۴) "كالجرادہ یفنی ولا یلد" (وہ نڈی کی طرح سب کچھ ہڑپ کر گیا) یہ مثال اس وقت بولتے ہیں جب معاملہ سنگین ہو جائے اور کسی نے کسی کو جڑ سے اکھاڑ پھینکا ہو۔

(۵) "احصى من معمر الجراد" (نڈیوں کو پتا دینے والے سے بھی زیادہ کارآمد)

یہ مثال مدح ابن سید طائی سے چلی ہے۔ مکی نے لکھا ہے کہ مدح ایک دن اکیلا اپنے خیمہ میں پہنچا تو وہاں قبیلہ طے کے کچھ لوگ بیٹھے ہوئے تھے ان کے ہاتھوں میں برتن تھے۔ مدح نے کہا کیا معاملہ ہے؟ انہوں نے کہا کہ نڈیاں تمہارے کھیتوں میں پڑ گئی ہیں اور ہم یہ برتن لے کر آئے ہیں تاکہ انہیں پکڑ لیں اور ان برتنوں میں لے جائیں۔ پس مدح گھوڑے پر سوار ہوا اور اس نے تیر بھی ساتھ لے لیے اور کہا اللہ کی قسم اگر تم میں سے کسی نے بھی نڈیوں کو قتل کیا تو میں تمہیں نہیں چھوڑوں گا۔ بھلا یہ کیسے ممکن ہے کہ کوئی میری پناہ میں آئے اور تم اسے پکڑو۔ پس اس کے بعد مدح برابر کھیت کی نگرانی کرتا رہا یہاں تک کہ دھوپ بند ہو گئی اور نڈیاں اڑ گئیں۔ پس مدح نے کہا اب جو تمہارا جی چاہے کرو اس لیے کہ اب نڈیاں میری پناہ سے نکل چکی ہیں۔

نڈی کے خواص (۱) جب کسی آدمی کو رک رک کر پیشاب آتا ہو تو اس کو نڈی کی دھونی دینا بہت مفید ہے۔

(۲) ابن سینا نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص استفادہ کا مریض ہو تو وہ بارہ نڈیوں کے سر ہاتھ اور پاؤں لے کر اس میں درخت رحمان کی خشک چھال ملا کر پے تو اس کو اس مرض سے نجات مل جائے گی۔

(۳) چوتھا بخار والے مریض کے لیے لمبی گردن والی نڈی کا تعویذ بنا کر پہننے سے چوتھے دن آنے والا بخار ختم ہو جائے گا۔

(۴) اگر کسی شخص کے چہرہ پر چھائیاں ہوں تو وہ نڈی کا اثر اپنے چہرہ پر ملے تو اس کے چہرہ کی چھائیاں ختم ہو جائیں گی۔

تفسیر (۱) نڈی کی خواب میں تعبیر اللہ تعالیٰ کے لشکر اور اس کے عذاب سے دی جاتی ہے۔ کیونکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے معجزات میں سے ہے۔ نیز چھوٹی نڈی کو خواب میں دیکھنا بد اخلاق و بد کردار لوگوں سے سابقہ پڑنے کی طرف اشارہ ہے۔

(۲) اگر کوئی شخص خواب میں دیکھے کہ اس نے نڈیوں کو کسی برتن یا سگے میں بھر لیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کو درہم و دنانیر حاصل ہوں گے۔

(۳) ایک شخص امام ابن سیرین کی خدمت میں حاضر ہوا اور اپنے خواب کی تعبیر پوچھی کہ میں نے رات کو یہ خواب دیکھا ہے کہ میں نڈیوں کو پکڑ کر سگے میں جمع کر رہا ہوں۔ امام ابن سیرین نے تعبیر یہ بتائی کہ تمہیں مال و دولت ملے گی۔ جس کی بدولت تم شادی کرو گے۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

(۴) اگر کسی شخص نے خواب میں یہ دیکھا کہ اس پر سونے کی نڈیوں کی بارش ہوئی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اللہ تعالیٰ اس کے نقصان کی صفائی کرنا چاہتے ہیں۔

## الجراد البحرى

"الجراد البحرى" (دریائی نڈی) شریف کہتے ہیں کہ "الجراد البحرى" ایسا جانور ہے جس کا سر چوکور ہوتا ہے اور اس کے دونوں جانب کڑی کی طرح لمبے لمبے دس ہاتھ ہوتے ہیں۔ یہ زیادہ تر مغربی علاقوں (مثالی افریقہ، چین وغیرہ) میں سمندر کے قریب پائی جاتی ہے۔ عام طور پر لوگ اسے بھون کر یا پکا کر کھاتے ہیں۔

"الجراد البحرى" کی لمبائی ایک روٹی کے برابر ہوتی ہے اور اس کے باریک باریک دو سرخ سینک ہوتے ہیں اور اس کے قریب دو چمکتی ہوئی آنکھیں ہوتی ہیں۔ نیز اگر اس کو "تندور" میں بھون کر کھایا جائے تو بہت لذیذ معلوم ہوتی ہے۔

دریائی نڈی کے خواص | دریائی نڈی کرم اور خشک ہوتی ہے۔ دریائی نڈی کا گوشت جذام والے مریض کے لیے فائدہ مند ہے۔

## الجرارہ

"الجرارہ" بھوکی ایک قسم کو کہا جاتا ہے۔ جب یہ زمین پر چلتا ہے تو اپنی دم کو گھسیٹتا ہے۔ مغربی انشاء اللہ "باب العین" میں اس کی تفصیل آئے گی۔ یہ زرد رنگ کا چھوٹا بھو ہے۔ اس کی لمبائی "انحدان" درخت کے پتے کے برابر ہوتی ہے۔ نیز یہ "گزحمہ" میں پیدا ہوتا ہے اور اکثر "کبارات المسکر" میں پایا جاتا ہے۔

موسیٰ بن عبد اللہ اسرائیل کہتے ہیں کہ "الجرارہ" بھوکی ایک قسم ہے جو بکے بکے جسم کا ہوتا ہے اور اپنی دم کو جسم پر نہیں رکھ سکتا جس طرح اسرا بھو کر سکتا ہے اس لیے یہ اپنی دم کو زمین پر گھسیٹ کر چلتا ہے۔ یہ بھو عام طور پر مشرقی ممالک میں پایا جاتا ہے۔

جاہظ کہتے ہیں کہ اگر یہ بھو کسی آدمی کو اس لے تو وہ آدمی فوراً ہلاک ہو جاتا ہے۔ نیز اس کے ذسنے کی وجہ سے اس آدمی کا گوشت سبز جاتا ہے اور بد بو اٹھنے لگتی ہے جس کی وجہ سے کوئی اس کے پاس جانا بھی گوارا نہیں کرتا۔ "الجرارہ" بھو گھاس اور اگنے والی جگہ کو پسند کرتا ہے اور اس کا زہر گرم اور جلا دینے والا ہوتا ہے۔ ابن جیح نے اپنی کتاب "الارشاد" میں لکھا ہے کہ "الجرارہ" بھوکی ایک قسم ہے اور اس کا زہر گرم اور خشک ہوتا ہے۔

## الجرذ

"الجرذ" (جیم پریش راہ پر فتنہ اور ذال مجہ کے ساتھ) ابن سید نے کہا ہے کہ یہ خاکستری رنگ کا چوہا ہے جو "یربوع" چوہے (جس کی اگلی ٹانگیں چھوٹی اور پچھلی ٹانگیں بڑی ہوتی ہیں) سے بڑا ہوتا ہے۔ نیز اس کی دم کالی ہوتی ہے۔ جاہظ کہتے ہیں کہ "جرذ" اور عام چوہوں کے درمیان فرق صرف اتنا ہے کہ جتنا بھینس اور گائے کے درمیان اور ختی اونٹ اور عربی اونٹ کے درمیان فرق ہوتا ہے۔ مقام اطاکیہ اور شہر فرسان کے چوہے نہایت قوی ہوتے ہیں کہ ملی بھی ان کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔ جاہظ کہتے ہیں کہ میں نے ایک دن "جرذ" چوہے کو ملی کے ساتھ لڑتے ہوئے دیکھا جو بہادری سے ملی پر حملہ کر رہا تھا۔ اچانک اس نے ملی کی آنکھوں پر حملہ

لے لیا۔ الخوارزمی: ایک زرد رنگ کا بھو چوہا اپنی دم گھسیٹ کر چلتا ہے۔ (المنہج صفحہ ۱۳۲)

کر کے اس کی آنکھ پھوڑ دی اور پھر وہاں سے بہت جلدی فرار ہو گیا۔

علامہ زختری نے ”ریح الاراد“ میں لکھا ہے کہ اگر ”جرذ“ جو ہے کو خسی کر دیا جائے تو یہ تمام چوہوں کو ہڑپ کر جائے۔ خسی ہونے کی حالت میں اس چوہے میں غیرت و شجاعت بڑھ جاتی ہے بخلاف دیگر حیوانات کے کہ ان میں خسی ہونے کے بعد ضعف پیدا ہو جاتا ہے۔ علامہ دیمیری فرماتے ہیں کہ ”الجرذ“ کی جمع ”جرذان“ آتی ہے جیسے ”مرد“ کی جمع ”مردان“ آتی ہے۔ نیز ”وارض جرذہ“ سے مراد وہ زمین ہے جہاں بکثرت چوہے موجود ہوں۔ ”الجرذ“ کی کنیت ”ابو جوال“ اور ”ابو اللہ راج“ ہے۔

عقرب انشاء اللہ ”باب الفاء“ میں اس کی تفصیل بیان ہوگی۔

احادیث نبویؐ میں ”الجرذ“ کا تذکرہ ابو داؤد اور ابن ماجہ میں مذکور ہے کہ حضرت ضہاء بنت زبیرؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ حضرت مقداد بن اسودؓ کسی ضرورت کے پیش نظر مقام یثرب خفیہ جو مدینہ منورہ کے قریب ایک جگہ ہے تشریف لے جا رہے تھے کہ ان کا گزر ایک دیوانے سے ہوا تو کیا دیکھتے ہیں کہ ایک ”جرذ“ (چوہا) سوراخ سے ایک ایک دینار نکال رہا ہے۔ یہاں تک کہ اس نے سترہ دینار نکالے۔ پھر اس چوہے نے سوراخ میں سے ایک بزرگ کے کپڑے کا کنارہ نکالا۔ حضرت ضہاء بنت زبیرؓ فرماتی ہیں کہ حضرت مقداد ان دنائیر کو لے کر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے تمام واقعہ بیان کر کے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں ان دنائیر کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت عالیہ میں بطور ہدیہ پیش کرتا ہوں۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تو نے خود سوراخ سے نکالے ہیں۔ حضرت مقداد نے عرض کیا اس ذات کی قسم جس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو حق کے ساتھ معوث فرمایا ہے میں نے اپنے ہاتھ سے نہیں نکالے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بعد حضرت مقداد سے فرمایا کہ ان کو لے لو اللہ تعالیٰ تمہارے لیے اس میں برکت عطا فرمائے۔

ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مقداد سے فرمایا کہ یہ رزق ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے بھیجا ہے۔

صحیح مسلم میں سعید بن ابی عروہؓ نے حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت نقل کی ہے کہ حضرت ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ نبی عہد قیس کے کچھ لوگ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم قبیلہ ربیعہ کے لوگ ہیں۔ (حضرت ابوسعید خدریؓ نے حدیث نقل کی) یہاں تک کہ ان لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم کس برتن میں پانی پیا کریں؟

پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چڑے کے پیالوں میں۔ پس ان لوگوں نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہماری ہستی میں چوہوں کی کثرت ہے جس کی بنا پر چڑے کے پیالے محفوظ نہیں رہ سکتے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم لوگ چڑے کے پیالے ہی استعمال کرو اگر چہ چوہے انہیں کھالیں۔ اگر چہ چوہے ان کو کھالیں۔ (رواہ مسلم)

ایک حکایت | ایک عورت حضرت قیس بن سعد بن عبادہ بن ولیم کے پاس آئی۔ حضرت سعدؓ بردبار اور نجی تھے۔ پس اس عورت نے کہا کہ میرے گھر میں چوہے لکڑی کے سہارے چلتے ہیں۔ (یعنی کھانے کے لیے اتنا بھی نہیں کہ چوہے اپنا پیٹ بھر لیں) حضرت قیس

بن سعد نے اس عورت سے فرمایا کہ میں انہیں ایسا کروں گا کہ وہ ”اسود ساپ“ کی طرح کودنے لگیں گے۔ (یعنی اس قدر دوں گا کہ تیرے گھر میں کشادگی آجائے گی اور چوہے بھی پیٹ بھر کر کودنے لگیں گے) پھر حضرت قیس نے اس عورت کا گھر خورد و نوش (کھانا چربی سالن وغیرہ) کے سامان سے بھر دیا۔ بیان کیا جاتا ہے کہ لوگ قیس بن سعد کے مقروض تھے۔ پس حضرت قیس بیمار ہو گئے اور اس بیماری سے اچھا ہونے میں تاخیر ہوئی تو ان سے کہا گیا کہ لوگ صرف تمہارا قرض ادا کرنے کے لیے زندہ ہیں۔ پس حضرت قیس بن سعد نے منادی کرنے والے کو حکم دیا کہ وہ منادی کرے کہ جس پر قیس بن سعد کا قرض ہو وہ اس سے بری ہے۔ پس لوگ یہ سن کر خوشی میں اتنی تعداد میں آئے کہ جس سیزمی یا زینے کے ذریعے لوگ حضرت قیس بن سعد کے پاس جاتے تھے اس کو بھی گرا دیا۔ حضرت عروہ کہتے ہیں کہ حضرت قیس بن سعد دعا مانگتے تھے کہ اے اللہ مجھے مال عطا فرما کیونکہ نیک اور اچھے کام مال کے بغیر نہیں ہو سکتے۔ عروہ کہتے ہیں کہ قیس کے والد سعد بن عبادہ اس طرح دعا مانگتے تھے کہ اے اللہ مجھے محبوبیت اور عزت عطا فرما کیونکہ عزت نیک کاموں کے بغیر نہیں ملتی اور نیک کام مال کے بغیر نہیں ہوتے۔ اے اللہ تمہاری چیز مجھے اچھا نہیں کر سکتی اور نہ ہی میں اس کو اچھا کر سکتا ہوں۔ یحییٰ بن ابی کثیر کہتے ہیں کہ قیس بن سعد بن عبادہ جب فرض نمازوں سے فارغ ہوتے تو کہتے: اے اللہ مجھے ایسا مال عطا فرما جس سے میں نیک کاموں پر مدد حاصل کر سکوں کیونکہ اچھے کام مال کے بغیر نہیں ہو سکتے۔

علامہ جوہریؒ فرماتے ہیں کہ ”فعل“ ”زیر کے ساتھ“ ”فعل یفعل“ کا مصدر ہے اور کسرہ کے ساتھ اسم ہے جیسے ”وَأَوْ خِنًا إِلَيْهِمْ فَعَلُ الْخَيْرَاتِ“ ہے۔ نیز اس کی جمع ”فَعَال“ ”آتی ہے جیسے ”تَدَح“ کی جمع ”تَدَح“ اور ”بَر“ کی جمع ”بَرَار“ آتی ہے اور ”بَشَر“ کی جمع ”بَشَار“ آتی ہے۔ اور ”فَعَال“ ”زیر کے ساتھ“ ”کَرَم“ کے معنوں میں مستعمل ہے۔ ہر بے نے کہا ہے کہ۔

صُرُوبًا يُلْعَبِيهِ عَلَى عَظَمٍ زَوْرِهِ  
إِذَا الْقَوْمُ هَشُّوا لِلْفَعَالِ تَقْنَعَا

”وہ اپنے دونوں جڑوں کے ساتھ مضبوط ہڈیاں توڑتا ہے جبکہ قوم اس کے جود و کرم سے فائدہ اٹھاتی ہے۔“

ابن سیدہ کہتے ہیں کہ ”فَعَال“ ”زیر کے ساتھ“ اچھے کام کو کہا جاتا ہے۔ قیس بن سعد کی وفات ۱۶ھ میں ہوئی اور ۵۹ھ کا قول بھی نقل کیا گیا ہے۔

”الجرذ“ کا شرعی حکم اور خواص | ”جرذ“ کا شرعی حکم اور طبی فوائد ”قاز“ (چوہے) کی طرح ہیں۔ عقرب انشاء اللہ ”باب الفاء“ میں اس کا بیان آئے گا۔

التعبیر | ”جرذ“ کو خواب میں دیکھنے سے فسق و فجور اور آلام و مصائب کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ اور بعض اوقات ذلت و رسوائی اور بغض و عناد کی جانب اشارہ ہوتا ہے اور بعض اوقات اس کی تعبیر بد اخلاق عورت سے بھی دی جاتی ہے۔

اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ ”جرذ“ چوہے کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر حرام مال سے دی جائے گی۔ بعض معرین نے لکھا ہے کہ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ ”جرذ“ کو پکڑے ہوئے ہے یا ”جرذ“ گھر میں داخل ہو رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا شخص کہیں دوسری جگہ منتقل ہو جائے گا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”فَارْمِلْنَا عَلَيْهِمْ مِثْلَ الْعُورِ“ (پس ہم نے اس قوم پر مثل عورم بھیجا) اور مثل حرم کا سبب چوہے ہی تھے۔ (کیونکہ چوہوں نے پل اور بالیوں میں بڑے بڑے سوراخ کر



دیتے تھے جس کی وجہ سے بلی کمزور ہو گئے تھے اور سیلاب کو نہ روک سکے۔) پھر تمام لوگ اس زمین سے چلے گئے تھے۔  
خواب میں "جرز" چوہے کا گوشت کھانا غیبت اور فسق پر دلالت کرتا ہے۔

## الجر جس

"الجر جس" مچھر کے چھوٹے چھوٹے بچوں کو کہا جاتا ہے۔ مغرب انشاء اللہ "باب القاف" میں اس کی تفصیل آئے گی۔

## الجوارس

"الجوارس" شہد کی مکھی کو کہتے ہیں۔ جب شہد کی مکھی بول کے درخت کو کھالتی ہے تو اس وقت کہا جاتا ہے "جروست النخل المرفط" (شہد کی مکھی بول کے درخت پر گھٹکتی ہے) "الجروس" اصل میں باریک آواز یا گھٹکتا ہے کو کہا جاتا ہے اور "المرفط" (پیش کے ساتھ) بول کے درخت کو کہتے ہیں جس پر بدبودار گوند ہوتی ہے۔ جب شہد کی مکھی اسے کھالتی ہے تو اس کے شہد میں بھی اس کا اثر آ جاتا ہے۔

## الجر

"الجر" (جیم پر زیر اور پیش کے ساتھ) کتے کے چھوٹے بچے کو "الجر" کہا جاتا ہے۔ نیز تمام درندوں کے چھوٹے بچوں کو بھی "الجر" کہا جاتا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

ولو ولدت فقيرة جرو كلب

اگر کوئی حقیر عورت کتے کا بچہ بنتے تو اس کی وجہ سے کتے کے بچے ضرور بدنام ہوں گے۔

ابن سیدہ کہتے ہیں کہ ہر چھوٹی چیز کو "الجرز" کہا جاتا ہے یہاں تک کہ "مخل" خرپوزہ، گکڑی اور انار کے چھوٹے حصے کو "الجرز" کہا جائے گا۔

مسلم شریف میں مذکور ہے کہ حضرت میمون فرماتی ہیں کہ ایک دن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پریشان تھے۔ پس میمون نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کیوں پریشان ہیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جبرائیل علیہ السلام نے مجھ سے وعدہ کیا ہے کہ وہ رات مجھ سے ملاقات کریں گے لیکن انہوں نے مجھ سے ملاقات نہیں کی۔ اللہ کی قسم انہوں نے کبھی مجھ سے وعدہ خلافی نہیں کی۔ حضرت میمون فرماتی ہیں پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس دن اسی حالت میں رہے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دل میں خیال آیا کہ ہمارے خیمہ کے نیچے کتے کا بچہ ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے نکالنے کا حکم دیا تو اسے نکال دیا گیا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے پانی لیا اور اس کی جگہ کو دھویا۔ پس جب شام ہوئی تو حضرت جبرائیل علیہ السلام سے ملاقات ہوئی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبرائیل علیہ السلام سے فرمایا آپ نے گزشتہ رات مجھ سے ملاقات کا وعدہ

شہد کی مکھی: Bee (کتابستان انکسار و دشتری صفحہ ۳۰۹)

کیا تھا لیکن آپ نے ملاقات نہیں کی؟ حضرت جبرائیل علیہ السلام نے فرمایا ٹھیک ہے لیکن فرشتوں کا گردہ اس گھر میں داخل نہیں ہوتا جس میں کتا اور تصویر ہو۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی دن صبح کو کتوں کو قتل کرنے کا حکم دیا یہاں تک کہ چھوٹے (باغ کی گمرانی کرنے والے) کتوں کو قتل کرنے کا حکم دیا اور بڑے (باغ کی گمرانی کرنے والے) کتوں کو چھوڑنے کا حکم دیا۔ (رواہ مسلم)

طبرانی نے حزید اضافہ کے ساتھ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خادمہ خولہ سے روایت کیا ہے کہ ایک کتے کا بچہ گھر میں داخل ہوا اور چار پائی کے نیچے گھس گیا اور مر گیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی کا سلسلہ رک گیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے خولہ! رسول اللہ کے گھر میں کیا بات ہو گئی ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام تشریف نہیں لائے۔ کیا رسول اللہ کے گھر کوئی نئی بات پیش آ گئی ہے؟ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد کی طرف تشریف لے گئے۔ خولہ فرماتی ہیں کہ میں گھڑی ہوئی اور میں نے گھر میں جھاڑو دینا شروع کی۔ پس میں نے چار پائی کے نیچے جھاڑو دینے کا ارادہ کیا تو مجھے جھاڑو کے نیچے بھاری سی چیز محسوس ہوئی۔ میں نے اس کو نکالا تو وہ کتے کا مردہ بچہ تھا۔ پس میں نے اسے اٹھا کر دیوار کے پیچھے ڈال دیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈاڑھی مبارک کپکپا رہی تھی کیونکہ آپ پر وحی آتی تو آپ پر لڑزہ طاری ہو جاتا تھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے خولہ! مجھے کپڑا اور حادہ۔ پس اللہ تعالیٰ نے سورۃ "والضحیٰ واللیل اذا مسجی" نازل فرمائی۔ (رواہ الطبرانی)

ابن عبد البر کہتے ہیں کہ اس حدیث کو بطور دلیل پیش نہیں کیا جاسکتا (کیونکہ اس میں ایسے راوی بھی ہیں جو ناقابل اعتماد ہیں) صحیح بات تو یہ ہے کہ یہ سورۃ نزول قرآن کے ابتدائی زمانہ میں نازل ہوئی تھی۔ چنانچہ جب وحی کا سلسلہ کچھ دیر منقطع رہا تو مشرکین نے کہنا شروع کر دیا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کے رب نے چھوڑ دیا ہے تو اس وقت یہ سورہ نازل ہوئی تھی۔

یہی نے اپنی کتاب کے سینا یسویں باب کے آخر میں حضرت معاذ بن جبلؓ سے یہ واقعہ نقل کیا ہے کہ: بنی اسرائیل میں ایک لالہ شخص تھا جو آوارہ پھرتا تھا۔ ایک دن اس آدمی نے بنی اسرائیل سے ایک ایسے لڑکے کو دیکھا جس نے زیور پہن رکھا تھا۔ یہ شخص اس لڑکے کو دھوکہ دے کر اپنے گھر لے آیا اور اسے قتل کر کے اپنی کھتی میں ڈال دیا اور یہ اس کا مشغلہ تھا۔ اسی طرح ایک دن وہ آدمی دو بھائیوں کو درغلا کر اپنے گھر لے آیا انہوں نے بھی زیور پہن رکھا تھا۔ اس آدمی نے ان کو بھی قتل کر کے اسی کھتی میں ڈال دیا۔ اس آدمی کی ایک بیوی تھی جو بہت شریف تھی جو اسے سمجھاتی اور اس فعل بد سے باز رکھنے کی کوشش کرتی اور کہتی کہ میں تجھے اللہ تعالیٰ کے عذاب اور اس کی پکڑ سے ڈراتی ہوں۔ وہ شخص جواب دیتا کہ اگر اللہ تعالیٰ مجھے پکڑتا چاہتا تو مجھ پر اسی وقت عذاب بھیج دیتا جس وقت میں نے ایسا کیا تھا (یعنی جس دن پہلا قتل کیا تھا)۔ اس کی بیوی کہتی کہ اللہ تعالیٰ تجھے مہلت دے رہا ہے اور ابھی تیرا چاند ظلم لبریز نہیں ہوا۔ پس جس دن تیرا ظلم انتہا کو پہنچ گیا اسی دن اللہ تعالیٰ تجھے اپنی گرفت میں لے لے گا۔ جس سے تجھے کوئی بھی نہیں بچا سکتا۔ پس جب اس نے دو لڑکوں کو قتل کر دیا تو ان کے والدین نے ان کی تلاش شروع کر دی لیکن ان کے والد کو کوئی سراغ نہ مل سکا۔ پس لڑکوں کا باپ بنی اسرائیل کے موجودہ نبی کے پاس آیا اور ان کے سامنے صورتحال بیان کی۔ بنی اسرائیل کے موجودہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے لڑکوں کے والد سے پوچھا کہ وہ لڑکے تمہارے تھے یا ان کے ساتھ کوئی اور بھی تھا۔ پس ان لڑکوں کے والد نے کہا کہ ہاں ان کے ساتھ ایک کتے کا بچہ بھی تھا جو اب اس آ گیا ہے۔ پس بنی اسرائیل کے نبی نے حکم دیا کہ کتے کے بچے کو لایا جائے۔ پس کتے کے بچے کو لایا گیا تو

ان پیغمبر علیہ السلام نے اسی کتے کے بچے کی آنکھوں کے سامنے انگلی رکھ دی اور پھر اسے چھوڑ کر فرمایا کہ یہ کتے کا بچہ جس گھر میں سب سے پہلے داخل ہو گا وہیں اپنے بیٹوں کو تلاش کرو۔ پس یہ کتے کا بچہ اسی گھر میں داخل ہوا جس میں بنی اسرائیل کے لڑکوں کو قتل کیا گیا تھا۔ پس تمام لوگ بھی اس گھر میں داخل ہوئے تو انہیں سمجھتی میں ان دو لڑکوں کے علاوہ بہت سے نوجوان لڑکوں کی نعشیں ملیں۔ پس لوگ اس آدمی کو پکڑ کر پیغمبر علیہ السلام کے پاس لے گئے۔ پیغمبر علیہ السلام نے اس شخص کو سولی دینے کا حکم دیا۔ چنانچہ جب اس آدمی کو سولی پر لٹکا دیا گیا تو عین اسی وقت اس کی بیوی آگئی اور اس نے مخاطب ہو کر کہنے لگی کہ میں اس دن سے تجھے ڈراتی تھی اور کہا کرتی تھی کہ اللہ تعالیٰ کی پکڑ سے بچ لیکن تو نے میری بات نہیں سنی اور آج میں تجھے بتاتی ہوں کہ تیرے ظلم کی انتہا ہو چکی ہے اور اللہ تعالیٰ نے تجھے اپنی گرفت میں لے لیا ہے۔

علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ کتے کے بچے کے متعلق مزید تفصیل انشاء اللہ "باب الکاف" میں آئے گی۔ حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب قیامت قریب ہوگی تو:

(۱) لوگ "خیالہ" (یہودیوں کی ٹوپی) کو بکثرت استعمال کریں گے۔ (۲) تجارت کی کثرت ہوگی۔ (۳) مال کی فراوانی ہوگی۔ (۴) مالدار کی اس کے مال کی وجہ سے عزت کی جائے گی۔ (۵) برائیوں کی کثرت ہوگی۔ (۶) عورتوں کی بہتات ہوگی۔ (۷) بچوں کی امارت ہوگی۔ (۸) بادشاہ ظالم ہوگا۔ (۹) ناپ تول میں کمی کی جائے گی۔ (۱۰) آدمی اپنی اولاد سے زیادہ کتے کے بچہ کو پالنا افضل سمجھے گا۔ (۱۱) بڑوں کی تعظیم کی جائے گی اور نہ چھوٹوں پر رحم کیا جائے گا۔ (۱۲) زنا کی اس قدر کثرت ہوگی کہ لوگ راہ چلتے ہوئے عورت سے زنا کریں گے اور اس پر ان کے برگزیدہ لوگ کہیں گے کہ کاش تم راستے سے الگ ہٹ کر یہ کام کرتے اور وہ بھیڑوں کے لباس میں بھیڑیے ہوں گے۔ (۱۳) اس زمانے میں سب سے افضل وہ سمجھا جائے گا جو ناجائز امور پر خاموشی اختیار کرے گا۔ (رداء احمد)

اس حدیث کو طبرانی نے (معجم الاوسط) میں اسی طرح نقل کیا ہے لیکن اس حدیث کی سند میں سیف بن مسکین (راوی حدیث) ضعیف ہیں۔

## الجریث

"الجریث" یہ سانپ کے مشابہ ایک قسم کی مچھل ہوتی ہے۔ اس کی جمع "جراثی" اور "الجری" آتی ہے۔ فارسی میں اس کو "مارماهی" کہا جاتا ہے۔ تحقیق باب الحمزہ میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے کہ اس کا دوسرا نام "الانگلیس" ہے۔ چاہنے والے کو یہ پانی کا سانپ ہے جو نڈیاں کھاتا ہے۔

شرعی حکم | امام بغویؒ نے فرمایا ہے کہ قرآن مجید کی آیت "أَجَلٌ لَّكُمْ صَيِّدُ الْبَحْرِ" کے تحت "الجریث" بالاتفاق حلال ہے۔ نیز حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت زید بن ثابتؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ کے نزدیک بھی "الجریث" حلال ہے۔ قاضی شریحؒ "حسن اور عطاء کا بھی یہی قول ہے۔ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کا بھی یہی مسلک ہے کہ "الجریث" حلال ہے۔

علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ ان سانپوں سے سرادہ سانپ ہیں جو صرف دریا میں رہتے ہیں مگر وہ سانپ جو خشکی اور دریا دونوں میں رہتے ہوں ان کا کھانا حرام اور ناجائز ہے۔ اس لیے کہ وہ بہت زیادہ ذہریلے ہوتے ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ سے "الجریث" کے متعلق سوال کیا گیا؟ پس حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ یہ وہ اس کو حرام کہتے ہیں لیکن ہم اس کو حرام قرار نہیں دیتے۔

خواص | (۱) "الجریث" کا زہر اگر بھون آدی یا پاگل گھوڑے کی ناک میں بطور دوا ڈالا جائے تو اس کا دیوانہ پن ختم ہو جائے گا۔ (۲) "الجریث" کا گوشت آواز میں عمر کی پیدا کرتا ہے۔

عنقریب انشاء اللہ "باب الباء" میں "الجریث" کے متعلق وہ باتیں ذکر کی جائیں گی جو امام بخاریؒ نے "الجریث" کے متعلق فرمائی ہیں۔

## الجزور

"الجزور" (اونٹ) جو ہرٹی نے کہا ہے زہرور مادہ دونوں پر "الجزور" کا اطلاق ہوتا ہے۔ اس کی جمع "جزر" آتی ہے۔ ابن سیدہ کہتے ہیں کہ "الجزور" وہ اونٹنی ہے جسے ذبح کیا جائے۔ اس کی جمع "جزائر" "جزر" اور "جزرات" آتی ہے جسے "طریق" کی جمع الجمع "طرقات" آتی ہے۔

فریق بہت صفاں نے کہا ہے کہ ۔

لا یبعدن قومی الدین ہم

سم العداة وآفة الجزر

"ہرگز ہرگز میری قوم دور نہ ہو جو دشمنوں کے لیے زہرور اور اونٹوں کے لیے باعث طراب ہے (یعنی کثرت سواری اور اونٹوں کو کثرت سے ذبح کرنے کی وجہ سے)

النازلون بكل محترک

والطیون معافد الارز

(میری قوم کے لوگ) ہر میدان جنگ میں اترنے والے اور اپنی فطری عادات میں نہایت پاکیزہ ہیں۔)

"الجور" بھی اسی سے ہے یعنی وہ جگہ جس میں اونٹوں کو ذبح کیا جاتا ہو۔ علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ "الجزور" (اونٹ) "الجزور" من الاعلیٰ سے ماخوذ ہے اور اگر "الجزور من العضان" ہوگا تو یہ صرف "الجزر" سے ماخوذ مانا جائے گا جس کے معنی کاٹنے کے ہیں۔

اور صحیح مسلم میں عبدالرحمن بن عوفؓ کی حدیث ہے کہ حضرت عمرو بن عامرؓ نے اپنے وصال کے وقت فرمایا تھا کہ جب تم مجھے دفن کرو تو میری قبر پر پانی چھڑکنا اور میری قبر کے پاس اتنی دیر تک ٹھہرنا جتنی دیر اونٹنی ذبح کی جاتی ہے اور اس کا گوشت تقسیم کیا جاتا ہے یہاں تک کہ میں تم سے مانوس ہو جاؤں اور میں غور کروں کہ اپنے رب کی طرف سے بھیجے ہوئے (فرشتوں) کو کیا جواب دوں۔ (رواہ مسلم)

اونٹنی کے ذبح کرنے اور اس کے گوشت کی تقسیم کی مثال اس لیے دی جاتی ہے کہ حضرت عمرو بن عامرؓ ابتداء میں مکہ مکرمہ میں قصاب تھے تو آپ اونٹوں کو ذبح کرنے سے مانوس ہو گئے تھے اس لیے حضرت عمرو بن عامرؓ نے اس کی مثال دی۔ حضرت عمرو بن عامرؓ کا قصاب ہونا ابن قتیبہؒ نے "مخارف" میں یقین کے ساتھ بیان کیا ہے اور ابن جریرؒ نے "کتاب الوشاح" میں اور ابن جوزیؒ

نے "تلفیح" میں اسی قول کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ زبیر بن عوام اور عاذ بن کریم بھی قصاب تھے۔

توحیدی نے "کتاب بصائر السامعین" میں براسی شخص کی صنعت و حرفت کو ذکر کیا ہے جو قریش سے حاصل ہوئی ہے۔ پس توحیدی نے کہا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ کپڑا فروش تھے۔ اسی طرح حضرت عثمانؓ غلظ اور عبدالرحمن بن عوفؓ بھی کپڑا فروش تھے اور حضرت عمرؓ دلال (یعنی فروخت کنندہ اور خریدار کے درمیان کوشش کرتے) تھے۔ اور حضرت سعد بن ابی وقاصؓ "تیرساز" تھے۔ ولید بن مغیرہ ابوالعاص اور ابو جہل کا بھائی لوہار تھے۔ عقبہ بن معیط شراب فروش تھے۔ ابوسفیان بن حرب "زیتون و چڑا" فروخت کرتے تھے۔ عبداللہ بن جہان خاموں اور جانوروں کی تجارت کرتے تھے۔ نصر بن حارث سارنگی بھانے والے تھے۔ عکرم بن ابی العاص بکروں کو خسی کرتے تھے۔ ابن عمر ضحاک بن قیس اور ابن میرین بھی بکروں کو خسی کرتے تھے۔ عاص بن وائل جانوروں کا علاج کرتے تھے بالخصوص ٹھوزور۔ طیب تھے اور آپ کے بیٹے عمرو بن عاص "جزاز" اونٹوں کو ذبح کرتے تھے۔ اسی طرح امام ابو حنیفہ اور زبیر بن عوام درزی تھے۔ عثمان بن طلحہ (جن کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کعب کی چابی عنایت فرمائی تھی) درہ اور قیس بن خزیمہ بھی درزی تھے۔ مالک بن دینار کاغذ بنانے والے یا کاغذ فروخت کرنے والے یا کاتب تھے۔ مہلب بن ابی صفر مالی تھے۔ قتیہ بن مسلم جنہوں نے غمی شہروں کو فتح کیا تھا "اونٹ چلانے والے" تھے۔ سفیان بن عیینہ معلم تھے۔ اسی طرح ضحاک بن حرامؓ عطاء بن ابی رباحؓ کیت شاعرؓ حجاج بن یوسف ثقفیؓ عبدالحمید بن یحییٰؓ ابو عبد اللہ قاسم بن سلام اور امام کسائی یہ سب کے سب جائز معزز پیشوں سے وابستہ تھے۔

زمانہ جاہلیت میں اہل عرب کے مذاہب قبیلہ غسان ربیعہ اور قضاعہ کے لوگ نصرانی تھے اور قبیلہ حمیر کنانہ کندہ اور بنی حارث بن کعب یہودی تھے۔ اسی طرح بنو نمیم اور حاجب بن زرارہ جنہوں نے اپنی کمان کسری کے پاس رہن رکھی تھی یہ مجوسی تھے۔ انہوں نے کسری سے کہے ہوئے اپنے وعدہ کو پورا کیا یہاں تک کہ یہ شغل مشہور ہو گئی۔ "اونی من قوس حاجب" (وہ حاجب کی کمان سے زیادہ وعدہ نبھانے والا ہے) پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دور مبارک میں اس کو چھڑایا گیا اور وہ کمان آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش کی گئی اور قریش میں بے دینی کا دور دورہ تھا۔

علامہ دیمیری فرماتے ہیں کہ مندرجہ بالا کتاب میں حضرت زبیر بن عوام کے متعلق ذکر کیا گیا ہے کہ وہ درزی تھے اس میں اشکال ہے۔ صحیح بات یہ ہے کہ حضرت زبیر بن عوام قصاب تھے۔ ابن جوزی وغیرہ نے اسی قول کو اختیار کیا ہے جیسا کہ اس سے قبل گزر چکا ہے کیونکہ حضرت عمرو بن العاصؓ جب مصر کے گورنر تھے اور اونچے لوگوں میں شمار ہوتے تھے تو انہوں نے اپنی چو پاؤں کے جزر سے تشبیہ دی تھی۔ نیز اونٹنی کے ذبح کرنے کو اپنی موت کے ساتھ اور اس کے گوشت کی تقسیم کو اپنے اموال کی تقسیم کے ساتھ تشبیہ دی تھی اور آپ کا ترکہ جزا آپ نے وفات کے وقت چھڑا تھا وہ "نوارب سونا" تھا۔ (ایک اردب سونا تقریباً چوبیس صاع کا ہوتا ہے)۔

فقہی مسئلہ | اونٹ کا گوشت کھانے کے بعد وضو کرنا چاہیے یا نہیں؟ اس کے حلقہ تفصیل "باب الحمرة" میں "اٹل" کے بیان میں گزر چکا ہے۔ اونٹ کا گوشت کھانے کے بعد وضو کرنا چاہیے یا نہیں؟ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دونوں ہی قسم کی روایات مروی ہیں۔ اسی لئے ائمہ کرام میں اختلاف ہو گیا۔ ائمہ کرام میں سے ایک گروہ کا موقف یہ ہے کہ اونٹ کا گوشت کھانے کے بعد وضو نہیں

کرنا چاہیے ان کی دلیل صحیح مسلم کی یہ حدیث ہے کہ "حضرت جابر بن سرہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ ہم بکری کا گوشت کھانے کے بعد وضو کریں یا نہیں؟ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چاہو تو وضو کرو اور چاہو تو نہ کرو۔ پس اس آدمی نے پوچھا کہ کیا ہم اونٹ کا گوشت کھانے کے بعد وضو کریں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں اونٹ کا گوشت کھانے کے بعد وضو کیا کرؤ"۔ (رواہ مسلم)

حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اونٹ کا گوشت کھانے کے بعد وضو سے متعلق سوال کیا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اونٹ کا گوشت کھانے کے بعد وضو کیا کرو۔ نیز بکریوں کا گوشت کھانے کے بعد وضو سے متعلق پوچھا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بکریوں کا گوشت کھانے کے بعد وضو نہ کیا کرو۔ (رواہ احمد و ابوداؤد وغیرہما)

علامہ دیمیری فرماتے ہیں کہ مندرجہ بالا دونوں حدیثیں امام نووی نے اپنی کتاب میں نقل کی ہیں اور یہ دلیل کے اعتبار سے اتنی مستحکم ہیں کہ ان کا کوئی معقول جواب نہیں دے سکتا۔ نیز محدثین کی ایک جماعت نے یہی مسلک اختیار کیا ہے۔

حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت میں تھے کہ عقبہ بن ابی معیط نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی کمر مبارک پر اونٹ کی اونچھڑی (گندگی) ڈال دی جس کے بوجھ کی بنا پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنا سر جگہ سے نہ اٹھا سکے۔ یہاں تک کہ حضرت فاطمہؓ تشریف لائیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی کمر مبارک سے تمام گندگی کو اتار دیا اور ان لوگوں کے لیے بددعا کی۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ان لوگوں کے لیے بددعا کرتے ہوئے فرمایا اے اللہ قریش کی ایک جماعت کو اپنی پکڑ میں لے لے۔ اے اللہ ابو جہل بن ہشام، عقبہ بن ربیعہ، شیبہ بن ربیعہ، عقبہ بن ابی معیط، امیہ بن ابی خلف یا ابی بن خلف کو اپنی گرفت میں لے لے۔ راوی فرماتے ہیں کہ تحقیق میں نے ان سب کو جنگ بدر کے دن مقتول پایا۔ پس ان سب کو کنوئیں میں ڈال دیا گیا سوائے امیہ بن ابی خلف یا ابی بن خلف کے کہ اس کے قتل ہونے کے بعد جب اسے کنوئیں میں ڈالنے کے لیے کھینچا گیا تو بھاری ہونے کی وجہ سے اس کے جوڑ علیحدہ ہو گئے تھے۔

## الْجَسَاسَةُ

"الْجَسَاسَةُ" (جیم کے فتح اور سین اول کی تشدید کے ساتھ) ابن سیدہ نے کہا ہے کہ یہ ایک جانور ہے جو سمندری جزیروں میں رہتا ہے۔ نیز یہ جزیروں کی تلاش کرتا رہتا ہے اور دجال اس کو لائے گا۔ ابوداؤد جستانی نے بھی ایسا ہی کہا ہے کہ اس جانور کو "جاسر" اس لیے کہا جاتا ہے کہ دجال کے لیے جاسوسی کرے گا۔ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ سے منقول ہے کہ دجال کی جاسوسی کرنے والا "دابة الارض" ہے جس کا ذکر قرآن مجید میں بھی ہے اور وہ "بحر قلزم" کے جزیرہ میں رہتا ہے۔

احادیث نبویؐ میں "الجساسة کا تذکرہ" | حضرت فاطمہ بنت قیسؓ فرماتی ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لے دیا دابة الارض کا تذکرہ قصیری کتابوں میں موجود ہے لیکن علامہ دیمیری نے بھی اس کتاب میں "الدابة" کے تحت اس کی تفصیل ذکر کر دی ہے۔ لہذا الگ سے دوبارہ وضاحت کرنا طوالت کا باعث ہوگا۔ (ترجمہ)

لائے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دینے کے لیے کھڑے ہوئے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے تمہیں کسی ترغیب یا ترہیب کے لیے جمع نہیں کیا لیکن ایک بات جو تمہیں داری نے مجھ تک پہنچائی ہے تو بتانے کے لیے جمع کیا ہے۔ تمہیں داری نے مجھ سے یہ بیان کیا ہے کہ ہم تیس آدمی ایک کشتی میں سوار ہوئے کچھ صحت مند اور کچھ کوڑھی تھے۔ پس سخت ہوائے انہیں ایک جزیرے کی طرف چلنے پر مجبور کر دیا تو اچانک ان کے سامنے ایک جانور آیا تو انہوں نے اس سے دریافت کیا تو کون ہے؟ اس جانور نے کہا میں جاسر ہوں۔ انہوں نے کہا ہمیں کوئی بات بتاؤ۔ جاسر نے کہا کہ اگر تم خبر سننا چاہتے ہو تو اس عبادت خانہ میں جاؤ کیونکہ وہاں تمہیں ایسا آدمی ملے گا جو تمہاری ملاقات کا مشتاق ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ ہم لوگ اس کے پاس گئے۔ پس اس نے ہم سے حدیث ذکر کی۔ (یعنی بات بیان کی)

**قیم داری کا تذکرہ** | قیم داری یہ قیم داری اوس بن خارجہ بن سیدہ اور قبہ ہیں۔ یہ ۹۰ھ میں اسلام لائے اور نبی اکرم ﷺ سے ان کی افکارہ احادیث مروی ہیں۔ امام مسلم نے صحیح مسلم میں ان سے الدین النصیح (دین خیر خواہی ہے) والی روایت بھی نقل کی ہے۔ قیم داری کے عظیم مناقب جن میں ان کا کوئی بھی ثانی نہیں وہ یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قیم داری سے "جاسر" کا قصہ روایت کیا ہے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے صحابہ کرام کی ایک جماعت ابن عباسؓ، انسؓ اور ابو ہریرہؓ وغیرہ نے اور تابعین کی ایک جماعت نے روایت کیا ہے۔ قیم داری مدینہ منورہ میں مقیم تھے اور حضرت عثمانؓ کی شہادت کے بعد بیت المقدس چلے گئے تھے۔ قیم داری جہد گزار تھے۔ حافظ ابو نعیم نے کہا ہے کہ قیم داری سب سے پہلے شخص ہیں جنہوں نے لوگوں کے سامنے قصہ گوئی کی اور مسجد میں چراغ جلایا۔ اسی طرح ابو داؤد و طحاوی نے حضرت ابو سعید خدریؓ سے نقل کیا ہے کہ قیم داری وہ شخصیت ہیں جنہوں نے سب سے پہلے مسجد میں چراغ جلایا۔ قیم داری کا انتقال ۱۱۰ھ میں ہوا۔ ابن حبان وغیرہ نے کہا ہے کہ قیم داری جن کا ذکر صحیح بخاری میں قصہ جام میں ہوا ہے وہ نصرانی تھے۔

## الجعار

"الجعار" بھوکو کہا جاتا ہے۔ نیز اسے "الضج" بھی کہتے ہیں۔ اہل عرب ضرب المثل کے طور پر بولتے ہیں کہ "امیٹ من عار" (ظلمتیں بھوسے زیادہ فساد پھیلانے والا ہے) شاعر نے کہا ہے کہ

لقلت لها عیسیٰ جعار وجرری

"میں نے عیسیٰ سے کہا کہ میری پریشانیاں "جعار" (بجو) سے بڑھ گئی ہیں اور میرے گوشت کو اس طرح نوچ لیا جیسا کہ بجو نوچ لیتا ہے لیکن سونے والی کی آنکھوں نے دیکھا تک نہیں۔"

۱۔ اردو: بگو۔ بگالی، بھٹی۔ بلوچی، گورہٹ۔ پشتو: گورگ۔ پنجابی: بگو۔ سندھی: گورہٹ۔ کشمیری: بگو۔ (مفت زبانی لغت صفحہ ۷۵)

انگریزی: Hyena-Badger (کتابستان انگلش اردو کشمیری صفحہ ۱۰۱)

## الجعذۃ

"الجعذۃ" بکری کو کہا جاتا ہے۔ عنقریب انشاء اللہ "باب المذال" میں بھیڑیے کی کیفیت کے بیان میں اس کا تفصیل ذکر آئے گا۔

## الجعل

"الجعل" (گہریلا) یہ "صرہ" اور "رطب" کے وزن پر ہے۔ اس کی جمع "جفلان" (جیم کے کسرہ اور مین ساکن ساتھ) آتی ہے۔ لوگ اس کو "ابو حران" بھی کہتے ہیں کیونکہ یہ خشک پاخانہ اکٹھا کر کے اس کو جمع کرتا ہے۔

علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ یہ ایک مشہور و معروف چھوٹا سا جانور ہوتا ہے جو چو پاؤں کی شرمگاہ میں کاٹ کر اڑ جاتا ہے۔ یہ جانور کالے رنگ کے گہرے جس کے پیٹ میں سرخ رنگ کی ڈوری ہوتی ہے اس سے بڑا ہوتا ہے۔ زگہریلا کے دو سیٹک ہوتے ہیں اور یہ اکثر گائے اور بھینس کی باز میں یا گور کی جگہ پایا جاتا ہے۔ غالباً اسی سے ہی یہ پیدا ہوتا ہے اور اس کی خاصیت گندگی کو اکٹھا کر کے جمع کرنا ہے۔ یہ جانور گلاب کی خوشبو سے مر جاتا ہے۔ اگر اس کو دوبارہ لید یا گور میں ڈال دیا جائے تو زندہ ہو جاتا ہے۔ ابو طیب نے اپنے شعر میں اس حالت کو بیان کیا ہے کہ -

"کما تصور باح الورد بالعجل" "جیسا کہ نقصان پہنچاتی ہے گہریلا کو گلاب کی خوشبو"

گہریلا کے دو پر ہوتے ہیں جو صرف اڑتے وقت ہی ظاہر ہوتے ہیں اور اس کے چھ ہاتھ پاؤں ہوتے ہیں۔ نیز یہ اٹنے پاؤں چلا ہے۔ گہریلا اٹنے پاؤں چلنے کے باوجود بھی اپنے سوراخ میں پھنسی جاتا ہے اور جب یہ اپنے پر ہماڑتا ہے تو اسی وقت اس کے پر ظاہر ہوتے ہیں اور یہ اڑ جاتا ہے۔ اگر کوئی شخص قضاے حاجت کے لیے جاتا ہے تو گہریلا اس کے پیچھے پیچھے ہو لیتا ہے کیونکہ یہ پاخانہ کو پسند کرتا ہے اور یہی اس کی خوراک ہے۔

حدیث شریف میں گہریلا کا تذکرہ | حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ نبی آدم کے گناہ گہریلا کو اس کے سوراخ میں قفل کر دیتے ہیں۔ (رواہ الطبرانی و ابن ابی الدنیا و البیہقی فی شعب الایمان)

ابوالاحوص نے ابن مسعودؓ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے قرآن مجید کی آیت "وَلَوْ يُوْخِذُ اللّٰهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوْا مَا تَرَكَ عَلٰى ظَهْرِهَا مِنْ ذٰلٰبَةٍ وَلٰكِنْ يُّؤَخِّرُهُمْ اِلٰى اَجَلٍ مُّسَمًّى" تلاوت کی اور پھر فرمایا کہ ہو سکتا ہے گہریلا کو نبی آدم کے گناہوں کی وجہ سے اس کے سوراخ میں عذاب دیا جاتا ہو۔ (رواہ الحاکم)

حاکم نے اس حدیث کو صحیح الاسناد قرار دیا ہے لیکن اس کی تخریج نہیں کی۔ مجاہد نے اللہ تعالیٰ کے فرمان "وَيَلْعَنُهُمُ اللّٰهُ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ" کی تفسیر کے تحت کہا ہے کہ "لَا عُنُوْنَ" سے مراد زمین کا جانور گہریلا ہے جس کی غذا نجاست ہے۔ بارش کو گناہوں کی وجہ سے روک دیا جاتا ہے جس کی بنا پر یہ لعنت ملا مت کر رہا ہے۔

۱۔ الجعل: گہریلا کی ایک قسم (مباح اللغات صفحہ ۱۱۳)



حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تحقیق اللہ تعالیٰ نے تم سے جاہلیت کے عیب اور آباؤ اجداد پر فخر کرنے کو دور کر دیا خواہ مومن ہو یا بد بخت فاسق۔ تم سب آدم علیہ السلام کی اولاد ہو اور آدم علیہ السلام کو مٹی سے پیدا کیا گیا ہے۔ پس لوگوں کو اس قوم پر فخر کرتا چھوڑ دینا چاہیے جو کہ صرف جہنم کے کوئلہ میں سے ایک کوئلہ ہے یا اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس گھریلا سے زیادہ ذلیل ہے جو اپنی ناک سے بدبو ہٹاتا ہے۔ (رواہ ابو داؤد و الترمذی)

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اپنے ان آباؤ اجداد پر فخر نہ کرو جو جاہلیت میں مر چکے ہیں۔ پس اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے جب گھریلا اپنی ناک سے لڑھکتا ہے تو وہ تمہارے ان آباء سے بہتر ہے جو جاہلیت میں مر چکے ہیں۔ (رواہ ابو داؤد) حضرت حذیفہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہؐ نے فرمایا کہ تم سب آدم کی اولاد ہو اور آدم علیہ السلام مٹی سے پیدا ہوئے۔ پس لوگوں کو اپنے آباؤ اجداد پر فخر کرنے سے رک جانا چاہیے۔ یا وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک گھریلا سے بھی زیادہ ذلیل ہو گا۔ (رواہ ابو داؤد) حضرت عامر بن مسعودؓ جو صحابی ہیں وہ گھریلا کے لڑھکنے کو اس کے چھوٹے ہونے کی بنا پر کہتے تھے اور عامر بن مسعودؓ "حدیث الصوم فی الشتاء الغنیمۃ الباردة" کے راوی ہیں۔

ریاشی نے اُسمی سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہمارے پاس سے ایک اعرابی گزر رہا وہ اپنے لڑکے کے بارے میں آواز لگا رہا تھا۔ پس ہم نے اس سے کہا کہ اپنے لڑکے کے اوصاف بیان کرو۔ پس اس اعرابی نے کہا کہ میرا لڑکا گویا چھوٹا سا رہتا ہے۔ پس ہم نے اعرابی سے کہا کہ ہم نے اسے نہیں دیکھا۔ پس کچھ دیر بعد وہ اعرابی ایک سیاہ رنگ کا بچہ اٹھا کر لایا گویا کہ وہ گھریلا ہے جس کو اعرابی کی گردن پر لاد گیا ہو۔ پس ہم نے اعرابی سے کہا کہ اگر تو ہم سے اس کے متعلق سوال کرتا تو ہم تجھے ضرور کچھ نہ کچھ معلومات فراہم کرتے کیونکہ وہ پورے دن سے ہمارے قبضہ میں ہے۔ پھر اُسمی نے یہ شعر پڑھا۔

زینہا اللہ فی الفؤاد کما  
زین فی عین والد ولده

"اللہ تعالیٰ تمام دلوں میں اس کی محبت ایسی پیدا فرمادے جیسا کہ باپ کی نظر میں بیٹے کی محبت جی ہوئی ہے۔"

شرعی حکم | گندگی کی وجہ سے اس (گھریلا) کا کھانا حرام ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں "الصق من جعل" (فلاں آدمی گھریلا سے زیادہ چپکنے والا ہے) کیونکہ گھریلا انسان کے پاخانہ کے پیچھے لگا رہتا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

اذا آتیت سلیمی شب لی جعل  
ان الشقی الذی یغری بہ الجعل

"جب تو سلیمی کے پاس پہنچے تو اس کو بتانا ہے کہ بد بخت وہ آدمی ہے جسے دیکھ کر گھریلا بھڑک اٹھے۔"

یہ مثال ایسے آدمی کے لیے دی جاتی ہے جو کسی ایسے آدمی سے چپکار رہتا ہو جو اسے ناپسند کرتا ہو اور اس سے بھاگتا ہو۔

خواص | گھریلا کو بغیر پکائے اور بغیر نمک ملائے سکھایا جائے تو بغیر کسی دوسری چیز کا اضافہ کیے ہوئے اس کو کچھو کے ڈسے ہوئے آدمی کو پلایا جائے تو وہ آدمی ٹھیک ہو جائے گا۔

تعبیر | گھریلا کی خواب میں تعبیر غصہ والے دشمن سے دی جاتی ہے۔ بعض اوقات گھریلا ایسے مسافر آدمی کی طرف بھی اشارہ کرتا ہے جو اپنے حرام مال کو ایک شہر سے دوسرے شہر میں منتقل کر رہا ہو۔ (واللہ اعلم)

## الجعل

"الجعل" ابن سیدہ کہتے ہیں کہ یہی لغت میں "الجول" سے مراد شتر مرغ کا بچہ ہے۔ انشاء اللہ عنقریب "باب النون" میں اس کا تفصیلی ذکر آئے گا۔

## الجفرة

"الجفرة" (بکری کا بچہ) اس سے مراد بکری کا چار ماہ کا وہ بچہ ہے جس کا دودھ چھڑا دیا گیا ہو۔ نیز زکے لیے "جفر" کے الفاظ مشتعل ہیں۔ بکری کے چار سالہ بچے کا نام "جفر" اس لیے رکھا گیا ہے کہ "جفر" کے معنی بڑا ہونا یا کشادہ ہونا کے ہیں۔ چونکہ بکری کے چار ماہ کے بچے کے پہلو کشادہ اور بڑے ہو جاتے ہیں اس لیے اس کو "الجفرة" کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع "اجفار" اور "جفار" آتی ہے۔

فائدہ | ابن کثیر نے اپنی کتاب "ادب الکاتب" میں لکھا ہے کہ امام جعفر بن محمد صادقؑ نے "کتاب الجفر" میں اس علم کی تمام ضروری چیزیں اہل بیت کے لیے لکھ دی ہیں اور تمام چیزیں جو قیامت تک ہوں گی وہ بھی لکھ دی ہیں۔ ابو الخلاء معری نے اس کی طرف اپنے اس شعر میں اشارہ کیا ہے۔

لقد عجبوا لاهل البيت لما  
اتاهم علمهم فی مسک جفر

"تحقیق اہل بیت کے لئے بڑا تعجب کیا گیا جب ان کے پاس یہ علم پہنچا کہ مسک جفر کیا چیز ہے۔"

ومرآة المنجم وہی صغریٰ  
ارثہ کل عامرة وقفر

"اور منجم کا آئینہ اگرچہ چھوٹا ہے لیکن اس کے باوجود وہ منجم کو ہر آباؤ غیر آباؤ علاقوں کی خبروں سے آگاہ کرتا ہے۔"

مسک سے مراد نگڑہ ہے۔ ابن قسرتؒ جو مہدی کے نام سے معروف ہیں ان کو علم جفری کے مطالعہ سے عروج حاصل ہوا۔ ابن

(۱) علم الجفر: یہ ایک علم ہے جس میں اسرار حروف سے بحث ہوتی ہے اور اس کے ماہرین کا دعویٰ ہے کہ وہ اس کی مدد سے آنکھوں کے حالات و واقعات کا پتہ لگا لیتے ہیں۔ (المہذب صفحہ ۱۵۶)

علم جفر: اس علم میں احوال غیب کا علم معلوم کرنے کا دعویٰ کیا جاتا ہے۔ اس کی بنیاد یونانیوں کے قدیم علم ملاہد پر ہے۔ سب سے پہلے مصرانیوں نے اپنی ابجد کے بائیس حروف کو اعداد میں منتقل کر کے ان سے طرح طرح کی تاویلات اخذ کرنے کا طریقہ رائج کیا ہے لیکن عربوں نے اس ابجد میں چھ حروف کا اضافہ کیا۔ سنی عقائد کی بحث میں اس قسم کے علوم کو خطرناک سمجھا گیا جاتا ہے اور مروجہ بین حضرات اس کے قطعی نتائج کے انکار میں ہیں۔ (شاہکار اسلامی انسائیکلو پیڈیا صفحہ ۱۱۵۷-۱۱۵۸)

(۲) ابن قسرت: (الولاء ۷۷۷ھ مطابق ۱۷۷۷ء - المتوفی ۵۳۳ھ مطابق ۱۱۳۰ء)

مراکش کا ایک مصلح جو امام مہدیؑ نے کا دعوہ فرمایا۔ اس کے بیروکار "الموجہ" کہلاتے تھے۔ باپ کا نام مہدیشہ تھا جو برقیہ کا ایک سردار تھا۔ ابن خلدون

تو مرت نے اس کتاب کے ذریعہ عبدالمومنؑ کی نقص کے متعلق کچھ علامات و آثار دیکھ کر ایک مدت تک اس کو تلاش کیا۔ یہاں تک کہ اس نے عبدالمومن کو پایا اور اسے اپنی محبت میں رکھا۔ ابن تو مرت 'عبدالمومن کی بہت عزت کرتا تھا۔ یہاں تک کہ جب وہ اس کو دیکھتا تو یہ شعر پڑھتا۔

تکاملت فیک اوصاف خصصت بها

فکلنا بک مسرور و منبسط

"تجھ میں خوبیاں بدرجہ اتم موجود ہیں اور وہ تیرے ہی لیے مخصوص ہیں۔ پس ہم تجھ سے خوش بھی ہیں اور تجھ پر رشک بھی کرتے ہیں۔"

السن ضاحكة والكف مانحة

والنفس واسعة والوجه منبسط

"تیرے دانت مسکرانے والے اور ہتھیلیاں نرم ہیں نیز تو وسیع القلب اور ہنس مکھ ہے۔"

علامہ دمیثقی فرماتے ہیں کہ یہ جو مشہور ہے کہ ابن تو مرت نے عبدالمومن کو اپنا خلیفہ بنالیا تھا یہ صحیح نہیں ہے۔ البتہ صرف اتنی بات صحیح ہے کہ ابن تو مرت کی عزت و عظمت کی وجہ سے اس کے ساتھی عبدالمومن کو ابن تو مرت ہی کی جگہ سمجھتے تھے اور عبدالمومن کو ابن تو مرت کا درجہ دیتے تھے۔ عبدالمومن انتہائی کار اور دہشت پسند حاکم تھا۔ چھوٹی چھوٹی لغزشوں پر قتل کروا دیتا تھا۔ عبدالمومن کی وفات ماہ جمادی الثانی ۵۵۸ھ میں ہوئی اور اس کے بعد حکومت ۳۳ سال چند ماہ ہے۔

الحکم | بکری کے بچے کا شرعی حکم۔ ب کہ وہ حلال ہے۔ اگر کسی آدمی نے حالت احرام میں چوہے کو ہلاک کر دیا تو "بکری کے بچے" کو بطور فدیہ دیا جاسکتا ہے۔

خواص | بکری کے بچے سے جی خواص دی ہیں جو بکری کے ہیں۔ (واللہ اعلم)

## جُلُکى

"جُلُکى" (جیم اور لام پر پیش ہے) یہ ایک قسم کی مچھلی ہے جو ماری کے مشابہ ہوتی ہے۔ جب اس کو ذبح کیا جائے تو اس سے خون نہیں نکلتا اور اس کی ہڈی بہت نرم ہوتی ہے۔ اگر کوئی عورت اس مچھلی کو کھائے تو وہ بہت جلد طاقور و فریہ ہو جائے گی۔ یہ مچھلی بہترین غذا ہے۔

کا کہنا ہے کہ یہ خاندان اپنی ویداری کے لئے مشہور تھا۔ ابن تو مرت کو بچپن ہی سے تحصیل علم کا شوق تھا۔ مسجدوں میں جا کر بڑے شوق سے سوم بنیاں جلا تا اس کا مشغلہ تھا۔ بعد ازاں وہ مشرق کی طرف سیر یا طلب علم کے لئے نکل کھڑا ہوا۔ اس دور میں مغرب اور اندلس پر المرابطون کا خاندان حکمران تھا۔ امام مالک کی تعلیمات اس علاقے میں رائج تھیں۔ الطوائف کی مخالفت کی جاتی تھی۔ ان حالات میں ابن تو مرت نے الطوائف اور ابن حزم کی تعلیمات سے اثر لیا۔ چنانچہ اس نے اصلاح کا بیڑا اٹھایا۔ اپنے سفر کا آغاز اندلس سے کر کے وہ سکندریہ کے راستے دمشق تک پہنچا اور وہاں ہی پرطرابلس میں تبلیغ کا سلسلہ شروع کر دیا۔ یہیں اسے عبدالمومن ملا جس نے اس کی تحریک کو پروان چڑھایا۔ اپنی تبلیغ کے اصولوں میں وہ شدت پسند ہوتا گیا۔ بعد ازاں اس نے مہدی ہونے کا دعویٰ بھی کر دیا۔ اپنے پیروکاروں کو مستعظم کرنے کے بعد اس نے تیمال شہر پر قبضہ کر کے حکومت قائم کر لی۔ ارد گرد کے قبائل اس کے پیروکار بن گئے جو الموحدون کہلائے۔ بعد ازاں اس نے المرابطون کے ساتھ بھی جنگ کی جس میں شکست کھائی۔ اس کے انتقال کے بعد عبدالمومن نے اس کی تحریک جاری رکھی۔ مگر اس میں وہ زور و شور نہ پا جو ابن تو مرت جیسے ذہین اور ہوشیار آدمی کا مہیون منت تھا۔ (شاہکار اسلامی انسائیکلو پیڈیا صفحہ ۷۷)

## الْجَلَالَة

"الْجَلَالَة" (نہایت کھانے والی گائے) وہ جانور جو گندگی میں رہتا ہو اور گندگی ہی اس کی غذا ہو اس کو "الْجَلَالَة" کہا جاتا ہے۔ "الْجَلَالَة" سے مراد میٹھی چھنے والا جانور ہے۔ اسی طرح کہا جاتا ہے "جَلَّتْ الذَّابَّةُ الْمَجَلَّةُ" (جانور نے میٹھی چھنی) اسی سے "الْجَلَالَة" (گندگی کھانے والی گائے) بھی ہے۔

"حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے گندگی کھانے والی گائے (الْجَلَالَة) کی سواری سے منع فرمایا۔" (رواہ ابو داؤد)

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے "جلالہ" (گندگی کھانے والی گائے) کے گوشت اور اس کا دودھ پینے سے منع فرمایا۔ نیز اس پر سواری کرنے اور بوجھ لادنے سے بھی منع فرمایا یہاں تک کہ اس کو (یعنی جلالہ) کو گھر میں رکھ کر چالیس دن تک چارہ نہ کھلائیں۔ (رواہ الحاکم)

"حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرمؐ نے سقاہ میں منہ لگا کر پینے سے اور گندگی کھانے والے جانور (الْجَلَال) پر سوار ہونے سے منع فرمایا اور مجھے (یعنی پرندہ یا حیوان کو باندھ کر نشانہ لگا کر ہلاک کرنے) سے بھی منع فرمایا۔ (رواہ البیہقی)

## الْجَلَمُ

"الْجَلَمُ" یہ ایک قسم کا شکاری پرندہ ہے جو باز کے مشابہ ہوتا ہے لیکن اس سے چھوٹا ہوتا ہے۔ فقیر "باب الباء" میں انشاء اللہ اس کا ذکر آئے گا۔

## الْجَمَلُ

"الْجَمَلُ" اونٹ کو کہتے ہیں۔ فراء کہتے ہیں کہ "جمل" اونٹنی کا خاندان ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ سے جب "جمل" کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ اس کے متعلق سوال کرنے والا جاہل ہے کیونکہ اونٹ کو تمام لوگ جانتے ہیں۔ "جمل" کی جمع "جمال" "اجمال" "جمائل" اور "جمالات" آتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے "كَانَ أَهْلًا جَمَلًا صَفْرًا" اکثر مفسرین نے کہا ہے کہ "جمالات" جمال کی جمع ہے جیسے رجال کی جمع رجالات آتی ہے۔

قائدہ | جنگ جمل کے دن جس اونٹ پر حضرت عائشہؓ سوار تھیں وہ اونٹ لیلیٰ بن امیہ نے چار سو درہم کا اور ایک قول کے مطابق دو سو درہم کا خرید لیا تھا۔ ابن اثیرؒ نے کہا ہے کہ مالک بن حارث جو اشتر غنی کے نام سے معروف ہیں۔ جنگ جمل میں حضرت علیؓ کے زبردست سپہ سالار تھے۔ چنانچہ جنگ جمل میں مالک بن حارثؓ حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ کے مقابلہ میں نکلے۔ حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ حضرت عائشہؓ کے ساتھ تھے۔ نیز حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ نہایت دلیر آدمی تھے۔ پس دونوں میں مقابلہ ہوا۔ کبھی عبد اللہ بن زبیرؓ مالک بن حارثؓ کو شکست دے کر ان کے سینہ پر چڑھ کر بیٹھ جاتے تھے اور کبھی مالک بن حارثؓ عبد اللہ بن زبیرؓ کو شکست دے کر بری طرح پچھاڑ

دیتے تھے۔ متعدد بار اسی طرح ہوتا رہا۔ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے زوردار آواز میں پکارا۔

اَقْتُلُونِیْ وَمَالِکَا  
”مجھے اور مالک کو قتل کر دو بلکہ مالک کو میرے ساتھ قتل کر دو۔“

مالک سے مراد اشتر تخی ہیں۔ ابن زبیرؓ کہتے ہیں کہ میں نے جنگ محل کے دن اس حال میں شام کی کہ نیزوں اور کھواروں سے زخمی ہو کر سینتیس افراد موت کے گھاٹ اتر چکے تھے لیکن فریقین میں سے کوئی بھی پیچھے ہٹنے کے لیے تیار نہ تھا۔ چنانچہ اونٹنی کی مہار کے بعد دیگرے لوگ پکڑتے جاتے تھے اور شہید ہوتے جاتے تھے۔ یہاں تک کہ پیٹنگروں آدمی ناقہ کی مہار پر شہید ہو گئے۔ چنانچہ میں نے اونٹنی کی مہار سنبھالی۔ حضرت عائشہؓ نے پوچھا کون؟ میں نے جواب دیا عبداللہ بن زبیرؓ ہوں۔ اتنے میں اشتر تخی کا گزر ہوا۔ پس میں نے اسے پہچان لیا اور اس پر حملہ کر دیا۔ پس اللہ کی قسم اس نے بھی مجھ پر زبردست جوابی وار کیا تو میں پکار اٹھا۔

اَقْتُلُونِیْ وَمَالِکَا  
”مجھے اور مالک کو قتل کر دو بلکہ مجھے اور مالک کو ایک ساتھ ہی قتل کر دو۔“

چنانچہ اونٹنی کی مہار میرے ہاتھ سے چھوٹ گئی۔ پھر اشتر نے مجھے اٹھا کر ایک گڑھے میں پھینک دیا اور کہا کہ اگر رسول اللہ ﷺ سے تیرا رشتہ داری کا تعلق نہ ہوتا تو تیرے بدن کا ایک ایک عضو جہاد کر دیتا۔

ایک روایت میں ہے کہ جب دونوں طرف سے لوگ جمع ہو گئے تو آپس میں لڑائی شروع ہو گئی اور میرے ہاتھ سے حضرت عائشہؓ کی اونٹنی کی مہار گر پڑی اور میں نے حضرت علیؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اونٹنی کی کانٹوں کاٹ دو کیونکہ اگر اس کو قتل کر دیا گیا تو لوگ منتشر ہو جائیں گے اور جنگ میں تخفیف ہو سکتی ہے۔ پس ایک آدمی نے کھوار سے اونٹنی پر حملہ کیا جس کی وجہ سے اونٹنی زمین پر بیٹھ گئی۔ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ فرماتے ہیں کہ اس حملہ کی بنا پر اونٹنی اتنی زور سے چلائی کہ اتنی بھیا تک آواز میں نے زندگی میں کبھی نہیں سنی۔ پھر حضرت علیؓ نے عمار بن یاسرؓ اور محمد بن ابی بکرؓ کو شہیدوں کے درمیان سے کچاد اٹھانے کا حکم دیا جس میں حضرت عائشہؓ تشریف فرما تھیں۔ پس محمد بن ابی بکرؓ نے ہودج میں اپنا ہاتھ داخل کر دیا۔

حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ جو بھی اس حرم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تعرض کرے اللہ تعالیٰ اس کو آگ میں جلائے۔ پس محمد بن ابی بکرؓ نے کہا کہ ہمیشہ محترم اس طرح فرمائیے کہ دنیا کی آگ سے جلا دے پس حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ دنیا کی آگ سے جلا دے۔ حضرت طلحہؓ جو حضرت عائشہؓ کے لشکر میں شامل تھے اس معرکہ میں شہید ہو گئے اور حضرت زبیرؓ لڑائی شروع ہونے سے پہلے ہی لوٹ گئے تھے۔ لیکن عمرو بن جرموز نے ان کو وادی سباع میں خندق کی حالت میں شہید کر دیا اور ان کی کھوار لے کر حضرت علیؓ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ حضرت علیؓ نے اس کھوار کو دیکھ کر فرمایا کہ اے غلام یہ وہ کھوار ہے جس نے بارہائی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کی ہے اور حضرت عائشہؓ کی حفاظت کی ہے۔ اس کے بعد حضرت علیؓ بصرہ تشریف لائے اور وہاں کے رہنے والوں سے بیعت لی اور عثمان بن حنیف کو چھوڑ دیا۔ حضرت عائشہؓ کے لیے سامان سفر تیار کیا گیا اور انہیں ان کے برادر محترم محمد بن ابی بکرؓ کے ہمراہ مکہ کی طرف روانہ کر دیا اور حضرت علیؓ اپنی میل تک ان کے ساتھ چلے اور حضرت حسنؓ کو ایک منزل آگے تک بھیجا۔ کہا جاتا ہے کہ جنگ محل کے

مقتولین کی تعداد آٹھ ہزار ہے اور ایک قول کے مطابق سترہ ہزار ہے۔ حضرت علیؓ کے لشکر میں سے تقریباً ایک ہزار افراد شہید ہوئے اور اس روز حضرت عائشہؓ کی اونٹنی کی مہار پر تقریباً اسی ہاتھ کاٹے گئے۔ ان میں سب سے زیادہ معزز زبیرؓ تھے۔ جب بھی کسی شخص کا ہاتھ کٹ جاتا تو فوراً دوسرا آدمی اونٹنی کی مہار تھام لیتا۔ خسی نے اسی کے متعلق اشعار دیے ہیں۔

نحن بنی ضبة اصحاب الجمل  
”ہم قبیلہ بنو ضبہ کے افراد ہیں اور موتوں والے ہیں ہم موت کا مقابلہ کرتے ہیں جبکہ موت سامنے آ جائے۔“

والموت احلی عندنا من العسل  
”اور موت ہمارے لیے شہد سے زیادہ عزیز ہے اور ہم نے زہر ہمکن لی یہاں تک کہ قتل کر دیے گئے۔“

نحوین کے نزدیک لفظ ”بنی“ مدح و تفضیل کی بنا پر منصوب ہے۔ جنگ جمل بروز جمعرات دس جمادی الاول یا جمادی الثانی ۳۵ھ میں ہوئی۔ بعض اہل علم نے دس کے بجائے پندرہ تاریخ کا قول ذکر کیا ہے۔ جنگ جمل صبح سے شروع ہو کر عصر تک جاری رہی۔ روایت کی گئی ہے کہ اشتر سے مقابلہ کے بعد حضرت ابن زبیرؓ کی سلامتی کی خوشخبری سنانے والے کو حضرت عائشہؓ نے دس ہزار درہم بطور انعام دیے تھے۔ ابن خلکان وغیرہ نے بیان کیا ہے کہ جنگ کے بعد اشتر حضرت عائشہؓ کی خدمت میں حاضر ہوا تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا اے اشتر تو وہی ہے جو جنگ جمل میں میرے پیچھے قتل کرنا چاہتا تھا؟ پس اشتر نے یہ اشعار پڑھے۔

اعانش لولا انی كنت طاویا  
”اے عائشہ! اگر میں پلٹ جانے والا نہ ہوتا تو تم ضرور اپنے بھانجے کو لاش کی صورت میں پائیں۔“

غداة بنادی والرماح تنوشه  
”صبح ہی صبح منادی ہوتی اور نیزے گوشت میں پیوست ہو جاتے اور منادی یہ ہوتی کہ مجھے اور مالک کو قتل کر دو۔“

فنجاه منی اكله وشبابه  
”پس اس کو مجھ سے نجات مل گئی اس کی لاش کے کھانے سے اور اس کی جوانی سے بھی اور اگر پیٹ خالی ہو تو کوئی چیز بھی تھامی نہیں جاسکتی۔“

بیان کیا جاتا ہے کہ حضرت ابن زبیرؓ کے سر میں اشتر کے مقابلہ میں اتنا شدید زخم لگا تھا کہ جب تک اس میں ایک شیشی بھر جیل نہ ڈالا جاتا تو وہ بند نہیں ہوتا تھا اور حاکم نے قیس بن ابی حازم کی اور ابن شیبہؓ نے ”حضرت ابن عباسؓ کی یہ حدیث نقل کی ہے کہ ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازواج مطہرات کو مخاطب کر کے فرمایا کہ کاش مجھے معلوم ہو جاتا کہ تم میں سے بال والے اونٹ والی کون ہے؟ جو اس پر سوار ہو کر نکلے گی۔ یہاں تک کہ اس پر ”حواب“ کے کتے بھونکیں گے۔“ (اللہ بیٹ)

”حواب“ ایک چشمہ کا نام ہے جو بصرہ کے قریب واقع ہے۔ ”ادیب الاذنب“ سے مراد وہ اونٹ ہے جس کی پیشانی پر بال زیادہ ہوں۔ ابن وحیدؒ نے کہا ہے کہ مجھے ابن العربیؒ پر تعجب ہے کہ انہوں نے اپنی کتاب ”الغوامس والعوامم“ میں کس طرح اس حدیث کا انکار کر دیا اور یہ کہہ دیا کہ اس حدیث کی کوئی اصل نہیں۔ حالانکہ یہ حدیث تو ظہور شمس سے بھی زیادہ مشہور ہے۔ حضرت

عائشہؓ نے جب بعروہ کی جانب خروج کیا اور حواب نامی چشمہ سے گزر رہا تو کہتے بھونکنے لگے۔ پس حضرت عائشہؓ نے فرمایا مجھے واپس لے چلو۔ مجھے واپس لے چلو۔ پس میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کاش مجھے معلوم ہو جاتا کہ تم میں سے وہ کون سی عورت ہے جس پر چشمہ حواب کے کتے بھونکیں گے۔ قیس بن ابی حازم نے بھی اس حدیث کا انکار کیا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

شکالی جملی طول السری  
یا جملی لیس الی المشتکی  
”میرے اونٹ کے متعلق بہت دیر تک ملنے کی شکایت کی گئی لیکن اسے میرے اونٹ شکایت کا کوئی موقع نہیں ہے۔“  
صبراً جمیلاً فکلانا مبتلی“ اس لیے کہ ہم سب ہی جتنا ہیں تو مبرہی بہتر ہے۔“

جیسے عمرو بن کلثوم نے کہا ہے کہ۔

الالا یجھلن أحد علینا  
فنجھل فوق جھل الجاہلینا  
”خبردار ہم سے کوئی جاہلانہ معاملہ نہ کرے اور اگر ایسا کرے گا پس ہم بھی جاہل بن کر دکھادیں گے۔“  
اور اسی طرح دوسرا شعر بھی ہے۔

ولی فرس للحلم بالحلم ملجم  
ولی فرس للجهل بالجهل مسرج  
”میرے پاس ایک علم کا گھوڑا ہے جسے علم کی باگ ڈھانی ہے اور میرے پاس ایک جہالت کا گھوڑا ہے جس پر جہالت کی زین ڈالی گئی ہے۔“

لمن رام تقوی می فانی مقوم  
ومن رام تعویجی فانی معوج  
”پس جو مجھے سیدھا رکھنا چاہے تو میں سیدھا رہتا ہوں اور جو مجھے ٹیڑھا کرنا چاہے تو میں ٹیڑھا ہو کر دکھاتا ہوں۔“  
لقد عظم البعیر بغیر لب  
”حقیق جب اونٹ بغیر نعل کے بڑھ گیا تو اب اونٹ کی بڑائی سے بے نیازی اختیار نہیں کی جاسکتی۔“

سعت ذات سم فی قمیصی فنادرت  
به أنرا والله یشفی من السم  
”زہریلے جانور نے مجھے ڈسا اور اپنے زہریلے اثرات چھوڑ گیا اب اللہ تعالیٰ ہی زہر سے شفا بخشنے کا۔“

کست قبصر ا ثوب الجمال وتبعنا  
وکسری وعادات وهی عاریة الجسم  
”قبصر تبعہ اور کسری کو شای لباس دیا گیا لیکن پلا خزان سے شای لباس اتار لیا گیا اور یہ برہنہ ہی رہ گئے۔“

جمل (اونٹ) کی کنیت ابوایوب اور ابوصفوان ہے۔

حضرت ام زرعہؓ کی حدیث ہے وہ فرماتی ہیں کہ میرا شوہر اونٹ کے گوشت کی طرح ہے جیسے کہ کسی غبر پہاڑ پر خش و خاشاک کا انبار ہو۔“

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ والے سال بطور ہدیہ اونٹ دیا۔ یہ اونٹ ابو جہل کا تھا

اور اس کے ناک میں چاندی کی ٹیکل تھی۔ نبی اکرمؐ اپنے اس ٹیکل سے مشرکین کو رنج و غم میں مبتلا کرنا چاہتے تھے۔ (رواہ ابی داؤد)  
خطابی کہتے ہیں کہ اس سے ایک مسئلہ یہ بھی مستنبط ہوتا ہے کہ ہدیہ میں خرافت دینا جائز ہے۔ تحقیق ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ وہ نہ اونٹ کو بطور ہدیہ دینا مکروہ سمجھتے تھے۔ ابن عمرؓ کے نزدیک بطور ہدیہ صرف مادہ اونٹ ہی دینا چاہیے۔ نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سوار یوں میں تھوڑی مقدار میں چاندی کا استعمال بھی جائز ہے اور مشرکین کو غیظ میں مبتلا کرنے سے مراد یہ ہے کہ عام لوگوں کو اس بات کا علم تھا کہ یہ اونٹ ابو جہل کا ہے لیکن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس اونٹ کو خرید لیا تھا۔ پس اب ابو جہل اور مشرکین کے لیے یہ بات باعث تکلیف تھی کہ ابو جہل کا اونٹ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جانثاروں کے ہاتھوں قتل ہو چکا تھا اور اس کا مال و متاع مجاہدین کے حصہ میں لگ چکا تھا۔

حضرت عرابی بن سارہؓ یہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے سامنے ایک ایسی تقریر فرمائی جس سے ہماری آنکھیں اٹکبار ہو گئیں اور دل خوفزدہ ہو گئے۔ پس ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ وعظ کافی ہے۔ پس اس کے علاوہ ہمارے لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی کیا وصیت ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تحقیق میں تمہیں دن کی طرح روشن رات پر چھوڑ کر جا رہا ہوں۔ جو شخص بھی میرے بعد اس سے انحراف کرے گا وہ ہلاک ہو جائے گا اور جو شخص تم میں سے زندہ رہے گا وہ میرے بعد بہت سے اختلافات دیکھے گا۔ پس تم پر اس وقت اس چیز کی اتباع ضروری ہے جو تم میری سنت میں دیکھو اور میرے بعد خلفائے راشدین کی سنت میں دیکھو۔ اس پر سختی سے عمل کرنا اور تم عداوت سے اجتناب کرنا کیونکہ ہر نئی چیز بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے اور تمہارے لیے ضروری ہے کہ تم اطاعت کو لازم کرو اگرچہ تم پر جھٹی غلامی (عمران) ہو۔ پس سون ٹیکل والے اونٹ کی مانند ہے کہ اس کی ٹیکل کھینچی جائے تو اتباع کرتا ہے۔ (رواہ ابوداؤد و الترمذی و ابن ماجہ)

”کاجمل الانف“ سے مراد وہ اونٹ ہے جس کے ٹیکل ڈالی گئی ہو جس کی وجہ سے وہ اپنے ہاتھ کے والے کی نافرمانی نہیں کرتا۔ نیز ”انف“ اس اونٹ کو بھی کہا جاتا ہے جو آسانی سے طمع ہو جائے۔

بعض روایتوں میں ”کاجمل الانف“ صحرہ کی مد کے ساتھ آیا ہے۔ اس کے معانی بھی وہی ہیں جو پہلے گزر چکے ہیں۔ نیز ایک روایت میں ”ان قیلدا نقاد“ کے بعد ان الفاظ کا اضافہ ہے۔ ”وان أنفیع علی صحوة استناخ“ (اگر اس کو پتھر ملی زمین پر بٹھایا جائے تو بیٹھ جاتا ہے)۔ ”النواجذ“ سے مراد وہ دانت ہیں جو ڈانٹوں کے قریب ہوتے ہیں۔ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ سنت پر اس طرح سختی سے عمل کرو جیسے کسی چیز کو سختی سے پکڑنے کی غرض سے دانٹوں سے دبایا جاتا ہے۔

ایک دوسری حدیث میں ہے کہ ”انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان ضحک حتی بدت لواجذہ“ (کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مسکرائے یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دندہ مبارک ظاہر ہو گئے) اس حدیث میں ”نواجذ“ سے مراد ”ضواحک“ ہیں اور ”ضواحک“ وہ دانت ہیں جو مسکراہٹ کے وقت ظاہر ہوتے ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہلکی مسکراہٹ ہی تھی۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی سجدہ کر لے تو اونٹ کی نشست اختیار کرے بلکہ زمین پر دو ہاتھ رکھے اور پھر دونوں گھٹنے۔ (رواہ احمد و ابوداؤد و الترمذی)



خطابی نے کہا ہے کہ اس حدیث سے واکل بن حجر کی اس حدیث کی تائید ہوتی ہے جس کو چاروں ائمہ کرام نے ان سے نقل کیا ہے۔ "راوی کہتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ فرماتے تو ہاتھوں کو رکھنے سے پہلے اپنے گھٹنوں کو زمین پر رکھتے تھے اور جب اٹھتے تھے تو گھٹنوں سے پہلے ہاتھوں کو اٹھاتے تھے۔" (الحديث)

حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک اونٹ پر سوار تھا۔ پس وہ اونٹ تھک گیا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ کی پشت پر کھڑی چھوئی اور اس کے حق میں دعا فرمائی۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سوار ہو جاؤ۔ پس حضرت جابر اس اونٹ پر سوار ہو گئے اور سب سے آگے نکل گئے۔ حضرت جابر فرماتے ہیں کہ اس کے بعد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ جابر تو نے اپنے اونٹ کو کیسے پایا؟ پس میں نے عرض کیا۔ تحقیق آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت اسے پہنچ گئی ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم اس اونٹ کو میرے ہاتھ فروخت کرو گے؟ حضرت جابر فرماتے ہیں کہ میں شرمایا اور میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جواب نہیں دے سکا۔ پس میں نے کہا جی ہاں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس اونٹ کی قیمت میں اضافہ کرتے رہے اور یہ فرماتے رہے کہ اللہ تمہاری مغفرت فرمائے۔ یہاں تک کہ میں نے اس اونٹ کو ایک اوقیہ سونے کے عوض نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ اس شرط پر فروخت کر دیا کہ میں مدینہ منورہ تک اس پر سوار ہو کر جاؤں گا۔ پس جب میں مدینہ پہنچ گیا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلالؓ کو حکم دیا کہ ان (یعنی جابرؓ) کو قیمت دے دو اور کچھ مزید رقم بھی دے دو۔ پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ بھی مجھے واپس کر دیا۔ (رواہ البخاری والترمذی والقسالی)

حضرت ابو ذرؓ حضرت جابرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت جابرؓ نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے "ليلة البعور" میں میرے لیے بکھوس مرتبہ بخشش کی دعا فرمائی۔ (ابن حبان)

بیچ میں شرط کے جواز کے متعلق فقہاء نے اسی پہلی حدیث کو دلیل کے طور پر پیش کیا ہے۔ نیز اس کے متعلق ائمہ کا اختلاف کتب فقہ میں مفصل مذکور ہے۔

سہیلی نے کہا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت جابرؓ سے اونٹ خریدنا اور قیمت معینہ سے زائد قیمت دینا اور پھر اونٹ واپس کر دینا اس کی حکمت یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم یہ بتانا چاہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے باپ کو زندہ فرما دیا ہے اور ان کی روح ان کو واپس عطا فرمادی ہے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جابرؓ سے اونٹ خریدا جس طرح اللہ تعالیٰ نے شہداء کی جان کو جنت کے بدلے میں خرید لیا ہے اور (مومن) انسان کی جان کو بھی خرید لیا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ ان کو حریث و ثواب عطا فرماتے ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْخَيْرُ وَبِإِذْنِهِ" (نیک کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ نیک کے اجر کے علاوہ مزید اجر بھی عطا فرماتا ہے) پھر اللہ تعالیٰ شہداء کی ارواح کو واپس کر دیتا ہے جو اس نے جنت کے بدلے میں خریدی تھیں۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ" (اور اللہ کے راستے میں شہید ہونے والوں کو مردہ نہ کہو بلکہ وہ اپنے رب کے ہاں زندہ ہیں اور ان کو رزق بھی دیا جاتا ہے)

پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ خرید کر اور قیمت میں اضافہ فرما کر اور پھر اونٹ کو واپس کر کے اس خبر کی اپنے عمل سے

مثال دی جس کا ذکر اللہ تعالیٰ نے مذکورہ بالا آیت میں کیا ہے۔

حضرت عبد اللہ بن جعفرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک انصاری کے باغ میں داخل ہوئے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں ایک اونٹ کو پایا۔ پس جب اس اونٹ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو روننا شروع کر دیا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے کوہان پر دست شفقت پھیرا تو وہ اونٹ چپ ہو گیا۔ پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس اونٹ کا مالک کون ہے؟ پس ایک انصاری توجران آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ میرا اونٹ ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اس چوپائے کے متعلق جس کا تمہیں اللہ تعالیٰ نے مالک بنایا ہے خدا کا خوف نہیں کرتے۔ پس اس اونٹ نے مجھ سے تمہاری شکایت کی ہے کہ تم اس کو بھوکا رکھتے ہو اور مسلسل کام لیتے ہو۔ (رواہ احمد والحاکم)

حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ ہم غزوہ ذات الرقاع میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے یہاں تک کہ جب ہم بحرہ واقم میں پہنچے تو اچانک ایک اونٹ دوڑتا ہوا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب بڑھا یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب آ کر بلبلانے لگا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ اونٹ مجھ سے اپنے مالک کے خلاف شکایت کر رہا ہے کہ اس کا مالک اس سے بہت دنوں تک بھتیگی کا کام لینا رہا یہاں تک کہ بوڑھا اور لاغر کر دیا اور اب جبکہ اس کی عمر بڑھ چکی ہے تو اس کو زنج کرنا چاہتا ہے۔ اے جابرؓ! تم اس کے مالک کے پاس جاؤ اور اسے بلا کر میرے پاس لاؤ۔ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا میں تو اس کے مالک سے واقف نہیں ہوں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ اونٹ تمہیں اپنے مالک کا راستہ بتائے گا۔ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ اونٹ میرے آگے آگے تیزی سے چلنے لگا یہاں تک کہ مجھے نئی خطرہ کی بھلس میں پہنچا دیا۔ پس میں نے مجلس میں موجود لوگوں سے دریافت کیا کہ اس اونٹ کا مالک کون ہے۔ پس لوگوں نے کہا کہ فلاں بن فلاں ہے۔ پس میں نے اس کے پاس جا کر کہا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جواب دو۔ پس وہ شخص میرے ساتھ چل پڑا یہاں تک کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اندر میں حاضر ہوا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارا اونٹ یہ کہتا ہے کہ تم نے ایک عرصہ تک اس سے بھتیگی کا کام لیا یہاں تک کہ اس کو بوڑھا اور لاغر کر دیا اور جب یہ بڑھاپے کو پہنچ گیا تو تم نے اسے ذبح کرنے کا فیصلہ کر لیا؟

پس اس آدمی نے عرض کیا کہ اس ذات کی قسم جس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی برحق بنا کر بھیجا ہے یہ (یعنی اونٹ) اسی لیے ہے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا یہی صالح مملوک کی جڑا ہے۔ پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تو اسے چپنا چاہتا ہے۔ اس آدمی نے عرض کیا جی ہاں۔ پس آپ نے اونٹ خرید لیا اور درختوں میں چھوڑ دیا یہاں تک کہ طاقت کے باعث اس کا کوہان موٹا ہو گیا۔ پس جب مہاجرین و انصار اپنے عطیات نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیتے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس میں سے کچھ حصہ اونٹ کے چارہ و پانی کے لیے محفوظ فرما لیتے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک زمانہ تک یہی دستور رہا۔ (رواہ احمد والحاکم)

حکایت | قشیری نے اپنے رسالہ میں اور ابن جوزی نے "مشیر المرام الساکن" میں احمد بن عطاء رودباری کا قصہ نقل کیا ہے کہ "ابن عطاء کہتے ہیں کہ ایک دن میں اونٹ پر سوار تھا کہ اچانک اونٹ کے پاؤں ریت میں دھنس گئے تو میں نے "جل اللہ" کہا۔ پس اونٹ نے بھی کہا "جل اللہ" نیز انہی کا دوسرا واقعہ قشیری نے "کراملت الاولیاء" کے باب میں نقل کیا ہے کہ ابن عطاء کہتے ہیں کہ مکہ مکرمہ کے

راستے میں ایک شخص نے مجھ سے اپنا واقعہ بیان کیا کہ میں نے اونٹوں کی ایک قطار دیکھی جن پر بوجھ لدا ہوا تھا اور ان کی گردنیں لمبی تھیں۔ پس میں نے کہا پاک ہے اللہ کی ذات جس نے ان کو قوت عطا فرمائی۔ پس میں ایک اونٹ کی جانب متوجہ ہوا تو اس نے کہا تم کہو "جل اللہ" پس میں نے کہا "جل اللہ"۔

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ میں نے بعض ماہر علماء حنفیہ کی تحریروں میں پڑھا ہے کہ شہر خراسان میں ایک عائن (نظر بد والا) رہتا تھا۔ پس وہ ایک دن مجلس میں بیٹھا تھا تو اس کے سامنے سے اونٹوں کی ایک قطار گزری۔ پس عائن نے کہا کہ تم کون سے اونٹ کا گوشت کھاؤ گے۔ پس لوگوں نے ایک عمدہ اونٹ کی جانب اشارہ کیا۔ پس عائن نے اس اونٹ کی طرف دیکھا تو وہ اونٹ فوراً گر گیا۔ چنانچہ اونٹ کا مالک غصہ تھا پس اس نے کہا کہ کس نے میرے اونٹ کو نظر لگائی ہے؟ پس اسے چاہیے کہ وہ یہ کلمات پڑھے تاکہ نظر بد کا اثر اٹل ہو جائے۔

"بِسْمِ اللَّهِ عَظِيمِ الشَّانِ شَدِيدِ الْبُرْهَانِ مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ خَبَسَ خَابِسٍ مِنْ خَجَرٍ يَابِسٍ وَشَهَابٍ قَابِسٍ اللَّهُمَّ إِنِّي رَذَذْتُ عَيْنَ الْعَائِنِ عَلَيْهِ وَفِي أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيْهِ وَفِي كَبِيرِهِ وَكَلْبَتِهِ لَحْمٌ رَقِيقٌ وَعَظْمٌ ذَقِيقٌ فِيمَا لَهُ يَلِيقُ" فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَابِسًا وَهُوَ خَيْرٌ۔

پس کچھ دیر بعد اونٹ کھڑا ہو گیا۔ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ گویا اسے کچھ ہوا ہی نہیں اور نظر بد دور ہو گئی۔

فائدہ | عائن کی نظر بد سے اگر کوئی مر جائے اور عائن اس کا اقرار بھی کر لے تو اس سے قصاص نہیں لیا جائے گا۔ نیز عائن پر دیت اور کفارہ بھی واجب نہیں ہوگا اس لیے کہ نظر بد عادیانہ موت کا سبب نہیں بنتی۔ عائن کی نظر بد سے متاثر ہونے والے کے لیے ان الفاظ سے برکت کی دعا کرنی چاہیے۔ "اللَّهُمَّ بَارِكْ فِيهِ وَلَا تَصْرُهُ وَأَنْ يَقُولَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا خَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ"۔

قاضی حسین نے بیان کیا ہے کہ ایک نبی علیہ السلام نے اپنی قوم کو بہت سمجھایا۔ پس اللہ تعالیٰ نے ایک ہی رات میں ایک ہزار افراد کو موت دے دی۔ پس جب صبح ہوئی تو نبی علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے اس کی شکایت کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا پس جب تم نے ان کی تعداد کو بہت زیادہ سمجھا تو ان کی حفاظت کیوں نہیں کی؟ پس نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے عرض کیا اے اللہ میں کس طرح ان کی حفاظت کرتا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم یہ کہتے: "خَصِنْتُكُمْ بِالْحَيِ الْقَيُومِ الَّذِي لَا يَمُوتُ ابَدًا وَذَفَعْتُ عَنْكُمْ السُّوءَ بِلاَ خَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ"۔

قاضی حسین فرماتے ہیں کہ ہر اس آدمی کو جس کی جان اور حالات پر سکون ہوں اپنے متعلق یہی کلمات کہنے چاہئیں۔ قاضی حسین صاحب خود بھی جب اپنے شاگردوں کی کثرت دیکھتے تو یہی کلمات پڑھتے تھے۔ امام فخر الدین رازی نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ نظر بد انسان کو نقصان نہیں پہنچاتی۔ قاضی حسین نے اس کی تردید کی ہے۔

حکایت | قشیری نے اپنے رسالہ میں سعید بن محمد بصری کا یہ قصہ بیان کیا ہے کہ میں نے بصرہ کے راستے میں ایک اعرابی کو اونٹ ہانکتے ہوئے دیکھا۔ پھر تھوڑی دیر بعد میں اونٹ کی طرف متوجہ ہوا تو اونٹ کو مردہ پایا اور اونٹ کا سامان اور پالان وغیرہ زمین پر گر ہوا

تھا۔ پس میں تھوڑی دیر چلا اور پھر اس کی جانب متوجہ ہوا تو وہ اعرابی کہہ رہا تھا اے مسبب الاسباب اے ہر ایک کی مراد پوری کرنے والے میری سواری مجھے لوٹا دے۔ پس تھوڑی دیر بعد اونٹ کھڑا ہو گیا تو اس اعرابی نے اس پر کجاہ اور پالان وغیرہ رکھ دیا۔

مردوں کو زندہ کرنا کرامت ہے اگرچہ یہ امر عظیم ہے مگر جائز ہے۔ قائل اعتماد اور محققین ائمہ اصول کا پسندیدہ مسلک یہی ہے۔ اس لئے کہ وہ کام جو نبی سے بطور معجزہ ثابت ہو وہ ولی سے بطور کرامت ثابت ہو سکتا ہے بشرطیکہ ولی نبی کی طرح چیلنج نہ کرے۔ علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ مردوں کو زندہ کرنے کی کرامت اولیاء کرام سے بے شمار ثابت ہے۔ معترب انشاء اللہ اسی کتاب میں بعض جگہ اس قسم کے واقعات آئیں گے۔

فائدہ | ہمارے شیخ یافعی فرماتے ہیں کہ کسی ولی سے کرامت کا صدور افضلیت کی دلیل نہیں کیونکہ کرامت کا صدور یقین کامل اور ذات الہی کی معرفت کلی طور پر آشکارا ہو جانے سے بھی ہو جاتا ہے۔

قلب العلوم و تاج العارفین ابو القاسم الجنید فرماتے ہیں کہ یقین مشہد غیب کے متعلق شک کے دور کرنے کا نام ہے اور یقین اس علم کا نام ہے جس کی تبدیلی ممکن نہ ہو۔

یافعی فرماتے ہیں کہ کرامت کا صدور اکثر و بیشتر محبین اور زاہدین سے ہوتا ہے اور عارفین سے کرامت کا صدور بہت کم ہوتا ہے کیونکہ معرفت محبت سے افضل ہے۔ یہ علماء محققین کے نزدیک رائج و افضل ہے۔ واللہ اعلم۔

علامہ محمد بن ظفر نے اپنی کتاب "خیر البشر بخیر البشر" میں لکھا ہے کہ اسکندر یہ کے دروازے پر تانبے کے اونٹ کا بھرسہ بنا ہوا تھا جس پر عربی شکل کا ایک زرد پوش سوار تھا۔ اس کے سر پر عمامہ اور پاؤں میں جوتے بھی تانبے کے تھے۔ پس اگر اسکندر یہ میں دو آدمیوں کے درمیان جھگڑا ہوتا تو وہ باہمی تصفیہ کے لیے اس بھرسہ کے سامنے آتے اور مظلوم ظالم سے کہتا کہ اس گھوڑ سوار کے غائب ہونے سے پہلے پہلے میرا حق ادا کر دو کیونکہ جب یہ غائب ہوگا تو یہ تجھ سے میرا حق پورا پورا وصول کر لے گا اگرچہ تجھے ناپسند ہو۔

اسکندر یہ میں یہ بھرسہ حضرت عمرو بن عامر کے معرغ کرنے تک باقی رہا پھر غائب ہو گیا۔

علامہ دیرمی فرماتے ہیں اس میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت کی جانب اشارہ ہے۔

"جمل" کا شرعی حکم اور خواص | "جمل" کا شرعی حکم اور خواص "اٹل" کے عنوان کے تحت گزر چکے ہیں۔

امثال | (۱) اہل عرب کہتے ہیں "الجمل من جوفه يبعثر" (اونٹ اپنے پیٹ سے نکال کر جگالی کرتا ہے) یہ مثال ایسے شخص کے متعلق دی جاتی ہے جو اپنے جمع شدہ مال سے فائدہ حاصل کرے۔

(۲) اہل عرب کہتے ہیں "اخلف من بول الجمل" (ظلاں اونٹ کی طرح پیچھے سے پیشاب کرتا ہے) "اخلف"

"خلف" سے ماخوذ ہے جس کے معنی ہیں پیچھے سے آنا۔ "اخلف من بول الجمل" اس لیے کہا گیا ہے کہ اونٹ پیچھے کی طرف سے پیشاب کرتا ہے۔

اہل عرب اس آدمی کے متعلق جو کسی مصیبت میں گرفتار ہو گیا ہو مثال دیتے ہوئے کہتے ہیں "وقع القوم فی سلسی جمل" (قوم جمل کی جھلی میں پھنس گئی) "سلسی" اس جھلی کو کہا جاتا ہے جس میں بچہ لپٹا ہوا ہوتا ہے اگر وہ جھلی حاملہ کے پیٹ میں

پھٹ جائے تو پھر اور ماں دونوں کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں:

"اعز من الابلق العقوق" (ظاں کام غیر ممکن چیز سے بھی زیادہ سخت ہے)

اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں "الشعر فی البئر وعلی ظهر الجمال"

اس ضرب المثل کی اصل یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں جب کوئی شخص کسی نتیجہ پر پہنچ جاتا تھا یا اس کو کسی کام میں کامیابی حاصل ہو جاتی تھی تو وہ مدینہ منورہ کے پہاڑوں پر چڑھ کر مندرجہ بالا جملہ کہتا تھا۔ یعنی جو شخص بذریعہ خوشی اپنی بھتی کو کنویں کے پانی سے سیراب کرے تو وہ شخص اپنے سیراب ہونے کا پھل بہت جلدی حاصل کر لے گا۔ اسی کے ہم معنی شاعر نے کہا ہے کہ۔

اذا أنت لم تزرع وأبصرت حاصدا

"جب تم بھتی پر محنت نہیں کرتے اور کانٹے کی تمنا نہیں بلند رکھتے ہو تو بلا خرچہیں بھتی کے مناسب دنوں میں کی جانے والی کوتاہیوں پر شرمندگی کا سامنا کرنا پڑے گا۔"

تسألنی أم الولید جملاً

بمشی رویدا ویکون اولاً

"ام ولید مجھ سے اونٹ مانگتی ہے یہ اونٹ ست رفتار چلنے کے باوجود سب سے آگے رہتا ہے۔"

تعبیر | جمل کو خواب میں دیکھناج کی علامت ہے۔ اس لیے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عربی اونٹ کو خواب میں دیکھناج کی علامت ہے۔ (المحدث)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَفَجَعَلْ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ" (لا یز)

نیز بھتی اونٹ مجھی شخص کی علامت ہے۔

اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس پر کسی اونٹ نے حملہ کر دیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کی کسی اہم آدمی سے لڑائی ہوگی۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ اونٹ کی مہار پکڑ کر مانگ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ شخص کسی گمراہ آدمی کو ہدایت کی طرف لانے کی کوشش کرے گا۔ خواب میں اونٹ کے سر کو کھانے سے مراد کسی سردار کی غیبت ہے۔ اگر کسی نے خواب میں کثیر تعداد میں عربی اونٹ دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ بادشاہوں میں زبردست جنگ ہوگی۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ اونٹ کی ٹیکل پکڑ کر کھینچنے لے جا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس شخص کو اپنے دشمن پر غلبہ حاصل ہوگا۔ اونٹ کی تعبیر جاہل قوم سے بھی دی جاتی ہے۔ اگر کوئی اپنے آپ کو اونٹ پر سے گزرتے ہوئے دیکھے تو فقر و فاقہ میں مبتلا ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ اگر خواب میں اونٹ کسی کے لات مار دے تو یہ مذکورہ شخص کے بیمار ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ اسی طرح خواب میں اونٹوں کی قطار دیکھنے سے مراد بارش ہے کیونکہ بارش کے قطرات بکے بعد دیگرے آتے ہیں۔ نیز اونٹ جس طریقے سے بوجھ ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرتے ہیں اسی طرح بادل بھی پانی کو لے کر چلتے ہیں۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ اونٹ بن گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا شخص دوسرے کے بوجھ کو برداشت کر لے گا۔ اگر کسی شخص نے خواب

میں دیکھا کہ وہ بھتی اونٹ پر سز کر رہا ہے تو اس کی یہ تعبیر دی جائے گی کہ وہ بلا مقصد طویل سز کرے گا۔ کبھی اونٹ سے مراد گھرا اور کشتی ہوتی ہے کیونکہ اونٹ خشکی کی کشتی ہے۔

"جمل" (اونٹ) کی تعبیر موت سے بھی دی جاتی ہے کیونکہ یہ دوستوں کو لے کر دور دراز کا سفر کرتا ہے۔ اسی طرح اونٹ کی تعبیر زوجہ سے بھی دی جاتی ہے اور اونٹ کا خواب میں نظر آنا حسد و کینہ کی علامت بھی ہوتا ہے اور کبھی صابر شخص کی جانب بھی اشارہ ہوتا ہے اور کبھی ان کاموں میں تاخیر کی جانب اشارہ ہوتا ہے جس کو انسان جلدی کرنے کا خواہش مند ہوتا ہے۔ "جمل" اونٹ کو خواب میں دیکھنا کبھی خوبصورتی کی جانب بھی اشارہ ہوتا ہے کیونکہ "جمل" کے معنی خوبصورتی کے ہیں اور اس سے مراد کبھی سانپ بھی ہوتے ہیں کیونکہ سانپ اونٹ کی کھال سے پیدا کیا گیا ہے۔ اگر اونٹ کا مالک اپنے اونٹ کو خواب میں دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ مالک کو اونٹ سے بہت زیادہ فائدہ حاصل ہوگا۔ ابن العزقی نے کہا ہے کہ اونٹ کی تعبیر غریب الوطن مسافر یا بحری و بری علاقوں کے تاجر سے بھی دی جاتی ہے۔ نیز کبھی عجیب و غریب لوگ بھی مراد ہوتے ہیں۔ اسی طرح اونٹ کی تعبیر کبھی ہلاکت، ہل اور قید سے بھی دی جاتی ہے۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

## جَمَلُ الْبَحْرِ

"جَمَلُ الْبَحْرِ" (مچھلی) ابن سیدہ کہتے ہیں کہ یہ اونٹ کے مشابہ مچھلی ہے جس کی لمبائی تین ہاتھ ہوتی ہے۔

جاحق نے "کتاب البیان والتمییز" میں ابو عبیدہ کی حدیث نقل کی ہے۔ ابو عبیدہ کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے "جمل البحر" (اونٹ کے مشابہ مچھلی) کے کھانے کی اجازت دی ہے۔

## جَمَلُ الْمَاءِ

"جمل الماء" یہ ایک قسم کا پرندہ ہے جس کی چونچ لمبی ہوتی ہے۔ اس کا اصل نام "حوصل" بھی ہے۔ عنقریب انشاء اللہ "باب الماء" میں اس کی تفصیل آئے گی۔

## جَمَلُ الْيَهُودِ

"جمل اليهود" اس سے مراد گرگت ہے۔ عنقریب انشاء اللہ "باب الماء" میں اس کی تفصیل آئے گی۔

## الْجَمْعُ الْبَلِيلَةُ

"الجمعیة" (جیم اور میم پر زبر ہے) اس سے مراد بچہ ہے۔ عنقریب انشاء اللہ "باب الماء" میں اس کی تفصیل آئے گی۔

## جمیل و جمیل

"جمیل و جمیل" چھوٹے سے پرندے کو کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع "تخلان" بروزن "کعبان" آتی ہے۔ یہودیہ نے کہا ہے کہ "جمیل و جمیل" بلبل کو کہا جاتا ہے۔

ل جمیل النحر: ویل جمیل (مصباح اللغات صفحہ ۱۲۲)

ج "جمل الماء" لمبی چونچ والا ایک آبی پرندہ (المجدد صفحہ ۱۶۷)۔ ایک آبی پرندہ جس کی چونچ لمبی ہوتی ہے۔ (مصباح اللغات صفحہ ۱۲۲)

## الجنبر

"الجنبر" بروزن "مقعد" یہ سرخاب کے بچے کو کہا جاتا ہے۔

## الجنذب

"الجنذب" یہ نڈی کی ایک قسم ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک اس سے مراد نڈی ہے۔ اس کی جمع "جنذاب" آتی ہے۔ سیویہ نے کہا ہے کہ "الجنذب" میں نون زائد ہے۔ جاحظ کہتے ہیں کہ "الجنذب" اپنے بازو سے زمین کھودتی ہے اور سخت گرمی کی حالت میں اس کھودی ہوئی زمین میں پناہ لیتی ہے۔

حدیث میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے دعوت دے کر بھیجا ہے اس کی مثال اس طرح ہے گویا کہ کسی نے آگ روشن کی ہو اور اس میں پٹنگے اڑا کر گرتے ہوں۔ (رواہ مسلم والترمذی)

حضرت عبداللہ بن مسعود کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ "كَانَ يَصْلِي الظُّهْرَ وَالْجَنَابِ يَنْغُزْنَ مِنَ الرَّمْضَاءِ أَيْ تَشِبُّ مِنْ شِدَّةِ حَرِّهِ الْأَرْضُ" (حضرت عبداللہ بن مسعود تلہر کی نماز پڑھتے تھے تو پتھریلی زمین کی تپش کی بنا پر پٹنگے اڑا کر ابن مسعود پر گرتے تھے۔)

## الجنذع

"الجنذع" ابن سیدہ فرماتے ہیں کہ "جنذع" بروزن "مقعد" چھوٹی نڈی کو کہا جاتا ہے جس کے لیے بے سینک ہوتے ہیں۔ نیز اس نڈی کا کھانا حرام ہے۔ امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ "الجنذع" سے مراد چھوٹی نڈی ہے۔

## الجن

"الجن" یہ ہوائی مخلوق ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے مختلف شکل و صورت اختیار کرنے کی قدرت سے نوازا ہے اور اسی مخلوق کو مشکل سے مشکل کام سرانجام دینے کی قوت عطا فرمائی ہے۔ اس کا واحد انسان کے برخلاف "جنی" آتا ہے۔ "جن" کے معنی پوشیدہ ہونا دیکھنا ہونا اور پانگل ہونا کے ہیں۔ چونکہ جن بھی نظروں سے پوشیدہ رہتا ہے اس لیے اس کا نام بھی "جن" رکھ دیا گیا ہے۔

احادیث نبوی میں جن کا تذکرہ حضرت ثعلبہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جن کی تین قسمیں ہیں۔ پس پہلی قسم وہ ہے جن کے پر ہوتے ہیں اور وہ پروں کے سہارے اڑتے ہیں۔ دوسری قسم سانپ کی قسم ہے اور تیسری قسم میں ادھر ادھر گھومنے والے (جن) ہیں۔ (رواہ الطبرانی)

حضرت ابوہریرہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے جن کو تین اصناف پر پیدا کیا ہے ایک

(۱) "الجنذب" ایک قسم کی نڈی۔ عوام اسے قوط کہتے ہیں۔ (معجم اللغات صفحہ ۱۲۳)

(۲) اس کا تفصیلی ذکر پیچھے گزر چکا ہے۔ (مترجم) انگریزی۔ Giant (کتابستان انگلش اردو دہشتہ صفحہ ۲۹۶)

قسم سانپ، پتھر اور حشرات الارض کی صورت میں اور دوسری قسم ہوا کی طرح ہے جو فضا میں رہتے ہیں اور تیسری قسم انسانوں کی طرح ہے۔ یہ حساب و کتاب کے بھی ملحق ہیں۔ نیز انسانوں کو بھی اللہ تعالیٰ نے تین اصناف پر پیدا فرمایا ہے۔ ایک قسم چوپائے کی طرح ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ "ان ہم الا کالانعام بل هم اضل سبیلاً۔ وقال تعالیٰ لهم قلوب لا یفقهون بہا ولهم اعین لا یبصرون بہا ولهم اذان لا یسمعون بہا اولئک کالانعام بل هم اضل اولئک هم الغفلون"۔ دوسری قسم وہ ہے جنکے اجسام انسانوں کی طرح اور ان کی روح شیطان کی طرح ہے اور تیسری قسم وہ ہے کہ قیامت کے دن وہ اللہ تعالیٰ کے سایہ میں ہونگے کہ جس دن اللہ تعالیٰ کے سایہ کے علاوہ کوئی سایہ نہ ہوگا۔ (رواہ الحاکم وقال صحیح الاسناد)

الحکم مسلمانوں کا اس بات پر اجماع ہے کہ ہمارے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم جس طرح انسانوں کی طرف مبعوث کیے گئے ہیں اسی طرح جنات کی طرف بھی مبعوث کیے گئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

"واوحی الیّیٰ ہذا القرآن لانیلرکم بہ ومن بلغ"

چنانچہ "من بلغ" میں جنات بھی شامل ہیں۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "واذ صرنا الیک نفر من الجن یستمعون القرآن"۔

(اور جب ہم نے آپ کی طرف چند ایک جنوں کو بھیج دیا جو قرآن سن رہے تھے۔ سورۃ الاحقاف۔ آیت ۲۹)

اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "تَبَارَكَ الَّذِیْ نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلٰی عَبْدِهِ لَیَكُوْنَ لِلْعٰلَمِیْنَ نَذِیْرًا" (وہ

بڑی برکت والا ہے جس نے اپنے بندے پر قرآن نازل کیا تاکہ تمام جہان کے لیے ڈرانے والا ہو۔ الفرقان۔ آیت ۱)

وَقَالَ تَعَالٰی "وَمَا اَرْسَلْنٰکَ اِلَّا رَحْمَةً لِّلْعٰلَمِیْنَ" (اور ہم نے تو تمہیں تمام جہان کے لوگوں کے حق میں

رحمت بنا کر بھیجا ہے۔ الانبیاء)

وَقَالَ تَعَالٰی "وَمَا اَرْسَلْنٰکَ اِلَّا کَافَّةً لِّلنَّاسِ" (اور ہم نے آپ کو بھیجا ہے تو صرف سب لوگوں کو خوشی اور ڈر

سنانے کے لیے۔ اسہا۔ آیت ۲۸)

جو ہرٹی فرماتے ہیں کہ جن و انس کے لیے "الناس" کے الفاظ بھی مستعمل ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں جن و انس کی

خطاؤں پر فرمایا "سَنَفْرُغُ لَکُمْ اَیُّهَا الثَّقَلَانِ فَبَیْ اَیِّ اِلَآءٍ وَتَبٰکُمَا تَکَذِّبَانِ"۔ (اے جن و انس ہم تمہارے لیے جلدی

ہی فارغ ہو جائیں گے۔ الرحمن۔ آیت ۳۱)

جن و انس کو "مخلان" اس لیے کہا گیا ہے کہ یہ زمین پر پوجھل ہیں اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ "مخلان" کہنے کی وجہ یہ بھی ہے کہ یہ

گناہوں کی وجہ سے پوجھل ہیں۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "ولمن خاف مقام ربہ جنتان" (اور اس کے لیے جو اپنے رب کے سامنے کھڑا ہونے سے ڈرتا

ہے دو باغ ہوں گے۔ الرحمن۔ آیت ۳۶)



بعض اہل علم نے کہا ہے کہ جنات میں بھی ایک جماعت مقربین اور نیکو کاروں کی ہوگی جو جنت میں داخل ہوگی۔ جس طرح انسانوں میں ایسی جماعتیں ہیں۔

مجموعہ اہل علم کا مسلک یہ ہے کہ جنات میں مومنین کا گروہ جنت میں داخل ہوگا اور انسانوں کی طرح ثواب بھی پائے گا۔ امام ابوحنیفہ اور امام لیثؒ فرماتے ہیں کہ جنات کی جنت تو صرف یہ ہے کہ ان کو نار جہنم سے محفوظ رکھا جائے گا۔ اکثر اہل علم نے امام ابوحنیفہؒ اور امام لیثؒ کے قول کی مخالفت کی ہے یہاں تک کہ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ نے بھی اس قول سے اختلاف کیا ہے۔ امام ابوحنیفہؒ اور امام لیثؒ اللہ تعالیٰ کے اس قول کو بطور دلیل پیش کرتے ہیں۔ ”وَيَجْزِيكُمْ مِنْ عَذَابِ الْهِيمِ“ (اور تمہیں دردناک عذاب سے بچالے گا۔ الاحقاف۔ آیت ۳۱)

وقوله تعالى ”فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا“ (پھر جو اپنے رب پر ایمان لے آیا تو نہ اسے نقصان کا ڈر رہے گا اور نہ ظلم کا۔ سورۃ الجن۔ آیت ۱۳)

امام ابوحنیفہؒ اور لیثؒ فرماتے ہیں قرآن مجید کی ان دو آیتوں میں ثواب کا ذکر نہیں بلکہ صرف عذاب سے نجات کا تذکرہ ہے۔ مجموعہ اہل علم نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ ان دونوں آیتوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مومنین کو عذاب سے محفوظ رکھا جائے گا۔ دوسری بات کہ جنات جنت میں جائیں گے یا نہیں؟ اس کے متعلق قرآن مجید میں وضاحت ہے۔ اہل علم نے دوسرا جواب یہ دیا ہے کہ ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ثواب کو جنات پر بھی رکھا ہو۔ بعض اہل علم کے نزدیک جنات جنت میں داخل ہونے کے بعد انسانوں کے ساتھ نہیں رہیں گے بلکہ جنت کے ایک گوشہ (کوئے) میں رہیں گے۔

حدیث میں ہے کہ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ مخلوق کی چار قسمیں ہیں۔ پس ایک مخلوق تو جنتی ہے اور وہ فرشتے ہیں۔ دوسری مخلوق جہنمی ہے اور وہ شیاطین ہیں۔ تیسری مخلوق وہ ہے جس کے بعض افراد جنتی اور بعض افراد جہنمی ہیں اور وہ انسان اور جنات ہیں ان کے لیے ثواب اور عذاب ہے۔ نیز فرشتے جنات اور انسانوں کی طرح جنت کی نعمتوں سے لطف اندوز نہیں ہوں گے۔ (المحدث)

حضرت مجاہدؒ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مومن جنات کے متعلق سوال کیا گیا کہ وہ جنت میں داخل ہوں گے یا نہیں؟ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنات جنت میں داخل ہوں گے لیکن وہاں نہ وہ کھائیں گے اور نہ پیئیں گے بلکہ تسبیح و تہلیل ہی میں ان کو لطف محسوس ہوگا۔ نیز جنات جنت میں انسانوں کی طرح طعام و شراب کی نعمتوں سے لطف اندوز نہیں ہوں گے۔ (رواہ احمد بن مروان المالکی الدیلمی فی اوائل الجزالاسع من المجاہد)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے عموم پر بہت سی احادیث ہیں۔ مثلاً امام مسلمؒ نے درج ذیل حدیث حضرت ابو ہریرہؓ سے نقل کی ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے جامع کلام عطا کیا گیا ہے اور مجھے تمام لوگوں کی طرف مبعوث کیا گیا ہے۔ (رواہ مسلم)

حضرت جابرؓ کی روایت کے یہ الفاظ ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں ہر کالے اور گورے کی جانب مبعوث کیا گیا ہوں۔

”کتاب خیر البشر بخیر البشر“ میں علامہ محمد بن قفر نے لکھا ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

نے مکہ مکرمہ میں اپنے صحابہ کرامؓ سے فرمایا: تم میں سے جو بھی ”میلہ الجن“ میں میرے ساتھ چلنا چاہے وہ چلے۔ ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چل دیا یہاں تک کہ ہم مکہ مکرمہ میں ایک بلند مقام پر پہنچے۔ وہاں پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے لیے خط کھینچ کر ایک دائرہ بنا دیا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے یہاں تک کہ کھڑے ہو کر قرآن کریم کی تلاوت فرمانے لگے۔ پس آپ کے پاس ایک جم غفیر جمع ہو گیا اور وہ میرے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان حائل ہو گئے یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز بند ہو گئی۔ پھر اس کے بعد وہ منہ پر کر چلے گئے جس طرح بادل چلتے وقت کلوے کلوے ہو جاتا ہے۔ وہ تمام چلے گئے یہاں تک کہ ان کی ایک جماعت باقی رہ گئی۔ پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور فرمایا جنات کی جماعت کہاں ہے؟ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ فلاں جگہ ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہڈی اور لید لائے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنات کو ہڈی اور لید دے دی اور ارشاد فرمایا کہ کوئی آدمی ہڈی اور لید سے استیذانہ کرے۔ (خیر البشر بخیر البشر)

حضرت بلال بن حث فرماتے ہیں کہ ہم ایک سفر میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ شام کے وقت ایک منزل پر ٹھہرے۔ پس میں جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب ہوا تو ایک شور اور جھگڑے کی آواز سنی اس سے پہلے میں نے ایسی آواز بھی نہیں سنی تھی۔ پس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا انتظار کرنے لگا۔ یہاں تک کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مسکراتے ہوئے تشریف لائے اور فرمایا مسلمان جن اور مشرک جن میرے پاس اپنا مقدمہ لے کر آئے تھے اور اپنے مسکن کے متعلق فیصلہ چاہتے تھے۔ پس میں نے مسلمان جنوں کو مجلس میں اور مشرکین جنات کو غور میں سکونت اختیار کرنے کا حکم دیا۔ (خیر البشر بخیر البشر و فی اسنادہ ضعف)

”جلس“ سے مراد بلند اور اچھی زمین ہے اور ”غور“ پست اور غیر زمین کو کہا جاتا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صحابہ کرامؓ کی ایک جماعت کے ہمراہ عکاظ نامی ہزار کی جانب تشریف لے گئے اور اس زمانہ میں شیاطین آسمان پر پہنچ کر خبریں نہیں لاسکتے تھے۔ پس جب شیاطین اپنے گروہ میں پہنچے تو ان سے ان کے ساتھیوں نے پوچھا کہ تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ تم آسمانی خبریں نہیں لاتے۔ شیاطین نے کہا کہ ہمارے اور آسمانی خبروں کے درمیان مضبوط رکاوٹیں کھڑی کر دی گئی ہیں اور ہم پر شدید انگارے پھینکے جاتے ہیں۔ پس انہوں نے کہا کہ پھر کوئی عظیم واقعہ رونما ہوا ہے۔ پس شیاطین سراغ لگانے کے لیے مشرق و مغرب کی طرف نکلے۔ پس شیاطین کی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی جماعت سے بے باک بیخبر ہو گئی۔ اس وقت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز پڑھا رہے تھے۔ پس جب انہوں نے قرآن کو سنا تو خاموش ہو گئے اور کہنے لگے کہ یہی وہ کلام ہے جو ہمارے اور آسمان کی خبروں کے درمیان حائل ہو گیا ہے۔ چنانچہ شیاطین نے اپنی قوم کو آ کر بتایا کہ ہم نے ایک عجیب کلام سنا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی جنات کے ساتھ یہ پہلی ملاقات تھی۔ اس سے قبل آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنات کو کبھی نہیں دیکھا تھا۔ البتہ وحی کے ذریعے سے کچھ چیزیں جنات کے متعلق آپ صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچائی گئی تھیں۔ (خیر البشر بخیر البشر)

حضرت ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ ہم ایک رات نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے۔ پس ہم نے رات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو غائب پایا تو ہم نے ولایوں اور گھائیوں میں تلاش کیا اور جب تلاش کے باوجود نہ پایا تو ہم نے سمجھا کہ شاید آپ صلی اللہ علیہ وسلم

غائب ہو گئے یا رحلت فرما گئے۔ پس ہم نے پریشانی کی حالت میں رات گزاری۔ پس جب صبح ہوئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم غار حراء کی طرف سے تشریف لائے۔ پس ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم نے رات آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو غائب پایا اور باوجود تلاش کے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں ملے جس کی وجہ سے ہم نے پریشانی کی حالت میں رات گزاری۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے بلانے کے لیے ایک جن آیا تو میں اس کے ساتھ چلا گیا اور ان کو قرآن کریم سنایا۔ ابن مسعود فرماتے ہیں کہ اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں لے کر چلے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنات کے نشانات وغیرہ ہمیں دکھائے۔ اس رات جنات نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی غذا کے متعلق سوال کیا تھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو حکم دیا کہ جس ہڈی پر اللہ کا نام لیا گیا ہو اسے استعمال کرو وہ تمہارے لیے گوشت سے بہتر ہے۔ نیز یکتیاں تمہارے چوپاؤں کے لیے چارہ ہے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم دیا کہ تم ان چیزوں سے احتیاج نہ کرو کیونکہ یہ تمہارے بھائیوں (یعنی جنوں) کی غذا ہے۔" (رواہ مسلم)

حضرت زبیر بن عوام فرماتے ہیں کہ ایک روز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں مسجد نبوی میں فجر کی نماز پڑھا رہے تھے۔ پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا کہ رات کو جنوں کے وفد سے ملاقات کے لیے میرے ساتھ کون چلے گا؟ پس تمام لوگ خاموش رہے اور کسی نے بھی جواب نہیں دیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین مرتبہ اسی طرح فرمایا۔ پس اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھے ساتھ لے کر چل دیئے۔ پس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ چلنے لگا یہاں تک کہ ہم مدینہ منورہ کے تمام پہاڑوں سے دور نکل کر ایک چمنیل اور کشادہ میدان میں پہنچ گئے تو میں نے لیے لیے لوگوں کو دیکھا گویا کہ وہ نیزے ہوں۔ پس جب میں نے انہیں دیکھا تو مجھ پر سخت کھکی طاری ہو گئی۔ یہاں تک کہ میرے قدم ڈمگانے لگے۔ پس جب ہم ان کے قریب پہنچے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پاؤں مبارک کے انگوٹھے سے میرے لیے خط کھینچ کر ایک دائرہ بنا کر مجھے اس کے وسط میں بیٹھنے کا حکم فرمایا۔

پس جب میں دائرہ میں بیٹھ گیا تو جتنی چیزیں مجھے نظر آ رہی تھیں سب آنکھوں سے اوجھل ہو گئیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم وہاں سے تشریف لے گئے اور جنات کے پاس جا کر ہاواں بلند قرآن مجید کی تلاوت فرمائی یہاں تک کہ صبح نمودار ہو گئی۔ پھر آپ تشریف لائے اور مجھے لے کر روانہ ہو گئے اور مجھے اپنے قریب ہو کر چلنے کا حکم دیا۔ پس ہم تھوڑی سی دور گئے تھے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ذرا غور کرو کیا ان میں سے کچھ نظر آ رہا ہے؟ پس میں متوجہ ہوا۔ پس میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بہت بڑی جماعت کو دیکھ رہا ہوں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سر مبارک کا رخ زمین کی جانب کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہڈی اور لید نظر آئی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہڈی اور لید جنات کی طرف پھینک دیں۔ پھر فرمایا کہ جنات کا وفد مجھ سے اپنی غذا کے متعلق پوچھ رہا تھا۔ پس میں نے ہر ہڈی اور لید کو ان کی غذا قرار دیا ہے۔ حضرت زبیر فرماتے ہیں کہ کسی آدمی کے لیے حلال (جائز) نہیں ہے کہ وہ ہڈی اور لید سے احتیاج کرے۔ (رواہ الطبرانی)

حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رات مجھے اپنے ہمراہ چلنے کا حکم فرمایا اور فرمایا کہ چدرہ افراد پر مشتمل ایک جنوں کی جماعت آج رات مجھ سے ملاقات کرنے والی ہے۔ پس میں ان پر قرآن کی تلاوت کروں گا۔ حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس مقام کی طرف چل دیا جہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے

جار ہے تھے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک خط کھینچ کر مجھے اس میں بٹھا دیا اور فرمایا کہ اس سے باہر نہ نکلتا۔ پس میں رات بھر اسی میں رہا یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کے وقت اپنے دست مبارک میں ہڈی اور لید وغیرہ لیے ہوئے تشریف لائے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم احتیاج کرو تو ان چیزوں میں سے کسی چیز سے احتیاج نہ کرو۔ حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ جب صبح ہوئی تو میں نے سوچا کہ مجھے بھی وہ جگہ دیکھنی چاہیے جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے تھے۔ پس میں گیا تو میں نے دیکھا کہ وہ جگہ اتنی بڑی ہے کہ اس میں سڑاؤٹ بیٹھ سکتے ہیں۔" (اللہ بیٹ)

امام شافعی اور بیہقی نے یہ روایت بیان کی ہے کہ:

ایک انصاری عشاء کی نماز کے لیے گھر سے نکلے تو انہیں کسی جن نے اغوا کر لیا اور کئی سال تک غائب رکھا۔ اسی دوران انصاری کی بیوی نے شادی کر لی۔ پھر وہ انصاری مدینہ منورہ تشریف لائے تو حضرت عمرؓ نے ان سے اس سلسلے میں دریافت کیا تو انہوں نے عرض کیا کہ مجھے جن نے اغوا کر لیا تھا۔ پس میں ایک لمبے عرصہ تک ان کے پاس ٹھہرا رہا۔ پس مومن جنات نے جہاد کیا اور دوسرے جنات کو قتل کر دیا اور بعض جنات کے ساتھ مجھے بھی گرفتار کر لیا۔ پس انہوں نے کہا کہ یہ مسلمان آدمی ہے لہذا اس کو قید کرنا مناسب نہیں ہے۔ پس انہوں نے مجھے اختیار دے دیا چاہے تو ان کے پاس ٹھہروں اور چاہے اپنے اہل و عیال کے پاس چلا جاؤں۔ پس میں نے اپنے اہل کو اختیار کر لیا۔ پس جنات مجھے مدینہ منورہ لے آئے۔ پس حضرت عمرؓ نے انصاری سے پوچھا کہ جنات کیا چیز کھاتے ہیں۔ انصاری نے کہا کہ وہ لوبیا کھاتے ہیں اور ہر وہ چیز کھاتے ہیں جن پر اللہ کا نام نہیں لیا جاتا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا جنات کیا پیٹتے ہیں۔ انصاری نے جواب دیا کہ تلخ۔ بعض اہل علم کہتے ہیں "الجذف" ایک گھاس ہے جو کھائی جاتی ہے اور یہ بھی کہا کہ "تجدف" یہ ہر اس برتن کو کہتے ہیں جس میں کوئی کھانے پینے کی چیز موجود ہو لیکن اسے ڈھانپا نہ گیا ہو۔ (رواہ البیہقی)

اس بات پر اجماع ہے اور ابن علیہ وغیرہ نے بھی اس کو نقل کیا ہے کہ جنات شریعت محمدیہ کے مطابق عبادت کرتے ہیں اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم "ظہین" (جن دانس) کی طرف مبعوث کیے گئے ہیں۔ (بعض اہل علم نے اس پر اعتراض کرتے ہوئے کہا ہے کہ) اگر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جنات کی جانب بھی مبعوث کیے گئے ہیں تو شریعت محمدیہ کے جملہ احکام بھی جنات پر لازم ہوتے اور جنات ان احکام کو معلوم کرنے کے لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوتے۔ حالانکہ جنات کا صرف دو مرتبہ مکہ مکرمہ میں آنا منقول ہے جبکہ ان کے آنے کے بعد دین کے بہت سے احکام میں تغیر و تبدل ہوا ہے۔

علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ اس کا جواب ہم یہ دیتے ہیں کہ روایت کے عدم سے جنات کا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونا لازم نہیں آتا۔ کیونکہ جنات کا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام سماعت کرنا اس صورت میں بھی ممکن ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تو جنات کو دیکھتے ہوں لیکن صحابہ کرامؓ کو وہ نظر نہ آتے ہوں۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے جنات کے متعلق فرمایا ہے کہ "جنات تمہیں دیکھتے ہیں لیکن تم انہیں نہیں دیکھ سکتے۔" (القرآن)

پس ہو سکتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ مخصوص قوت کے ذریعے جنات کو دیکھ لیتے ہوں لیکن اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرامؓ کو اس قوت سے محروم رکھا ہو۔

علاوہ ازیں بعض صحابہ کرامؓ نے بھی جنت کو دیکھا ہے۔ جیسا کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے شیطان جن کو دیکھا جو زکوٰۃ کا مال چوری کرنے کے لیے آیا تھا۔

بخاری و مسلم و نسائی میں مذکور ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ گزشتہ شب ایک سرکش جن نے میری نماز توڑنے کی کوشش کی۔ پس میں نے اسے دیوبج لیا اور میں چاہتا تھا کہ اسے مسجد کے ستون سے باندھ دوں لیکن مجھے اپنے بھائی حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا یاد آگئی۔ (حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا تھا اللہ مجھے ایسی وسیع حکمرانی عطا فرما جو میرے بعد کسی کو بھی میسر نہ ہو)

”آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ منورہ کے جن مسلمان ہو گئے ہیں“ (الحدیث)

”آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جن دافس میں سے اگر کوئی مؤذن کی آواز سنے گا تو وہ مؤذن کے لیے قیامت کے دن گواہی دیں گے۔“ (الحدیث)

امام مسلمؒ نے سالم بن عبد اللہ بن جعدہ کی حدیث نقل کی ہے۔ صحاح ستہ میں سالم بن عبد اللہ سے اس کے علاوہ اور کوئی حدیث مروی نہیں ہے۔

حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص ایسا نہیں ہے کہ جس کے ساتھ شیطان نہ لگا ہوا ہو۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بھی؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں میرے ساتھ بھی لیکن اللہ تعالیٰ نے اس پر میری مدد فرمائی اور مجھے محفوظ رکھا۔ پس وہ شیطان مجھے بھلائی کے علاوہ کسی چیز کا حکم نہیں دے سکتا۔“ (رواہ مسلم)

علامہ دیمیریؒ فرماتے ہیں کہ حدیث شریف میں ”فانسلم“ کی ہم پر پیش اور زبردنیوں پڑھے گئے ہیں لیکن خطاب نے ہم کے پیش کو صحیح قرار دیا۔ البتہ قاضی عیاضؒ اور امام نوویؒ نے ”فانسلم“ کی ہم پر زبرد کو ترجیح دی ہے اور قاضی عیاضؒ کا مسلک ہی پسندیدہ ہے۔ امت مسلمہ کا اس بات پر اجماع ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم شیطان کے کرد و فریب سے محفوظ ہیں۔

مندرجہ بالا حدیث سے لوگوں کو نفس کے فتنہ اور وسوسوں اور اس کے گمراہی کی طرف لے جانے سے تنبیہ مقصود ہے۔ پس اس پر بھی اہل علم کا اجماع ہے کہ تمام انبیاء کرام علیہم السلام کبیرہ گناہوں سے محفوظ ہیں۔ البتہ صفائے متعلق اختلاف ہے جس کی تفصیل کا یہاں موقع نہیں ہے لیکن صحیح بات یہی ہے کہ انبیاء کرام علیہم السلام کبار و صغائر دونوں سے ہر اہل ہیں۔ اسی طرح فرشتے بھی گناہوں سے معصوم ہوتے ہیں۔ قاضی عیاضؒ اور دیگر اہل علم کا یہی قول ہے۔

پس جان لے کہ وجود جن اور شیاطین کے متعلق بے شمار احادیث موجود ہیں۔ نیز اہل عرب کے اشعار اور واقعات میں بھی اس کی شہادت ملتی ہے۔ پس اس کے متعلق گفتگو کرنا بدیہی چیز سے روگردانی کے مترادف ہے۔

پھر دوسری بات یہ ہے کہ یہ عقل کے منافی نہیں بلکہ شعور و احساس کے عین مطابق ہے۔ لہذا جنات شریعت محمدی کے مکلف ہیں۔

حضرت سعد بن عبادہؓ کے متعلق یہ بات مشہور ہے کہ جب لوگوں نے حضرت ابوبکر صدیقؓ کے دست اقدس پر بیعت کر لی تو سعد بن عبادہؓ ولبرداشت ہو کر شام کی جانب چلے گئے اور مقام حوران میں سکونت اختیار کر لی۔ نیز مقام حوران ہی میں ۱۵ھ میں غسل خانہ میں وفات پائی۔ شہزادوں کو ان کی وفات کا علم اس وقت ہوا جب انہوں نے ایک کنویں میں یہ آواز سنی۔

سعد بن عبادہ

قد قتلنا سید الخرج

”تحقیق ہم نے قتل کر دیا خرج قبیلہ کے سردار سعد بن عبادہ کو“

فرمنا ہمسہمہن

ولم نخط فزادہ

”پس ان پر دور سے تیر چلائے جو ٹھیک ان کے دل پر گئے اور نشانہ خطا نہ کیا۔“

اشعار کو سننے کے بعد لوگوں نے تحقیق کی تو واقعی اس روز ان کا انتقال ہوا تھا۔ لیکن صحیح مسلم میں مذکور ہے کہ حضرت سعد بن عبادہؓ غزوہ بدر میں شہید ہوئے تھے۔ حافظ فتح الدین بن سید الناس نے کہا ہے کہ صحیح بات یہ ہے کہ حضرت سعد بن عبادہؓ غزوہ بدر میں شہید نہیں ہوئے تھے۔

طبرانی نے محمد بن سیرینؒ اور قتادہ سے یہی مسلک نقل کیا ہے۔

حجاج بن علاط سلمی جو نصر بن حجاج کے والد محترم ہیں انکے بارے میں کہا گیا ہے کہ۔

خُلِّ مِنْ سَبِيلِ إِلَى عَجْمٍ فَأَشْرَبَهَا  
أَمْ مِنْ سَبِيلِ إِلَى نَضْرٍ خُجَّاجِ  
”کیا شراب پینے کا کوئی راستہ ہے یا نصر بن حجاج کی طرف کوئی راستہ ہے۔“

نیز حجاج بن علاط سے یہ واقعہ منقول ہے کہ:

حجاج چند سواروں کے ہمراہ مکہ کرمہ کے ارادہ سے نکلے اور راستہ میں ایک غیر مانوس اور دہشت ناک مقام پر رات ہو گئی۔ پس قائد والوں نے کہا کہ یہیں پر قیام کر لیجئے اور اپنے لئے اور اپنے ساتھیوں کے لیے امان طلب کر لیجئے۔ پس حجاج ساتھیوں کے مشورہ کے مطابق قافلے کے ارد گرد چکر لگانے لگے اور یہ شعر پڑھنے لگے۔

أَعْيُنُ نَفْسِي وَأَعْيُنُ صَحْبِي  
مِنْ كُلِّ جَنَى بِهِذَا النِّقَبِ

”میں اپنے لیے اور اپنے ساتھیوں کے لیے اس وادی میں رہنے والے جنات سے پناہ مانگتا ہوں۔“

”حتیٰ أَعُوذُ مَا لَنَا وَرَكْبِي“ ”یہاں تک کہ میں اور میرے ساتھی صحیح و سلامت اس وادی سے گزر جائیں۔“

پس حجاج بن علاط سلمی نے کہنے والے کی آواز سنی کہ وہ کہہ رہا ہے ”يَا مُعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُلُونَا مِنْ أَقْطَارِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ“ (اے جنوں اور انسانوں کے گروہ اگر تم آسمانوں اور زمین کی حدود سے باہر نکل سکتے ہو تو نکل جاؤ تم بغیر زور کے نہ نکل سکو گے۔ سورہ رجن۔ آیت ۳۳)

پس جب وہ مکہ پہنچا تو اس نے کفار قریش کو اسکی اطلاع دی۔ پس کفار نے کہا ابو کلاب معلوم ہوتا ہے کہ تو نے مذہب تبدیل کر لیا ہے کیونکہ جو تو بتا رہا ہے اس کے بارے میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم یہ کہتا ہے کہ یہ آیت اس پر نازل کی گئی ہے۔ پس حجاج بن علاط نے کہا

اللہ کی قسم میں نے ان تمام ساتھیوں کے ہمراہ سنا ہے۔ پھر اس کے بعد حجاج بن عطاء مسلمان ہو گئے اور مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کی اور وہاں ایک مسجد تعمیر کی جو ان کے نام سے مشہور ہے۔

ابن سعد طبرانی اور حافظ ابوسوی وغیرہ کہتے ہیں کہ صحابہ کرام میں عمرو بن جابر نامی ایک جن تھے۔ پس انہوں نے سند کے طور صفوان بن معطل سلمی کا قصہ نقل کیا ہے کہ صفوان کہتے ہیں کہ ہم شام کی جانب جا رہے تھے کہ اچانک انہیں ایک ترپتا ہوا سانپ دکھائی دیا جو فوراً ہی مر گیا۔ پس ایک آدمی نے ایک کپڑا لیا اور اس میں مردہ سانپ کو لپیٹا۔ پھر زمین میں ایک گڑھا کھود کر اس کو اس میں دفن کر دیا۔ پھر ہم مکہ مکرمہ پہنچے۔ پس ہم مسجد حرام میں بیٹھے تھے کہ اچانک ایک آدمی آیا اور اس نے پوچھا کہ عمرو بن جابر کو کس نے دفن کیا ہے؟ ہم نے کہا ہمیں اس کا علم نہیں۔ اس آدمی نے کہا کہ سانپ کو کس نے دفن کیا ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ فلاں آدمی نے۔ اس آدمی نے کہا "جزاک اللہ"۔ اور پھر کہا کہ عمرو بن جابر ان فوجیات میں سے آخری شخص تھے جنہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن کریم سنا تھا۔ اس واقعہ کو حاکم نے بھی مستدرک میں صفوان کے حالات میں ذکر کیا ہے۔

ابن ابی اللہ نیا نے بیان کیا ہے کہ تابعین میں سے ایک آدمی کے خیمے میں ایک سانپ آیا جو شدت پیاس سے تڑپ رہا تھا۔ پس اس آدمی نے سانپ کو پانی پلایا۔ پھر اس کے بعد وہ سانپ مر گیا۔ پس اس آدمی نے سانپ کو دفن کر دیا۔ پس رات میں کسی نے ان کے پاس آ کر سلام کیا اور شکر یہ ادا کیا اور کہا کہ جس سانپ کو آپ نے دفن کیا ہے وہ "زہد" نامی ایک نیک جن تھا۔

علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ ہمیں امیر المومنین عمر بن عبدالعزیز اموی کے فضائل میں یہ بات پہنچی ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز جنگل میں تشریف لے جا رہے تھے کہ انہیں ایک مردہ سانپ ملا۔ پس آپ نے اسے کفنا کر دفن دیا۔ پس ایک کہنے والے نے کہا "اے سرق" کیا تجھے یاد ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تیرے متعلق کیا فرمایا کرتے تھے کہ مقرب ایک جنگل میں تیری موت واقع ہوگی۔ پس تجھے ایک نیک اور صالح آدمی کفن پہنائے گا اور دفن کرے گا۔ پس یہ سن کر حضرت عمر بن عبدالعزیز نے فرمایا اللہ تجھ پر رحم کرے تم کون ہو؟ پس اس نے کہا میں ان جنات میں سے ہوں جنہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن کریم سنا تھا اور جنات میں سے میرے اور "سرق" کے علاوہ کوئی بھی باقی نہیں بچا۔ نیز سرق بھی مر گیا ہے۔

کتاب "خیر البشر بخیر البشر" میں ہے کہ عید کلاب نے ابراہیم سے نقل کیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود کا ایک گروہ حج کے ارادہ سے نکلا اور میں بھی ان کے ہمراہ تھا۔ یہاں تک کہ جب ہم نے کچھ سفر طے کر لیا تو راستے میں سفید سانپوں کو بل کھاتے ہوئے دیکھا جن سے ملک کی خوشبو آ رہی تھی۔ ابراہیم کہتے ہیں کہ میں نے اپنے ساتھیوں کو سفر جاری رکھنے کا حکم دیا اور اپنے بارے میں خیال کیا کہ اس وقت تک یہاں سے نہیں جاؤں گا جب تک کہ اس راز کا سراغ نہ لگا لوں۔ پس کچھ دیر کے بعد سانپ مر گیا۔ پس میں نے اسے کفن پہنایا اور راستہ سے علیحدہ ہو کر ایک طرف دفن کر دیا۔ پھر اس کے بعد عشاء کے وقت اپنے ساتھیوں کے پاس پہنچا۔ راوی کہتے ہیں اللہ کی قسم ہم بیٹھے ہی تھے کہ اچانک مغرب کی جانب سے چار عورتیں آئیں۔ پس ان میں سے ایک نے کہا کہ عمرو کو کس نے دفن کیا ہے؟ پس ہم نے کہا کون عمرو؟ پس عورت نے کہا کہ سانپ کو کس نے دفن کیا ہے۔ راوی کہتے ہیں میں نے کہا کہ میں نے دفن کیا ہے۔ پس عورت نے کہا اللہ کی قسم تم نے صائم و قائم بالا ایمان کو دفن کیا ہے جو اللہ کی نازل کردہ کتاب اور تمہارے نبی اکرم پر

ایمان رکھتا تھا اور اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق ان کی ہشت سے چار سو سال قبل آسمان پر سنا تھا۔ ابراہیم کہتے ہیں کہ میں نے اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا اور حج سے فراغت کے بعد ہم نے اس واقعہ کا ذکر حضرت عمرؓ سے کیا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اس عورت نے سچ کہا کیونکہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح سنا ہے۔

حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں امیر المومنین حضرت عثمانؓ کی خدمت میں تھا کہ اچانک ایک آدمی آیا اور اس نے عرض کیا کہ اے امیر المومنین کیا آپ کو عجیب و غریب واقعہ نہ سناؤں؟ حضرت عثمانؓ نے فرمایا کیوں نہیں ضرور سناؤں۔ اس آدمی نے کہا کہ میں جنگل میں جا رہا تھا تو میں نے دو سانپوں کو باہم لڑتے ہوئے دیکھا۔ پہلے وہ ایک دوسرے کی جانب بڑھے پھر علیحدہ ہو گئے۔ راوی کہتے ہیں جب میں اس جگہ کے قریب پہنچا جہاں وہ آپس میں لڑ رہے تھے تو کیا دیکھتا ہوں کہ ایسے سانپ ہیں جو میں نے پہلے کبھی نہیں دیکھے تھے۔ نیز ایک سانپ پتلا زرد رنگ کا تھا جس سے ملک کی خوشبو آ رہی تھی۔ پس میں نے خیال کیا کہ یہ خوشبو میرے لیے فائدہ مند ہوگی۔ پس میں نے خوشبو اٹھائی اور اپنے عمامہ میں رکھ لی۔ پھر اس کے بعد میں نے سانپ کو دفن کر دیا۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے سانپ کو دفن کرنے کے بعد چلنے کا ارادہ کیا ہی تھا کہ (غیب سے) آواز لگانے والے نے کہا کہ اللہ تجھے ہدایت دے یہ دونوں سانپ جنات تھے۔ ان دونوں میں سے جو شہید ہوا ہے یہ وہ جن ہے جس نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن کریم سنا تھا۔ (خیر البشر بخیر البشر)

فاطمہ بنت نعمان نجاریہ کہتی ہیں کہ ایک جن مجھ پر فریفتہ ہو گیا تھا۔ پس جب وہ میرے پاس آتا تو فوراً میرے پاس اندر گھر میں آ جاتا تھا۔ پس ایک دن وہ آیا اور دیوار پر کھڑا ہو گیا۔ پس میں نے اس سے کہا کہ تم اندر کیوں نہیں آئے؟ اس نے جواب دیا آج کے دن ایک پیغمبر مبعوث ہوئے ہیں جو زنا کو حرام کہتے ہیں۔ (خیر البشر بخیر البشر)

حضرت عمار بن یاسرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ انسانوں اور جنوں سے قتال کیا ہے۔ پس آپ سے جنات کے قتال کے متعلق سوال کیا گیا۔ پس حضرت عمارؓ نے فرمایا کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کنویں سے پانی لینے کے لیے بھیجا تھا۔ پس میں نے وہاں پر شیطان کو اس کی اصلی صورت میں دیکھا۔ پس وہ مجھ سے الجھ گیا تو میں نے اسے پھاڑ دیا۔ پھر میرے پاس ایک چھری تھی یا پھر میں نے اس کو اس کی ناک میں ٹھونس دیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (میری واپسی سے قبل ہی) اپنے صحابہ کرام کو اطلاع دے دی کہ عمار بن یاسرؓ کی کنویں پر شیطان سے ٹکرائے ہوئی۔ پس عمارؓ نے اسے قتل کر دیا ہے۔ پس جب میں واپس پہنچا تو صحابہ کرامؓ مجھ سے اس کے متعلق پوچھنے لگے۔ پس میں نے انہیں اس واقعہ کی تفصیل سنائی۔ پس اس کے بعد حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ عمار بن یاسرؓ وہ خوش نصیب شخصیت ہیں جن کو شیطان کے تحفظ کی اطلاع نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پہنچی ہے۔ (رواہ الترمذی)

ابراہیم نخعی کہتے ہیں کہ علقمہ جب ملک شام پہنچے تو انہوں نے مسجد میں جا کر اپنے لیے دعا مانگی کہ یا اللہ مجھے بہترین ہم نشین عطا فرما۔ پس انہیں ابو درداءؓ کی صحبت مل گئی۔ پس ابو درداءؓ نے پوچھا تو کہاں سے ہے؟ علقمہ نے جواب دیا کہ کوفہ سے ہوں۔ حضرت ابو درداءؓ نے فرمایا کیا کوفہ میں وہ شخص نہیں ہے جس کے پاس ایسے راز ظاہر ہوئے ہیں جن کو کوئی نہیں جانتا یعنی حضرت خدیجہ علقمہ



فرماتے ہیں میں نے کہا کیوں نہیں وہ موجود ہیں۔ حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا کیا تمہارے درمیان وہ شخص موجود نہیں ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے شیطان سے پنادی یعنی حضرت عمار بن یاسرؓ۔ علقمہؓ کہتے ہیں کیوں نہیں وہ بھی موجود ہیں۔ حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا کیا تمہارے درمیان وہ شخص موجود نہیں ہیں جو سفر میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مسواک اور نکیہ لے کر چلتے تھے۔ حضرت علقمہؓ فرماتے ہیں میں نے کہا کیوں نہیں وہ بھی موجود ہیں۔ پھر حضرت ابوہریرہؓ نے قرآن کریم کی یہ آیت تلاوت کی: "وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَىٰ وَالنَّهَارُ إِذَا تَجَلَّىٰ" (رات کی قسم جبکہ وہ چھا جائے۔ سورۃ اللیل۔ آیت ۱) "وَالذُّكُوْرُ وَالْأُنثَىٰ" (اور اس کی قسم جس نے نر اور مادہ کو بنایا۔ سورۃ اللیل۔ آیت ۳)

عبداللہ بن حسینؓ کہتے ہیں کہ میں طرطوس گیا تو مجھ سے کہا گیا کہ یہاں کوئی عورت ہے جسے "نسوس" کہا جاتا ہے اس نے ان جنات کو دیکھا جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں وفد لے کر آئے تھے۔ پس میں اس عورت کے پاس گیا تو میں نے دیکھا کہ ایک عورت چت لپٹی ہوئی ہے۔ پس میں نے کہا کیا تو نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آنے والے جنات کے وفد میں سے کسی جن کو دیکھا ہے۔ اس عورت نے کہا ہاں مجھ سے کج نے جس کا نام نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد اللہ رکھا تھا بیان کیا ہے کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ ہمارا رب زمین و آسمان کو پیدا کرنے سے پہلے کہاں تھا؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نور کی ایک چمکتی ہوئی چھلی پر جلوہ فرماتے تھے۔ وہ عورت کہنے لگی کہ میں نے کج سے یہ بھی سنا ہے کہ وہ کہتا تھا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے کہ جس مریض کے پاس "سورہ یٰسین" کی تلاوت کی جائے اس کی روح آسانی کے ساتھ نکل جائے گی اور اس کی قبر سے سختی دور کر دی جائے گی اور وہ میدان حشر میں خوش رہے گا۔ (روی ابو بکر بن ربیعہ والقاظمی ابو یعلیٰ عن عبد اللہ بن حسینؓ)

اس سے بھی عجیب و غریب واقعہ یہ ہے جو اس حدیث میں مذکور ہے:

حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ مکرمہ کے جنگلات کی طرف نکلا کہ اچانک ایک بوڑھا شخص نمودار ہوا جو اپنی لاشی کے سہارے چل رہا تھا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ بوڑھا آدمی اپنی چال اور آواز سے "جن" معلوم ہوتا ہے۔ اس جن نے کہا جی ہاں ایسا ہی ہے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم کون سے جن ہو؟ اس نے جواب دیا کہ میں ہامہ بن ہیزم بن اقیس بن ابلیس ہوں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں تیرے اور شیطان کے درمیان صرف دو پشتوں کا فاصلہ دیکھ رہا ہوں۔ اس نے جواب دیا جی ہاں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تیری عمر کتنی ہے؟ اس جن نے جواب دیا کہ میں نے دنیا کا اکثر زمانہ دیکھ لیا ہے۔ نیز جس رات قاتل نے ہاتھ کو قتل کیا تھا تو اس وقت میری عمر چند سال کی تھی میں نیلے سے چھلانگ لگا رہا تھا خوش ہو رہا تھا اور لوگوں کو بھڑکا رہا تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ تو بہت عمل تھا۔ اس جن نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے چھوڑ دیجیے کیونکہ میں ان لوگوں میں سے ہوں جو حضرت نوح علیہ السلام پر ایمان لائے تھے اور میں نے حضرت نوح علیہ السلام کے دست اقدس پر توبہ قبول کر لی تھی۔ نیز میں نے دعوت کے کام میں حضرت نوح علیہ السلام کے ساتھ تعاون کیا تھا اور انہیں راضی کر لیا تھا۔

پس اس کے بعد وہ جن اتار دیا کہ اس کی وجہ سے ہم بھی رونے لگے۔ اس جن نے کہا اللہ کی قسم میں بہت شرمندہ ہوں اور میں اللہ کی پناہ مانگتا ہوں اس بات سے کہ میں کافر رہوں۔ نیز میں نے حضرت ابوہریرہؓ سے ملاقات کی اور میں ان پر ایمان لایا۔ اسی طرح میں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام سے بھی ملاقات کی ہے اور جس وقت حضرت ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں ڈالا جا رہا تھا میں بھی ان کے ساتھ تھا۔ نیز جب حضرت یوسف علیہ السلام کو کنوئیں میں ڈالا گیا تھا تو میں بھی ان کے ساتھ تھا اور حضرت یوسف علیہ السلام سے پہلے ہی اس کنوئیں میں پہنچ گیا تھا۔ اسی طرح حضرت شعیب علیہ السلام اور حضرت موسیٰ علیہ السلام سے بھی میری ملاقات ہوئی ہے۔ اسی طرح میں نے حضرت یحییٰ علیہ السلام سے بھی ملاقات کی ہے چنانچہ ملاقات کے وقت حضرت یحییٰ علیہ السلام نے مجھ سے فرمایا تھا کہ جب تیری ملاقات حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ہو تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں میرا سلام عرض کر دینا اور تحقیق میں حضرت یحییٰ علیہ السلام کا پیغام آپ ﷺ کو پہنچاتا ہوں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاتا ہوں۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت یحییٰ علیہ السلام پر سلام ہو اور تم پر بھی سلام ہو۔ تیری کیا حاجت ہے اے ہامہ؟ اس جن نے عرض کیا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے مجھے تو رات سکھائی تھی اور حضرت یحییٰ علیہ السلام نے مجھے انجیل سکھائی تھی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے قرآن مجید سکھا دیجیے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جن کو قرآن مجید کی تعلیم دی۔

ایک روایت میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جن کو صرف دس سورتیں سکھائی تھیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی وفات کے وقت بھی اس "جن" کے متعلق ہمیں نہیں بتلایا اور نہ ہی ہم نے اس "جن" کو دیکھا۔ پس اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے کہ وہ "جن" زندہ ہے یا اس کا انتقال ہو گیا ہے۔ اسی طرح کا ایک قصہ ہے کہ امیر المومنین حضرت عمر بن خطابؓ نے ایک دن حضرت ابن عباسؓ سے فرمایا کہ مجھے کوئی عجیب و غریب بات سناؤ۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ مجھ سے ابوہریرہؓ بن فاکہ اسدی نے اپنا قصہ بیان کیا تھا کہ زمانہ جاہلیت میں ایک دن وہ اپنے گم شدہ اونٹ کی تلاش میں نکلے اور چلتے چلتے "امرق غراف" (جنوں کی وادی) میں پہنچ گئے۔ چنانچہ وہاں پہنچ کر انہوں نے اپنی سواری کے پاؤں باندھ دیے اور اس وادی کے ایک نیلے پر سر رکھ کر لیٹ گئے اور یہ کلمات کہنے لگے:

"أَعُوذُ بِعَظِيمِ هَذَا الْمَكَانِ" (میں اس وادی کی عظیم شخصیت کی پناہ مانگتا ہوں)

پس اچانک ایک آواز دینے والے نے آواز دے کر کہا۔

وَيُخَذُّكَ اللَّهُ ذِي الْجَلَالِ  
مَنْزِلَ الْحَرَامِ وَالْخَلَالِ

"اور تیرے لیے ہلاکت ہو تم اللہ ذوالجلال کی پناہ میں آ جاؤ جو حلال و حرام کو نازل کرنے والا ہے۔"

وَوَجَدَ اللَّهُ وَلَا تَبَالٍ  
مَا هُوَ ذَا الْجَنَىٰ مِنَ الْأَهْوَالِ

"اور تم خدا سے واحد کی توحید کا اعلان کرو اور پھر خوفزدہ نہ ہو اور نہ ہی جنات کو شرف و فتن سے ڈر۔"

ابوہریرہؓ کہتے ہیں میں نے آواز دینے والے سے کہا۔

يَا أَيُّهَا الذَّاعِي فَمَا تَخِيلُ  
أُرْشِدُ عَنْكَ أَمْ تَضِلُّ

"اے پکارنے والے تیرا کیا ارادہ ہے کیا تیرے پاس بھلائی ہے یا تو ضلالت کی طرف بلا رہا ہے؟"

پس اس نے جواب دیا ۔

هَذَا رَسُولُ اللَّهِ ذُو الْخَيْرَاتِ

"یہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہیں بھلائیوں والے جن پر سورہ نسیم نازل ہوئی اور بہت سی دوسری سورتیں بھی نازل ہوئیں جن کے شروع میں حمد ہیں۔"

وَسُورٌ تَعْدُ مَفْصَلَاتٍ

يَذْعُرُوا إِلَى الْجَنَّةِ النُّجَاةِ

"اور لمبی اور مختصر دونوں قسم کی سورتیں ان پر نازل ہوئیں اور وہ لوگوں کو جنت اور نجات کی طرف بلا تے ہیں۔"

يَأْمُرُ بِالصُّومِ وَالصَّلَاةِ

وَيَنْهَى جِرَ النَّاسِ عَنِ الْهَنَاتِ

"وہ روزے اور نماز کا حکم دیتے ہیں اور لوگوں کو برائیوں سے منع کرتے ہیں۔"

ابو خزیمہ کہتے ہیں میں نے آواز دینے والے سے کہا اللہ تم پر رحم کرے تم کون ہو؟ اس نے کہا میں مالک بن مالک ہوں۔ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے "نجد" کے جنات کے پاس بھیجا ہے۔ ابو خزیمہ کہتے ہیں میں نے ان سے کہا اگر کوئی میرے اونٹ کی حفاظت کرتا تو میں آپ کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر مشرف بہ اسلام ہوتا۔ پس انہوں نے کہا کہ اگر تمہارا ارادہ اسلام قبول کرنے کا ہے تو میں انشاء اللہ تمہارے اونٹ کو بحفاظت تمہارے گھر پہنچا دوں گا۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے اپنی سواری کو مدینہ منورہ کی جانب روانہ کیا۔ پس میں جمعہ کے روز وہاں پہنچا۔ پس اس کے بعد میں مسجد نبوی میں حاضر ہوا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دے رہے تھے۔ پس میں نے اپنی سواری کو مسجد کے دروازے پر بٹھا دیا۔ اتنے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ سے فارغ ہو گئے تو حضرت ابوذرؓ میرے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ رسول اللہ کو آپ کے اسلام کی اطلاع مل چکی ہے اور وہ آپ کو خوش آئے۔ کہتے ہیں۔ پس آپ مسجد میں تشریف لائیں اور لوگوں کے ساتھ نماز ادا کریں۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے غسل کیا اور مسجد میں داخل ہوا پس میں نے نماز ادا کی۔ پھر اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بلایا اور فرمایا کہ جس یوزمے کو تم نے اونٹ نامایا تھا کیا اس نے اونٹ تمہارے گھر پہنچا دیا؟ پس میں نے عرض کیا جی ہاں: اللہ تعالیٰ انہیں جزائے خیر عطا فرمائے اور پر رحم کرے۔ پس نبی اکرم ﷺ نے فرمایا ہاں اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے۔ راوی کہتے ہیں اس کے بعد میں نے اسلام قبول کر لیا۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ ایک صحابی نے ایک "جن" سے ملاقات کی۔ پس ان دونوں کی آپس میں مذاکرہ ہو گئی۔ پس صحابی نے جن کو پچھاڑ دیا۔ چنانچہ صحابی نے جن سے کہا کہ میں تمہیں دہلا پلا دیکر رہا ہوں کیا تمام جنات ایسے ہی تھیں؟ اس جن نے کہا اللہ کی قسم ایسی بات نہیں ہے آپ دوبارہ مجھ سے کشتی کر کے دیکھ لیں۔ اگر دوسری مرتبہ بھی آپ نے مجھے پایا تو میں آپ کو نفع بخش بات بتاؤں گا۔ صحابی نے کہا ٹھیک ہے۔ پس وہ جن دوسری مرتبہ بھی زیر ہو گیا پس اس جن نے کہا کہ شاید آپ "اللہ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْخَيُّ الْقَيُّومُ" (یعنی آیت الکرسی) پڑھ رہے تھے۔ صحابی نے جواب دیا ہاں میں آیت الکرسی پڑھ رہا تھا۔ پس اس جن نے کہا پس اگر تم آیت الکرسی کو گھر میں پڑھو گے تو اس گھر میں شیطان داخل نہیں ہوگا اور گھر سے نکلنے وقت شیطان کی آواز گدھے کی آواز (کی طرح) ہوگی۔ پھر وہ گھر میں داخل نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ صبح ہو جائے۔ (رواہ الدارمی)

دارمی کہتے ہیں کہ "الضبیٹل" سے مراد باریک اور "الشخیت" دیبے پتلے اور کزور آدمی کو کہا جاتا ہے۔ نیز "الضحیج" سے مراد سمہ پسیلوں والا اور طاقتور آدمی ہے۔ حضرت ابو عبیدہؓ فرماتے ہیں کہ "حج" سے مراد گدھے کا گندی ہوا خارج کرنا ہے۔ اس کا مفصل بیان "باب الغنیم" میں آئے گا۔

فقہی مسئلہ اگر کسی جگہ چالیس مرد جمع ہو جائیں چاہے جنات میں سے ہوں یا انسانوں میں سے یا دونوں ہوں تو وہاں جمعہ کا اعتقاد صحیح ہے۔

شیخ ابوالحسن محمد بن حسین اپنی کتاب "مناقب شافعی" میں لکھتے ہیں کہ حضرت ربیع نے امام شافعی کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اگر کسی نیک صالح شخص نے یہ کہا کہ میں نے جنات کو دیکھا ہے تو اس کی یہ بات قبول نہیں کی جائے گی۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے کہ "إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْهُمْ" (وہ اور اس کی قوم تمہیں دیکھتی ہے جہاں سے تم انہیں نہیں دیکھتے۔ الاعراف۔ آیت ۲۷)

چنانچہ صرف انبیاء کرام علیہم السلام ہی جنات کو ان کی اصلی حالت میں دیکھ سکتے ہیں۔ علامہ دمیرٹی فرماتے ہیں کہ امام شافعی کا توں جنات کی اسی حالت دیکھنے پر محمول ہوگا۔ یعنی اگر کوئی جنات کی اصلی حالت کو دیکھنے کا دعویٰ کرے تو اس کا دعویٰ ساقط قرار دیا جائے گا کیونکہ عموماً جنات کو اصلی حالت میں نہیں دیکھا جاسکتا۔

علمی بحث علامہ دمیرٹی فرماتے ہیں: جان لو کہ تمام جنات ابلیس کی اولاد ہیں اور یہ دلیل ہے اس بات کی کہ جنات فرشتوں میں سے نہیں ہیں۔ اس لیے کہ فرشتوں میں ان کے مذکر و مؤنث نہ ہونے کی وجہ سے رشتہ ازدواج نہیں ہوتا۔ بعض اہل علم کے نزدیک جنات ایک جنس ہے اور ابلیس بھی اسی جنس میں سے ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ جنات ابلیس کی ذریت ہیں۔ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ جنات میں سے جس نے بھی نافرمانی کی اسے شیطان کہا جائے گا۔

حدیث شریف میں مذکور ہے کہ نسب اللہ تعالیٰ نے ارادہ کیا کہ وہ ابلیس کی اولاد کو پیدا کرے تو اس پر نظر ڈالی جس سے آگ کی چنگاریاں اڑنے لگیں تو ان چنگاریوں میں سے ابلیس کی بیوی کو پیدا کیا۔

ابن خلکان نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ شععی کہتے ہیں کہ میں ایک دن بیٹھا ہوا تھا کہ ایک بوجھ اٹھانے والا مزدور جس کے پاس ایک بڑا منکا تھا میرے پاس آیا اور اس نے منکے کو اپنے سامنے رکھ کر پوچھا کہ تم شععی ہو۔ پس میں نے کہا جی ہاں۔ اس نے کہا مجھے ابلیس کے متعلق بتاؤ کیا اس کی بیوی تھی؟ پس میں نے جواب دیا کہ میں اس کے متعلق نہیں جانتا البتہ مجھے صرف اتنا علم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کلام پاک میں فرمایا ہے: "أَفْتَحْضُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أُولِيَاءَ مِنْ خَوْنِهِ" (پھر کیا تم مجھے چھوڑ کر اسے اور اس کی اولاد کو کار ساز بناتے ہو۔ الکہف۔ آیت ۵۰) نیز اولاد بغیر عورت کے نہیں ہو سکتی۔ پس وہ مزدور یہ سن کر اپنا منکا اٹھا کر چلا گیا۔

نیز یہ بھی مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ابلیس سے فرمایا تھا کہ میں حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد کے برابر تیری اولاد پیدا کروں گا۔ پس کوئی آدم کا بیٹا پیدا نہیں ہوتا مگر اس کے ساتھ ایک شیطان بھی ضرور پیدا ہوتا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک شیطان میں مذکر بھی ہیں اور مؤنث بھی جس سے تو والد و تامل کا سلسلہ جاری رہتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے ابلیس کو دائیں ران میں ذکر (آل تامل) اور

بائیں دان میں فرج پیدا کی ہے۔ پس جب وہ وٹلی کرتا ہے تو دس اغڑے پیدا ہوتے ہیں اور ہر اغڑے میں سے ستر شیطان پیدا ہوتے ہیں۔ مجاہد کہتے ہیں کہ ابلیس کی اولاد کی کئی اقسام ہیں۔ ایک قسم ”ولھان“ ہے جس کا کام طہارت و نماز میں خلل ڈالنا ہے۔ ایک قسم ”فغان“ ہے جو جنگوں میں رہتی ہے۔ اسی طرح ایک قسم ”مرہ“ ہے اور اسی سے ابلیس کی کنیت بھی ہے اور ایک قسم ”زلعوز“ ہے جو بازاروں میں رہتے ہیں اور لغو باتوں و جھوٹی قسموں پر مدح کرتے رہتے ہیں۔

شیطان کی ایک جماعت ”نمر“ کے نام سے موسوم ہے جو آلام و مصائب والی جماعت ہے۔ اور ایک قسم ”ریض“ ہے جو انبیاء کرام علیہم السلام کو بہکانے کا فریضہ سرانجام دیتے ہیں۔ شیطان کی ایک قسم ”اموز“ ہے جس کا کام زنا کرنا ہے۔ نیز یہ مرد کے آلہ قاتل کے سوراخ میں پھونک مارتے ہیں اور عورت کو عاجز کر دیتے ہیں۔ شیاطین کی ایک جماعت کا نام ”داسم“ ہے۔ یہ وہ جماعت ہے کہ جب مرد اپنے گھر میں داخل ہوتا ہے تو یہ بھی اسی کے ساتھ گھر میں داخل ہو جاتے ہیں۔ اگر گھر میں داخل ہوتے وقت مرد نے سلام نہیں کیا اور اللہ تعالیٰ کا نام نہیں لیا تو ”داسم“ اس شخص کے ساتھ اس کے گھر میں داخل ہو جاتا ہے اور گھر والوں کے درمیان فساد بھیلاتا ہے۔

پس اگر کسی شخص نے کھانے پر ”بسم اللہ“ نہیں پڑھی تو یہ ”داسم“ گروہ سے تعلق رکھنے والا شیطان اس آدمی کے ساتھ کھانے میں شامل ہو جاتا ہے۔ نیز اگر کوئی شخص بغیر سلام کیے اپنے گھر میں داخل ہو اور اس نے گھر میں کوئی کردہ چیز دیکھی تو اسے چاہیے کہ وہ یہ کلمات پڑھے ”داسم داسم اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْهُ“ ”داسم“ شیطان کی ایک قسم ہے جو جھوٹی افواہیں پھیلانے کا کام سرانجام دیتے ہیں۔

شیاطین کی ایک جماعت کا نام ”اقص“ ہے جس کی ماں ”طریہ“ ہے۔ نقاش نے کہا ہے کہ ان کو حیض بھی آتا ہے اور ان کے متعلق مشہور ہے کہ یہ تیس اغڑے دیتی ہیں دس اغڑے مشرق میں دس مغرب میں اور دس زمین کے وسط میں اور ہر اغڑے سے ایک شیطانی جنم پیدا ہوتی ہے جو غیلان، عقارب، قطارب، جان اور دیگر مختلف ناموں سے معروف ہیں۔ نیز شیاطین کی ان کے علاوہ اور بھی دیگر اقسام ہیں جو تمام بنی آدم کے دشمن ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ”اَفْتَحْخُلُوْنَهٗ وَذُرِّيَّتَهٗ اُولَآئِہٖ مِنْ ذُرِّيَّتِہٖ وَہُمْ لَکُمْ عَدُوٌّ اِلَّا مَنْ اٰمَنَ مِنْہُمْ“ (پھر کیا تم مجھے چھوڑ کر اسے اور اس کی اولاد کو کارساز بناتے ہو حالانکہ وہ تمہارے دشمن ہیں بے انصافوں کو برا بدل ملا۔ الکہف۔ آیت ۵۰)

امام نووی فرماتے ہیں کہ ابلیس کی کنیت ”ابورہ“ ہے۔ اہل علم کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ ابلیس فرشتوں میں سے ہے یا جنوں میں سے ہے اور ابلیس کے نام کے متعلق بھی علماء کے درمیان اختلافات ہیں کہ ابلیس کا نام عربی ہے یا عجمی؟

حضرت ابن عباسؓ، ابن مسعودؓ، ابن مسیبؓ، قتادہؓ، ابن جریرؓ، زجاجؓ اور ابن الانباریؓ کا قول یہ ہے کہ یہ فرشتوں کے گروہ سے ہے جس کو ”جن“ کہا جاتا ہے اور ابلیس کا نام عبرانی زبان میں عزازیل ہے اور عربی زبان میں ”الحرث“ ہے۔ نیز یہ فرشتوں کا سردار دنیا میں سب سے بڑا زمین کا بادشاہ اور فرشتوں میں سب سے زیادہ عابد و عالم تھا اور آسمان و زمین میں اس کا کوئی ہمسر نہیں تھا۔ جس کی وجہ سے اس کے اندر تکبر پیدا ہوا اور یہ اپنے آپ کو بڑا سمجھنے لگا۔ اسی تکبر کی وجہ سے اس نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی اور اللہ تعالیٰ نے اس کو ”شیطان رجیم“ کہہ کر ہمیشہ کے لیے ملعون قرار دے دیا۔

”نَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ خُلْدَانِہٖ وَمَقْبِہٖ وَنَسْأَلُہٗ الْعَاقِبَۃَ وَالسَّلَامَۃَ فِی الدِّیْنِ وَالدُّنْیَا وَالْآخِرَۃِ“

اہل علم فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرے تو اس سے توبہ کی جاسکتی ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کو ترک کر کے صراطِ مستقیم پر گامزن ہو جائے گا لیکن اگر کسی شخص میں تکبر ہو تو اس سے کھانا یہ توبہ نہیں کی جاسکتی کہ وہ ہدایت کو پالے گا۔ ابلیس کا گروہ ملائکہ سے ہونے کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے ”کان من الجن“ یعنی شیطان کا تعلق فرشتوں کے اس گروہ سے ہے جس کو ”جن“ کہا جاتا ہے۔

حضرت سعید بن جبیرؓ اور حضرت حسن بصریؓ فرماتے ہیں کہ ابلیس گروہ ملائکہ میں سے نہیں ہے کیونکہ اس کی اصل ”جن“ ہے۔ جس طرح حضرت آدم علیہ السلام کی اصلیت ”انسان“ تھی۔ عبدالرحمن بن زید اور شہر بن حوشب فرماتے ہیں کہ ابلیس کا فرشتوں کی جنس سے کوئی تعلق نہیں کیونکہ اس صورت میں قرآن کریم کی آیت ”فَسَجَدَ الْمَلَائِکَۃُ كُلُّھُمْ اِلَّا ابْلِیْسَ“ (پھر سب کے سب فرشتوں نے سجدہ کیا مگر ابلیس نے نہ کیا تکبر کیا اور کافروں میں سے ہو گیا۔ سورہ صافات: آیت ۷۳-۷۴) میں استثناء منقطع ہے۔ شہر بن حوشب نے مزید کہا ہے کہ ابلیس کا تعلق ان جنات سے ہے جنہوں نے فرشتوں میں سب سے زیادہ کامیابی حاصل کی ہے۔

اکثر علماء لغت و تفسیر فرماتے ہیں کہ ”شیطان“ کا نام ”ابلیس“ اس لیے ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے مایوس اور دور ہو گیا ہے کیونکہ ”ابلیس“ کے معنی مایوسی کے آتے ہیں۔

علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ صحیح بات وہی ہے جو امام نوویؒ اور دیگر ائمہ نے کہی ہے کہ ابلیس ملائکہ کی جنس ہے اور یہ اس کا عجمی نام ہے۔ اس صورت میں قرآن شریف کی آیت ”فَسَجَدَ الْمَلَائِکَۃُ..... الخ“ میں استثناء متصل ہوگا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے صرف فرشتوں ہی کو سجدہ کرنے کا حکم دیا تھا۔ پھر اللہ تعالیٰ استثناء فرماتے ہیں کہ تمام فرشتوں نے سجدہ کر لیا لیکن ابلیس نے انکار کر دیا تو معلوم ہوا کہ مستثنیٰ منہ کی جنس سے ہے۔

قاضی میاض فرماتے ہیں کہ اکثر اہل علم کے نزدیک ابلیس ”ابوالجن“ ہے۔ جس طرح حضرت آدم علیہ السلام ”ابوالبشر“ ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”عَالِمُہُمْ بِہٖ مِنْ عِلْمِ الْاٰتِیَّاتِ الْغُیْبِ“ (ان کے پاس بھی اس معاملہ میں کوئی یقین نہیں ہے محض گمان ہی کی پیروی ہے۔ النساء۔ آیت ۵۷) اس آیت میں استثناء غیر جنس سے ہے۔

علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ صحیح بات وہی ہے جو امام نوویؒ اور دیگر اہل علم نے بیان فرمائی ہے۔

محمد بن کعب قرظی فرماتے ہیں کہ جنات موشن ہیں اور شیاطین کفار ہیں۔

دہب بن منہ سے جنات کے متعلق سوال کیا گیا کہ کیا جنات کھاتے پیتے ہیں اور نکاح وغیرہ کرتے ہیں۔ دہب بن منہ نے فرمایا کہ جنات بھی ایک جنس ہے۔ ان میں اصل ”جن“ تو صرف ہوا میں رہتے ہیں جو نہ کھاتے ہیں اور نہ پیتے ہیں اور نہ ہی نکاح وغیرہ کرتے ہیں۔ نیز جنات کی ایک قسم وہ ہے جو کھاتے اور پیتے ہیں اور نکاح بھی کرتے ہیں۔ ان کے متعلق تفصیلی بیان انشاء اللہ اسی باب میں آئے گا۔

فائدہ | قرآنی کہتے ہیں کہ ابلیس کی تکفیر پر تمام اہل علم کا اتفاق ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام کے ساتھ واقعہ پیش آنے کی بنا پر۔ پس سجدہ نہ کرنا کفر کا سبب نہیں ہو سکتا۔ اس لیے کہ اگر سجدہ نہ کرنا کفر کا سبب ہوتا تو ہر وہ شخص جس کو سجدہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے اس کے

مجہ نہ کرنے کی بنا پر اس پر کفر لازم آتا ہے۔ حالانکہ ایسا بات ہرگز نہیں ہے اور نہ ہی حضرت آدم علیہ السلام سے حسد کی بنا پر شیطان کو کافر قرار دیا گیا ہے۔ کیونکہ پھر تو ہر حاسد کافر ہو جائے گا۔ حالانکہ معاملہ ایسا نہیں ہے اور نہ ہی معصیت و فسق اہلس کے کفر کی بنیاد بن سکتی ہے۔ اس لیے کہ ہر عامی و فاسق کافر نہیں ہوتا۔ تحقیق فقہاء متاخرین پر اہلس کے کافر ہونے کی علت مشتبہ ہو گئی۔

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ ممکن ہے اہلس کے کفر کا سبب یہ ہو کہ اس نے اللہ تعالیٰ کی جانب ظلم کی نسبت کی اور یہ بات اس کے کلام سے ظاہر ہوئی۔ "خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ" (تو نے مجھے آگ سے بنایا اور اسے مٹی سے بنایا۔ الاعراف۔ آیت ۱۲) اس کی تفسیر وہی ہے جو علماء محققین نے کی ہے اہلس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے آگ سے پیدا کیا جس کی فطرت بلندی ہے اور آدم علیہ السلام کو مٹی سے پیدا کیا ہے جس کی فطرت پستی ہے۔ لہذا ہر بلند چیز پست چیز کے آگے کیسے جھک سکتی ہے۔ (نعوذ باللہ) شاید یہی اہلس کے کفر کا سبب ہو۔

اہل علم کا اس بات پر اجماع ہے کہ جس نے بھی اللہ تعالیٰ کی جانب ظلم کی نسبت کی وہ ایمان کے دائرہ سے خارج ہو جائے گا۔ البتہ اس بارے میں اہل علم کے درمیان اختلاف ہے کہ اہلس سے پہلے کسی نے کفر کیا تھا یا نہیں؟

بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اہلس سے پہلے کسی نے کفر نہیں کیا۔ چنانچہ اہلس ہی وہ پہلا فرد ہے جس نے کفر کیا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک اہلس سے پہلے بھی ایک کفار کی قوم تھی اور یہ دئی "جنات" کی جماعت تھی جو زمین میں مقیم تھی جس کے متعلق فرشتوں نے حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش کے وقت اشارہ کیا تھا: "قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ" (فرشتوں نے کہا کیا تو زمین میں ایسے شخص کو نائب بنانا چاہتا ہے جو فساد پھیلائے اور خون بہائے۔ البقرہ۔ آیت ۳۰)

اہل علم کے درمیان اس بارے میں بھی اختلاف ہے کہ اہلس کے کفر کی وجہ جہالت ہے یا عناد؟ اہل سنت والجماعت کے اس کے متعلق دو قول ہیں۔ چنانچہ اہلس کے عالم باللہ ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے پس اہل علم کی جو جماعت اہلس کے کفر کے لیے جہالت کو سبب قرار دیتی ہے ان کا قول یہ ہے کہ اہلس کے کفر کے وقت اس کا علم سلب کر لیا گیا تھا۔ پس اہل علم کا جو کردہ اہلس کے کفر کے لیے عناد کو سبب قرار دیتا ہے ان کا قول یہ ہے کہ علم کے ہوتے ہوئے اور یہ جانتے ہوئے کہ اللہ تعالیٰ کا حکم واجب التعمیل ہے۔ پھر مجہد سے انکار کرنا عناد نہیں تو اور کیا ہے۔

ابن عطیہ فرماتے ہیں کہ کفر کی موجودگی میں علم باقی نہیں رہ سکتا۔

حضرت عمر بن ذر فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر بن عبد العزیز کو فرماتے ہوئے سنا کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہے کہ اس کی نافرمانی نہ کی جائے تو اہلس کو پیدا ہی نہ فرماتے۔ (رواہ البیہقی) چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس کو قرآن مجید میں بیان فرمایا ہے: "عَاثَمُ عَلَيْهِ بِقَاتِلَيْنِ الْاَمِنْ هُوَ صَالِ الْجَحِيمِ" (کسی کو گمراہ نہیں کر سکتے مگر اسی کو جو خود دوزخ میں جانے والا ہے۔ الصافات۔ آیت ۱۶۲-۱۶۳)

ایک اور حدیث میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر سے فرمایا: اے ابو بکر اگر اللہ تعالیٰ چاہے کہ دنیا میں کوئی نافرمانی نہ کرے تو اہلس کو پیدا نہ فرماتے۔ (الحدیث)

چنانچہ ایک آدمی نے حسن سے پوچھا: اے ابو سعید کیا اہلس سوتا ہے یا نہیں؟ انہوں نے جواب دیا اگر اہلس کو نیند آ جائے تو ہمیں راحت مل جائے اور مومن کو اہلس سے خلاصی نہیں۔ مگر یہ کہ وہ اللہ تعالیٰ کا تقویٰ اختیار کرے۔

"الاحیاء" میں مذکور ہے کہ جو آدمی ایک لمحہ کیلئے بھی اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غافل ہوا تو شیطان اس کا ہم نشین ہو جائیگا۔ (الاحیاء) اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَمَنْ يَغْفُلْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُفِضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ" (اور جو اللہ کی یاد سے غافل ہوتا ہے تو ہم اس پر ایک شیطان متعین کرتے ہیں پھر وہ اس کا ساتھی رہتا ہے۔ الزمر۔ آیت ۳۶)

"نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بیکار نو جوانوں کو (جو اللہ کے ذکر سے غافل ہوں) پسند نہیں فرماتا۔" (الحدیث) علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ انسان جب اللہ کے ذکر سے غافل ہوگا تو شیطان اس کے دل میں گھر بنائے گا اور اذیے پہنچے دینا شروع کر دے گا جس کی بنا پر شیطان کے توالد و تاسل کا سلسلہ بہت تیزی سے جاری ہو جاتا ہے جس کے ذریعے سے وہ انسان کو اللہ کے راستے سے ہٹانے کی کوشش کرتا ہے۔ چنانچہ شیطان کی فطرت میں اگ ہے اور آگ جب سوکھی گھاس دیکھتی ہے تو اور بھی تیزی سے آگ پکڑ لیتی ہے۔ اسی طرح نو جوان کے اندر شہوت شیطان کے لیے خشک گھاس کی طرح ہے۔

حسین حلاج نے اپنے آپ کو خطاب کر کے کہا کہ اے نفس اگر تو دین کی باتوں میں اپنے وقت کو صرف نہیں کرے گا تو حیرت و حیرت میری باطل باتوں میں صرف ہوگا۔

فائدہ بعض علماء نے کہا ہے کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے ایک آیت کے ذریعے سے اپنی مخلوق کو دو باتوں کا حکم دیا ہے لیکن مخلوق اس سے غافل ہے۔ پس علماء سے کہا گیا کہ وہ کوئی دو باتیں ہیں۔ علماء نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ" (بے شک شیطان تمہارا کھلا دشمن ہے۔ سورۃ فاطر۔ آیت ۶) اور دوسری بات یہ کہ تم شیطان کو اپنا دشمن سمجھو۔ پس کسی نے علماء سے پوچھا کہ ہم شیطان کو کیسے اپنا دشمن سمجھیں اور اس سے کیسے محفوظ رہیں؟ پس اہل علم نے فرمایا جان لو کہ اللہ تعالیٰ نے ہر مومن کو سات قلعوں میں محفوظ کر دیا ہے۔ پس پہلا قلعہ جو سونے کا ہے وہ اللہ تعالیٰ کی معرفت ہے۔ اور دوسرا قلعہ چاندی کا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لانا ہے اس کے بعد لوہے کا قلعہ ہے اور وہ اللہ تعالیٰ پر توکل کرنا ہے اور اس کے بعد پتھر کا قلعہ ہے اور وہ شکر اور اللہ تعالیٰ کی رضا ہے۔ اس کے بعد گارے کا قلعہ ہے اور وہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر ہے۔ اور اس کے بعد زمر کی چار دیواری ہے اور وہ صدق و اخلاص ہے۔ اور اس کے بعد موتیوں کا حصار ہے اور وہ ادب نفس ہے۔ پس مومن ان تمام قلعوں اور حصاروں کے اندر ہے اور اہلس ان قلعوں کے ارد گرد کتنے کی طرح بھونکنا و چیخا ہے لیکن مومن اس کی پرواہ نہیں کرتا۔ اس لیے کہ وہ ان محفوظ قلعوں اور چار دیواری کے اندر ہے۔ پس مومن کے لیے ضروری ہے کہ وہ کسی بھی صورت میں ادب نفس کو ترک نہ کرے اور نہ اس کو حقیر و ذلیل سمجھے۔ کیونکہ جس نے ادب نفس کو ترک کر دیا یا اس کو ذلیل و حقیر سمجھا تو اسے شرمندگی کا سامنا کرنا پڑے گا۔ اہلس ان مضبوط قلعوں میں داخل ہونے کی کوشش کرتا ہے تاکہ مومن کے ایمان پر ڈاکہ ڈالے اور اس کو اسلام سے کفر کی طرف لوٹا دے۔ نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ ذَلِكَ۔

اور اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں جن دو باتوں کا حکم فرمایا ہے۔ اس کے متعلق علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ وہ باتوں کا تعین کرنا بہت مشکل کام ہے۔ پس بعض حضرات کے نزدیک اس آیت میں صرف ایک ہی فریضہ کا بیان ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا



”فَاتَّخَذُوا۟ عَدُوًّا“ (پس تم اس کو دشمن سمجھو۔ سورہ قاطرہ۔ آیت ۶) یعنی اللہ تعالیٰ نے بعینہ امر خطاب فرمایا اور امر و جواب کا تقاضی ہے بشرطیکہ اس کے خلاف کوئی قرینہ موجود نہ ہو۔

علامہ دیرئی فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے شیخ امام یافعی سے سوال کیا کہ اس آیت میں دوسرا فریضہ کیا ہے؟ پس انہوں نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں دو فرائض کا ذکر فرمایا ہے ایک فریضہ علیہ اور دوسرا فریضہ علیہ ہے۔ پس فریضہ علیہ یہ ہے کہ ابلیس کو اپنا دشمن سمجھو اور فریضہ علیہ یہ ہے کہ ابلیس کے ساتھ دشمنوں جیسا سلوک کرو۔

اور اس سے قبل جو قلعوں اور حصاروں کا ذکر گزرا ہے کہ مومن ان کے اندر محفوظ ہو جاتا اور ابلیس کی وہاں تک رسائی نہیں ہو پاتی۔ چنانچہ بعض دفعہ ابلیس ان میں سے بعض قلعوں پر قابض ہو جاتا ہے جس کی بنا پر انسان فتن و فجور میں مبتلا ہو جاتا ہے اور جہنم کا مستحق ٹھہرتا ہے اور ابلیس بعض مومنین کو فتن پر بھی آمادہ کرنے سے قاصر ہوتا ہے۔ البتہ بعض مومنین کے ایمان میں کمزوری پیدا کر دیتا ہے لیکن ان سب کا دار و مدار ایمان پر ہے۔ جس کا ایمان جس قدر قوی ہو گا اتنا ہی وہ شیطان سے محفوظ رہے گا۔ اگر کسی مومن کے اندر معرفت الہی اور ایمان ضعیف ہے تو ابلیس کی رسائی اس قلعہ تک ممکن ہے اور وہ اس پر قابض ہو کر گمراہ کر سکتا ہے لیکن معرفت و ایمان کے قلعے میں حسب مراتب فرق پایا جاتا ہے۔ پس صدق و اخلاص کا قلعہ بھی امر دینی کی طرح نہیں ہے۔ اسی طرح باقی پر بھی قیاس کیا جاسکتا ہے۔ چنانچہ اگر ایمان کا قلعہ مضبوط و باقی ہے تو ابلیس اس پر غالب نہیں آسکتا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ“

(اسے ان لوگوں پر تسلط حاصل نہیں ہوتا جو ایمان لاتے اور اپنے رب پر بھروسہ کرتے ہیں۔ النحل۔ آیت ۹۹)

اسی طرح دوسری جگہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

”إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ“

(پس اہل ایمان تو وہ لوگ ہیں جن کے دل اللہ کا ذکر سن کر لرز جاتے ہیں اور جب اللہ کی آیات ان کے سامنے پڑھی جاتی ہیں تو

ان کا ایمان بڑھ جاتا ہے اور وہ اپنے رب پر اعتماد رکھتے ہیں۔ الانفال۔ آیت ۲)

پس ان قلعوں میں بعض نہایت اہمیت کے حامل ہیں۔ اگر ان میں سے کسی ایک پر بھی شیطان غالب آجائے تو وہی کفر کا ذریعہ بن جاتا ہے۔ پس اگر ایمان میں کمزوری پیدا ہو جائے تو ابلیس اپنا تسلط جمالیتا ہے تو پھر اس کا ٹھکانہ جہنم کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے۔

”نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ ذَٰلِكَ نَسْأَلُ اللَّهَ الْكَرِيمَ الْهُدَىٰ وَالسَّلَامَةَ مِنَ الْزَيْغِ وَالرَّدَىٰ“ پس جان لو کہ معرفت الہی انتہائی ضروری ہے۔ اسٹاذ کہتے ہیں کہ سب سے زیادہ ضروری انشراح اللہ ہے۔ (یعنی غور و فکر کے ذریعے اللہ تعالیٰ کی پہچان حاصل کرنا)

ابن فورک اور امام الحرمین فرماتے ہیں پہلی چیز جو عوام الناس کیلئے ضروری ہے وہ التقصد والی انشراح (یعنی غور و فکر) ہے۔

علامہ دیرئی فرماتے ہیں کہ اس کے متعلق تفصیلی بحث ہم نے اپنی کتاب ”جوہر التریب فی علم التوحید“ کے ساتویں جز میں نقل کر دی ہے۔

اہل علم کا اس بات پر اختلاف ہے کہ کیا جنات میں بھی کسی نبی کو بھیجا گیا یا نہیں؟

ضحاک کہتے ہیں کہ جنات میں بھی پیغمبر ہوئے ہیں اور دلیل کے طور پر قرآن مجید کی یہ آیت پیش کرتے ہیں: **يُنْفِثُ الرِّيحَ وَالْإِنْسَ الْاَلَمَ يَاتِيَكُمْ رُسُلٌ فَمَنْكُمْ يَنْقُصُونَ عَلَيْكُمْ اٰیٰتِیْ وَیَنْذِرُكُمْ لِقَاءِ یَوْمِکُمْ هٰذَا“** (اے گمراہ جن و انس کیا تمہارے پاس خود تم میں سے ایسے رسول نہیں آئے تھے جو تم کو میری آیات سناتے اور اس دن کے انجام سے ڈراتے تھے۔ الانعام۔ آیت ۱۳۰)

لیکن علماء محققین نے کہا ہے کہ جنات میں کسی جن کو رسول بنا کر نہیں بھیجا گیا بلکہ رسول و نبی تو صرف انسانوں میں بھیجے گئے ہیں۔ البتہ جنات میں ڈرانے والے آئے ہیں لیکن ان کو پیغمبر کا درجہ نہیں دیا جاسکتا۔ پس وہی وہ آیت جس کو ضحاک نے دلیل کے طور پر پیش کیا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ آیت میں ”سکلم“ کا اشارہ (انسانوں اور جنوں) دونوں گروہوں کی جانب ہے لیکن پیغمبری صرف انسان کے حصہ میں ہے۔ اس بات کی وضاحت قرآن کریم کی دوسری آیت بھی کرتی ہے۔

”يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّوْثُ وَالْمَرُّجَانُ“ (نکلتے ہیں اس سے موتی اور موتے۔ الرحمن۔ آیت ۴۲)

اس آیت میں ”موتے“ سے مراد دونوں طرح کے پانی لیے گئے ہیں حالانکہ لؤلؤ اور مرجان تو صرف کھارنی پانی سے نکلتے ہیں۔ منذر بن سعید بخاری کہتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ جنات میں سے جس نے بھی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کی تھی وہ سب رسول تھے۔

مجاہد کہتے ہیں کہ جنات میں صرف ”نذیر“ (ڈرانے والے) ہوئے ہیں۔ پیغمبر صرف انسانوں میں سے ہی ہوئے ہیں۔

پس اس میں کوئی شک نہیں کہ جنات ام سابقہ میں بھی شریعت کے احکام کے مکلف تھے جس طرح اس امت میں احکام شریعت کے مکلف ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

”أُولَٰئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فَمِنْ أَمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ تَكَانُوا خَاسِرِينَ“ (یہ لوگ ہیں جن پر عذاب کا فیصلہ چسپاں ہو چکا ہے۔ ان سے پہلے جنوں اور انسانوں کے جو گمراہ (اسی قماش) کے ہو

گزرے ہیں انہی میں سے بھی جا شامل ہوں گے۔ بے شک یہ گمانے میں رہ جانے والے لوگ ہیں۔ الاحقاف۔ آیت ۱۸)

اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ“

(اور میں نے جنوں اور انسانوں کو صرف اپنی عبادت کے لیے پیدا کیا ہے۔ الذاریات۔ آیت ۵۶)

بعض اہل علم کے نزدیک ان آیات سے مراد جنات اور انسانوں کے مومنین لوگ مراد ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اہل اطاعت کو پیدا نہیں کیا مگر صرف اپنی بندگی کیلئے اور بد بختوں کو صرف بد بختی کے لیے پیدا فرمایا ہے۔ نیز عام مطلب لینے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔

بعض اہل علم یہ کہتے ہیں کہ ان آیات کا مطلب یہ ہے کہ میں جنات اور انسانوں کو اپنی عبادت کا حکم دیتا ہوں اور انہیں اپنی طرف بلاتا ہوں تاکہ وہ ایک خدا کی عبادت کریں۔ پس اگر کوئی اس آیت پر یہ اعتراض کرے کہ اس آیت میں جنات و انسانوں کو عبادت کیوں خاص کیا گیا ہے کیونکہ حقوق تو اور بھی ہیں۔ مثلاً ملائکہ وغیرہ ان کا تذکرہ کیوں نہیں کیا گیا؟ وہ بھی تو اللہ تعالیٰ کی عبادت میں

معروف رہتے ہیں۔ اس اعتراض کا جواب یہ دیا جائے گا کہ جنات و انسانوں میں گناہ کا اور تا فرمان لوگوں کی کثرت ہوتی ہے۔ بخلاف فرشتوں کے کیونکہ وہ گناہوں سے معصوم ہوتے ہیں۔ جیسا کہ پہلے بھی اس کا ذکر کر چکا ہے۔

علامہ دیمیری فرماتے ہیں کہ اس آیت پر دوسرا اعتراض یہ کیا جاسکتا ہے کہ جب انسان اشرف المخلوقات ہے تو اس آیت میں جنات کو کیوں مقدم کیا گیا ہے بلکہ انسان کو مقدم کیا جاتا چاہیے تھا۔ پس اس کا جواب یہ دیا جائے گا کہ لفظ "انسان" نون خفیفہ کی وجہ سے "اخف" ہے اور لفظ "جن" اثل ہے۔ لہذا حکم کی آسانی کے لیے اثل بوجھل "کو" اخف (ہلکا) پر مقدم کر دیا گیا ہے۔

**جزئی مسائل** | شیخ عطاء الدین بن یونس جنات سے اختلاف جنس کی بنا پر نکاح کو جائز نہیں سمجھتے اور اس سے منع فرماتے تھے اور فرماتے تھے کہ کسی انسان کے لیے یہ حلال نہیں ہے کہ وہ کسی "جن" سے نکاح کرے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا" (اور اللہ نے تمہارے واسطے تمہاری ہی قسم سے عورتیں پیدا کیں اور تمہیں تمہاری عورتوں سے بیٹے اور پوتے دیے۔ النحل - آیت ۷۲)

اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَمِنْ اٰیٰتِهٖ اَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوْا اِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً" (اور اس کی نشانیوں میں سے یہ بھی ہے کہ تمہارے لیے تمہیں میں سے بیویاں پیدا کیں تاکہ ان کے پاس چین سے رہو اور تمہارے درمیان محبت اور مہربانی پیدا کر دی۔ الروم - آیت ۲۱)

یہاں "مَوَدَّةً" سے مراد جماع اور "رَحْمَةً" سے مراد بچہ ہے۔ نیز فقہاء متبادلہ کی ایک جماعت بھی نص شرعی کی بنا پر جنات سے نکاح کو حلال نہیں سمجھتی۔ چنانچہ "فتاویٰ منوارجنہ" میں مذکور ہے کہ اختلاف جنس کی وجہ سے جنات کے ساتھ نکاح جائز نہیں ہے۔

"القبہ" میں مذکور ہے کہ حضرت حسن بصریؒ سے اس کے متعلق سوال کیا گیا۔ پس حضرت حسن بصریؒ نے فرمایا کہ دو گواہوں کی موجودگی میں انسانوں کا جنات سے نکاح جائز ہے۔

حسن اور قتادہ نے کہا ہے کہ انسانوں کا جنات کے ساتھ نکاح مکروہ ہے۔ حسن اور قتادہ نے دلیل کے طور پر یہ حدیث پیش کی ہے۔ "نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے "جن" سے نکاح کرنے کو منع فرمایا ہے۔"

زید سے مروی ہے کہ وہ دعائاً نکاح کرتے تھے کہ "یا اللہ! مجھے "جن" عطا فرما تاکہ میں اس سے نکاح کروں۔"

ابن عدی نے "نعیم بن سالم بن قنبر" کے حالات میں امام حمادؒ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ مجھ سے یونس بن عبدالاعلیٰ نے بیان کیا کہ "نعیم بن سالم ہمارے پاس تشریف لائے میں نے انہیں یہ کہتے ہوئے سنا کہ "میں" "جن" عورت سے نکاح کرنا چاہتا ہوں۔"

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ "بھیس کے والد بن میں کوئی ایک "جن" (Jinn) تھا۔"

شیخ نجم الدین قسطلانی نے کہا ہے کہ "انسان کے کسی "جن" عورت سے نکاح کو حرام کہنا اس میں اشکال ہے۔ اس لیے کہ جس طرح نکاح کی حرمت انسان کے لیے ہے اسی طرح "جنات" کے لیے بھی حرمت نکاح ہونی چاہیے لیکن مجھے ایک نیک و دیندار آدمی نے بتایا کہ ان سے کسی "جن" نے شادی کی ہے۔"

علامہ دیمیری فرماتے ہیں کہ میں نے اہل علم میں سے ایک شخص کو دیکھا کہ اس نے کچے بعد دیگرے جنات میں سے چار عورتوں سے نکاح کیا تھا لیکن اس سلسلہ میں طلاق اعلان ایلاء عدت نفقہ و کسود وغیرہ اور ان چار عورتوں سے نکاح کرنے کے سلسلہ میں مسائل پر غور کرنا پڑے گا اور ہر صورت میں اشکال ہوگا جو عقل مند پر تحقیق نہیں ہے۔"

شیخ الاسلام شمس الدین ذہبیؒ فرماتے ہیں کہ میں نے شیخ فتح الدین عہری کی تحریر میں دیکھا وہ فرماتے ہیں کہ "مجھ سے عثمان مقاتلی نے بیان کیا میں نے ابوالفتح قشیری کو کہتے ہوئے سنا وہ کہتے ہیں کہ میں نے شیخ عزیز الدین بن عبدالسلام کو کہتے سنا کہ ابن عربی کے متعلق دریافت کیا گیا تو بتایا گیا کہ وہ جھوٹے تھے اور انہوں نے بیان کیا کہ ہم ایک دن "جن" کے ساتھ نکاح کے متعلق بحث کر رہے تھے تو انہوں نے کہا کہ "جن" روح لطیف ہے اور انسان جسم کثیف ہے۔ لہذا یہ دونوں کیسے جمع ہو سکتے ہیں؟ پھر وہ ایک مدت تک ہم سے غائب رہے اور پھر اس حال میں ہمارے پاس آئے کہ ان کے سر میں زخم تھا۔ پس ان سے اس کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ میں نے ایک "جن" خاتون سے نکاح کیا پھر کسی بات پر جھگڑا ہوا جس کی بناء پر اس نے مجھے زخمی کر دیا۔ شیخ ذہبی اس کے بعد کہتے ہیں کہ مجھے ابن عربی سے عہد اجوٹ بولنے کی توقع نہیں ہے کیونکہ یہ تو خرافات میں سے ہے۔"

**فقہی مسئلہ** | ابو عبیدہ نے "کتاب الاسوئل" میں اور بیہقی نے زہری سے یہ روایت نقل کی ہے کہ "نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ذباغ "جن" سے منع فرمایا ہے۔"

علامہ دیمیری فرماتے ہیں کہ "ذباغ جن" سے مراد یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں یہ رواج تھا کہ اگر کوئی شخص مکان خریدتا تو اس کے لیے ایک پرندہ ذبح کیا جاتا۔ اس کے بعد لوگ یہ خیال کرتے تھے کہ اب یہ گھر جنات سے محفوظ و مامون ہو گیا ہے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو باطل قرار دیا اور اس فعل سے منع فرمایا۔

**اختصاصیہ** | کتاب "مناقب شیخ عبدالقادر جیلانی" میں مذکور ہے کہ ایک شخص سیدنا شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس اس شخص نے عرض کیا کہ "میری ایک نوجوان لڑکی کو مکان کی چھت سے کوئی اٹھا کر لے گیا ہے۔" پس شیخ عبدالقادر جیلانیؒ نے فرمایا کہ "تم آج کی رات فلاں قبرستان میں جاؤ اور وہاں پر اپنے گرد حصار کھینچ کر بیٹھ جاؤ۔ پس جب تم حصار کھینچنے لگو تو یہ کلمات پڑھو: "بِسْمِ اللّٰهِ عَلٰی نَبِیِّہِ عَبْدِ الْقَادِرِ" پس جب عشاء کے بعد جنات کی جماعت مختلف شکلوں و صورتوں میں تمہارے سامنے سے گزرے گی تو تم خوفزدہ نہ ہوا پھر اس کے بعد جنات کا بادشاہ وہاں سے گزرے گا تو وہ تم سے پوچھے گا کہ "تمہیں کیا ضرورت پیش آئی؟" پس تم کہہ دینا کہ "مجھے عبدالقادر نے بیجا ہے اور اپنی بیٹی کے متعلق بھی بتا دینا۔" وہ آدمی کہتا ہے کہ "میں قبرستان میں گیا اور میں نے شیخ کے حکم کے مطابق دائرہ کھینچا پھر اس کے بعد جنات کی مختلف ٹولیاں مختلف صورتوں میں میرے سامنے سے گزرنے لگیں لیکن وہ دائرہ سے باہر ہی رہتی تھیں جس میں میں بیٹھا ہوا تھا۔ پس سب سے آخر میں جنات کا بادشاہ آیا وہ گھوڑے پر سوار تھا اور جنات کی جماعت اس سردار کے ارد گرد کھڑی تھی۔ جنات کا سردار دائرے کے سامنے کھڑا ہو گیا اس نے مجھے کہا کہ "تمہیں کیا ضرورت پیش آئی ہے؟" میں نے جواب دیا کہ "مجھے شیخ عبدالقادر جیلانیؒ نے بیجا ہے۔" پس وہ جنات کا سردار گھوڑے سے اتر کر دائرے کے باہر بیٹھ گیا اور اس کے ساتھی بھی اس کے ساتھ بیٹھ گئے پھر اس نے کہا کہ "تمہاری کیا حاجت ہے؟" پس میں نے اپنی

لڑکی کا واقعہ بیان کر دیا۔ پس جنات کے سردار نے اپنے پاس کھڑے ہوئے اپنے ساتھی کو حکم دیا کہ "جس نے یہ کام کیا ہے اس کو حاضر کرو۔" پس وہ بادشاہ کے پاس لایا گیا اور اس کے ساتھ میری بیٹی بھی تھی۔ پس بادشاہ نے اس "جن" سے پوچھا کہ "تو نے قطب عالم شیخ عبدالقادر جیلانی" کے علاقے میں ایسی حرکت کیوں کی ہے؟" پس اس جن نے جواب دیا کہ "میں اس لڑکی کی محبت میں گرفتار ہو گیا تھا اس لیے اس کو اپنے ساتھ لے آیا۔" پس جنات کے سردار نے اس جن کی گردن اُڑانے کا حکم دیا۔ پس اس جن کی گردن اُڑا دی گئی اور میری لڑکی مجھے واپس کر دی گئی۔ پس میں نے کہا کہ "میں نے شیخ عبدالقادر جیلانی" کے حکم و اطاعت کی ایسی مثال نہیں دیکھی۔ جنات کے سردار نے کہا "ہاں" یہ اس لیے ہے کہ شیخ عبدالقادر جیلانی" اپنے مکان ہی سے جنات کو ملاحظہ فرماتے ہیں خواہ جن کسی بھی خط میں ہو۔ اس لیے تمام "جنات" شیخ عبدالقادر جیلانی" سے گھبراتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ جب کسی سونے آدمی کو قطبیت کا مرتبہ عطا فرماتا ہے تو جن و انس کو اس کے تابع کر دیتا ہے۔" (مناقب شیخ عبدالقادر جیلانی)

ابوالقاسم حنیفہ کہتے ہیں کہ سری سقطی فرماتے ہیں کہ "ایک دن میرا گزرا ایک گاؤں سے ہوا۔ پس میں نے تنہا ایک پہاڑ کے قریب سکونت اختیار کر لی۔ پس جب آدمی رات ہوئی تو کسی آواز دینے والے نے آواز دی۔ پس وہ کہہ رہا تھا "لَا تَذُورُ الْقُلُوبَ فِي الْغُيُوبِ حَتَّى تَذُوبَ النُّفُوسُ مِنْ مَخَافَةِ قُوَّةِ الْمَحْبُوبِ" (پوشیدہ باتوں میں دل گردش نہیں کرتے یہاں تک کہ محبوب کی جدائی کے خوف سے جانیں نہ پھل جائیں) پس میں بہت متعجب ہوا۔ پس میں نے کہا "کیا کوئی جن بول رہا ہے یا انسان؟" پس بولنے والے نے جواب دیا کہ "میں" جن" ہوں اور اللہ تعالیٰ پر ایمان رکھتا ہوں اور میرے ساتھ میرے دوسرے بھائی بھی ہیں۔ پس میں نے کہا کہ کیا ان کے پاس بھی ہے جو تیرے پاس ہے (یعنی عمدہ کلام) اس نے کہا جی ہاں۔ پس دوسرے جن نے کہا کہ مستقل غور و فکر اور انہماک سے بدن کی سستی ختم ہو جاتی ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ میں دل ہی دل میں یہ سوچ رہا تھا کہ ان لوگوں کا کلام کتنا عمدہ ہے کہ اسی اثنا میں تیرے "جن" نے آواز لگائی کہ جو شخص تاریکیوں سے مانوس ہوا اس کے لیے اگلے دن نشانات کھولے جائیں گے۔ راوی کہتے ہیں کہ یہ سن کر مجھ پر غشی طاری ہو گئی۔ پس جب مجھے اتفاق ہوا تو میں نے دیکھا کہ میرے سینے پر زگس ہے۔ پس میں نے اسے سونگھا تو میری دہشت ختم ہو گئی اور مجھے سکون حاصل ہوا۔ پس میں نے کہا کہ اللہ تم پر رحم فرمائے مجھے وصیت کیجیے۔ پس جنات نے وصیت کرتے ہوئے کہا کہ اللہ تعالیٰ اس بات سے منع فرماتا ہے کہ اس کے ذکر کرنے سے کوئی عار محسوس کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنے ذکر سے متعین کے دلوں کو مانوس رکھتا ہے۔ پس جو شخص اس کے علاوہ کسی اور چیز کی طمع رکھے تو گویا وہ غیر مقصود چیز کی سعی کرنے والا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم کو بھی بھلائی کی توفیق عطا فرمائے۔ (آمین) راوی کہتے ہیں پھر وہ مجھے چھوڑ کر چلے گئے لیکن میں ان کے کلام کی شہنشاہی آج تک بھی اپنے دل میں محسوس کرتا ہوں۔ (رواہ ابوالقاسم حنیفہ)

شیخ یافعی کی کتاب "کفایۃ المستفید وفکایۃ المستفید" میں مذکور ہے کہ شیخ سرہن فرماتے ہیں کہ میں اپنے دوست کی حلاش میں ایک عرصہ سے سرگرداں تھا کہ اسی دوران میرا گزرا ایک پہاڑ پر ہوا تو میں نے ایک جماعت دیکھی جس میں اندھے اور دوسرے مریض بھی شامل تھے۔ پس میں نے ان سے حالات دریافت کیے۔ انہوں نے کہا کہ یہاں ایک آدمی ہے جو سال میں ایک مرتبہ باہر آتا ہے۔

پس وہ لوگوں کے لیے دعا کرتا ہے تو لوگ شغایاب ہو جاتے ہیں۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے وہیں سکونت اختیار کر لی یہاں تک کہ جب وہ آدمی نکلا تو لوگوں نے اس سے دعا کی درخواست کی۔ پس اس نے لوگوں کے لیے دعا کی تو لوگ فوراً ٹھیک ہوتے چلے گئے۔ پس جب وہ آدمی وہاں سے جانے لگا تو میں بھی ان کے پیچھے پیچھے چلا یہاں تک کہ میں ان سے چٹ گیا اور عرض کیا کہ میں ایک باطنی بیماری میں مبتلا ہوں مجھے اس کی دوا بتلا دیجیے۔ پس اس بزرگ نے فرمایا اے سرہن میرے پاس سے چلا جا اس لیے کہ اللہ تعالیٰ بہت زیادہ غیرت مند ہے۔ پس کہیں ایسا نہ ہو کہ وہ تجھ کو اپنے غیر سے ملتا ہوا دیکھ لے اور تو اس کی نظروں سے گر جائے۔ راوی کہتے ہیں کہ پھر وہ بزرگ مجھے چھوڑ کر چلے گئے۔ (کفایۃ المستفید وفکایۃ المستفید)

امام محمد بن ابی بکر کی کتاب "التوحید" میں حنیفہ کے حوالے سے یہ قصہ مذکور ہے۔ حضرت حنیفہ فرماتے ہیں کہ میں نے شیخ سرہن سے یہ سنا تھا کہ انسان ہیبت اور انس میں اس مقام پر پہنچ جاتا ہے کہ اگر اس کو تکویر سے بھی قتل کر دیا جائے تو بھی اسے محسوس نہیں ہوتا۔ راوی کہتے ہیں کہ یہ بات میرے دل میں کھٹکتی رہی یہاں تک کہ میرا شک یقین میں بدل گیا۔ راوی کہتے ہیں کہ ہیبت و انس قبض اور بطن سے اعلیٰ درجہ کی چیز ہے اور قبض اور بطن خوف اور رجا سے بلند ہے۔ ہیبت کے لیے ہیبت ضروری ہے۔ پس ہر باب ہیبت کرتا ہے یہاں تک کہ اگر اس کو ٹکڑے ٹکڑے بھی کر دیا جائے تب بھی وہ اپنی ہیبت سے باز نہیں آئے گا یہاں تک کہ اس کی ہیبت ختم ہو جائے۔ اسی طرح "انس" کے لیے بیدار مغزی اور اتفاق ضروری ہے۔ علماء کرام انس اور ہیبت کے مراتب کا فرق بیان کرتے ہیں۔ پس انس کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ اگر اس کو آگ میں ڈال دیا جائے تو انس مکدر نہ ہو کیونکہ اس کی نظر فقط مقصود پر ہوتی ہے اور اس کا مقصود صرف اور صرف اس کا محبوب حقیقی ہوتا ہے۔ شیخ سرہن کے قول میں اسی جانب اشارہ ہے کیونکہ انس منجانب اللہ سرور سے پیدا ہوتا ہے اور جس شخص کو اللہ تعالیٰ سے انس پیدا ہو جائے تو اسے تمام چیزوں سے نفرت ہونے لگتی ہے۔ پس وہ ہر چیز سے منہ موڑ کر اللہ تعالیٰ کے لیے جیتا ہے اور نہ وہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کچھ دیکھتا ہے اور نہ اس کے علاوہ کسی کے لیے کوئی کام سرانجام دیتا ہے۔ وہ صرف اور صرف اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرتا ہے اور اس کی نظر صرف اپنے رب پر پڑتی ہے اور اس کی آنکھیں صرف اپنے رب کے کاموں اور خلقی کارناموں کا مشاہدہ کرتی ہیں کیونکہ عارف صنعت کو صنایع سے پہچانتا ہے۔ صنایع کو صنعت سے نہیں پہچانتا۔ اسی لیے وہ اس کے کارناموں کے علاوہ اور کچھ نہیں دیکھتا اور یہی توحید کا اعلیٰ مقام ہے۔

پس جان لو کہ وہ شخص انس باللہ کی عبادت نہیں پاسکتا یہاں تک کہ وہ اشغالِ خلاق سے ترک تعلق کر کے باریکیوں کی حقیقت تک نہ پہنچ جائے اس حال میں کہ وہ باریکیوں سے مطلع ہوتا چلا جائے اور یہ بھی جان لے کہ انس اور ہیبت کی حالت ظاہر ہے لیکن اہل حقیقت نے ان کو بندہ کے تغیر کی بناء پر ناقص قرار دیا ہے کیونکہ اہل توحید کے احوال کی ہیبت تغیر سے محفوظ ہے اور ان کا کمال "محمیت فی اللہ" میں ہے۔ نیز ان کے لیے ہیبت انس علم اور احساس کوئی چیز نہیں اور ان کے مقام کی بلندی رجب خداوندی اور اللہ تعالیٰ کے فیض کی وجہ سے ہے۔

اللہ تعالیٰ کی شان ہے کہ وہ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہتا ہے اپنی رحمت کے ساتھ خاص کر دیتا ہے۔ شیخ سرہن نے فرمایا ہے کہ میں ابو الدنایہ ایک شخص کے ساتھ ایک سال تک رہا لیکن میں نے ان سے کسی مسئلہ کے متعلق سوال نہیں کیا۔ پس میں نے ایک





شاعر نے کہا ہے۔

رفعن باللیل اذا ما اسدفا

”جب رات کو تار کی پھیل گئی تو سانپوں نے اپنی گردنیں بلند کیں“

اعناق جنان و هامار جفا

## الجند بادستر

”الجند بادستر“ یہ کتے کے مشابہ ایک آبی جانور ہے۔ اسے ”قدڑ“ اور ”سوز“ بھی کہا جاتا ہے۔ یہ شہر قحاق کے علاوہ کہیں نہیں پایا جاتا۔ اس کی تفصیل ”باب القاف“ میں آئے گی۔ یہ جانور لومڑی کی طرح سیاہی مائل سرخ ہوتا ہے۔ نیز اس جانور کے ہاتھ نہیں ہوتے البتہ انگلیں ہوتی ہیں۔ اس کی دم لمبی ہوتی ہے اور اس کا سر انسان کے سر کی مانند ہوتا ہے۔ اس جانور کا چہرہ گول ہوتا ہے اور یہ جانور ہاتھ نہ ہونے کی بناء پر سینہ کے بل چلتا ہے۔ تاہم محسوس یہ ہوتا ہے کہ عام چوپاؤں کی مانند چاروں پیروں سے چل رہا ہے۔ اس جانور کے چار ٹھنڈے ہوتے ہیں دو ٹھنڈے ظاہر اور دو ٹھنڈے پوشیدہ ہوتے ہیں۔ ان خسیوں کی خصوصیت کی بناء پر شکاری اس جانور کا شکار کرتے ہیں۔ چنانچہ جب اس جانور کو معلوم ہوتا ہے کہ شکاری اسے شکار کرنا چاہتا ہے تو یہ فرار ہونے کی کوشش کرتا ہے لیکن جب اس کو یقین ہو جاتا ہے کہ شکاری نے اس کو گھیر لیا ہے اور اب فرار مشکل ہے تو یہ اپنے دونوں ظاہری خسیوں کو کاٹ کر شکاری کی طرف پھینک دیتا ہے اور اپنی جان بچا لیتا ہے کیونکہ شکاری کو اس جانور کے ظاہری خسیوں کی ضرورت ہوتی ہے اور اگر شکاری کی نگاہ اس جانور کے کٹے ہوئے خسیوں پر نہیں پڑتی تو یہ اٹالیٹ جاتا ہے یہاں تک کہ شکاری کو یقین آ جاتا ہے کہ اس جانور نے ٹھیکے کاٹ کر پھینک دیے ہیں تو شکاری اسے چھوڑ دیتے ہیں۔ چنانچہ یہ جانور اپنے ظاہری خسیوں کی جگہ باطنی خسیوں کو لے آتا ہے اس جانور کے کٹے ہوئے خسیہ کا اندرونی حصہ خون کی طرح یا شہد کی طرح ہوتا ہے اگر اس کو خشک کر لیا جائے تو اس کے اندر سے بہت بہترین خوشبو آتی ہے۔ یہ جانور پانی میں داخل ہو کر اپنی سانس کو روک لیتا ہے۔ پھر تھوڑی دیر بعد پانی سے نکل آتا ہے۔ اس جانور کے اندر اتنی قوت ہوتی ہے کہ یہ پانی کے اندر بھی زندگی گزار سکتا ہے اور خشکی پر بھی لیکن عام طور پر یہ جانور پانی میں رہتا ہے اس جانور کی خوراک مچھلی اور کیڑا ہیں۔

**خواص** | اس جانور کے خستین بہت ہی مفید ہیں شیر کے کانٹے سے انسانی جسم میں پیدا ہو جانے والے جراثیم کو ختم کرنے کے لیے اس جانور کے خسیوں کا استعمال بہت زیادہ مفید ہے۔ نیز دیگر امراض کے لیے بھی مفید ہے۔ اس جانور کے خسیوں کی خصوصیت یہ ہے کہ یہ جسمانی اعضاء کو حرارت بخشتا ہے رطوبت کو خشک کرتا۔ غرض ہر قسم کی بیماری کے لیے مفید ہے اس کے خسیوں کی سب سے بڑی خصوصیت یہ ہے کہ انسانی اعضاء کے لیے کسی بھی حالت میں معزز نہیں ہیں۔ اگر اس کے خسیوں کی رطوبت کو بچھو کے ڈسنے کی جگہ ملا جائے تو شفا نصیب ہوگی۔ مرگی کے مریض کے لیے اس جانور کے خسیوں کو تیل میں ملا کر مریض کے سر پر مالش کرنا بہت زیادہ مفید ہے۔ اگر کسی شخص پر فالج کا حملہ ہو یا اس کے اعضاء ڈھیلے پڑ گئے ہوں تو اس جانور کے خسیوں کے استعمال سے شفا یاب ہو جائے گا۔ اس جانور کے ٹھیکے ہر قسم کے زہر کے لیے تریاق ہیں۔ اس جانور کے خسیوں کو استعمال کرنے سے افیون سے پیدا شدہ تمام امراض اور

بلغم کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔ اس جانور کی کھال موٹے بالوں والی ہوتی ہے جس سے پوستین تیار کی جاتی ہے۔ مشائخ اس کو استعمال کرتے ہیں اس جانور کا گوشت فالج زدہ اور اصحاب الرطوبت کے لیے مفید ہے۔ اگر کوئی آدمی سیاہ رنگ کے آبی جانور کا شور بہ پی لے تو وہ ایک دن کے بعد ہلاک ہو جائے گا۔

## الجنین

”الجنین“ مذکورہ جانور کے پیٹ سے جو بچہ نکلے اسے ”جنین“ کہا جاتا ہے۔

**شرعی حکم** | اگر جانور کو ذبح کرنے کے بعد اس کے پیٹ سے نکلنے والا بچہ مردہ ہے تو باجماع صحابہ کرام وہ بچہ حلال و طیب ہے اور اس کا کھانا بھی جائز ہے جیسا کہ امام الماوردی نے ”الحادی“ میں نقل کیا ہے۔ نیز امام مالکؒ اور ائیں ”ثوری“ ابو یوسفؒ محمدؒ اسحاقؒ اور امام احمدؒ نے اسی مسلک کو اختیار کیا ہے۔ البتہ امام ابو حنیفہؒ اس مسئلہ میں منفر د ہیں ان کے نزدیک ”الجنین“ حرام ہے۔ امام ابو حنیفہؒ قرآن مجید کی آیت بطور دلیل پیش کرتے ہیں کہ:

خَرَمْتُ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ. (البقرہ)

حرام کر دیا گیا تم پر مردار اور خون

اور دوسری دلیل حدیث سے پیش کرتے ہیں کہ: ”بِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجَلْتُ لَنَا فَيْتَانِ وَذَمَانِ السَّمَكِ وَالْجَرَادِ وَالْكَبِدَ وَالطَّخَالَ“

امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ حدیث سے دو مردار مچھلی اور نڈی کی حلت معلوم ہوتی ہے۔ پس یہ لوگ تیسرے مردار ”الجنین“ کو اپنی طرف سے کیوں حلال کرتے ہیں۔

جسورہیل علم کی دلیل قرآن کریم کی یہ آیت ہے: أَجَلْتُ لَكُمْ بِهِيْمَةَ الْأَنْعَامِ. (حلال کر دیے گئے تمہارے لیے چوپائے۔) حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ ”بہیمۃ الانعام“ ان بچوں کو کہتے ہیں جو ماں کے پیٹ میں مردہ پائے جاتے ہیں۔ لہذا ان کی ماؤں کی حلت کی بناء پر ان کا کھانا بھی حلال ہے اس کی تفصیل ”باب الباء“ میں مکرر ہو چکی ہے۔ جسورہیل علم کی دوسری دلیل مندرجہ ذیل حدیث شریف ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جنین کی پاکیزگی کی حلت اس کی ماں کی پاکیزگی و حلت کے جب ہے۔

علامہ دبیرؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ جنین کی حلت اپنی ماں کے تابع اور اس کے قائم مقام ہے۔ پس اگر کوئی اس پر اعتراض کرے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا فضا تشبیہ بیان کرتا ہے اور حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ جنین کی پاکیزگی اس کی ماں کی پاکیزگی کے مشابہ ہے کیونکہ جنین کی پاکیزگی مقدم ہے اس کی ماں کی پاکیزگی پر۔ پس اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا فضا نیابت ذکا بیان کرتا ہوتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم ذکاۃ ام کو ذکاۃ جنین پر مقدم فرماتے۔

پس الماوردی نے اس اشکال کے تین جواب دیئے ہیں۔ پہلا جواب یہ ہے کہ لفظ ”جنین“ کا اطلاق صرف اس وقت تک ہوتا ہے جب تک بچہ ماں کے پیٹ میں موجود ہے جب ماں کے پیٹ سے جدا ہوتا ہے تو اس کا نام ”ولد“ ہو جاتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا

ارشاد ہے: "وَإِذْ أَنْتُمْ أَجْنَةُ فِی بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ" نیز ماں کے پیٹ میں ہوتے ہوئے بچے پر قدرت نہیں ہوتی اس سے معلوم ہوا کہ مندرجہ بالا حدیث میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد تشبیہ کی بجائے نیابت بیان کرنا ہے۔

دوسرا جواب المادری نے یہ دیا ہے کہ اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد تشبیہ بیان کرنا ہے تو ام اور غیر ام برابر ہیں۔ پس ام کے ساتھ خاص طور پر تشبیہ دینے کا کوئی فائدہ نہیں ہوگا۔

تیسرا جواب المادری نے یہ دیا ہے کہ اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد تشبیہ بیان کرنا ہوتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم لفظ "ذکاۃ" ام کو نصب دیتے اور کاف تشبیہ کو محذوف کرتے حالانکہ یہ حدیث دو طرح پر نقل کی ہوئی ہے۔ دونوں میں نصب کی بجائے رفع ہے۔ پس یہ واضح دلیل ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیش نظر نیابت ہے تشبیہ نہیں۔ پس اگر کسی کو یہ اشکال ہو کہ ایک روایت میں "ذکاۃ" ام منصوب بھی استعمال ہوا ہے تو اس صورت میں اس کے معنی یہ ہوں گے کہ بچے کا ذبح اس کی ماں کا ذبح ہو جاتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ جس روایت میں نصب آیا ہے وہ صحیح نہیں ہے۔ پس اگر ہم اس روایت کو صحیح تسلیم کر لیں تو "باء" کے حذف کی بناء پر یہ منصوب ہوگی کاف تشبیہ کی بناء پر نہیں۔ پس اس صورت میں معنی یہ ہوں گے کہ "جنین" کا ذبح ماں کے ذبح ہونے سے ہے اور اگر دونوں احتمال موجود ہیں تو پھر دونوں ہی کو ملحوظ رکھا جائے جس کی صورت یہ ہو سکتی ہے کہ اگر بچہ مردہ پیدا ہو تو مرفوع روایت سے کام لے کر نیابت کے پہلو کو ترجیح دی جائے اور اگر بچہ زندہ پیدا ہوا ہو تو نصب والی روایت قوی قرار دے کر تشبیہ کا مفہوم لیا جائے۔

حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ یا رسول اللہ! صلی اللہ علیہ وسلم ہم اونٹ گائے اور بکری ذبح کرتے ہیں اور ان کے پیٹ میں بچے ہوتے ہیں کیا ہم ان کو پھینک دیں یا ان کو کھالیں؟ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تمہاری طبیعت چاہے تو کھالوں کیونکہ جنین کی حلت اس کی ماں کی حلت کی وجہ سے ہے۔

شیخ ابو محمد "الجنین" کی حلت پر عقلی دلیل پیش کرتے ہیں کہ اگر جنین کو ماں کے تابع ہو کر حلال تسلیم نہیں کرتے تو ظہور وصل کے بعد ماں کو ذبح کرنا حلال نہیں ہونا چاہیے جیسا کہ حاملہ عورت کو نہ قصاص میں قتل کیا جاسکتا ہے اور نہ ہی اس پر حد جاری کر سکتے ہیں تو معلوم ہوا کہ "جنین" ماں کے تابع ہو کر حلال ہوگا اور اس کا کھانا بھی جائز ہوگا۔

جنین کی تین صورتیں ہیں ایک صورت تو وہ ہے جس کا ذکر گزر چکا ہے دوسرا صرف خون کا تو تھا اب یہ غیر ماکول ہے کیونکہ خون حرام ہے۔ تیسرا یہ کہ گوشت کا ٹکڑا ہو جس کی ابھی صورت ظاہر نہیں ہوئی اس کی حلت میں قول کے مختلف ہونے کی بناء پر دو صورتیں ہیں۔

پہلی صورت یہ ہے کہ اگر اس کے اندر روح ڈال دی گئی ہو تو حلال ہے ورنہ حرام۔ اب یہ معلوم کرنا کہ جنین کے اندر روح پھونک دی گئی ہے یا نہیں؟ اس کا اور اک بہت مشکل ہے۔ اگر جنین زندہ پایا گیا تو وہ بغیر ذبح کیے کھانا جائز نہیں ہے اگر بچے کا ابھی سر ہی نمودار ہوا کہ ماں کو ذبح کر دیا گیا تو قاضی اور بغوی کے نزدیک بچہ بغیر ذبح کیے حلال نہیں ہوگا۔ فقال کہتے ہیں کہ جنین کو ذبح کیے بغیر بھی کھایا جاسکتا ہے کیونکہ بچے کے بعض حصے کا ولادت کے وقت ٹکٹا بالکل ایسا ہی ہے کہ وہ ابھی ظاہر ہی نہ ہوا ہوا۔ الروضہ میں مذکور ہے کہ "فقال" کا قول زیادہ صحیح ہے۔ واللہ اعلم۔

ابن خلکان نے اپنی تاریخ میں نقل کیا ہے کہ امام صائن الدین ابو بکر قرطبی اکثر ان اشعار کو پڑھتے تھے۔

جری قلم القضاء بما یکون  
فسیان التحریک والسکون  
تقدیر کا کلم اس مضمون سے متعلق چل پڑا جو بہر حال پیش آ کر رہے گا۔ پس اس حال میں حرکت و سکون برابر ہیں۔ (یعنی ہم کوشش کریں یا نہ کریں تقدیر الہی کے مطابق ہی نتیجہ برآمد ہوگا)

جنون منک أن تسمی لرزق  
ویوزق فی غشاوتہ المجنن  
"یہ تمہاری حماقت ہے کہ تم یہ سمجھ رہے ہو کہ حصول رزق محنت پر موقوف ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ تو جنین کو رحم مادر میں رزق پہنچا رہا ہے اور جنین نے رزق کے لیے کوئی محنت بھی نہیں کی۔"

### جہر

"جہر" (بروزن جعفر) اس سے مراد ریحی ہے۔ ریحی کی خصوصیت یہ ہے کہ جب ریحی کی ولادت کا وقت قریب آتا ہے تو یہ "نبات نفش صغریٰ" کی طرف رخ کر لیتی ہے جس کی وجہ سے ولادت میں آسانی ہو جاتی ہے اور جب ریحی بچے جن دینی ہے تو وہ ایک گوشت کا ٹکڑا ہوتے ہیں۔ پس ریحی ان بچوں کو حیوئی سے حفاظت کی غرض سے ادھر ادھر اٹھائے پھرتی ہے پھر بعض مرتبہ ریحی حیوئی کے خوف کی وجہ سے اپنے بچوں کو بھی بھول جاتی ہے جن کو وہ دودھ پلا کر پالتی ہے۔ اسی وجہ سے ریحی بے وقوفی میں ضرب الامثال بن گئی۔

اہل عرب کہتے ہیں "احق من جہر" (فلاں ریحی سے بھی زیادہ احمق ہے)

### الجواد

"الجواد" اس سے مراد حیر رفتار عمدہ گھوڑا ہے۔ "جواد" کے سنی عمدہ کے آتے ہیں اس گھوڑے کو "جواد" اس لیے کہا جاتا ہے کہ یہ چلنے میں تیز رفتار ہوتا ہے۔ شاعر کہتا ہے۔

نعمتہ جواد لا یباع جنیتھا

ایک عمدہ نسل گھوڑا کہ جس کی خوبی کی بناء پر اس کا بچہ فروخت نہیں کیا جاسکتا۔  
"الجواد" کی جمع جواد اور زیادہ آتی ہے جیسے ثوب اور ثیاب ہے اور ایجاد کہ میں ایک پہاڑ کا نام ہے چونکہ وہ گھوڑوں کی جگہ ہے اس بناء پر اس نام سے موسوم ہے اس کا دوسرا نام قحطان بھی ہے۔

احادیث نبوی میں "الجواد" کا تذکرہ جعفر فریابی نے اپنی کتاب "فضل الذکر" میں لکھا ہے حضرت سہل بن سعد سہمی سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نماز فجر سے لے کر طلوع شمس تک اللہ کا ذکر کرتا ہوں مجھے یہ عمل زیادہ پسندیدہ ہے اس سے کہ میں اللہ تعالیٰ کے راستے میں عمدہ ترین گھوڑوں پر سفر کروں۔ (رواہ المجتہد الفریابی فی کتابہ "فضل الذکر")

حضرت سعد بن ابی وقاص سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نماز پڑھنے کے لیے آیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

"She bear" (کتاب ابن الجیش اردو کشتری صفحہ 104)

نماز پڑھ رہے تھے۔ پس اس شخص نے پہلی صف میں پہنچ کر یہ دعا مانگی "اے اللہ! مجھے اس میں سے بہترین حصہ عطا فرما جو تو اپنے نیک بندوں کو عطا فرماتا ہے۔" پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز مکمل کر لی تو فرمایا کہ کلام کرنے والا کون ہے؟ اس نے عرض کیا یا رسول اللہ! صلی اللہ علیہ وسلم میں ہوں۔ آپ نے فرمایا کہ جب تمہارے بہترین گھوڑے قتل کر دیئے جائیں اور تم اللہ کے راستے میں شہید ہو جاؤ۔ (یعنی جہاد کے بعد ہی تم بہترین درجہ کے مستحق ہو گے۔ رواہ الترمذی والحاکم وابن السنی والبخاری)

حضرت عمرو بن عاص سے روایت ہے کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس میں نے عرض کیا "یا رسول اللہ! کونسا جہاد افضل ہے؟" پس آپ نے فرمایا "وہ جہاد افضل ہے" جس میں مجاہد کا خون بہایا جائے اور اس کی سواری قتل کر دی جائے۔ (رواہ ابن ماجہ)

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی لونڈی سے روایت ہے (نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس لونڈی کو "اے زائدہ تو خوش قسمت ہے" کہہ کر پکارتے تھے) وہ فرماتی ہیں کہ ایک دن میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی۔ پس میں نے کہا یا رسول اللہ! میں نے اپنے گھروالوں کے لیے آٹا گوندھا۔ پس میں پھر ایندھن لینے گئی تو پس میں نے ایک خوبصورت گھڑ سوار دیکھا اس سے پہلے میں نے اتنا حسین و جمیل اور خوشبودار شخص نہیں دیکھا تھا پس وہ میرے پاس آیا اور اس نے مجھے سلام کیا اور کہا "اے زائدہ تو کیسی ہے؟" میں نے کہا "میں خیریت سے ہوں" پھر اس نے کہا کہ "محمد کیسے ہیں؟" میں نے کہا "خیریت سے ہیں اور اللہ کے عذاب سے لوگوں کو ڈراتے ہیں" اس نے کہا "جب تم محمد کے پاس جاؤ تو میرا سلام کہو اور ان کو خوش خبری دو کہ رضوان خازن جنت نے آپ کو سلام کہا ہے اور یہ کہا ہے کہ آپ کی بعثت سے سب سے زیادہ خوشی مجھے ہوئی ہے۔" پس اللہ تعالیٰ نے آپ کی اُمت کو تین گروہوں میں تقسیم فرما دیا ہے ایک گروہ وہ ہے جو بغیر حساب و کتاب جنت میں داخل ہوگا دوسرا گروہ وہ ہے جس کا حساب آسان کر دیا جائے گا اور اس کو جنت میں داخل کر دیا جائے گا تیسرا گروہ وہ ہے جس کی آپ سفارش کریں گے اور وہ جنت میں داخل ہوں گے۔ زائدہ فرماتی ہیں پھر وہ شخص رخصت ہونے لگا اور میں اپنا کڑیوں کا گٹھا اٹھانے لگی جو بہت بھاری تھا پس وہ شخص متوجہ ہوا اور اس نے کہا "اے زائدہ کیا تجھے کڑیوں کے گٹھے کا بوجھ زیادہ محسوس ہو رہا ہے؟" میں نے کہا "جی ہاں میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں۔" پس انہوں نے سرخ شاخ سے جوان کے ہاتھ میں تھنی گٹھے کو نولا اور اس کو اٹھا کر ایک بڑے پتھر پر رکھ دیا پھر پتھر کو حکم دیا کہ اسے پتھر! اس بوجھ کو اٹھا کر اس کے ساتھ چل پس وہ پتھر میرے آگے آگے اس بوجھ کو اٹھا کر لایا یہاں تک کہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آ گئی۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم رضوان خازن جنت کی بشارت سن کر سجدہ ریز ہو گئے اور اللہ تعالیٰ کی تعریف کی پھر اس کے بعد اپنے صحابہ سے فرمایا "گٹھے ہو جاؤ تاکہ ہم اس پتھر کا معائنہ کریں اور اس کو دیکھیں" (کتاب الصالح)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک یمنی شخص کعب احبار کے پاس آیا اور کہا کہ فلاں یہودی عالم نے مجھے آپ کے پاس ایک خط دے کر بھیجا ہے۔ پس حضرت کعب نے اس آدمی سے وہ خط لے لیا۔ پس اس آدمی نے کہا کہ یہودی عالم نے یہ بھی کہا ہے کہ کیا ہمارے درمیان کوئی ایسا شخص نہیں تھا کہ تم اس کی اطاعت کرتے؟ پس کس لیے تم نے اپنا آبائی دین چھوڑ کر محمد کا دین اختیار کر لیا ہے۔ پس حضرت کعب نے اس شخص سے فرمایا "کیا تو مجھے اپنے آبائی دین کی طرف لوٹنا چاہتا ہے؟" اس شخص نے

کہا "جی ہاں؟" حضرت کعب نے فرمایا "کہ جب تم اس یہودی عالم کے پاس جاؤ تو اس سے اس ذات کا واسطہ دے کر سوال کرنا جس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دریا کو خشک کر دیا اور اس ذات کا واسطہ دے کر سوال کرنا جس نے موسیٰ بن عمران کو تختی دی تھی۔ کیا ان کلمات میں یہ مضمون موجود نہ تھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اُمت کے تین گروہ ہوں گے۔ پہلا گروہ بغیر حساب و کتاب کے جنت میں داخل ہو جائے گا دوسرا گروہ معمولی حساب و کتاب کے بعد جنت میں داخل ہوگا اور تیسرا گروہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کے بعد جنت میں داخل ہوگا۔ پس جب تم یہودی عالم سے سوال کرو گے تو وہ اثبات میں جواب دے گا۔ پس تم اس سے کہنا کہ کعب نے کہا ہے کہ مجھے ان تینوں گروہوں میں سے کسی ایک گروہ میں شامل کر دیجیے۔ (رواہ ابن عمر)

محمد بن ظفر اپنی کتاب "خیر البشر بخیر البشر" میں لکھتے ہیں کہ مرثد بن عبدالکلال جنگ سے کامیاب ہو کر واپس ہوئے تو عرب کے شرفاء شعراء اور علماء اس فتح پر ان کو مبارک باد دینے کے لیے وفد کی شکل میں ان کے پاس گئے۔ پس بادشاہ بہت خوش ہوا اور اس نے وفد کو خوش آمدید کہا اور انہیں انعامات سے نوازا۔ یہاں تک کہ ان سے حجاب بھی ڈور کر دیا گیا۔ پس ایک دن بادشاہ نے خواب دیکھا جس کی وجہ سے وہ خوفزدہ ہو کر نیند سے بیدار ہوا پس جب وہ نیند سے بیدار ہوا وہ خواب بھول گیا یہاں تک کہ اسے کچھ بھی یاد نہ رہا جس کی وجہ سے اس کے دل میں طال پیدا ہوا اور جنگ کی کامیابی کی خوشی غم میں بدل گئی۔ اس پریشانی کی بناء پر اس نے وفد سے کنارہ کشی کر لی یہاں تک کہ وفد کے تمام لوگ بادشاہ سے ناراض ہو گئے پھر اس کے بعد بادشاہ نے کاہنوں کو جمع کیا۔ پس بادشاہ نے ہر ایک کاہن سے خلوت میں ملاقات کی اور ان سے اپنے خواب کے متعلق پوچھا۔ پس کاہنوں نے جواب دیا کہ ہمیں اس کا علم نہیں۔ پس بادشاہ ٹھٹھکن ہو گیا یہاں تک کہ اس کی راتوں کی نیند نہ آئی۔

بادشاہ کی والدہ جو کاہنہ تھی اس نے بادشاہ سے کہا کہ اے بادشاہ سلامت! اللہ تعالیٰ تجھے مستحق لعنت امور سے باز رکھے کاہنہ عورتوں کو بلا کر ان سے بھی دریافت کر لیجیے کیونکہ ان کے تابع شیاطین بہت زیادہ زیرک اور سمجھ دار ہوتے ہیں۔ پس بادشاہ نے کاہنہ عورتوں کو جمع کرنے کا حکم دیا۔ بادشاہ نے ان عورتوں سے بھی وہی سوال کیا جو کاہن مردوں سے کیا تھا۔ پس ان میں کوئی ایک بھی ایسی نہ تھی جس نے یہ کہا ہو کہ مجھے اس کا علم ہے۔ پس بادشاہ مایوس ہو گیا۔ پھر اس کے بعد ایک دن بادشاہ شکار کھیلنے کے لیے نکلا اور شکار میں اس قدر مشغول ہوا کہ اپنے ساتھیوں سے چھڑ گیا اور تیارہ گیا۔ پس جب بادشاہ کو جنگل میں شدت کی گری محسوس ہوئی تو اس نے گھر واپس آنا چاہا تو اچانک ایک بڑھیا نے بادشاہ کو خوش آمدید کہا اور ہر قسم کی راحت و سہولت کا یقین دلایا۔ پس بادشاہ اپنے عمرہ گھوڑے سے اُترا اور گھر میں داخل ہوا۔ پس جب سورج کی چش کم ہوئی تو بادشاہ کو قدرے سکون ہوا تو وہ سو گیا۔ پس جب بادشاہ بیدار ہوا تو اس کے سامنے ایک حسین و جمیل دو شیرہ کھڑی تھی۔ پس دو شیرہ نے آداب شاہانہ بجالانے کے بعد عرض کیا کہ جناب والا! دن بھر کی سیر و تفریح کی وجہ سے آپ کو بھوک محسوس ہو رہی ہوگی لہذا کچھ کھا لیجیے۔ پس انہی دو شیرہ کی بے تکلفانہ باتوں سے بادشاہ کو خوف محسوس ہونے لگا۔ دو شیرہ نے کہا بادشاہ سلامت! خوف زدہ ہونے کی ضرورت نہیں آپ پر اور آپ کے جدا امجد پر پوری دنیا قربان ہو رہی ہے آپ سے بہت فیض پایا ہے۔ یہ کہہ کر دو شیرہ نے شہید (روٹی کے ٹکڑوں کو شور بے میں ڈبو کر بتایا جانے والا کھانا) اور سوکھے گوشت اور کھجور وغیرہ کے ستوا بادشاہ کے سامنے رکھ دیے اور خود کھیاں اُڑانے لگی۔ یہاں تک کہ بادشاہ کھانے سے قانع ہو گیا

پھر اس کے بعد لڑکی نے بادشاہ کی خدمت میں عمدہ قسم کا دودھ پیش کیا۔ پس بادشاہ نے سب خواہش دودھ پیا اور لڑکی کے متعلق غورو فکر کرنے لگا۔ یہاں تک کہ دوشیزہ کی محبت اس کے دل میں پھوسٹ ہو گئی۔ پس بادشاہ نے کہا تمہارا کیا نام ہے؟ اس نے کہا میرا نام عفیراء ہے۔ پس بادشاہ نے کہا اے عفیراء تو نے جس بادشاہ کا نام لیا ہے وہ کون سا بادشاہ ہے؟ لڑکی نے کہا وہ مرشد بن عبد کلال ہے جو میرے سامنے تشریف فرما ہے اور جس نے ایک عجیبہ مسئلہ کے حل کے لیے کاہنوں کو بلایا لیکن کاہن اس مسئلہ کو حل کرنے میں ناکام ثابت ہوئے۔ پس بادشاہ نے کہا اے عفیراء کیا تم اس عجیبہ مسئلہ کو جانتی ہو؟ اس نے کہا ہاں! اے بادشاہ وہ ایک خواب ہے۔ بادشاہ نے کہا اے عفیراء تو نے سچ کہا ہے۔ پس خواب کے متعلق بتائیے کہ میں نے کیا دیکھا تھا؟ پس لڑکی نے کہا کہ بادشاہ سلامت! آپ نے دیکھا تھا کہ تیز آنندھی چل رہی ہے اور ہوا کے گولے ایک دوسرے کے پیچھے دوڑ رہے ہیں اور قریب میں نہر جاری ہے وہاں کھڑا ہوا کوئی شخص ٹھنکی کی آواز نکل میں کہہ رہا ہے کہ نہر کے قریب گھاٹ میں آ جاؤ۔ پس جس نے نہر سے پانی پی لیا وہ سیراب ہو گیا اور جس نے پانی پینے سے انکار کر دیا وہ اس میں غرق ہو گیا۔ بادشاہ نے کہا یہی میرا خواب ہے۔ پس اے عفیراء اس کی تعبیر کیا ہوگی؟ چنانچہ اس لڑکی نے کہا کہ اس خواب کی تعبیر یہ ہے کہ ہوا کے گولے سے مراد یمن کے بادشاہ ہیں اور ”نہر“ سے مراد علم ہے اور ”الداغی“ سے مراد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ نیز ”الجارح“ (نہر سے پانی لینے والے) سے مراد نیک لوگ ہیں اور ”الانکارغ“ سے مراد جھگڑالو دشمن ہیں۔ پس بادشاہ نے کہا اے عفیراء یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم باعث سلامتی ہوں گے یا جنگ و جدال برپا کریں گے؟ پس اس لڑکی نے کہا کہ اللہ کی قسم! وہ پیغمبر امن و سلامتی کا پیغام لائیں گے اور دنیا سے خون ریزی اور جھگڑے فساد ختم کریں گے اور لوٹروں کو آزاد کریں گے۔ بادشاہ نے کہا اے عفیراء وہ لوگوں کو کس چیز کی طرف بلائیں گے؟ اس لڑکی نے کہا نماز اور روزہ کی طرف بلائیں گے صلہ رحمی کی تلقین کریں گے بتوں کو توڑیں گے اور تیروں کے ذریعے پانسہ پھینکنے کو فو قرار دیں گے۔ پس بادشاہ نے کہا اے عفیراء وہ کس قوم میں پیدا ہوں گے؟ اس لڑکی نے جواب دیا کہ مصر بن نزار میں۔ نیز اس قبیلہ کی شہرت کا باعث یہی پیغمبر ﷺ اللہ علیہ وسلم ہوں گے۔ نیز یہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم خاندانی روایات کو روشن کرنے کا باعث بنیں گے۔ پس بادشاہ نے کہا اے عفیراء جب ان کی قوم حملہ آور ہوگی تو ان کے مددگار کون ہوں گے؟ اس لڑکی نے کہا کہ ان کے مددگار پندرہ ہوں گے اور مبارک نفوس جہاد کریں گے اور ان کے ذریعے سے اہل کفر میں کھلی سچ جائے گی اور اس پیغمبر کے حلقہ کی بھرپور مدد دی جائے گی۔ پس عفیراء کے جوابات سے متاثر ہو کر بادشاہ نے اس سے نکاح کا ارادہ کیا تو عفیراء نے کہا کہ میں آپ سے نکاح نہیں کرتی اس لیے کہ میرا تابع غیور ہونا چاہیے۔ نیز میرے معاملے میں انتہائی صبر کی ضرورت ہے۔ پس جو بھی مجھ سے نکاح کرے گا وہ ہلاک ہو جائے گا۔ پس بادشاہ یہ سن کر کھڑا ہو گیا اور اپنی سواری کی طرف چل پڑا۔ پس وہ سوار ہو کر اپنے محل میں آ گیا اور وہاں سے عفیراء کے لیے ہدایا و تحائف سے لہے بھرے سوانٹ بھجوا دیئے۔

بخت نصر کا واقعہ بھی اسی واقعہ سے مماثلت رکھتا ہے۔ بخت نصر خواب دیکھ کر بھول گیا تھا جس میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت مبارک کی اطلاع دی گئی تھی۔ بخت نصر نے یہ خواب اس وقت دیکھا تھا جب اس نے بیت المقدس پر حملہ کر کے حضرت دانیال علیہ السلام سمیت بنی اسرائیل کے بہت سے افراد کو گرفتار کر لیا تھا۔ پس گرفتار شدگان میں سے ایک ہزار بچوں کو بخت نصر نے براہ

راست اپنی نگرانی میں رکھا تھا جن میں حضرت دانیال علیہ السلام بھی تھے۔ بخت نصر خواب دیکھ کر بھول گیا پس بخت نصر نے کاہنوں اور نجومیوں سے اس کے متعلق پوچھا۔ پس انہوں نے کہا کہ ہم تو صرف خواب کی تعبیر ہی بتا سکتے ہیں لہذا آپ ہمیں اپنا خواب سنائیں۔ پس بخت نصر نے کہا کہ تحقیق میں نے خواب بھلا دیا ہے۔ پس تم نے اگر میرے خواب کے متعلق خبر نہ دی تو میں تمہیں موت کے گھاٹ اتار دوں گا۔ پس تمام کاہن اور نجومی خوف زدہ ہو کر واپس ہوئے۔ پس انہی میں سے ایک کاہن نے بخت نصر سے کہا ”اے بادشاہ! اگر کوئی تمہارے خواب کی حقیقت بیان کر سکا ہے تو وہ صرف اسرائیلی لڑکا دانیال ہے۔“ پس بخت نصر نے دانیال علیہ السلام کو حاضر ہونے کا حکم دیا اور ان سے اپنے خواب کے متعلق سوال کیا۔ حضرت دانیال علیہ السلام نے فرمایا میرا ایک رب ہے اس کے پاس اس کا علم ہے۔ پس آپ مجھے تین دن کی مہلت دیجیے تاکہ میں اس کے متعلق اپنے رب سے پوچھ سکوں۔ پس حضرت دانیال علیہ السلام وہاں سے نکلے اور نماز و دعا میں مشغول ہو گئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت دانیال علیہ السلام کو وحی کے ذریعے سے بخت نصر کا خواب اور اس کی تعبیر بتا دی۔ حضرت دانیال علیہ السلام بخت نصر کے پاس آئے اور فرمایا کہ آپ نے یہ خواب دیکھا ہے کہ ایک چتر کا بت ہے اور اس کے ہاتھ اور پاؤں مٹی سے بنے ہوئے ہیں اور اس کی ران چٹل کی ہے اور اس کا پیٹ چاندی اور سفید سونے کا ہے اور اس بت کی گردن دسرلوہے کا بنا ہوا ہے۔ بخت نصر نے کہا تو نے سچ کہا ہے۔ حضرت دانیال علیہ السلام نے فرمایا کہ ”اے بادشاہ! آپ نے اس بت کو دیکھ کر بہت تعجب کیا اور جب اللہ تعالیٰ نے اس بت پر آسمان سے چتر برسا دیا تو وہ روزہ ریزہ ہو گیا۔ پس اس کے بعد وہ چتر اتار دیا ہو گیا کہ وہ پوری دنیا میں پھیل گیا ہے۔“ حضرت دانیال علیہ السلام نے فرمایا ”اے بادشاہ! یہ وہ خواب ہے جس کو آپ نے بھلا دیا تھا۔“ بخت نصر نے کہا ”تم نے سچ کہا ہے اب بتاؤ اس کی تعبیر کیا ہے؟“ حضرت دانیال علیہ السلام نے فرمایا کہ وہ بت جس کو آپ نے خواب میں دیکھا ہے یہ دنیا کے بادشاہ ہیں۔ پس بعض بادشاہ بہت طاقتور ہوتے ہیں اور بعض بہت کمزور ہوتے ہیں۔ پس بت کے ہاتھ اور پاؤں جو مٹی کے بنے ہوئے تھے یہ کمزور بادشاہ ہیں اور جو چٹل کا حصہ تھا تو یہ طاقتور بادشاہ کی جانب اشارہ ہے۔ نیز بت کا وہ حصہ جو سونے اور چاندی سے بنا ہوا ہے وہ طاقتور اور باعزت بادشاہ کی جانب اشارہ ہے پھر اس کے بعد اس بت پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو چتر آ کر گرا اس سے مراد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جو تمام دنیا کو بھلائی کی طرف بلائیں گے جس کے نتیجے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لائے ہوئے دین سے تمام دنیا منور ہو جائے گی اور دنیا کا اقتدار اعلیٰ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منتقل ہو جائے گا اور رہتی دنیا تک لوگ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی لائی ہوئی شریعت پر عمل پیرا ہوں گے۔ پس یہ باتیں سن کر بادشاہ بخت نصر بہت متعجب ہوا اور اس کے دل میں حضرت دانیال علیہ السلام کی قدر و منزلت بڑھ گئی۔ چنانچہ بخت نصر نے حضرت دانیال علیہ السلام کو اپنے خاص افراد میں شامل کر لیا۔

ابن خلکان نے ابن قریہ کی سوانح حیات میں لکھا ہے کہ ابن قریہ کا اصلی نام ایوب بن زید بن قریہ تھا اور اعرابی ہونے کے باوجود حجاج کے مقررین میں شامل تھا۔ حجاج نے ابن قریہ کو عبدالرحمن بن اشعث بن قیس کندی کے پاس بھیجا۔ جس وقت عبدالرحمن بن اشعث نے عبدالملک بن مروان کے خلاف خروج کیا تھا اور اس کی خلافت تسلیم کرنے سے انکار کر دیا تھا اور لوگوں کو اپنی طرف مائل کر رہا تھا۔ چنانچہ جب ابن قریہ عبدالرحمن بن اشعث کے پاس پہنچا تو عبدالرحمن بن اشعث نے کہا کہ تم عبدالملک بن مروان کے خلاف تقریر کرو



اور اس کی خلافت کا انکار کرو اور حجاج کو قید کرلو۔ بصورت دیگر میں تمہاری گردن اڑا دوں گا۔ پس ابن قریہ نے عبدالرحمن بن اشعث کے حکم کو تسلیم کر لیا اور اس کا ہمنوا بن گیا۔ پس جب عبدالرحمن بن اشعث حجاج سے مقابلہ کرتا ہوا لڑائی میں قتل کر دیا گیا تو ابن قریہ کو گرفتار کر کے حجاج کے پاس لایا گیا۔ پس حجاج نے ابن قریہ سے چند سوالات کیے۔ پس ابن قریہ نے حجاج کے سوالات کے مختصر جوابات دیے کہ ابالیان عراق حق و باطل کو خوب اچھی طرح جانتے ہیں۔ اہل حجاز فتنہ و فساد میں جلدی کرتے ہیں اور اس میں انہیں مہارت حاصل ہے۔ اہل شام اپنے خلفاء کی اطاعت کرتے ہیں اور اہل مصر طاقت کے غلام ہیں۔ اہل یمن مطیع و فرمانبردار ہیں۔ سرزمین ہند کے دریا موتی ہیں اور اس کے پہاڑ یا قوت ہیں اور اس کے درخت "عود" ہیں اور اس کے پتے مطہر ہیں۔ ملک یمن خلاصہ عرب ہے اور اصل النسل ہے اور مکہ معظمہ کے لوگ جید علماء ہیں اور وہاں کی عورتیں بہترین لباس والی ہیں اور مدینہ منورہ علم کا منبع ہے۔ بصرہ کی سردی و گرمی میں شدت ہے اور اس کا پانی نمکین ہے اور اس کی لڑائی صلح ہے۔ کوفہ دریا کی گرمی کی بناء پر مشہور ہے اور شندک کی بناء پر بدنام ہے اور ملک شام "حماة" اور "کنز" کے درمیان دروازہ ہے۔ حجاج نے ابن قریہ سے پوچھا کہ "حماة" اور "کنز" کیا ہے؟ ابن قریہ نے کہا کہ بصرہ اور کوفہ دونوں آپس میں ایک دوسرے کے حریف ہیں اور ان کے درمیان دجلہ اور فرات دو دریا بہہ رہے ہیں جو خیر کی علامت ہیں۔

ابن قریہ نے اپنا کلام جاری رکھتے ہوئے کہا کہ ہر اعلیٰ و عمدہ چیز کے مقابلے میں بے کار اور گھٹیا چیز ہے۔ شجاعت کے مقابلے میں بزدلی، علم کے مقابلے میں غصب ہے۔

حجاج نے کہا کہ اہل عرب کا خیال ہے کہ ہر چیز کے لیے آفت و زوال ہے۔ ابن قریہ نے کہا کہ اہل عرب نے سچ کہا ہے بردباری کی آفت غضب، عقل کی آفت عجب، شجاعت کی آفت بے ادبی و تدبیر اور باکمال کی آفت قسط الرہال ہے اور شریف لوگوں کی آفت کینے لوگوں کا پڑوس ہے۔ اس کے بعد حجاج نے ابن قریہ سے سوال کیا کہ حجاج کی آفت کیا ہے؟ ابن قریہ نے جواب دیا کہ اس شخص کے لیے کوئی آفت نہیں جس کا حسب و نسب اعلیٰ و ارفع ہو اور جس کی اولاد بھی عمدۃ النسل ہو۔ حجاج نے کہا اب تیرا بیان شجاعت پر بڑھ گیا ہے اور تیرا خالق ظاہر ہو گیا ہے پس حجاج نے حکم دیا کہ ابن قریہ کی گردن اڑا دی جائے۔ پس جب حجاج نے ابن قریہ کو مقتول دیکھا تو اپنے فعل پر سخت تادم و پشیمان ہوا۔

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ ابن قریہ کو ۸۳ھ میں قتل کیا گیا اس کا تفصیلی ذکر کتاب "تاریخ الادب" میں موجود ہے۔

**ایک حکایت** | "انطلاق الاخیار باتساء الاشرار" کے مصنف نے ابو مسلم خراسانی کی خدمت میں ایک عمدہ گھوڑا پیش کیا۔ پس مسلم خراسانی نے اپنے ساتھیوں سے پوچھا کہ یہ عمدہ گھوڑا کس کام آتا ہے؟ انہوں نے کہا کہ جہاد فی سبیل اللہ میں۔ ابو مسلم خراسانی نے کہا نہیں۔

ابو مسلم کے ساتھیوں نے کہا کہ دشمنوں کو ڈھونڈنے میں مدد دیتا ہے۔ ابو مسلم نے کہا نہیں۔ پس ابو مسلم کے ساتھیوں نے کہا "اے امیر آپ ہی اس کے بارے میں وضاحت فرمائیے کہ یہ کس کام آتا ہے؟" ابو مسلم نے کہا کہ یہ گھوڑا اس لیے ہے تاکہ آدمی اس پر سوار ہو۔ نیز یہ فاحش عورت اور برے پڑوسی سے بھاگنے کے کام بھی آتا ہے۔

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ گھوڑوں میں بہترین گھوڑے "جانات" ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے بھی بہترین گھوڑوں کا یہی وصف بیان

فرمایا ہے۔ "إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصَّافَاتُ الْجِيَادُ"

مفسرین نے اس آیت کی تفسیر کے ضمن میں لکھا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے نماز فوت ہو جانے کی وجہ سے اپنے ایک ہزار گھوڑوں کو ذبح کر دیا تھا جس کے عوض اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو اس سے بھی بہتر بدلہ عطا فرمایا تھا یعنی ہوا کو حضرت سلیمان علیہ السلام سے تابع کر دیا تھا جو صبح کے وقت ایک ماہ کی مسافت طے کرتی تھی اور شام کے وقت بھی ایک ماہ کی مسافت طے کرتی تھی۔

حضرت ابو قتادہ اور حضرت ابو ہریرہ جو کثرت سے بیت اللہ کی زیارت کے لیے سفر کرتے تھے فرماتے ہیں کہ ہمارے پاس ایک بدوی آیا اور اس نے کہا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھے چند باتوں کی تعلیم دی جس میں سے ایک یہ بھی تھی کہ اگر تو اللہ تعالیٰ کے رے سے کسی چیز کو چھو دو۔ کا تو اللہ تعالیٰ تجھے اس سے بہتر چیز عطا فرمائے گا۔ (رواہ احمد)

امام نسائی نے اس حدیث کی تخریج کی ہے اور ابو ہریرہ کا نام قرقہ بن بھیس ہے۔ امام بخاری کے علاوہ دوسرے حضرات نے بھی ابو ہریرہ سے حدیث روایت کی ہے۔ ظاہری کہتے ہیں کہ غورے کا کوشت حلال ہے نیز حضرت سلیمان علیہ السلام نے گھوڑے کو اللہ تعالیٰ کی قربت اور ثواب حاصل کرنے کے لیے ذبح کیا تھا۔

اسی طرح کی ایک اور مثال بھی ہے کہ حضرت ابو طلحہ ایک پرندہ کو دیکھنے میں مشغول ہو گئے تھے جس کی وجہ سے نماز میں تاخیر ہوئی تو حضرت طلحہ نے اس کی تلافی کے لیے اپنا باغ صدقہ کر دیا تھا۔

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ "الاصافن" اس گھوڑے کو کہتے ہیں جو تین ناگوں کے سہارے کھڑا ہو اور چوتھے پاؤں کا کمر صرف زمین پر ٹکا رہے جیسا کہ شاعر نے کہا ہے کہ۔

ألف الصفون فلا يزال كأنه

مما يقوم على الثلاث كسبر

"بہترین قسم کے گھوڑے بندھے ہوئے ہیں اور ان کا تین پاؤں کے سہارے مسلسل کھڑے رہتا ان کے عمدہ نسل ہونے کی نشانی ہے۔"

اہل عرب گھوڑے کو اس کی عظمت کی بناء پر "الخیزر" کے نام سے بھی پکارتے ہیں۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جن کو عموماً لوگ "زید النیل" کے نام سے پکارتے تھے "زید الخیزر" کہا۔ حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب گھوڑے پر سوار ہوتے تھے تو ان کے دونوں پاؤں زمین کی جانب لٹکے ہوئے ہوتے تھے۔ حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا پورا نام زید بن مصلح بن زید طائی ہے ان کے پاس گھوڑوں کی کثرت تھی۔ حضرت زید کے پاس بھٹال کیمت و رد کامل لائق و موک کے علاوہ ہر قسم کے گھوڑے موجود تھے۔ حضرت زید قبیلہ طے کے ساتھ ۹ھ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اسلام قبول کیا۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا تھا کہ تم میں دو خصلتیں ایسی ہیں جن کی بناء پر اللہ اور اس کا رسول ﷺ تم سے محبت کرتا ہے۔ ایک حیا اور دوسرا علم۔ حضرت زید نے عرض کیا کہ تمام تعریفیں اللہ کے لیے ہیں جس نے مجھے ایسی

چیز عطا فرمائی جس کی وجہ سے اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم مجھ سے محبت فرماتے ہیں۔ ایک موقع پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زیدؓ سے فرمایا تھا کہ اے زید! بخار تمہاری ہلاکت کا باعث ہوگا۔ پس جب حضرت زیدؓ گھر واپس آئے تو انہیں بخار چڑھا اور اسی حالت میں آپ انتقال فرما گئے۔

حضرت ابن عباسؓ اور زہریؓ فرماتے ہیں کہ ”فَسُخِّبَ الْمَوْتُ وَالْأَعْقَابُ“ سے مراد شفقت اور محبت سے ہاتھ پھیرنا ہے یعنی حضرت سلیمان علیہ السلام نے گھوڑوں کے ٹخنوں اور گردنوں پر محبت و شفقت کی وجہ سے ہاتھ پھیرا۔ بعض مفسرین کے نزدیک ”فَسُخِّبَ الْمَوْتُ وَالْأَعْقَابُ“ سے مراد گھوڑوں کو نہلاتا ہے۔

امام غلابیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا گھوڑوں کے ٹخنوں اور گردنوں پر ہاتھ پھیرنا اس بات کی دلیل ہے کہ یہ گھوڑے جہاد فی سبیل اللہ کے لیے خاص تھے۔ بعض اہل علم کا یہ قول ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے اپنے گھوڑوں کو قتل کر دیا تھا یہاں تک کہ ان میں سے صرف سو گھوڑے باقی رہ گئے تھے جن سے آج تک کی نسل چلی آتی ہے۔

علامہ ذہبیؒ نے اس قول کی تردید کی ہے اور فرمایا ہے کہ یہ محال ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک کل جیس گھوڑے تھے جن کو شیطان دریا سے نکال آیا تھا اور ان کے پر بھی تھے۔ واللہ اعلم۔

نیز حضرت سلیمان علیہ السلام کا یہ قول کہ ”اے اللہ! مجھے ایسی بادشاہت عطا فرما جو تو نے کسی کو عطا نہیں فرمائی“ جمہور اہل علم کے نزدیک اس قول کا مطلب یہ ہے کہ انسانوں کے درمیان مجھے منفرد و ممتاز مقام عطا فرماتا کہ یہ میرا معجزہ ہو جائے۔

حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاصؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سلیمان علیہ السلام جب بیت المقدس کی تعمیر سے فارغ ہوئے تو آپ نے اللہ تعالیٰ سے سوال کیا کہ مجھے ایسا حکم عطا فرما جو تیرے حکم سے ملتا ہو اور ایسی بادشاہت عطا فرما جو میرے بعد کسی کو نہ ملے اور یہ کہ اس مسجد میں داخل ہونے والے کا مقصد صرف اور صرف نماز ہو تو وہ گناہوں سے ایسا پاک ہو جائے جیسا کہ وہ اپنی ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سلیمان علیہ السلام کی پہلی دو دعاؤں کو تو اللہ تعالیٰ نے قبول فرمایا تھا اور تیسری دعا کے متعلق بھی مجھے امید ہے کہ وہ بھی قبول ہوگی۔ (رواہ الترمذی و ابن ماجہ)

علامہ دیرینیؒ فرماتے ہیں کہ ایک نبی دعا کر رہا ہے اور دوسرا نبی اس کی قبولیت کی امید کر رہا ہے پھر کیسے اللہ تعالیٰ ان دعاؤں کو قبول نہیں فرمائے گا۔

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے لیے چھ سو کرسیاں بچھائی جاتی تھیں جن پر آپ جلوس افروز ہو کر فیصلہ فرمایا کرتے تھے۔ پس سب سے پہلے اشراف انسان کا گروہ ہوتا وہ آپ کے متصل بیٹھ جاتا پھر اشراف جن کی جماعت آتی وہ آپ کے متصل بیٹھ جاتی پھر پرندے آتے اور ان سب پر سایہ لگن ہو جاتے پھر تیز ہوائیں اٹھتی ہیں اور ان کی تیز رفتاری کا ذکر اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں کیا ہے۔ ”غُلُوْهُنَّ أَشْرَافًا“

”کہ صبح کے وقت وہ ایک مہینے کی مسافت طے کرتی اور شام کے وقت بھی ایک مہینے کی مسافت طے کرتی“

چنانچہ جب حضرت سلیمان علیہ السلام کو حضرت داؤد علیہ السلام کے بعد اللہ تعالیٰ نے بادشاہت عطا فرمائی تو حضرت سلیمان علیہ السلام

نے ایک کرسی بنوانے کا فیصلہ کیا کہ جس پر آپ جلوس افروز ہو کر جن دامن اور چرخہ پرند کے چنگلوں کا فیصلہ فرمائیں اور جس کو دیکھ کر باطل پرست اور جھوٹی گواہی دینے والے خوف زدہ ہو جائے اور صرف سچی گواہی دیتے۔

پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے حکم دیا کہ کرسی کو ہاتھی کے دانت سے بنوایا جائے جو موتی یا قوت اور زبرد سے مرصع ہو۔ اس کرسی کے چاروں طرف سونے کے چار کجور کے درخت لگائے جائیں جن کی شاخیں سرخ قیمتی پتھر کی اور سبز زمرہ کی ہوں۔ دو درختوں پر سونے کے موز کی تصویر بنائی جائے اور دو کجور کے درختوں پر سونے کے دو گدھ بنائے جائیں جو ایک دوسرے کے مقابل ہوں۔ چنانچہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے حکم کے مطابق کرسی کو تیار کیا گیا اور سونے کے دو شیر حضرت سلیمان علیہ السلام کی کرسی کے پہلو میں رکھے گئے جن کے سروں پر سبز زمرہ کے ستون نصب کیے گئے اور کجور کے درختوں پر سونے کی انگوڑی کی تل لٹکائی گئی جس کے خوشے یا قوت کے تھے اور جس نے کجور اور کرسی کو اپنے سایہ میں لے لیا تھا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام جب کرسی پر جلوس افروز ہونے کا ارادہ فرماتے اور کرسی کی پہلی میزجی پر قدم رکھتے تو کرسی ہلکی کی طرح تیزی سے گھومنے لگتی اور پرندے اپنے اپنے پروں کو پھیلا دیتے شیر اپنے ہاتھوں کو دراز کرتے اور اپنی دم کو زمین پر رکھتے۔ چنانچہ جب حضرت سلیمان علیہ السلام کرسی پر بیٹھ جاتے تو سونے کے دو گدھ جو کجور کے درخت پر بنائے گئے تھے وہ تاج اٹھا کر حضرت سلیمان علیہ السلام کے سر پر رکھ دیتے پھر اس کے بعد کرسی پتھر کا بنے لگتی اور اس کے ساتھ گدھ مور اور شیر بھی گھومنے لگتے پھر حضرت سلیمان علیہ السلام تورات کی تلاوت فرماتے اور اس کے بعد فیصلہ فرماتے۔ نیز حضرت سلیمان علیہ السلام کے دائیں جانب بھی ہوئی کرسیوں پر بنی اسرائیل کے شرفاء و علماء تشریف فرما ہوتے۔ یہ کرسیاں سونے کی تھیں اور ان کی تعداد ایک ہزار تھی اسی طرح حضرت سلیمان علیہ السلام کے بائیں جانب چاندی کی کرسیوں پر جنات کے شرفاء تشریف فرما ہوتے اور ان کرسیوں کی تعداد بھی ایک ہزار تھی پھر اس کے بعد پرندے تمام لوگوں پر اپنے پروں سے سایہ لگن ہوتے۔ پس لوگ اپنا اپنا مقدمہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے سامنے پیش کرتے۔ پس جب حضرت سلیمان علیہ السلام گواہ طلب فرماتے اور گواہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں گواہی دینے کے لیے حاضر ہوتے تو کرسی ہلکی کی طرح گھومتی اور شیر اپنے ہاتھوں کو پھیلاتے اور اپنی دم کو زمین پر مارتے۔ نیز مور و گدھ بھی اپنے پروں کو پھیلاتے۔ پس اس کیفیت سے گواہی دینے والا خوف زدہ ہو جاتا۔ پس وہ سچی گواہی دیتا اور اس میں جھوٹ بولنے کی ہمت ہی نہ ہوتی۔ پس جب حضرت سلیمان علیہ السلام کا وصال ہوا اور بخت نصر نے بیت المقدس کو فتح کر لیا تو وہ کرسی کو اٹھا کر شیر ”اطلا کیہ“ لے آیا اور اس نے کرسی پر بیٹھنے کا ارادہ کیا لیکن وہ کرسی پر بیٹھ نہ سکا۔ چنانچہ بخت نصر کی وفات کے بعد یہ کرسی بیت المقدس لائی گئی۔ پس کوئی بھی بادشاہ اس کرسی پر بیٹھنے پر قادر نہ ہو سکا۔ بخت نصر کے بارے میں یہ مشہور ہے کہ وہ ان چار بادشاہوں میں سے تھا جنہوں نے اپنا پرچم پوری دنیا میں لہرایا۔ طبریؒ کہتے ہیں کہ یہ بات صحیح نہیں ہے۔

مؤرخین اور اصحاب سیر نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے عہد میں بنی اسرائیل کے ایک آدمی کا واقعہ لکھا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں ایک اٹھن نامی شخص تھا اس کی ایک چچا زاد بہن تھی جو خوبصورتی میں اپنی مثال آپ تھی۔ چنانچہ وہ آدمی اپنی چچا زاد بہن کا عاشق ہو گیا اور اس سے شادی کر لی۔ پس کچھ دنوں کے بعد وہ لڑکی مر گئی۔ پس وہ آدمی اس لڑکی کی قبر سے چٹ گیا اور رونے لگا

یہاں تک کہ ایک مدت گزر گئی۔ پس ایک دن وہاں سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا گزر ہوا تو وہ آدمی اس لڑکی کی قبر پر درہا تھا۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اس سے فرمایا "اے اخق! کس چیز نے تجھے ڈرایا ہے؟" پس اس آدمی نے کہا "اے روح اللہ! میری ایک چچا زاد بہن تھی جس سے میں نے شادی کر لی تھی اور میں اس سے بہت زیادہ محبت کرتا تھا اور وہ ہلاک ہو گئی ہے اور یہ اس کی قبر ہے اور میں اس کی جدائی پر مبر نہیں کر سکتا۔ تحقیق اس کی جدائی نے مجھے قتل کر دیا ہے۔" پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا "کیا تو پسند کرتا ہے کہ میں اللہ کے حکم سے اسے زندہ کر دوں؟" اس آدمی نے جواب دیا "جی ہاں! اے روح اللہ!" پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس قبر پر کھڑے ہوئے اور فرمایا "اے صاحب قبر! اللہ کے حکم سے زندہ ہو جا" پس قبر پھٹ گئی اور اس سے ایک جھٹی غلام جس کی آنکھ اور منہ سے آگ نکل رہی تھی "لا الہ الا اللہ عیسیٰ روح اللہ و کلمتہ و عبدہ و رسولہ" کہتا ہوا نکلا۔ پس اخق نے کہا "اے روح اللہ! یہ میری بیوی کی قبر نہیں بلکہ وہ فلاں جگہ ہے" اس نے دوسری قبر کی طرف اشارہ کر کے کہا۔

پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے جھٹی سے کہا کہ "تم اس طرف لوٹ جاؤ جہاں تم تھے۔" پس وہ مردہ ہو کر گر پڑا۔ پس آپ دوسری قبر پر آئے اور فرمایا کہ "اے صاحب قبر! اللہ کے حکم سے کھڑا ہو جا" پس ایک عورت اپنے بدن سے مٹی جھاڑتی ہوئی کھڑی ہوئی۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا "اے اخق! کیا یہ تمہاری بیوی ہے؟" اس آدمی نے کہا "جی ہاں! اے روح اللہ!" حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا "اس کا ہاتھ پکڑ لے اور اسے لے جا" پس وہ شخص اسے اپنے ساتھ لے گیا۔ پس اس شخص نے اپنی بیوی سے کہا کہ "میں تمہارے فراق میں مسلسل جاگتا رہا ہوں اب میرا جی چاہتا ہے کہ کچھ دیر آرام کروں" اس کی بیوی نے کہا کہ "ٹھیک ہے آرام کر لو" پس وہ شخص اس لڑکی کی ران پر سر رکھ کر سو گیا۔ اس آدمی کے سونے کے دوران لڑکی کے پاس سے ابن الملک گزرا جو حسن و جمال میں اپنی مثال آپ تھا۔ پس جب لڑکی نے اس کو دیکھا تو وہ اس پر عاشق ہو گئی اور جب ابن الملک نے لڑکی کو دیکھا تو وہ بھی اس کی محبت میں گرفتار ہو گیا۔ لڑکی نے اس نوجوان سے کہا کہ مجھے بھی اپنے ساتھ لے چلو۔ پس اس نوجوان نے لڑکی کو اپنے بہترین گھوڑے پر سوار کر لیا اور اسے اپنے ساتھ لے گیا۔ پس جب لڑکی کا خاندان اخق بیزار ہوا تو اپنی بیوی کو نہ پا کر بہت پریشان ہو گیا۔ پس اس کی تلاش کے لیے نکلا اور گھوڑے کے آثار قدم دیکھ کر ان کے پیچھے چلتا رہا۔ پس اخق نے ان دونوں کو تلاش کر لیا اور ابن الملک سے کہا کہ "تم میری بیوی میرے حوالے کر دو کیونکہ یہ میری بیوی ہی نہیں میرے چچا کی لڑکی بھی ہے" پس لڑکی نے اس کا انکار کیا اور کہا کہ "میں ابن الملک کی لونڈی ہوں" پس اخق نے کہا کہ تو میری بیوی ہے اور میری چچا زاد بہن ہے۔" پس لڑکی نے کہا کہ "میں تجھے نہیں جانتی میں نہیں ہوں مگر ابن الملک کی لونڈی" پس ابن الملک نے اخق سے کہا کہ "کیا تو میری لونڈی سے جھگڑنا چاہتا ہے؟" پس اخق نے کہا "اللہ کی قسم! یہ میری بیوی ہے جس کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام بن مریم علیہ السلام نے اللہ کے حکم سے زندہ کیا ہے۔" پس یہ دونوں فریق آپس میں جھگڑ رہے تھے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام تشریف لائے اور فرمایا "اے اخق! یہ تیری بیوی وہی ہے جس کو میں نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے زندہ کیا تھا؟" اخق نے کہا "جی ہاں!" پس اس لڑکی نے کہا "اے روح اللہ! یہ جھوٹا ہے اور میں ابن الملک کی لونڈی ہوں" ابن الملک نے بھی کہا کہ "یہ میری لونڈی ہے" حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے لڑکی سے فرمایا "کیا میں نے تجھے اللہ کے حکم سے زندہ نہیں کیا تھا؟" لڑکی نے جواب دیا "اللہ کی قسم! اے روح اللہ! آپ نے مجھے زندہ نہیں کیا" حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے لڑکی سے فرمایا کہ "جو میں نے تجھے دیا تھا وہ مجھے لوٹا دے" پس وہ لڑکی مردہ ہو کر گر پڑی۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا "جو شخص یہ

چاہے کہ وہ ایسے آدمی کو دیکھے جسے حالت کفر میں موت آئی پھر اللہ نے اس کو زندہ کر کے حالت ایمان میں اٹھایا ہو تو وہ اس جھٹی کو دیکھ لے اور جو اس کو دیکھنا چاہے جسے حالت ایمان پر موت نصیب ہوئی پھر اس کو اللہ تعالیٰ نے زندہ کیا ہو لیکن پھر اس کو حالت کفر میں اٹھایا ہو تو وہ اس لڑکی کو دیکھ لے۔" پس اخق اسرائیلی نے اللہ تعالیٰ سے عہد کیا کہ وہ کبھی بھی شادی نہیں کرے گا۔ اس حکایت میں عقل مندوں کے لیے عبرت ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے ایمان کی سلامتی اور اچھے خاتمہ کا سوال کرتے ہیں۔ نبی اکرم ﷺ اور ان کی آل کے وسیلہ و جیلہ سے علامہ دیرینی فرماتے ہیں کہ اس موقع پر مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ایک واقعہ اور ذکر کر دیا جائے۔ بعض علماء عارفین نے کہا ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پہاڑ پر تشریف لے گئے۔ پس آپ نے وہاں دیکھا کہ ایک راہب عبادت کر رہا ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے دیکھا کہ کثرت عبادت و عبادہ کی وجہ سے اس کا بدن انحراف و خمیف ہو چکا تھا۔ پس آپ نے اسے سلام کیا اور فرمایا کہ "تم اس گرجا میں کتنے دنوں سے ہو؟" پس اس راہب نے کہا کہ "میں ستر سال سے اس جگہ عبادت میں مصروف ہوں اور میرے دل میں ایک چیز کی تما ہے جو پوری نہیں ہوتی پس آپ میرے لیے دعا فرمائیں تو ممکن ہے میری دیرینہ خواہش پوری ہو جائے۔" پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا "تیری کیا حاجت ہے؟" اس راہب نے کہا کہ "میں چاہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ مجھے اپنی محبت کا ایک ذرہ عطا فرمادے" پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ "میں تیرے لیے اللہ تعالیٰ سے دعا کروں گا" پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے رات کو دعا فرمائی۔ پس اللہ تعالیٰ نے وحی نازل فرما کر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو آگاہ کیا کہ "اے عیسیٰ! میں نے تیری دعا قبول کر لی۔" پس کچھ دنوں کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام اسی جگہ سے گزرے پس آپ نے دیکھا کہ گرجا کھنڈر میں تبدیل ہو گیا ہے اور وہ زمین جس پر عبادت خانہ تھا وہ شق ہو گئی ہے۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس زمین میں اترے تو وہی عابد وہاں کھڑا تھا اس حال میں کہ اس کی آنکھیں پھٹی ہوئی تھیں اور منہ کھلا ہوا تھا۔ پس آپ نے اسے سلام کیا لیکن اس نے کوئی جواب نہیں دیا۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام راہب کی اس حالت کو دیکھ کر متعجب ہوئے۔ پس فیص سے آواز آئی کہ "اے عیسیٰ! اس راہب نے ہم سے ایک ذرہ خالص محبت کا سوال کیا تھا۔ پس ہم جانتے تھے کہ یہ اس کو برداشت کرنے کی قوت نہیں رکھتا لیکن ہم نے آپ کی شفاعت و دعا کی وجہ سے اس کو خالص محبت کے ذرے کا ستر ہزار دان حصہ دیا اور اس کا یہ حال ہو گیا کہ جسے آپ دیکھ رہے ہیں۔ پس اگر ہم اس سے بھی زیادہ عطا فرماتے تو اس کا کیا حال ہوتا۔"

علامہ دیرینی فرماتے ہیں کہ خواص کی محبت کا ظہور ایسے ہی واقعات سے ہوتا ہے۔ جان لو کہ ثانی اللہ کے لیے محبت سب سے پہلی نیز محبت ہے اور محبت ہی وہ گھائی ہے جس کے ذریعے انسان محبت کی منزل تک پہنچتا ہے۔ تحقیق محققین کے اقوال اس سلسلے میں مختلف ہیں کہ ہر ایک نے اپنے اپنے ذوق کے مطابق بیان کیا ہے اس مقام پر مختلف اقوال و عبارات کو نقل کر کے ان پر تبصرہ کرنا مناسب نہیں ہے اور نہ ہی اس کی گنجائش ہے۔ تحقیق ہم نے اپنی کتاب "جوہر الغریہ" میں اس کے متعلق تفصیلی بحث کی ہے لیکن اس کے باوجود ہم یہاں پر اس کا خلاصہ پیش کرتے ہیں تاکہ قارئین اس سے محفوظ ہو سکیں۔

محبت کیا ہے؟ پس جان لے کہ محبت ہر حال میں چاہے غم ہو یا خوشی نفع ہو یا نقصان محبوب کی خواہش کے سامنے تسلیم غم کرنے کا نام ہے۔

اسی مفہوم کو شاعر نے اپنے الفاظ میں بیان کیا ہے۔

وقف الہوی ہی حبت أنت فلیس لی

”حبت نے مجھے جما کر کھڑا کر دیا ہے جہاں پر کہ تو ہے۔ پس اب میں نہ آگے بڑھ سکتا ہوں اور نہ پیچھے ہٹ سکتا ہوں۔“

اجد الملامۃ فی ہواک لذیذۃ

”میں تیرے عشق میں ملامت کو بھی لذیذ پاتا ہوں یہ تیرے ذکر کی محبت کی وجہ سے ہی تو ہے۔ پس اب ملامت کرنے والے

جتنی چاہے ملامت کریں۔“

اشبہت اعدائی فصرت أحبهم

إذا کان حظی منک حظی منهم

”رقیب میرے دشمن بن گئے پس میں ان کا دوست ہو گیا جب مجھے تم سے فائدہ مل رہا ہو تو وہ بھی تم سے فائدہ حاصل کر رہے ہیں۔“

فاهنتی فاهنت نفسی صاعراً

ما من یہون علیک ممن یکرّم

”پس تو نے مجھے حقیر جانا تو میں نے اپنے آپ کو حقیر سمجھ لیا اس لیے کہ جسے تو حقیر سمجھے وہ کرم کیسے ہو سکتا ہے۔“

علامہ دیرنی فرماتے ہیں جان لو کہ غیرت اوصاف محبت سے ہے۔ غیرت کی موجودگی میں عشق کو راز میں رکھنا نامکن ہے۔ پس

جن کی زبان اس مضمون کو بیان کرنے میں دراز ہو اور وہ رازوں کے کشف پر مصر ہو تو اسے محبت کا ذائقہ نصیب نہیں ہے۔ وہ صرف

اپنے دل کی آسودگی کے لیے شہرت کر رہا ہے۔ پس اگر اسے حقیقی محبت کا ذائقہ نصیب ہوتا تو وہ تفصیل و تشریح کا محتاج نہ ہوتا اس لیے

سچا عشق لفظوں سے نمایاں نہیں کیا جاسکتا بلکہ وہ تو اداؤں سے بکرا جاسکتا ہے۔ نیز محبت کو محبوب کے علاوہ کوئی بھی نہیں سمجھ سکتا۔ تحقیق

شاعر نے کہا ہے کہ۔

تشییر فادری ماتقول بطرفہا

وأطرق طرفی عند ذاک فتفہم

”محبوبہ مجھے اشارہ دیتی ہے تو میں اس کے گوشہ چشم کے اشاروں کو سمجھ لیتا ہوں تو جو اب میں اپنی آنکھ بند کر لیتا ہوں تو محبوبہ

میرے جواب کو سمجھ لیتی ہے۔“

تکلم منا فی الوجہ عیوننا

فتحن سکوت والہوی بتکلم

”ہمارے ملاقات کے وقت زبان کے بجائے آنکھیں گفتگو کرتی ہیں گویا کہ ہم خاموش ہیں اور محبت مصروف گفتگو ہے۔“

علامہ دیرنی فرماتے ہیں کہ رہی عوام کی محبت تو وہ اس بات کی پیداوار ہے۔ نیز دوست کی راہ پر چلنے سے محفوظ ہوتی ہے اور

دوست کی متعین کردہ منزل کی جانب بڑھنے سے نشوونما پاتی ہے۔ یہ محبت و سانس کی جڑیں کاٹ دیتی ہے اس میں محبوب کی خدمت

سے لذت حاصل ہوتی ہے اور انسان کو مصائب پر صبر کا سلیقہ نصیب ہوتا ہے۔ پس عوام اسے ہی ایمان کی مہراج قرار دیتے ہیں۔ پس

صوفیاء کے نزدیک بندے سے جو عمل بھی سرزد ہوتا ہے وہ اس کی بندگی کا مظاہرہ ہوتا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ بندہ اللہ تعالیٰ کے حقوق کی

اداگی میں مصروف رہے اور بندے کا منظور نظر فقط اللہ تعالیٰ ہی ہو اس سلسلہ میں نہ وہ نشان منزل کا طلب گار ہو اور نہ ہی اسے معبود

حقیقی کی معرفت کے لیے دلائل کی ضرورت ہو۔

حکایت حضرت ابراہیم خواص فرماتے ہیں کہ میں سڑ کر رہا تھا کہ مجھے پیاس محسوس ہوئی یہاں تک کہ پیاس کی شدت کی بناء پر میں

بے ہوش ہو کر گر پڑا۔ پس تھوڑی دیر بعد میرے چہرے پر پانی گرا جس کی وجہ سے میں نے ٹھنڈک محسوس کی۔ پس میں نے آنکھیں

کھولیں تو دیکھا کہ ایک خوبصورت نوجوان ہے جو عمدہ گھوڑے پر سوار ہے اس نے سبز رنگ کے کپڑے پہنے ہوئے ہیں اور زرد رنگ کا

عمامہ باندھا ہوا ہے اور اس کے ہاتھ میں پانی کا ایک پیالہ ہے۔ پس اس نے مجھے پانی پلایا اور کہا کہ میرے گھوڑے پر میرے پیچھے

سوار ہو جائے۔ پس میں ان کے پیچھے بیٹھ گیا۔ پس اس نے مجھے سلام کیا اور پوچھا کہ کہاں جانا چاہتے ہو؟ میں نے کہا کہ مدینہ منورہ اس

نے کہا اترے یہی مدینہ ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں عرض کرنا کہ رضوان خازن جنت نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو

سلام عرض کیا ہے۔ علامہ دیرنی فرماتے ہیں کہ یہ بہت بڑی کرامت ہے اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں سے جس پر چاہتا ہے اپنا افضل

فرماتا ہے۔

## الجواف

”الجواف“ پھل کی ایک قسم ہے۔

## الجودر

”الجودر“ (ذال کے ضد و نقیض کے ساتھ) یہ جنگل گائے کے بچے کو کہتے ہیں۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

ان من یدخل الكنيسة یوما

”جو شخص روزانہ گر جا گھر جائے گا تو ایک دن اسے وہاں پر حسین ہرناں اور خوبصورت جنگل گائیں ملیں گی۔“

وہیض بالحاظ العیون کأنما

”اور حسین و جیل اور خوفناک آنکھوں والیاں گویا ایسی ہیں کہ انہوں نے اپنی آنکھوں میں تلواریں سونت رکھی ہیں اور اپنی

آنکھوں کے خنجر سنبھال رکھے ہیں۔“

تصدین لی یوما بمنعرج اللوی

”ایک دن اچانک وہ میرے سامنے ٹیلہ پر نمایاں ہوئیں پس انہوں نے میرے دل پر ڈاکہ ڈالا اور میری متاع مہر چالی۔“

مفرن بدوراً وانصفت اہلہ

”جب وہ سامنے آئیں تو یوں محسوس ہوتا تھا گویا کہ وہ چودھویں کا چاند ہیں اور جب نظروں سے اوجھل ہوئیں تو یوں محسوس ہوا

کہ گویا وہ پہلے دن کا چاند ہیں۔“

واطلعن فی الاجیاد بالدر أنجما

”وہ عمدہ قسم کے گھوڑوں کے ساتھ ظاہر ہوئیں گویا کہ ستاروں میں سوتی اور انہوں نے اپنی محبتوں کے بحریرے قلب میں

پوست کر دیئے۔“



الرياح تعصف والاغصان تعتنق  
 "ہوائیں چلتی ہیں تو شاخیں ایک دوسرے سے بغل گیر ہوتی ہیں اور بادل رو پڑتے ہیں اور کھیاں کھل پڑتی ہیں"

كانما الليل جفن والبروق له  
 "گویا کہ رات اس کی آنکھوں کا غلاف ہے اور اس کی نگاہوں کی چمک سورج کی شعاعیں ہیں کبھی ظاہر ہوتی ہیں اور کبھی چھپ جاتی ہیں"

تبدت فهذا البدر من خجل بها  
 "و حقیقہ مثلی فی دجی اللیل حائلو  
 "محبوبہ سامنے آئی تو چودھویں کا چاند بھی شرما گیا اور حقیقت یہ ہے کہ میں تو اندھیروں میں ہی بھٹکتا رہا ہوں"

وماست فشق الفصن غیظاً جیوبه  
 "اور جب وہ مجھ سے ملی تو اس نے غیظ کی وجہ سے میرا گریبان چاک کر دیا کیا تو دیکھتی نہیں کہ غیض و غضب کی چنگاریاں بکھر گئی ہیں"

وفاحت فالقی العود فی النار جسمه  
 "اور اس کی خوشبو پھیلی گویا عود کی لکڑیوں کی آگ میں ڈال دیا گیا ہو اور اس طرح یہ داستان مشہور ہو گئی"

وقالت فغار الدر واصفر لونه  
 "اور جب وہ بولی تو موتی گہرائی میں چلے گئے لیکن ان کا رنگ ظاہر ہو گیا اسی طرح سوکنیں ایک دوسرے پر ہمیشہ فیرت کرتی ہیں"

بادر اذا حاجة فی وقتها عروضا  
 "جب حاجت درپیش ہو تو اسے پیش کرو کیونکہ ضرورتوں کے اوقات اور متعین ساتھی ہیں"

ان أمكنت فرصة فانهض لها عجلًا  
 "ولا تاخرو فللنا غیر آفات  
 "اگر فرصت مل جائے تو اس سے فائدہ اٹھانے میں جلدی کرو کیونکہ تاخیر سے بہت سی آفات درپیش ہوتی ہیں"

اماتری الفیث كلما ضحكت  
 "کما نم الزهر فی الریاض بکی  
 "کیا تو نے بادلوں کو نہیں دیکھا کہ جب وہ ہنستے ہیں تو غنچے باغات میں رو پڑتے ہیں"

کالجب بیکی لیدیہ عاشقه  
 "و كلما فاض ومعه ضحکا  
 "جیسا کہ عاشق سوز عشق میں روتا ہے اور عاشق کے رونے پر عشق اس پر ہنستا ہے"

لحمی الله امرا اولاک سرا  
 "فبحت به وفض الله فاه  
 "اللہ تعالیٰ تجھے مزید نعمتوں کے ساتھ قائم و دائم رکھے کیونکہ تو نے شاعر کی سرگرمیوں کو زندہ رکھا ہے"

لانک بالذی استودعت منه  
 "انم من الزجاج بما وعاه  
 "کیا تو وہ نہیں ہے کہ جس نے سافروں کو لبریز کیا اور پھر تھکنے لگا"

ینم بسر مستوعیه سرا  
 "کما نم الظلام بسر نار  
 "تو نے راز کو راز رکھنے کی کوشش کی جیسا کہ تاریکیاں آگ کو ڈھانپ لیتی ہیں"

أنم من النصول علی مشیب  
 "ومن صافی الزجاج علی عفار  
 "تیم میں سے زیادہ کارگر اور خالص شراب کے پیالوں سے زمین کے حق میں بڑھ کر جوادہتی"

طی بن الحق شاعر کی وعات ۱۰۳۰ء میں ہوئی اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے۔

## الجوزل

"الجوزل" (جیم پویش ہے) یہ کیوتری کے بچے کو کہتے ہیں اس کی جمع "جوازل" آتی ہے اس کا مفصل بیان "لفظ قطار" کے عنوان میں آئے گا۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

بابنة عمی لا احب الجوزلا  
 "ولا احب قرصک المفلحلا  
 "ات میرے چچا کی بیٹی میں کیوتر کے بچے کو پسند نہیں کرتا اور تیرے تازہ خمرے کو بھی پسند نہیں کرتا"

وانما احب ظیبا اعبلا  
 "وربما سمی الشاب جوزلا  
 "میں صرف اور صرف چوڑی بھرنے والی ہرن کو پسند کرتا ہوں اور کبھی کبھی نوجوان کا نام بھی "جوزل" رکھ دیا جاتا ہے"

## الجبیل

"الجبیل" یہ بگو کو کہا جاتا ہے۔

شرعی حکم اس کا شرعی حکم "باب الفضا" میں آئے گا۔

"تال" اہل عرب کہتے ہیں "انبش من جبیل" (ظان "بجو" سے بھی زیادہ چور ہے) کیونکہ بگو قبروں میں داخل ہو جاتا ہے اور مرسل کا لفظ نکال لیتا ہے۔

## ابو جرادة

"ابو جرادة" یہ ایک پرندہ ہے جسے اہل عراق "بازنجان" کہتے ہیں اور اہل شام کے نزدیک اس پرندے کا نام "بصیر" ہے۔

خواص اس پرندے کا گوشت بوا سیر والے مریض کے لیے مفید ہے۔ واللہ اعلم



## باب الحاء

## حائم

"حائم" کا لے رنگ کے کوئے کو کہا جاتا ہے۔

مرقس نے کہا ہے کہ۔

ولقد غدوت و كنت لا

أغدو على واقٍ و حائم

"اور تحقیق میں صبح ہی صبح چلا حالانکہ میں سورے چلنے کا عادی نہیں تھا اور میں حیران و پریشان ٹھوسٹا رہا"

فاذا الا شانم كالا يامن

والا يامن كالا شانم

"پس میں نے عجیب منظر دیکھا کہ بد نصیب گویا کہ خوش نصیب ہیں اور خوش نصیب گویا کہ بد نصیب ہیں"

وكذاك لا خير ولا

شر على أحد بدانم

"اور میں نے اس سے یہ محسوس کیا کہ خیر اور شر دائمی چیزیں نہیں ہیں"

عقرب انشاء اللہ "باب الواو" میں ان اشعار کی تفصیل آئے گی۔ "والیئم" سیاہ رنگ کے کوئے کو "غراب البین" بھی کہا جاتا ہے۔ اس کی تفصیل "باب الفین" میں آئے گی۔

## الحارية

"الحارية" اس سے مراد چنگبرہ سانپ ہے۔ تحقیق اس کا بیان "باب الحمرة" میں گزر چکا ہے۔

## الحباب

"الحباب" سانپ کو کہتے ہیں۔ جو بری کہتے ہیں اصل میں "الحباب" شیطان کا نام ہے چونکہ سانپ کو بھی شیطان کہتے ہیں

اس لیے اس کا نام "الحباب" رکھ دیا گیا ہے۔

حضرت سعید بن مسیب سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک انصاری کا نام تبدیل کیا کیونکہ اس کا نام

"الحباب" تھا۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ "الحباب" شیطان کا نام ہے۔ (الحدیث)

امام ابوداؤد رحمۃ اللہ علیہ نے "باب تغییر الاسم" میں لکھا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عامر بن عبد اللہ بن رباح

غراب شہاب اور حباب وغیرہ کے ناموں کو تبدیل فرمایا اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جس شخص کا نام تبدیل فرمایا ان میں

۱۔ الواق: کوا۔ اور بقول بعض انور۔ الواق: ایک قسم کا پرندہ جو اپنے منہ سے خود نہیں بیٹا بلکہ دوسرے پرندوں کے گھونسلے میں رکھ دیتا ہے۔ اس کی بہت

سی قسمیں ہیں۔ (مصباح اللغات صفحہ ۹۲۲)

۲۔ الحنہ صفحہ ۱۸ پر "الحاتم" کی بجائے "الحاتم" ہے جس کا معنی کالا کوا کہے گئے ہیں۔ انگریزی: "Raven" "Crow" (کتابت انگریزی)

۳۔ ن صفحہ ۵۰۰)

عبداللہ بن عبداللہ بن ابی سلول ہیں جن کا نام "الحباب" تھا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کا نام عبداللہ تجویز کیا اور ان

کے والد "ابوالحباب" کی کنیت سے پکارے جانے لگے۔ (رواہ ابوداؤد)

## الحبتر

"الحبتر" لومڑی کو کہا جاتا ہے اس کا تفصیلی بیان "باب الواو" میں گزر چکا ہے۔

## الحبث

"الحبث" سانپ کو کہا جاتا ہے۔ یہ سانپ ڈسنے میں بہت ماہر ہوتا ہے اور اس کا زہر بہت مہلک ہوتا ہے۔ عقرب انشاء اللہ

اس کا تفصیلی ذکر اسی باب کے آخر میں آئے گا۔

## حباحب

"حباحب" جگنو (بروزن حداد) یہ بھی کی طرح کا ایک جانور ہے جس کے دو پر ہوتے ہیں اور رات میں چمکتا ہے۔ گویا کہ

وہ آگ کی چنگاری ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں "اضعف من نار الحباب" (لاں چیز اس مدہنی سے بھی کمزور ہے جو جگنوں کے پروں میں ہوتی ہے۔)

جو بری فرماتے ہیں "حباب" ناقابل اطلاق آگ ہے۔ یہ جگنو کے لیے بطور استعارہ استعمال کرتے ہیں۔ نیز "حباب" کو

"قطرب" بھی کہا جاتا ہے جیسا کہ ابن بیطار وغیرہ نے تحریر کیا ہے۔ "صباح" میں ہے کہ "قطرب" ایک پرندہ ہے۔

شرعی حکم جگنو کا کھانا حرام ہے اس لیے کہ یہ حشرات الارض میں سے ہے۔

## الْحَبَّارِيُّ

"الْحَبَّارِيُّ" یہ ایک مشہور و معروف پرندہ ہے جسے "سرخاب" کہا جاتا ہے۔ "الْحَبَّارِيُّ" ام جنس ہے اس کا اطلاق مذکر و

مؤنث پر یکساں ہوتا ہے۔ نیز جمع دو واحد کے لیے بھی یہی لفظ مستعمل ہے۔ قیاسی طور پر اس کی جمع "حباریات" بھی ہو سکتی ہے۔

جو بری کہتے ہیں کہ نحوی اعتبار سے "حبارئی" میں الف نہ تانیث کا ہے اور نہ الحاق کا۔ کیونکہ کلمہ کی اساس ام پر رکھی گئی ہے اس

لیے کلمہ کا جزو بن گیا ہے۔ جو بری کہتے ہیں کہ "حبارئی" معروف و نکرہ دونوں حالتوں میں غیر منصرف ہے۔

علامہ دبیری فرماتے ہیں کہ جو بری کا یہ کہنا کہ "حبارئی" میں الف نہ تانیث کا ہے اور نہ الحاق کا یہ ان کی سخت بھول ہے بلکہ

"حبارئی" کا الف تانیث کے لیے ہے جیسے "سانی" میں ہے۔ نیز اگر اس کا الف تانیث کے لیے نہ ہوتا تو یہ منصرف پڑ جاتا۔

اہل مصر "حبارئی" کو "حرج" کہتے ہیں۔ یہ آڑنے میں بہت تیز ہوتا ہے اور سنگلاخ علاقوں میں پایا جاتا ہے۔ "حبارئی" کے پر

آکھاڑ لینے سے یا خود بخود گر جانے سے اس کی خوبصورتی میں کمی واقع ہو جاتی ہے اور یہی صدر کی وجہ سے ہلاک ہو جاتا ہے۔

۱۔ انگریزی: "Ruddy goose" (کتابت انگریزی صفحہ ۳۷۶)

سرخاب کی گردن لمبی اور رنگ بہت دلکش ہوتا ہے۔ سرخاب کے پیٹ میں ایک چمکی موتی ہوتا ہے اگر وہ خارج ہو جائے تو سرخاب اپنے پروں کو اکھاڑ دیتا ہے۔ جس کے باعث سرخاب کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ ۔

وہم تر کوک اسلح من حباری رات صفرا و اشرد من نعام

”اور انہوں نے مجھے چھوڑ دیا اس حال میں کہ سرخاب سے بھی زیادہ پریشان کہ ایک جانب وہ دیکھ رہا ہے کہ شکرہ اس پر حملہ آور ہے اور دوسری طرف وہ گھبرایا ہوا شتر مرغ ہے“

علامہ دہرئی فرماتے ہیں ”سرخاب“ کی خصوصیت یہ ہے کہ یہ شکار کرتا ہے لیکن خود شکار نہیں ہوتا۔

حدیث شریف میں ”الحباری“ کا تذکرہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کسی آدمی سے سنا کہ عالم نہیں ہلاک ہوتا مگر اپنے آپ سے۔ پس حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اس نے جھوٹ کہا۔ نیز فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے سرخاب بنی آدم کے گناہوں کی وجہ سے ہلاک ہوتا ہے۔ (رواہ الترمذی)

امام شبلی نے سورہ فاطر کی تفسیر میں لکھا ہے کہ جب زمین پر گناہوں کی کثرت ہو جائے تو اللہ تعالیٰ بارش کو روک لیتا ہے جس کی وجہ سے غلہ میں کمی واقع ہو جاتی ہے اور یہ حیوانات کی موت کا سبب بن جاتا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ ۔

يسقط الطير حيث يلنقط الحب وتغشى منازل الكرماء

”پرندہ وہیں گرتا ہے جہاں اسے دانہ نظر آتا ہے اور پھر وہ شریف لوگوں کے مقام کو چھپا لیتا ہے“

سرخاب پرندوں میں سب سے زیادہ حیلہ باز ہوتا ہے اور اپنے رزق کے حصول کے لیے طرح طرح کے کردار فریب کرتا ہے لیکن اس کے باوجود اس کی موت بھوک کی وجہ سے آتی ہے۔ سرخاب کے بچے کو ”لیل ونہار“ کہا جاتا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ ۔

ونهاراً رایت منتصف الليل وليلاً رأيت وسط النهار

”اور میں نے آدھی رات میں دن دیکھا ہے اور مجھے دن کے نصف حصہ میں رات دکھائی دی“

الحکم سرخاب کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ پاکیزہ جانور ہے۔  
نبی اکرم ﷺ کے غلام یزید بن عمر کہتے ہیں کہ ان کے دادا نے رسول اللہ کے ساتھ سرخاب کا گوشت کھایا ہے۔ (رواہ ابو داؤد و الترمذی)  
امام ابو یسلی ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث غریب ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں ”اکمل من الحباری“ (غلاں محض سرخاب سے زیادہ نفع بخش ہے) حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے کہ ہر جانور اپنی اولاد سے پیار کرتا ہے یہاں تک کہ سرخاب بھی جس کی حماقت ضرب المثل ہے۔

اہل عرب خوف ورنج کے وقت کہتے ہیں ”صلح من الحباری“ (یعنی سرخاب سے زیادہ بزدل) اور امن کے وقت کہتے ہیں ”صلح من الدجاج“ اور یہ مثال بھی دیتے ہیں کہ ”الحباری خالة الكروان“ (سرخاب کروان کی خالہ ہے)

۱۔ الکروان: ایک پرندہ بھور سے رنگ کا۔ لمبی چونچ کا۔ اور کہا جاتا ہے کہ وہ رات کو سوتا نہیں اور اس کا نام ایسا رکھا گیا ہے جو ضد پر دلالت کرتا ہے۔ اس وجہ سے کہ کرنی کے معنی قینہ کے ہیں۔ (مصباح اللغات صفحہ ۷۳۵)

خواص سرخاب کا گوشت نہ تو مرغ کی طرح زود ہضم اور نہ ہی کی طرح دیر سے ہضم ہونے والا بلکہ سرخاب کا گوشت معتدل ہوتا ہے۔ اس کا تاشہ گرم وتر ہے اس کا گوشت جس ریح کے لیے مفید اور وجع معاشل وجع قویح کے لیے نقصان دہ ہے۔ نیز اس کا گوشت ہضم پیدا کرتا ہے اگر سرخاب کے گوشت میں دار چینی زیتون اور سرکہ شامل کر لیا جائے تو اس کا ضرر ختم ہو جاتا ہے۔ سرخاب کا گوشت مرد مزاج والے آدمی کے لیے مفید ہے بالخصوص سردیوں میں یا سرد علاقوں میں اس کے گوشت کا استعمال بے حد مفید ہے۔

۲۔ مرقہ دہائی فرماتے ہیں کہ سرخاب کے پوٹے میں ایک چھوٹا سا پتھر ہوتا ہے اگر کسی کو کثرت احتیاج کی شکایت ہو تو اس پتھر کو اپنے پاس رکھ لے یہ شکایت زور ہو جائے گی اگر اس پتھر کو اسہال والا مریض اپنے پاس رکھے تو شفا یاب ہو جائے گا اگر یہ پتھر اس شخص کے دل پر لگا دیا جائے جسے نیند زیادہ آتی ہے تو اس کی نیند میں کمی واقع ہو جائے گی۔

۳۔ علامہ طحاویس کہتے ہیں کہ سرخاب کا بیضہ جس میں مذکر کے جراثیم ہوں بالوں پر لگایا جائے تو بالوں کو سیاہ کر دیتا ہے جس کا ایک سال تک رنگ زائل نہیں ہو سکتا اگر اس بیضہ میں مونث کے جراثیم موجود ہوں تو یہ بالوں کو سیاہ نہیں کرتا۔ نیز یہ معلوم کرنا کہ بیضہ میں مذکر کے جراثیم ہیں یا مونث کے تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ سوئی کے ذریعے سے دھاگہ اندھے میں داخل کر کے دیکھ لیا جائے اگر دھاگہ کا ۔ کیا تو سمجھ لیجئے کہ بیضہ میں مذکر کے جراثیم ہیں ورنہ نہیں۔

تعمیر سرخاب کی خواب میں تعبیر غنی مرد سے دی جاتی ہے۔

## الحبرج

”الحبرج“ نر سرخاب کو کہا جاتا ہے۔ نیز اس کے بچے کو ”عجوز“ کہا جاتا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ ”عجوز“ ایک بحری پرندہ ہے۔

## الحبرکی

”الحبرکی“ چیڑی کو کہا جاتا ہے۔ ضاء شاعر نے کہا ہے کہ ۔

فلسف بموضع تدی حبرکی ابوہ من بنی جشم بن بکر

”میں میں چیڑی کو دیکھ نہیں پلاؤں گی کیونکہ ان کا باپ قبیلہ بنو جشم بن بکر سے ہے“

”الحبرکی“ کے مونث کے لیے ”الحمرکات“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ ابو عمرو جری کہتے ہیں کہ ”الحمرکی“ میں الف تانیہ کے لیے ہے جس کی وجہ سے اسے غیر مصروف پڑھا جائے گا۔ نیز چھوٹے ہاتھ والے آدمی کو بھی ”الحمرکی“ سے تشبیہ دیتے ہیں۔

## الحبلق

”الحبلق“ بکری کے بچے کو ”الحبلق“ کہا جاتا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ ”الحبلق“ سے مراد نحیف و لاغر بدن والی بکریاں ہیں۔

## حبش

"حبش" جوہری کہتے ہیں کہ یہ بلبل کی مانند ایک پرندہ ہوتا ہے۔

## الحجر

"الحجر" گھوڑی کو کہتے ہیں یہ ام لفظ مؤنث کے لیے خاص ہے اس لیے ۲۰۲ نیٹ کو ساتھ نہیں ملایا گیا اس کی جمع "آبار" اور "حجور" آتی ہے۔ افزائش نسل کے لیے جو گھوڑی ہوتی ہے اس کو "انجار الخیل" کہا جاتا ہے۔

"الحجر" کا حدیث شریف میں تذکرہ حضرت عمرو بن شعیب بواسطہ والد اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ گھوڑوں اور نچروں میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ (کمال ابن ہدی)

مندرجہ بالا حدیث میں لفظ "الحجر" کے بجائے "حجرۃ" کا استعمال ہوا ہے۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ "الحجر" کے ساتھ ۲۰۲ نیٹ کو بھی ملایا جاسکتا ہے لیکن مستدرک میں ابو زرعہ اور ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گھوڑوں کے لیے "فرس" کا لفظ استعمال فرمایا کرتے تھے۔

"الحجر" کے طبی فوائد اور شرعی حکم | گھوڑی کے خواص اور شرعی حکم گھوڑے کی مانند ہے۔ مغریب انشاء اللہ "باب الفاء" میں اس کا مفصل بیان آئے گا۔

التعبیر | گھوڑی کی خواب میں تعبیر نیک و شریف عورت سے دی جاتی ہے اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ گھوڑی پر سوار ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی نیک عورت کے ساتھ شادی کرے گا اور اگر گھوڑی پر زین و لگام لگا ہوا ہو تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ مردانہ عورت سے نکاح کرے گا جس کی عصمت محفوظ نہیں ہوئی یا وہ کسی غیر متعلق امور میں ملوث ہوگی۔ سفید گھوڑی کو خواب میں دیکھنا حسب نسب والی عورت کی علامت ہے سرخ رنگ کی گھوڑی کو خواب میں دیکھنا حسین و جمیل عورت کی طرف اشارہ ہے پیلے رنگ والی گھوڑی کو خواب میں دیکھنا مریض عورت کی طرف اشارہ ہے۔ اسی طرح کالے رنگ کی گھوڑی کو خواب میں دیکھنا مال دار عورت کی طرف اشارہ ہے بڑے سبز رنگ کی گھوڑی کو خواب میں دیکھنا بھی مال دار عورت کی طرف اشارہ ہے۔ اور کبھی گھوڑی کی تعبیر موسم و سال سے بھی دی جاتی ہے۔ پس مونی گھوڑی کو خواب میں دیکھنا سبز و شادابی کی طرف اشارہ ہے۔ نیز ذیلی پتلی لاغر گھوڑی کو خواب میں دیکھنا قحط سالی کی جانب اشارہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## الحجروف

"الحجروف" ابن سیدہ کہتے ہیں کہ یہ ایک جانور ہے جس کی ٹانگیں لمبی اور جسامت میں چھوٹی سے بڑا ہوتا ہے۔

## الحجل

"الحجل" (نر چوکر) واحد کے لیے "خجلة" کے الفاظ مستعمل ہیں اس کی جمع "تجلی" بروزن "فعلی" آتی ہے۔ یہ

۱۔ الحجل: چکور (مصباح اللغات صفحہ ۱۲۸) اردو: بکور۔ بکالی، چکور۔ بلوچی: بککو۔ پشتو: زوک۔ پنجابی: چکور۔ سندھی: چکور۔ کشمیری: بکلو۔

(ہفت زبانی لغت صفحہ ۲۵۱)

لفظوں کی جمع ہے ایک "جلیۃ" کی "تجلی" اور دوسرے "عربی" کی جمع "عربان" آتی ہے۔ "عربان" سے مراد وہ کبڑا ہے جو ہوا میں اڑتا ہے۔ مغریب اس کی تفصیل "باب الفاء" میں انشاء اللہ آئے گی۔ "الحجل" کبوتر کے برابر اور "قطاۃ" کی مانند ایک پرندہ ہے جس کی چونچ سرخ ہوتی ہے اس پرندہ کو "دجاج البر" بھی کہا جاتا ہے۔ اس پرندہ کی دو قسمیں ہیں ایک نجدی دوم تہامی

پس نجدی بزرگ کا پرندہ ہے جس کی ٹانگیں سرخ ہوتی ہیں اور تہامی میں بزرگ سفید دونوں رنگ پائے جاتے ہیں۔ ان پرندوں کے بچے پروں سمیت معرض وجود میں آتے ہیں اس پرندہ کی خاص صفت یہ ہے کہ جب اس کی مادہ حاملہ ہونا چاہتی ہے تو مٹی میں لیٹ جاتی ہے جس کی وجہ سے وہ حاملہ ہو جاتی ہے۔

بعض حضرات کے نزدیک یہ اپنے نر کی آواز سن کر حاملہ ہو جاتی ہے جس وقت (مادہ) انڈے دے کر فارغ ہو جاتی ہے تو نر انڈوں کو نر جانور بیٹا ہے اور مادہ انڈوں کو مادہ کہتی ہے اور بچوں کی پرورش میں بھی یہی انداز اپنایا جاتا ہے۔ تو حیدی کہتے ہیں کہ اس قسم کے پرندے کی عمر میں سال ہوتی ہے۔ نیز یہ پرندے اپنے گھونسلے بھی علیحدہ علیحدہ بناتے ہیں۔ نر کے لیے علیحدہ گھونسلہ ہوتا ہے اور مادہ کے لیے علیحدہ گھونسلہ ہوتا ہے۔ اس قسم کے پرندے کی عادت یہ ہے کہ یہ پرندہ اپنے ہم مثل پرندوں کے گھونسلوں میں جا کر ان کے انڈے بیٹا ہے۔ پس جب بچے پیدا ہو کر اڑنے کے قابل ہوتے ہیں تو وہ اپنی ماں سے آ کر مل جاتے ہیں۔ یہ پرندہ اڑنے میں بہت تیز ہوتا ہے یہاں تک کہ انسان بھی اس کا اوراک نہیں کر سکتا۔ حتیٰ کہ گویہن (جس سے چتر یا نگر پھینکے جاتے ہیں) سے بھی نکل جاتا ہے۔ نر جانور مادہ کے سلسلہ میں انتہائی خیر ہوتا ہے۔ پس جب دو نر جمع ہو جائیں تو وہ مادہ کے حصول کیلئے آپس میں لڑ پڑتے ہیں۔ چنانچہ غالب مظلوم کو ہلاک کر دیتا ہے۔ یہ پرندہ اپنے ہم مثل کی آواز سے دھوکہ دیتا ہے۔ اس لئے شکاری اس کو اپنے ساتھ رکھتے ہیں تاکہ اس کی آواز کے ذریعے سے دوسرے پرندوں کا شکار کر سکیں۔ جب اس پرندہ کے پاس انڈے ختم ہو جائیں تو یہ دوسرے پرندوں کے گھونسلوں میں گھس کر ان کے انڈے چرا لیتا ہے اور ان کے انڈے بیٹا ہے۔

قائدہ | "کتاب السنن" اور "تاریخ الخوار" میں ابو نصر محمد بن مروان جدی کا یہ واقعہ منقول ہے کہ ابو نصر ایک کردی کے ساتھ کھانا کھا رہا تھا۔ دسترخوان پر مختلف قسم کے کھانوں میں دو بھنے ہوئے چوکور بھی تھے۔ پس کردی نے چوکور کو اپنے ایک ہاتھ سے اٹھایا اور ہنسنے لگا۔ پس ابو نصر محمد بن مروان نے ہنسنے کی وجہ پوچھی۔ کردی نے کہا کہ میں جوانی میں چوری کیا کرتا تھا۔ پس ایک دن میں نے اپنا نشانہ ایک تاجر کو بتایا اور اس کو قتل کرنے کا ارادہ کیا تو تاجر گرہ و زاری کرنے لگا۔ پس مجھے تاجر پر رحم آیا تو میں نے اسے چھوڑ دیا۔ پس دو تاجر اچانک دو چوکوروں کی جانب متوجہ ہو جو پہاڑ پر موجود تھیں۔ تاجر نے ان سے کہا کہ تم گواہ رہنا یہ شخص مجھے غلاماً قتل کر رہا ہے۔ پس میں نے اسے قتل کر دیا۔ پس جب اس دسترخوان پر میں نے ان دو چوکوروں کو دیکھا تو مجھے تاجر کی حقاقت پر ہنسی آ گئی جو دو چوکوروں کو اپنے قتل پر گواہ بنا رہا تھا۔ پس ابن مروان نے یہ بات سننے کے بعد کہا اللہ کی قسم! حیرے خلاف راہزنی کے معاملہ میں ہم گواہ ہیں۔ پھر اس کے بعد ابن مروان نے کردی کی گردن اڑانے کا حکم دے دیا۔

چوکور کا شرعی حکم: چوکور کا کھانا اجماعی طور پر حلال ہے۔



عنقریب انشاء اللہ "فی النحام فی باب النون" میں یہ حدیث آئے گی کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں ایک بھنا ہوا پرندہ پیش کیا گیا وہ "جمل" تھا جس کو "نحام" بھی کہا جاتا ہے۔ نیز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں کندھوں کے درمیان مہربوت بھی "جملہ" کے اٹھنے کے برابر تھی۔

نبیؐ نے "دلائل النبوة" میں واقعات کے حوالہ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ جب صحابہ کرام نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے متعلق شک میں مبتلا ہو گئے۔ کچھ کہتے کہ آپ کی وفات ہو گئی ہے اور بعض کہتے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی موت واقع نہیں ہوئی۔ پس حضرت اسماء بنت عمیسؓ نے اپنا ہاتھ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے کندھوں کے درمیان ڈالا۔ پھر فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دنیا سے تشریف لے جا چکے ہیں۔ تحقیق آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مہربوت جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے کندھوں کے درمیان تھی، اٹھالی گئی ہے۔ پس مہربوت کا اٹھایا جانا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کی علامت تھی۔ حضرت اسماء بنت عمیسؓ حضرت جعفر بن ابی طالب کی بیوی تھیں۔ حضرت جعفر کی وفات کے بعد حضرت ابوبکرؓ نے ان سے نکاح کیا جس سے محمد بن ابی بکرؓ پیدا ہوئے۔ حضرت ابوبکر صدیقؓ کی وفات کے بعد حضرت علیؓ نے ان سے نکاح کیا اور محمد بن ابوبکرؓ اس وقت چھوٹے تھے اس لئے حضرت علیؓ نے ان کی پرورش کی۔

**فائدہ** حضرت وہب بن منہ فرماتے ہیں کہ دنیا میں جتنے بھی انبیاء کرام تشریف لائے ہیں سب کی علامت نبوت داہنے ہاتھ پر تھی سوائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مہربوت دونوں شانوں کے درمیان تھی۔ حضرت علیؓ اہل عراق سے فرمایا کرتے تھے اے اہل عراق! ہر قوم انسان معلوم ہوتے ہو لیکن تمہارے پاس عقل نام کی کوئی چیز نہیں۔ (المسند رک)

بعض اوقات حضرت علیؓ یہ اشعار پڑھتے تھے۔

وانت الذی حببت کل قصیرۃ  
الی فلا تدرک نداک القصائر  
"اور تو وہ شخص ہے جو ہر گناہ کو پسند کرتا ہے اور میرے ساتھ ہر زیادتی کو جائز سمجھتا ہے۔"

عنیت قصیرات الحجال ولم ارد  
قصار الخطا ضر النساء البحائر  
"میری مراد وہ برائیاں ہیں جو تم میرے ساتھ کر رہے ہو اور نہ کہ وہ برائیاں جو عورتوں میں پائی جاتی ہیں۔"

مہربوت کے متعلق تفصیلی بیان انشاء اللہ "باب الکاف" میں لفظ "انکرکی" کے ضمن میں آئے گا۔

**امثال** نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم چکور کو بطور مثال بیان فرماتے تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَدْعُوْا قُرَیْشًا وَقَدْ جَعَلُوْا طَعَامِیْ طَعَامَ الْحَجَلِ"

ازہرئی فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کا مطلب یہ ہے کہ قریش میری دعوت کو قبول نہیں کرتے اور لوگوں کی بہت قلیل تعداد دین اسلام کو قبول کر رہی ہے۔

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے دن بندہ سے سب سے پہلے نماز کے متعلق سوال ہوگا۔ پس جس کی نماز درست ہوگی تو اس کے تمام اعمال درست ہوں گے اور جس کی نماز ناقص ہوگی اس کے تمام اعمال

بیکار ہو جائیں گے۔ نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نماز میں کندھوں کو ملا کر کھڑے ہوا کرو کیونکہ شیطان عینوں میں داخل ہو جاتا ہے جس طرح "جمل" چکور داخل ہو جاتی ہے اور داہنی صف بائیں صف سے بہتر ہے۔

(رواہ ابوالقاسم الاصبہانی فی کتاب الترفیب والترہیب)

**خواص** چکور کا گوشت معتدل، جید اور جلدی ہضم ہونے والا ہوتا ہے۔ چکور کا گوشت گرم ہوتا ہے لیکن گھبراہٹ کو دور کر دیتا ہے۔ چکور کے پتے کو آنکھوں میں بطور سرمہ استعمال کرنے سے آنکھوں کا دھندلا پن دور ہو جاتا ہے۔ چکور کے پتے کو ہر ماہ ایک مرتبہ ناک میں ڈالنے سے ذہن میں تیزی پیدا ہوتی ہے اور نسیان کی شکایت ختم ہو جاتی ہے۔ نیز قوت چٹائی میں اضافہ ہوتا ہے۔ عمار بن مہدون کہتے ہیں کہ چکور کا اثر امرغی کے اثر سے زیادہ لذیذ ہوتا ہے۔ کیونکہ اس سے معتدل غذا بنتی ہے۔ نیز یہ معتدل مزاج کے سوا فقی ہو جاتا ہے۔ چکور کا اثر امرغی کے اثر کے مقابلہ میں زود ہضم ہوتا ہے۔ سب سے زیادہ خوش ذائقہ وہ اثر ہوتا ہے جس کو جوش مار سٹے ہوئے پانی میں چھوڑ دیا جائے اور اس میں تھوڑا سا سرکہ ملا دیا جائے۔ بھنا ہوا اثر نقصان دہ ہوتا ہے۔ شانہ میں پھری پیدا کرتا ہے اور قویٰ کی بیماری پیدا کرتا ہے۔ اس کے برعکس الہا ہوا اثر ابھرنے والے اثر کے مقابلے میں زود ہضم اور مفید ہوتا ہے۔ اگر چکور کے اثر سے کوزیر یا نمک یا جنگلی پیاز کے عرق میں ملا کر استعمال کیا جائے تو آنکھوں کے مردڑ اور پیپ کے تمام دردوں سے نجات حاصل ہو جائے گی۔

**التعصیر** چکور کی خواب میں تعبیر عام طور پر مرد و عورت سے دی جاتی ہے۔ نیز بھی اس سے مراد اولاد کی محبت ہوتی ہے۔

## الْحِدَاةُ

"الحدأة" جمل کو "الحدأة" کہا جاتا ہے۔

یہ پرندوں میں رذیل ترین پرندہ ہے۔ اس کی کنیت "ابو الخطاف" اور "ابو الصلح" ہے۔ اگر اس کو حاء کے زیر کے ساتھ پڑھا جائے تو اس صورت میں اس کے معنی "دوسروں کی کدال" کے ہوں گے اور تحقیق حدیث میں لفظ "حدایا" بروزن "ثریا" اور "حدایا" بغیر حمزہ کے استعمال ہوا ہے۔ نیز بعض روایات میں حمزہ کے ساتھ "حدی" آیا ہے۔ گویا کہ یہ "حداء" کی تصغیر ہے۔

حدیث میں ہے کہ چیت کو یہ سانپ اور جمل کو ہلاک کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ امام ذہریؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں "الحداء" کی ق کو داؤ میں بدل دیا جیسے "الافنی" میں ہوا۔ اُسمی کہتے ہیں کہ "الحداء" کی جمع "حداء" ہے۔ ابن قتیہ نے اس میں یہ اضافہ کیا ہے کہ اس کی جمع کے لئے حدان کے الفاظ مستعمل ہیں۔ جوہریؒ کہتے ہیں کہ اس کی جمع عنب کی طرح ہے اور عنبہ انگوڑ کے دانہ کو کہتے ہیں۔ علامہ ذہریؒ فرماتے ہیں کہ جمع بنانے کا یہ طریقہ نادر ہے۔ عام طور پر اس کا حدہ کی روح سے جمع بناتے ہیں جیسے فرد سے جمع قرود اور خیل سے خیلہ وغیرہ۔ واحد کے لئے درج ذیل الفاظ مستعمل ہیں۔ جیسے عنبہ، التولہ، الطیہ، الخیرۃ، الطیرۃ۔

۱۔ الحداء: جمل۔ حوام خدیثہ کہتے ہیں۔ (مصباح اللغات صفحہ ۱۳۰)

اردو: جمل۔ بنگالی: جمل۔ پشتو: نیس۔ پنجابی: ال۔ سندھی: سرن۔ کشمیری: کاتھ۔ (ملت زبانی لغت صفحہ ۲۶۴)

انگریزی: Kite (کتابستان انگلش اردو دیکشنری صفحہ ۲۶۷)

## چیل کی خصوصیات

چیل عام طور پر دو اڑے دیتی ہے لیکن بعض اوقات تین اڑے بھی دیتی ہے۔ چیل کے اڑے سینے کی مدت میں دن ہے۔ اس کے بعد اڑدوں میں سے بچے پیدا ہو جاتے ہیں۔ چیل کا رنگ کالا یا گندمی ہوتا ہے۔ چیل پرندے کا شکار نہیں کرتی۔ بلکہ اس کو اچک لیتی ہے نیز یہ پرندہ بہت کم کے ساتھ اڑتا ہے۔ چیل کے بارے میں یہ مشہور ہے کہ یہ اپنے پڑوسی کا بہت خیال رکھتی ہے۔ یہاں تک کہ اگر اس کا پڑوسی ہلاک ہو جائے تو اس کے بچوں کے ساتھ دشمنی نہیں رکھتی۔ بلکہ ان کی پرورش کرتی ہے۔ ایک عجیب و غریب واقعہ اخبار دآمار کے رپورٹوں نے نقل کیا ہے کہ یہ پرندہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے شکاری پرندوں میں سے تھا اور اس پرندہ کی مونٹ کی ایک صفت بیان کی جاتی ہے کہ وہ جھتی کے وقت چلاتی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ چیل کے ز پرندہ نے ایک دفعہ اپنی مادہ کے ساتھ جھتی کی۔ جس سے بچہ پیدا ہوا لیکن اس نے بچے کا انکار کر دیا۔ پس ماں نے یہ مقدمہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی عدالت میں پیش کیا اور کہا کہ اس بچہ کے والد نے میرے ساتھ جھتی کی جس کی وجہ سے یہ پیدا ہوا لیکن وہ اس کا انکار کرتا ہے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے ز پرندے سے فرمایا کہ تیرا موقف کیا ہے؟ پس اس نے کہا کہ اے اللہ کے نبی یہ جنگلوں میں بھرتی ہے لیکن دوسرے جانوروں سے پرہیز نہیں کرتی۔ پس میں نہیں جانتا۔ یہ بچہ مجھ سے ہے یا کسی اور سے۔ راوی کہتے ہیں کہ سلیمان علیہ السلام نے بچے کو حاضر کرنے کا حکم دیا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے بچہ کو والد کے مشابہ پایا۔ پس آپ نے فرمایا کہ یہ بچہ تیرا ہے اور بچہ اس کے ساتھ کر دیا۔ پھر مادہ کو حکم دیا جب تیرا شوہر تجھ سے جھتی کرے تو اسے اپنے اوپر قہر مت نہ دینا۔ یہاں تک کہ دوسرے پرندوں کو گواہ نہ بنالو۔ پس اسی وقت سے اس کی یہ عادت ہو گئی۔ جب ز اپنی مادہ کے ساتھ جھتی کرتا ہے تو مادہ جھتی ہے اور کہتی ہے اے پرندہ! تم گواہ ہو۔ یہ میرے ساتھ جھتی کر رہا ہے اور مادہ جھتیے وقت قرآن کریم کی آیت کا یہ ٹکڑا پڑھتی ہے۔ ”كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ“ چیل کی یہ عادت ہے کہ وہ بائیں طرف سے شکار کرتی ہے۔ یہاں تک کہ بعض آدمی کہتے ہیں کہ چیل ایک طرف سے اندھی ہوتی ہے۔ اسی لئے یہ بائیں طرف سے شکار کرتی ہے۔ امام ترمذی نے کہا ہے کہ چیل ایک سال نہ کرتی ہے اور ایک سال مونٹ۔

حدیث شریف میں ”چیل“ کا تذکرہ صحیح بخاری میں ہے کہ ایک اعرابیہ جو ازواج مطہرات کی خدمت میں رہتی تھی۔ وہ اکثر یہ اشعار پڑھتی تھی۔

وہوم الوشاح من اعاجیب ربنا علی انه من ظلمة الکفر نجانی

”اور جس دن ہارگم ہو گیا وہ عجیب و غریب دن تھا کہ اس دن میرے رب نے مجھے کفر کے اندھیروں سے نجات دی۔ (یعنی ایمان کی دولت عطا فرمائی۔“

پس حضرت عائشہؓ نے اس سے پوچھا۔ یہ شعر جو میں نے تجھ سے سنا ہے اس کا کیا مطلب ہے۔ اس عورت نے جواب دیا کہ ایک دن میں اپنے خاندان کی ایک دہن دیکھنے گئی۔ وہ غسل کرنے کے لئے غسل خانے میں داخل ہوئی۔ پس اس نے زیورات اتار کر رکھ دیئے۔ پس ایک چیل آئی اور زیورات کی سرخی کو دیکھ کر اٹھا کر لے گئی۔ پس جب اہل خانہ نے زیورات کو عائب پایا تو مجھ پر شک و شبہ کرنے لگے۔ پس انہوں نے میری تلاشی لی۔ یہاں تک کہ میری شرمگاہ کو بھی منڈلا۔ پس میں نے اللہ سے اپنی برأت کی دعا کی۔ پس وہ چیل آئی اور اس نے زیورات کو ان کے سامنے گرادیا۔

ایک روایت میں ہے کہ اعرابیہ کہتی ہے کہ میں نے اپنا سر آسان کی طرف اٹھا کر ”یا غیاث المستغیثین“ کہا۔ پس ابھی میں نے یہ الفاظ مکمل نہیں کئے تھے کہ چیل آئی اور اس نے زیورات کو گرادیا۔ پس اے ام المؤمنین! اگر آپ اس وقت میری حالت کو دیکھ لیتی تو ضرور میری رہائی کی کوشش کرتی۔ پس میں نے اس واقعہ کو شعر کی صورت میں یاد کر لیا اور اس کو پڑھ کر اللہ کا شکر ادا کرتی ہوں۔ حافظ نسفی نے اپنی کتاب ”فضائل الاعمال“ میں یہ واقعہ تحریر کیا ہے کہ عامر بن ابی النجود فرماتے ہیں کہ میں ایک دن فقر و فاقہ و تنگدستی میں مبتلا ہو گیا۔ پس میں اپنے بعض دوستوں کے پاس آیا اور ان کے سامنے اس کا تذکرہ کیا۔ پس میں نے ان کے چہروں پر نا پسندیدگی کے آثار دیکھے جس کا مجھے بہت دکھ ہوا۔ پس میں ان کے ہاں سے نکلا اور صحرا کی طرف نکل گیا۔ پس میں نے صلوٰۃ حاجت پڑھی۔ پھر میں نے سجدہ میں نہایت خشوع و خضوع کے ساتھ یہ دعا مانگی۔ ”یَا مُسْتَبِیْ الْأَسْبَابِ یَا مُفْتِیْحَ الْأَبْوَابِ یَا سَامِعَ الْأَصْوَابِ یَا مُجِیْبُ الدَّعَوَاتِ یَا قَاضِیَ الْمَحَاجَاتِ اِکْفِنِیْ بِخَلْقِکَ عَنْ حَرَامِکَ وَاعْزِیْنِیْ بِفَضْلِکَ عَنْ مِوَاکَ“ عامر بن ابی النجود کہتے ہیں کہ اللہ کی قسم ابھی میں نے سجدہ سے سر بھی نہیں اٹھایا تھا کہ کسی چیز کے گرنے کی آواز محسوس ہوئی۔ پس میں نے سر اٹھایا تو دیکھا کہ چیل نے سرخ قھلی بھینگی ہے۔ پس میں نے اس قھلی کو اٹھایا تو اس میں اسی (۸۰) دینار اور روٹی میں لپٹا ہوا قیمتی پتھر تھا۔ راوی فرماتے ہیں کہ میں نے قیمتی پتھر ایک کثیر رقم کے عوض فروخت کر دیا اور دینار اپنے پاس رکھ لئے۔ پس میں نے دینار کے ساتھ ضرورت کی دوسری اشیاء خریدیں اور اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا۔ (فضائل الاعمال)

قتیری نے اپنے رسالہ کے آخری باب ”کرامات الاولیاء“ میں لکھا ہے کہ شیل مردزی نے ایک دن نصف درہم کا گوشت خریدا۔ پس اس کو چیل نے چھین لیا۔ چنانچہ شیل مردزی مسجد میں داخل ہوئے اور نماز کے بعد دعا مانگی۔ پس جب وہ گھر کی طرف لوٹے تو ان کی زہد محترمہ نے ان کی خدمت میں گوشت پیش کیا۔ پس انہوں نے اپنی بیوی سے فرمایا کہ یہ گوشت کہاں سے آیا ہے؟ پس ان کی بیوی نے جواب دیا کہ وہ چیل آپس میں اس گوشت کی وجہ سے جھگڑ رہی تھیں تو ان سے گر گیا۔ پس شیل نے کہا تمام تعزیریں اللہ کیلئے ہیں جس نے اپنے بندے شیل کو یاد رکھا اگر چہ شیل نے اللہ کے ذکر میں غفلت کی اور اپنے رب کو بھول گیا۔ (کرامات الاولیاء)

حضرت عثمان بن عفان فرماتے ہیں کہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کے پاس گوشت تھا کہ اچانک ایک چیل آئی اور گوشت چھین کر لے گئی۔ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے چیل کیلئے بد دعا فرمائی۔ پس اس چیل کے حلق میں ہڈی اٹک گئی اور اس کی موت واقع ہو گئی۔ (الحیاتیہ للہ نیوری)

حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ ایک دن اپنے مرید بن کو صیحت فرما رہے تھے اور تند و تیز ہوا چل رہی تھی۔ پس آپ کی مجلس پر سے ایک چیل گزری جو چلا رہی تھی۔ پس حاضرین کو چیل کی چیخ و پکار پر متوجہ ہوئی۔ پس شیخ عبدالقادر جیلانیؒ نے فرمایا اے ہوا اس چیل کی گردن اڑا دے۔ پس اسی وقت چیل کا سر ایک طرف اور جسم دوسری جانب گر پڑا۔ پس حضرت عبدالقادر جیلانیؒ کرسی سے اٹھے اور چیل کے سر اور جسم کو اپنے ہاتھ میں لیا اور ”بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ“ پڑھی۔ پس وہ چیل زندہ ہو کر اڑ گئی اور یہ کیفیت لوگوں نے اپنی آنکھوں سے ملاحظہ کی۔

**جیل کا شرعی حکم** | جیل کا گوشت کھانا حرام ہے کیونکہ یہ ان پانچ محرمات میں سے ہے جن کے متعلق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قتل کرنے کا حکم دیا ہے۔ خطابی کہتے ہیں اس سے مراد اس کے گوشت کی حرمت ہے۔ عنقریب انشاء اللہ "باب القاء" میں اس کی تفصیل آئے گی۔

حضرت حصہ\* اور حضرت عائشہ\* سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پانچ ایسے بدترین جانور ہیں جنہیں مقامات محل و حرم دونوں میں قتل کر دیا جائے اور ایک روایت میں ہے کہ (۱) جیل (۲) چتکبر اکوا (۳) بچھو (۴) چوبا (۵) پاگل کن۔ اگر ان پانچ جانوروں کو حالت احرام میں قتل کر دیا جائے تو قتل کرنے والے پر کوئی کفارہ نہیں ہے۔ (رواہ البخاری و مسلم)

علامہ دیرینی فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ان پانچ جانوروں کو قتل کرنے کا مقصد یہ ہے کہ ہر موذی جانور کو اذیت پہنچانے سے قتل کر دینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ پس اس صورت میں (۱) چیتا (۲) بھیڑیا (۳) باز (۴) بجز (۵) چھمر (۶) کھنڈل (۷) ہسو (۸) مکھی (۹) چوونڈی وغیرہ کو قتل کر دینے میں کوئی گناہ نہیں ہے۔

امام رافعی فرماتے ہیں کہ موذی جانوروں میں سانپ، بھیڑیا، شیر، گدھ اور عقاب وغیرہ کو حالت احرام میں قتل کرنا مستحب ہے۔ ان کی تفصیل "باب الصائد" میں آئے گی۔

**امثال** | اہل عرب کسی کو چونکنا ہوشیار کرنے کیلئے یہ الفاظ استعمال کرتے ہیں۔ "خذافة خذافة وزاء کف بندقہ" (۱) جیل، اے جیل! تیرے پیچھے بندوق کی گولی ہے۔ (حضرت ابو عبیدہ فرماتے ہیں کہ یہ مثال کسی کو چونکنا کرنے کیلئے استعمال کی جاتی ہے۔ نیز "بندق" سے مراد بندوق کی گولی ہے۔

**خواص** | (۱) جیل کے پتے کو سایہ میں خشک کر کے شیشہ کے برتن میں بھگو کر کسی بھی زہریلے جانور کے ذہن کی جگہ ایک قطرہ پکانے سے اس کے زہریلے اثرات ختم ہو جاتے ہیں۔ اگر اسی پتے کو پس کر بطور سرمہ آنکھوں میں استعمال کریں۔ اگر دہلی طرف کا ہو تو تین سلائی بائیں آنکھ میں لگائیں اور اگر بائیں طرف کا ہو تو تین سلائی دائیں آنکھ میں لگائیں۔ انشاء اللہ شفا نصیب ہوگی۔

(۲) اگر جیل کے پتے کو باریک چوس کر سانپوں کے سوراخوں میں چھڑک دیا جائے تو تمام سانپ ہلاک ہو جائیں گے۔ (۳) ضیق انفس (دمہ) کے مریض کیلئے جیل کے خون کو معمولی سے منگ یا مرق کلاب میں ملا کر استعمال کرنا بہت زیادہ مفید و نافع ہے۔ (۴) اگر جیل کے پتے کو کسی گھر میں لٹکا دیا جائے تو اس گھر میں سانپ اور بچھو وغیرہ داخل نہیں ہوتے۔

**تعبیر** | جیل کو خواب میں دیکھنا جنگ کی طرف اشارہ ہے۔ چونکہ اہل عرب اس کو بطور ضرب انشال بیان کرتے ہیں کہ "خذافة خذافة وراء کف بندقہ" (اے جیل، اے جیل! تیرے پیچھے بندوق کی گولی) اس ضرب انشال کا پس منظر یہ بیان کیا جاتا ہے کہ "خذافة" اور "بندق" دو قبیلے تھے۔ ایک موقع پر "خذافة" قبیلہ نے "بندق" پر حملہ کر کے اسے شکست سے دوچار کر دیا تو دوسری مرتبہ "بندق" نے "خذافة" کو شکست دیدی۔

بعض اہل علم کے نزدیک "خذافة" سے مراد جیل اور "بندق" سے مراد شکاری ہے۔ بعض اوقات جیل کو خواب میں دیکھنے سے فاسق شخص یا زانیہ عورت کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ نیز جیلوں کی جماعت دیکھنا چوروں اور رانہوں کی طرف اشارہ ہے۔

ابن الدقاق کہتے ہیں کہ جیل کو خواب میں دیکھنا بھی خالم بادشاہ کی طرف بھی اشارہ ہوتا ہے۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس نے جیل کو پکڑ لیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے شخص کے ہاں بچہ پیدا ہوگا جو بالغ ہونے سے قبل بادشاہ ہو جائے گا۔ نیز اگر اس شخص کے ہاتھ سے جیل اڑ گئی تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ پیدا ہونے والا بچہ فوت ہو جائے گی۔ ارطامیدوس فرماتے ہیں کہ جیل کو خواب میں دیکھنے سے بعض اوقات چور اور رانہ کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ واللہ اعلم۔

## الحذف

"الحذف" یہ بھیڑ کے چھوٹے بچوں کو کہا جاتا ہے۔ چنانچہ نماز کے متعلق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "لَا يَتَخَلَّلُكُمُ الشَّيْطَانُ كَانَهَا حَذَفٌ وَفِي زَوَائِدِهِ كَأَوْلَادِهِ الْحَذَفُ" (تمہیں شیطان غل میں نہ ڈالے گا کیونکہ وہ بھیڑ کے بچے ہیں) آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم "اولاد حذف" سے کیا مراد ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس سے مراد بھیڑ کے بچے ہیں۔

## الخر

"الخر" یہ لفظ مختلف معنوں میں مستعمل ہے۔ مثلاً اصل گھوڑا، کھتر کا بچہ، زقمری، ہرن کا بچہ، سانپ کا بچہ، شکرہ، باز وغیرہ۔ ابن سیدہ کہتے ہیں کہ "الخر" سیاہ و سفید داغ والا چھوٹا سا جانور ہوتا ہے۔ اس جانور کی دم چھوٹی ہوتی ہے اور اس کے موٹھے اور سر بڑا ہوتا ہے۔ اس جانور کے متعلق کہا جاتا ہے کہ یہ بزرہ میں شکار کرتا ہے۔

## الخرباء

"الخرباء" (گرگٹ) اس کی کنیت "ابو غادب" "ابوزندیق" "ابو اسحق" اور "ابوقاد" ہے۔ اس کو "جمل المعود" بھی کہا جاتا ہے۔ جیسا کہ پیچھے بیان ہو چکا ہے۔ امام ترمذی نے اپنی کتاب "عجائب المخلوقات" میں لکھا ہے کہ گرگٹ پیدا ہونے کی صورت رگزار ہوتا ہے اور چونکہ زہر دہنے کے لئے ہر جاندار کیلئے رزق کا حصول و استعمال ضروری ہے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے اس کو عجیب و غریب انداز پر پیدا فرمایا ہے تاکہ یہ بغیر حرکت کے اپنا رزق حاصل کر سکے۔ اللہ تعالیٰ نے گرگٹ کو یہ صلاحیت عطا فرمائی ہے کہ گرگٹ بغیر محنت و مشقت کے اپنی آنکھیں چاروں طرف گھما سکتا ہے۔ یہاں تک کہ جس درخت پر ہوتا ہے اسی کا رنگ بدل لیتا ہے کہ شکاری محسوس ہی نہیں کر سکتا کہ اس درخت پر کوئی جانور ہے۔ گرگٹ خشکی اور رنگ بدلنے میں ضرب المثل ہے۔

چنانچہ گرگٹ جب خطرہ محسوس کرتا ہے تو یہ مختلف رنگ و خشکیں اختیار کر لیتا ہے۔ گرگٹ کے اس تغیر و تبدیل کو دیکھ کر ہلاک کرنے والا شخص خوفزدہ ہو جاتا ہے۔ پس جب گرگٹ کو بھوک محسوس ہوتی ہے تو یہ شکار کے قریب جا کر برق رفتاری سے اس کو اچک لیتا ہے۔ پھر اپنے رنگ اس طرح تبدیل کر لیتا ہے۔ گویا کہ وہ درخت کا حصہ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے گرگٹ کی زبان لمبی بنا دی ہے جس کی وجہ سے گرگٹ تین باشت دوری پر واقع چیز کا شکار کر لیتا ہے۔ گرگٹ جسامت کے لحاظ سے چھکی سے بڑا ہوتا ہے۔ گرگٹ سورج کے ساتھ گردش کرتا رہتا ہے اور اس کی حرارت سے اپنے رنگ تبدیل کرتا رہتا ہے۔ امام غزالی فرماتے ہیں کہ گرگٹ لال، پیلا، بزر اور

مختلف رنگ اختیار کر لیتا ہے۔ مونث گرگٹ کو "ام حین" کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع "الحرائی" اور "حرباء" آتی ہے۔

علامہ دبیری فرماتے ہیں کہ ایک شخص اس کا اپنے بچے سے جھگڑا ہو گیا۔ پس وہ مقدمہ حضرت امیر معاویہؓ کی عدالت میں پہنچا۔ پس اس شخص نے اپنے بچے کے خلاف دلائل پیش کئے۔ پس حضرت امیر معاویہؓ نے اس شخص سے فرمایا کہ تم اس طرح ہو جیسے شاعر نے کہا ہے۔

انی أتبع له حرباء تنضبة لا يرمل الساق الا ممسكا ساقا

"میں اس کے سامنے اس گرگٹ کی طرح آتا ہوں جو درخت کی شاخوں پر اپنے رنگ بدلتا رہتا ہے۔"

(گویا کہ یہ شخص بھی دلیل پر دلیل پیش کر رہا ہے جیسے گرگٹ مسلسل رنگ بدلتا ہے)

علامہ دبیری فرماتے ہیں کہ لفظ "الساق" سے مراد درخت کی شاخیں ہیں۔ اس کا مفہوم یہ ہے کہ یہ آدمی دلیل پر دلیل پیش کرتے جا رہا ہے۔

علامہ دبیری فرماتے ہیں کہ گرگٹ کا دوسرا نام "حرباء الظمیر" ہے۔ گرگٹ ابتداء میں چھپکلی کی طرح گندی رنگ کا ہوتا ہے۔ پس جب گرگٹ بڑا ہوتا ہے تو اس کا یہ رنگ ختم ہو جاتا ہے۔ گرگٹ ہمیشہ سورج کی تلاش میں سرگرداں رہتا ہے۔ پس جب سورج طلوع ہوتا ہے تو گرگٹ اس کو غور سے دیکھتا رہتا ہے۔ یہاں تک کہ جب سورج بلند ہو جاتا ہے تو گرگٹ کسی بلند چیز یا درخت پر چڑھ کر سورج کو دیکھتا ہے۔ پس جب سورج گرگٹ کے سر کے اوپر آ جاتا ہے تو گرگٹ کی کیفیت کچھ اس طرح کی ہو جاتی ہے گویا کہ وہ اندھا ہو۔ نیز اس کیفیت کی بناء پر گرگٹ پاگل ہو جاتا ہے۔ پس گرگٹ اس کے باوجود بھی سورج کی تلاش میں رہتا ہے۔ چنانچہ اس کے بعد گرگٹ مغرب کی جانب رخ کر کے سورج کو دیکھتا رہتا ہے۔ یہاں تک کہ سورج غروب ہو جاتا ہے۔ پس جب سورج غروب ہو جاتا ہے تو گرگٹ اپنی خوراک کی تلاش میں نکل جاتا ہے۔ یہاں تک کہ صبح طلوع ہو جاتی ہے۔ ماہرین حیوانات و طبیعات نے گرگٹ کو بخوبی کہا ہے۔ گرگٹ کی زبان جو تین بالشت لگی ہوتی ہے اور جس کی وجہ سے یہ دوری سے شکار کر لیتا ہے اس کے حلق میں لپی ہوئی ہوتی ہے۔ مادہ گرگٹ کو "ام حین" کہا جاتا ہے۔ اس کا مفصل بیان انشاء اللہ اس باب کے آخر میں آئے گا۔

تحقیق ابو نعیم شاعر نے اپنے بعض اشعار میں گرگٹ کو "شقی" کے نام سے موسوم کیا ہے۔ حالانکہ کسی بھی حالت میں گرگٹ کا نام "شقی" نہیں ہے۔ گرگٹ کو "شقی" صرف اس لئے کہا جاتا ہے کہ یہ سورج کا استقبال کرتا ہے۔ گرگٹ انتہائی چالاک جانور ہے۔ گرگٹ سورج کی حرارت سے اپنا رنگ بدلنے کے ساتھ ساتھ شکاری کے قبضہ میں نہیں آتا اور فوراً دوسری شاخ پر پہنچ جاتا ہے۔ گرگٹ چھڑے کے سر کی مانند مچھلی کے مشابہ ہوتا ہے اور چھپکلی کی طرح اس کی چار ٹانگیں ہوتی ہیں۔ شیخ جمال الدین ابن ہشام فرماتے ہیں کہ گرگٹ کی شکل و صورت اونٹ کے کوہان کی مانند ہوتی ہے اور یہ مختلف رنگ تبدیل کرتا رہتا ہے۔ گرگٹ جس درخت پر رہتا ہے۔ اسی جیسا رنگ اختیار کر لیتا ہے۔ گرگٹ کی کنیت "ابوقرہ" ہے۔ پس جب گرگٹ کے قریب کوئی کھسی وغیرہ آتی ہے تو اس کو اچک لیتا ہے۔ تحقیق اس سے قبل امام قزوینی نے اس کا ذکر کر دیا ہے۔

الحکم "الروضۃ" میں ہے کہ گرگٹ چھپکلی کی اقسام میں سے ہے۔ اس لئے اس کا کھانا حرام ہے۔ امام جاحظ اور امام جوہری فرماتے ہیں کہ گرگٹ چونکہ "ام حین" کا ذکر ہے اس لئے اس کا کھانا حلال ہے کیونکہ "ام حین" کا کھانا حلال ہے۔

علامہ دبیری فرماتے ہیں کہ اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ گرگٹ کو اس لئے حرام نہیں کیا گیا کہ یہ چھپکلی کی اقسام میں سے ہے بلکہ گرگٹ کے اندر حرمت کی علت موجود ہے۔ کیونکہ یہ زہریلا جانور ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں "قَالُوا فُلَانٌ يَتَلَوْنَ تَلَوْنَ الْحَرْبَاءِ" (فلاس شخص مسلسل اس طرح رنگ بدل رہا ہے جیسے گرگٹ رنگ تبدیل کرتا ہے۔)

یہ مثال اس شخص کیلئے استعمال کی جاتی ہے جو ایک حالت پر قائم نہ رہے۔

اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں "أَجْوَدُ مِنْ عَيْنِ الْحَرْبَاءِ" (گرگٹ کی آنکھ سے زیادہ سختی) "وَأَخْوَمُ مِنَ الْحَرْبَاءِ" (گرگٹ سے زیادہ محتاط) "حزم" کے معنی احتیاط اور کسی بھی کام کرنے سے پہلے غور و فکر کرنے کے لئے آتے ہیں۔

خواص | گرگٹ کا خون آنکھوں کی پلکوں کے بال اکھاڑ کر بالوں کی جڑوں میں لگانے سے بال دوبارہ نہیں اگتے۔ اگر کسی شخص کی بینائی کمزور ہو اور آنکھ میں دھندلا پن ہو تو گرگٹ کا پتہ آنکھ میں بطور سرمہ استعمال کرنے سے بینائی کی قوت میں اضافہ ہوتا ہے اور آنکھ کا دھندلا پن ختم ہو جاتا ہے۔ اگر کسی کے سر میں پھوڑے پھنسیاں ہوں تو گرگٹ کی چربی کو لوہے کے برتن میں گرم کر کے خون اور پانی بقدر چربی ملا کر پھوڑے پھنسیوں پر لگانے سے انشاء اللہ شفا نصیب ہوگی۔

التعصیر | خواب میں گرگٹ کو دیکھنا ایسے ذہین حکمران کی طرف اشارہ ہے جس کو معزول کرنا ممکن نہ ہو۔ کیونکہ گرگٹ کی عادت یہ ہوتی ہے کہ وہ سورج کے ساتھ ساتھ رہتا ہے اس سے الگ نہیں ہوتا۔ خواب میں گرگٹ کو دیکھنے کی تعبیر بھی بادشاہ کی خدمت کی طرف اشارہ ہوتا ہے نیز بعض اوقات دین میں فتنہ کی جانب اشارہ ہوتا ہے۔ خواب میں گرگٹ کی تعبیر بھی بخوبی عورت سے دی جاتی ہے اور کبھی جنگ کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ اسی طرح خواب میں گرگٹ کی تعبیر بھی میت پر نوہ خوانی کی علامت ہوتی ہے۔

## الْحِرْدُونُ

"الْحِرْدُونُ" گودہ کی مانند ایک جانور کو کہا جاتا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک "حردون" سے مراد "کر" گودہ ہے کیونکہ گودہ کی طرح اس کے بھی دو ذکر (آلہ تامل) ہوتے ہیں۔ یہ زہریلا جانور ہے۔ یہ عموماً بندھارتوں میں پایا جاتا ہے۔ اس جانور کے انسانوں کی طرح ہاتھ ہوتے ہیں لیکن اس کی کھال میں برص نہیں ہوتا۔ جس طرح چھپکلی کی کھال میں برص ہوتا ہے۔ علامہ دبیری فرماتے ہیں کہ صحیح بات یہی ہے کہ یہ جانور گودہ نہیں ہے بلکہ گودہ کی مانند ایک جانور ہے۔

الحکم | اس جانور کا شرعی حکم یہ ہے کہ یہ جانور زہریلا ہونے کی وجہ سے حرام ہے۔

خواص | اس جانور کے طبی خواص کے متعلق ارسطو نے لکھا ہے کہ اگر کوئی "حردون" کی چربی اپنے جسم پر مالش کر لے اور پھر گرچھ سے مقابلہ کرے تو گرچھ اس کو نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ جنگلی گدھا اگر اس جانور کی چربی کی بوسٹھ لے تو وہ اس کے قریب نہیں آتا۔ اگر کوئی آدمی اس جانور کی کھال کو جلا کر اپنے جسم پر مالش کر لے تو چوٹ کا درد ختم ہو جائے گا۔ یہاں تک کہ اس کے بدن کے ٹکڑے



نکلے بھی کر دیے جائیں تب بھی اسے محسوس نہ ہوگا۔ چنانچہ چور اور راہزن اسی طرح کرتے ہیں۔ اس لئے انہیں مار پیٹ کا احساس نہیں ہوتا۔ گوہ کی قسم کا یہ جانور بچھو کو قتل کر دیتا ہے۔ اس جانور کی جڑی کو کالے کپڑے میں لپیٹ کر چوتھیا بخار والے آدمی کے گلے میں ڈالنے سے بخار ختم ہو جاتا ہے۔

تعبیر | اس جانور کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر طبع و حرص کی طرف اشارہ ہے۔ نیز کبھی بھول و نسیان کی جانب بھی اشارہ ہوتا ہے۔

## الحرشاف یا الحرشوف

”الحرشاف یا الحرشوف“ اس سے مراد ملی پگی ٹڈیاں ہیں۔ اس کا واحد ”حرشاف“ ہے۔ اس نڈی کا گوشت کثرت سے کھایا جاتا ہے۔

حضرت خولہ بنت ثعلبہ کی حدیث میں ہے کہ انہوں نے اپنے شوہر اوس بن صامت کے متعلق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ میرے شوہر نے مجھے ”أَنْتَ كَظْهَرُ أُمِّي“ (یعنی تو میری ماں کی چٹھ کی طرح ہے) کہا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم کی یہ آیت نازل فرمائی ”قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الْبَنِيِّ تَجَادَلُكَ فَبِي زُوجِهَا وَتَشْكِي إِلَى اللَّهِ“ (اللہ نے سن لی اس عورت کی بات جو اپنے شوہر کے معاملہ میں آپ سے عکرار کر رہی ہے اور اللہ سے فریاد کئے جا رہی ہے۔ سورۃ المجادلہ - آیت ۱) پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ اپنے شوہر کو کہنا کہ وہ ایک غلام آزاد کر کے کفارہ ادا کرے۔ خولہ بنت ثعلبہ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! بخدا وہ اس کی طاقت نہیں رکھتے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پھر اسے کہو کہ دو مہینے کے مسلسل روزے رکھ لے۔ انہوں نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ اس کی بھی قوت نہیں رکھتے کیونکہ وہ لاغر نڈی کی طرح دسے پتکے ہیں اور ان کی مینائی بھی ختم ہو چکی ہے۔“ (المحدث) اس حدیث میں اوس بن صامت کو لاغر نڈی سے تعبیر دی گئی ہے۔

## الْحَرْقُوصُ

”الْحَرْقُوصُ“ (حارہ اور قاف پر چڑھتا ہے) ایک لفظ میں صاد کی بجائے سین بھی استعمال ہوا ہے۔ یہ چھوٹے پہو کی مانند ہوتا ہے اور اس کے جسم پر سرخ اور زرد داغ ہوتے ہیں۔ اس کا رنگ سیاہی مائل ہوتا ہے نیز کبھی کبھی اس کے پر بھی اگ آتے ہیں۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

بدخل تحت الحلق المرصوص

مالقى البيض من الحر قوص

”چت کور یا پہو کو کبھی بھی سفیدی لاحق نہیں ہوتی اور اس کے گلے کے نیچے صرف ایک دھاری ہوتی ہے۔“

بمهر لا غال ولا رخيص

من مار دلس من اللصوص

”یہ چوروں میں سے ایک چور ہے جسے نہ تو بھاری قیمت پر حاصل کیا جاسکتا ہے اور نہ ہی کم قیمت پر۔“

وقيل هي دويبة مثل القراد وَأَنْشَلُوا  
”بعض لوگوں نے کہا ہے کہ ”حرقوس“ بندر کی طرح کا جانور ہے اور دسل کے طور پر یہ کہا ہے کہ جس طرح بندر گدھوں کے اوپر ہوں۔

علامہ زبیری نے اپنی کتاب ”ربیع الارواح“ میں لکھا ہے کہ ”حرقوس“ پہو سے قدرے بڑا ہوتا ہے۔ یہ جانور پہو سے زیادہ سخت کاٹا ہے۔ نیز یہ جانور عورت کی شرمگاہ میں کانٹے کو پسند کرتا ہے جس طرح چوٹی سخت زمین کو پسند کرتی ہے۔ اس جانور کو چوٹی کی طرح دو پر اگ آتے ہیں۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”حرقوس“ پہو کو ہی کہتے ہیں۔ یہ حضرات دلیل کے طور پر یہ شعر پیش کرتے ہیں۔

وَلَوْ أَنَّ حَرْقُوصًا عَلَي ظَهْر قُمَّلَةٍ

يَكُرُّ عَلَي ضَفِي نَيْمٍ لَوُلَّتْ

”اور اگر ”حرقوس“ ایک جوں کی پیٹھ پر سوار ہو کہ قبیلہ قسیم کے صف بستہ لوگوں پر حملہ آور ہو تو لوگ مقابلہ سے ضرور فرار ہو جائیں گے۔“

”حرقوس“ کو ”الضمیک“ بھی کہ جاتا ہے۔ ایک امرابیہ نے کہا ہے کہ۔

يا ايها الحرقوص مهلا مهلا

أهلا أعطيتي أم نهلا

”اے حرقوس رک جا۔ رک جا۔ کیا تو نے اونٹ دیا ہے یا شہد کی مکھی؟“

أم أنت شيء لا تبالى الجهلا

یا تو ایک ایسی چیز ہے جسے جہالت کے کام کی کوئی پروا نہیں۔

ابن سیدہ کے نزدیک ”حرقوس“ ایک حرام جانور ہے۔ ”حرقوس“ کے ”بمز“ کی طرح ایک ڈنک ہوتا ہے جس سے یہ کوڑے کی ٹوک کی مانند ڈنکا ہے۔ اسی وجہ سے کہا جاتا ہے کہ ”لحن ضرب باطراف السباط“ (جس کی کوڑے سے پٹائی کی جائے) یہ مثال اس شخص کیلئے بولی جاتی ہے جسے ”حرقوس“ نے ڈس لیا ہو۔

فائدہ | حرقوس سعد حمی چھری والے جنہوں نے مسجد میں بیٹھ کر دیا تھا اور وہ مال غنیمت کی تقسیم کے وقت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہہ رہا تھا کہ انصاف فرمائیے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو ہلاک ہو۔ اگر میں انصاف نہیں کروں گا تو پھر کون انصاف کرے۔ اگر میں انصاف نہ کرنا تو تم برباد ہو جاتے۔ ایک مرتبہ انہوں نے ایک زمین کے متعلق حضرت زبیرؓ کے خلاف مقدمہ دائر کیا تھا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیرؓ کو حکم دیا تھا کہ ان کا حق ادا کرو۔

ابن اثیر نے ”اسد الغابہ“ میں لکھا ہے کہ ”حرقوس“ ابن زبیر سعدی کو کہتے تھے۔ طبری نے اسی قول کو اپنی کتاب میں نقل کیا ہے۔ طبری نے مزید کہا ہے کہ ہر مرنار قاری مرتد ہو گیا تھا اور بغاوت پر اتر آیا تھا۔ چنانچہ اکراہ (ایشیاء کی ایک قوم) نے بھی اس کا ساتھ دینے کا فیصلہ کر لیا تھا۔ اس طرح اس کے پاس لوگوں کی کثیر تعداد جمع ہو گئی تھی۔ پس عقبہ بن غزوہ ان نے حضرت عمرؓ کی جانب ایک خط لکھا اور تمام صورتحال سے آگاہ کیا۔ پس حضرت عمرؓ نے عقبہ کو اس کے مقابلہ کا حکم دیا اور ”حرقوس“ کو مسلمانوں کی مدد کیلئے روانہ کیا تھا۔ چنانچہ ”حرقوس“ اور ہر حران کے درمیان زبردست جنگ ہوئی جس کے نتیجے میں ہر حران نے ہپائی اختیار کر لی اور ”حرقوس“ نے ”سوق اصواہ“ کو فتح کر کے اس پر قبضہ کر لیا۔ اس جنگ میں ”حرقوس“ نے نمایاں کردار ادا کیا تھا۔ ”حرقوس“ حضرت علیؓ کے دور خلافت تک زندہ رہا اور آپ کے ساتھ جنگ صفین میں بھی شریک ہوا۔ پھر اس کے بعد یہ خوارج میں شامل ہو گیا اور حضرت علیؓ کا

خت دشمن ہو گیا تھا۔ پس جب ۳۷ھ میں حضرت علیؑ اور خوارج کے درمیان جنگ ہوئی تو ”حرقوم“ بھی اس میں مارا گیا تھا۔  
الحکم ”حرقوم“ کا شرعی حکم یہ ہے کہ حشرات الارض ہونے کی بناء پر یہ حرام ہے۔

### الحریش

”الحریش“ جو ہری نے کہا ہے کہ ”الحریش“ چت کور یا سانپ کو کہا جاتا ہے۔ جو ہری کے بعد کے لغویین نے کہا ہے کہ ”الحریش“ ایک چوپایہ ہے جس کے پنجے شیر کے پنجوں کی طرح ہوتے ہیں اور پیشانی پر ایک سینگ ہوتا ہے۔ اس جانور کو ”کرکدن“ بھی کہا جاتا ہے۔

ابو حیان تو حیدی کہتے ہیں۔ ”الحریش“ بکری کے برابر ایک چوپایہ ہوتا ہے جو طاقت اور تیز رفتاری ہونے کے باوجود سست رہتا ہے اور اس کے سر کے درمیان ایک سخت اور سیدھا سینگ ہوتا ہے جس کے ذریعے یہ تمام جانوروں کو مارتا ہے اور غلبہ حاصل کرتا ہے۔ اس جانور کو شکار کرنے کے لئے یہ تدبیر اختیار کی جاتی ہے کہ اس جانور کے سامنے کواری لڑکی یا بچی پیش کی جاتی ہے۔ چنانچہ جب یہ جانور اسے دیکھتا ہے تو اس کی طرف دودھ پینے کیلئے بڑھتا ہے۔ یہ ایک فطری خواہش ہے جو اس جانور میں اللہ تعالیٰ نے دیت فرمائی ہے۔ حالانکہ بعض اوقات لڑکی کے دودھ وغیرہ کچھ بھی نہیں ہوتا لیکن یہ جانور لڑکی کے پستانوں کو چوسنے میں ایک نشہ محسوس کرتا ہے۔ چنانچہ اسی لمحہ شکاری اس جانور پر حملہ کر کے اسے مضبوط رسیوں میں جکڑ لیتا ہے۔ اس جانور کے شکار کی یہی تدبیر ہے۔

الحکم ”الحریش“ کا شرعی حکم یہ ہے کہ اگر ”حریش“ سانپ کی اقسام میں سے ہو یا حیوانات میں سے اس کا کھانا حرام ہے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر چیز پھاڑ کر کھانے والے دندہ کو کھانے سے منع فرمایا ہے۔

خواص ”الحریش“ کے طبی خواص درج ذیل ہیں۔

(۱) اگر ”خناق“ نامی بیماری میں جلا شخص ”الحریش“ کا خون پی لے تو اسے شفا نصیب ہوگی۔

(۲) قویخ کے مریض کیلئے ”الحریش“ کا گوشت بے حد مفید ہے۔

(۳) اگر کسی رگ سے خون بہہ رہا ہو تو اس جگہ پر ”الحریش“ کی پستان لگا دینے سے خون بند ہو جاتا ہے۔

### الحسبان

”الحسبان“ اس سے مراد بڑی ہے۔ اس کے واحد کیلئے ”حسبانیہ“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔

### الحساس

”الحساس“ اس سے مراد چھوٹی مچھلیاں ہیں۔

۱۔ خناق: نفوی معنی کھاننا، دم گھٹنا، اصطلاح طب میں ایک درم ہے جو اصحاب طبع میں واقع ہوتا ہے جس کے سبب مریض کو کھانا چھوٹا اور سانس لینا دشوار ہو جاتا ہے۔ (عزیز الجواہر صفحہ ۲۵۱)

### الحسل

”الحسل“ اس سے مراد گھو کا بچہ ہے۔ اس کی جمع کیلئے ”احسال“، ”حول“، ”حسلان“ اور ”حسلۃ“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ جو ہری فرماتے ہیں جب گھو کا بچہ اٹھ سے لگا ہے تو اس وقت اسے ”الحسل“ کے نام سے پکارا جاتا ہے۔ اسی لئے گھو کی کنیت ”ابو حسل“ ہے۔

الحکم گھو کے بچے کا شرعی حکم اپنے باپ گھو کی طرح ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں کہ تو ”حسل“ گھو کے بچے کی عمر حاصل نہیں کر سکتا کیونکہ اس کی عمر بہت لمبی ہوتی ہے۔ چنانچہ عجائب شاعر نے کہا ہے کہ۔

انک لو عمرت عمر الحسل او عمر نوح زمن الفطحل  
”اگر تجھے گھو کے بچے کی عمر کی مانند عمر حاصل ہو جائے یا حضرت نوح علیہ السلام جتنی طویل عمر مل جائے“

والصخر مبتل کطین الوحل  
”اور پتھر کچڑ کی طرح پانی پکانے لگیں تو پھر تو بڑھا پے اور موت کی گرفت میں ہوگا“

”الفطحل“ بروزن ”ہربز“ اس سے مراد وہ زمانہ ہے جب انسان پیدا ہی نہیں ہوا تھا۔ نیز اس وقت چمرزم تھے۔

### الحسبل

”الحسبل“ گھریلو گائے کے بچے کو کہا جاتا ہے۔ نیز واحد اور جمع کیلئے یہی لفظ استعمال ہوتا ہے۔ امام جوہری فرماتے ہیں کہ اس کے مونث کیلئے ”الحسبلۃ“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔

علامہ دیمیری فرماتے ہیں کہ جوہری کا خیال محض وہم ہے اور صحیح بات یہ ہے کہ ”الحسل“ کے واحد کے لئے ”الحسبلۃ“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ کیونکہ اہل عرب سے یہی سنا گیا ہے۔ ”کتابۃ المحقق“ میں مذکور ہے کہ ”الحسل“ کے واحد کیلئے ”الحسبلۃ“ اور جمع کیلئے ”حسائل“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔

### حسون

”حسون“ یہ ایک ایسا پرندہ ہے جو سرخ، پیلا، سفید، سیاہ نیلگوں اور سبز رنگ کا ہوتا ہے۔ اہل اندلس کے نزدیک اس کا نام ”ابو الحسن“ ہے اور اہل مصر اس کو ”ابوزقابہ“ کہتے ہیں۔ نیز کبھی زاد کو سین سے بدل کر ”ابوسقاییہ“ کہتے ہیں۔ پس یہ پرندہ تعلیم کو قبول کر لیتا ہے۔ مثلاً یہ پرندہ سیکھ لیتا ہے کہ دور کے آدمی کے ہاتھ سے کوئی چیز ملے کر اپنے مالک کے پاس لے آتا ہے۔

شرعی حکم اس پرندے کا شرعی حکم وہی ہے جو عام چڑیوں کا ہے۔ انشاء اللہ اس کا مفصل بیان ”باب الحمن“ میں آئے گا۔

## الحشرات

”الحشرات“ اس سے مراد وہ چھوٹے جانور ہیں جو زمین پر رہتے ہیں۔ اس کا واحد ”حشرۃ“ آتا ہے۔ ابن ابی اشعث کہتے ہیں تمام جانور ”ارضی“ ہیں کیونکہ یہ جانور زمین سے علیحدہ نہیں ہوتے اور نہ ہی یہ ہوا اور پانی میں جاتے ہیں۔ یہ جانور اپنے بلوں اور زمین کے اندر پناہ لیتے ہیں۔ ان جانوروں کو نہ پانی کی ضرورت ہے نہ ہی خوشبو سونگھنے کی۔ ان جانوروں میں سانپ، چوہے، یربوع، گدہ، گرگٹ، سہی، بچھو، گہریلا، چھپکلی، چوٹی، کیزے اور دیگر اقسام کے جانور شامل ہیں۔ ان جانوروں کے علاوہ دیگر جانوروں کا ذکر انشاء اللہ آگے آئے گا۔

**فائدہ** اللہ تعالیٰ کے اس قول ”اولئک یلعنہم اللہ ویلعنہم اللعانون“ (یہی لوگ ہیں جن پر اللہ کی لعنت ہے اور لعنت کرنے والوں کی بھی لعنت ہے) کے متعلق مجاہد کہتے ہیں کہ ”اللعانون“ سے مراد حشرات الارض اور چوپائے ہیں کیونکہ علماء سوء اور علم کو چھپانے والوں کے گناہوں کے سبب یہ حشرات الارض قلعہ میں جلا ہو جاتے ہیں۔ اس لئے یہ تمام جانور علماء سوء کیلئے بد دعا کرتے ہیں اور ان پر لعنت بھیجتے ہیں۔

علاء الدین میری فرماتے ہیں کہ اگر اس آیت کے متعلق یہ اعتراض کیا جائے کہ غیر ذوی العقول کیلئے ذوی العقول کی جمع کامیڈ کیوں استعمال کیا گیا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں غیر ذوی العقول کے فعل کی اسناد کی گئی ہے اس لئے ایسا کیا گیا ہے جیسا کہ سورۃ یوسف میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”رأیتہم لى ساجدين“ حالانکہ قاعدہ کے مطابق ”ساجدون“ آنا چاہئے تھا۔ اسی طرح دوسری جگہ فرمایا ”وقالوا لجنودہم لم شہدتم علینا“ حالانکہ یہ بھی قاعدہ کے خلاف ہے۔ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں۔ ”لا یجنون“ سے جنوں اور انسانوں کے علاوہ تمام مخلوقات مراد ہیں۔ بعض اہل علم کے نزدیک فرشتوں کے علاوہ تمام مخلوقات مراد ہیں۔

**الحکم** حشرات الارض کے شرعی حکم کے متعلق امام احمد، امام ابو حنیفہ اور امام داؤد کے نزدیک ان کا کھانا حرام ہے اور ان کی بیچ بھی جائز نہیں ہے لیکن امام مالک کے نزدیک حشرات الارض کا کھانا حلال ہے۔ امام مالک دلیل کے طور پر یہ آیت پیش کرتے ہیں: ”قُلْ لَا اَجِدُ مَا اَوْجَحِیْ اِلَیْ مُحَرَّمًا عَلٰی طَاعِمٍ یَطْعَمُهٗ اِلَّا اَنْ یُّکُوْنَ مِیْتًا“ (پھر وہ کہ میں اس وحی میں جو مجھے پہنچی ہے کسی چیز کو کھانے والے پر حرام نہیں پاتا جو اسے کھائے مگر یہ کہ وہ مردار ہو یا بہتا ہو یا خون ہو یا سور کا گوشت۔ الانعام آیت ۱۴۵)۔ نیز اس حدیث سے بھی امام مالک استدلال کرتے ہیں۔ ”قلب بن ربیعہ تمسک فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں رہا لیکن میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے حشرات الارض کی تحریم کے متعلق کوئی بات نہیں سنی۔“ (رواہ ابوداؤد)

## الطلب

”الطلب“ (نامفتوحہ اور لام مکسورہ کے بعد باء ہے) شعب نے اس کو ثاء سے پڑھا ہے اور کبھی ثاء اور ثاء کے بین بین پڑھا

ہے۔ ”الطلب“ کی کنیت ”ابوالقاسم“ ہے۔ ان کے بیٹے ملقاسم نے ان سے یہ روایت نقل کی ہے کہ ”طلب“ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے لئے بخشش کی دعا فرمائیے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِلْقَلْبِ وَالرَّحْمَةِ“ یہ الفاظ تین مرتبہ پڑھائے۔

امام شافعی اور دیگر اہل علم نے اللہ تعالیٰ کے اس قول ”وَيُخَوِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَابُ“ سے استدلال کیا ہے۔ اہل عرب حشرات الارض کو خبائث میں شمار کرتے ہیں۔ امام شافعی اور دیگر اصحاب نے اس حدیث سے بھی استدلال کیا ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جانوروں میں سے پانچ جانور ایسے ہیں کہ ان میں سے ہر ایک خبیث ہے۔ پس انہیں حل و حرم اور ہر جگہ قتل کیا جاسکتا ہے۔ کوا، بیل، بچھو، چوہا اور باؤلا کتا۔ (رواہ البخاری و مسلم)

حضرت ام شریک سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کھریلوں کے قتل کرنے کا حکم دیا ہے۔ (رواہ البخاری و مسلم) امام مالک کے استدلال کا امام شافعی اور دوسرے علماء یہ جواب دیتے ہیں کہ ”قُلْ لَا اَجِدُ فِیْہَا اَوْجَحِیْ اِلَیْ مُحَرَّمًا“ کا مطلب یہ ہے کہ جن چیزوں کو تم کھاتے ہو اور حلال سمجھتے ہو، ان میں سے کسی کے متعلق بھی حرمت کا حکم نازل نہیں ہوا۔ امام غزالی نے ”الوسیط“ میں لکھا ہے کہ حشرات الارض میں سے صرف گدہ کا کھانا حلال ہے۔ اسی طرح ”یربوع“، ”ابن عدس“، ”ام جنین“ سبھی وغیرہ کو بھی اسی حکم میں رکھا ہے۔ ان کے متعلق مفصل تبصرہ ان کے ابواب میں ہوگا۔ انشاء اللہ۔

## الحشو والحاشیة

”الحشو والحاشیة“ یادداشت کے چھوٹے بچوں کو کہتے ہیں۔ اسی طرح انسان کے چھوٹے بچوں کیلئے بھی یہی الفاظ مستعمل ہیں۔

## الْحِصَانُ

”الْحِصَانُ“ (گھوڑا) اس کی وجہ تسمیہ اہل علم نے یہ بیان کی ہے کہ چونکہ اس کا تلفظ محفوظ ہوتا ہے۔ نیز یہ مردہ گھوڑی کے علاوہ کسی اور سے جفتی نہیں کرتا۔ اس لئے اس کو ”الْحِصَانُ“ کے نام سے موسوم کیا گیا ہے۔

حدیث شریف میں ”الْحِصَانُ“ کا تذکرہ حضرت براد بن عازب فرماتے ہیں کہ ایک آدمی سورہ کہف کی تلاوت کر رہا تھا اور اس کی ایک جانب گھوڑا بندھا ہوا تھا۔ پس اچانک ایک بادل سایہ لگن ہوا اور آہستہ آہستہ اس آدمی کے قریب ہونے لگا۔ پس اس آدمی کا گھوڑا بدک گیا۔ پس جب صبح ہوئی تو اس آدمی نے اس کا تذکرہ نبی اکرم سے کیا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا یہ سکیخت تھی جو تلاوت قرآن کرنے پر نازل ہوتی ہے۔ راوی کہتے ہیں۔ تلاوت کرنے والے حضرت اسید بن حنیس تھے۔ (رواہ البخاری و مسلم و الترمذی)

بنی اسرائیل کا قصہ تاریخ کی کتابوں میں یہ واقعہ مذکور ہے کہ فرعون بحر قزقم میں داخل ہونے سے گھبرا رہا تھا اور وہم گھوڑے پر سوار تھا اور اس کے قافلہ میں کوئی گھوڑی نہیں تھی۔ پس حضرت جبرائیل علیہ السلام جنتی کی گھوڑی پر سوار ہو کر آئے اس حال میں کہ آپ کی شکل و صورت ہامان کی تھی۔ پس آپ گھوڑی سمیت دریا میں کود گئے۔ پس فرعون کے گھوڑے نے بھی اس کی اتباع کی اور وہ بھی

دریا میں کود گیا۔ حضرت میکائیل علیہ السلام اس لشکر کو پیچھے سے سمندر کی طرف دھکیل رہے تھے۔ چنانچہ جب وہ سب کے سب دریا میں داخل ہو گئے اور حضرت جبرائیل علیہ السلام یہاں سے نکل گئے تو دریا اپنی سابقہ حالت پر آ گیا۔ پس دریا نے تمام لشکر کو غرق کر دیا۔

حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ سات لاکھ ستر ہزار افراد تھے۔ لیکن عمرو بن میمون نے کہا ہے کہ چھ لاکھ افراد تھے۔ نیز بعض حضرات نے چھ لاکھ تیس ہزار کی تعداد بیان کی ہے اور اس تعداد میں بیس سال اور ساٹھ سال کی عمر کے افراد شمار نہیں کئے اور جب حضرت یعقوب علیہ السلام مصر میں داخل ہوئے تو ان کے ہمراہ بہتر ہزار مرد اور عورتیں تھیں۔ پس جب حضرت یعقوب علیہ السلام نے چلنے کا ارادہ فرمایا تو اللہ تعالیٰ نے انہیں مقام حبہ میں ڈال دیا۔ پس انہیں معلوم نہیں تھا کہ وہ کہاں جا رہے ہیں؟ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل کے عرصیدہ افراد کو بلایا اور ان سے ان کے متعلق سوال کیا۔ پس بنی اسرائیل کے مشائخ نے کہا کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنی وفات کے وقت اپنے بھائیوں سے یہ عہد لیا تھا کہ وہ مجھے چھوڑ کر مصر سے نہیں جائیں گے۔ پس وہ مصر سے نکلے ہی تھے کہ ان کا راستہ مسدود کر دیا گیا۔ پس موسیٰ علیہ السلام نے ان سے حضرت یوسف علیہ السلام کی قبر کے متعلق پوچھا کہ وہ کس جگہ واقع ہے۔ پس ان کو اس کے متعلق کچھ علم نہیں تھا۔ پس موسیٰ علیہ السلام نے منادی کی اللہ تعالیٰ اس شخص سے باز پرس کرے گا جو حضرت یوسف علیہ السلام کی قبر کے بارے میں جانتا ہے لیکن مجھے اس کے متعلق نہیں بتائے گا۔ نیز جو شخص اس کے متعلق نہیں جانتا، وہ میری آواز نہ سنے۔ پس موسیٰ علیہ السلام دو آدمیوں کے پاس سے گزرے لیکن انہوں نے آپ کی آواز نہیں سنی۔ یہاں تک کہ ایک بوڑھی عورت نے سنا جو بنی اسرائیل میں سے تھی۔ پس اس عورت نے کہا کہ اگر میں تمہیں حضرت یوسف علیہ السلام کی قبر کے متعلق بتا دوں تو میں تم سے جس چیز کا سوال کروں گی کیا وہ چیز تم مجھے دے دو گے؟ پس موسیٰ علیہ السلام نے انکار کر دیا اور فرمایا کہ جب تک میں اپنے رب سے پوچھ نہ لوں تم سے وعدہ نہیں کر سکتا۔ پس اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ وہ جس چیز کا بھی سوال کرے اسے دے دو۔ پس اس عورت نے کہا کہ میں بوڑھی ہوں اس لئے میں چلنے کی قوت نہیں رکھتی۔ پس تم مجھے اٹھا کر اس شہر سے باہر پہنچا دو۔ یہ تو دنیا کے متعلق سوال تھا اور دوسرا سوال آخرت کے متعلق ہے وہ یہ ہے کہ آپ جنت کے کسی بھی درجہ میں داخل نہیں ہوں گے یہاں تک کہ میں آپ کے ساتھ چلوں۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس بوڑھی کی شرائط کو تسلیم کر لیا۔ اس بوڑھی نے کہا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کی قبر دیائے نیل کے درمیان ہے۔ پس آپ دعا کیجئے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اس جگہ سے پانی کو ہٹا دے۔ پس موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی تو اللہ تعالیٰ نے اس جگہ سے پانی ہٹا دیا۔ نیز حضرت موسیٰ علیہ السلام نے یہ بھی دعا کی کہ طلوع فجر کو اس وقت تک موقوف کر دیا جائے جب تک حضرت یوسف علیہ السلام کے معاملہ سے فراغت ہو۔ پس موسیٰ علیہ السلام نے اس جگہ کو کھودا اور وہ صندوق نکالا جس میں حضرت یوسف علیہ السلام کا جسم محفوظ تھا۔ پس موسیٰ علیہ السلام نے اس کو اپنے ساتھ لاکر ملک شام میں دفن فرمایا۔ پس اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کا راستہ کھول دیا۔ پس وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ہمراہ وہاں سے چل دیئے اور حضرت ہارون علیہ السلام ان کے آگے آگے تھے۔ اھر فرعون (جنگ کی) تیاری میں مصروف تھا۔ پس اس نے اپنی قوم کو جمع کیا اور انہیں حکم دیا کہ مرغ کے بولنے کے بعد (یعنی صبح سویرے) بنی اسرائیل کے تعاقب میں نکلا جائے۔ حضرت عمرو بن میمون فرماتے ہیں۔ اللہ کی قسم اس رات مرغ بولا ہی نہیں۔ پس فرعون بنی اسرائیل کو پکڑنے کیلئے کروڑوں کی فوج لے کر نکلا تھا۔ اس کے ”مقدمہ کجیش“ کی قیامت بامان کے سپرد تھی۔ فرعون کے لشکر میں ستر ہزار گھوڑ سوار تھے۔

شیخ التفسیر علامہ محمد بن جریر طبری فرماتے ہیں کہ فرعون کے لشکر میں ایک لاکھ گھوڑے اور ستر ہزار گھوڑ سوار تھے اور فرعون کے آگے ایک لاکھ تیر اندازوں کا دستہ اور ایک لاکھ نیزہ بازوں کا دستہ اور ایک لاکھ عمود والوں کا دستہ تھا۔ نیز دریا کا پانی زیادہ ہونے کی بناء پر جوش مار رہا تھا۔ چنانچہ جب فرعون بنی اسرائیل کے قریب پہنچا تو سورج روشن ہو چکا تھا۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھی گھبرا گئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو بذریعہ وحی حکم دیا کہ اپنا عصا سمندر میں مارو۔ پس موسیٰ علیہ السلام نے سمندر پر عصا مارا تو سمندر میں بارہ راستے بن گئے۔ نیز ہر خاندان کیلئے ایک مستقل راستہ بن گیا تھا اور ہر راستے کے درمیان پانی پیاز کی طرح حائل ہو گیا تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے ہوا اور سورج کے ذریعہ دریا کو خشک کر دیا۔ پس بنی اسرائیل کا ہر خاندان ایک ایک راستے سے سمندر میں داخل ہو گیا۔ چونکہ ہر راستے کے درمیان پانی اس طرح حائل ہو گیا تھا کہ ایک خاندان دوسرے کو نہیں دیکھ سکتا تھا۔ اس لئے ہر خاندان خوفزدہ ہو گیا کہ ہمارے دوسرے بھائی ہلاک ہو گئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے پانی کو حکم دیا کہ پھٹ جائے۔ پس پانی میں کھڑکیاں بن گئیں اور ہر خاندان کو دوسرا خاندان نظر آنے لگا اور وہ ایک دوسرے کی آواز سننے لگے۔ اس طرح سے بنی اسرائیل نے دریا کو صحیح و سالم عبور کر لیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اسی واقعہ کو یاد دلانے ہوئے فرمایا ہے۔ ”فَأَنجَيْنَاكَ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ“ (پس ہم نے تمہیں نجات دی اور آل فرعون کو غرق کر دیا اس حال میں کہ تم یہ سارا منظر دیکھ رہے تھے۔ البقرہ) جب بنی اسرائیل نے دریا کو عبور کر لیا تو فرعون دریا کے قریب پہنچا تو دریا کو منتشر پایا۔ پس فرعون نے اپنی قوم سے کہا کہ تم دیکھو کہ میری ہیبت سے دریا پھٹ گیا ہے۔ یہاں تک کہ میں نے ان غلاموں کو پالیا ہے جو بھاگ آئے تھے۔ پس تم دریا میں داخل ہو جاؤ۔ پس فرعون کی قوم دریا میں داخل ہونے سے گھبرا رہی تھی۔ پس فرعون کی قوم نے فرعون سے کہا کہ آپ اب ہیں اس لئے آپ دریا میں داخل ہو جائیں جس طرح موسیٰ علیہ السلام داخل ہوئے۔ چنانچہ فرعون گھوڑے پر سوار تھا اور اس کے لشکر میں کوئی گھوڑی نہیں تھی۔ پس حضرت جبرائیل علیہ السلام جنتی کی خواہشمند گھوڑی پر سوار ہو کر فرعون کے لشکر کے آگے آئے اور دریا میں داخل ہو گئے۔ پس جب فرعون کے گھوڑے نے اس کی بوسہ لگھی تو اس گھوڑی کے پیچھے دریا میں کود پڑا۔ پس فرعون بے بس دولا چار ہو گیا۔ اس حال میں کہ فرعون کو حضرت جبرائیل علیہ السلام کی گھوڑی نظر نہیں آ رہی تھی۔ پس فرعون کے گھوڑے کے پیچھے ہی پورا لشکر دریا میں کود پڑا۔ پس حضرت میکائیل علیہ السلام گھوڑے پر سوار ہو کر قوم کے پیچھے آئے اور لشکر والوں کو یہ کہہ کر کہ اپنے ساتھیوں کے ساتھ ہو جاؤ۔ سب کو دریا میں دھکیل رہے تھے۔ یہاں تک کہ پورے لشکر دریا میں داخل ہو گیا اور حضرت جبرائیل علیہ السلام ان سے پہلے دریا سے نکل گئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے دریا کو حکم دیا کہ فرعون کو غرق کر دو۔ پس دریا اپنی سابقہ حالت پر واپس آ گیا اور اس نے سب کو غرق کر دیا۔ دریا کے دونوں کناروں کے درمیان کی مسافت چار فرسخ تھی۔ چنانچہ بنی اسرائیل دریا کے کنارے سے فرعون اور اس کے لشکر کی اس حالت کو دیکھ رہے تھے۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ”وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ“۔ کہا جاتا ہے کہ جس دریا میں فرعون اور اس کا لشکر ہلاک ہوا، اس کا نام ”بحر قلم“ ہے۔ یہ ”بحر فارس“ کا ایک کنارہ ہے۔

حضرت قتادہ فرماتے ہیں کہ یہ وہ دریا ہے جو مصر کے قریب واقع ہے۔ اس کو ”اساف“ بھی کہا جاتا ہے اور یہ بات منسلّم ہے کہ فرعون کی موت حالت کفر پر ہوئی ہے لیکن بعض لوگوں نے اس کے برعکس کہا ہے۔ علامہ دمیری فرماتے ہیں کہ ان کی بات قابل توجہ نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔



عبدالملک بن مروان کا تذکرہ ابن خلکان نے لکھا ہے کہ عبدالملک بن مروان نے جب مصعب بن زبیر سے مقابلہ کیلئے خروج کا ارادہ کیا تو اس کی بیوی عاتکہ بنت زید بن معاویہ نے کہا کہ وہ بذات خود جنگ کیلئے نہ جائیں بلکہ کسی کو نائب بنا کر بھیج دیں اور اس نے اس مسئلہ میں خوب غلامت کی۔ پس جب عبدالملک بن مروان نے اپنی بیوی کی بات نہیں مانی تو وہ دونے لگی۔ چنانچہ اس کے قریب کے لوگ بھی اس کی عظمت کی وجہ سے رونے لگے۔ پس عبدالملک نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کثیر (شاعر) کو ہلاک کرے۔ گویا کہ وہ شعر کہتے ہوئے اس موقف کو دیکھ چکا تھا۔

إِذَا مَا أَرَادَ الْغَزْوُ لَمْ يَشْنُ هُمُهُ  
حِصَانٌ عَلَيْهَا نَظْمٌ ذَرِيزْنَهَا  
”جب کوئی جنگ کا ارادہ کرے لیکن اس میں اس کی طاقت نہ ہو اور جنگ کیلئے گھوڑوں کا انتظام بھی نہ کیا گیا ہو تو اسے چاہئے کہ وہ جنگ سے کنارہ کشی اختیار کر لے۔“

نَهْتُهُ فَلَمَّا لَمْ تَرَ النَّهْيَ عَاقِلَهُ  
بَغْتُ فَبِكْنِي مِمَّا شَجَاَهَا فَبَعْلُنَهَا  
”اور اگر وہ بے انتظامی کے باوجود جنگ کیلئے جائے گا تو پھر اس جنگ کا انجام اسے عرصہ دراز تک رلاتا رہے گا۔“

پھر اس کے بعد عبدالملک نے اپنی بیوی کو قسم دی کہ وہ اپنے اصرار سے باز آ جائے اور جنگ کیلئے روانہ ہو گیا۔ اس واقعہ کو ابن خلکان نے عہد اور دلچسپ واقعات میں شمار کیا ہے جس طرح مامون الرشید کے اس واقعہ کو بہترین قرار دیا گیا ہے۔

مامون کا تذکرہ مامون جب پہلی رات کو پوران بنت حسن بن ہل کے پاس رات گزارنے کیلئے گیا تو مامون کیلئے سونے سے بنی ہوئی چٹائی بچائی گئی اور اس کے اوپر بہت سے موتی بکھیر دیئے گئے۔ چنانچہ مامون نے جب مختلف قسم کے موتی چٹائی پر بکھرے دیکھے تو کہنے لگا کہ اللہ تعالیٰ ایہو اس کو قتل کرے۔ گویا اس نے اس حالت کو دیکھنے کے بعد یہ شعر کہا ہے جس میں شراب کے شے کی تشریح بیان کی ہے۔

كَانَ كَبْرَى وَصُفْرَى مِنْ لَوَاقِعِهَا  
حِصْبَاءُ ذَرِ عَلَى أَرْضٍ مِنَ الذَّهَبِ  
”کبریٰ اور صفری گویا کہ وہ منگر بڑے ہیں جو زمین پر بکھیر دیئے گئے ہیں۔“

یہ شعر بطور عیب کے ایہو اس کی جانب منسوب کیا گیا ہے۔ چنانچہ ایہو اس نے معذرت کرتے ہوئے کہا ہے کہ اس شعر میں لفظ ”من“ کا اضافہ ہے۔ ابوالحسن انفس خوی کے نزدیک ضرورت کے باعث کسی کلام میں کسی لفظ کا اضافہ کیا جاسکتا ہے۔ ابوالحسن انفس نے دلیل کے طور پر اللہ تعالیٰ کا یہ قول پیش کیا ہے۔ ”من جبال فیہا من ہرہ“ اور کہا کہ اصل میں یہ ”من جبال فیہا ہرہ“ تھا۔

## الْخَصُورُ

”الْخَصُورُ“ یہ اس اونٹنی کو کہا جاتا ہے جس کے پیشاب کا سوراخ ٹگ ہو۔ نیز اس مرد کیلئے بھی ”الْخَصُورُ“ کے الفاظ استعمال کئے جاتے ہیں جو عورت کے قریب نہیں جاتا۔

فائدہ صاعانی نے ”العباب“ میں ذکر کیا ہے کہ مجھ سے میرے والد نے (اللہ تعالیٰ انہیں جنت میں اعلیٰ مقام عطا فرمائے) پانچ سو

توے برس پہلے کی یہ بات معلوم کی اور اس وقت میں جوان تھا اور پیش و محشر کی زندگی بسر کر رہا تھا۔ میرے والد محترم مجھے فائدہ مند باتیں اور نادر معلومات سے واقف کراتے رہتے تھے۔ میرے والد محترم بہت شریف انسان تھے۔ پس میرے والد محترم نے مجھے اہل عرب کے اس قول کا مطلب پوچھا۔ ”قَدْ اَثَرَ حَصِيرُ الْحَصِيرِ فِي حَصِيرِ الْحَصِيرِ“ (تحقیق ترجیح دی گئی حصیر کو حصیر میں)۔ پس میں نے کہا کہ اس کے متعلق میں کچھ بھی نہیں جانتا۔ پس میرے والد محترم نے فرمایا کہ پہلے حصیر سے مراد ”الہادیہ“ صحرا ہے۔ دوسرے حصیر سے مراد قید اور تیسرے حصیر سے مراد پہلو اور چوتھے حصیر سے مراد بادشاہ ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ بڑی چیز کو چھوڑ کر چھوٹی چیزوں کے پیچھے پڑ گیا۔

## حَضَاجِرُ

”حَضَاجِرُ“ بھوکو کہا جاتا ہے۔ مذکر اور مؤنث کیلئے ایک ہی لفظ مستعمل ہے۔ اس کے پیٹ کی کشادگی کی وجہ سے اسے ”حضاجر“ کہا جاتا ہے۔ نیز یہ لفظ معروف ہے۔ شاعر نے کہا ہے۔

هَلَا غَضِبْتُ لَوْ حَلَّ جَارُكَ  
اِذْ تَبَذَّه حَضَاجِرُ  
”جہیں اپنے پڑوسی کے اس عمل پر غصہ کیوں نہیں آیا جبکہ وہ تمہاری طرف ”بھوکو“ بھینک رہا تھا۔“

ابن سیدہ نے اس شعر کو اسی طرح پڑھا ہے لیکن جوہری نے معمولی سے تغیر کے ساتھ ”هَلَا غَضِبْتُ لَجَارِ بَيْتِكَ“ پڑھا ہے۔ سیرانی کہتے ہیں کہ ”بھوکو“ کیلئے ”حَضَاجِرُ“ لفظ جمع مبالغہ کیلئے استعمال کیا ہے اور سیبویہ نے کہا ہے کہ ہم نے اہل عرب کو ”دطب“، ”طبر“، ”ادطب“ اور ”حَضَاجِرُ“ کہتے ہوئے سنا ہے۔ اس لئے یہ لفظ معروف و معروفہ دونوں صورتوں میں غیر معروف ہوگا کیونکہ یہ لفظ واحد کیلئے استعمال ہوا ہے حالانکہ صیغہ جمع کا ہے۔ علامہ حاجب نے اپنی کتاب ”کافیہ“ میں لکھا ہے کہ یہ اسم علم اور منقول من الجمع ہے۔ اس لئے یہ غیر معروف ہے۔ علامہ دبیری فرماتے ہیں کہ یہی توجیہ زیادہ مناسب معلوم ہوتی ہے۔ (واللہ اعلم)

## الْحَضَبُ

”الْحَضَبُ“ (اژدھا) بعض اہل علم کے نزدیک چھوٹے اور سفید سانپ کیلئے ”الْحَضَبُ“ کا لفظ مستعمل ہے۔

## الْحِفَانُ

”الْحِفَانُ“ چوپائوں کے بچوں کو کہا جاتا ہے۔ اس کے واحد کیلئے ”حَفَانَةٌ“ اور مذکر مؤنث کیلئے صرف ایک ہی لفظ مستعمل ہے۔ بعض اوقات اونٹ کے بچوں کو بھی ”الْحِفَانُ“ کہا جاتا ہے۔

## الْحَقْمُ

”الْحَقْمُ“ ایک ایسا پرندہ جو کبوتر کے مشابہ ہوتا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک کبوتر کو ہی ”الْحَقْمُ“ کہا جاتا ہے۔

## الحلزون

"الحلزون" اس سے مراد وہ کیڑے ہیں جو سمندر اور دریاؤں کے کنارے پر واقع چھوٹی چھوٹی تالیوں میں پائے جاتے ہیں۔ یہ کیڑے خوراک کی تلاش میں اپنا آدھا بدن باہر نکال کر دائیں اور بائیں غذا تلاش کرتے ہیں۔ چنانچہ اگر نرم مٹی اور رطوبت محسوس کریں تو اس میں آ کر غذا حاصل کرتے ہیں اور اگر خشکی اور سختی محسوس کریں تو باہر نہیں آتے بلکہ اپنے جسم کے مطابق اپنے رہنے کی جگہ میں داخل ہو جاتے ہیں۔ جیسے جیسے ان کا حجم بڑھتا رہتا ہے تو ان کا مکان بھی اسی کے مطابق بڑھتا رہتا ہے۔

الحکم "الحلزون" کا شرعی حکم یہ ہے کہ یہ خباثت کی وجہ سے حرام ہے نیز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سیپ کے استعمال سے منع فرمایا ہے اور یہ کیڑے بھی سیپ ہی کی طرح ہیں۔ ان میں سے بعض کیڑوں کو "الدنیلوس" بھی کہا جاتا ہے۔ اس کی تفصیل انشاء اللہ "باب الدال" میں آئے گی۔

## الحلکة والحکاء والحکاء والحلکی

(حارہ پر پیشہ ور، زریختوں پر مے جاسکتے ہیں) یہ چھبلی کی مانند ایک جانور ہے جو ریت میں رہتا (گھٹ گھٹ کر چلتا) ہے۔

## الحلم

"الحلم" چھبڑی کو کہا جاتا ہے۔ واحد کیلئے "حلمت" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ جو ہرٹی فرماتے ہیں کہ یہ جوں کی مانند ہوتا ہے۔ اس کا ذکر "القراد" کے عنوان کے تحت کیا جائے گا۔ نیز "الحلم" اس کیڑے کو بھی کہتے ہیں جو بکری کی کھال کے اوپر اور اندر پیدا ہو جاتا ہے اور کھال کو وہاں سے کزور کر دیتا ہے۔ اہل علم کہتے ہیں "علم الادیم" نیز ولید بن عقبہ بن ابومعیط کا شعر بھی اسی پر دلالت کرتا ہے۔

فَانْكَ وَالْكِتَابُ اِلٰنِی عَلٰی  
كَذٰبِغَةٍ وَقَدْ خَلِمَ الْاَدِیْمُ

"تیری اور کتاب کی کیفیت ایسی ہے گویا کہ چھبڑی چڑے کو لپٹ گئی ہو۔ (یعنی ہمیشہ مطالعہ میں مصروف رہتا ہے۔)

ابن سکیت کے نزدیک "الحلم" سے مراد ایک ہے۔

حدیث میں احکام کا تذکرہ | حدیث میں ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ساری کے کان سے چھبڑی چھڑانے سے منع فرماتے تھے۔

حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن صحابہ کرام کو نماز پڑھائی تو اپنے جوتے اتار کر بائیں طرف رکھ دیئے۔ پس جب لوگوں نے دیکھا تو انہوں نے بھی اپنے جوتے اتار دیئے۔ پس جب نماز مکمل ہو گئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم نے جوتے کیوں اتار دیئے؟ صحابہ کرام نے عرض کیا اے اللہ کے نبی ہم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو جوتے اتارتے ہوئے دیکھا تو ہم نے بھی اپنے جوتے اتار دیئے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے تو اپنے جوتے اس لئے اتارے تھے کہ مجھے حضرت جبرائیل علیہ السلام نے خبر دی تھی کہ جوتوں میں "چھبڑی" کا خون لگا ہوا ہے۔ (رواہ ابوداؤد)

علامہ دیرٹی فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں "دم" خون سے مراد معمولی خون ہے جو معاف ہے لیکن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے

نظہین کی نجاست سے بچنے کی خاطر انہیں اتار دیا تھا۔

مسئلہ: علماء نے کتے اور خنزیر کے خون کے علاوہ ہر اس خون کو جو معمولی ہو اور بہت نہ ہو معمولی قرار دیا ہے۔ کتے اور خنزیر کا خون نجس ہے اس لئے اس کو معمولی قرار نہیں دیا۔ نیز جو خون گوشت اور ہڈیوں پر لگا رہتا ہے وہ پاک ہے۔ عموم بھلائی کے تحت۔ بہت کم لوگ ایسے ہیں جنہوں نے اس مسئلہ سے تعرض کیا ہے۔

ابو حنبلہ شیبی نے صحابہ اور تابعین کی ایک بڑی جماعت سے اس بات کو نقل کیا ہے کہ معمولی خون میں کوئی قباحت نہیں ہے۔ امام احمد اور دوسرے اصحاب نے حرید وضاحت کرتے ہوئے بیان فرمایا ہے کہ گوشت اور ہڈی پر لگا ہوا خون کا رنگ اگرچہ گوشت پر بھی غالب آ جائے تب بھی یہ معاف ہے۔

ابو حنبلہ "کا بھی یہی مسئلہ ہے۔ ابو حنبلہ" نے اس آیت سے استدلال کیا ہے۔ "اَلَا اَنْ يَكُوْنَ مَبْنٰی اَوْ دَمًا مُّسْفُوْحًا" اس آیت میں دم مسفوح کے کھانے سے روکا گیا ہے اور دم مسفوح اس خون کو کہا جاتا ہے جو بہنے والا ہو۔

امام اسمعیٰ فرماتے ہیں کہ چھبڑی جب چھوٹی ہوتی ہے تو اس کو "نقاسہ" کہا جاتا ہے۔ اس کے بعد "سمناہ" اور اس کے بعد "قراد" کہا جاتا ہے۔ پھر جب بالکل مکمل ہو جاتی ہے تو اس کو "الحلم" کہا جاتا ہے۔ ابوی فاری شاعر نے کہا ہے کہ۔

وما ذکر فان یکر لانی  
شدید الازم لیس له ضرر

"اور نصیحت نہیں بکڑی حالانکہ گوشت کا سخت ٹکڑا دائروں میں دہا رکھا ہے اس حال میں کہ دائرہ کا نام دنگان بھی نہیں ہے۔" اکثر اہل علم اس بات پر متفق ہیں کہ "ضرس" کی جمع "اضراس" آتی ہے۔ نیز تمام دانت "اضراس" اور "انیاب" کے علاوہ موت استعمال ہوتے ہیں۔

الحکم "الحلم" کا شرعی حکم یہ ہے کہ یہ گندہ ہونے کی بناء پر حرام ہے۔ اس کی تفصیل "باب القاف" میں انشاء اللہ آئے گی۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں "قرادان فلما بال الحلم" (جب دو چھبڑیاں ہوں تو پھر قتل کیسے برتا جاسکتا ہے۔)

اور عربوں کا یہ قول بھی اسی معنی میں ہے۔ "استت الفصال حتی القروعی" (لوٹ کا بچہ بھی جوان ہو گیا۔ یہاں تک کہ چھبڑیاں بھی جوان ہو گئیں)

اس کا مطلب یہ ہے چھوٹے اور کزور بھی مقابلہ پر آ گئے۔

## الحمار الاہلی

"الحمار الاہلی" (گھریلو گدھا) اس کی جمع کیلئے "حمیر" اور "حمز" اور "حمرة" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی تفصیل "حمیر" آتی ہے۔ توبہ بن حمیر صاحب لیل کا نام اسی سے ہے۔ گدھے کی کنیت "ابوصار" اور "ابوزیاد" آتی ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

زیاد لست ادری عن ابوہ  
ولکن الحمار ابو زہاد

"زیادہ کے متعلق میں نہیں جانتا کہ اس کا باپ کون ہے لیکن مجھے اس بات کا علم ضرور ہے کہ گدھا "ابوزیاد" ہے۔

(۱) گدھا: "Donkey"۔ "ASS" (کتاب انجمن درود شریعی ص ۵۱۹)

گدھے کو "ام محمود"، ام قلوب، ام بخش، ام نافع اور ام وحب کہا جاتا ہے۔ علامہ دیمیری فرماتے ہیں کہ کوئی حیوان ایسا نہیں جو اپنے غیر جنس پر جفتی کرتا ہو۔ مگر گدھا اور گھوڑا ایسے جانور ہیں جو ایک دوسرے پر جفتی کرتے ہیں۔ گدھائیں ماویٰ عمر میں جفتی کرنے کے قابل ہوتا ہے۔ گدھے اور گھوڑی کے باہم ملاپ سے ایک ایسی قسم پیدا ہوتی ہے جس میں بہت زیادہ بوجھ اٹھانے کی صلاحیت پائی جاتی ہے۔ اس کو برصغیر میں خیر کہا جاتا ہے۔ گدھے کی ایک عجیب و غریب خاصیت یہ ہے کہ جب گدھا شیر کی ہوسنگہ لیتا ہے تو وہ شدت خوف کی وجہ سے پریشان ہو جاتا ہے اور بھاگنا شروع کر دیتا ہے۔ گدھے کی اسی خاصیت کی بناء پر حبیب بن اوس طائی نے عبدالصمد بن سعد کی ہجو میں یہ شعر کہا ہے۔

أقدمت ويحك من هجوى على خطر  
والعير يقدم من خوف على الأسد

"تیرا استہناس ہو کیا تو آگئی اور تو نے میرے دل پر حملہ کر دیا کیونکہ گدھا شیر پر اس وقت حملہ کرتا ہے جبکہ وہ شیر سے خوفزدہ ہو"

گدھے کی تعریف اور مذمت میں لوگوں کی مختلف رائے اور مختلف اقوال ہیں۔ چنانچہ خالد بن صفوان اور فضل بن عیسیٰ الرقاشی گدھے کی سواری کو ترکی گھوڑوں کی سواری پر ترجیح دیتے تھے۔ خالد بن صفوان ایک مرتبہ گدھے پر سوار ہو کر بھرہ جارہے تھے کہ راستہ میں بھرہ کے شرقاء سے ملاقات ہو گئی۔ بھرہ کے شرقاء نے کہا اے ابن صفوان یہ کیا ہے؟ میں خالد بن صفوان نے کہا کہ یہ ایک پالتو گدھا ہے جو سستی نسل ہونے کے باوجود میری بار برداری کے کام آتا ہے اور کبھی کبھی میں اس پر سوار ہو کر دشوار گزار گھاٹیوں سے بھی گزرتا ہوں۔ یہ گدھا کم بیمار ہوتا ہے اور اس کے علاج کے اخراجات بھی بہت قلیل ہیں نیز سب سے بڑی بات یہ ہے کہ یہ گدھا مجھے ظلم اور فساد سے محفوظ رکھتا ہے۔ اسی طرح فضل بن عیسیٰ سے پوچھا گیا کہ آپ گدھے پر کیوں سواری کرتے ہیں تو فضل بن عیسیٰ نے جواب دیا کہ گدھا سب سے کم قیمت اور سب سے محنتی اور کارآمد جانور ہے۔

پس فضل کے کلام کو اعرابی نے سنا تو اس نے فضل بن عیسیٰ کو کہا کہ گدھے کی سواری ہدیزین سواری ہے اور گدھے کی سب سے بڑی برائی یہ ہے کہ نہ تو اس پر سوار ہو کر دشمن سے جنگ کی جاسکتی ہے اور نہ ہی اس کو عورت کے گھر میں دیا جاسکتا ہے اور گدھے کی آواز نہایت مکروہ ہوتی ہے۔ علامہ زحیری فرماتے ہیں کہ عرب میں دستور ہے کہ جب کسی کی برائی یا جھوٹا مقصود ہو تو اس کو گدھے کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔ اہل عرب گدھے کا نام بھی اپنی زبان سے ادا کرنا پسند نہیں کرتے بلکہ ضرورت پڑنے پر گدھے کی کنیت کا ذکر کر دیتے ہیں اور اگر کبھی گدھے کے نام کی اشد ضرورت پیش آ جائے تو بھی نام لینے سے اجتناب کرتے ہیں اور کہتے ہیں "الغلیل الاذنین" (لے کانوں والا)۔

حقائق اہل عرب اس بات کو خلاف ادب سمجھتے ہیں کہ شرقاء کی مجلس میں گدھے کا ذکر آئے۔ اسی لئے اہل عرب گدھے کی سواری کو پسند کرتے ہیں۔

علامہ جوہری فرماتے ہیں کہ "المرواة" سے مراد "انسانیت" ہے۔ ابن قاری کے نزدیک "المرواة" سے مراد "مردانگی" ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک "المرواة" سے مراد وہ شخص ہے جو اپنے آپ کو میری باتوں سے محفوظ رکھے۔ بعض اہل علم کے نزدیک "المرواة" سے مراد وہ آدمی ہے جو اپنے زمانے اور اپنے ملک کے لوگوں کی چال چلے اور ان کی خوبیوں کو اختیار کرے۔ داری کہتے

ہیں کہ "المرواة" کا اعتبار پیشہ کے لحاظ سے ہوتا ہے اور بعض حضرات کے نزدیک "المرواة" آداب دین کے متعلق ہے۔ جیسا کہ چلا کر بولنا یا سائل کو جھڑکنا، قدرت ہونے کے باوجود نیک کام سے اجتناب کرنا، کثرت سے ہنسنا اور قہقہہ لگانا وغیرہ۔ احادیث نبویؐ میں "الحمار" کا ذکر ہے صحیحین اور احادیث کی دیگر کتب میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص امام سے پہلے سجدے سے سر اٹھائے، ڈر ہے کہ اللہ تعالیٰ کہیں اس کی شکل گدھے کی شکل نہ کر دیں یا اس کا سر گدھے کے سر کی طرح ہو جائے۔ (رواہ البخاری و مسلم)

علامہ دیمیری فرماتے ہیں اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس نمازی کے سر کو (جو امام سے قبل سجدے سے سر اٹھاتا ہے) گدھے کا سر اور اس کے جسم کو گدھے کا جسم بنا دیں گے۔ واللہ اعلم۔

چنانچہ اس حدیث میں سرخ کے جواز اور وقوع کی دلیل پائی جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کی حفاظت فرمائے۔ نیز ایسا اسی وقت ممکن ہے جب اللہ تعالیٰ کے فضل میں شدت پیدا ہو جائے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ "قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَيْءٍ قَبْلَ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْفِرْزَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ" علامہ دیمیری فرماتے ہیں کہ مذکورہ بالا حدیث صحاح اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ نماز میں رکوع و سجود اور دیگر ارکان کو امام سے پہلے ادا کرنا حرام ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم گدھے کی آواز سنو تو تم اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرو شیطان سے، کیونکہ گدھا شیطان کو دیکھ کر چلاتا ہے اور جب تم مرغ کی آواز سنو تو تم اللہ تعالیٰ سے اس کے فضل کا سوال کرو۔ اس لئے کہ مرغ فرشتہ کو دیکھ کر بولتا ہے۔" (رواہ البخاری و مسلم وغیرہما)

مرغ کا بیان انشاء اللہ "باب الدال" میں آئے گا۔

ایک عجیب و غریب حکایت | علامہ دیمیری فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عفری "کتاب المصالح" میں پڑھا ہے۔ ابن عفری لکھتے ہیں کہ میں اندلس کے ایک سرحدی علاقہ میں گیا۔ میں میری ملاقات قرطبہ کے ایک نوجوان فقیہ سے ہوئی۔ پس اس نوجوان کی علمی گفتگو سے میں بے حد متاثر ہوا۔ پھر میں نے ایک دن یہ دعا مانگی "يَا مَنْ قَالَى وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ" (اے وہ ذات جس نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے اس کے فضل کا سوال کرو۔) پس اس نوجوان نے کہا کہ کیا میں اس آیت کے متعلق آپ کو عجیب و غریب قصہ نہ سناؤں۔ میں نے کہا کیوں نہیں۔ پس اس نے بیان کیا کہ ہمارے بزرگوں کے حوالے سے یہ قصہ منقول ہے کہ ہمارے یہاں "طلیطلہ" کے دور راہب جو اپنے شہر میں بہت قابل قدر سمجھے جاتے تھے، وہ تشریف لائے۔ وہ دونوں عربی زبان جانتے تھے اور اپنے آپ کو مسلمان ظاہر کرتے تھے۔ نیز وہ دونوں قرآن اور فقہ کے ماہر تھے۔ پس لوگ ان دونوں کے بارے میں بدگمان تھے۔ نوجوان فقیہ کہتا ہے کہ ہمارے بزرگوں میں سے کسی نے ان دونوں کو اپنے ہاں ٹھہرا لیا اور ان کی خوب خاطر مدارت کی۔ وہ دونوں راہب بوڑھے تھے۔ چنانچہ کچھ عرصہ بعد ان میں سے ایک فوت ہو گیا۔ مگر دوسرا کئی عرصہ تک ہمارے یہاں مقیم رہا۔ پھر اس کے بعد وہ بھی بیمار پڑ گیا۔ قرطبہ کا نوجوان کہتا ہے کہ ایک دن میں نے اس راہب سے پوچھا کہ تمہارے مسلمان ہونے کا سبب کیا ہے؟ پس اس





علامہ جوہری فرماتے ہیں کہ "تخیر الحمار" سے مراد گدھے کی وہ دس آوازیں ہیں جو وہ دم گھونٹ گھونٹ کرتا ہے۔ شاعر نے کہا ہے۔

لعمری لئن عشوت من خيفة الردی  
نہاق حمار انسی لجزوع

"ہم ہے میری عمر کی اگر میں دس مرتبہ گدھے کی آواز نکالوں موت کے خوف سے تو بلاشبہ یہ میری جانب سے انتہائی بے صبری کا اظہار ہوگا۔" زمانہ جاہلیت میں اہل عرب کا یہ دستور تھا کہ جب کبھی وہ کسی ایسے شہر میں داخل ہوتے جہاں کوئی دباہ بھیلی ہوئی ہو تو وہ اس شہر میں داخل ہونے سے پہلے دس مرتبہ گدھے کی طرح آواز نکالتے۔ اس لئے کہ اہل عرب کا یہ عقیدہ تھا کہ ایسا کرنے سے وہ اس دباہ سے محفوظ رہیں گے۔

دوسری عجیب و غریب حکایت | مسروق کہتے ہیں کہ کسی گاؤں میں ایک آدمی کے پاس تین جانور گدھا، کتا اور مرغ تھے۔ مرغ اس آدمی کو صبح کی نماز کیلئے جگاتا۔ کتا اس کے گھر کا پہرہ دیتا اور گدھے پر وہ آدمی پانی اور خیر وغیرہ لا کر ایک جگہ سے دوسری جگہ لے جاتا۔ پس ایک دن ایک لومڑی آئی اور اس کے مرغ کو کچڑ کر کھا گئی۔ پس اس آدمی کے اہل خانہ بہت غصے ہو گئے لیکن وہ آدمی بہت ٹیک تھا۔ پس اس آدمی نے کہا شاید اس میں ہمارے لئے بھتری ہو۔ پھر اس کے بعد ایک بھیڑیا آیا اور اس نے گدھے کو چیر چاڑ کر قتل کر دیا۔ پس اس آدمی نے کہا کہ شاید اس میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہمارے لئے بھتری ہو۔ پھر اس کے بعد کتا بھی بیمار ہو کر مر گیا۔ پس اس آدمی نے کہا شاید اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس میں ہمارے لئے کوئی بھلائی ہو۔ ایک دن ایسا ہوا کہ جب صبح سویرے وہ آدمی اور اس کے اہل خانہ بیدار ہوئے تو انہوں نے دیکھا کہ ان کے آس پاس کے تمام پرندوں کو گرفتار کر لیا گیا ہے۔ ان کی گرفتاری کی وجہ یہ تھی کہ ان کے پالتو جانوروں کی آوازیں سے بادشاہ کو تکلیف ہوتی تھی۔

پس اس آدمی نے کہا کہ ان تین جانوروں کی ہلاکت میں اللہ تعالیٰ کی یہ مصلحت کار فرما تھی کہ ہم گرفتاری سے بچ گئے۔ پس جو شخص اللہ تعالیٰ کے لطف و کرم کے اسرار کو سمجھتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کے ہر فعل پر راضی ہوتا ہے۔

فائدہ | "دلائل الہیۃ" میں بتی "نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ ایک شخص یمن سے آ رہا تھا کہ راستہ میں اس کا گدھا مر گیا تو اس نے دھوکا دیا۔ پھر دو رکعت نماز ادا کی۔ پھر یہ دعا مانگی "اللّٰهُمَّ اِنِّیْ جُنْتُ مُجَاهِدًا فِیْ سَبِیْلِکَ اِیْتِغَاءَ مَرْضَیِّکَ وَاَنَا اَشْهَدُ اَنَّکَ تُخِی الْمَوْتِی وَتُبْعَثُ مَنْ فِی الْقُبُوْرِ لَا تَجْعَلْ لِاَحَدٍ عَلَی الْیَوْمِ مِئۃَ اَسْئَلِکَ اَنْی تَبْعَثَ لِیْ جَمَازِی" (اے اللہ میں اس لئے آیا تھا کہ تیرے راستے میں جہاد کروں اور اس سے میرا ارادہ تیری رضا حاصل کرنے کا تھا اور میں گواہی دیتا ہوں کہ تو مردوں کو زندہ کرنے پر قادر ہے اور تو اہل قبور کو ایک دن زندہ کر کے اٹھائے گا۔ آج تو مجھے کسی کا احسان مند نہ بنا۔ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں کہ تو میرے گدھے کو زندہ فرما دے۔"

پس اس کا گدھا کھڑا ہو گیا۔ اس حال میں کہ گدھا اپنے کان ہلارہا تھا۔ بتی کہتے ہیں کہ اس قصہ کی سند صحیح ہے۔ (رواہ البیہقی فی دلائل الہیۃ) علامہ دیریزی فرماتے ہیں کہ مردوں کا زندہ کرنا صاحب شریعت کیلئے ایک معجزہ ہے جیسا کہ ہم نے اس کا پہلے بھی تذکرہ کیا ہے کہ امت محمدیہ میں ایسے نفوس قدسہ بھی موجود ہیں جن کی دعاؤں سے مردے بھی زندہ ہو جاتے ہیں۔ نیز گدھے کے مالک کا نام "نباتہ بن یزید نخعی" ہے۔

امام شعبی فرماتے ہیں کہ میں نے اس گدھے کو بازار میں بکتے ہوئے دیکھا ہے۔ پس گدھے کے مالک سے کہا گیا کہ تم ایسے گدھے کو فروخت کرنا چاہتے ہو جس کو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے زندہ کر دیا تھا۔ گدھے کے مالک نے کہا کہ اگر اس کو فروخت نہ کروں تو کیا کروں۔ پس ایک آدمی نے اس پر تین اشعار کہے ہیں جن میں سے ایک شعر میں نے یاد کر لیا تھا۔

وَمِنَّا الَّذِیْ اُحْیَا اَلا لَہٗ حِمَارَہٗ  
وَقَدْ مَاتَ مِنْہٗ کُلُّ غُصْبٍ وَ مُفْضَلٍ

"اور ہم میں سے کچھ ایسے افراد بھی ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے گدھے میں ایسی جان ڈال دی جیسا کہ ایک نبی کے گدھے میں جان ڈال دی گئی تھی۔ حالانکہ اس گدھے کے ایک ایک عضو سے جان نکل چکی تھی۔"

دوسرا فائدہ | اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَ اِذْ قَالَ اِبْرٰہِیْمُ رَبِّ اٰدِیْ کَیْفَ تُخِی الْمَوْتِی" (اور جب ابراہیم علیہ السلام نے کہا تھا کہ "میرے مالک" مجھے دکھا دے تو مردوں کو کیسے زندہ کرتا ہے۔ البقرہ - آیت ۲۶۰)

حسن، قنادہ، عطاء خراسانی، ضحاک اور ابن جریر کا قول ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اس سوال کا سبب یہ ہے کہ آپ کا گزرا ایک مردہ جانور پر ہوا۔ ابن جریر فرماتے ہیں کہ وہ ایک گدھے کی لاش تھی جو دریا کے کنارے پڑی ہوئی تھی۔ عطاء فرماتے ہیں کہ اس دریا کا نام "بحر طبریہ" (THE LAKE OF TIBERIAS) ہے۔ (حسن، قنادہ، عطاء خراسانی، ضحاک اور ابن جریر فرماتے ہیں کہ) لاش کو خشکی و تری کے جانوروں نے آپس میں تقسیم کر لیا تھا۔ چنانچہ جب دریا موج مارتا تو پھلیاں اور دوسرے جانور اس کو کھاتے اور جب دریا سٹ جاتا تو خشکی کے درندے اس سے اپنی خوراک حاصل کرتے۔ پس جب درندے چلے جاتے تو پرندے آتے اور اس لاش سے اپنی غذا حاصل کرتے۔ پس جو جوق جاتا وہ ہوا میں اڑ جاتا۔ پس جب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یہ منظر دیکھا تو بہت متعجب ہوئے اور عرض کیا اے میرے رب! میں جانتا ہوں کہ تو اس لاش کے تمام اجزاء کو خشکی کے درندوں، پانی کے جانوروں اور پرندوں کے پھنوں سے نکال کر پھر جمع فرما دے گا۔ پس مجھے دکھا دے کہ تو مردوں کو کیسے زندہ فرماتا ہے تاکہ میں اسے اپنی آنکھوں سے دیکھ لوں تاکہ میرا علم یمن المؤمنین میں بدل جائے۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اس خواہش پر ناپسندیدگی کا اظہار فرمایا اور فرمایا کہ کیا تو مجھ پر ایمان نہیں رکھتا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے عرض کیا کیوں نہیں؟ اے میرے رب میں آپ پر یقین اور ایمان رکھتا ہوں لیکن میری خواہش کا مقصد صرف اور صرف یہ ہے کہ میرا دل مطمئن ہو جائے اور میرا یقین یمن المؤمنین میں بدل جائے۔ بعض شعراء نے اپنے اشعار میں اس مضمون کو بڑے احسن انداز میں بیان کیا ہے۔

لَیْسَ کَلَمْتُ بِالْغُرْبِیْ قَلْبِیْ  
فَاَنْتَ بِغَاظِیْ اَبَدًا مُّقْبِمٌ

"اگر میرے دل میں تجھ سے جدائی کا کوئی خیال بھی آئے تو کیا ہے کیونکہ تو ہمیشہ سے میرے دل میں بسا ہوا ہے"

وَلَکِنْ لِلْعِیَانِ لَطِیْفٌ مُّغْنِی  
لَہٗ سَالِ الْمُعَانِیَةِ الْکَلِیْمُ

"لیکن آنکھیں تیرے دل میں رہنے کے باوجود دیدار کا مطالبہ کرتی ہیں جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کی آواز سننے کے بعد اللہ تعالیٰ سے رعب کی درخواست کی تھی۔"

بعض اہل علم نے کہا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اس سوال کا سبب یہ تھا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مردود سے مناظرہ کے وقت یہ دلیل پیش کی تھی کہ ”میرا رب وہ ہے جو زندگی بھی دیتا ہے اور موت بھی دیتا ہے۔“ پس مردود نے کہا میں بھی زندگی دیتا ہوں اور موت دیتا ہوں۔ پس مردود نے قید خانہ سے دو قیدیوں کو بلا کر ایک کو قتل کر دیا اور دوسرے کو رہا کر دیا اور کہنے لگا کہ دیکھو ایک کو میں نے قتل کر دیا اور ایک کو میں نے زندگی عطا کر دی ہے۔ پس ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ میرا رب تو جس مردہ کو زندگی بخشتا ہے اور تو نے تو زندہ کو چھوڑ دیا ہے۔ پس مردود نے کہا کہ کیا آپ نے اپنے رب کو اپنی آنکھوں سے ایسا کرتے ہوئے دیکھا ہے؟ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام اس کا جواب دینے پر قادر نہ تھے۔ پس دوسری حجت کی طرف منتقل ہو گئے اور مردود کو لا جواب کر دیا۔ پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے مردود کو زندہ کرنے کا منظر دکھانے کا سوال کیا؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا تو مجھ پر ایمان نہیں رکھتا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کیوں نہیں بلکہ میں اس لئے یہ منظر دیکھنا چاہتا ہوں تاکہ میرا دل میری دلیل کی مضبوطی پر مطمئن ہو جائے اور جب مردود مجھ سے سوال کرے کہ تو نے یہ منظر اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے تو میں اسے جواب دے سکوں کہ ہاں میں نے یہ منظر اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے۔

حضرت سعید بن جبیر فرماتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اپنا غلیل بتالیا تو ملک الموت نے اپنے رب سے اجازت طلب کی کہ میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کو یہ خوشخبری سناؤں۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس کو اجازت دے دی۔ پس ملک الموت حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس آئے لیکن حضرت ابراہیم علیہ السلام گھر میں موجود نہیں تھے۔ پس ملک الموت گھر میں داخل ہو گئے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام انتہائی غیور تھے۔ پس جب وہ گھر تشریف لائے تو ایک اجنبی شخص کو وہاں موجود پایا تو حضرت ابراہیم علیہ السلام اس کو پکڑنے کیلئے دوڑے۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اس سے فرمایا تو کون ہے اور کس نے تجھے میرے گھر میں میری اجازت کے بغیر داخل ہونے کی اجازت دی ہے؟ پس ملک الموت نے کہا کہ مجھے اس گھر کے مالک نے اجازت دی ہے۔ پس ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ تو نے سچ کہا ہے۔ نیز حضرت ابراہیم علیہ السلام سمجھ گئے کہ یہ کوئی فرشتہ ہے۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ تو کون ہے۔ پس اس فرشتے نے جواب دیا کہ میں ”ملک الموت“ ہوں اور اللہ تعالیٰ کے حکم سے آپ کو یہ خوشخبری سناتے آیا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنا غلیل بتالیا ہے۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اس کے بعد اللہ کا شکر ادا کیا پھر فرمایا کہ اس کی علامت کیا ہے۔ ملک الموت نے جواب دیا کہ اس کی نشانی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی دعا قبول فرمائی ہے اور آپ کے سوال کے مطابق مردہ کو زندہ فرما دیں گے۔ پس اس پر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے سوال کیا ”وَبِأَرْبَعٍ كَيْفَ تُخَيَّرُ الْمَوْتِيُّ“ (اے رب مجھے دکھا دے کہ تو مردوں کو کیسے زندہ کرتا ہے۔ البتہ) اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تو مجھ پر ایمان نہیں رکھتا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کیوں نہیں، میں آپ پر ایمان رکھتا ہوں لیکن میں دل کا اطمینان چاہتا ہوں۔ بے شک آپ نے مجھے اپنا غلیل بتالیا ہے اور جب میں دعا کرتا ہوں تو آپ میری دعا کو قبول فرماتے ہیں۔ امام بخاری نے کتاب بخاری میں یہ حدیث نقل کی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہم حضرت ابراہیم علیہ السلام سے زیادہ شک میں مبتلا

ہو سکتے ہیں جبکہ انہوں نے اللہ تعالیٰ سے عرض کیا تھا کہ اے اللہ مجھے دکھا دیجئے کہ آپ مردوں کو کیسے زندہ کرتے ہیں؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا تو مجھ پر ایمان نہیں رکھتا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے عرض کیا میں ایمان تو رکھتا ہوں لیکن دل کا اطمینان چاہتا ہوں۔ (نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا) کہ اللہ تعالیٰ حضرت لوط علیہ السلام پر رحم فرمائے جب انہوں نے حالات کی شدت سے تنگ ہو کر ایک مضبوط سہارے کی تمنا کی تھی۔ نیز اگر میں بھی (یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم) اتنا عرصہ قید میں گزارتا جتنا طویل عرصہ حضرت یوسف علیہ السلام نے قید خانے میں گزارا تو اہل بیت میں شای فرستادہ کی دعوت کو جلا تامل قبول کر لیتا ہے۔ (رواہ البخاری)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول ”نَحْنُ أَحَقُّ بِالشَّكِّ“ کے متعلق حرنی کہتے ہیں کہ اس کا یہ معنی نہیں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اس بارے میں شک کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ مردوں کو زندہ کرنے کی قدرت نہیں رکھتا بلکہ شک سے مراد یہ ہے کہ اگر ہم اللہ تعالیٰ سے مردے کو زندہ کرنے کی دعائیں تو وہ بھی قبول ہوگی یا نہیں؟

خطابی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی ذات خاص پر شک کا اعتراف ہے نہ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام پر۔ لیکن دونوں کی جانب سے نفی شک کرنا بھی مقصود ہے۔ یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کا مطلب یہ ہے کہ جب میں اللہ تعالیٰ کی مردوں کو زندہ کرنے کی قدرت پر شک نہیں کرتا تو حضرت ابراہیم علیہ السلام تو بدرجہ اولیٰ اللہ تعالیٰ کی مردوں کو زندہ کرنے کی قدرت پر شک نہیں کرتے تھے۔ نیز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول محض تواضع و کبر نفسی کی بناء پر تھا اور یہی کبر نفسی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول میں کا فرما ہے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت یوسف علیہ السلام کے متعلق فرمایا تھا۔

اس حدیث سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر خبر دینا چاہتے ہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا سوال شک کی وجہ سے نہیں تھا بلکہ زیادہ فی التامین حاصل کرنے کی غرض سے اس کی ضرورت پیش آئی کیونکہ جو معرفت اور طمانیت مشاہدہ سے حاصل ہوتی ہے وہ استدلال سے حاصل نہیں ہوتی۔

علامہ دمیرئی فرماتے ہیں کہ اس کی تفسیر میں یہ بھی کہا گیا ہے کہ جب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی تو کچھ مسلمان کہنے لگے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے شک کیا مگر ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شک نہیں کیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تواضع کے طور پر یہ فرمایا ”نَحْنُ أَحَقُّ بِالشَّكِّ“۔

اس آیت کے متعلق مزید تفصیل انشاء اللہ ”باب الخاء“ میں آئے گی۔

فائدہ | اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَالِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُغْنِي عَنْهُ اللَّهُ بِعَدِّ قَرْيَةٍ فَآمَنَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ لَبِثْتَ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَاشْرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَانْظُرْ إِلَى جِمْارِكَ وَلِتَجْعَلَكَ“

(یا پھر مثال کے طور پر اس شخص کو دیکھو، جس کا گزر ایک ایسی بستی پر ہوا، جو اپنی چھتوں پر اونچی گری پڑی تھی۔ اس نے کہا ”یہ آبادی جو ہلاک ہو چکی ہے، اے اللہ تعالیٰ کس طرح دوبارہ زندگی بخشے گا؟“ اس پر اللہ تعالیٰ نے اس کی روح قبض کر لی اور وہ سو برس تک مردہ







کا وعدہ کہاں گیا؟ پس حضرت ارمیاء علیہ السلام نے جواب دیا کہ مجھے اپنے رب کے وعدہ کی سچائی پر پختہ یقین ہے۔ یہ سن کر بادشاہ واپس چلا گیا۔ پھر اس کے بعد فرشتہ تیسری مرتبہ حضرت ارمیاء کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اس وقت حضرت ارمیاء علیہ السلام بیت المقدس کی دیوار پر بیٹھے ہوئے نصرت الہی کا انتظار کر رہے تھے اور مسکرا رہے تھے اور خوش ہو رہے تھے۔ پس حضرت ارمیاء علیہ السلام نے فرشتہ کو دیکھ کر پوچھا کہ تو کون ہے؟ فرشتہ نے جواب دیا کہ میں وہی اسرائیلی ہوں اور اس سے قبل بھی میں آپ کے پاس دو مرتبہ آچکا ہوں۔ چنانچہ میں نے اب تک اپنے خاندان والوں کی بدسلوکیاں برداشت کیں مگر اب برداشت نہیں کر سکتا۔ کیونکہ اب میرے صبر کا پیمانہ لبریز ہو چکا ہے۔ آج میں نے ان کو ایسی حرکات کرتے دیکھا ہے جن پر اللہ تعالیٰ خوش نہیں ہوتا۔ پس حضرت ارمیاء علیہ السلام نے فرمایا کہ تو نے ان کا کون سا عمل دیکھا ہے؟ فرشتہ نے کہا ایک بہت بڑا کام جس میں اللہ تعالیٰ کی ناراضگی ہے۔ پس مجھے اپنے خاندان والوں پر سخت غصہ آیا۔ اس لئے میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوا ہوں اور میں اللہ تعالیٰ کے واسطے سے آپ سے سوال کرتا ہوں جس نے آپ کو نبی برحق بنا کر بھیجا ہے۔ میں آپ سے استدعا کرتا ہوں کہ آپ ان کی ہلاکت کی دعا کر دیجئے۔ پس حضرت ارمیاء علیہ السلام نے دعا فرمائی کہ اے ارض و سماء کے مالک اگر یہ لوگ حق پر ہوں تو ان کو زندہ رکھ اور اگر وہ تیری مرضی کے خلاف کام کر رہے ہوں تو ان کو ہلاک کر دے۔ پس جب یہ دعا ختم ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے بیت المقدس پر آسمان سے بجلی گرائی جس سے بیت المقدس کے آس پاس کے مکانات مہدم ہو گئے اور بیت المقدس کے سات دروازے زمین میں دھنس گئے۔ پس جب حضرت ارمیاء علیہ السلام نے یہ منظر دیکھا تو اپنے کپڑے پھاڑ ڈالے اور اللہ تعالیٰ سے عرض کیا کہ اے آسمانوں اور زمین کے مالک تیرا وعدہ جو تو نے مجھ سے کیا تھا، کہاں گیا؟ پس آسمان سے آواز آئی کہ اللہ کی طرف سے جو کچھ ہوا ہے وہ آپ کی دعا کی بدولت ہوا ہے۔ پس حضرت ارمیاء علیہ السلام نے جان لیا کہ یہ سارا معاملہ میری بددعا کی وجہ سے ہوا ہے اور یہ کہ وہ سائل جو بار بار میرے پاس آتا تھا، وہ انسان نہیں بلکہ اللہ کا بھیجا ہوا فرشتہ تھا۔

پس اس کے بعد حضرت ارمیاء علیہ السلام نے اس بستی کو چھوڑ دیا۔ یہاں تک کہ جنگلی جانوروں کے ساتھ بود و باش اختیار کر لی۔ اس کے بعد بخت نصر بیت المقدس میں داخل ہو گیا اور اس نے ملک شام کو نصیحت دے کر اس کے بیٹے اسرائیل کو قتل کر ڈالا اور بیت المقدس کو اجاڑ ڈالا اور اپنے لشکر کو حکم دیا کہ ہر ایک سپاہی اپنی اپنی ڈھال میں مٹی بھر کر بیت المقدس پر ڈال دیں۔ پس انہوں نے ایسا ہی کیا۔ یہاں تک کہ بیت المقدس کو مٹی سے بھر دیا۔ پھر بخت نصر نے اپنے سپاہیوں کو حکم دیا کہ بیت المقدس کے دوسرے شہروں میں جس قدر آدمی (بوزے، جوان، بچے) ہوں سب کو اکٹھا کر کے لاؤ۔ پس بخت نصر نے ستر ہزار بچوں کو منتخب کر لیا۔ پس ان کو بادشاہوں کے درمیان تقسیم کر دیا جو اس کے مددگار تھے۔ پس ہر بادشاہ کے حصہ میں چار غلام آئے۔ چنانچہ ان غلاموں میں حضرت دانیال علیہ السلام اور حننیا بھی تھے۔ پس بخت نصر نے بنی اسرائیل کے باقی مائے قیدیوں کے خیمے کھنسنے کے لئے ایک حصہ کو غلام بنالیا اور دوسرے حصہ کو ملک شام میں آباد کر دیا۔ پس یہ پہلا حادثہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل پر ان کے گناہوں کی وجہ سے نازل کیا تھا۔ پس جب بخت نصر بابل کی طرف واپس ہوا تو اس کے ہمراہ بنی اسرائیل کے قیدی بھی تھے۔ چنانچہ حضرت ارمیاء علیہ السلام اپنے گدھے پر سوار ہو کر چلے اور ایک مشکیزہ انگور کے عرق کا اور ایک انجیر کی ٹوکری اپنے ساتھ لے لی۔ یہاں تک کہ آپ شہر ایلیم پہنچے

گئے۔ پس جب آپ وہاں پر ٹھہرے تو شہر کی دیرانی پر متعجب ہوئے اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس بستی کو اس کی دیرانی کے بعد کیسے زندہ کرے گا۔ پھر حضرت ارمیاء علیہ السلام اپنے گدھے کو ایک نئی رسی سے باندھ کر لیٹ گئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان پر نیند طاری فرمادی۔ پس جب آپ سو گئے تو اللہ تعالیٰ نے آپ کی روح سو سال تک کیلئے قبض کر لی۔ نیز آپ کا گدھا بھی مر گیا لیکن آپ کے انجیر اور انگور کا پانی اسی طرح تر و تازہ رہا۔ اس میں کسی قسم کی بدبود وغیرہ پیدا نہیں ہوئی۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے تمام آنے جانے والوں کی آنکھوں پر پردہ ڈال دیا تھا۔ پس کوئی ایک بھی آپ کو نہیں دیکھ سکا۔ نیز اللہ تعالیٰ نے درندوں اور پرندوں کو گدھے کا گوشت کھانے سے روک دیا تھا۔ پس جب آپ کی موت کو ستر سال گزر گئے تو اللہ تعالیٰ نے ملک فارس کے ایک بادشاہ کو جس کو نو شک کہا جاتا ہے بیت المقدس کی طرف بھیجا تا کہ وہ اس کو آباد کرے۔ پس نو شک بادشاہ ایک ہزار منتظم لے کر آیا اور ہر منتظم کی زیر نگرانی ایک ایک ہزار مسلمان تھے۔

چنانچہ تعمیر شروع ہوئی اور تیس سال کے عرصہ میں بیت المقدس آباد ہو گیا۔ نیز اللہ تعالیٰ نے بخت نصر کو بھر کے ذریعہ ہلاک کر دیا جو اس کی ناک میں ٹھس کر اس کے دماغ تک پہنچ گیا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کے قیدیوں کو نجات دی اور ان کو بیت المقدس کی طرف لوٹا دیا۔ یہاں تک کہ بنی اسرائیل کی تعداد میں اضافہ ہو گیا اور ان کی مالی حیثیت مستحکم ہوئی۔ پس جب سو سال گزر گئے تو اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے حضرت ارمیاء علیہ السلام کی آنکھیں کھولیں اور باقی جسم بے حس رکھا۔ پھر اس کے بعد باقی جسم میں بھی جان ڈال دی۔ اس حال میں کہ حضرت ارمیاء اس منظر کو دیکھ رہے تھے۔ پھر اس کے بعد حضرت ارمیاء علیہ السلام نے اپنے گدھے کو دیکھا تو اس کی حالت یہ تھی کہ اس کے تمام اعضاء گل سڑ گئے تھے اور کھوکھلی ہڈیوں پر سفیدی چھا گئی تھی۔ پس حضرت ارمیاء علیہ السلام نے آسمان سے آنے والی آواز سنی کہ اے کھوکھلی ہڈیو! اللہ تعالیٰ تمہیں جمع ہونے کا حکم دیتا ہے۔ پس وہ ہڈیاں جمع ہو گئیں۔ پھر آواز آئی کہ اللہ تعالیٰ تمہیں حکم دیتا ہے کہ اپنے لوہے پر گوشت چڑھاؤ۔ پس ایسا ہی ہو گیا۔ پھر تیسری آواز پر گدھے کے جسم میں جان پڑ گئی۔ پس اللہ تعالیٰ کے حکم سے گدھا زندہ ہو کر کھڑا ہو گیا اور بولنے لگا۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت ارمیاء علیہ السلام کو حیات عطا فرمائی ہے۔ نیز جنگلوں اور دیوانوں میں جو لوگوں کو نظر آتے ہیں وہ آپ ہی ہیں۔ حضرت قتادہ، عکرمہ اور ضحاک فرماتے ہیں کہ جب بخت نصر نے بیت المقدس کو دیران کر دیا اور وہ بنی اسرائیل کے قیدیوں کو لے کر بابل چلا گیا تو ان قیدیوں میں حضرت عزیر علیہ السلام اور حضرت دانیال علیہ السلام بھی تھے۔ پس جب حضرت عزیر علیہ السلام کو بخت نصر کے ملک بابل کی قید سے نجات حاصل ہوئی تو آپ اپنے گدھے پر سوار ہوئے یہاں تک کہ "دیر برقل" میں دریائے دجلہ کے کنارے قیام فرمایا۔ پس آپ نے بستی کا چکر لگایا لیکن کوئی ایک فرد بھی نظر نہیں آیا۔ آپ نے دیکھا کہ درخت پھلوں سے لدے پڑے ہیں۔ پس آپ نے پھل کھائے اور انگوروں کو چوڑ کر ان کا عرق پیا اور سفر کیلئے کچھ پھل توڑ لئے اور ایک مشکیزہ میں انگور کا عرق بھر لیا۔ پس جب آپ بستی کی دیرانی کی طرف متوجہ ہوئے تو فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس بستی کو اس کی دیرانی کے بعد کیسے زندہ کرے گا۔ حضرت قتادہ اور عکرمہ فرماتے ہیں کہ حضرت عزیر علیہ السلام نے مرنے کے بعد دوبارہ اٹھائے جانے کے معاملہ میں شک نہیں کیا۔ سدی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عزیر علیہ السلام پر (سورس) تک موت کی کیفیت طاری کرنے کے بعد زندہ کیا۔



پھر فرمایا۔ دیکھ اپنے گدھے کی طرف تحقیق وہ ہلاک ہو چکا ہے اور اس کی ہڈیاں بکھر چکی ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے ہوا کو گدھے کی ہڈیاں جمع کرنے کا حکم دیا۔ پس ہڈیاں جمع ہو گئیں اور ایک دوسری کے ساتھ جڑ گئیں۔ حضرت عزیر علیہ السلام اس منظر کو دیکھ رہے تھے۔ پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے گدھے میں جان ڈال دی۔ پس گدھا اللہ کے حکم سے زندہ ہو گیا۔ یہ قول حضرت قتادہ، ضحاک اور دیگر اہل علم کا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت عزیر علیہ السلام کو سو برس کے بعد زندہ کیا تو آپ اپنے گدھے پر سوار ہو کر بیت المقدس کی طرف روانہ ہوئے۔ یہاں تک کہ آپ اپنی ہستی میں پہنچ گئے۔ پس لوگوں نے آپ کو نہیں پہچانا اور نہ ہی لوگوں کو آپ کے گھر کا پتہ معلوم تھا۔ پس آپ اندازے پر چلے۔ یہاں تک کہ اپنے گھر کے دروازے پر آ کر کھڑے ہو گئے۔ پس وہاں پر ایک اندھی اور لنگڑی بڑھیا جس کی عمر ایک سو بیس برس تھی، بیٹھی ہوئی تھی۔ وہ بڑھیا آپ کی لونڈی تھی۔ حضرت عزیر علیہ السلام جب گھر سے نکلے تھے تو اس وقت اس لونڈی کی عمر بیس سال تھی اور اس زمانہ میں وہ آپ سے بہت مانوس تھی۔ پس حضرت عزیر علیہ السلام نے بڑھیا سے پوچھا کیا یہ عزیر کا گھر ہے۔ اس بڑھیا نے کہا جی ہاں! یہ عزیر علیہ السلام کا گھر ہے اور وہ بڑھیا رونے لگی اور کہنے لگی کہ کافی عرصہ گزر گیا ہے میں نے کسی سے عزیر علیہ السلام کا نام نہیں سنا۔ حضرت عزیر علیہ السلام نے فرمایا کہ میں عزیری ہوں۔ بڑھیا نے کہا "سبحان اللہ" حضرت عزیر علیہ السلام کو مفقود ہوئے۔ سو برس گزر گئے اور آج تک ہم نے ان کے متعلق کوئی خبر نہیں سنی۔ حضرت عزیر علیہ السلام نے فرمایا میں ہی عزیر ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے مجھے سو برس تک مردہ رکھ کر دوبارہ زندہ کیا ہے۔ بڑھیا نے کہا عزیر علیہ السلام تو مستجاب الدعوات تھے۔ وہ جب کسی بیمار یا مصیبت زدہ کیلئے دعا کرتے تھے تو ان کو شفا نصیب ہوتی تھی۔ پس آپ اللہ تعالیٰ سے دعا کیجئے کہ میری آنکھوں کی بینائی واپس آ جائے تاکہ میں آپ کو دیکھ سکوں۔ پس اگر تم ہی عزیر ہوئے تو میں تمہیں پہچان لوں گی۔ پس حضرت عزیر علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی اور اپنا ہاتھ بڑھیا کی آنکھوں پر پھیرا۔ پس بڑھیا کی آنکھیں روشن ہو گئیں۔ پھر آپ نے بڑھیا کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے کھڑی ہو جا۔ پس اللہ تعالیٰ نے بڑھیا کی ناگہان ٹھیک کر دیں اور وہ بغیر کسی عذر کے کھڑی ہو گئی۔ پس بڑھیا نے حضرت عزیر علیہ السلام کو دیکھا تو پکار اٹھی کہ میں اس بات کی شہادت دیتی ہوں کہ آپ ہی عزیر علیہ السلام ہیں۔ پس وہ بڑھیا بنی اسرائیل کی مجالس میں گئی۔ وہاں حضرت عزیر علیہ السلام کے ایک معمر صاحبزادے اور پوتے اور دیگر رشتہ دار موجود تھے۔ پس اس بڑھیا نے پکار کر کہا کہ حضرت عزیر علیہ السلام آ گئے ہیں۔ تحقیق اللہ تعالیٰ نے ان کو دوبارہ تمہارے پاس بھیج دیا ہے۔

پس لوگوں نے بڑھیا کو جھٹلایا۔ پس بڑھیا نے کہا کہ میں تمہاری وہی معذور اور اندھی لونڈی ہوں۔ پس میرے لئے حضرت عزیر علیہ السلام نے اپنے رب سے دعا کی تو میری بصارت مجھے واپس مل گئی اور میں تمہارے پاس اپنے پاؤں کے ساتھ چل کر آئی ہوں۔ لوگوں نے سوچا کہ حضرت عزیر علیہ السلام تو مر چکے تھے مگر سو برس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان کو پھر زندہ کر دیا۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ وہ لوگ بڑھیا کے ساتھ گھر پہنچے۔ پس حضرت عزیر علیہ السلام کے صاحبزادے نے کہا کہ میرے باپ کی ایک خاص علامت یہ ہے کہ ان کے دونوں شانوں کے درمیان ہلالی شکل کا ایک سیاہ تل تھا۔ پس حضرت عزیر علیہ السلام نے اپنے کندھوں کو کھولا۔ پس جب لوگوں نے دیکھا تو اسی طرح پایا جس طرح ان کے صاحبزادے نے کہا تھا۔ سدی اور کلبی فرماتے ہیں کہ جب

حضرت عزیر علیہ السلام اپنی ہستی کی طرف لوٹے تو دیکھا کہ ان لوگوں کے پاس کوئی ایسی کتاب نہیں ہے جس سے شرعی احکام معلوم ہو سکیں کیونکہ بخت نصر نے تورات کو جلا دیا تھا۔ پس اس کیفیت کو دیکھ کر حضرت عزیر علیہ السلام رونے لگے۔ پس اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ ایک برتن میں پانی لے کر آیا اور وہ پانی اس نے حضرت عزیر علیہ السلام کو پلا دیا۔ پس (پانی پیتے ہی) تورات آپ کے سینے میں اترتی چلی گئی۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے آپ کو نبوت سے سرفراز فرمایا اور آپ بنی اسرائیل کے پاس آئے۔ پس آپ نے فرمایا میں عزیر ہوں لیکن بنی اسرائیل نے اس کی تصدیق نہیں کی۔ پس آپ نے فرمایا میں عزیر ہوں اور مجھے اللہ تعالیٰ نے تمہاری طرف اس لئے بھیجا ہے تاکہ میں تمہیں از سر نو تورات سکھلا دوں۔ لوگوں نے کہا آپ ہمیں تورات لکھوادیتے تھے۔ پس آپ نے لوگوں کو اپنے سینے میں محفوظ تورات لکھوادی۔ پس لوگوں نے کہا کہ جب سے تورات مفقود ہوئی ہے تب سے اب تک اللہ تعالیٰ نے کسی کے قلب میں اسے القاء نہیں کیا۔ لہذا معلوم ہوتا ہے کہ آپ اللہ تعالیٰ کے بیٹے ہیں۔ (نعوذ باللہ)۔ حضرت عزیر علیہ السلام نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی ذات اس سے پاک اور برتر ہے کہ اس کے بیوی اور بیٹے ہوں۔ حضرت عزیر علیہ السلام کے بیٹے اور پوتے جو اس وقت موجود تھے (یعنی سو برس سے پہلے) وہ اب بوڑھے ہو چکے تھے مگر حضرت عزیر علیہ السلام جوان تھے۔ آپ کی ڈانگی اور مونچھیں سیاہ تھیں۔ پس پاک ہے وہ ذات جو ہر چیز پر قادر ہے۔

**فائدہ** ابن خلکان اور دوسرے مورخین نے لکھا ہے کہ روم کے بادشاہ قیصر نے حضرت عمر بن خطابؓ کی خدمت میں ایک خط لکھا۔ جس کی تحریر یہ تھی کہ میرے سفیر جو آپ کے پاس سے واپس لوٹے ہیں۔ انہوں نے مجھے بتایا ہے کہ آپ کے یہاں ایک درخت ہے کہ جب وہ زمین سے ٹکنا شروع ہوتا ہے تو ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے گدھے کے دوکان ہوں۔ پھر اس کے بعد جب وہ ذرا پھینکا ہے تو ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے مردارید کے دانے ہوں۔ پھر اس کے بعد اس کی کیفیت سبز مرد اور زرد کی طرح ہو جاتی ہے۔ پھر جب اس درخت کے پھولوں پر سرخی آ جاتی ہے تو ایسا معلوم ہوتا ہے گویا کہ سرخ یا قوت کے دانے لٹکے ہوئے ہوں اور جب وہ پک کر تیار ہو جاتا ہے تو کھانے میں ایسا معلوم ہوتا ہے گویا کہ ایک عمدہ قسم کا فالودہ ہے اور جب وہ درخت خشک ہو جاتا ہے تو مقیم کیلئے ذخیرہ اور مسافر کیلئے زاد راہ کا کام دیتا ہے۔ پس اگر میرے قاصد نے یہی خبر دی ہے تو میرے خیال کے مطابق یہ کوئی جنتی درخت ہے۔ پس حضرت عمرؓ نے اس خط کے جواب میں روم کے بادشاہ قیصر کو لکھا کہ آپ کے قاصد نے آپ کو یہی خبر پہنچائی ہے۔ بے شک ہمارے یہاں ایسا درخت موجود ہے اور یہ وہی درخت ہے جو اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے وقت حضرت مریم علیہا السلام کیلئے اکایا تھا۔ پس (اے قیصر) تم اللہ سے ڈرو اور اللہ کو چھوڑ کر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو معبود مت بناؤ۔ اس کے بعد یہ آیت نقل کی۔ "إِنْ مَثَلٌ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ" (بے شک حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی مثال اللہ تعالیٰ کے نزدیک حضرت آدم علیہ السلام کی طرح ہے۔ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو مٹی سے پیدا کیا پھر اس سے کہا ہو جا، پس وہ ہو گیا۔ یہی بات تیرے رب ہی کی ہے۔ پس تو شک کرنے والوں میں سے مت ہو۔)

**قیصر کا تذکرہ** علامہ دیرینی فرماتے ہیں کہ قیصر افریقی لفظ ہے جس کے معنی "چکر کرنا" ہیں۔ مورخین نے قیصر کی وجہ تسمیہ یہ

ہیان کی ہے کہ قیصر کی ماں کا انتقال درودہ میں ہو گیا تھا تو قیصر کو فوراً اس کی ماں کا پیٹ چیر کر نکالا گیا تھا۔ پس اسی وقت سے اس کا لقب قیصر پڑ گیا۔ چنانچہ قیصر اپنے ہم عصر بادشاہوں میں فخریہ طور پر یہ کہتا تھا کہ میں تمہاری طرح فرج سے نہیں نکلا۔ قیصر کا اصل نام "افطس" تھا۔ اسی کے عہد سلطنت میں حضرت یحییٰ علیہ السلام کی ولادت ہوئی تھی۔ پھر اس کے بعد روم کے ہر بادشاہ کے لئے قیصر کا لقب استعمال کیا جانے لگا۔ جیسے ملک ترک کا لقب خاقان اور ملک فارس کا لقب کسری اور ملک شام کا لقب ہرقل اور ملک قبط کا لقب فرعون اور ملک حبشہ کا لقب نجاشی ہے اور ملک فرغانہ کا لقب جشیہ اور ملک مصر کا اسلام میں سلطان لقب ہے۔ ابن خلکان کہتے ہیں کہ یہاں ایک نکتہ قابل غور ہے کہ اہل عرب رومیوں کو خواص کیوں کہتے ہیں؟ پس کہا جاتا ہے کہ قدیم زمانے میں ایک مرتبہ روم میں آگ لگ گئی تھی جس کی وجہ سے شاہی خاندان کے تمام افراد جل گئے تھے۔ پس ان میں سے صرف ایک عورت زندہ بچی تھی۔ پس بادشاہ کے متعلق لوگوں میں تنازع پیدا ہو گیا۔ یہاں تک کہ آپس میں فیصلہ ہوا کہ صبح کو جو شخص سب سے پہلے شہر میں داخل ہوگا، اسے بادشاہ بنایا جائے گا۔ پس مشاورت کیلئے ایک مجلس کا اہتمام کیا گیا۔ پس اہل یمن کا ایک آدمی جس کے ہمراہ حبشی غلام بھی تھا روم کی طرف آ رہے تھے۔ پس غلام اپنے آقا سے پہلے شہر کے دروازے پر پہنچ گیا۔ چنانچہ اہل مجلس نے کہا کہ تم کتنے خوش نصیب ہو۔ پس اس غلام کو بادشاہ بنادیا گیا اور باقی بچنے والی عورت سے اس کا نکاح کروادیا گیا۔ پس اس کے بعد ان کے یہاں ایک لڑکا پیدا ہوا جس کا نام اصغر رکھ دیا گیا۔ بچے کا نام اصغر اس لئے رکھا گیا کہ کالے اور گورے نطفوں کے اختلاط سے بچے کا رنگ زور تھا۔ پھر اس کے بعد ان سے جو نسل چلی وہ سب بنی اصغر کہلانے لگی۔ پس کچھ عرصہ بعد اس غلام کا آقا بھی وہاں آ گیا اور اس سے حکومت کے متعلق جھگڑنے لگا اور کہنے لگا کہ یہ میرا وہ غلام ہے جو فرار ہو گیا تھا۔ پس غلام نے کہا کہ اس نے سچ کہا ہے، میں اس کا غلام ہوں۔

پس غلام نے اپنے آقا کو کچھ رقم دے کر راضی کر لیا۔ ابن ظفر کی "کتاب المصالح" میں مذکور ہے کہ جب خلیفہ ہارون الرشید طوس پہنچا تو اس کی بیماری بڑھ گئی تو اس نے طوس کے قاری النسل طبیب کو بلایا اور حکم دیا کہ اس کا قارورہ طبیب کے سامنے اس طرح پیش کیا جائے کہ کچھ تندرست اور مریض لوگوں کے قارورے بھی اسی کے ساتھ رکھے ہوئے ہوں۔ پس ہارون الرشید کے حکم کے مطابق عمل کیا گیا۔ پس طبیب نے خلیفہ کے قارورہ کی شیشی پہچان کر نکال لی اور اس کو دیکھ کر کہا کہ اس قارورہ والے مریض سے کہہ دیا جائے کہ وہ اپنی آخری وصیت کر دے کیونکہ اس مریض کے قوی کمزور ہو چکے ہیں اور اس کا بدن ذلیل چکا ہے۔ اس کے بعد خلیفہ کے حکم سے طبیب کو رخصت کر دیا گیا۔ طبیب کی اس پیش گوئی کے بعد خلیفہ ہارون الرشید اپنی زندگی سے بالکل مایوس ہو گئے اور اسی حالت میں یہ اشعار پڑھے۔

إِنَّ الطَّبِيبَ بِطَبِّهِ وَذَوَانِهِ لَا يَسْتَطِيعُ دِفَاعَ نَحْبٍ قَدْ أَتَى

"بلاشبہ حکیم اپنی طب اور بہترین دواؤں کے باوجود آنے والی موت کو دور نہیں کر سکتا۔"

مَا لِلطَّبِيبِ يَمُوتُ بِالذَّاءِ الَّذِي قَدْ كَانَ يَبْرِئُ مِنْهُ فِي مَا مَضَى

"طبيب کی موت اسی بیماری کے سبب واقع ہوتی ہے جس کے علاج میں اس کی شہرت ہو۔ اگرچہ یہ تنکڑوں مریضوں کو اس کی وجہ سے اس بیماری سے شفا نصیب ہوئی ہو۔"

پھر ہارون الرشید کو معلوم ہوا کہ لوگوں نے اس کی موت کی خبر پھیلا دی ہے تو اس نے ایک گدھا طلب کیا اور حکم دیا کہ مجھے اس گدھے پر سوار کرا دیا جائے۔ پس ہارون الرشید کو گدھے پر سوار کرا دیا گیا۔ پس گدھے پر سوار ہوتے ہی ہارون الرشید کی ٹانگوں میں استرخا (ڈھیلا پن) پیدا ہو گیا تو اس نے حکم دیا کہ مجھے گدھے سے اتار لیا جائے۔ پس اسے گدھے سے اتار لیا گیا۔ پھر اس کے بعد ہارون الرشید نے کپڑا طلب کر کے اپنے کفن کیلئے کپڑا منتخب کیا۔ پھر اس کے بعد ہارون الرشید نے اپنے بستر کے سامنے ہی قبر کھودنے کا حکم دیا۔ چنانچہ جب قبر کھودی گئی تو ہارون الرشید نے قبر میں جھانک کر دیکھا اور قرآن کریم کی یہ آیت پڑھی "هَا أَغْنَىٰ غِنَىٰ مَالِيَةِ هَلْكَ غِنَىٰ مُلْكَانِيَّة" (آج میرا مال میرے کچھ کام نہ آیا۔ میرا سارا اقتدار ختم ہو گیا۔ الحاق آیت: ۲۸-۲۹) پس اسی دن ہارون الرشید کا انتقال ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے۔

**منصور علاج کا تذکرہ** | تاریخ ابن خلکان میں مذکور ہے کہ علاج کے بعض ساتھی کہتے ہیں کہ جس دن منصور علاج کو قتل کیا گیا۔ اسی دن ان کو کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ ایک گدھے پر سوار ہو کر "نہروان" کی سڑک پر جا رہے ہیں۔ منصور علاج نے لوگوں سے کہا کہ تم لوگ سمجھتے ہو کہ میں معزوب و مقول ہوں۔ پس منصور علاج کے قتل کی وجہ یہ تھی کہ خلیفہ مقتدر باللہ کے وزیر حامد بن عباس کی مجلس میں ان کی زبان سے کوئی ایسا کلمہ نکلا جو بظاہر خلاف شرع تھا۔ چنانچہ قضاة اور علماء نے منصور علاج کے قتل کا فتویٰ دے دیا۔ خلیفہ مقتدر نے محمد بن عبد الصمد کو حکم دیا کہ منصور علاج کو گرفتار کر لیا جائے۔ محمد بن عبد الصمد نے منصور علاج کو رات کے وقت گرفتار کیا، اس لئے کہ کہیں لوگ ہنگامہ کر کے اس کو چھڑا نہ لیں۔ چنانچہ جب منصور علاج کو ۳۳ ذیقعدہ ۳۰۹ھ بروز منگل کو "باب الطاق" میں لے جایا گیا تو ایک ہجوم اکٹھا ہو گیا۔ چنانچہ سب سے پہلے منصور علاج کو جلاد نے ایک ہزار کڑے لگائے لیکن انہوں نے صبر و تحمل کا مظاہرہ کیا۔ پھر آپ کے چاروں ہاتھ پاؤں کاٹ دیئے گئے۔ اس پر بھی آپ خاموش رہے۔ پھر اس کے بعد آپ کا سرقن سے جدا کر دیا گیا اور آپ کی لاش کو جلا کر اس کی راکھ دریائے دجلہ میں بہادی گئی اور آپ کا سر بغداد کی دیوار پر نصب کر دیا گیا اور پھر اس کو شہر کی ہر گلی اور ہر بازار میں گھمایا گیا۔ چنانچہ منصور علاج کے ساتھی اپنے آپ کو یہ کہہ کر قتل دیتے کہ آپ چالیس دن بعد واپس آ جائیں گے۔ اتفاقاً اسی سال دریائے دجلہ میں زبردست طغیانی آئی جس کو کچھ لوگوں نے اسی بات سے منسوب کیا کہ یہ طغیانی آپ کی راکھ کی وجہ سے آئی ہے جو کہ آپ کو جلانے کے بعد دریا میں بہادی گئی تھی۔ منصور علاج کے بعض ساتھیوں کا یہ خیال تھا کہ منصور علاج قتل نہیں ہوئے بلکہ منصور علاج کے قتل کے وقت اللہ تعالیٰ نے آپ کے کسی دشمن کو آپ کی شکل و صورت میں منتقل کر دیا اور وہی دشمن اس وقت قتل ہوا اور آپ بچ گئے۔ چنانچہ جب منصور کو قتل کرنے کیلئے لے جانے لگے تو آپ یہ اشعار پڑھ رہے تھے۔

طلبت المستقر بكل أرض فلم أدرى باره مستقرا

"میں نے زمین کے ہر حصے پر سکون کی تلاش کی لیکن مجھے کہیں بھی سکون نصیب نہیں ہوا۔"

أطعت مطامعي فاستبدتني ولو أني فعت لكنت حرا

"میں لالچ میں مبتلا ہو گیا تو لالچ میرا حاکم بن گیا اور اگر میں قناعت اختیار کرتا تو آزاد رہتا۔"

بعض اہل علم کے نزدیک منصور علاج کو جب قتل کیا جانے لگا تو وہ یہ اشعار پڑھ رہے تھے۔

لَمْ أَسْلَمْ النَّفْسَ لِلْإِسْقَامِ تَتَلَفَهَا

الْأَلْعَلْمَى بَانَ الْمَوْتَ بِشْفِهَا

”میں اپنے آپ کو ہلاکت خیز بیماریوں کے پر نہیں کر سکتا مگر یہ کہ میرے علم کے مطابق میرے لئے موت ہی میں شفا ہے۔“

وَنَظَرَةُ مِنْكَ يَا سَوْءَ لَبِيٍّ وَيَا أَمَلِيٍّ

أَشْهَى إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا

”اور اے وہ ذات جو میری حاجت روا ہے اور جو میری امیدوں کا مرکز و محور ہے تیری ایک نظر مجھے دنیا و مافیہا سے زیادہ محبوب ہے۔“

نَفْسُ الْمُحِبِّ عَلَى الْآلَامِ صَابِرَةٌ

لَعَلَّ مُتَلَفِّيَهَا يَوْمًا يُذَا وَيَهَا

”عاشق کی جان تکالیف پر صبر کا مظاہرہ کرتی ہے۔ شاید کہ اس کا کف کرنے والا ایک دن اس کا معالج بن جائے۔“

منصور علاج شیخ جنید بغدادی کی صحبت میں رہے اور ان کا شبلی اور دیگر مشائخ صوفیاء سے بھی تعلق رہا ہے۔ شیخ الامام عزالدین

بن عبدالسلام مقدسی نے ”مفتاح الکونین“ میں لکھا ہے کہ جب منصور کو پھانسی دینے کیلئے لایا گیا تو آپ نے تختہ اور میخوں کو دیکھ کر قبضہ

لگایا اور خوب ہنسنے۔ پھر مجمع پر نگاہ ڈالی تو دیکھا کہ شبلی بھی موجود ہیں۔ پس منصور علاج نے کہا اے ابا بکر! کیا آپ کے پاس

”مُضَلِّی“ ہے۔ شبلی نے کہا ہاں۔ منصور علاج نے فرمایا کہ ”مُضَلِّی“ میرے لئے بچاؤ۔ پس شبلی نے ”مُضَلِّی“ بچایا۔ پس

منصور آئے اور دو رکعت نماز پڑھی۔ پہلی رکعت میں ”الحمد شریف“ کے بعد یہ آیت پڑھی ”وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ

وَالْجُوعِ“ اور دوسری رکعت میں ”الحمد شریف“ کے بعد یہ آیت پڑھی ”كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ“ پھر اس کے بعد طویل

وخیفہ پڑھا۔ چنانچہ جب منصور علاج نماز سے فارغ ہوئے تو ابوالحرث سیاف آئے اور انہوں نے ایک طمانچہ اتارے زور سے مارا کہ

اس سے آپ کی ناک اور چہرہ شدید زخمی ہو گئے۔

یہ کیفیت دیکھ کر شبلی پر وجد طاری ہو گیا اور اس نے اپنے کپڑے پھاڑ دیئے اور خوف سے چیخنے چلانے لگا۔ نیز ابوالحسن واسطی اور

دیگر مشائخ پر بھی غشی طاری ہو گئی۔ منصور علاج نے (قل ہونے سے قل) کہا کہ تمہیں تمہارے لئے میرا خون مباح ہو گیا ہے۔ پس

مجھے قتل کر دو۔ آج مسلمانوں کے لئے میرے قتل سے اہم کوئی اور کام نہیں اور میرا قتل حدود اللہ کے قیام اور شریعت کے مطابق ہے نیز

جو حدود اللہ سے تجاوز کرے، اس پر حد جاری ہونی چاہئے۔

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ منصور علاج کے متعلق لوگوں کے درمیان سخت اختلاف ہے۔ بعض کے نزدیک منصور علاج ایک عظیم

آدی ہیں اور بعض منصور علاج کو کافر قرار دیتے ہیں۔ مجتہد الاسلام امام قطب الدین نے اپنی کتاب ”مشکوٰۃ الانوار و مصفاۃ الاسرار“

میں منصور علاج کے متعلق ایک طویل فصل لکھی ہے اور منصور کے اقوال ”أَنَا الْحَقُّ“ و ”مَا فِي الْجُبَّةِ إِلَّا اللَّهُ“ کی تائید کر کے

ان سے اچھے معافی مراد لئے ہیں اور فرمایا ہے کہ منصور علاج کے یہ اقوال فرط محبت اور شدت وجد کی وجہ سے صادر ہوئے ہیں۔ نیز ان

کے اقوال کی مثال کہنے والے کے اس قول کی طرح ہے۔

فَإِذَا أَبْصَرْتَهُ أَبْصَرْتَنَا

أَنَا مِنْ أَهْوَى وَمِنْ أَهْوَى أَنَا

”میں وہ ہوں جسے میں پسند کرتا ہوں اور جسے میں پسند کرتا ہوں وہ میں ہی ہوں۔ پس جب تو نے میرے محبوب کو دیکھ لیا تو گویا تو نے

مجھے ہی دیکھا ہے۔“

مجتہد الاسلام شیخ قطب الدین کی بیان کردہ تاویل منصور کی طرح اور برأت کیلئے کافی ہے۔ چنانچہ امام شریح سے جب منصور علاج

کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ منصور علاج حقیقی الحال شخص تھے۔ یہ قول بالکل ایسا ہی ہے جیسے حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے

فرمایا تھا جبکہ آپ سے حضرت علیؓ اور حضرت امیر معاویہؓ کے متعلق پوچھا گیا؟ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے

ہماری تلواروں کو ان کے خون سے پاک و صاف رکھا تو ہم اپنی زبانوں کو ان کے بارے میں کلام کرنے سے کیوں نہ پاک و صاف

رکھیں۔ علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ خوف خدا رکھنے والے شخص کیلئے اتنے دلائل کسی کو کافر قرار دینے سے روکنے کیلئے کافی ہیں۔ کسی

ایسے قول کی بناء پر جس میں تاویل کا احتمال ہو۔ پس اسلام سے کسی کو خارج کرنا ایک بہت اہم مسئلہ ہے اس لئے اس میں جلد بازی

نہیں کرنا مگر کوئی جاہل۔

شیخ العارفين قطب الزمان عبدالقادر جیلانیؒ نے منصور کی برأت کرتے ہوئے فرمایا کہ منصور علاج کو ہلاک کر دیا ہے اور کسی نے

اس کی مدد نہیں کی۔ پس اگر میں منصور علاج کا زمانہ پاتا تو میں ضرور اس کی مدد کرتا۔ سید عبدالقادر جیلانیؒ کا یہ قول اور امام غزالیؒ کا

گزشتہ قول منصور علاج کے متعلق ان افراد کیلئے کافی ہے جو ادنیٰ فہم و بصیرت رکھتے ہیں۔

علاج کی وجہ تسمیہ | منصور کا لقب علاج اس وجہ سے پڑ گیا تھا کہ ایک دن منصور کسی عداغ (روٹی دھنپ والا) کی دکان پر بیٹھے ہوئے

اس سے کوئی کام کرنے کیلئے کہہ رہے تھے۔ پس عداغ نے منصور سے کہا کہ میں روٹی دھنپے میں مصروف ہوں۔ پس منصور نے عداغ

سے کہا کہ تم میری حاجت پوری کر دو، میں تمہارا کام (یعنی روٹی دھنا) کر دوں گا۔ چنانچہ عداغ راضی ہو گیا اور منصور کے کام سے چلا

گیا۔ پس جب وہ واپس آیا تو اس نے دیکھا کہ جتنی روٹی اس کے یہاں موجود تھی وہ سب دھنکی ہوئی ہے۔ حالانکہ وہ اتنی زیادہ تھی کہ

اگر دس آدمی بھی اس کو کئی دن تک دھنپتے رہتے تو وہ ختم نہ ہوتی۔ پس اسی دن سے منصور کا لقب علاج پڑ گیا۔ علاج کے معنی روٹی دھنپنے

والے کے ہیں۔ بعض لوگوں نے علاج کی وجہ تسمیہ یہ بیان کی ہے کہ منصور تصوف کے اسرار اور صوفیاء کے ثبات ایمان کرتے تھے اس لئے

آپ کو علاج کہا جانے لگا۔ منصور ملک فارس کے شہر بیضا کے رہنے والے تھے اور ان کا اصل نام حسین بن منصور تھا۔ واللہ اعلم۔

محمد بن ابی بکر کا تذکرہ | ابن خلکان و دیگر مورخین نے لکھا ہے کہ حضرت علیؓ نے اپنے دور خلافت میں مصر کا والی محمد بن ابی بکر کو

مقرر کیا تھا۔ چنانچہ ۳۲ھ میں محمد بن ابی بکر مصر میں داخل ہوئے اور اس وقت تک وہاں قائم رہے۔ یہاں تک کہ حضرت امیر معاویہؓ

نے حضرت عمرو بن عامر کو شامی لشکر کا سپہ سالار بنا کر مصر بھیجا۔ اس لشکر کے ساتھ معاویہ بن خدیج اور ان کے رفقاء بھی تھے۔ (اکثر

علماء نے خدیج کو خدیج الجلاء پڑھا ہے۔ اگرچہ ابن خلکان کی تاریخ کے بعض نسخوں میں خدیج الجلاء بھی مذکور ہے لیکن اس کو غلط قرار دیا

گیا ہے۔) چنانچہ طرفین میں لڑائی شروع ہوئی اور بلاخر محمد بن ابی بکر کو شکست کا سامنا کرنا پڑا اور وہ بھاگ کر ایک مجنونہ کے گھر

روپوش ہو گئے۔ پس معاویہ بن خدیج اور ان کے ساتھی مجنونہ کے گھر گئے اور اس مجنونہ کا ایک بھائی قید خانہ میں قیدی کی زندگی گزار رہا

تھا۔ مجنونہ نے معاویہ بن خدیج سے کہا کہ کیا تم میرے بھائی کو قتل کرنا چاہتے ہو؟ معاویہ بن خدیج نے کہا کہ نہیں ہم تیرے بھائی کو قتل

نہیں کریں گے۔ مجنونہ نے کہا یہ محمد بن ابی بکر ہیں جو میرے گھر میں روپوش ہیں۔ پس معاویہ نے اپنے ساتھیوں کو محمد بن ابی بکر کی

گرفتاری کا حکم دیا۔ پس معاویہ کے ساتھی گھر میں داخل ہوئے اور محمد بن ابی بکر کو رسیوں سے جکڑ کر گھسیٹتے ہوئے معاویہ کے سامنے

لائے۔ پس محمد بن ابی بکر نے حضرت ابو بکر کا واسطہ دے کر اپنی جان بخشی کی درخواست کی۔ پس معاویہ نے کہا کہ تو وہ شخص ہے جس نے حضرت عثمان کی شہادت کے سلسلہ میں میرے خاندان کے اسی (۸۰) افراد کو قتل کیا۔ بھلا یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ میں تمہیں چھوڑ دوں۔ اللہ کی قسم میں تجھے ہرگز معاف نہیں کروں گا۔ پس ماہ صفر ۳۸ھ میں محمد بن ابی بکر کو قتل کر دیا گیا۔ نیز معاویہ بن حداد نے حکم دیا کہ محمد بن ابی بکر کی لاش کو راستوں پر گھسینا جائے اور حضرت عمرو بن عامر کے گھر کے سامنے سے گزرا جائے کیونکہ وہ محمد بن ابی بکر کے قتل کو ناپسند کرتے تھے۔ نیز معاویہ بن حداد نے حکم دیا کہ محمد بن ابی بکر کی لاش کو مردہ گدھے کے جسم کے ساتھ جلا دیا جائے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ محمد بن ابی بکر کی لاش کو نہیں جلا دیا گیا بلکہ محمد بن ابی بکر کو زندہ ہی گدھے کے جسم کے ساتھ رکھ کر جلا دیا گیا تھا۔

محمد بن ابی بکر کے قتل کا سبب حضرت عائشہؓ کی وہ بددعا تھی جو آپ نے جنگ جمل کے دن محمد بن ابی بکر کیلئے کی تھی۔ چنانچہ جنگ جمل میں جب محمد بن ابی بکر نے حضرت عائشہؓ کے ہودج میں ہاتھ ڈالا تو آپ نے غصہ میں فرمایا کہ ”یہ کون ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حرم سے تعرض کرتا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ اس کو آگ میں جلا دے۔“ پس محمد بن ابی بکر نے کہا اے میری بہن! یہ مت کہو بلکہ یوں کہو دنیا کی آگ سے۔ پس آپ نے فرمایا ”دنیا کی آگ سے“ پس اس بددعا کا ظہور اس وقت ہوا۔ (حقیقین باب النجم میں اس واقعہ کی تفصیل مقرر ہو چکی ہے) محمد بن ابی بکر کو جہاں قتل کیا گیا تھا، اسی جگہ دفن کر دیا گیا۔ پس جب ایک سال کے بعد محمد بن ابی بکر کے غلام نے آپ کی قبر کو کھودا تو اس میں سے سر اور کھوپڑی کے علاوہ کچھ نہ نکلا۔ پس غلام نے اس کھوپڑی کو مسجد کے مینار کے نیچے دفن کر دیا۔

کہتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ نے اپنے بھائی حضرت عبدالرحمن کو حضرت عمرو بن عامر کے پاس اپنے بھائی محمد بن ابی بکر کے معاملہ میں بھیجا۔ پس حضرت عمرو بن عامر نے جواب دیا کہ ان کا معاملہ معاویہ بن حداد کے ہاتھ میں ہے۔ پس جب محمد بن ابی بکر کو قتل کر دیا گیا تو آپ کا غلام سالم آپ کی قمیص لے کر مدینہ منورہ آپ کے گھر پہنچا تو تمام مرد اور عورتیں جمع ہو گئیں۔ پس ام المومنین ام حبیبہؓ بنت ابی سفیان نے ایک مینڈھا ہوا کر حضرت عائشہؓ کی خدمت میں بھیجا اور کہا کہ آپ کے بھائی محمد بن ابی بکر کو بھی اسی طرح بھونا گیا ہے۔ پس اس کے بعد حضرت عائشہؓ نے بھنا ہوا گوشت نہیں کھایا۔ یہاں تک کہ آپ کا انتقال ہو گیا۔ نیز ہندہ بنت شمر خصوصاً کہتی ہیں کہ میں نے نائلہ زوجہ حضرت عثمان غنیؓ کو دیکھا کہ وہ معاویہ بن حداد کے پاؤں چوم رہی تھیں اور کہہ رہی تھیں کہ مجھے تمہارے ذریعہ سے انتقام ملا ہے۔ چنانچہ جب محمد بن ابی بکر کی والدہ اسماء بنت عمیس کو محمد بن ابی بکر کے قتل کی خبر پہنچی تو غصہ کی وجہ سے ان کی چھاتیوں سے خون نکلنے لگا۔ محمد بن ابی بکر کے قتل پر حضرت علیؓ بھی بہت غمزدہ ہوئے۔ نیز حضرت علیؓ نے فرمایا کہ میں نے محمد بن ابی بکر کی پرورش کی تھی اور میں اس کو اپنا بیٹا اور جھینجا سمجھتا تھا۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ کی وفات کے بعد محمد بن ابی بکر کی والدہ اسماء بنت عمیس حضرت علیؓ کے نکاح میں آ گئیں تھیں۔ اسی وجہ سے محمد بن ابی بکر حضرت علیؓ کی پرورش میں رہے تھے۔ امام و علامہ ماوردی نے کہا ہے کہ ایک مرتبہ سفیان ثوریؒ نے خلاف عادت کچھ زیادہ کھانا کھالیا تو فرمانے لگے کہ جب گدھے کو چارہ زیادہ دیا جاتا ہے تو اس سے کام بھی زیادہ لیا جاتا ہے۔ پھر نماز کیلئے کھڑے ہو گئے۔ یہاں تک کہ صبح ہو گئی۔

**سفیان ثوریؒ کا تذکرہ** سفیان بن عیینہؒ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ سفیان ثوریؒ نے ہمیں رات کے کھانے پر مدعو کیا۔ پس ہمارے سامنے کھجور اور گرم دودھ رکھا۔ پس جب ہم نے آدھا کھانا کھالیا تو سفیان ثوریؒ نے فرمایا کہ اٹھو تاکہ دو رکعت شکرانہ ادا کر لیں۔ پس

ابن کعب نے کہا (جو اس وقت کھانے پر موجود تھے) کہ اگر آپ ہمارے لئے بادام کا حلوہ پیش کرتے تو پھر ہمیں نماز تراویح پڑھنے کا حکم دیتے۔ پس سفیان ثوریؒ اس بات پر مسکرانے لگے۔

ایک مرتبہ کا ذکر ہے کہ حضرت سفیان ثوریؒ خلیفہ مہدی کے پاس تشریف لے گئے تو حضرت سفیان ثوریؒ نے خلیفہ مہدی کو معمولی طرز سے سلام کیا اور خلیفہ کیلئے مخصوص سلام نہیں کیا۔ پس مہدی غصہ سے سفیان ثوریؒ سے مخاطب ہوا اور کہا کہ اے سفیان تم ہم سے راہ فرار تلاش کرتے ہو اور یہ سمجھتے ہو کہ اگر ہم تمہارے ساتھ برا سلوک کرنا چاہیں تو نہیں کر سکتے۔ حالانکہ ہم ایسا کرنے پر اسی وقت قادر ہیں۔ کیا تم اس بات سے نہیں ڈرتے کہ ہم اسی وقت تمہاری ذلت و خواری کا حکم دے سکتے ہیں۔ پس حضرت سفیان ثوریؒ نے فرمایا اگر تم میرے لئے اسی وقت کوئی حکم دے سکتے ہو تو وہ بادشاہ عادل و قادر جو حق و باطل میں فرق کر سکتا ہے وہ آپ کیلئے بھی کوئی حکم دے سکتا ہے۔ پس ربیع (مہدی کے وزیر) نے کہا اے امیر المومنین آپ اس جاہل سے کیوں بحث کر رہے ہیں۔ آپ مجھے حکم دیں تو میں اس کی گردن اڑا دوں۔ پس مہدی نے وزیر سے کہا تم خاموش رہو۔ کیا ہم سفیان کے ساتھیوں کی خواہش کے مطابق سفیان کو قتل کر کے شقی بن جائیں اور سفیان ہمارے ذریعہ سے مرتبہ شہادت پر فائز ہو کر سعید بن جائیں۔ نیز خلیفہ مہدی نے وزیر کو حکم دیا کہ سفیان ثوریؒ کے نام کوفہ کے عہدہ قضاء کا پروانہ لکھ دو اور اس میں یہ الفاظ زائد لکھ دو کہ سفیان ثوریؒ کے فیصلے پر کسی کو اعتراض کہنے کی اجازت نہیں ہوگی۔ پس وزیر نے پروانہ لکھ کر سفیان ثوریؒ کو دے دیا۔ پس آپ نے پروانہ لے لیا اور خلیفہ مہدی کے دربار سے نکلے اور پروانہ کو دریا کے جہ میں پھینک دیا اور بغداد سے فرار ہو گئے۔ پس اس کے بعد خلیفہ مہدی نے تمام ممالک میں حضرت سفیان کو تلاش کیا لیکن آپ کے متعلق کچھ معلوم نہ ہو سکا۔ چنانچہ بحالت روپوشی ۱۱۱ھ میں بصرہ میں آپ کا انتقال ہوا۔ حضرت سفیان ثوریؒ ائمہ مجتہدین میں سے ایک بڑے ثقہ و یدار، پرہیزگار شخص تھے۔ تمام لوگوں کا آپ کے اوصاف پر اجماع ہے۔

علامہ دیمیریؒ فرماتے ہیں کہ اہل علم سے مروی ہے کہ ابو القاسم جنید امام ابو حنیفہؒ کے مذہب کے مطابق فتویٰ دیا کرتے ہیں لیکن یہ بات صحیح نہیں ہے۔ چنانچہ صحیح یہ ہے کہ ابو القاسم جنید امام شافعیؒ کے مسلک سے تعلق رکھتے تھے۔ شیخ الاسلام تقی الدین سبکی نے انہیں اپنے ساتھیوں میں شمار کیا ہے اور اسی طرح دوسرے اصحاب نے بھی کہا ہے۔ امام سفیان ثوریؒ کوفہ کے رہنے والے تھے۔ پس حضرت سفیان ثوریؒ سے سوال کیا گیا کہ حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ میں سے کون افضل ہے؟ پس آپ نے فرمایا کہ اہل بصرہ حضرت عثمانؓ کی فضیلت کے قائل ہیں اور اہل کوفہ کے نزدیک حضرت علیؓ مرتبہ میں حضرت عثمانؓ سے افضل و اعلیٰ ہیں۔ پس آپ سے کہا گیا کہ آپ کا موقف کیا ہے؟ حضرت سفیان ثوریؒ نے فرمایا کہ میں کوئی آدھی ہوں یعنی میں حضرت علیؓ کی فضیلت کا قائل ہوں۔

**حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق حکایت** ”کتاب انباء الاخبار“ میں مذکور ہے کہ ایک دن حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ملاقات اہل بیت سے ہوئی۔ اہل بیت پانچ گدھوں کو جن پر بوجھ لہا ہوا تھا، ان کے لئے جا رہا تھا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے پوچھا کہ یہ کیا لئے جا رہے ہو؟ اہل بیت نے کہا کہ یہ مال تجارت ہے اس کے لئے خریداروں کی تلاش میں جا رہا ہوں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ مال تجارت میں کون کونسی چیزیں ہیں؟ اہل بیت نے کہا کہ (۱) اس میں قلم ہے جسے میں بادشاہوں کو فروخت کروں گا۔ (۲) اہل بیت نے کہا کہ اس مال تجارت میں کبر ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے پوچھا کہ اسے کون خریدے گا۔ اہل بیت نے کہا کہ سوداگر اور



جوہری اس کے خریدار ہیں۔ (۳) اٹلیس نے کہا کہ اس مال تجارت میں تیسری چیز حسد ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے پوچھا اس کا خریدار کون ہے؟ اٹلیس نے کہا کہ علماء۔ (۴) اٹلیس نے کہا کہ مال مال تجارت میں چوتھی چیز خیانت ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے پوچھا اس کا خریدار کون ہے۔ اٹلیس نے کہا کہ اس کے خریدار تاجروں کے کارندے ہیں۔ (۵) اٹلیس نے کہا کہ اس مال تجارت کی پانچویں چیز مکر و فریب ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے پوچھا کہ اس کے خریدار کون ہیں؟ اٹلیس نے کہا کہ عورتیں۔

عورتوں کی مکاری کے متعلق حکایت

جعفر صادق بن محمد باقر سے مروی ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک دیدار آدمی تھا جس کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ اچھا تھا اور اس کی ایک بیوی تھی جو نہایت حسین و جمیل تھی۔ اس آدمی کو کسی وجہ سے اس پر بدگمانی ہو گئی تھی۔ چنانچہ جب کبھی یہ آدمی باہر کسی کام سے جاتا تو اپنے گھر کے دروازہ کو باہر سے تالا لگا دیتا تھا۔ پس ایک دن اس کی بیوی نے ایک نو جوان مرد کو دیکھا اور اس کی محبت میں گرفتار ہو گئی اور وہ نو جوان مرد بھی اس عورت کا گرویدہ ہو گیا۔ پس عورت نے کسی طرح باہر کے تالے کی ایک چابی بنوائی اور اس نو جوان کو بھجوا دی۔ پس وہ نو جوان دن اور رات میں جب بھی چاہتا، اس عورت کے پاس آ جاتا اور اس سے ہم صحبت رہتا۔ چنانچہ اس عورت کا شوہر عرصہ دراز تک اس آمد و رفت سے بے خبر رہا۔ پس اس عورت کا شوہر ایک عابد و زاہد فقیہ تھا اس لئے اس نے محسوس کیا کہ اس کی عورت اس سے کنارہ کشی اختیار کر رہی ہے۔ چنانچہ اس نے اپنی بیوی سے اس کا اظہار کیا اور اس سے کہا کہ میں تجھی مطمئن ہو سکتا ہوں کہ تم اپنی عفت و عصمت پر قسم اٹھاؤ۔ پس عورت نے کہا کہ جب بھی آپ مناسب سمجھیں مجھ سے طلب لے لیں۔ چنانچہ جس شہر کا یہ واقعہ ہے اس کے باہر ایک پہاڑ تھا اور اس کے قریب ایک نہر بہتی تھی وہاں جا کر بنی اسرائیل قسم اٹھایا کرتے تھے اور جو فقیہ وہاں پر جموں قسم اٹھاتا تو وہ فوراً ہلاک ہو جاتا۔ پس جب وہ عابد و زاہد آدمی اپنے کسی کام سے باہر نکلا تو اس کی بیوی کے پاس وہ نو جوان آدمی آیا۔ پس اس عورت نے اپنے آشنا کو اس واقعہ کی خبر دی کہ میرا شوہر مجھ سے قسم کا مطالبہ کرتا ہے۔ پس نو جوان آدمی پریشان ہو گیا اور اس نے کہا کہ اب تم کیا کرو گی؟ پس عورت نے کہا کہ فلاں دن فلاں وقت میں اپنے شوہر کے ساتھ قسم کھانے کے لئے اس پہاڑ پر جاؤں گی۔ لہذا تم بھی بدل کر اور سواری کا ایک گدھالے کر شہر کے باہر بھاٹک پر کھڑے ہو جاؤ اور جب تم ہمیں دیکھو تو گدھے کو لے کر ہمارے قریب آ جانا۔ پس جب میں تمہارے گدھے پر پہاڑ تک جانے کے لئے سوار ہونے کا ارادہ کروں تو تم جلدی سے مجھے اٹھا کر گدھے پر سوار کرادینا؟ پس جب اس عورت کا شوہر آیا تو اس نے اپنی بیوی سے کہا کہ چلو اس پہاڑ پر تاکہ تم وعدے کے مطابق قسم اٹھا کر مجھے مطمئن کر سکو۔ پس اس عورت نے کہا میں بیدل پہاڑ تک جانے کی استطاعت نہیں رکھتی۔ پس اس دیدار آدمی نے کہا کہ تم نکلو اگر شہر کے بھاٹک پر کوئی گدھے والا کھڑا ہوگا تو اس کا گدھا کرایہ پر لے لیں گے۔ پس وہ عورت کھڑی ہوئی اور اس نے لباس بھی تبدیل نہیں کیا۔ پس جب وہ دیدار آدمی اور اس کی بیوی گھر سے باہر نکلے تو اس عورت نے نو جوان مرد کو دیکھ لیا جو اس کا انتظار کر رہا تھا۔ پس اس عورت نے اس نو جوان کو آواز دی کہ او گدھے والے ہم تجھے نصف درہم دیں گے کیا تو ہمیں اس پہاڑ تک پہنچا دے گا۔ اس نے کہا جی ہاں۔ پھر وہ گدھالے کر آیا اور عورت کو اپنے ہاتھوں کا سہارا دے کر گدھے پر بٹھا دیا۔ پس وہ روانہ ہو گئے یہاں تک کہ پہاڑ کے قریب پہنچ گئے۔ پس عورت نے اس نو جوان مرد سے کہا کہ مجھے گدھے سے اتار دو۔ پس جب وہ نو جوان آدمی اس کے قریب پہنچا تو اس عورت نے اپنے آپ کو زمین پر گرادیا۔ یہاں تک کہ اس کی

شرمگاہ ظاہر ہو گئی۔ پس وہ عورت اس نو جوان کو گالیاں دینے لگی۔ پس اس نو جوان نے کہا اللہ کی قسم میرا اس میں قصور نہیں ہے۔ پھر اس نو جوان نے اس عورت کو ہاتھوں سے اٹھا کر کھڑا کر دیا۔ پھر اس کے بعد وہ پہاڑ پر چڑھے اور جب اس مقام پر پہنچے جہاں قسم کھائی جاتی تھی تو عورت نے اپنے ہاتھ سے پہاڑ کو پکڑ لیا اور شوہر کی جانب مخاطب ہو کر قسم کھا کر کہنے لگی کہ جب سے میں اور تم رشتہ زوجیت میں منسلک ہوئے ہیں تب سے آج تک مجھے سوائے آپ کے اور اس گدھے والے کے کسی نے ہاتھ نہیں لگایا اور نہ ہی کوئی میری طرف متوجہ ہوا۔ پس وہ پہاڑ زور زور سے ہلنے لگا یہاں تک کہ پہاڑ زمین میں دفن ہو گیا اور بنی اسرائیل اس واقعہ کو بھول گئے۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے "وَإِنْ كَانَ مَكْرَهُمْ لِلتَّرْوَلِ مِنْهُ الْجَبَالُ" (اگرچہ ان کافرین و شرکین کی چالیں ایسی تھیں جن سے پہاڑ بھی اپنی جگہ سے ہل جاتے۔)

اسی طرح کا ایک واقعہ وہب بن منہ نے روایت کیا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے عہد نبوت میں ایک آدمی تھا جس کا نام شمشون تھا اور اس کا تعلق بنی اسرائیل سے تھا۔ نیز ریم کے کسی شہر کا رہنے والا تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس آدمی کو ہدایت عطا فرمائی تو وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے گردہ میں شامل ہو گیا حالانکہ اس کے گھر والے بتوں کی پوجا کرتے تھے اور اسی شہر میں مقیم تھے۔ پس شمشون نے بہستی سے دور ایک مکان میں سکونت اختیار کر لی اور موقع موقع آپ شہر والوں سے قتال کرتے اور انہیں قید کر لیتے اور ان سے مال غنیمت حاصل کرتے۔ بسا اوقات آپ بغیر کچھ کھائے پئے کئی کئی دن تک جہاد کرتے اور جب پیاس محسوس ہوتی تو بہستی کے پھروں سے پانی نکالتا شروع ہو جاتا تو آپ خوب سیر ہو کر پانی پیتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ (یعنی شمشون) کو پیاس پر گرفت عطا فرمائی تھی۔ اس لئے شہر کے رہنے والے ان سے پریشان تھے اور ان کا کچھ نہیں کر سکتے تھے۔ پس شہر والوں نے ایک دن آپ میں مشاورت کی کہ شمشون کا مقابلہ کیسے کیا جائے۔ پس مشاورتی کونسل کے بعض افراد نے یہ رائے پیش کی کہ جب تک ہم شمشون کی اہلیہ سے ساز باز نہیں کریں گے تب تک ان پر قابو پانا مشکل ہے۔ پس وہ لوگ حضرت شمشون کی زوجہ کے پاس پہنچے اور اس سے کہا کہ اگر تم اپنے شوہر سے غداری کر کے اسے بندھوا دو گی تو ہم تمہیں ڈھیروں مال پیش کریں گے۔ پس وہ عورت مال کی وجہ سے اپنے شوہر سے غداری کرنے پر راضی ہو گئی اور ان سے عہد کر لیا کہ میں ضرور تمہاری مدد کروں گی۔ پس ان لوگوں نے اس عورت کو مضبوط رسیاں دے دیں اور اس سے کہا کہ جب شمشون سو جائیں تو یہ رسیاں آپ کے ہاتھوں میں ڈال کر گردن سے جکڑ دینا۔ پھر وہ لوگ واپس چلے گئے۔ پس جب شمشون گھر تشریف لائے اور اپنے بستر پر سو گئے۔ پس وہ عورت کھڑی ہوئی اور اس نے آپ کے شانوں میں رسیاں ڈال کر آپ کے ہاتھ گردن سے جکڑ کر خوب مضبوط باندھ دیئے اور صبح کے انتظار میں لیٹ گئی۔ پس جب حضرت شمشون خینہ سے بیدار ہوئے اور آپ نے اپنے ہاتھ پھیلائے تو وہ رسیاں ٹوٹ گئیں اور آپ اٹھ کر بیٹھے گئے۔ پس حضرت شمشون نے اپنی بیوی سے کہا کہ تم نے ایسا کیوں کیا ہے۔ بیوی نے کہا کہ یہ میں نے اس لئے کیا ہے تاکہ میں آپ کی قوت کا اندازہ کر سکوں۔ پھر اس عورت نے شہر والوں کی طرف پیغام بھیجا کہ میں نے حضرت شمشون کو رسیوں سے باندھ دیا تھا لیکن وہ رسیاں ان کی طاقت کے سامنے سہم بن گئیں۔ پس اس کے بعد شہر والوں نے اس عورت کے پاس لوہے کا طوق اور زنجیر بھجوا دی اور کہا کہ جب حضرت شمشون سو جائیں تو یہ ان کی گردن میں ڈال دینا۔ پس جب حضرت شمشون سو گئے تو ان کی بیوی نے لوہے کا طوق اور زنجیر ان کے گلے میں ڈال دی۔ پس جب حضرت شمشون بیدار ہوئے تو یہ طوق اور زنجیر آپ کے گلے سے ٹوٹ کر نکل

گئی۔ پس حضرت شمشون نے اپنی زوجہ سے کہا کہ تم نے ایسا کیوں کیا ہے؟ اس عورت نے جواب دیا کہ میں نے آپ کی طاقت آزمائے کیلئے ایسا کیا ہے۔ چنانچہ اس عورت نے حضرت شمشون سے کہا کہ اے شمشون کیا زمین میں کوئی ایسی چیز بھی ہے جس سے تم مغلوب ہو جاؤ۔ حضرت شمشون نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ہی مجھے مغلوب کر سکتا ہے اور پھر ایک اور چیز بھی ہے جو مجھے مغلوب کر سکتی ہے۔ اس عورت نے پوچھا کہ وہ کونسی چیز ہے؟ حضرت شمشون نے فرمایا کہ میں تمہیں اس کی خبر نہیں دے سکتا۔ پس اس عورت نے حضرت شمشون کو پھسلانا شروع کیا۔ یہاں تک کہ وہ ترکیب جانے کیلئے اصرار کرتی رہی۔ حضرت شمشون کے بال بہت لمبے اور گھنے تھے۔ حضرت شمشون نے فرمایا کہ میری ماں میرے لئے ایک خوفناک چیز چھوڑ گئی ہے اور وہ میرے سر کے بال ہیں لہذا اگر کوئی مجھے میرے بالوں سے باندھ دے گا تو میں مجبور ہو جاؤں گا۔ کیونکہ ان پر میرا بس نہیں چلتا۔ پس اس عورت نے آپ کو اسی حالت میں چھوڑ دیا یہاں تک کہ حضرت شمشون سو گئے۔ پھر اس کے بعد وہ عورت کھڑی ہوئی تو اس نے حضرت شمشون کو ان کے بالوں سے باندھ دیا اور شہر والوں کو اس کی اطلاع دے دی۔ پس شہر کے لوگ آئے اور حضرت شمشون کو گرفتار کر کے لے گئے۔ پس شہر والوں نے حضرت شمشون کے کان اور ناک کانٹے دیئے اور ان کی آنکھیں نکلوا کر شہر کے درمیان میں لوگوں کے تماشا کے لئے کھڑا کر دیا۔ اس شہر میں جگہ جگہ ستون بنائے گئے تھے جن پر بیٹھ کر لوگ حضرت شمشون کو دیکھ رہے تھے اور ان سے استہزاء کر رہے تھے۔ پس شہر کا بادشاہ بھی نکلا تا کہ وہ حضرت شمشون کی حالت کا مشاہدہ کر سکے۔

پس جب حضرت شمشون کا مشہ کیا جانے لگا تو انہوں نے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی کہ یا اللہ تو مجھے ان پر مسلط فرما دے۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت شمشون کی دعا قبول فرمائی اور انہیں صبح و سالم کر دیا اور حکم دیا کہ شہر کا وہ بیٹا جس پر بادشاہ اور دوسرے لوگ بیٹھے تماشا دیکھ رہے ہیں اس کو جڑ سے اکھاڑ کر پھینک دے۔ پس حضرت شمشون نے ایسا ہی کیا۔ پس شہر کے تمام لوگ ہلاک ہو گئے اور اللہ تعالیٰ نے حضرت شمشون کی مکار بیوی پر بجلی گرا دی۔ پس بجلی نے اسے جلا کر خاکستر کر دیا۔ نیز اللہ تعالیٰ نے حضرت شمشون کو اس غدار بیوی سے نجات دے دی۔

علامہ دمیثی فرماتے ہیں کہ کتاب "نزہۃ الابصار فی اخبار ملوک الاحصاء" جو ایک عظیم تصنیف ہے۔ اس کے مصنف کا نام مجھے معلوم نہیں ہے۔ اس کتاب میں مذکور ہے کہ کسی بادشاہ نے ایک لڑکے کو گزرتے ہوئے دیکھا جو ایک ست رفتار گدھے کو ہانک رہا تھا اور بار بار اس کو ڈانٹ ڈپٹ کر کے ہانکتا تھا۔ پس بادشاہ نے کہا اے لڑکے اس گدھے سے نرمی کا معاملہ کر۔ پس لڑکے نے کہا اے بادشاہ گدھے کے ساتھ نرمی اس کے لئے نقصان دہ ہے۔ بادشاہ نے کہا وہ کیسے لڑکے نے کہا کہ اگر میں گدھے کے ساتھ نرمی کا معاملہ کروں تو یہ راستہ دیر میں طے کرے گا تو اس کو بھوک زیادہ لگے گی اور بوجھ زیادہ دیر تک اس پر لدا رہے گا اور اگر یہ گدھا جلدی پہنچ جائے گا تو اسے بوجھ سے جلدی چھٹکارا مل جائے گا اور چارہ بھی دیر تک کھائے گا۔ پس بادشاہ لڑکے کی گفتگو سے متعجب ہوا اور اس نے لڑکے کو ایک ہزار درہم انعام دیا۔ پس لڑکے نے کہا کہ یہ رزق اللہ تعالیٰ نے میرے لئے لکھ دیا تھا۔ پس میں اس پر سب سے پہلے اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتا ہوں اس کے بعد آپ کا ممنون ہوں۔ پس بادشاہ نے کہا کہ آج سے ہم نے تیرا نام اپنے دوستوں میں لکھ لیا ہے۔ لڑکے نے جواب دیا کہ یہ میرے لئے باعث فخر بھی ہے اور باعث پریشانی بھی۔ پس بادشاہ نے لڑکے سے کہا کہ مجھے کچھ نصیحت کرو۔ اس لئے کہ تم مجھے عقلمند معلوم ہوتے ہو۔ پس لڑکے نے کہا اے بادشاہ جب آپ اپنے آپ کو صبح و سالم محسوس کریں تو ہلاکت کا خیال کریں اور جب آپ خوشی محسوس کریں تو مصیبت کو یاد کریں اور جب امن و امان میں ہوں تو خوف کا خیال کریں اور جب کسی کام کو پورا کر لیں تو موت کو

یاد کریں اور اگر آپ کو اپنا نفس محبوب ہے تو اسے برائی میں مبتلا نہ ہونے دیں۔ پس بادشاہ لڑکے کی گفتگو سے متعجب ہوا اور کہنے لگا کہ اگر تو کس نے ہوتا تو میں ضرور تجھے اپنا وزیر بنالیتا۔ پس لڑکے نے کہا کہ بزرگی عقل سے ہے و عمر سے نہیں ہے۔

بادشاہ نے کہا کہ کیا تمہارے اندر وزارت کی صلاحیت ہے؟ لڑکے نے جواب دیا کہ برے اور بھلے کا اندازہ تجربے کے بعد ہی ہوتا ہے۔ نیز کسی انسان کی صلاحیت یا عدم صلاحیت اس وقت تک معلوم نہیں ہو سکتی جب تک کہ اسے آزمانہ لیا جائے۔ پس بادشاہ نے اس لڑکے کو اپنا وزیر مقرر کر لیا اور اس کو اس منصب کی انجام دہی میں صائب الرائے اور صحیح فیصلوں کا حامل پایا۔

**ایک بوڑھے کی حکایت** | علامہ دمیثی فرماتے ہیں کہ "کتاب نزہۃ الابصار" میں چند مزاحیہ حکایات بھی موجود ہیں جن میں سے چند یہ ہیں۔ ایک مرتبہ خلیفہ ہارون الرشید شکار کرنے کے لئے نکلے۔ پس خلیفہ شکار کرتے ہوئے اپنے لشکر سے بچھڑ گئے اور فضل بن ربیع بھی خلیفہ ہارون الرشید کے ہمراہ تھے۔ پس خلیفہ اور وزیر نے دیکھا کہ ایک بوڑھا گدھے پر سوار ہو کر آ رہا ہے۔ نیز اس بوڑھے کی آنکھوں میں رطوبت بھری ہوئی تھی۔ پس خلیفہ نے بوڑھے کو دیکھتے ہی فضل بن ربیع کی جانب آگے سے اشارہ کیا۔ پس فضل نے بوڑھے سے کہا کہ آپ کا کہاں جانے کا ارادہ ہے؟ بوڑھے نے جواب دیا کہ میں اپنے باغ کی طرف جا رہا ہوں۔

فضل بن ربیع نے کہا کہ کیا میں آپ کو ایسی دوا نہ بتا دوں جس سے آپ کی آنکھوں کی رطوبت ختم ہو جائے۔ بوڑھے نے کہا کہ مجھے ایسی دوا کی سخت ضرورت ہے۔ فضل بن ربیع نے کہا کہ آپ ہوا کی لکڑیاں اور پانی کا غبار لیں اور کماۃ کے ورق (یعنی سانپ کی چھتری) لیں۔ پھر ان تمام اشیاء کو اخروٹ کے چھلکے میں رکھ کر اس کا سرمہ آنکھ میں لگائیں اس سے آپ کی آنکھوں کی رطوبت ختم ہو جائے گی۔ پس بوڑھے آدمی نے اپنے گدھے کی زین کو دیوار سے ٹک لگا کر اور اپنے سر میں ابھار کو زور سے گوز مارا۔ (رتخ خارج کی) اور کہا کہ یہ آپ کی دوا کا انعام ہے۔ نیز اگر دوا سے ہمیں شفا نصیب ہوئی تو مزید انعام دے کر آپ کو خوش کر دیں گے۔ پس خلیفہ ہارون الرشید ہنس پڑے یہاں تک کہ قریب تھا کہ خلیفہ اپنی سواری سے گر پڑیں۔

**ایک درزی کی حکایت** | ایک درزی کسی امیر کے یہاں قباء کیلئے کپڑا پہنے آیا۔ پس وہ درزی جب کپڑا کاٹ رہا تھا تو امیر اسے دیکھ رہا تھا جس کی بناء پر درزی کو کپڑا چوری کرنے کا موقع مل سکا۔ پس درزی نے زوردار گوز مارا (یعنی رتخ خارج کی)۔ پس امیر آدمی ہنسی سے لوٹ پوٹ ہو گیا۔ یہاں تک کہ درزی نے جلدی سے اپنی ضرورت کے مطابق کپڑا کاٹ کر چھپا لیا۔ پس درزی قباء لے کر جانے لگا تو امیر آدمی سامنے بیٹھا تھا۔ پس امیر آدمی نے درزی سے کہا کہ ایک دفعہ پھر ایسا ہی کیجئے۔ پس درزی نے جواب دیا کہ اب میں ایسا نہیں کروں گا کیونکہ اگر اب میں نے ایسا کیا تو آپ کی قباء بگ ہو جائے گی۔

**ذوالنون بن موسیٰ کی حکایت** | کتاب "نشوان الحاضرة" میں ذوالنون بن موسیٰ کی یہ حکایت مذکور ہے۔ ذوالنون بن موسیٰ کہتے ہیں کہ میں کم عمر تھا اور اتفاق سے خلیفہ معتضد باللہ ہواز کی مرکز کے موڑ پر موجود تھے۔ پس میں ایک دن قصبہ ساطف کی طرف جانے کے لئے نکلا اور میرے ساتھ دو گدھے بھی تھے۔ ایک پر میں سوار تھا اور دوسرے گدھے پر خر بوڑے لدے ہوئے تھے۔ پس میں خلیفہ کے لشکر کے پاس سے گزرا اور میں نہیں جانتا تھا کہ یہ لشکر کس کا ہے؟ پس اس لشکر میں سے ایک سپاہی آیا اور اس نے تین خر بوڑے یا چار خر بوڑے گدھے کے پورے میں سے نکال لئے۔ پس میں نے اس خوف سے کہ خر بوڑے قصبہ کے لحاظ سے کم ہو جائیں گے اور

مالک مجھ پر چوری کا الزام لگائے گا۔ پس میں نے روتا اور چلانا شروع کر دیا۔ گدھا اور میں سڑک کے درمیان سے گزر رہے تھے کہ اچانک میرے سامنے گھوڑ سواروں کی ایک جماعت آگئی جس کے آگے آگے ایک آدمی چل رہا تھا۔ پس وہ آدمی ٹھہر گیا۔ اس آدمی نے کہا اے لڑکے تم کیوں رو رہے ہو؟ پس میں نے رونے کی وجہ بیان کر دی۔ پس وہ آدمی ٹھہر گیا اور پھر لشکر کی طرف متوجہ ہوا اور اس نے کہا کہ جس نے یہ حرکت کی ہے اس کو فوراً میرے پاس لاؤ۔ چنانچہ چند سپاہیوں نے اس سپاہی کو پکڑ کر اس آدمی کے سامنے کر دیا۔ پس اس آدمی نے کہا کہ اے لڑکے کیا یہ وہی شخص ہے جس نے تمہارے خربوزے چوری کئے ہیں؟ میں نے کہا جی ہاں۔ پس اس آدمی نے سپاہی کو کوزے لگانے کا حکم دیا۔ پس اس سپاہی کے کوزے لگائے جا رہے تھے اور میں گدھے پر سوار ہو کر اس منظر کو دیکھ رہا تھا اور وہ شخص اس سپاہی سے کہہ رہا تھا اے کتے کیا تیرے پاس ان خربوزوں کیلئے مال نہیں تھا جن سے تو ان کو خرید لیتا۔ کیا یہ تیرے باپ کا مال تھا جسے تو نے چھین لیا ہے۔ کیا ان خربوزوں کے مالک نے ان کو بغیر محنت کے پیدا کیا ہے؟ کیا ان خربوزوں کے مالک نے سرکاری محصول یعنی ٹیکس ادا نہیں کیا تھا۔ چنانچہ جب اس سپاہی کو سو کوزے لگ چکے تو اس کو چھوڑ دیا گیا اور اس کے بعد اس شخص نے مجھے ان خربوزوں کے ہرجانے کے طور پر چار دینار دیئے اور پھر وہ شخص روانہ ہو گیا۔ پھر اس کے بعد اس کے پیچھے لشکر مجھے گالیاں دیتے ہوئے گزرنے لگا۔ نیز لشکر کے لوگ یہ کہتے ہوئے گزر رہے تھے کہ فلاں شخص کے سبب اس سپاہی کو سو کوزے لگائے گئے ہیں۔ پس میں نے اس لشکر میں ایک آدمی سے پوچھا کہ یہ کوزے لگانے کا حکم دینے والا کون تھا؟ پس اس نے جواب دیا کہ یہ امیر المومنین معتضد باللہ تھے۔

**ایک بچہ کی حکایت** ابن الجوزی کی "کتاب الاذکیا" میں جاحظ سے یہ روایت منقول ہے کہ ثمامہ بن اشرس نے بیان کیا کہ میں اپنے ایک دوست کی عیادت کیلئے اس کے گھر گیا اور اپنا گدھا دروازہ پر چھوڑ کر اندر داخل ہو گیا اور میرے پاس کوئی غلام نہیں تھا جو میرے گدھے کی حفاظت کرتا۔ پس جب میں گھر سے باہر نکلا تو دیکھا کہ بچہ میرے گدھے پر سوار ہو کر اس کی حفاظت کر رہا ہے۔ پس میں نے اس سے کہا کہ تم میرے گدھے پر میری اجازت کے بغیر کیوں سوار ہوئے ہو؟ پس اس بچے نے کہا کہ میں آپ کے گدھے پر اس لئے سوار ہوا ہوں کہ کہیں یہ بھاگ نہ جائے۔ پس میں نے آپ کے لئے اس کی حفاظت کی ہے۔ میں نے کہا کہ میرے نزدیک اس کا بھاگ جانا یہاں کھڑا رہنے سے زیادہ بہتر تھا۔ پس بچے نے کہا کہ اگر گدھے کے متعلق آپ کی یہ رائے ہے تو اس گدھے کو مجھے ہیہ کر دیجئے اور میرے شکر یہ کے مستحق ہو جائیے۔ ثمامہ کہتے ہیں کہ بچے نے مجھے لا جواب کر دیا اور میری سمجھ میں نہ آیا کہ میں بچہ کو کیا جواب دوں۔

**ابن خاقان کی حکایت** بچہ کی ذہانت کے متعلق ایک قصہ ابن الجوزی نے بھی لکھا ہے کہ ایک مرتبہ خلیفہ مستعصم باللہ گھوڑے پر سوار ہو کر خاقان کی عیادت کیلئے تشریف لے گئے۔ اس وقت فتح خاقان بالکل بچہ تھا۔ پس مستعصم نے اس سے کہا کہ کیا امیر المومنین کا گھر اچھا ہے یا تیرے باپ کا۔ اس نے جواب دیا کہ جب امیر المومنین میرے باپ کے گھر میں ہوتو میرے باپ کا گھر بہتر ہے۔ پس مستعصم نے اس بچے کو انکشتری کا تمغہ دکھایا اور کہا کہ اے فتح بن خاقان کیا تو نے اس سے بہتر کوئی چیز دیکھی ہے؟ فتح نے جواب دیا کہ ہاں اس سے بہتر وہ انگلی ہے جس میں یہ انکشتری پہنی ہوئی ہے۔

**ایک نوجوان کی حکایت** ابن الجوزی کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ ایک نوجوان لڑکا خلیفہ منصور کی خدمت میں حاضر ہوا۔ خلیفہ نے اس سے اس کے والد کی وفات کے متعلق سوال کیا۔ پس لڑکے نے کہا کہ ان کا فلاں دن انتقال ہو گیا ہے۔ "رحمہ اللہ" اور فلاں دن سے

بیمار ہوئے تھے "رحمہ اللہ" اور انہوں نے اتنی عمر پائی "رحمہ اللہ"۔ پس رجب کو اس لڑکے کی گفتگو نا پسند معلوم ہوئی تو رجب نے کہا کیا تمہیں امیر المومنین کے سامنے بار بار "رحمہ اللہ" کے الفاظ کہتے ہوئے شرم نہیں آتی۔ پس اس نوجوان لڑکے نے کہا کہ میں تمہاری ذانت ڈپٹ کا برا نہیں مانوں گا کیونکہ آپ والدین کے لطف و کرم سے نا آشنا ہیں۔ نیز رجب کا باپ نا معلوم تھا اور رجب بہت چھوٹی عمر میں زمین پر پڑا ہوا ملا تھا۔ پس خلیفہ منصور اس بات کو جانتا تھا اس لئے وہ نوجوان کی گفتگو سن کر اتنا ہنسا کہ اس سے قبل کبھی ان کو اتنا ہنستے ہوئے نہیں دیکھا گیا تھا۔

**حاکم عبیدی کی حکایت** تاریخ ابن خلکان میں حاکم عبیدی کے حالات میں مذکور ہے کہ حاکم بامر اللہ کے پاس ایک طاقتور گدھا تھا جس کو اشب (سفید مائل بہ سیاہی) کہا جاتا تھا۔ حاکم نے اس کا نام "قمر" رکھا تھا۔ حاکم اسی گدھے پر سوار ہو کر نکلتا تھا اور ہمیشہ تمبا سوار ہوتا تھا۔ پس حاکم ایک رات سو سوار کے دن ۱۷ اشوال ۱۱۵۷ کو شہر میں گشت کیلئے نکلا اور ساری رات گھومتا رہا۔ یہاں تک کہ صبح کے وقت شرق طوان کی جانب چل دیا۔ حاکم کے ساتھ دوران گشت دو سوار بھی تھے ان کو حاکم نے واپس کر دیا۔ چنانچہ جب دونوں سوار واپس آ گئے تو لوگ حاکم بامر اللہ کے لوٹنے کا انتظار کرتے رہے۔ یہاں تک کہ جب حاکم بامر اللہ واپس نہیں آیا تو لوگوں نے سوال کے اخیر تک اس کو تلاش کیا لیکن اس کے متعلق کچھ معلوم نہ ہو سکا۔ پھر ۲ ذیقعدہ کو ایک بڑا گروہ حاکم بامر اللہ کی تلاش میں نکلا اور وہ تلاش کرتے کرتے ایک پہاڑ پر پہنچے۔ پس انہوں نے دیکھا کہ پہاڑ کی چوٹی پر حاکم کا گدھا پڑا ہوا ہے اور نکوار سے اس کے اگلے پاؤں کٹے ہوئے ہیں۔ پس یہ لوگ خون کے نشانات دیکھتے ہوئے آگے بڑھے۔ یہاں تک کہ وہ شرق طوان کے ایک کنویں پر پہنچ گئے۔ پس ایک آدمی اس کنواں میں اتر اتوا اس کنواں سے سات عدد بشن خون لگے ہوئے ملے جو خلیفہ حاکم اپنے کپڑوں میں لگایا کرتے تھے لیکن خلیفہ کی لاش کے بارے میں کچھ بھی معلوم نہ ہو سکا اور ان بشنوں سے یقین ہو گیا کہ خلیفہ کو قتل کر دیا گیا ہے۔ چنانچہ اس وقت بعض احمقوں کا خیال تھا کہ خلیفہ زندہ ہیں اور ضرور کسی وقت ظاہر ہوں گے۔ بعض لوگوں کا کہنا تھا کہ خلیفہ کو اس کی بہن نے قتل کروا دیا ہے۔

حاکم بامر اللہ نجی بھی تھا اور سفاک بھی۔ حاکم بامر اللہ کی عادت عجیب و غریب قسم کی تھی۔ حاکم بامر اللہ ہر روز عوام پر ایک نیا حکم نافذ کرتا اور لوگوں کو اس حکم کی تعمیل کیلئے مجبور کرتا تھا۔ پس حاکم بامر اللہ نے ۳۹۵ھ میں ایک حکم جاری کیا کہ مسجدوں کی دیواروں اور بازاروں اور تمام شہروں میں صحابہ کرام کی شان میں گستاخی کی جائے۔ چنانچہ پھر دو سال بعد اس حکم کو منسوخ کر کے یہ حکم نافذ کیا کہ جو شخص بھی صحابہ کرام کو گالیاں دے اور ان کی شان میں گستاخی کرے تو اس کو قتل کر دیا جائے۔ نیز حاکم نے یہ حکم بھی نافذ کیا کہ کتوں کو قتل کر دیا جائے۔ پس کلی کوچوں اور بازاروں میں جو بھی کتا نظر آتا، اسے قتل کر دیا جاتا۔ اسی طرح حاکم نے شراب اور بد مزہ گوشت کی خرید و فروخت پر پابندی لگا دی اور کشمش کی خرید و فروخت پر پابندی لگا دی اور ملک میں موجود کشمش کو اکٹھا کر کے جلوادیا اور اس کے جلوانے پر پانچ سو دینار کے اخراجات ہوئے۔ پھر اس کے بعد انکوری خرید و فروخت پر پابندی لگا دی۔ پھر اس کے بعد حاکم نے یہودیوں اور عیسائیوں کو حکم دیا کہ وہ اپنے اور مسلمانوں کے لباس میں امتیاز رکھیں۔ نیز حاکم نے یہود و نصاریٰ کیلئے الگ الگ حمام بنوائے۔ نیز یہودیوں اور عیسائیوں کو حکم دیا کہ وہ مسلمانوں کی کشتیوں پر سوار نہ ہوں بلکہ اپنے لئے کشتیوں کا علیحدہ انتظام کریں۔ نیز

کسی مسلمان کو بطور خدمتگار نہ رکھیں اور نہ ہی کسی مسلمان مکاری (کرایہ پر گدھے چلانے والے) کے گدھے پر سوار ہوں۔ حاکم  
بامر اللہ نے ۳۸۹ھ کو ثناء اور مصر کے تمام گرجوں کو منہدم کرنے کا حکم جاری کر دیا جب ان گرجوں کو منہدم کر دیا گیا تو ان کا تمام  
ساز و سامان مسلمانوں میں تقسیم کر دیا۔ چنانچہ پھر کچھ عرصہ کے بعد حاکم نے نجومیوں کو شہر بدر کر دیا اور علم نجوم کے متعلق گفتگو پر پابندی  
لگا دی۔ نیز گانے بجانے والوں کو جلاوطن کر دیا۔ اسی طرح حاکم نے عورتوں کا رات اور دن کے وقت سڑکوں پر نکلنا ممنوع قرار دے  
دیا۔ نیز حاکم نے سوجیوں کو حکم دیا کہ وہ عورتوں کیلئے سوزے نہ بنائیں۔

**ایک اور حکایت** | رسالہ قشیری کے باب "کرامات الاولیاء" میں مذکور ہے کہ ابو حاتم بھٹانی نے ابوالفضل سراج سے اور ابوالفضل نے  
حسین بن احمد رازی سے اور انہوں نے ابوسلمان خواص سے سنا کہ وہ ایک مرتبہ گدھے پر سوار ہو کر جا رہے تھے اور کھیاں گدھے کو  
پریشان کر رہی تھیں جس کی بناء گدھا بار بار اپنے سر کو ہلاتا تھا۔ چنانچہ میں گدھے کو لکڑی سے مارتا تھا۔ پس بار بار مارنے کی وجہ سے  
گدھے نے میری طرف سر اٹھایا اور کہنے لگا کہ مجھے بلا وجہ مارتے ہو آپ کے سر پر بھی اسی طرح مار پڑے گی۔ حسین کہتے ہیں کہ میں  
نے کہا اے ابوسلمان! کیا واقعی گدھے نے آپ سے گفتگو کی تھی۔ ابوسلمان خواص نے جواب دیا ہاں اور کہا کہ میں نے گدھے کی  
گفتگو اسی طرح سنی تھی جس طرح تم میری گفتگوں رہے ہو۔

**تذنیب** | یحییٰ نے شعب الایمان میں حضرت ابن مسعود سے روایت کی ہے کہ ابن مسعود نے فرمایا۔ تمام انبیاء کرام علیہم السلام  
گدھے پر سواری کرتے تھے اور اون کا لباس پہنتے تھے اور بکریوں کا دودھ خود اپنے ہاتھ سے دوتے تھے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم  
کے پاس ایک گدھا تھا جس کا نام "مصفیر" تھا۔ (بعض اہل علم نے "مصفیر" کی بجائے "غفر" کے الفاظ نقل کئے ہیں۔ لیکن یہ صحیح نہیں  
ہے) نیز یہ گدھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو مقوقس (شاہ مصر) نے جہیز میں پیش کیا تھا۔ نیز ایک گدھا فروہ بن عمرو جزای نے بھی بطور  
ہدیہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کیا تھا۔ اس گدھے کو "مغفور" کہا جاتا تھا۔ "مصفیر" اور "مغفور" "غفر" سے مشتق  
ہیں جس کے معنی ہیں خاکستری رنگ۔

سکلی کہتے ہیں کہ جس دن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہوا اس دن "مغفور" (گدھے) نے اپنے آپ کو ایک کنویں میں  
گرا کر ہلاک کر لیا تھا۔

ابن عساکر نے اپنی تاریخ کی کتاب میں ابونصور کی سند سے لکھا ہے کہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خیر فح کیا تو  
آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ (یعنی ہل خیمت میں) ایک سیاہ رنگ کا گدھا آیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس گدھے سے  
کلام کیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے پوچھا کہ تمہارا کیا نام ہے؟ اس گدھے نے جواب دیا کہ میرا نام یزید بن شہاب  
ہے۔ اللہ تعالیٰ نے میرے دادا کی نسل سے ساتھ گدھے پیدا کئے اور ان پر نبی کے علاوہ کسی نے سواری نہیں کی۔ نیز اب اس نسل میں  
سے میرے علاوہ کوئی باقی نہیں رہا اور نہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کوئی نبی رہا اور تحقیق مجھے توقع تھی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ پر  
محوار ہوں گے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل میں ایک یہودی کے پاس تھا جب وہ میری پشت پر سوار ہوتا تو میں قصد اس کو لے کر گر  
پڑتا تھا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا کہ کیا تو "مغفور" ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اے مغفور کیا تجھے

بادہ کی خواہش ہوتی ہے؟ اس گدھے نے کہا نہیں۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس گدھے پر سوار ہوتے تھے اور جب آپ  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کسی صحابی کو طلب فرماتے تو اس گدھے کو بھیج دیتے۔

پس یہ گدھا جاتا اور مطلوب صحابی کا دروازہ اپنے سر سے کھٹکھٹاتا۔ پس جب گھر والا باہر آتا تو گدھا اپنے سر سے اشارہ کرتا۔  
پس وہ صحابی سمجھ جاتے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس گدھے کو میری طرف بھیجا ہے۔ پس وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت  
میں حاضر ہو جاتے۔ پس جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی تو یہ گدھا ابی اسیم بن تیہان کے کنویں کے پاس آیا۔ پس اس  
گدھے نے اپنے آپ کو گرا کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے غم میں خودکشی کر لی۔ پس وہ کنواں اس گدھے کی قبر بن گیا۔

امام حافظ ابوسوی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث منکر ہے اور اس کا متن اور اسناد ضعیف ہیں۔ پس کسی آدمی کیلئے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ  
اس حدیث کو میرے جبرے کے بغیر ذکر کرے۔ اور تحقیق امام سہلی نے اپنی کتاب "تعلیف والا علام فی الکلام" میں اللہ تعالیٰ کے  
قول "وَالْخَيْلُ وَالْبِغَالُ وَالْجُمُورُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غَزَاةٌ" کی تفسیر میں اس حدیث کو نقل کیا ہے۔

کامل ابن عدی نے احمد بن بشر کے حالات میں اور یحییٰ نے شعب الایمان میں حضرت جابر کی روایت نقل کی ہے۔ حضرت  
جابر سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ بنی اسرائیل کا ایک آدمی اپنی خانقاہ میں عبادت کرتا تھا۔ پس جب  
آسمان سے بارش ہوئی اور زمین پر سبزہ ہی سبزہ ہو گیا تو اس آدمی نے اپنے گدھے کو دیکھا کہ وہ زمین پر چر رہا ہے۔ پس اس آدمی نے  
کہا اے اللہ! اگر تیرے لئے گدھا ہوتا تو میں ضرور اس کو اپنے گدھے کے ساتھ چراتا۔ پس اس آدمی کی یہ بات بنی اسرائیل کے کسی  
نبی کو پہنچی۔ پس اس نبی نے اس آدمی کے حق میں بدعا کرنے کا ارادہ کیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر کی جانب وحی فرمائی کہ ہم  
اپنے بندوں کو ان کی عقلوں کے مطابق بدلہ دیتے ہیں۔

یہ حدیث ابونعیم کی کتاب "الحلیۃ" میں زید بن اسلم کے حالات میں بھی اسی طرح منقول ہے۔

ابن ابی شیبہ نے اپنی کتاب میں اور امام احمد نے سلیمان بن مغیرہ سے ثابت کی یہ روایت نقل کی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
سے کسی نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! اگر آپ کوئی گدھا لے لیتے تاکہ آپ اپنی حاجت کیلئے اس پر سواری کریں تو کیا اچھا ہوتا۔ پس  
حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ میں ایسی چیز سے اجتناب کرتا ہوں جو مجھے اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غافل کر دے۔

**الحکم** | گدھے کا شرعی حکم یہ ہے کہ اکثر اہل علم کے نزدیک اس کا کھانا حرام ہے۔ لیکن حضرت ابن عباس سے گدھے کا گوشت  
کھانے کے متعلق رخصت منقول ہے۔ امام ابو داؤد نے ابن عباس کے قول کو اپنی سنن میں نقل کیا ہے۔ امام احمد فرماتے ہیں کہ چند رو  
صحابہ کرام سے اس کا (یعنی گدھے کے گوشت کا) مکروہ ہونا منقول ہے۔

ابن عبد البر نے گدھے کی حرمت پر اجماع کا دعویٰ کیا ہے۔ ابن عبد البر فرماتے ہیں کہ غالب بن ابجر سے روایت منقول ہے وہ  
فرماتے ہیں کہ ایک سال ہم مصیبت میں گرفتار ہو گئے۔ پس ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی شکایت کی۔ پس میں نے  
عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس گدھے کے علاوہ اہل و عیال کو کھلانے کیلئے کچھ بھی نہیں ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
نے گدھے کا گوشت حرام قرار دے دیا ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے اہل و عیال کو پالتو گدھے کا گوشت کھلاؤ کیونکہ



میں نے تو ان گدھوں کا گوشت حرام قرار دیا ہے جن سے بار برداری کا کام لیا جاتا ہے۔ (الحديث)

غالب بن ابجر سے اس کے علاوہ اور کوئی روایت منقول نہیں ہے۔

حضرت جابر اور دوسرے صحابہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے گدھے کا گوشت کھانے سے منع فرمایا اور گھوڑوں کا گوشت کھانے کی اجازت دی۔ (رواہ البخاری و مسلم)

غالب بن ابجر کی حدیث کو ابو داؤد نے اپنی سنن میں نقل کیا ہے۔ چنانچہ تمام حفاظ حدیث نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے۔ پس اگر اس حدیث کو صحیح مان لیا جائے تو یہ حالت خطرہ پر محمول ہوگی۔ نیز اس حدیث میں عموم نہیں ہے اور نہ ہی اس میں کوئی حجت ہے۔ اہل علم کا اس کی حرمت کی علت کے بارے میں اختلاف ہے۔ بعض اہل علم نے اس کی علت اہل عرب کے طبائع میں گدھے کے متعلق پائی جانے والی کراہت کو قرار دیا ہے اور بعض اہل علم نے اس کی علت نص کو قرار دیا ہے لیکن روایاتی نے دونوں یعنی نص اور کراہت کا ذکر کیا ہے۔ حافظ منذری نے کہا ہے کہ گدھے کی حرمت بھی دو مرتبہ منسوخ ہوئی ہے اور قبلہ بھی دو مرتبہ منسوخ ہوا ہے۔ اسی طرح نکاح متعہ بھی دو مرتبہ منسوخ ہوا ہے۔ چنانچہ گدھی کے دودھ کے متعلق اہل علم کے درمیان اختلاف ہے۔ اکثر اہل علم نے گدھی کے دودھ کو حرام قرار دیا ہے لیکن عطاء، طاؤس اور زہری نے گدھی کے دودھ میں رخصت دی ہے لیکن پہلا قول زیادہ صحیح ہے اس لئے کہ دودھ کا حکم گوشت کے تابع ہوتا ہے۔ نیز بلا ضرورت گدھے اور اسی طرح کے حرام جانور کو قتل کرنا بالاتفاق حرام ہے۔

امام بخاری نے کتاب بخاری میں یہ حدیث نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا گزر ایک ایسے گدھے پر ہوا جس کے چہرے کو داغا گیا تھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ کی لعنت ہو اس شخص پر جس نے ایسا کام کیا ہے (یعنی گدھے کے چہرے کو داغا ہے)۔ (رواہ البخاری)

ایک دوسری روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی اس پر لعنت ہو جس نے (گدھے کو) داغا ہے۔

**ضرب الامثال** | اہل عرب کہتے ہیں "عَشْرُ تَغْشِيرِ الْجِمَارِ" علامہ جوہری کہتے ہیں کہ "تَغْشِيرُ الْجِمَارِ" سے مراد وہ آواز ہے جو گدھا گلا گھونٹ کر نکالتا ہے اور اہل عرب یہ مثال اس وقت دیتے ہیں جب کوئی کسی مصیبت کے ڈر سے گدھے کی آواز نکالے۔ نیز اہل عرب کا اس کے متعلق یہ عقیدہ ہے کہ گدھے جیسی آواز نکالنے سے انہیں فائدہ حاصل ہوگا۔ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ "مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا الثَّوْرَاتُ لَمْ يَحْمِلُوا بِأَثْقَالٍ إِلَّا وَجْهًا لَهُ مَثَلُ الْجَمَلِ إِذْ دُفِعَ بِهِ سَاقًا" (ان لوگوں کی مثال جنہیں ثورات اٹھرائی گئی پھر انہوں نے اسے نہ اٹھایا گدھے کی سی مثال ہے جو کتاب میں (یعنی بوجھ) اٹھاتا ہے۔ سورۃ الجمعۃ ص ۵)

حدیث شریف میں بھی گدھے سے مثال دی گئی ہے۔

"قیامت کے دن ایک آدمی لایا جائے گا اور اسے جہنم میں ڈال دیا جائے گا تو اس کے پیٹ کے اندر وہی اعضاء اس طرح چکر کھائیں گے جیسا کہ گدھا چکر کھاتا ہے۔ پس اہل جہنم اس آدمی سے کہیں گے کہ تمہارا کونسا ایسا جرم تھا جس کی یہ سزا دی جا رہی ہے۔ پس وہ آدمی کہے گا کہ میں لوگوں کو بھلائی کی تلقین کرتا تھا لیکن خود وہ کام نہیں کرتا تھا اور لوگوں کو برائی سے روکتا تھا لیکن خود برائی سے اجتناب نہیں کرتا تھا۔" (الحديث)

اہل عرب کثرت سے نکاح کرنے والے کیلئے یہ الفاظ استعمال کرتے ہیں۔

"هُمْ يَنْهَارُ جَوْنَ لَهَارِجِ الْحُمْرِ" اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں۔  
 "يَهْرُ جُهَا لَيْلَةَ جَمِيْعًا"

حافظ ابو نعیم ابو زہرہ یہ سے نقل کرتے ہیں کہ کعب احبار کہتے ہیں کہ لوگ یا جوج و ما جوج کے فتنہ کے بعد دس سال بڑے راحت و آرام سے گزاریں گے۔ یہاں تک کہ ایک اتار اور ایک خوشہ انگور کو اٹھانے کے لئے دو دو آدمی درکار ہوں گے۔ اسی حالت میں دس سال کا عمر گزر جائے گا۔ پھر اللہ تعالیٰ ایک خوشبودار ہوا بھیجیں گے۔ جس سے ہر سوکن مرد اور سوکن عورت پر موت طاری ہو جائے گی۔ پھر بقیہ لوگ ایسی زندگی بسر کریں گے جیسا کہ گدھا چراگاہ میں جدھر منہ اٹھاتا ہے، چل دیتا ہے۔ یہاں تک کہ قیامت آ جائے گی۔ (رواہ حافظ ابو نعیم)

کسی ناپسندیدہ کام پر اگر کوئی قوم تعاون کرتی ہے تو اہل عرب اس قوم کی مثال دیتے ہوئے کہتے ہیں "بَالِ الْجِمَارِ فَاسْتَبَانَ أَخْبَرَةُ أَيْ حَمَلَهُنَّ عَلَى الْبَوْلِ" یعنی ایک گدھا پیشاب کرتا ہے تو اس کی دیکھا دیکھی دوسرے گدھے بھی پیشاب کرنے لگتے ہیں۔ یہ مثال اس وقت دی جاتی ہے جب لوگ حق اور ناحق میں فرق کے بغیر کسی کی مدد کیلئے کھڑے ہو جاتے ہیں۔

اہل عرب کہتے ہیں "اتَّخَذَ فُلَانٌ حِمَارًا لِّخَاجَاتِ" (فلاں شخص ضرورتوں کے گدھے پر سوار ہو گیا) نیز اہل عرب یہ مثال بھی دیتے ہیں۔ "تَوَكَّهْ جَوْفَ حِمَارٍ" اہل عرب یہ مثال اس وقت دیتے ہیں جب کسی چیز میں بھلائی نہ پائی جاتی ہو اور اہل عرب یہ بھی کہتے ہیں۔ "أَضْبَرُ مِنْ حِمَارٍ" (فلاں شخص گدھے سے بھی زیادہ صابر ہے) شاعر نے کہا ہے کہ۔

غَدُو فَاغْدُوهُ مَحْرًا لِّبَلِيلٍ عِشَاءَ بَعْدَ مَا انْتَصَفَ النَّهَارِ

"ہم صبح سویرے چلے اور مسلسل چلتے رہے یہاں تک کہ نصف دن گزر گیا"

فَضَدْنَا نَاهَا جِمَارًا ذَا قُرُونٍ أَكَلْنَا اللَّحْمَ وَانْقَلَبَتِ الْجِمَارُ

"پھر اس کے بعد ہم نے ایک سینگ والے گدھے کا ارادہ کیا، ہم نے اس کا گوشت تو کھا لیا لیکن گدھا اپنی جان سے ہاتھ دھو بیٹھا۔" علامہ دبیری فرماتے ہیں کہ اس شعر سے شاعر کی مراد یہ ہے کہ ہم نے گدھے کا گوشت کھا لیا یہاں تک کہ کچھ بھی باقی نہ بچا۔ نیز "قرن" سے مراد یہ ہے کہ گدھے کی عمر بڑھ چکی ہے۔ پچ نہیں تھا۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

وَمَا يَبْقِيَنَّ بَذَارِ الدَّلِّ يَغْرِفُهَا إِلَّا الْإِذْلَانِ عِوَرَ الْحَيِّ وَالْوَقْدِ

"اور نہیں کوئی ٹھہرتا ایسی جگہ میں جہاں ذلت ہی ذلت ہو۔"

هَذَا عَلَى الْخُسْفِ مَرَبُوءٌ حَرْمَتِهِ وَذَا يُشْجُ فَلَا يَرِي لَهُ أَحَدًا

"اور ذلت کی جگہ پر وہی چیزیں ٹھہرتی ہیں ایک گدھا اور دوسری بھینس۔ گدھا تو پاؤں میں ری ڈال کر باندھ دیا جاتا ہے اور بھینس کو نیچے اتارنے کیلئے ان کے سر پر ضرب لگائی جاتی ہے لیکن اس علم پر کوئی ایک بھی آتسو نہیں بھاتا۔"

خواص | گدھے کے طبی فوائد درج ذیل ہیں۔

(۱) اگر کوئی آدمی گدھے کے کان کی رطوبت شراب یا کسی اور چیز میں ملا کر فوش کر لے تو اس کو ایسی بے ہوشی کی نیند آئے گی کہ اسے کسی چیز کی خبر نہ رہے گی۔

(۲) اگر کوئی شخص گدھے کے جفتی کرتے وقت اس کی دم کا بال اکھاڑ کر اپنی ران میں باندھ لے تو اس شخص کی قوت باہ تیز تر ہو جائے گی نیز اگر گدھے کی دم میں پتھر باندھ دیا جائے یا گدھے کی سرین پر تیل مل دیا جائے تو وہ جیخٹا چلا نا بند کر دیتا ہے۔

(۳) امام رازی اور صاحب حاوی فرماتے ہیں کہ اگر گدھے کے گوشت کو ابال کر اس میں تخمیں کے مریض کو بخلا دیا جائے تو اس مریض کو بے حد فائدہ ہوگا۔ نیز اگر گدھے کے کھری کی انگوٹھی بنا کر مریض کو پہنا دی جائے تو اس کی سرگی ختم ہو جائے گی۔

(۴) مھوڑے اور گدھے کی لید سیلان خون کو فوراً بند کر دیتی ہے۔

(۵) اگر گردھے کی پیشانی کی کھال کو بچوں کے گلے میں ڈالا جائے تو بچوں کی گھبراہٹ ختم ہو جاتی ہے۔ نیز بچے کا نیند میں ڈارنا بند ہو جاتا ہے اور اگر گردھے کی لید میں سرکہ ڈال کر سو گھم لیا جائے تو عکسیر کیلئے مفید ہے۔

(۶) صاحب الفلاح نے کہا ہے کہ اگر بچھو کے ڈسے ہوئے کو گدھے پر سوار کرا کر پیٹھ کی جانب اس کا چہرہ کیا جائے تو اس کی تکلیف گدھے میں منتقل ہو جائے گی اور سوار ٹھیک ہو جائے گا۔ اسی طرح اگر کسی کو بچھو نے کاٹ لیا ہو تو وہ گدھے کے پاس آ کر اس کے کان میں کہہ دے کہ میرے جسم کے فلاں حصہ کو جسم نے ڈس لیا ہے تو بھی اس کی تکلیف گدھے میں منتقل ہو جائے گی اور وہ تندرست ہو جائے گا لیکن پہلا عمل یعنی دم کی طرف مت کر کے بیٹھنا زیادہ مفید اور محرب ہے۔

(۷) گدھے کی ہڈی کا گودا تیل میں ملا کر سر پر مالش کرنے سے بال لمبے اور سیاہ ہو جاتے ہیں۔

(۸) اگر گدھے کا جگر بھون کر سرکہ میں ملا کر نہار منہ کھایا جائے تو مری کیلئے مفید ہے۔ نیز اگر تندرست آدمی اس کو کھالے تو وہ مری سے محفوظ رہے گی۔

(۹) آرتھریٹس (عضو مخصوص) پر گردمی کا دورہ ملنا قوت باہ کیلئے فائدہ مند ہے۔

(۱۰) گدھے کے پیچھے سے کتے کو تکلیف ہوتی ہے اور بعض اوقات کتا تکلیف کی شدت سے رونے لگتا ہے۔

**التعبیر** خواب میں گدھے کا نظر آنا خوش بختی اور کامیابی کی دلیل ہے اور بعض اوقات گدھے کا خواب میں نظر آنا غلام یا لڑکا یا مال کی علامت ہوتا ہے اور بعض اوقات سفر اور علم کی جانب بھی اشارہ ہوتا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”كَمْثِلُ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَثْقَارًا“ اور کبھی کبھی معیشت کی جانب اشارہ ہوتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”وَأَنْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِّلنَّاسِ“ اور کبھی اس کی تعبیر یہودی عالم سے دی جاتی ہے اور بعض اوقات مصائب و پریشانی سے نجات کی علامت ہوتا ہے یا کسی بڑے مرتبے پر فائز ہونے کی علامت ہوتا ہے اور کبھی گدھے پر سوار ہونے سے رزقت یا بیٹے سے بھی تعبیر دی جاتی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”وَالْخَيْلُ وَالْبِغَالُ وَالْخِمْيَرُ لِيَرْكَبُوَهَا وَزِينَةً“۔ گدھے پر سواری کی تعبیر غموں سے نجات سے بھی دی جاتی ہے۔ خواب میں گدھے کی موت یا کمزوری کی تعبیر مالک کے نفروفاقہ سے دی جاتی ہے اور بعض مہرین گدھے کی موت کی تعبیر مالک کی موت سے دیتے ہیں۔ گدھے کی پیٹھ سے خواب

میں گر جانا یا خواب میں گدھے کو بیچنے کی تعبیر غربت و افلاس سے دی جاتی ہے۔ خواب میں گدھے کو ذبح کر کے کھانا کاروبار میں فراخی کی علامت ہے اور کسی دوسرے کیلئے ذبح کرنا کاروبار کی تباہی کی علامت ہے۔ اگر کوئی شخص خواب میں اپنے گدھے کی دم لمبی دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کا مال و دولت عرصہ دراز تک قائم رہے گا اور اس کی عزت میں اضافے کا باعث ہوگا۔ اسی طرح اگر کوئی شخص زین منیت گدھے کو خواب میں دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے ہاں بیٹا پیدا ہوگا یا اسے عزت حاصل ہوگی۔ اگر کوئی شخص خواب میں گدھے پر سوار ہونے کو ناپسند کرے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے وہ چیز ملے گی جس کا وہ اہل نہیں ہے۔ نیز بعض اوقات غریب اور کمزور دونوں قسم کے گدھے کی تعبیر مال کی کثرت سے دی جاتی ہے۔ اسی طرح خواب میں گدھی کی تعبیر ایسی حسین و جمیل اور حسب و نسب والی عورت سے دی جاتی ہے جو معیشت میں مددگار ثابت ہوگی۔ اگر کوئی شخص خواب میں گدھی پر سوار ہو اور وہ دیکھے کہ پیچھے اس گدھی کا بچہ بھی آ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ شخص کسی بچے والی عورت سے نکاح کرے گا۔ اسی طرح خواب میں گدھے کا چلانا شرکی جانب اشارہ ہے کیونکہ قرآن مجید میں ہے "إِنَّ أَكْثَرَ الْأَصْوَاطِ الْخَبِيرُ" (بے شک سب سے بری آواز گدھے کی ہے) یا کسی بیماری کی جانب اشارہ ہوتا ہے۔ اس لئے کہ گدھا شیطان کو دیکھ کر چپخا و چلاتا ہے کیونکہ حدیث شریف میں ہے کہ گدھے کی آواز سنو تو تعوذ پڑھو۔ اسی طرح اگر کوئی شخص خواب میں لدے ہوئے گدھے کو اپنے گھر میں داخل ہوتا ہوا دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اللہ تعالیٰ اس بوجھ کے بقدر اسے بھلائی عطا فرمائیں گے۔ گدھی کے دودھ کو خواب میں دیکھنا سرسبزی و شادابی کی جانب اشارہ ہوتا ہے۔ نیز کبھی خواب میں گدھی کا دودھ پینے کی تعبیر دودھ پینے والے کی بیماری سے دی جاتی ہے جو شخص خواب میں گدھے کا گوشت کھائے تو اس کو مال حاصل ہوگا۔ اگر خواب میں کسی عورت نے گدھا دیکھا تو اس سے مراد اس کا شوہر ہے۔ اگر عورت نے دیکھا کہ اس کا گدھا مر گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس عورت کا شوہر اسے طلاق دے دے گا یا اس کے شوہر کا انتقال ہو جائے گا۔ اگر کوئی شخص خواب میں گدھے سے کشتی کر رہا ہو تو اس کی تعبیر اس کے بعض رشتہ داروں کی موت سے دی جائے گی۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس کا گدھا گھوڑا ہو گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ مذکورہ شخص کو بادشاہ کی جانب سے مال حاصل ہوگا۔ نیز اگر خواب میں یہ دیکھے کہ اس کا گدھا ٹھہر بن گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس شخص کو سفر سے مال حاصل ہوگا۔ اسی طرح اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ اپنے گدھے پر سوار ہو گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے بے پناہ مال و دولت حاصل ہوگا۔ اگر کسی نے خواب میں گدھے کے کمر دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے بے پناہ دولت حاصل ہوگی۔ نیز اگر کسی نے خواب میں گدھے کے کھروں یا کسی بھی چوپایہ کے کھروں کی آواز سنی اور ان کو دیکھا نہیں تو اس سے بارش کی جانب اشارہ ہوتا ہے۔ اسی طرح بعض اوقات گدھے کی تعبیر جاہل آدمی سے دی جاتی ہے اور کبھی کبھی گدھے کی تعبیر ولد زنا (حرامی) سے بھی جاتی ہے۔ اگر کوئی شخص خواب میں دیکھے کہ آسمان سے گدھے نے اتر کر اپنا عضو قاضی اس کی سرین میں داخل کر دیا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کو بے پناہ مال حاصل ہوگا، بالخصوص اگر خواب دیکھنے والا بادشاہ ہو اور گدھے کا رنگ سرخی یا نلکے کا ہو۔ (واللہ تعالیٰ اعلم)

## الْحِمَارُ الْوَحْشِيُّ

"الْحِمَارُ الْوَحْشِيُّ" (گورخر جنگلی گدھا) اس کو "ساروش" بھی کہا جاتا ہے۔

گورخر انتہائی غیرت مند ہوتا ہے۔ اسی لئے ہر وقت اپنی مونث کی حفاظت کرتا رہتا ہے۔ نیز اس کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ جب اس کی مادہ کوئی مذکر بچہ بنتی ہے تو وہ بالکل خون کا لوتھڑا ہوتا ہے۔ چنانچہ مادہ بچہ سے بھاگنے کی کوشش کرتی ہے لیکن اس کو بھاگنے نہیں دیتا اور اس کو بھاگنے سے روکنے کے لئے اس کی ٹانگ توڑ دیتا ہے تاکہ وہ فرار نہ ہو سکے اور بچہ کو مسلسل دودھ پلاتی رہے۔ اس مضمون کو علامہ حریری نے مقامات حریری کے تیرہویں "مقلدہ" کے اشعار میں بیان کیا ہے۔

یا رازق النعاب فی عشه و جابر العظم الکثیر المہیض

"اے وہ ذات جو چوڑے کو اس کے گھونسلے میں رزق مہیا کرتا ہے اور نوئی ہوئی بڑی کو جوڑ دیتا ہے"

اتح لنا اللہ من عرضه من دنس الذم نفی رخیص

"اے اللہ ہماری آبرو کی حفاظت فرما اور کسی کو ہماری عزت سے کھیلنے کا موقع نہ دے"

کہا جاتا ہے کہ گورخر سو سال تک زندہ رہ سکتا ہے۔ مورخ ابن خلکان نے یزید بن زیاد کے حالات زندگی میں لکھا ہے کہ ایک لشکر کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ ہم مقام جرد میں پہنچے۔ پس ہم نے وہاں بہت سے جنگلی گدھوں کا شکار کیا اور ان میں سے ایک گدھے کو ہم نے ذبح کر کے پکنے کیلئے چھادیا۔ پس ہم نے گدھے کے گوشت کو خوب پکایا لیکن وہ گلا نہیں۔ پس اس کے بعد ہم نے اس کے نیچے آگ کا اضافہ کیا یہاں تک کہ پورے ایک دن تک اس کو پکایا مگر پھر بھی وہ نہیں گلا۔ پس ہم میں سے ایک سپاہی اٹھا اور اس گدھے کے سر کو الٹ پلٹ کرنے لگا۔ پس اچانک اس سپاہی نے دیکھا کہ گدھے کے کان پر کچھ لکھا ہوا ہے۔ پس اس نے پڑھا تو اسے معلوم ہوا کہ گدھے کے کان پر "بہرام گور" کے الفاظ کوئی رسم الخط میں لکھے ہوئے ہیں۔ ابن خلکان کہتے ہیں کہ لوگوں نے گدھے کا سراٹھایا اور میرے پاس لے آئے۔ پس میں نے گدھے کے سر پر یہ نام صاف طور پر لکھا ہوا دیکھا "بہرام گور" ملک فارس کا ایک بادشاہ تھا جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے قبل ہی فوت ہو گیا تھا۔ چنانچہ اس بادشاہ کی عادت تھی کہ وہ گورخر کا شکار کرتا تھا۔ پس اس وجہ سے اس بادشاہ کا لقب "گور" پڑ گیا۔ پس اس بادشاہ کی یہ عادت تھی کہ وہ جب کسی جانور کا شکار کرتا تو اس پر اپنا نام لکھ کر چھوڑ دیتا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ ہی اس بات کو جانتا ہے کہ گورخر کے کان پر "بہرام گور" کا نام کتدہ کرنے سے پہلے گورخر کی عمر کتنی تھی مگر اس کے ذبح ہونے کے وقت کے اعتبار سے کہا جاسکتا ہے کہ "گورخر" دو سو سال سے زائد عرصہ تک زندہ رہا۔ "جرد" دمشق کے کسی شہر کا نام ہے نیز اس "جرد" نامی شہر میں گورخر بکثرت پائے جاتے ہیں۔ اس شہر میں ایک جبل الدخن (یعنی جوالا کھی) نامی ایک پہاڑ بھی ہے جس سے دھواں نکلتا رہتا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک گورخر کی عمر آٹھ سو سال سے بھی زائد ہوتی ہے اور اس کے رنگ مختلف ہوتے ہیں۔ "گورخر" کی اقسام میں سے زیادہ دراز عمر اور خوبصورت "اخذری" قسم کا گورخر ہوتا ہے جو "اخذری" کی جانب منسوب

ہے جو کسری ارد شیر کا ایک گدھا ساڈ تھا جو بھاگ کر جنگلی جانوروں میں چلا گیا تھا۔ پس اس ساڈ سے جنگل میں جو افزائش نسل ہوئی اس کو "اخذری" کہا جاتا ہے۔

جاذب نے کہا ہے کہ جنگلی گدھوں کی عمریں گھریلو گدھوں کی بہ نسبت زیادہ ہوتی ہیں لیکن ہمارے علم کے مطابق گھریلو گدھوں میں "ابوسیارہ" کے گدھے سے کسی گدھے کی عمر زیادہ نہیں ہوتی۔ ابوسیارہ کا پورا نام عمیلہ بن خالد عدوانی تھا۔ ابوسیارہ کے پاس کالے رنگ کا گدھا تھا جس کو انہوں نے چالیس برس تک مزدقہ سے منی تک کرائے پر چلایا ہے۔ نیز ابوسیارہ یہ اشعار پڑھتا تھا

لا ہم مالی فی الحمار الاسود اصبحت بین العالمین احسد

"میرا مال صرف کالے رنگ کا گدھا ہی نہیں ہے بلکہ میرے پاس اس کے علاوہ بھی بہت سامان و دولت ہے جس کی بنا پر لوگ مجھ سے حسد کرنے لگے ہیں"

هلا یکاد ذو الحمار الجلعبد فلی اباسیارہ المحسد

"اے کاش کہ میرے پاس ایسا گدھا ہوتا جو تجھے حاسدوں کے حسد سے بچاتا"

من شر کل حاسد اذا حسد ومن اذاة النافثات فی العقد

"اللہ تعالیٰ ہر حاسد کے حسد سے بچائے اور ان جادوگرہوں سے بھی بچائے جو گمراہوں پر پھونک پھونک کر دم کرتی ہیں"

ابوسیارہ کے متعلق کسی شاعر نے کہا ہے کہ۔

خلوا الطريق عن ابی سیارہ وعن موالہ بین فزارہ حتی یجیز سالما حمارہ

"راست چھوڑ دو ابوسیارہ اور اس کے قریبداروں کیلئے یہاں تک کہ ابوسیارہ کا گدھا صحیح و سلامت قبلی کی جانب پہنچ جائے"

مستقبل القبلة یدعوا جارہ فقد اجار الله من اجارہ

"اہل قبلہ اس کے لئے دعا گو ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کو جو ابوسیارہ کو پناہ دے اپنی حفاظت میں رکھے"

اسی طرح اہل عرب میں یہ مثال مشہور ہے کہ "اصح من حمار ابی سیارہ" (ابوسیارہ کے گدھے سے زیادہ مندرست)

ابن ابی شیبہ اور ابن عبدالبر ابو قاطرہ لیشی سے یہ حدیث نقل کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے ہوئے تھے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں کون ہے جو محنت مند رہنا پسند کرتا ہو اس حال میں کہ وہ کبھی بیمار نہ ہو؟ پس ہم میں سے ہر ایک نے آگے بڑھ کر یہ عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم ہمیشہ صحت مند رہنا پسند کرتے ہیں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تم گمشدہ گدھا جتنا چاہتے ہو؟ ہم نے عرض کیا نہیں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پھر تم مصیبت سے راہ فرار کیوں اختیار کرتے ہو؟ پس مجھے قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں ابوالقاسم (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جان ہے بلاشبہ اللہ تعالیٰ کسی مومن کو مصیبت میں مبتلا کرتا ہے تو یہ اللہ تعالیٰ کا اس بندہ مومن پر احسان ہوتا ہے کیونکہ اس مصیبت کے ذریعے سے اللہ تعالیٰ اس کا مرتبہ بلند کرتا چاہے جس مکر اس کے پاس نیک عمل نہ ہونے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ اسے مصیبت میں مبتلا کر دیتے ہیں اور یہی مصیبتیں مومن کے درجات کی بلندی کا باعث بن جاتی ہیں۔ (الحدیث)

امام بیہقی نے "شعب الایمان" میں اس حدیث کو نقل کر کے فرمایا ہے کہ میں نے بعض اہل ادب سے "حرم ضالہ" کے متعلق پوچھا تو انہوں نے بتایا کہ اس سے مراد "گورخر" ہے۔ ابن اثیر کہتے ہیں کہ احمد عسکری نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول "أَتَجِبُونَ أَنْ تَكُونُوا كَالْحَمَرِ وَالصَّالَةِ" میں "صالۃ" کی بجائے "ضالۃ" (بالضاد) پڑھا ہے حالانکہ یہ غلط ہے۔ نیز شدت صوت اور قوت ودانائی کی بناء پر "گورخر" کو "صال" اور "صلصال" بھی کہا جاتا ہے۔

الحکم | گورخر کا شرعی حکم احادیث صحیحہ کی روشنی میں یہ ہے کہ اس کا کھانا بالاحاق جائز ہے۔ صحیحین میں مذکور ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ہم نے احرام کی بناء پر "گورخر" کو چھوڑ دیا۔ (رواہ البخاری و مسلم)

امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر پالتو گدھا آبادی سے نکل کر جنگلوں میں مقیم ہو جائے تو پھر اس کا کھانا حرام ہے اور اسی طرح اگر وحشی جانور آبادیوں میں آجائے اور مستقل سکونت اختیار کر لے تو اس کا کھانا حرام نہیں رہے گا۔

چنانچہ مطرف سے یہ روایت منقول ہے کہ اگر یہ انسانوں سے مانوس ہو جائے اور پالتو جانوروں کا چارہ استعمال کرنے لگے تو پھر اس کا حکم وہی ہوگا جو پالتو جانوروں کا ہے۔ چنانچہ تمام اہل علم نے مطرف کے اس قول کو ناقابل قبول قرار دیا ہے۔ گدھے اور گورخر کے ملاپ سے پیدا ہونے والا بچہ حرام ہے۔ اس لئے کہ بچہ کھانے کے معاملہ میں اپنے ابوین میں سے بہتر کے تابع ہوتا ہے یہاں تک کہ ہم ابوین میں سے ایک کو ایسا فرض کر لیں جس کا گوشت حرام ہو تو بچہ نجاست کے معاملہ میں "ابوین" میں سے بدتر کے تابع ہوگا۔

پس اگر وہ بچہ کسی چیز میں منہ ڈال دے گا تو اس برتن کا دھوا واجب ہوگا اور اس کے تمام اعضاء درندے کے حکم میں ہوں گے جبکہ بچہ کتے اور بھیڑیے کے ملاپ سے پیدا ہوا ہو۔ یہی مسئلہ نکاح کے سلسلہ میں بھی ہے پس اگر کوئی لڑکی پیدا ہوئی اور اس کا باپ آسانی دین پر ایمان رکھتا تھا یا اس کے برعکس صورت ہو تو اس لڑکی کے ساتھ نکاح کرنا جائز نہیں لیکن اس اصول کو جزیہ کے مسائل میں ترک کر دیا گیا ہے پس جزیہ اس بچے پر بھی لاگو کیا جائے گا جس کی پیدائش کتابی مرد اور کافرہ عورت کے ملاپ سے ہوئی ہے۔ اسی طرح اس اصول کو اہل بیت کے مسائل میں بھی ترک کر دیا گیا ہے اور اس بچے کو جو ایسی صورت میں پیدا ہوا ہے اس جانب میں لگایا جائے گا جس پر دیت زیادہ ملتی ہو۔ صحیح قول یہی ہے۔ اگرچہ بعض اہل علم نے بچے کو اس جانب ملحق کیا ہے جس پر دیت کم آتی ہو اور بعض اہل علم کے نزدیک بچہ ہر حال میں اپنے باپ کے تابع ہوگا۔ یہ جملہ اقوال امام رافعی نے نقل کئے ہیں اور مسئلہ حج میں اس بچے کو والدین میں سے اس کے تابع کیا گیا ہے جس پر احکام شریعہ جہت نافذ کئے گئے ہوں۔ پس اگر ایسے بچے کو ہلاک کر دیا جو ہرن اور بکری کے ملاپ سے پیدا ہوا تھا تو اس پر جزاء واجب کی گئی ہے۔ البتہ ذبح کے مسئلہ میں اس کے برعکس احکام ہیں۔ پس اگر پالتو اور غیر پالتو جانور کے ملاپ سے کوئی بچہ پیدا ہوا ہو تو اس کے لئے شرعی ذبح ضروری نہیں اور اگر بچہ کے پیدا ہونے کی صورت یوں ہے کہ ملاپ گائے اور بھینس کا تھا تو اس میں قتل و قاتل کی گئی ہے۔ پس دین میں بچے کو ابوین میں سے اس کے تابع کیا گیا ہے جو دینی اعتبار سے اچھا تھا مثلاً ماں باپ میں کوئی ایک استقرار حمل کے وقت مسلمان تھا اگرچہ پیدائش کے وقت ماں اور باپ کافر ہو گئے ہوں تاہم استقرار حمل میں مسلمان والدین کے تابع کرتے ہوئے بچے کو مسلمان قرار دیا گیا ہے اور اگر باپ نے اس بچے کے بالغ ہونے سے پہلے

اسلام قبول کر لیا تو بچہ بھی مسلمان شمار ہوگا۔ البتہ غلامی اور آزادی کے معاملہ میں بچہ ماں کے تابع ہوگا جب تک کہ یہ ماں کے پیٹ میں ہے اور نسب کے سلسلہ میں بچہ ہر حال میں باپ کی طرف منسوب ہوگا۔ اس لئے کہ نسب میں آیا و اجداد کا اعتبار ہوتا ہے نہ کہ تنصیلی رشتوں کا۔ البتہ اس قاعدہ سے صرف نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی دختر کی اولاد مستثنیٰ ہے۔ چونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی دختر کی اولاد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب ہو کر سادات شمار ہوگی لیکن اپنے آیا و اجداد کی طرف منسوب نہیں ہوگی گویا کہ یہ مسئلہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات میں سے ہے۔ اسی طرح حرامی بچہ کا نسب کسی سے ثابت نہیں کیا جائے گا لیکن اگر کسی کے باپ نے اپنے بچے کا انکار کیا اور کہا کہ میرا بچہ نہیں ہے تو اگرچہ اس کی صورت حرامی بچہ کی ہی کیوں نہ ہو فقہاء کرام اس قسم کے بچے پر ولد اثرنا (حرامی) کے احکام نافذ نہیں کرتے۔

پس مسئلہ تابعیت قربانی و عقیدہ کے مسائل میں زیر بحث نہیں آیا مگر اس میں احتیاط کا تقاضا یہی ہے کہ جس جانور کی عمر زیادہ ہوگی اس کا لحاظ کریں گے۔ چنانچہ اگر بچہ بھیڑ اور بھیڑنی کے ملاپ سے پیدا ہوا تو قربانی کے لئے ضروری ہوگا کہ وہ بچہ تیسرے سال میں داخل ہو جائے۔ چونکہ ہم ابوین میں سے زیادہ عمر والے کا اعتبار کر رہے ہیں اور یہاں وہ مذکر بھیڑ ہے نہ کہ مادہ بھیڑ نیز فقہاء نے اس تابعیت کو سود کے مسائل میں بھی لانے کی کوشش نہیں کی حالانکہ دیکھنا یہ ہے کہ اگر دو گوشت ایک دوسرے کے عوض فروخت ہو رہے ہیں تو کی بیشی ملحوظ رہے گی یا نہیں۔ یہ فور طلب مسئلہ ہے ورنہ تو سود کا اندیشہ رہے گا۔

علامہ دیرہائی فرماتے ہیں کہ ما را خیال تو یہ ہے کہ احتیاط کے پیش نظر برابر برابر فروخت کئے جائیں اس میں کمی بیشی نہ کی جائے کیونکہ سود کے مسائل میں بہت زیادہ احتیاط کی ضرورت ہے۔ اسی طرح مسائل شرکت و کالت اور قرض لینے دینے کے سلسلے میں بھی تابعیت کے اصول کو سامنے نہیں رکھا گیا۔

اس لئے کہ یہ مسائل بہت کم پیش آتے ہیں جبکہ فقہاء بکثرت آنے والی صورتوں سے بحث کرتے ہیں اور لوگوں کے لئے ان احکام کا علم ضروری ہوتا ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں "أَكْفَرُ مِنْ جَحَادٍ" (فلاس "حماز" سے زیادہ کافر ہے) اس مثال کی اصل یہ ہے کہ قوم عاد میں ایک شخص تھا جسے حماز بن مویط اور حماز بن مالک بن ضراد دی کہا جاتا تھا۔ یہ آدمی مسلمان تھا اور اس کی ملکیت میں ایک وسیع و عریض وادی تھی جس کی لمبائی ایک دن کی مسافت کے برابر اور چوڑائی ۳ فرسخ تھی۔ یہ وادی جزیرہ عرب کی تمام وادیوں سے زیادہ سرسبز و شاداب تھی اور اس میں ہر قسم کے پھلوں کے درخت تھے۔ پس ایک دن اس آدمی کے لڑکے اس وادی میں شکار کھیلنے گئے تو ان پر وہاں آسمانی بجلی گر گئی اور وہ سب کے سب ہلاک ہو گئے۔ پس وہ آدمی کافر ہو گیا، پس وہ شخص کہنے لگا کہ میں اس کی عبادت نہیں کرتا جس نے میری اولاد کے ساتھ ایسا سلوک کیا ہے اور اس آدمی نے اپنی قوم کو بھی کفر کی دعوت دی۔ پس اس کی قوم کے جس فرد نے بھی اس کی دعوت کو ٹھکرایا تو اس آدمی نے اسے قتل کر دیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس آدمی کو ہلاک کر دیا اور اس کی وادی کو برباد و برباد اور برباد کر دیا۔ پس عرب اس وقت سے کسی کو شدید کفر سے منسوب کرنے کے لئے یہ مثال دینے لگے۔ شاعر نے کہا ہے کہ ۔



الْم تَرَانْ حَارِقَةَ بَن بَنِي

يُصَلِّي وَهُوَ أَكْثَرُ مِنْ حِمَارٍ

”کیا تم نے حارث بن بدر کو نہیں دیکھا کہ وہ نماز پڑھتا ہے حالانکہ کفر میں ”حمار“ نامی شخص سے بھی زیادہ سخت ہے“

الخوام (۱) گورخر کے طبی خواص کے متعلق ابن وحیہ اور ابن سوری نے کہا ہے کہ گورخر کی آنکھوں کو دیکھنے سے آنکھیں صحت مند رہتی ہیں اور آنکھوں سے پانی بہتا بند ہو جاتا ہے۔

(۲) گورخر کے پید کا سرہ استعمال کرنے سے چٹائی میں اضافہ ہوتا ہے اور آنکھوں کی بے نوری ختم ہو جاتی ہے۔ نیز آنکھیں سوتیا بند سے محفوظ رہتی ہیں۔

(۳) گورخر کا گوشت گھنسیا کے مریض کے لئے مفید ہے نیز گورخر کا گوشت پاؤں کی اٹکیوں کے درد میں بھی مفید ہے۔

(۴) اگر برص کا مریض گورخر کی چربی کی مالش کرے تو تندرست ہو جائے گا۔

(۵) ہال کرنے کی بیماری میں ”گورخر“ کے پید کی مالش کرنا بالوں کے لئے مفید ہے۔ نیز اگر بستر پر پیشاب کرنے والا مریض ”گورخر“ کے پید کو کھالے تو اس کی بیماری دور ہو جائے گی۔

(۶) اگر ”گورخر“ کا گودا چنبیلی کے تیل میں ملا کر سفید داغ والا مالش کرے تو اس کے سفید داغ ختم ہو جائیں گے۔

التعصیر | گورخر کا خواب میں دیکھنا عورت یا لڑکے کی جانب اشارہ ہوتا ہے۔ نیز خواب میں گورخر پر سواری کرنا مصیبت کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ اگر کوئی شخص خواب میں یہ دیکھے کہ وہ ”گورخر“ پر سواری ہو کر گر پڑا ہے تو اسے مصیبت کے تاوان سے ڈرنا چاہیے اور اگر کوئی شخص خواب میں گورخر کا کچھ گوشت حاصل کر لے یا گورخر کا مالک بن جائے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس آدمی کو مال و دولت اور عزت ملے گی۔ نیز جو شخص خواب میں گورخر کا دودھ پی لے تو اس کو دین کی فضاہت عطا ہوگی اگر خواب میں گورخر ہدک کر فرار ہو جائے تو نقصان اور شر کی جانب اشارہ ہے اور اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ گورخر اس سے مانوس ہو گیا ہے تو یہ نفع اور بھلائی کی طرف اشارہ ہے۔

## حمار قبان

حمار قبان (ایک چھوٹا ساداب) امام نووی نے فرمایا ہے کہ ”قبان“ بروزن ”فطلان“ ہے اور ”قُبْ بَقْبُ“ سے ماخوذ ہے۔ نیز یہ معرفہ اور کمرہ دونوں حالت میں غیر منصرف ہے۔

جوہری فرماتے ہیں کہ ”حمار قبان“ سے مراد ایک چھوٹا ساداب ہے اور ”قبان“ فطلان کے وزن پر ”قُبْ“ سے ماخوذ ہے کیونکہ اہل عرب اسے غیر منصرف پڑھتے ہیں اس لئے کہ ان کے نزدیک یہ معرفہ ہے اور اگر یہ ”فعال“ کے وزن پر ”قہن“ سے ماخوذ ہوتا ہے تو اہل عرب اسے منصرف پڑھتے۔ حالانکہ وہ اسے غیر منصرف ہی پڑھتے ہیں چنانچہ اہل عرب کہتے ہیں کہ ”رَأَيْتُ قَطِيعًا مِنْ حُمُرِ قَبَانٍ“ (میں نے ”حمار قبان“ کی ایک ٹھری دیکھی)

شاعر نے کہا ہے کہ ۔

يا عجباً لقد رأيت عجباً

حمار قبان يسوق ارنبا

”حقیق میں نے ایک عجیب و غریب منظر دیکھا کہ ایک ”حمار قبان“ خرگوش کو ہانک رہا ہے“

خاطبها يمنعها أن تلذها

فقال أزدقني فقال مزحبا

”حمار قبان“ نے خرگوش سے کہا کہ تم میری اجازت کے بغیر نہیں جاسکتے، پس خرگوش کہنے لگا کہ تم مجھے اپنے ساتھ سوار کرلو، پس ”حمار قبان“ نے کہا کہ خوش آمدید۔

ابن مالک اور دیگر صرفین کہتے ہیں کہ بروہ اسم جس کے آخر میں الف کے بعد نون اور الف اور فاء کلمہ کے درمیان کوئی حرف مشدود ہو تو اس میں نون کے اصلی ہونے اور زائد ہونے کا احتمال رہتا ہے اور اس کی مثال میں ”حَسَنٌ“، ”ذُكَّانٌ“، ”لَبَّانٌ“، ”رَبَّانٌ“ وغیرہ کے الفاظ پیش کئے جاتے ہیں۔

پس اہل علم کہتے ہیں کہ اگر ”حَسَنٌ“، ”ذُكَّانٌ“، ”لَبَّانٌ“ سے ماخوذ مانا جائے تو اس صورت میں ایک سین کا اضافہ ہوگا اور اگر اس کو ”جَسَنٌ“ سے ماخوذ تسلیم کیا جائے تو اس میں نون زائد الف کے ساتھ آئے گا اور اس کا وزن پہلی صورت میں ”فَعَالٌ“ کے وزن پر اور دوسری صورت میں ”فَعْلَانٌ“ کے وزن پر ہوگا۔ نیز یہ پہلی صورت میں منصرف اور دوسری صورت میں غیر منصرف ہوگا۔

اسی طرح اگر ”لَبَّانٌ“ کو ”قُبْ“ سے ماخوذ مانا جائے تو اس میں الف ’نون زائد ہوگا اور غیر منصرف پڑھا جائے گا اور اگر اس کو ”قَبْنٌ“ سے ماخوذ مانا جائے تو اس میں نون اصلی ہوگا۔ ابن مالک اور دیگر صرفین مزید فرماتے ہیں کہ جب آپ نے یہ قاعدہ سمجھ لیا تو اب سمجھئے کہ ”قَبْنٌ“، ”قُبْ“ سے بھی ماخوذ ہو سکتا ہے۔ اور ”قُبْ“ سے مراد ”پتلے پیٹ والا“ ہے اور ”القُبْ“ کے معنی بھی پتلے پیٹ والا کے آتے ہیں۔ نیز جوہری نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ اسی طرح کہا جاتا ہے کہ ”الْقَبْلُ الْقُبْ“ (پتلے پیٹ والے گھوڑے) حقیق جادو نے عورتوں کی صفات بیان کرتے ہوئے یہ شعر کہا ہے ۔

يَمْشِيْنَ مَشْيَ قَطَا الْبَطَّاحِ نَاوِذًا

قُبْ الْبَطُّونُ رَوَاجِحُ الْاَكْفَالِ

”وہ (عورتیں) اس طرح چلتی ہیں جس طرح پتلے پیٹ والے گھوڑے اپنے سرین کو حرکت دیتے ہوئے چلتے ہیں“

پس ممکن ہے کہ ”حمار قبان“ چھری سے پیٹ کا ہونے کی بناء پر ”قُبْ“ سے ماخوذ ہو کیونکہ یہ دینار کے بقدر گول سا جانور ہوتا ہے اور اس کا پیٹ چھریا ہوتا ہے۔ یہ جانور نرم و نازک زمین میں پیدا ہوتا ہے اور اس کی پیٹا بھری ہوئی ہوتی ہے۔ نیز اس جانور کی کمر پٹلی ہوتی ہے چنانچہ جب یہ جانور چلتا ہے تو اس کی ٹانگوں اور سر کے علاوہ جسم کا کوئی حصہ نظر نہیں آتا۔ یہاں تک کہ اس کو پٹ دیا جائے کیونکہ اس جانور کی پیشانی کے سامنے ایک گول سی آڑ (روک) ہوتی ہے۔ یہ جانور گھریلے سے کچھ کم سیاہ ہوتا ہے اور اس سے چھوٹا ہوتا ہے۔ اس جانور کے چھ پاؤں ہوتے ہیں اور یہ کھاری اور ریتلی زمین میں رہتا پسند کرتا ہے نیز ”قبان“ قہن، قہن ”سے بھی ماخوذ ہو سکتا ہے اس کے معنی تیز چلنے کے ہیں۔ صاحب مفردات نے کہا ہے کہ ”حمار قبان“ وہ جانور ہے جس کو ”ہدیہ“ کہا جاتا ہے۔ یہ جانور بہت سے پاؤں رکھتا ہے اور اگر اس کو چھو یا جائے تو یہ کنڈلی مار لیتا ہے۔ چنانچہ ”حمار قبان“ کی ایک قسم چھری سے پیٹ والی ہوتی ہے جو کنڈلی نہیں مارتی اور لوگ اسے ”ابو حمید“ کہتے ہیں۔ یہ بھی نرم زمین کو پسند کرتا ہے

بعض اہل علم کے نزدیک یہ کوئی الگ قسم نہیں بلکہ چھوٹے "حمام قبان" ہی ہیں۔ اہل یمن کے نزدیک "حمام قبان" وہ جانور ہے جو نڈی سے بڑا ہوتا ہے اور گندی رنگ کا ہوتا ہے حالانکہ اشتقاق اس کی گنجائش نہیں رکھتا۔ نیز یہ بھی ممکن ہے کہ اس کا اشتقاق "قطن المتاع" سے ہو تو اس وقت اسے منصرف پڑھا جائے گا کیونکہ اس میں نون اصلی ہوگا۔ چنانچہ "قبان" وہ چیز ہے جس سے وزن کیا جائے اور صحیح بات یہ ہے کہ "قبان" "قب" سے ماخوذ ہے اسی لئے اہل عرب اسے غیر منصرف پڑھتے ہیں۔

الحکم | "حمام قبان" کا شرعی حکم یہ ہے کہ یہ جانور اپنی نجاست (آپاکی) کی بناء پر حرام ہے۔

خواص | "حمام قبان" کے طبی خواص درج ذیل ہیں۔

(۱) "حمام قبان" کا جھوٹا پانی پینے سے سرالیول اور یرقان کی بیماری ختم ہو جاتی ہے۔

(۲) بعض اہل علم کے نزدیک اگر "حمام قبان" کو کسی کپڑے میں لپیٹ کر تیسرے دن چڑھنے والے بخار کے مریض کے گلے میں ڈال دیا جائے تو مریض کو شفا نصیب ہوگی۔

تعبیر | اگر کسی نے خواب میں "حمام قبان" کو دیکھا تو اس کی تعبیر ارادہ کی پستی اور کمین لوگوں سے اختلاط اور ان کے قلب کی صورت میں ظاہر ہوگی۔

## الْحَمَامُ

"الحمام" (کبوتر) جو ہری کہتے ہیں کہ "حمام" سے مراد اہل عرب کے نزدیک وہ پرندے ہیں جن کے گلے میں قدرتی طور پر گٹھلی ہو مثلاً قاضی قری، ساقی ح (زقری)، قضاہ، درشان (قری کی ایک قسم) وغیرہ۔ پس لفظ "حمام" کا اطلاق مذکورہ صنف دونوں پر ہوتا ہے۔ نیز "الحمامہ" کی "ماء" جنس کے لئے ہے تانیث کے لئے نہیں چنانچہ جو ہری کے علاوہ تمام علاء کے نزدیک "حمام" کا اطلاق صرف مذکور پر ہوتا ہے اور واحد کے لئے "حمامہ" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ حمید بن ثور ہلالی نے کہا ہے کہ۔

وَمَا هَاجَ هَذَا الشُّوقُ إِلَّا حَمَامَةً

"اور نہیں ہز کا یا میرے شوق کو مگر قری نے اور اس نے شاخ کو چٹے ہوئے چھوڑ دیا" پس دونوں گانے میں مصروف ہو گئے۔

اس شعر میں "حمامہ" سے مراد قری ہے۔ چنانچہ اصمعی نے نابذ کے قول میں یہ شعر کہا ہے کہ۔

وَاحْكُمْ كَحُكْمِ قَتَاةِ الْحَيِّ إِذَا نَظَرْتَ إِلَى حَمَامٍ شَرَّاعٍ وَارِدَ الشَّمْدِ

"اور میں اس طرح حکم دیتا ہوں جس طرح قبیلہ کی نوجوان لڑکی نے حکم دیا تھا جب کہ اس نے دیکھا کہ کبوتر پانی پینے کے لئے گھاٹ پر اتر رہے ہیں۔"

الحمام: کبوتر واحد (حملہ) کہا گیا ہے کہ حملہ کا اطلاق زیادہ دونوں پر ہوتا ہے۔ (مصباح اللغات صفحہ ۱۷۴) اردو کبوتر، بنگالی کو پتور، بلوچی کپور، پشتو کو پتر، پنجابی کبوتر، سندھی کبوتر، کشمیری کبوتر، پشتو زبانی لغت صفحہ ۱۵۱) اگر بی بی Pigeon (کتابت عربی اردو انگلش) (ششمی صفحہ ۳۷۹)

قَالَتْ لَا لَيْسَ هَذَا الْحَمَامُ لَنَا

"وہ کہنے لگی کاش کہ تم دیکھتے کہ یہ وہ کبوتر ہیں جو ہمارے کبوتروں میں آتے ہیں۔"

فَحَسْبُوهُ فَالْقَوْهَ كَمَا زَعَمَتْ

"پس انہوں نے تمام کبوتروں کو شمار کیا تو ننانوے ہوئے نہ اس میں سے کچھ کم ہو اور نہ اس میں اضافہ ہوا۔"

"زرقاء" شہر یمامہ کی ایک لڑکی تھی جس نے تنگ پہاڑیوں میں "قضاہ" جانور کو دیکھ کر کہا تھا کہ کاش یہ جانور میرے پاس ہوتا اور کہا تھا کہ اگر اس جانور کو پکڑ لیا جائے تو ہمارے جانوروں کی تعداد سو ہو جائے گی۔ پس اس لڑکی کے حکم پر اس جانور کا پیچھا کیا گیا لیکن جب ان کو شمار کیا گیا تو ان کی تعداد چھیانوے تک ہی پہنچی تھی۔ ابو عبیدہ کہتے ہیں کہ اس جانور کو لڑکی نے یمن دن کی مسافت کے فاصلہ سے دیکھ لیا تھا اور اس کو دیکھ کر اس نے "قضاہ" کا ارادہ کیا تھا حالانکہ وہ کبوتر تھے۔ اموی نے کہا ہے کہ "حمام" کا اطلاق صرف پالتو کبوتروں پر ہوتا ہے جو گھروں میں رہتے ہیں۔

عاج نے کہا ہے کہ۔

إِنِّي وَ رَبِّ النَّبْلِ الْمَحْرَمِ وَالْقَاطِنَاتِ الْبَيْتِ عِنْدَ زَمْرٍ قَوَاطِمُكَ مِنْ وَرَقِ الْحَمَمِ

"رب کعبہ کی قسم اور ان کبوتروں کی قسم جو حرم کے گرد جمع رہتے ہیں اور جنہوں نے اس کو اپنی کثرت کی بناء پر چھپا رکھا ہے" مذکورہ شعر میں شاعر نے "حمام" (یعنی کبوتر) ہی مراد لیا ہے۔ نیز "حمامہ" کی جمع "حمامات" آتی ہے اور کبھی کبھی

مفرد پر بھی "حمام" کا اطلاق ہوتا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

وَذَكَّرْنِي الصَّبَا بَعْدَ التَّائِي حَمَامَةً إِنِّي لَكُنْتُ فُلُوحًا حَمَامًا

"اور نیلہ کے اس کبوتر نے جو دوسرے کبوتر کو بلارہا تھا میرے بچپن کی یاد تازہ کر دی حالانکہ میں لڑکپن سے بہت دور ہو چکا تھا" ابو حاتم نے "کتاب الطیر" میں اصمعی سے حکایت نقل کی ہے کہ "حمام" سے مراد خشکی کا کبوتر ہے اس کا واحد "حمامہ" آتا ہے نیز اس کی کئی اقسام ہیں۔ پس "یمام" اور "حمام" میں فرق یہ ہے کہ حمام کی پشت کے متصل دم کے نیچے سفیدی ہوتی ہے جبکہ "یمامہ" کی دم کے نیچے سفیدی نہیں ہوتی ہے۔ امام نووی نے "کتاب التحریر" میں اصمعی سے نقل کیا ہے کہ جس جانور کی گٹھلی ہو وہ "حمام" ہے اور گٹھلی سے مراد وہ مرغی یا سیاحی کی دھاری ہے جو ان کی گردن کو گھیرے ہوئے ہوتی ہے۔ امام کسائی فرماتے ہیں کہ "حمام" سے مراد خشکی کا کبوتر ہے اور "یمام" سے مراد گھروں میں رہنے والے یعنی پالتو کبوتر ہیں لیکن صحیح بات وہی ہے جو امام اصمعی نے کہا ہے۔ ازہری نے امام شافعی سے نقل کیا ہے کہ "حمام" وہ ہے جو بغیر سانس لے پانی پے اور بغیر فصل کے آواز بلند کرے۔ ابن سیدہ کہتے ہیں کہ یہ کبوتر کی خاصیت نہیں بلکہ تمام پرندوں کے لئے "عب" (بغیر سانس لے پانی پینا) کے الفاظ ہی مستعمل ہیں۔ رافعی اور اشیر کے نزدیک "حدرد" (بغیر فصل کے آواز بلند کرنا) کے بجائے صرف "عب" کے الفاظ سے بھی "حمام" کی تفسیر کی جاسکتی ہے اور اس پر دلیل یہ ہے کہ امام شافعی نے "عیون المسائل" میں فرمایا ہے کہ جو پرندہ سانس لے بغیر مسلسل پانی پیتا رہے وہ "حمام" ہے اور وہ پرندہ جو قطرہ قطرہ پانی پے جیسے مرغی تو وہ "حمام" کے ذمے میں شامل نہیں ہے۔ علامہ دمیری فرماتے ہیں

کہ امام رافعی کے قول میں اشکال ہے۔ اس لئے کہ ”عب“ کے الفاظ ”حد“ کو مستلزم نہیں ہیں۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

علیٰ حو یضی نغر مکب اذا فتوت فترۃ یحب و حمرات شر بہن عب

”میں نے اپنے حوض کے کنارے کبوتروں کی غوغاؤں سنی اور یہ دیکھا کہ کبوتر ایک ہی سانس میں پانی پی رہے ہیں“

اس شعر میں ”نغر“ کو ”عب“ سے موصوف کیا گیا ہے۔ حالانکہ یہ ”حد“ نہیں کرتا کیونکہ اگر وہ ”حد“ کرتا تو ”حمام“ میں شامل ہوتا۔ نیز ”نغر“ ایک چیز یا کو بھی کہا جاتا ہے اس کا ذکر مقرب انشاء اللہ ”باب النون“ میں آئے گا۔

علامہ میر تقی فرماتے ہیں کہ اس طویل بحث کے سمجھانے کے بعد اب میں آپ کے سامنے امام شافعی اور اہل لغت کا یہ قول پیش کرتا ہوں کہ ”حمام“ کا اطلاق صرف پالتو پرندوں پر ہوتا ہے جو گھروں میں رہتے ہیں اور وہیں بچے پیدا کرتے ہیں جیسے جنگلی کبوتر وغیرہ۔ اسی طرح قمری، ساقی، فاختہ، دسی، قطاء، ورش، کوا اور وردانی پرندوں پر بھی ”حمام“ کا اطلاق ہوتا ہے چنانچہ ان میں سے ہر ایک پرندے کا بیان ان سے متعلق باب میں آئے گا۔ پس اب کلام گھر میں رہنے والے ”حمام“ کے بارے میں ہوگا۔ ”حمام“ کی دو تسمیہیں ہیں (۱) بری (۲) اعلیٰ۔

(۱) بری: یہ وہ ”حمام“ ہے جو ”برج“ وغیرہ میں رہتا ہے اور اس میں بہت تیزی پائی جاتی ہے۔ اسی لئے اسے ”بری“ کے نام سے موسوم کیا گیا ہے۔

(۲) اعلیٰ: اس کی کئی اقسام ہیں اور یہ مختلف شکلوں میں پایا جاتا ہے مثلاً رواج، مرایش، عداد، سدا، مغرب، قلاب، منسوب وغیرہ اس کی اقسام ہیں جیسے گھوڑوں میں عناق، برازین وغیرہ مختلف اقسام ہیں۔

حادثہ کہتے ہیں کہ قلع کبوتر لوگوں کی ”مستلاب“ نسل کے مشابہ ہوتا ہے اور اس کا رنگ بالکل سید ہوتا ہے۔ (”مستلاب“ قلعہ میں بسنے والی قوم تھی جو بعد میں یورپ وغیرہ میں پھیل گئی)

احادیث نبوی میں ”حمام“ کا تذکرہ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ کبوتر کے پیچھے بھڑک رہا ہے پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شیطان، شیطان کے پیچھے بھڑک رہا ہے۔

نیز ایک روایت میں ہے کہ شیطان، شیطان کے پیچھے بھڑک رہا ہے۔ (رواہ ابو داؤد و الطبرانی و ابن ماجہ و ابن حبان باسناد جید)

یہی فرماتے ہیں کہ بعض اہل علم نے اس حدیث کا مصداق کبوتر بازوں کو قرار دیا ہے کیونکہ اکثر یہ کبوتر باز کبوتر اڑانے اور کبوتر پکڑنے کے لئے مکانوں کی چھتوں پر چڑھ جاتے ہیں جس سے پڑوسیوں کے گھروں کی بے پردگی ہوتی ہے اور اسی وجہ سے اس کو حرام قرار دیا گیا ہے نیز اس پر تفصیلی بحث انشاء اللہ کبوتر کے شرعی حکم میں آئے گی۔ چنانچہ یہی نے اسامہ بن زید کا یہ قول نقل کیا ہے۔

حضرت اسامہ بن زید فرماتے ہیں کہ میں حضرت عمر بن عبد العزیز کے یہاں پہنچا تو آپ نے اڑنے والے کبوتروں کے متعلق حکم دیا کہ انہیں ذبح کیا جائے اور پر قلع کبوتروں کے متعلق حکم دیا کہ انہیں چھوڑ دیا جائے۔

اسی طرح ابن قانع اور طبرانی نے حبیب بن عبد اللہ بن ابی کوشہ سے انہوں نے اپنے والد سے اور انہوں نے اپنے دادا سے روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اترج اور سرخ کبوتر کا دیکھنا بھلا معلوم ہوتا تھا۔ (رواہ ابن قانع و الطبرانی)

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو سبزی اترج اور سرخ کبوتر کی طرف دیکھنا بھلا معلوم ہوتا تھا۔ (رواہ الحاکم فی تاریخ غیثا پور)

ابن قانع اور حافظ ابو موسیٰ کہتے ہیں کہ ہلال بن عطاء کے نزدیک ”الحمام الاحمر“ سے مراد سیب ہیں۔ ابو موسیٰ کہتے ہیں کہ ”الحمام الاحمر“ کے متعلق یہ تفسیر ہلال کے علاوہ کسی اور سے سننے میں نہیں آئی۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے حجرہ مبارک میں سرخ کبوتر تھے جنہیں ”وردان“ کہا جاتا تھا۔

حضرت معاذ بن جبل سے روایت ہے کہ حضرت علی نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے وحشت کی شکایت کی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کو حکم دیا کہ کبوتر کا جوڑا پال لو جب وہ بولا کرے تو تم اللہ کا ذکر کیا کرو۔ (رواہ ابن اسحاق فی عمل الیوم والملیل)

اس حدیث کو حافظ ابن عساکر نے بھی روایت کیا ہے کہ یہ حدیث نہایت غریب ہے اور اس حدیث کی سند بھی ضعیف ہے۔ حضرت علی سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے وحشت کی شکایت کی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کبوتر کا جوڑا پال لو کیونکہ ان سے انس بھی ہوگا ان کے بچے بھی ہوں گے اور یہ اپنی آواز سے تجھے نماز کے لئے بیدار کریں گے یا ایک مرغ پال لو کیونکہ اس سے بھی دل پہلے گا اور مرغ اپنی آواز سے تجھے نماز کے لئے بیدار کرے گا۔ (رواہ ابن عساکر فی کاملہ فی ترجمہ میمون بن موسیٰ)

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پر قلع کبوتر اپنے گھر میں رکھو کیونکہ وہ جنات کے اثر سے تمہارے بچوں کو محفوظ رکھیں گے۔ (رواہ محمد بن زیاد الطحان بن میمون بن مہران)

حضرت عبادہ بن صامت فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وحشت کی شکایت کی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کبوتر پال لو۔ (المحدث) اس حدیث کو طبرانی نے روایت کیا ہے مگر اس میں راوی صلت بن جراح ہیں جو کہ غیر معروف ہیں نیز باقی راوی صحیحین کے رجال ہیں۔

حضرت جابر سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کہہ اللہ نے اللہ تعالیٰ سے شکایت کی کہ میری زیارت کرنے والوں کی تعداد بہت کم ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں ایک ایسی قوم کو بھیج رہا ہوں جو تجھ سے ایسی محبت رکھیں گے جیسا کہ کبوتروں کو اپنے بچوں سے محبت ہوتی ہے۔ (رواہ کمال ابن عدی فی ترجمہ صلی بن فرید)

حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آخری زمانہ (یعنی قرب قیامت) میں ایسے لوگ ہوں گے جو اپنے سر اور اڑھیوں کو ایسا خضاب لگائیں گے جیسے کبوتر کے پونے میں سیاہی ہوتی ہے۔ یہ لوگ جنت کی ہوا تک نہیں پائیں گے۔ (رواہ ابو داؤد و الترمذی)

کبوتر کی عادات و خصائل کبوتر کی خاص عادت یہ ہے کہ اگر اسے ایک ہزار میل کے فاصلے سے بھی چھوڑا جائے تو یہ اڑ کر اپنے گھر پہنچ جاتا ہے۔ نیز دروازے کے علاقوں سے خبریں لاتا اور لے جاتا ہے چنانچہ بعض کبوتر ایسے بھی ہیں جو ایک دن میں تین تین ہزار فرسخ کا فاصلہ طے کر لیتے ہیں اور یہ بھی مشاہدہ میں آیا ہے کہ اگر کبھی کسی کا پالتو کبوتر کہیں اور جگہ کسی وجہ سے پکڑا گیا اور تین سال یا اس

سے زائد اپنے گھر سے غائب رہا مگر اس کے باوجود بھی وہ کیوتر اپنے گھر کو نہیں بھول پاتا اور اپنی قوت حافظہ اور عقل اور کشش وطن پر برابر قائم رہتا ہے یہاں تک کہ جب اسے موقع ملتا ہے تو اڑ کر واپس اپنے وطن (یعنی گھر) آ جاتا ہے۔

شکار کرنے والے پرندے کیوتر کی گھات میں رہتے ہیں مگر جس قدر کیوتر باز سے ڈرتا ہے اتنا کسی دوسرے پرندے سے نہیں ڈرتا حالانکہ کیوتر کی پرواز باز سے بہت تیز ہوتی ہے لیکن باز کے خوف کی بناء پر کیوتر کے بازو ڈھیلے پڑ جاتے ہیں اور یہ اس طرح مرعوب ہو جاتا ہے جیسے گدھا شیر کے سامنے بکری بھیڑیے کے سامنے اور چوہا ہلی کے سامنے مرعوب ہو جاتا ہے۔

کیوتر کی ایک عجیب عادت یہ ہے جو کہ ابن کثیر نے "عیون الاخبار" میں فنی بن زبیر سے نقل کی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے مرد اور عورت میں کوئی ایسی خصلت نہیں دیکھی جو کیوتروں میں موجود نہ ہو پس میں نے کیوتری کو دیکھا کہ وہ اپنے جوڑے کے تر کے علاوہ کسی دوسرے ترکہ جفتی کی قدرت نہیں دیتی اور نہ ہی کسی دوسری کیوتری کی طرف مائل ہوتا ہے۔ البتہ اگر جوڑے میں سے کوئی ایک مر جائے یا چھڑ جائے تو پھر معاملہ اس کے برعکس بھی ہو جاتا ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے کیوتر میں ایک خاص بات یہ بھی دیکھی ہے کہ جب کیوتر اپنی مادہ سے جفتی کا ارادہ کرتا ہے تو کیوتری فوراً بین سنور جاتی ہے۔ لیکن بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ کیوتری اپنے ترکی موجودگی میں بھی کسی دوسرے ترکہ کو اپنے اوپر جفتی کرنے کی قدرت دے دیتی ہے لیکن کہا جاتا ہے کہ اس طرح جفتی کرنے سے انڈے تو پیدا ہوتے ہیں لیکن ان انڈوں سے بچے نہیں نکلتے۔

بسا اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ ترکہ کیوتر نہ پر اور مادہ کیوتر مادہ پر جفتی کے لئے جڑھ جاتے ہیں۔ نیز ایک عجیب و غریب بات جو کیوتر اور انسان کے علاوہ کسی اور جاندار میں نہیں پائی جاتی وہ یہ ہے کہ کیوتر انسان کی طرح جفتی سے پہلے بوسہ لیتا ہے اس کے علاوہ جفتی کی خواہش نہ ہونے پر بھی یہ آپس میں بوسہ دینا کرتے رہتے ہیں۔ کیوتر چھ ماہ تک جفتی کرتا ہے اور کیوتری چودہ دن حاملہ رہتی ہے۔ پہلے اور دوسرے انڈے کے درمیان ایک دن اور ایک رات کا فاصلہ ہوتا ہے۔ ایک انڈے سے نر اور ایک انڈے سے مادہ بچہ پیدا ہوتا ہے۔ نیز دن کے کچھ حصہ میں نر انڈوں پر بیٹھتا ہے اور باقی حصہ میں مادہ انڈوں کو سختی ہے اور انڈے دینے کے بعد اگر کیوتری اپنے خانہ میں نہیں جاتی تو کیوتر مار مار کر اسے خانہ میں جانے پر مجبور کر دیتا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے کیوتر کو یہ صلاحیت بھی عطا فرمائی ہے کہ جب بچہ نکل آتا ہے تو کیوتر کھاری مٹی چبا کر ان کو کھلاتا ہے تاکہ ان کے کھانے کا راستہ صاف ہو جائے۔ پس پاک وہ ہے ذات جو لطیف اور باخبر ہے جس نے ہر جاندار کو مناسب و ضروری ہدایت دی ہے۔

اسطونے کہا ہے کہ کیوتر کی عمر آٹھ سال ہوتی ہے۔ خلیلی نے وہب بن منبہ سے قرآن پاک کی اس آیت "وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ" (اور تیرا رب جسے چاہے پیدا کرتا ہے اور جسے چاہے منتخب کرتا ہے) کی تفسیر میں نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے چوپاؤں میں سے بکری اور پرندوں میں سے کیوتر کو اختیار کیا ہے۔

مسٹر شد باللہ کا ذکرہ [سورنھین لکھتے ہیں کہ امیر المومنین مسٹر شد باللہ بن مستطیر باللہ نے موت سے کچھ دن قبل یہ خواب دیکھا کہ ان کے ہاتھ میں ایک گندے دار کیوتر ہے۔ پس خواب ہی میں ایک آنے والا آیا اور اس نے خلیفہ سے کہا کہ تمہاری نجات اسی میں ہے پس جب صبح ہوئی تو خلیفہ نے یہ خواب امام ابن سیکنہ کو سنایا۔ امام ابن سیکنہ نے کہا اے امیر المومنین آپ خود اس خواب کی کیا تعبیر

کرتے ہیں؟ پس امیر المومنین نے فرمایا کہ میں تو ابوقحافہ کے اس شعر سے اس خواب کی تعبیر لیتا ہوں۔

مِنْ حَائِثٍ فَإِنَّهُمْ جَمَامٌ  
مِنْ حَائِثٍ فَإِنَّهُمْ جَمَامٌ

"یہ کیوتر ہیں اگر تو قال لینے کی غرض ہے ان کی "ح" کو کسرہ (زیر) دے دے تو "حام" یعنی موت ہو جائیں گے"

خلیفہ نے شعر پڑھنے کے بعد کہا کہ میری نجات میری موت میں پوشیدہ ہے۔ پس کچھ دنوں کے بعد ۵۳۹ھ میں خلیفہ رخصت باللہ کو قتل کر دیا گیا۔ چنانچہ خلیفہ مسٹر شد باللہ تیرہ سال آٹھ ماہ اور چند دن تک مسند خلافت پر فائز رہے۔

کیوتر کے متعلق مختلف واقعات [یعنی نے شعب ایمان میں نقل کیا ہے کہ ابن سیرین کے پاس ایک آدمی آیا اور اس نے بیان کیا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ ایک کیوتر نے ایک موتی نگل لیا اور پھر وہ موتی اس کے پیٹ سے بڑا ہو کر نکلا اور اس کے بعد میں نے ایک دوسرا کیوتر دیکھا اس نے بھی ایک موتی نگل لیا لیکن اس کے پیٹ سے نکلنے والے موتی کا سائز چھوٹا تھا۔ پس اس کے بعد ایک اور کیوتر دیکھا اس نے بھی موتی نگل لیا اور پھر وہ موتی اس کے پیٹ سے نکلا اس حال میں کہ وہ اسی طرح تھا جس طرح پہلے تھا۔ پس امام سیرین نے اس خواب کی تعبیر یہ بیان کی کہ وہ موتی جو کیوتر کے پیٹ سے بڑا ہو کر نکلا ہے اس سے مراد امام حسن بصری ہیں۔ پس حضرت حسن بصری حدیث سنیں گے اور اپنی زبان میں اس میں جدت پیدا کریں گے اور اپنے مواظفہ کے ذریعے اس میں تسلسل پیدا کر کے اس میں اپنی نصاب بھی شامل کر لیتے ہیں اور دوسرے موتی سے مراد ابن سیرین ہیں جو حدیث کو سن کر مختصر کر دیتے ہیں یعنی جو بات سنتے ہیں اس کو مختصر بیان کرتے ہیں اور تیسرے موتی سے مراد حضرت قتادہ ہیں جو حافظہ الحدیث ہیں۔

ابن خلکان نے امام ابن سیرین کے حالات میں لکھا ہے کہ ایک آدمی آپ کے پاس خواب کی تعبیر معلوم کرنے کے لئے آیا۔ پس اس نے کہا کہ میں نے خواب میں اپنے پڑوسی کی کیوتری پکڑی اور اس کے بازو توڑ دیے۔ پس امام سیرین کا رنگ خفیر ہو گیا اور فرمانے لگے کہ مزید بیان کرو۔ اس آدمی نے کہا کہ اس کے بعد ایک سیاہ کوآ آیا اور میرے مکان کی پشت پر بیٹھ گیا اور پھر اس کوے نے مکان میں نقب لگائی اور اس میں گھس گیا۔ پس امام سیرین نے فرمایا کہ کس قدر جلد تیرے رب نے تجھے حبیبہ فرمادی۔ پس اس خواب کی تعبیر یہ ہے کہ تیرے اپنے پڑوسی کی بیوی کے ساتھ ناجائز تعلقات ہیں اور کالے کوے سے مراد ایک جھٹی غلام ہے جس کے تیری بیوی کے ساتھ ناجائز تعلقات ہیں۔ (رواہ ابن خلکان)

ابن خلکان کہتے ہیں کہ امام ابن سیرین بزاز (کپڑا بیچنے والا) تھے اور خادم النبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت انسؓ کے آزاد کو وہ غلام تھے نیز امام ابن سیرین کو کسی قرض کی وجہ سے قید کر دیا گیا تھا۔ امام ابن سیرین فرمایا کرتے تھے کہ میں اپنے اس گناہ کو جانتا ہوں جس کی وجہ سے میں نے قید کاٹی ہے۔ آپ سے کہا گیا کہ وہ کونسا گناہ ہے؟ امام ابن سیرین نے فرمایا کہ میں ایک مفلس شخص کو چالیس سال تک "اے مفلس" کہہ کر پکارتا رہا۔

امام ابن سیرین مشہور تابعین میں سے ہیں آپ کو خواب کی تعبیر کی مہارت حاصل تھی۔ روایت کی گئی ہے کہ ایک عورت آپ کی خدمت میں حاضر ہوئی آپ اس وقت صبح کا ناشتہ کر رہے تھے پس اس عورت نے کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ چاند ثریا میں داخل ہو گیا ہے اور ایک منادی نے میرے پیچھے سے پکار کر کہا ہے کہ ابن سیرین کے پاس جاؤ اور انہیں یہ قصہ سناؤ۔ راوی کہتے ہیں کہ امام



ابن سیرین کا چہرہ متغیر ہو گیا اور آپ اپنا بیٹ پکڑ کر کھڑے ہو گئے۔ پس آپ کی بہن نے پوچھا کہ کیا معاملہ ہے؟ امام ابن سیرین نے فرمایا کہ میرے خیال میں اس عورت کے خواب کی تعبیر یہ ہے کہ سات دن بعد میری موت واقع ہو جائے گی۔ پس امام ابن سیرین سات دن کے بعد اللہ میں وفات پا گئے۔ نیز امام ابن سیرین کی وفات حسن بصری کی وفات کے سو دن بعد ہوئی۔ (رواہ ابن خلکان)

حضرت سفیان ثوری سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کبوتر بازی حضرت لوط علیہ السلام کی قوم کا شغل تھا۔ (رواہ البیہقی فی شعب الایمان)

امام ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ کبوتر باز (یعنی جو شرط پر کبوتر اڑائے اور ہار جیت پر کچھ معاوضہ لے یادے) کی موت اس وقت تک نہیں آئے گی جب تک کہ وہ فقر و فاقہ کی تکلیف کا سامنا نہ کرے۔

بزار نے اپنی سند میں نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے کزی نے غار ثور کے منہ پر جالاقن دیا اور جنگلی کبوتر کا ایک جوڑا آیا اور غار کے منہ پر بیٹھ گیا اور یہ وہ واقعہ ہے جب اللہ تعالیٰ نے ہجرت مدینہ کے موقع پر غار ثور میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مشرکین سے حفاظت فرمائی تھی۔ پس بیت اللہ شریف کے تمام کبوتر اسی غار ثور کے جوڑے کی نسل سے ہیں۔

ابن وہب سے مروی ہے کہ فتح مکہ کے دن کبوتروں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر سایہ کر لیا تھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لئے برکت کی دعا فرمائی تھی۔ (رواہ ابن وہب)

حضرت ابو ذر غفاریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بکثرت یہ آیت تلاوت فرماتے تھے "وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا"..... فَهُوَ خَشِئَةٌ

(اور جو اللہ سے ڈرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کی پریشانی کو دور فرما دے گا اور اسے وہاں سے رزق عطا فرمائے گا جہاں سے اسے رزق ملنے کا تصور تک نہیں ہو گا اور جو اللہ پر بھروسہ کرے گا تو اس کے لئے اللہ ہی کافی ہے)

راوی کہتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بار بار تلاوت فرما رہے تھے یہاں تک کہ مجھے نیند آ گئی۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ابو ذر! اس وقت کیا کرو گے جب تمہیں مدینہ سے نکال دیا جائے گا۔ میں نے عرض کیا کہ میں حرم کعبہ میں چلا جاؤں گا اور وہاں ایسا گوشہ نشین ہو جاؤں گا جیسا کہ وہاں کے کبوتر۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تمہیں مکہ مکرمہ سے بھی نکال دیا گیا تو کیا کرو گے؟ میں نے عرض کیا کہ شام اور بیت المقدس کی طرف جاؤں گا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تمہیں وہاں سے بھی نکال دیا گیا تو پھر کیا کرو گے؟ پس میں نے کہا کہ قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو حق پر معیوث فرمایا ہے اگر میرے ساتھ یہی معاملہ رہا تو میں مقابلہ کے لئے تلوار اٹھاؤں گا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابو ذر کیا میں تمہیں اس سے اچھی بات نہ بتاؤں؟ پس تم تلوار کبھی نہ اٹھانا اور میری وقت کی اطاعت کرنا اگر چہ مجھے غلام ہی تیار امیر کیوں نہ ہو۔ (رواہ الطبرانی باسناد صحیح)

بخاری شریف میں اس پوری روایت کا ایک ٹکڑا آیا ہے اور ابن ماجہ میں اس روایت کا صرف ابتدائی حصہ مذکور ہے۔

بارون الرشید کے متعلق حکایت | تاریخ ابن خلکان میں مذکور ہے کہ خلیفہ بارون الرشید کو کبوتر اور کبوتر بازی کا شوق تھا۔ پس بارون الرشید کو کسی نے بطور ہدیہ کبوتر پیش کئے تو اس وقت خلیفہ کے پاس قاضی ابوالختری بھی بیٹھے تھے۔ پس قاضی ابوالختری نے یہ حدیث

بیان کی کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بازی (یعنی ہار جیت) صرف ان جانوروں میں ہے جس کے خف (گدی) جافر (سم) یا جناح (بازو) پر وغیرہ) ہوں۔ (یعنی گھوڑے، اونٹ اور کبوتر وغیرہ) اور دوسرے جانوروں میں بازی جائز نہیں ہے۔ (رواہ ابو ہریرہ)

قاضی ابوالختری نے بارون الرشید کو خوش کرنے کے لئے اس حدیث میں "أو جناح" کا اپنی طرف سے اضافہ کر دیا۔ پس اس پر بارون الرشید نے قاضی ابوالختری کو کافی انعام دیا۔ پس جب ابوالختری چلا گیا تو بارون الرشید نے کہا کہ اللہ کی قسم تحقیق مجھے معلوم ہے کہ اس ظالم ابوالختری نے کبوتر کا تذکرہ کر کے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ باندھنے کی جسارت کی ہے۔

نیز اس کے بعد بارون الرشید نے کبوتروں کو ذبح کرنے کا حکم دے دیا۔ پس بارون الرشید سے کہا گیا کہ ان کبوتروں نے کیا جرم کیا تھا کہ ان کو ذبح کرنے کا حکم دے دیا گیا ہے؟ خلیفہ بارون الرشید نے کہا کہ کبوتروں کی وجہ سے ہی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ باندھا گیا ہے پس اس کے بعد اہل علم نے ابوالختری کی روایت کردہ تمام احادیث کو ترک کر دیا۔ ابوالختری مدینہ منورہ کے قاضی تھے۔ ابوالختری کو بکار بن عبد اللہ الزہیری کے بعد قاضی بنایا گیا تھا۔ پھر امام ابو یوسفؒ کے انتقال کے بعد ابوالختری کو بغداد کا قاضی بنادیا گیا تھا۔ قاضی ابوالختری کا انتقال مامون الرشید کے دور خلافت میں ۲۰۵ھ میں ہوا۔ بختری بختری و سے ماخوذ ہے جس کے معنی نکھر اور غرور کے ہیں۔ چنانچہ بہت سے لوگوں نے بختری کو "ابوالختری" کی بجائے "ابوالختری" (یعنی خاں کے بجائے خاں کے ساتھ) لکھ دیا ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے بلکہ اصل بات یہ ہے کہ "ابوالختری" (خاں کے ساتھ) ایک مشہور شاعر کا نام ہے۔

ابن ابی خثیر اور شیخ تقی الدین قشیری "افتراح" میں لکھتے ہیں کہ حدیث ابو ہریرہؓ میں "حمام" (کبوتر) کے الفاظ وضع کرنے والا "ابوالختری" نہیں بلکہ غیاث بن ابراہیم تھا جس نے حدیث میں یہ الفاظ خلیفہ مہدی کے لئے وضع کیے تھے نہ کہ بارون الرشید کے لئے۔ ابن قتیہ فرماتے ہیں کہ ابوالختری کو وہب بن وہب بن وہب کہا جاتا تھا۔ یہ نام تین پشتوں تک برابر چلتا رہا ہے۔ علامہ دیرئی فرماتے ہیں کہ اسامہ کی بیٹی ترتیب دوسرے معنوں میں بھی موجود ہے مثلاً شاہان قارس میں بہرام بن بہرام بن تاہمین میں حسن بن حسن اور غسان میں اس کی مثال حرث الاصغر بن حرث الاعرج بن حرث الاکبر اور متاخرین میں اس کی مثال الغزالی محمد بن محمد بن محمد ہے جو امام غزالی کا نام ہے۔

شیخ ابوالحسن شاذلیؒ کی حکایت | شیخ عارف باللہ ابوالحسن شاذلیؒ فرماتے ہیں کہ میں نے خواب میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے امام غزالی کے متعلق مفاخرت کر رہے ہیں پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا آپ دونوں کی امت میں غزالی جیسا عالم ہوا ہے؟ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ نہیں۔ (رواہ الشیخ ابوالحسن شاذلیؒ)

شیخ الامام عارف باللہ استاذ رکن الشریعت والحققت ابو العباس مری نے امام غزالیؒ کا تذکرہ کرتے ہوئے آپ کے لئے حدیث عظمیٰ کی شہادت دی ہے۔ اسی طرح شیخ جمال الدین الاسنوی نے اپنی کتاب "المہمات" میں امام غزالیؒ کے متعلق لکھا ہے کہ:

”آپ ہر موجود کے لئے قلب الوجود و غلام اہل الایمان و بطریق کے روح رواں تھے جو ان کو رضائے رحمن تک پہنچاتی تھی۔ امام غزالیؒ کے وسیلہ سے ہر صدیق اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کر سکتا تھا۔ آپ سے بغض نہیں رکھتا مگر طہ یا زندیق۔ آپ اپنے زمانے کے مشاہیر میں منفرد شخصیت تھے اور کوئی شخص بھی آپ کا ہم پلہ نہیں تھا۔ (کتاب المہمات)

حجۃ الاسلام زین الدین محمد الغزالی بغداد میں مدرسہ نظامیہ میں تدریس کے فرائض سرانجام دیتے تھے۔ پھر کچھ عرصہ کے بعد شام چلے گئے اور دمشق کی بزاویہ الجامع (جامع مسجد) میں قیام فرمایا۔ پھر وہاں سے بیت المقدس تشریف لے گئے پھر اس کے بعد مصر کا قصد کر کے اسکندریہ میں ایک عرصہ تک مقیم رہے پھر اس کے بعد اپنے وطن طوس پہنچ گئے۔ پھر طوس سے نیشاپور پہنچے اور وہاں کے مدرسہ نظامیہ میں تدریس کا سلسلہ شروع کیا پھر اس کے بعد تدریس کو ترک کر کے دوبارہ طوس تشریف لائے اور صوفیاء کے لئے ایک خانقاہ تعمیر کی اور اس میں آپ تلاوت قرآن مجید و وظائف الخیرات اور صحبت صالحین اور عبادت میں وقت گزارتے تھے۔ اس طرح آپ نے دنیا سے مکمل کنارہ کشی اختیار کر لی۔ امام غزالیؒ معتبر عالم تھے امام غزالیؒ کی تصانیف بہت مفید ہیں۔ خصوصاً ”احیاء العلوم الدین“ سے کوئی طالب آخرت بے نیاز نہیں رہ سکتا۔ امام غزالیؒ کی وفات جمادی الثانی ۵۰۵ھ میں طوس میں ہوئی۔ اللہ تعالیٰ آپ پر اپنی رحمتیں نازل فرمائے۔

ابن خلکان نے لکھا ہے کہ ایک مرتبہ شرف الدین بن عسین امام فخر الدین رازنی کے درس میں حاضر ہوئے کہ اچانک ایک کبوتری آپ کے پاس آکر گری اور اس کبوتری کا پیچھا کوئی درندہ صفت پرندہ کر رہا تھا جسے جب کبوتری گر گئی تو وہ پرندہ واپس چلا گیا لیکن اس پرندہ کے خوف سے کبوتری میں اڑنے کی طاقت نہیں تھی۔ پس جب امام فخر الدین رازنی درس سے فارغ ہوئے تو آپ اس کبوتری کے پاس آکر کھڑے ہو گئے اور اس پر ترس کھانے لگے۔ نیز آپ نے کبوتری کو ہاتھ میں اٹھالیا جس اس پر ابن عسین نے چند اشعار کہے جن میں کچھ اشعار یہ ہیں۔

من نباء الزوفاء ان مجلسکم  
حرم و انک ملجاء للخائف

”کبوتری کا واقعہ یہ ہے کہ آپ کی مجلس کبوتری کیلئے حرم ثابت ہوئی اور آپ خوفزدہ چیزوں کے لئے جاسے پناہ ثابت ہوئے۔“

وقدث علیک وقد ترانی خفها  
فحبوبها بتفانها المستانف

”اور یہ کبوتری آپ کے پاس پناہ کی تلاش میں آئی اس حال میں کہ وہ قریب المرگ تھی پس آپ کے ہاتھ میں لینے سے اسے نئی زندگی مل گئی۔“

لو انھا تُحیی بئال لانتث  
من و اختیک بنابل متضاعف

”اگر تو زندگی کی بجائے مال کا تھوڑا سا تیرے دونوں ہاتھوں سے دو گنا علیہ لے کر لوٹی۔“

چنانچہ شرف الدین بن عسین اور حاکم دمشق ملک معظم عینی بن ملک عادل ابو بکر بن ایوب کے درمیان دوستانہ تعلقات تھے اور ان دونوں کے درمیان بہت سے ایسے معاملات بھی ہوتے رہتے تھے جو ملک معظم کے حسن سلوک کی علامت تھے۔ ان معاملات میں سے ایک یہ ہے کہ ایک مرتبہ ابن عسین کو تیز بخار ہو گیا تو اس نے ملک معظم کو لکھا کہ

انظر الی بعین مولی لم یزل  
یولی البدی و تلاف قبل تلافی

”تم دیکھو مجھے اس آنکھ سے جس سے آقا اپنے غلام کو دیکھتا ہے اور میری ہلاکت سے قبل مجھے اپنی خلافت کی بارشوں سے تر کیجئے۔“

انا کالذی احتاج ما یحتاجه  
فاغنی ثانی و الثواب الوافی

”میں بھی آپ کی طرح محتاج ہوں لیکن ہماری ضروریات میں فرق ہے پس آپ تعریف کے محتاج ہیں اور میں تعریف کے بدلہ کا محتاج ہوں۔“

پس ملک معظم خود ابن عسین کی عبادت کے لئے آئے اور ان کو تین سو دینار دیئے اور کہا کہ یہ تو صلہ ہے لیکن میں بار بار عطا کرنے والا ہوں۔ ملک معظم کے اس قول ”هذه الصلة و انا العائد“ کی کئی تاویلیں کی گئی ہیں۔ ایک تاویل یہ ہے اسم موصول ”صلہ“ اور ضمیر ”عائد“ کو چاہتا ہے۔ پس لفظ ”صلہ“ یہاں وہ مال ہے جو ابن عسین کو عطا اور لفظ ”عائد“ میں دو معنوں کا احتمال ہے ایک یہ کہ میں تیرے پاس بار بار صلہ لے کر آؤں گا کہ تو راضی ہو جائے گا اور دوسرا یہ کہ ”عائد“ عائد یغوذ سے مشتق ہے۔

ملک معظم نہایت عقلمند فاضل اور بہادر آدمی تھے۔ نیز ملک معظم فنی المسلک تھے۔ ملک معظم کو فن ادب سے خاص دلچسپی تھی یہاں تک کہ ملک معظم نے یہ اعلان کر دیا تھا کہ جو شخص بھی زختری کی کتاب ”مفصل“ کو مکمل حفظ کر لے گا تو میں اس کو سو دینار بطور انعام دوں گا اور اس کے علاوہ اس شخص کو ایک قیمتی جزا بھی دیا جائے گا۔ پس انعام کے لالچ میں بہت سے لوگوں نے اس کتاب کو حفظ کر لیا۔ ملک معظم کی وفات ۶۲۳ھ کو ہوئی اور امام فخر الدین رازنی کی وفات ۶۰۶ھ میں عید الفطر کے دن ہوئی۔ اللہ تعالیٰ ان دونوں پر رحم فرمائے۔

فائدہ بعض حکماء فرماتے ہیں کہ ہر انسان اپنے ہم شکل کی طرف راغب ہوتا ہے جس طرح ہر پرندہ اپنے ہم جنس کی طرف راغب ہوتا ہے۔ مالک بن دینار فرماتے ہیں کہ دس آدمیوں میں دو آدمی ضرور ایسے ہوں گے کہ اگر ایک میں کوئی وصف ہوگا تو دوسرے میں وہ نہیں ہوگا کیونکہ لوگوں کی شکلوں میں وہ اختلاف موجود ہے جو پرندوں میں جنس سے ہوتا ہے۔ اگر پرندوں کی دو قسموں میں اڑان میں اتفاق ہو بھی جائے تو ان دونوں میں کوئی نہ کوئی مناسبت ضرور پائی جاتی ہے۔ چنانچہ مالک بن دینار نے ایک دن ایک کبوتر کو ایک کوس کے ساتھ بیٹھے ہوئے دیکھا تو آپ بہت متعجب ہوئے کیونکہ ان کی شکلیں مختلف تھیں لیکن وہ نظر آتے ہوئے چلتے تھے۔ پس مالک بن دینار نے فرمایا کہ کبوتر اور کوسے کو نظر اپن نے یکجا کر دیا ہے۔

ہر انسان اپنے ہم شکل سے مانوس ہوتا ہے اگر بالفرض دو آدمی جن میں کسی قسم کی مناسبت نہ ہو کچھ دیر کے لئے اکٹھے بیٹھ جائیں تو وہ ضرور ایک دوسرے سے جدا ہو جائیں گے۔ جیسا کہ شاعر نے کہا ہے کہ

و قابل کیف نفرقتما  
فلقت قولا فیہ انصاف

”اور کئی کہنے والے نے کہا کہ تم دونوں کیسے جدا ہو گئے تو میں نے کہا کہ میں انصاف کی بات کرتا ہوں۔“

لن یک من شکلی ففارقته  
والناس اشکال و الاف

”میری شکل اس سے جدا تھی پس وہ مجھ سے جدا ہو گیا اور لوگ ہزاروں کی تعداد میں مختلف شکلوں کے ہوتے ہیں۔“

یزید بن مہرہ سے روایت ہے کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام اپنے ساتھیوں سے فرمایا کرتے تھے کہ اگر تم استطاعت رکھتے ہو کہ تم اللہ کی محبت میں کبوتر کی طرح مست ہو جاؤ۔ پس تم ضرور ایسا کرو۔ (رواہ احمد فی الزہد)

امام احمد فرماتے ہیں کہ کبوتر سے زیادہ بے وقوف یا ست کوئی دوسرا حیوان نہیں ہے۔ اس لئے کہ کبوتر کی آنکھوں کے سامنے اس کے بچے اس کے گھونسلے سے پکڑ کر ذبح کر دیئے جاتے ہیں لیکن پھر بھی کبوتر اسی جگہ آکر انڈے دیتا ہے اور بچے نکالتا ہے۔  
الحکم | کبوتر کا شرعی حکم یہ ہے کہ کبوتر بالاتفاق حلال ہے۔ کیونکہ یہ طہیات میں سے ہے اور اس لئے بھی کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام کی حالت میں کبوتر کے قتل پر بکری کا ضمان واجب کیا ہے۔ اس کی دو صورتیں ہیں پہلی صورت یہ ہے کہ کبوتر اور انسان گھر دوست بھی ہیں اور انسان دوست بھی کبوتر کی حلت کی دوسری وجہ یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام کی حالت میں قتل کرنے پر بکری کا ضمان واجب کیا ہے۔ امام نووی نے "الروضة" میں اس مسئلہ کو خارج کر دیا ہے اور کہا ہے کہ اس سلسلہ میں فقہی اختلاف ہے اور اس اختلاف میں کوئی فائدہ نہیں ہے۔ چنانچہ کبوتر اور ہر اس جانور کے انڈے جس کا شکار محرم کے لئے حرام ہو وہ حرام ہے۔ پس اگر محرم کسی ایسے جانور کے انڈے ضائع کر دے تو اس پر ضمان واجب ہوگا۔ علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ ہمارے اصحاب (یعنی شوافع) اور امام احمد کا یہی مسلک ہے۔

حزنی اور بعض اصحاب داؤد کا مسلک یہ ہے کہ انڈوں میں کوئی ضمان نہیں۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ انڈے کا ضمان جانور کی قیمت کا دسواں حصہ ہے۔ ابن المنذر فرماتے ہیں کہ کبوتر کے انڈے کے متعلق علماء کرام کا اختلاف ہے۔ پس حضرت علی اور عطاء کے نزدیک دو انڈوں کا ضمان ایک درہم ہے۔ امام زہری اور امام شافعی اور ابو ثور فرماتے ہیں کہ انڈے میں جانور کی قیمت واجب ہے۔ (عنقریب انشاء اللہ "بیض الدعاء" کے عنوان سے اس کی تفصیل آئے گی)

کبوتر کے شکار کا حکم یہ ہے کہ اگر کبوتروں کے ساتھ کوئی خاص علاقہ کا کبوتر شریک ہو گیا تو اس کبوتر کا شکار صرف اس علاقہ میں جائز ہوگا اور اگر برج میں رہنے والے کبوتروں کے ساتھ کسی دوسرے علاقہ کے کبوتر بھی شریک ہو گئے تو اب اس کے شکار کرنے اور نہ کرنے کے متعلق دو قول ہیں لیکن صحیح قول یہ ہے کہ شکار کیا جاسکتا ہے۔ برج کے کبوتر کی بیج (خرید و فروخت) کا حکم حوض میں مچھلی کی بیج کے مانند ہے۔ مچھلی کا بیان انشاء اللہ "باب السمن" میں آئے گا۔ اگر کسی نے ایسا کبوتر فروخت کر دیا جو فضا میں اڑ رہا ہو اور گمان یہ ہو کہ کبوتر واپس آجائے گا تو اس بارے میں دورائیں ہیں ان میں زیادہ صحیح رائے امام شافعی کی ہے۔ امام شافعی کے نزدیک یہ بیج جائز ہے۔ امام شافعی اس کو اس غلام پر قیاس کرتے ہیں جس کو آقا کسی کام کے لئے کہیں بھیج دے البتہ جمہور اہل علم کے نزدیک یہ بیج جائز نہیں ہے جیسا کہ مرادہ کا قول ہے عراق کے اہل علم کبوتر کی ہر جنس کو ایک مستقل جنس شمار کرتے ہیں۔ علماء عراق کے نزدیک کبوتر ایک جنس ہے اسی طرح قمری اور فاختہ کی جنس بھی جدا جدا ہے۔ انڈوں اور بچوں کے لئے کبوتر پالنا اسی طرح انیسیت یا پیغام رسانی کے لئے کبوتر پالنا بلا کر اہت جائز ہے۔ کبوتروں سے کھیلنا اور ان کو اڑانا اور ~~بازی~~ بازی کرنا بعض اہل علم کے نزدیک یہ بلا کر اہت جائز ہے کیونکہ جنگ و غیرہ میں پیغام رسانی کے لئے اس کی ضرورت پڑتی ہے لیکن زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ یہ مکروہ ہے کیونکہ حضرت ابو ہریرہ سے مروی روایت میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کبوتر باز کو دیکھ کر فرمایا کہ شیطان شیطانہ کے پیچھے بھاگ رہا ہے۔ ابن

جہان اس روایت کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ کبوتر باز کو شیطان کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اس کام میں مشغول ہونے کے بعد انسان لغویات اور معصیت سے محفوظ نہیں رہتا اور عاصی (نافرمان) پر شیطان کا اطلاق بہت سی جگہ پر ہوا ہے۔

چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد بھی ہے "فشیاطین الانس والجن" پس کبوتر پر شیطان کا اطلاق صرف اس وجہ سے ہے کہ یہ موجب گمراہی بن رہا ہے۔ محض کبوتر سے کھیلنے کی وجہ سے کسی شخص کو مردود اشہادت قرار نہیں دیا جاسکتا البتہ امام مالک اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک کبوتر سے کھیلنے والا آدمی مردود اشہادت ہو جائے گا۔

حضرت مالک بن انس کا واقعہ | ابو محمد راحر حزی نے اپنی کتاب "المحدث الفاضل بین الراوی والواہی" میں مصعب زہری سے نقل کیا ہے کہ میں نے مالک بن انس سے سنا ہے کہ میں دیکھ رہا ہوں کہ تم دونوں اس شان کو یعنی حدیث کو پسند کرتے ہو اور طلب کرتے ہو انہوں نے جواب دیا جی ہاں۔ حضرت انس نے فرمایا کہ اگر تم حدیث کو پسند کرتے ہو تو تمہیں نفع پہنچے اور اللہ تعالیٰ تمہارے ذریعے سے لوگوں کو نفع پہنچائیں۔ پس تم حدیث کی روایت کم کیا کرو اور اسے سمجھنے کی کوشش کیا کرو۔ راوی کہتے ہیں کہ ابن مالک ایک مرتبہ محبت سے نیچے اتر رہے تھے اور ان کے ہاتھ میں ایک کبوتر تھا جسے وہ چھپانے کی کوشش کر رہے تھے لیکن لوگوں نے کبوتر کو دیکھ لیا پس جب ابن مالک کو اس بات کا علم ہوا کہ لوگوں نے کبوتر کو دیکھ لیا ہے تو فرمانے لگے کہ اب صرف اللہ کا ہے نہ کہ والدین کا اور بھلائی صرف اللہ تعالیٰ کی ہے نہ کہ والدین کی۔ مصعب زہری علی سے منقول ہے کہ یحییٰ بن مالک بن انس آتے جاتے رہتے تھے لیکن ہمارے ساتھ اپنے والد کے پاس نہیں بیٹھتے تھے۔ پس ایک دن ان کے والد نے ان کو دیکھا اور اپنے پاس بلا لیا اور فرمایا کہ مجھے یہ طریقہ بہت پسند ہے جو وراثت میں نہیں ملتا۔ پھر فرمایا کہ عبدالرحمن بن قاسم بن محمد بن ابو بکر صدیق کے علاوہ کسی نے اپنے والد کا مقام نہیں سنبھالا۔ پس عبدالرحمن اپنے زمانے میں سب سے افضل انسان تھے اور ان کے والد اپنے زمانے میں اور ان کے والد اپنے زمانے میں افضل ترین انسان تھے۔

امام بخاری نے "مناسک" میں فرمایا ہے کہ ہم سے علی بن عبد اللہ نے بیان کیا اور علی کہتے ہیں کہ ہم سے سفیان نے بیان کیا اور سفیان کہتے ہیں کہ ہم سے عبدالرحمن بن قاسم نے بیان کیا جو اپنے زمانے کے سب سے افضل انسان تھے اور انہوں نے اپنے والد سے سنا جو اپنے زمانے کے افضل انسان تھے وہ فرماتے ہیں کہ "حضرت عائشہ" فرماتی ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے دونوں ہاتھوں سے خوشبو لگائی ہے۔

حضرت عبدالرحمن بن قاسم کی عظمت، امامت، تقویٰ، زہد اور کثرت علم پر تمام اہل علم کا اتفاق ہے۔ حضرت عبدالرحمن بن قاسم کی ولادت حضرت عائشہ کی زندگی میں ہوئی اور وفات ۱۴۶ھ میں ہوئی۔

امیر المؤمنین منصور کا واقعہ | روایت کی گئی ہے کہ ایک مرتبہ خلیفہ منصور نے حضرت عبدالرحمن سے کہا کہ آپ مجھے نصیحت فرمائیں۔ حضرت عبدالرحمن نے فرمایا کہ حضرت عمر بن خطابؓ جب فوت ہوئے تو ان کے درگاہ میں گیارہ لڑکے اور ترکہ میں سترہ دینار تھے جن میں سے پانچ دینار کا کفن کے لئے کپڑا خریدا گیا اور دو دینار سے قبر کے لئے زمین خریدی گئی اور بقیہ دینار لاکھوں میں تقسیم کر دیئے گئے۔ پس ہر لڑکے کے حصہ میں انیس درہم آئے۔ اسی طرح جب ہشام بن عبد الملک نے بھی بوقت وفات گیارہ لڑکے

چھوڑے۔ چنانچہ ہر لڑکے کو باپ کے ترکہ میں سے دس دس لاکھ روپے ملے۔ پس میں نے اس کے بعد حضرت عمر بن عبدالعزیز کی اولاد میں سے ایک کو دیکھا کہ اس نے جہاد فی سبیل اللہ میں سو گھوڑے بھیجے جبکہ ہشام کی اولاد میں سے ایک کو بھیک مانگتے ہوئے دیکھا۔ علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ یہ واقعہ باعث حیرت نہیں ہے کیونکہ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے اپنی اولاد کو اللہ کے سپرد کر دیا تھا۔ پس اللہ تعالیٰ ان کے لئے کافی ہو گئے اور ان کو کفنی کر دیا۔ نیز ہشام نے اس کے برعکس اپنے بیٹوں کو دنیا کے سپرد کر دیا تھا پس اللہ تعالیٰ نے ان کو حقیر کر دیا۔

**کبوتر کے متعلق فقہی مسائل** | علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ کبوتر کی بیٹ اور ماکول وغیرہ ماکول چوپاؤں کی لید و گور وغیرہ کی خرید و فروخت باطل ہے اور اس سے حاصل ہونے والی قیمت حرام ہے۔ امام شافعی کا یہی مذہب ہے لیکن امام ابوحنیفہ گور وغیرہ کی بیچ کو جائز قرار دیتے ہیں کیونکہ ہر زمانہ میں ہر جگہ کے لوگ بغیر کسی انکار کے اس کی بیچ پر متفق ہیں نیز کبوتر کی بیٹ اور ماکول وغیرہ ماکول جانوروں کی لید و گور کی بیچ اس لئے بھی جائز ہے کہ اس سے فائدہ اٹھانا جائز ہے۔ اس لئے دوسری چیزوں کی طرح اس کی خرید و فروخت بھی جائز ہونی چاہیے۔ امام شافعی حضرت ابن عباس کی روایت سے استدلال کرتے ہیں۔ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جب کسی قوم پر کوئی چیز حرام فرماتا ہے تو اس کی قیمت بھی حرام قرار دے دیتا ہے۔ (رواہ ابو داؤد و اسناد صحیح)

یہ حدیث تمام اشیاء کو عام ہے سوائے ان اشیاء کے جو کسی دلیل کی بناء پر اس حدیث کے حکم سے خارج ہو گئی ہوں مثلاً گدھا وغیرہ۔ امام شافعی دوسری دلیل یہ پیش فرماتے ہیں کہ کبوتر کی بیٹ اور لید و گور نجس العین ہے اس لئے پاخانہ کی طرح اس کی خرید و فروخت بھی ناجائز ہے کیونکہ باوجود انتفاع کے پاخانہ کی بیچ کے ناجائز ہونے پر تمام اہل علم متفق ہیں۔ امام ابوحنیفہ کے استدلال کا جواب دیتے ہوئے امام شافعی فرماتے ہیں کہ گور اور لید وغیرہ کی خرید و فروخت جائز اور ذلیل قسم کے لوگ کرتے ہیں اور ان کا فعل دین اسلام میں حجت تسلیم نہیں کیا جاسکتا نیز یہ جو کہا جاتا ہے کہ گور اور لید سے انتفاع کی وجہ سے اس کا حکم دوسری اشیاء کے مثل ہو گیا تو ان دونوں میں فرق یہ ہے کہ گور نجس ہے اور دیگر اشیاء سے انتفاع جائز ہے۔

**امثال** | اہل عرب امن و امان کی مثال دیتے ہوئے کہتے ہیں کہ "امن من حمام الحرم" (حرم کے کبوتر سے زیادہ مامون) اور کسی سے محبت کے لئے کہتے ہیں "آلف من حمام مکة" (مکہ کے کبوتروں سے زیادہ محبت کرنے والا) اہل عرب کسی کی بری خصلت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہتے ہیں "اتقلنا طوق الحمامة" (اس نے بری عادت کو اس طرح اپنے اندر پوسٹ کر لیا ہے کہ وہ اب اس سے جدا نہیں ہوگی جیسے حمام (کبوتر) کے گلے سے اس کا دائرہ ختم نہیں ہو سکتا) اس کی مثل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَكُلُّ إِنْسَانٍ لَّزَمَانُهُ ظَانِرٌ فِي عَنَقِهِ" (ہر انسان کا اعمال نامہ اس کی گردن میں لٹکایا جائے گا جو اس سے جدا نہیں ہوگا) علامہ زبیری فرماتے ہیں کہ اگر کوئی یہ اعتراض کرے کہ اس آیت میں "نحسبنا" کیوں فرمایا گیا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ انسان اس وقت بمنزلہ شاہد و امین ہوگا کیونکہ یہ ایسے امور ہیں جو عام طور پر لوگوں کو سونپے جاتے ہیں۔ پس اس آیت کا مفہوم یہ ہوا کہ اپنے نفس کیلئے سب سے بہترین حساب کرنے والا خود ہی نفس ہے۔ حضرت حسن بصری جب اس آیت کی تلاوت

کرتے تو فرماتے کہ اے ابن آدم! اپنے نفس کے ساتھ انصاف کر۔ اللہ تعالیٰ نے تجھ کو تیرے ہی نفس کا حساب لینے والا بنایا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ" (عقرب ان کے اعمال ان پر اس طرح چپکا دیئے جائیں گے جیسے طوق گردن میں) کہا جاتا ہے کہ "طوق فلان عمله طوق الحمامة" (یعنی اس کے اعمال کا بدلہ ضروری ہے) امام احمد نے "زحہ" میں طرف سے یہ مثال نقل کی ہے کہ "جب میں مرا جاؤں تو مجھے کسی حیثیت میں شمار نہ کرنا بلکہ لوگوں کو جمع کر لینا تو میں ان سے ایسا لپٹ جاؤں گا جیسا کہ طوق (دائرہ) کبوتر کی گردن میں لپٹا ہوتا ہے) انہی معنوں میں سفیان کے لئے عبد اللہ بن جحش کے یہ اشعار ہیں۔

أَبْلَغُ أَبَا سُفْيَانَ عَنْ

أَمْرِ عَوَاقِبِهِ نَذَامَةً

"ابو سفیان تک یہ بات پہنچاؤ کہ اس کے معاملات کا انجام ندامت ہے"

ذَابَ امْنٌ عَيْنَكَ بِعَثَّتِهَا

تَقْضَىٰ بِهَا عَنْكَ الْغَرَامَةُ

"تیرے بچا کے بچنے کا گھر میں نے بچا دیا ہے جس سے قرض خواہوں کا قرض ادا کیا جائے گا۔"

وَحَلَفْتُكُمْ بِاللَّهِ زَبْ

النَّاسِ مُخْتَبِلُ الْفَسَادَةِ

"اور اللہ تمہارا مددگار ہے جو لوگوں کا پروردگار اور وارثین میں تقسیم کا مددگار ہے"

إِذْ هَبْ بِهَا إِذْ هَبْ بِهَا

طَوَّقَتْهَا طَوَّقَ الْحَمَامَةِ

"نہروں کو بچنے کا فیصلہ میں نے ایسے قطع انداز میں کر دیا ہے جیسا کہ کبوتر کی گردن میں طوق یعنی اب اس میں تہدیلی کی گنجائش نہیں ہے" امام ابو عبد الرحمن سبکی فرماتے ہیں کہ یہ مثال نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول سے لی گئی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے کسی کی ایک بالشت برابر زمین بھی ہڑپ کر لی تو قیامت کے دن اس کی گردن میں ساتوں زمین طوق کی طرح ڈال دی جائے گی۔ (الحدیث) خطابی نے بھی اپنے ایک قول میں اس تاویل کو اختیار کیا ہے۔ حالانکہ بخاری شریف اور مصنف ابن ابی شیبہ میں یہ روایت منقول ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے ایک بالشت برابر زمین غصب کر لی تو اس کی گردن میں ساتوں زمین منسل کی طرح پینا دی جائے گی۔ (الحدیث) اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں "اعرق من حمامة" (یعنی کبوتر سے بھی زیادہ نحیف) اہل عرب یہ مثال اس لئے دیتے ہیں کہ کبوتر اپنے گھونسلہ کو مضبوط نہیں بناتا، بعض اوقات کبوتر کا گھونسلہ درخت کی ایسی شاخ پر ہوتا ہے جہاں سے ہوا کے ذریعے گھونسلہ گر جاتا ہے اور کبوتر کے اگلے ضائع ہو جاتے ہیں۔ اسی کے ہم مثل شاعر عبید بن ابرص کے یہ شعر ہیں۔

غَيَّرُوا بِأَمْرِ هِمِّ كَمَا

عَوَيْتُ بِنِصْطِهَا الْحَمَامَةُ

"وہ اپنے امور میں اس طرح عاجز ہو گئے جیسے کبوتر اپنے انڈوں کی حفاظت میں عاجز ہو جاتا ہے"

جَعَلْتُ لَهَا عَوْدَتَيْنِ مِنْ

بِشْمٍ وَ آخَرُ مِنْ لَعَامِهِ

"کبوتر اپنا گھونسلہ چند ٹنگوں سے بناتا ہے اور وہ تنگے بھی بہت کمزور ہوتے ہیں"



**خواص** | کبوتر کے طبی فوائد درج ذیل ہیں۔ (۱) اگر کسی آدمی کے اعضاء مثل ہوجائیں یا لقوہ قانچ کا اثر ہو جائے تو ایسے شخص کا کبوتروں کے قریب رہنا فائدہ مند ہے۔ نیز ایسے شخص کے لئے کبوتر کا خون اور گوشت بھی مفید ہے۔ (۲) کبوتر کا گرم خون آنکھوں میں بطور سرمہ استعمال کرنا آنکھوں میں پائے جانے والے زخموں اور دھندلکے کو دور کرتا ہے۔

(۳) کبوتر کا خون نکسیر کو بند کر دیتا ہے نیز کبوتر کے خون کو زخموں کے تیل میں ملا کر جلعے ہوئے زخموں پر لگانے سے بہت جلد آرام ہو جاتا ہے۔ (۴) کبوتر کی بیٹ گرم ہوتی ہے خاص طور پر جنگلی کبوتر کی بیٹ تو بہت ہی گرم ہوتی ہے۔ (۵) کبوتر کی بیٹ کی عجیب و غریب تاثیر یہ ہے کہ اگر اس کو پانی میں گھول کر مریض اس پانی میں دینے سے شفا نصیب ہوگی۔

**فائدہ** | عسربول کے مریض کے لئے یہ تیل بہت آسودہ اور مجرب ہے۔ اگر کسی پاک و صاف برتن پر مندرجہ ذیل آیت لکھ کر اور پانی سے دھو کر مریض کو پلائیں تو انشاء اللہ اسے شفا نصیب ہوگی۔

”اِنَّ اللّٰهَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِهِ وَ یَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَّشَاءُ ۗ مَا قَدَّرَ اللّٰهُ حَقَّ قَدَرِهِ وَ الْاَرْضُ جَمِیْعًا قَبْضَتُهُ یَوْمَ الْقِیَمَةِ وَ السَّمٰوٰتُ مَطْوٰیٰتٌ بَیْمِنِهٖ سُبْحٰنَهُ وَ تَعَالٰی عَمَّا یُشْرَکُوْنَ“ رَمَضِ نَفْحٍ وَ شَفَا بِفَضْلِ اللّٰهِ عَزَّ وَ جَلَّ

پس اگر کبوتر کی بیٹ سرک میں ملا کر اس شخص کے پیٹ پر لپ کر دیا جائے جو درد استقاء میں مبتلا ہو تو انشاء اللہ اس کو فوراً فائدہ ہوگا نیز اگر سرخ کبوتر کی بیٹ دو درہم کے بقدر لے کر تین درہم دار چینی میں ملا کر پانی میں حل کر کے پلائی جائے تو پتھری والے مریض کے لئے مفید ہے۔ کبوتر کا گوشت تولید منی و خون میں اعانت کرتا ہے اگر زندہ کبوتر کا پیٹ چاک کر کے گرم گرم بھجو کے کانے پر رکھ دیا جائے تو انشاء اللہ ضرور فائدہ ہوگا۔ اگر درد زہ میں مبتلا عورت کو کبوتر کی بیٹ کی دھونی دی جائے تو ولادت میں جلدی اور آسانی ہو جائے گی۔

**التعبیر** | خواب میں کبوتر کی تعبیر امین 'قاصد' سچے دوست اور با وفا محبوب سے دی جاتی ہے نیز خواب میں کبوتر کی تعبیر بعض اوقات آدم سے بھی دی جاتی ہے جیسا کہ شاعر نے کہا ہے کہ

صَبَّ یَنْوُخُ اِذَا الْحَمَامُ یَنْوُخُ

”جب کبوتر نوح کرتا ہے تو اس کے ساتھ عاشق بھی نوح کرتا ہے“

بسا اوقات خواب میں کبوتر کا نظر آنا ایسی عربی النسل با برکت اور حسین و جمیل عورت کی طرف اشارہ ہوتا ہے جو کہ اپنے شوہر سے علاوہ کسی اور کی خواہش مند نہ ہو۔ اگر خواب میں کبوتر کسی مریض کے سر پر بیٹھا ہو دکھائی دے تو اس کی تعبیر مریض کی موت سے دی جائے گی۔ جیسے کہ شاعر نے کہا ہے کہ

هٰنَ الْحَمَامُ فَاِنْ کَسَزَتْ غِیَافَةً

یہ کبوتر ہیں اگر تو فال لینے کی غرض سے ان کی ”ح“ کو زبردے دے تو ”حمام“ یعنی تیری موت پر دلالت کریں گے۔

اگر کسی نے ”بروج حمام“ (دو جگہ یا گنبد جہاں کبوتر رہتے ہیں) کو دیکھا تو اس کی تعبیر عورتوں، بچوں اور لڑکوں سے دی جائے

گی۔ پس اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ کبوتروں کو دانہ ڈال رہا ہے اور ان کو اپنی طرف بلا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ مذکورہ شخص قوم کی قیادت کرے گا۔ پس اگر کوئی آدمی خواب میں کبوتر اور کوئے کو ایک جگہ جمع کر لے یا ان کو ایک جگہ دیکھے تو اس کی تعبیر بھی یہی ہوگی کہ وہ قوم کی قیادت کرے گا کیونکہ ہر وہ چیز جو خواب میں اپنے غیر جنس کے ساتھ جمع ہو تو اس کی تعبیر قیادت سے دیتے ہیں۔ خصوصاً کوؤں کے سلسلہ میں کہ کوؤں کا شمار قاضیوں میں ہوتا ہے۔ خواب میں کبوتر کی آواز کلام باطل کی علامت ہے۔ پس اگر کسی نے خواب میں کبوتر کی آواز سنی تو اس سے مراد شوہر سے جھگڑنے والی عورت ہے۔ اسی طرح اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ کبوتر اس کے پاس آ کر کھڑا ہو گیا ہے تو اس کی تعبیر خط ہے جو غریب اسے موصول ہوگا۔ اسی طرح اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کی کبوتری اڑ گئی اور واپس نہیں آئی تو مذکورہ شخص اپنی بیوی کو طلاق دے گا یا اس کی بیوی کی موت واقع ہو جائے گی۔ اسی طرح اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے اپنی کبوتری کے پر کاٹ دیئے ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ آدمی اپنی بیوی کو باہر نکلنے یا بچہ جنمنے یا حاملہ ہونے سے روکے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ کبوتر اسے راستہ دکھا رہا ہے تو خواب دیکھنے والے شخص کو غریب دور دراز سے کوئی اچھی خبر موصول ہوگی۔ اسی طرح کبوتر کو خواب میں دیکھنا دوستی اور شرکت والے کے لئے خیر کی علامت ہے۔ جاماسب کہتے ہیں کہ اگر کسی نے خواب میں کبوتر کا شکار کیا تو اس کی یہ تعبیر ہوگی کہ اسے اپنے دشمنوں سے مال و دولت حاصل ہوگا۔ اسی طرح اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس کی کبوتری کی آنکھ میں نقص ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی بیوی کے دین اور اخلاص میں کمی ہے۔ ابن المقری کہتے ہیں کہ خواب میں ایسے جانور کو دیکھنا جو کبوتر کی شکل میں ہو تو یہ شریف النسب کی علامت ہے۔ بسا اوقات خواب میں کبوتر کا دیکھنا کھیل کود، مسرت اور دشمن پر غلبہ کی علامت ہوتا ہے۔ نیز بعض اوقات اس سے مراد پاک و اسن رازدار اور بچوں پر مہربان بیوی ہوتی ہے اور کبھی اس سے مراد عورت یا ایسا کثیر النسل مرد ہوتا ہے جو اہل بیت پر مہربان ہو۔

## الْحُمْدُ

”الْحُمْدُ“ (قضا کے بچے) اہل عرب کہتے ہیں ”حُمْدٌ قَطَاةٌ یُسَمَّى الْاَزْنَبُ اِنْ یَصْدَقَا“ اہل عرب یہ مثال اس پرندے سے اس وقت دیتے ہیں جب کوئی کزور آدمی کسی طاقتور آدمی سے لڑنے پر آمادہ ہو جائے۔ میدانی کہتے ہیں کہ میں نے کسی بھی کتاب میں اس کا ذکر نہیں دیکھا۔

## الْحُمْرُ

”الْحُمْرُ“ (ایک پرندہ) اس سے مراد منصور یا گور یا قسم کی ایک چڑیا ہے چنانچہ ابوالمحوش شاعر نے کہا ہے کہ

فَقَدْ کُنْتُ اَحْبَبُکُمْ اَسْوَدَ حَمِیَّةٍ

”تحقیق میں نے انہیں سیاہ کو سب سے زیادہ پسند کیا لیکن دیکھنے پر معلوم ہوا کہ ان کا رنگ سفید ہے اور ان سے سرخ رنگ کے انڈے نکلتے ہیں“

”لصاف“ ایک پہاڑ کا نام ہے اور ”حمر“ کا واحد ”حمرہ“ آتا ہے۔ راجز نے کہا ہے کہ

و حمرات شر بہن عیب

اذا غفلت غفلة نعب

"اور سرخ رنگ کی شراب چنانیک عیب ہے جبکہ وہ غافل کرے"

بسا اوقات اس کو نیم کی تحفیف کے ساتھ "حرہ" بھی پڑھا جاتا ہے۔

ابن لسان کا تذکرہ | ابن لسان الحمرہ عرب کا ایک مشہور خطیب تھا۔ یہ قبیلہ کنی قسیم اہلات بن ثعلبہ سے تعلق رکھتا تھا اور اس کا شمار اپنے دور کے بڑے علماء میں ہوتا تھا۔ نیز فصاحت اور طویل عمر ہونے کی وجہ سے لوگ ان کا نام ضرب المثل کے طور پر استعمال کرتے تھے۔ ابن لسان کا اصلی نام ورقاء بن اشعر تھا اور کنیت ابو کلاب تھی۔ چنانچہ ایک مرتبہ حضرت امیر معاویہؓ نے ابن لسان سے چند سوالات پوچھے۔ پس ابن لسان نے ان سوالات کے ٹھیک ٹھیک جوابات دیئے۔ پس امیر معاویہؓ نے کہا کہ تم نے علم کس ذریعہ سے حاصل کیا ہے۔ ابن لسان نے جواب دیا کہ سوال کرنے والی زبان اور عاقل دل سے مجھے یہ علم حاصل ہوا ہے۔ پھر ابن لسان نے کہا کہ اے امیر المومنین بے شک علم کے لئے آفت اضاعت اور استجماعت ہے۔ پس علم کی آفت اس کو بھلا دیتا ہے اور اس کی اضاعت یہ ہے کہ علم کو کسی نا اہل کے سامنے بیان کیا جائے اور اس کی بکد (یعنی نقص) یہ ہے کہ اس میں جھوٹ کی آمیزش کی جائے اور علم کی استجماعت (بھوک) یہ ہے کہ علم کا حاصل کرنے والا (یعنی طالب علم) کبھی سیر نہیں ہوتا۔

الحکم | "حر" کا شرعی حکم یہ ہے کہ اس کا کھانا بالاتفاق حلال ہے کیونکہ یہ "عصافیر" کی ایک قسم ہے۔ عبادی کہتے ہیں کہ بعض اہل علم کے نزدیک "حر" کا گوشت حرام ہے لیکن یہ قول شاذ اور مردود ہے۔

احادیث نبویؐ میں "الحمر" کا تذکرہ | حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے پس ایک آدمی ایک گھونسلہ لئے ہوئے آیا۔ پس اس آدمی نے اس گھونسلہ سے "حرہ" کا اثر نکالا۔ پس "حرہ" جالور بھی آگیا اور آپ ﷺ اور صحابہ کرامؓ کے سروں پر منڈلانے لگا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرامؓ سے فرمایا کہ اس پرندے کو کس نے اذیت دی ہے؟ پس اس آدمی نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں نے اس پرندے کے منہ سے نکال لئے ہیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس پرندے پر رحم کرتے ہوئے اس کے اثر سے (یا بچے) واپس کر دو واپس کر دو۔ (رواہ ابو داؤد والی کم)

حضرت عامر داری سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرامؓ کی ایک جماعت ایک گھونسلہ لے کر آئی پس انہوں نے ایک پرندے کے بچے کو پکڑ رکھا تھا۔ پس وہ پرندہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر آکر منڈلانے لگا پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کس نے اس پرندے کے بچے کو قید کر لیا ہے؟ پس اس آدمی نے عرض کیا میں نے، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ اسے چھوڑ دو۔ پس اسے چھوڑ دیا گیا۔ (رواہ الترمذی وابن ماجہ)

عامر داری کی روایت جو ابو داؤد نے کتاب الجنائز کے شروع میں نقل کی ہے وہ روایت انشاء اللہ "باب الفاء" میں آئے گی۔ علامہ دیرینی فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرامؓ کو انڈے اور بچے لوٹانے کا جو حکم فرمایا تھا اس کی دو حکمتیں ہو سکتی ہیں۔ پہلی حکمت یہ ہے کہ صحابہ کرامؓ حالت احرام میں ہوں گے۔ دوسری حکمت یہ ہو سکتی ہے کہ اس پرندے نے جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے فریاد کی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس پر رحم آگیا تو اس صورت میں ان کا چھوڑنا ضروری تھا۔

امثال | اہل عرب کسی کی لمبی عمر کی مثال دیتے ہوئے کہتے ہیں

"أعمر من لسان الحمرة" (وہ ابن لسان حمرہ سے بھی زیادہ لمبی عمر والا ہے۔)

اسی طرح کسی کے عالی نسب کے بیان میں اہل عرب کہتے ہیں کہ "أنسب من ابن لسان الحمرة" (وہ ابن لسان حمرہ سے زیادہ عالی نسب ہے) ابن لسان الحمرہ عرب کا ایک اونچے خاندان کا فرد تھا اور بہت زیادہ متکبر تھا۔

## الْحُمْسَة

"الحُمْسَة" (سمندری جانور) بعض اہل علم کے نزدیک "خُمْسَة" سے مراد مینڈک ہے نیز "حُمْسَة" کی جمع "حُمس" آتی ہے۔

## الْجَمَاط

"الْجَمَاط" اس سے مراد سبزی کا کیزا ہے۔

## الْحَمَك

"الْحَمَك" اس سے مراد ہر قسم کے جانوروں کے چھوٹے بچے ہیں۔ "الْحَمَك" کے الفاظ "جوں" کے معنوں میں بھی مستعمل ہیں۔ نیز "الْحَمَك" قطاء اور شتر مرغ کے بچوں کو بھی کہتے ہیں۔ اسی طرح مفارہاں کے لئے بھی "الْحَمَك" کا استعمال ہوتا ہے۔ راجز نے کہا ہے کہ

"لا تغذ لبنی برذالات الحمك"

"اے مجھو تو مجھے ملامت نہ کر اور مجھے ذلیل و خوار لوگوں میں شمار نہ کر"

## الْحَمَل

"الْحَمَل" (بکری کا چھ ماہ کا بچہ) بعض اہل علم کے نزدیک "حَمَل" سے مراد دنبہ ہے۔ "حَمَل" کی جمع کے لئے "حملان" اور "احمال" کے الفاظ مستعمل ہیں۔

احادیث نبویؐ میں "حَمَل" کا تذکرہ | حضرت ابو یزید انصاریؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک انصاری کے مکان کے قریب سے گزرے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے گوشت بھنے کی خوشبو محسوس کی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "وان ہے وہ جس کے گھر میں یہ ذبح ہوا ہے؟" پس ایک انصاری باہر نکلے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نے نماز (مید) سے پہلے ذبح کیا ہے تاکہ میرے اہل و عیال گوشت کھائیں۔ پس آپ نے اس صحابی کو دوبارہ قربانی کرنے کا حکم دیا۔ پس اس صحابی نے عرض کیا کہ اللہ کی قسم جس کے سوا کوئی معبود نہیں میرے پاس بھیڑ کے بچے کے علاوہ کوئی جانور نہیں ہے۔ پس آپ نے فرمایا کہ اسی بچہ کی قربانی کرو اور تمہارے بعد اور کسی کو بھیڑ کے بچے کی قربانی کرنے کی اجازت نہیں ہے۔" (رواہ ابن ماجہ)

**ایک حکایت** ابو طالب کی نے اپنی کتاب "قوت القلوب" کے پانچویں باب کے شروع میں اپنے دوستوں کی حکایت نقل کی ہے کہ ہمارے پاس ایک فقیر آیا۔ پس ہم نے ایک پڑوی سے بکری کا بھنا ہوا بچہ خرید اور اس فقیر کو اپنے ساتھ کھانے پر مدعو کیا۔ پس جب کھانا شروع ہوا اور اس بزرگ نے بھنے ہوئے بکری کے بچے کا ایک لقمہ اپنے منہ میں رکھا تو اسے فوراً اگل دیا اور کہنے لگے کہ تم کھاؤ اس لئے کہ مجھے ایک حادثہ نے اس کے کھانے سے روک دیا ہے۔ پس ہم نے کہا کہ اگر آپ ہمارے ساتھ نہیں کھائیں گے تو ہم بھی نہیں کھائیں گے۔ پس اس بزرگ نے کہا کہ میں نہیں کھاؤں گا اور یہ کہہ کر چلے گئے۔ پس ہم بھی کھانے سے رک گئے اور آپس میں بات چیت کرنے لگے کہ بزرگ کے بکری کا گوشت نہ کھانے کی وجہ کیا ہے؟ پس ہم نے پڑوی کو بلایا اور اس سے اس گوشت کے متعلق پوچھا؟ اس پڑوی نے نال منول سے کام لیا۔ آخر کار ہم نے سختی کی یہاں تک کہ اس پڑوی نے اقرار کر لیا کہ یہ مردہ بکری کا بچہ تھا اور میں نے مال کی حرص میں بکری کے مردہ بچے کو بھون کر آپ کو فروخت کر دیا۔ راوی کہتے ہیں کہ پھر ہم نے وہ گوشت کتوں کو کھلا دیا۔ پھر اس کے بعد ہم اس بزرگ سے ملے اور ان سے پوچھا آپ کو کونسا حادثہ پیش آیا تھا جس نے آپ کو بکری کے بچے کا بھنا ہوا گوشت کھانے سے روک دیا تھا۔ پس اس بزرگ نے فرمایا کہ تقریباً بیس سال سے مجھے گوشت سے بالکل رغبت نہیں ہے۔ پس جب تم نے میرے سامنے یہ گوشت رکھا تو میرے دل میں گوشت کھانے کی شدید خواہش پیدا ہوئی حالانکہ اس سے قبل گوشت کی اتنی شدید خواہش نہیں تھی پس میں نے جان لیا کہ اس گوشت میں ضرور کوئی نہ کوئی خرابی ہے۔ پس میں نے کھانے سے انکار کر دیا۔

**ایک عجیب و غریب حکایت** معجم ابن قانع اور طبرانی نے کرم بن سائب انصاری کے حالات زندگی میں لکھا ہے کہ ابن سائب انصاری فرماتے ہیں کہ میں اپنے والد محترم کے ساتھ مدینہ منورہ جا رہا تھا اور یہ دو زمانہ تھا جب مکہ مکرمہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شہرت شروع ہوئی تھی۔ پس جب راستے میں رات ہو گئی تو ہم رات گزارنے کے لئے ایک چرواہے کے پاس ٹھہر گئے پس جب نصف رات گزر گئی تو ایک بھیڑیا آیا۔ پس اس بھیڑیے نے ریز میں سے ایک بکری کا بچہ اٹھایا اور فرار ہو گیا۔ پس چرواہا جلدی سے بیدار ہوا اور اس نے کہا "یا غلام الوادی او ذی جوارک" (اے اس میدان کے جنوں کے سردار اپنے پڑوسی کی خبر لے) پس ایک منادی کرنے والے نے کہا کہ "باسر حان ارسلہ" (اے بھیڑیے اسے چھوڑ دے) پس اس کے بعد وہ بچہ دوڑتا ہوا واپس آ گیا یہاں تک کہ بکریوں کے ریز میں شامل ہو گیا۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ آیت نازل فرمائی "وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ يَقُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجَعَنِ فَرَآدُوهُمْ زَهْقًا" (اور کچھ آدمی جنوں کے مردوں سے پناہ لیا کرتے تھے سو انہوں نے ان کی سرکشی اور بڑھادی۔ سورۃ الجن آیت ۶)

علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ یہ حکایت "المیزان" میں اثنی بن حارث کے حالات میں مذکور ہے اور یہ روایت ضعیف ہے۔

**حضرت یعقوب علیہ السلام کا قصد** کاظمی میاں نے اپنی کتاب "الشفاء" میں لکھا ہے کہ حضرت یعقوب علیہ السلام کا حضرت یوسف علیہ السلام کے فراق میں جلا ہونے کا سبب یہ تھا کہ ایک دن باپ اور بیٹا دونوں ایک دسترخوان پر بیٹھے ہوئے "حلوان" کا بھنا ہوا گوشت کھا رہے تھے اور حضرت یعقوب علیہ السلام کے مکان کے ساتھ ایک قیم بچے کا مکان تھا۔ پس جب

اس قیم بچے کو بھنے ہوئے گوشت کی خوشبو پہنچی تو اس کا دل بھی اس بھنے ہوئے گوشت کی طرف راغب ہوا لیکن غربت و افلاس کی وجہ سے وہ رونے لگا اور اس کے ساتھ بڑھیا دادی بھی رونے لگی لیکن حضرت یعقوب علیہ السلام اور ان کے بیٹے حضرت یوسف تک اس واقعہ کی خبر نہیں پہنچی۔ پس حضرت یعقوب علیہ السلام اپنے بیٹے یوسف علیہ السلام کے فراق میں مبتلا کر دیے گئے۔ پس حضرت یعقوب علیہ السلام اپنے بیٹے یوسف علیہ السلام کے فراق میں اس قدر رونے لگے کہ آپ کی آنکھیں سفید ہو گئیں۔ چنانچہ اس کے بعد جب حضرت یعقوب علیہ السلام کو اس واقعہ کا علم ہوا تو آپ نے یہ قاعدہ مقرر کر لیا کہ کھانا کھانے سے پہلے چھت پر چڑھ کر یہ اعلان کراتے تھے کہ جو کوئی بھوکا ہو وہ یعقوب علیہ السلام کے گھر آ کر کھانا کھائے اور جو روزہ دار ہو وہ روزہ افطار کر لے۔ علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک یہ روایت ٹھیک نہیں ہے اور میں حیران ہوں کہ قاضی میاں جیسی شخصیت نے ایسی روایت کو اپنی کتاب میں کیسے نقل کر دیا۔ نیز میں نے اس واقعہ کو اپنی کتاب میں اس لئے نقل کیا ہے تاکہ میں آگاہ کردوں کہ میں اس واقعہ کو درست تسلیم نہیں کرتا۔ اگرچہ طبرانی نے اپنی کتاب "معجم الاوسط والکبیر" میں حضرت انس کی طویل روایت بیان کی ہے جس میں یہ بھی شامل ہے کہ اس واقعہ کے بعد حضرت یعقوب علیہ السلام جب بھی کھانا کھانے کا ارادہ فرماتے تو آواز لگاتے کہ جو شخص کھانا کھانا چاہتا ہو وہ میرے ساتھ کھانا کھالے اور جب حضرت یعقوب علیہ السلام روزہ رکھتے تو افطار کے وقت اعلان فرماتے کہ جو شخص روزہ دار ہو وہ میرے ساتھ آ کر افطار کرے۔ (رواہ الطبرانی) اس روایت کو طبرانی نے اپنے شیخ محمد بن احمد باہلی بصری سے نقل کیا ہے جو کہ نہایت ضعیف راوی ہیں۔ یہی نے بھی "شعب الایمان" کے بائیسویں باب میں اس روایت کو نقل کیا ہے۔ واحدی نے سورہ یوسف کی اس آیت "إِنِّي لَا جُذُرٌ يَحْيُ يَوْسُفَ" (بے شک میں یوسف کی خوشبو محسوس کرتا ہوں) کی تفسیر میں لکھا ہے کہ باد صبا نے اللہ تعالیٰ سے اجازت طلب کی کہ میں حضرت یعقوب علیہ السلام کے پاس خوشخبری پہنچنے سے قبل حضرت یوسف علیہ السلام کی قمیص کی خوشبو پہنچا دوں۔ پس اللہ تعالیٰ نے باد صبا کو اجازت دے دی اور پھر باد صبا نے حضرت یعقوب علیہ السلام تک آپ کے فرزند یوسف علیہ السلام کی خوشبو اس قدر دراز مقام سے آپ کے دماغ تک پہنچا دی۔ اسی لئے ہر غمگین آدمی باد صبا سے راحت و سکون پاتا ہے۔ یہ باد صبا مشرق کی طرف سے چلتی ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ

أَيَا جَبَلِي نَعْمَانٌ بِاللَّهِ خَلِيلًا  
نَسِيمُ الصَّبَا يَسُرِّي إِلَيَّ نَسِيمَهَا

"اے نعمان کے پیارے اللہ کے واسطے تمہیں صبح کی تازہ ہوا کے جھوکے آتے ہیں اور صبح کی تازہ ہوا کے جھوکے غمزدہ افراد کے غموں کو دور کر دیتے ہیں"

فَإِنَّ الصَّبَا يَنْفَحُ إِذَا مَا تَنَسَّمَتْ  
عَلَى نَفْسٍ مَهْمُومٍ تَخْلُثُ هُمُومَهَا

"پس جب نسیم صبح کے جھوکے آتے ہیں تو غمزدہ لوگوں کے غموں کو دور کرتے ہوئے نکل جاتے ہیں"

## الْحَمْنَانُ

"الحمنان" یہ چھوٹی چیز یوں کہلایا جاتا ہے۔ اس کا مادہ "حمنانہ" اور "حمنة" آتا ہے۔

## الْحَمُولَةُ

”الْحَمُولَةُ“ امام جوہری کہتے ہیں کہ عاء کے فتح کے ساتھ ہے۔ اس سے مراد وہ اونٹ ہے جس سے بار برداری کا کام لیا جاتا ہے۔ اسی طرح ”الْحَمُولَةُ“ ہر اس جانور کے لئے استعمال کیا جاتا ہے جس سے بار برداری کا کام لیا جاتا ہے جیسے گدھا وغیرہ چاہے ان پر سامان لدا ہوا ہو یا نہ ہو۔

علامہ میرٹ فرماتے ہیں کہ علم الصرف کے کلیہ کے مطابق جب ”فعل“ پر ”لا“ داخل ہوتی ہے تو وہ ”مفعول به“ کے معنی دینے لگتا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَمِنْ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرُشًا“ (اور جانوروں میں سے بعض بار برداری کا کام کرتے ہیں اور بعض دوسرا کام کرتے ہیں)

پس ”فرشاً“ کی تفصیل انشاء اللہ عنقریب ”باب الفاء“ میں آئے گی۔

## الْحَمِيْقُ

”الْحَمِيْقُ“ ابن سیدہ کہتے ہیں کہ یہ ایک پرندہ ہے جو قطا اور نڈیوں وغیرہ کا شکار کرتا ہے اور میں (یعنی علامہ میرٹ) نے بعض اہل علم سے سنا ہے کہ ”الْحَمِيْقُ“ سے مراد ”باز“ ہے۔ نیز تاریخ مکہ میں مذکور ابو الولید کے قول سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ عطاء سے ابن جریج نے پوچھا کہ کیا میں حالت احرام میں ”عقاب“ کا شکار کر سکتا ہوں۔ پس عطاء نے جواب دیا کہ ہاں۔ ابن جریج نے کہا کہ کیا میں ”صتر“ شکر اور ”محق“ (ایک پرندہ) کو بھی قتل کر سکتا ہوں کیونکہ یہ دونوں مسلمانوں کے کبوتروں کو بچھڑا لیتے ہیں۔ پس عطاء نے کہا کہ ہاں ان کو بھی قتل کر سکتے ہو اور ان کے علاوہ کسی بچھڑا اور بھینرے کو بھی قتل کر سکتے ہو کیونکہ یہ انسان کے دشمن ہیں۔

## حُمَيْلُ حُرْ

”حُمَيْلُ حُرْ“ (عاء پر خمر اور کسرہ دونوں آسکتے ہیں) یہ ایک مشہور و معروف پرندہ ہے۔

## الْحَشْشُ

”الْحَشْشُ“ (عاء اور فون پر زبر ہے) اس سے مراد سانپ ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک اس سے مراد چیت کور یا سانپ ہے۔ اس کی جمع ”احتاش“ آتی ہے۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ ”احتاش“ کے الفاظ گوہ تغذہ اور یروع وغیرہ کے لئے وضع کئے گئے تھے لیکن بعد میں یہ الفاظ صرف سانپ کے لئے خاص کر دیئے گئے۔ ذوالرمة شاعر نے کہا ہے کہ۔

وَكَمْ حَشْشٌ ذَغَفَ اللَّعَابَ كَانَهُ عَلَى الشَّرَكِ الْعَادَى نَصْفَ عَصَامٍ

”اور بہت سے کینے مکوزے ایسے ہیں خصوصاً سانپ جو انسان کو موت کے گھاٹ اتار دیتے ہیں“

”حشش“ ایک آدمی کا نام بھی تھا۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”حشش“ اثر و عی یا اس سے بھی بڑے سفید سانپ کو کہا جاتا ہے۔ جبکہ بعض اہل علم کے نزدیک سب سے کالے سانپ کو ”حشش“ کہا جاتا ہے اور بعض اہل علم کہتے ہیں کہ پرندوں اور ہوام میں سے جو چیز شکاری جانے لیتے ”حشش“ کہا جاتا ہے۔ ”کتاب الحیثین“ میں مذکور ہے کہ ”حشش“ سے مراد چھٹکی اور پردہ جانور ہے جس کا سر سانپ کے سر کے مشابہ ہو۔

احادیث نبویؐ میں ”الحشش“ کا تذکرہ قتل و جال کے متعلق حدیث میں مذکور ہے کہ ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (قتل و جال کے ظہور کا دور) ایسا ہوگا جس میں کینہ پروری اور بغض و عدا کا خاتمہ ہو جائے گا اور زہریلے جانوروں کا زہر ختم ہو جائے گا یہاں تک کہ بچہ اثر و عی کے منہ میں ہاتھ ڈال دے گا لیکن اثر و عی اس کو نقصان نہیں پہنچائے گا۔ (الحمدیث)

حضرت خزیمہ بن جزنہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پاس زمینی جانوروں میں سے لومڑی کے متعلق سوال کرنے کے لئے حاضر ہوا ہوں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی ایسا بھی ہے جو لومڑی کھاتا ہو؟ پس میں نے عرض کی آپ بھیڑیا کے متعلق کیا فرماتے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا کوئی آدمی بھیڑیا بھی کھاتا ہے (یعنی دونوں جانور حرام ہیں) (رواہ ابو داؤد و الترمذی)

## الْحَنْظَبُ

”الْحَنْظَبُ“ نذی کو کہتے ہیں، غلیل کہتے ہیں کہ ”حظب“ بھوک کو کہا جاتا ہے۔ حضرت حمزہ اصنبہانی کہتے ہیں ”حظب“ سے مراد بھنگی باؤ اور لومڑی کے درمیان پیدا ہونے والا جانور ہے اور حضرت حمزہ اصنبہانی نے حضرت حسان بن ثابتؓ کے اشعار کو اپنی دلیل قرار دیا ہے۔ حضرت حسان فرماتے ہیں کہ۔

أَبُوكَ أَبُوكَ وَأَنْتَ ابْنَةُ فَبْنِ الْبَنِيِّ وَبَنِ الْأَبِ

”تیرا باپ تیرا باپ ہے اور تو اس کا بیٹا ہے پس باپ بھی بدتر ہے اور بیٹا بھی بدتر ہے۔“

وَأَمَّكَ سَوْذَاءُ نَوْبِيَّةٍ كَانَ أَنَا مِلْهًا الْحَنْظَبُ

”اور تیری ماں سیاہ وحیدہ ہے جس کی انگلیاں نذی کے مشابہ ہیں“

يَبِثُّ أَبُوكَ لَهَا سَافِذَا كَمَا سَفَذَ الْهَرَّةُ الثَّغْلَبُ

”تیرا باپ تیری والدہ سے اس طرح نفی کرتا ہے جیسے بلا لومڑی کے ساتھ جفتی کرتا ہے“

أَعْدَدْتُ لِلذَّنْبِ وَلِيلِ الْحَارِسِ مَصْدَرًا أَتْلَعُ مِثْلَ الْفَارِسِ

”میں نے بھینرے سے بچاؤ کے لئے اور رات کو پہرہ دینے کے لئے کتابالا ہے“

يَسْتَقْبِلُ الرِّيحَ بِأَنْفِ حَافَسِ فِي مِثْلِ جِلْدِ الْحَنْظَبِ الْيَابَسِ

”یہ تماشہ سوار سے بھی زیادہ دلیر ہے اور اس کی ناک کے تختوں سے لکی خشک ہو چکی ہے جیسے نذی کی خشک چمڑی سے ہوا بھتی ہے۔“



## الْحَوَارِ

"الْحَوَارِ" اونٹنی کا بچہ جب تک اپنی ماں کے ساتھ رہے تو اس وقت تک "الْحَوَارِ" کہلاتا ہے اور جب ماں سے الگ ہو جائے تو اسے "فَعِیل" کہا جاتا ہے۔ تین تک کے لئے اس کی جمع "احودہ" اور تین سے زائد کے لئے "خیران" اور "حوران" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ جوہری کہتے ہیں کہ ابن ہشام وغیرہ نے عبداللہ بن انیس کے سفر میں خالد بن یحییٰ کے حوالے سے ذکر کیا ہے کہ اس نے اس سلسلہ میں چند اشعار کہے ہیں۔ نیز یہ سفر ۳۰ ماہ محرم میں ہوا تھا۔ اشعار یہ ہیں۔

تَرَ كُنْتَ ابْنُ فَوْزٍ كَالْحَوَارِ وَ حَوْلَهُ  
نَوَاحٍ تَفْرِي كُلَّ جَيْبٍ مُقْدَبٍ

"میں نے ابن فوز کو ایسا بے یمن چھوڑ دیا جیسے اونٹنی کا بچہ اپنی ماں سے جدائی میں تڑپا ہے اب اس کے گرد ایسی رونے والیاں ہیں جو شدت غم سے اپنے گریبان چھڑ رہی ہیں۔"

(اشعار غم کی تفصیل عنقریب انشاء اللہ "باب العین" میں آئے گی)

مثال | اہل عرب کہتے ہیں "یا یسار کل لحم الحوار واشرب لبن العشار و ایاک و نبات الاحرار" اونٹ کے بچے کا گوشت کھاؤ گھاس بن اونٹنی کا دودھ پیو اور آزاد لڑکیوں سے خود کو بچاؤ (اس مثال کے پس منظر میں ایک مشہور قصہ ہے۔ شاعر نے کہا ہے۔

وَ اِنِّیْ لَا خَشِیَ اِنْ خَطَبْتُ اِلَیْهِمْ  
عَلٰیكَ الَّذِیْ لَا فِیْ یَسَارِ الْکَوَاعِبِ

"اور میں انہیں پیغام دیتے ہوئے بھی ڈرتا ہوں کہ کہیں مجھے ان سے دو پریشانیوں نہ اٹھانی پڑیں جو ان جیسوں سے اٹھانی جاتی ہیں۔"

اہل علم بے فائدہ چیز کے لئے کہتے ہیں "امسح من لحم الحوار" شاعر نے کہا ہے کہ۔

وَقَدْ عَلِمَ الْفَتْرَ وَ الطَّارِ قُوْنَ  
بِاَنَّكَ لِلْضَّیْفِ جُوعٌ وَ قِرْ

"اور تحقیق مہمانوں کو تیرے متعلق معلوم ہو گیا کہ تیرے مہمان بھر کے تڑپتے ہیں"

مَسِیْخٌ "مَلِیْخٌ" کُلْهِمِ الْحَوَارِ  
فَلَا اَنْتَ خَلُوْ وَ لَا اَنْتَ مَرٌ

"تو ایسا ہی ہے جیسے اونٹ کے بچے کا سزا ہوا گوشت پس نہ تو اب بیٹھایا ہے اور نہ کڑوا"

"المسیخ و الملیخ" سے مراد وہ گوشت ہے جس کا ذائقہ نہ ہو۔

اہل عرب کہتے ہیں "كُسُوْرُ الْعَبْدِ مِنْ لَحْمِ الْحَوَارِ" اہل عرب یہ مثال اس وقت بولتے ہیں جب انہیں کسی چیز میں سے کچھ بھی نفع حاصل نہ ہو۔ اس مثال کا پس منظر یہ ہے کہ ایک غلام نے اونٹنی کا بچہ ذبح کیا اور سارے کا سارا گوشت خود ہی کھا لیا اور اپنے آقا کے لئے کچھ بھی نہ چھوڑا۔ تب ہی سے اہل عرب نے اس چیز کے لئے جو تمام کی تمام فوت ہو جائے یہ مثال بنالی۔

## الْحَوْتُ

"الْحَوْتُ" (مچھلی) اس کی جمع کے لئے "احوات" "حوتہ" اور "حیتان" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "اِذْ تَأْتِيْهِمْ حَيَاتُهُمْ يَوْمَ سُبْحِهِمْ" (جب ان کا ہفتہ کا دن ہوتا تھا تو ان کے پاس مچھلیاں بکثرت آتی تھیں)

پس اب اذکال پیدا ہوتا ہے کہ مچھلیوں کو ہفتے کے دن کا علم کیسے ہوتا تھا۔ علامہ دیرٹی نے اس کی مختلف توجیہات بیان کی ہیں۔

(۱) ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ بادلوں کی قسم کی کوئی چیز ایسی بھیج دیتے ہوں جس سے مچھلیوں کو ہفتہ کے دن کا علم ہو جاتا ہو۔

(۲) اللہ تعالیٰ مچھلیوں کی طرف وحی کرتا ہو جیسے شہد کی مکھیاں کی طرف اللہ تعالیٰ نے وحی کی۔

(۳) ممکن ہے کہ مچھلیوں کو ہفتے کے دن کا علم اس طرح ہو جاتا ہو جیسے "دواب الارض" (زمین کے چوپائے) کو اس بارے علم ہو جاتا ہے کہ قیامت جمعہ کے دن قائم ہوگی۔

اس کی تائید نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث سے ہوتی ہے۔

"رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی جانور ایسا نہیں کہ جس کا جمعہ کے دن دل گھبرا یا ہو اور نہ رہتا ہو اس خطرے کے پیش نظر کہ آج قیامت قائم نہ ہو جائے۔ (الحدیث)

(۴) ممکن ہے کہ مچھلیوں کو حرم کعبہ کے کیڑوں کی طرح ہفتے کے دن سلامتی کا شعور ہو جاتا تھا کیونکہ حرم کے کیڑے حجابوں کے

جمع کے باوجود آزادی کے ساتھ پھرتے ہیں۔ چنانچہ بعض مؤرخین نے لکھا ہے کہ ہفتہ کے دن مچھلیاں کثیر تعداد میں اتنی قریب ہو جاتی

تھیں کہ ان کو ہاتھ سے آسانی کے ساتھ پکڑا جاسکتا تھا لیکن جب اتوار کا دن ہوتا تو فوراً غائب ہو جاتی تھیں۔ بعض مؤرخین نے لکھا

ہے کہ اکثر مچھلیاں غائب ہو جاتی تھیں اور دریا میں بہت کم مچھلیاں رہ جاتی تھیں۔ علامہ دیرٹی فرماتے ہیں کہ ہمیں حج سند کے ساتھ

حضرت سعید بن جبیر سے یہ خبر پہنچی ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو زمین پر اتارا تو اس وقت زمین پر گدھ اور سمندر

میں مچھلی کے علاوہ کچھ نہیں تھا۔ پس گدھ رات کے وقت مچھلی کے پاس آکر رہتا تھا۔

پس جب گدھ نے حضرت آدم علیہ السلام کو دیکھا تو مچھلی کے پاس آکر کہنے لگا کہ اے مچھلی تحقیق آج کے دن زمین پر ایسی چیز

اتری ہے جو اپنے پاؤں سے چلتا ہے اور اپنے ہاتھوں سے پکڑتا ہے۔ پس مچھلی نے کہا اگر تو نے سچ کہا ہے تو پھر دریا میں مجھے اس سے

نجات ملنے والی نہیں اور نہ خشکی میں تجھ کو اس سے نجات حاصل ہوگی۔

امثال | شاعر نے کہا ہے کہ۔

كَالْحَوْتُ لَا يُلْهِمُهُ خَشْيُ يُلْهِمُهُ  
يَصْبُحُ ظَمَانٌ وَ فِی الْبَحْرِ قَمَّةٌ

اردو مچھلی ہنگامی پھرتی ہوئی پھرتی ہے، بنگالی مچھلی سمندری مچھلی سمندری کا ذائقہ زبانی لذت (۶۳۲)

انگریزی Fish (کتابستان اردو انگلش و شہری مضمون ۵۵)

”مچھلی کی طرح کہ جسے کوئی چیز غافل نہیں کرتی، عجیب بات ہے کہ مچھلی سمندر میں رہتی ہے لیکن پھر بھی پیاسی ہے۔“

احادیث نبویؐ میں مچھلی کا تذکرہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا کہ اس امت کے علماء دو آدمیوں کی طرح ہوں گے ایک آدمی وہ جس کو اللہ تعالیٰ نے علم عطا فرمایا۔ پس اس نے اس علم کو لوگوں میں تقسیم کیا اور اس کے عوض نہ تو معاوضہ طلب کیا اور نہ علم فروشی کو ذریعہ بنایا۔ پس یہی وہ آدمی ہے جس کے لئے آسمان کے پرندے پانی کی مچھلیاں زمین پر چلنے والے جانور اور کرنا کاتبین (لکھنے والے فرشتے) دعائے رحمت کرتے ہیں۔ یہ علم والا آدمی اللہ تعالیٰ کے دربار میں عوام کے سردار کی حیثیت سے پہنچے گا اور یہ رسولوں اور انبیاء کی رفاقت میں رہے گا اور دوسرا آدمی وہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا میں اس کو علم دیا لیکن اس نے اس علم کو اللہ تعالیٰ کے بندوں پر خرچ کرنے میں بخل کیا اور اس کے عوض میں اس نے دنیا کمائی اور معمول قیمت لے کر مسائل میں تہذیب لیاں کرتا رہا۔ یہ عالم قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے سامنے اس حال میں حاضر ہوگا کہ اس کے منہ میں آتشیں لگام ہوگا اور ستادی کرنے والا حاضرین کی موجودگی میں اعلان کرے گا کہ یہ فلاں بن فلاں ہے اس کو اللہ تعالیٰ نے علم کی دولت سے نوازا لیکن اس نے اس علم کی اشاعت میں بخل سے کام لیا اور اگر اشاعت بھی کی تو اس پر معاوضہ لیا پھر اس عالم کو عذاب دیا جائے گا یہاں تک کہ لوگ حساب و کتاب سے فارغ نہ ہو جائیں۔ (رواہ الطبرانی فی معجم الاوسط)

حضرت یونس علیہ السلام کا تذکرہ مچھلی کی فضیلت کے لئے اتنی بات ہی کافی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مچھلی کو اپنے نبی حضرت یونسؑ کا مسکن بنایا۔ چنانچہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت یونس علیہ السلام کو مچھلی کے پیٹ میں پہنچا دیا تو مچھلی کو حکم دیا کہ میں یونس علیہ السلام کو تیرے لئے رزق نہیں بنا رہا ہوں بلکہ تیرے پیٹ کو یونس علیہ السلام کی پناہ گاہ اور قید بنا رہا ہوں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے کچھ مدت کے بعد حضرت یونس علیہ السلام کو مچھلی کے پیٹ سے نکال لیا تھا۔ مچھلی کے پیٹ میں حضرت یونس علیہ السلام کے مدت قیام کے متعلق اہل علم کے درمیان اختلاف ہے۔ پس مقاتل بن حیان فرماتے ہیں کہ حضرت یونسؑ تین دن تک مچھلی کے پیٹ میں رہے۔ حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ سات دن، ضحاک فرماتے ہیں کہ بیس دن اور سعدی، کلبی اور مقاتل بن سلیمان کے نزدیک چالیس دن تک حضرت یونس علیہ السلام مچھلی کے پیٹ میں رہے۔ امام صفیؒ فرماتے ہیں کہ مچھلی نے حضرت یونس علیہ السلام کو صبح کے وقت نگلا تھا اور شام کے وقت اپنے پیٹ سے باہر نکال دیا تھا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَ اَنْهَضْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَصْطَلِينَ“ (اور ہم نے اگا دیا اس پر ایک تیل دار درخت) پس ”یصطین“ سے مراد ”کدو“ ہے۔

تمام مفسرین کا اس بات پر اجماع ہے کہ بروہ درخت جو زمین پر پھیلتا اور لمبا ہو جاتا ہے اور اس میں تانہ ہو تو وہ ”یصطین“ کہلاتا ہے۔ پس گکڑی، کھیرہ، خربوزہ اور تربوز بھی ”یصطین“ کے حکم میں داخل ہیں۔

فائدہ امام الحرمین سے سوال کیا گیا کہ کیا باری تعالیٰ کسی سمت میں ہے؟ امام الحرمین نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس سے بلند و برتر ہے۔ پس کہا گیا کہ اس کی کیا دلیل ہے؟ امام الحرمین نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول کہ ”لَا تَفْضُلُوْنِیْ عَلٰی یُوْنُسَ بْنِ مَتٰی“ (کہ تم مجھے یونس بن متی پر فضیلت نہ دینا اس کا مطلب یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کس قسمی سے یہ کہہ رہے ہیں کہ یونس علیہ السلام مجھ سے فضیلت والے ہیں)

پس امام الحرمین سے کہا گیا کہ اس کی کیا وجہ ہے۔ امام الحرمین نے کہا کہ میں اس کا جواب اس وقت تک نہیں دوں گا جب تک میرا مہمان ایک ہزار دینار حاصل کر کے اپنا قرض ادا نہ کر لے۔ پس دو آدمی کھڑے ہو گئے اور انہوں نے امام الحرمین کے مہمان کو ایک ہزار دینار ادا کر دیئے۔ پس امام الحرمین نے فرمایا کہ جب حضرت یونس علیہ السلام دریا میں کود پڑے تو آپ کو مچھلی نے نگل لیا اور دریا کی تہہ میں پہنچ کر آپ پر تین قسم کی تاریکیاں چھا گئیں (ایک دریا کی تاریکی، دوسری رات کی تاریکی اور تیسری مچھلی کے پیٹ کی تاریکی) اس پر حضرت یونس علیہ السلام نے پکارا ”لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ سُبْحَانَكَ اِنِّیْ کُنْتُ مِنَ الظَّالِمِیْنَ“ (نہیں ہے کوئی معبود مگر تو ہی، تو پاک ہے، میں اپنی جان پر خود ہی ظلم کرنے والا ہوں)

چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم شب معراج میں ”رف رف“ پر سوار ہو کر اس مقام پر پہنچے جہاں پر قلموں کے چلنے کی آوازیں آرہی تھیں اور آپؐ نے وہاں اپنے رب سے راز و نیاز کی باتیں کیں تو اس حالت میں ہونے کے باوجود حضرت یونس علیہ السلام کو سمندر کی گہرائیوں میں جو قرب خداوندی نصیب تھا وہ قرب خداوندی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شب معراج میں نصیب نہیں ہوا۔ (عنقریب ”باب النون“ میں انشاء اللہ شاہ روم کے اس خط کا جواب حضرت ابن عباسؓ کی جانب سے نقل کیا جائے گا جس میں حضرت معاویہؓ سے یہ سوال کیا گیا تھا کہ وہ کون سی قبر ہے جو اپنے مردے کو لئے ہوئے چلتی ہے۔)

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ہم ایک سفر میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔ پس ایک منزل پر ہمارا قیام ہوا۔ پس جب ہم وادی میں پہنچے تو ایک آدمی کی آواز سنائی دی جو کہہ رہا ہے کہ اے اللہ مجھے بھی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت مرحومہ میں شامل فرما۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ میں اس آدمی کے قریب پہنچا تو دیکھا کہ اس کا قد تین سو ہاتھ تھا۔

پس اس آدمی نے مجھ سے کہا کہ تو کون ہے؟ میں نے کہا میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا خادم انس بن مالک ہوں۔ پس اس آدمی نے کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہاں ہیں؟ میں نے جواب دیا کہ یہیں قریب میں ہیں اور انہوں نے آپ کی گفتگو سماعت فرمائی ہے۔ اس آدمی نے کہا کہ آپ جا کر محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کریں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بھائی الیاس علیہ السلام آپ کو سلام کہہ رہے ہیں۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو یہ خبر ان تک پہنچا دی۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت الیاس علیہ السلام کے پاس آئے یہاں تک کہ ان سے معاف کیا اور بیٹھ کر آپس میں گفتگو کرتے رہے۔ پس حضرت الیاس علیہ السلام نے فرمایا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سال میں صرف ایک مرتبہ کھانا کھاتا ہوں اور آج میرے اظہار کا دن ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم بھی میرے ساتھ کھانا تناول فرمائیں۔ پس آسمان سے ان دونوں پر ایک دسترخوان اترا جس میں روٹی، مچھلی اور کرفس (سبزی) وغیرہ تھے۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ ان دونوں حضرات نے کھانا تناول فرمایا اور مجھے بھی کھلایا اور دونوں حضرات نے عصر کی نماز ادا کی۔ پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم چل دیئے۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ اس کے بعد حضرت الیاس ایک بادل پر سوار ہو کر آسمان کی جانب پرواز کر رہے ہیں (رواہ الحاکم فی المستدرک)

حاکم نے اس حدیث کو صحیح الاسناد قرار دیا ہے۔ شیخ الاسلام علامہ شمس الدین ذہبیؒ نے ”المیزان“ میں لکھا ہے کہ کیا حاکم کو اس حدیث کو صحیح الاسناد کہتے ہوئے اللہ تعالیٰ سے شرم نہیں آئی۔ چنانچہ شیخ الاسلام نے اپنی کتاب ”تلخیص المسند رک“ میں حاکم کے

اس قول کے آخر میں "عذرا" (یہ صحیح ہے) کے بعد لکھ دیا ہے کہ میری رائے یہ ہے کہ یہ حدیث موضوع ہے اور جس شخص نے اس حدیث کو وضع کیا ہے اللہ تعالیٰ اس کا برا کرے۔ نیز مجھے یہ گمان نہیں تھا کہ حاکم اس حدیث کو صحیح الاسناد قرار دینے کی جہالت کا ارتکاب کر سکتے ہیں۔

**فائدہ** | قشیری کہتے ہیں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے اپنے رب سے درخواست کی کہ اگر آپ اجازت دیں تو میں ایک دن تمام حیوانات کی دعوت کروں۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو اجازت دے دی۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے ایک طویل مہرے تک دعوت کا سامان جمع کیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے سمندر سے صرف ایک مچھلی دعوت کھانے کے لئے بھیجی۔ پس اس مچھلی نے وہ تمام سامان جو حضرت سلیمان علیہ السلام نے جمع کیا تھا صرف ایک ہی دفعہ میں کھا لیا اور جب اس کا پیٹ نہ بھرا تو اس مچھلی نے حضرت سلیمان علیہ السلام سے اور کھانا طلب کیا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے مچھلی سے پوچھا کیا تو ہر روز اتنا ہی کھانا کھاتی ہے۔ پس مچھلی نے کہا کہ میری روزانہ کی خوراک اس سے تین گنا ہے لیکن آج اللہ تعالیٰ مجھے اس کے علاوہ اور کچھ کھانے کو نہیں دیں گے۔ پس آپ کو دعوت نہیں کرنی چاہیے تھی! پس اب میں آپ کی ضیافت کی وجہ سے باقی دن بھوکی رہوں گی۔ (رداء القشیری)

علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ اس حکایت میں اللہ تعالیٰ کی قدرت کے کمالات اور اس کی بادشاہت کی عظمت اور اس کے خزانوں کی وسعت کی جانب اشارہ ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام جیسا جلیل القدر بادشاہ اور فیبر اپنی وسیع بادشاہت اور عظیم سلطنت کے باوجود اللہ تعالیٰ کی مخلوقات میں سے صرف ایک مچھلی کا پیٹ نہیں بھر سکے۔ پس پاک ہے وہ ذات جو اپنی بے شمار مخلوق کے رزق کی حفاظت فرماتا ہے۔

یہاں ایک بات اور بھی قابل توجہ ہے کہ کھانے اور پینے سے شکم بھر ہونا دانہ اور پانی کا فضل نہیں ہے بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی ایک عادت ہے کہ بندہ کھانے سے شکم بھر اور پینے سے آسودہ ہو جاتا ہے۔ اہل حق کا یہی مذہب ہے! پس جو لوگ اس کے برعکس عقیدہ رکھتے ہیں وہ ناقابل توجہ ہے۔ مچھلی کا شرعی حکم خواص اور تعبیر "باب السین" میں لفظ "السک" کے تحت آئیں گی۔

## حُوتُ الْحَيْضِ

"حُوتُ الْحَيْضِ" (مچھلی کی ایک قسم) ابن زہر کہتے ہیں کہ مجھے اس شخص نے خبر دی جس نے اس مچھلی کو دیکھا ہے کہ "حوت الحیض" سمندر کی ایک بڑی مچھلی ہے۔ یہ مچھلی بڑی سے بڑی کشتی کو سمندر میں چلنے سے روک دیتی ہے۔ پس جب کشتی کے لوگ مصیبت میں پھنس جاتے ہیں تو "حُوتُ الْحَيْضِ" کی طرف حیض کے خون میں آلودہ کپڑے کا ٹکڑا پھینک دیتے ہیں تو یہ ان کپڑوں کے ٹکڑوں سے بھاگ جاتی ہے اور کشتی کے قریب نہیں آتی۔ اس مچھلی کا نام فاطوس ہے۔ (باب الفاء میں خضر یب انشاء اللہ اس کا تفصیلی ذکر آئے گا) چنانچہ یہ ایک عجیب بات ہے کہ جس کشتی میں حائضہ عورت سوار ہو یہ مچھلی اس کشتی کے نزدیک نہیں آتی۔

**الحکم** | اس مچھلی کا شرعی حکم بھی دوسری مچھلیوں کی طرح ہے نیز اس مچھلی کے خون کے بارے میں دو قول ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ اس مچھلی کا خون بھی تمام خونوں کی طرح ناپاک ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ اس مچھلی کا خون پاک ہے۔ اس لئے کہ یہ خون خشک ہونے

کے بعد سفید ہو جاتا ہے برخلاف دوسرے خونوں کے کہ وہ خشک ہونے کے بعد سیاہ ہو جاتے ہیں۔ امام قرطبی نے بعض علماء احناف سے اسی طرح نقل کیا ہے۔

**خواص** | "حوت الحیض" کے طبی فوائد درج ذیل ہیں۔ (۱) امام رازی وغیرہ فرماتے ہیں کہ اس مچھلی کے پتہ کو گیسوں کے دانہ کے بقدر اگر کسی مرگی والے شخص کی ناک میں پھونک دیا جائے تو اسے مرگی سے شفا نصیب ہوگی اور یہ نسخہ انتہائی مجرب ہے۔ (۲) اگر اس مچھلی کے جگر کو خشک کر کے پیسنے کے بعد بچے ہوئے خون پر چمڑک دیا جائے یا زخم پر رکھ دیا جائے تو خون بہتا فوراً بند ہو جائے گا اور زخم خواہ کتنا ہی گہرا کیوں نہ ہو بھر جائے گا۔ (۳) اس مچھلی کی پشت کا گوشت قوت باہ کے لئے مفید ہے۔

**تذنیب** | خواب میں حیض کی تعبیر نکاح حرام سے دی جاتی ہے۔ پس اگر کوئی خواب میں دیکھے کہ وہ حائض ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ حرام کا ارتکاب کر لے گا اور اگر عورت نے اپنے آپ کو خواب میں حائضہ دیکھا تو معاملہ مخفی ہے اور اگر وہ خواب میں غسل کرے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس عورت کی پریشانی دور ہو جائے گی۔ اگر ایسی عورت جس کے حیض کا سلسلہ منقطع نہ ہوا ہو وہ خواب میں یہ دیکھے کہ اس کو استحاضہ کا خون آرہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس عورت کے گناہ بہت زیادہ ہیں۔ یہ عورت تو بہ کرنے کے بعد اس پر قائم نہیں رہتی۔ اسی طرح اگر مرد خواب میں اپنے آپ کو حائض دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ جھوٹا ہے اور اگر اپنی عورت کو حائضہ دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس عورت کا معاملہ پوشیدہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت یوشع علیہ السلام کی مچھلی | ابو حامد اندلسی کہتے ہیں کہ میں نے "شہر سہ" کے قریب اس نسل کی ایک مچھلی دیکھی ہے جس کا کچھ حصہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت یوشع علیہ السلام نے کھایا تھا اور بقیہ نصف حصہ کو اللہ تعالیٰ نے زندہ فرما دیا تھا اور وہ مچھلی بن کر سمندر میں داخل ہو گئی تھی اور وہ سرعک بتلی ہوئی چلی تھی۔ نیز اس مچھلی کی نسل اب تک دریا میں موجود ہے۔ اس مچھلی کی لمبائی ایک گز اور چوڑائی ایک باشت ہے۔ اس مچھلی کی ہڈیاں اور جلد بہت باریک ہوتی ہیں۔ اس مچھلی کی ایک آنکھ اور آدھا سر ہوتا ہے۔ پس جو شخص بھی اس کو اس جانب سے دیکھتا ہے تو اسے مردہ سمجھ کر چھوڑ دیتا ہے حالانکہ وہ زندہ ہوتی ہے۔ چنانچہ لوگ اس مچھلی کو جبرک سمجھ کر دور دراز کے مقامات پر بطور بدیہ لے جاتے ہیں۔ ابن علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے بھی اس مچھلی کو اسی طرح دیکھا ہے جیسے ابو حامد اندلسی نے اس کی صفات کا ذکر کیا ہے۔ اس مچھلی کے متعلق امام بخاری نے حضرت ابن عباس سے مروی روایت نقل کی ہے۔ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ مچھلی کے زندہ ہونے کی وجہ یہ تھی کہ اس جگہ پر آب حیات کا چشمہ موجود تھا اور اس کا پانی مچھلی سے مس ہو گیا تھا کیونکہ اس پانی کی یہ خاصیت تھی کہ جو مردہ اس پانی سے مس ہو جاتا وہ زندہ ہو جاتا تھا۔ (رداء البخاری)

کبھی کہتے ہیں کہ حضرت یوشع علیہ السلام نے آب حیات سے وضو فرمایا تھا اور وضو کا بچا ہوا پانی آپ نے مچھلی پر چمڑک دیا تھا اور مچھلی کسی توشہ دان میں تکی ہوئی رکھی تھی۔ پس وہ مچھلی زندہ ہو گئی اور دم مارنے لگی لیکن اس کی دم پانی کے بجائے خشکی پر پڑ رہی تھی حالانکہ پانی جاری تھا لیکن جب مچھلی دم مارتی تو پانی خشک ہو جاتا تھا۔ بعض مفسرین نے اس سے بھی زیادہ عجیب و غریب توجیہ کی ہے کہ جس جگہ سے یہ مچھلی گزری تھی وہاں خشک راست بن گیا اور موسیٰ علیہ السلام مچھلی کے پیچھے پیچھے چلے یہاں تک کہ اس راستہ کے ذریعے ایک جزیرہ تک پہنچ گئے اور اس جزیرہ پر آپ نے حضرت خضر علیہ السلام کو پایا اور ان سے ملاقات کی۔





وَعَنْ قَتَانِي قَتَانِي

وَلِي قَتَانِي وَجَدْتُ أَنَا

”میں تو فنا ہو گیا اور میرے ساتھ میرا نام اور میری ذات بھی فنا ہو گئے لیکن فنا ہونے کے بعد میں نے تجھے پایا ہے“

فِي مَنَحُوا يَسْمِي وَوَسَمِ جَسْمِي

سَأَلْتُ عَنِّي فَقُلْتُ أَنَا

”اور جب میں نے اپنے متعلق دریافت کیا تو جواب میرے ہی متعلق موصول ہوا“

أَشَارَ بِرِي إِلَيْكَ حَتَّى

قَتِي قَتَانِي وَ دُعْتُ أَنَا

”میرا مطلوب و محبوب ہمیشہ سے تو ہی رہا یہاں تک کہ میں فنا ہو گیا اور تیری ذات باقی رہی“

أَنْتَ حَيَاتِي وَ بَرُّ قَلْبِي

فَحَيُّتْ مَا كُنْتُ كُنْتُ أَنَا

”تو ہی میری زندگی اور میرے دل کا راز ہے پس جہاں میں ہوتا ہوں وہاں تو بھی موجود ہوتا ہے“

حضرت خضر علیہ السلام کا تذکرہ | حضرت خضر علیہ السلام کے نام کے متعلق شدید اختلاف ہے۔ پس بعض اہل علم کے نزدیک حضرت خضر علیہ السلام کا نام بلایا بن مکنان بن قانع بن شالح بن ارغث بن سام بن نوح علیہ السلام ہے اور یہ وہب بن منہ کا قول ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک حضرت خضر علیہ السلام کا نام ایلیا بن عاکل بن شاکسن بن ارما بن عتھا بن عیصو بن اتحق بن ابراہیم علیہما السلام ہے لیکن ابن ثعلبی کہتے ہیں کہ حضرت خضر علیہ السلام کا نام ارمیا بن حلقیا ہے۔ نیز حضرت خضر علیہ السلام کا تعلق حضرت ہارون علیہ السلام سے ہے۔

علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ حضرت خضر علیہ السلام کا صحیح نام وہی ہے جس کو عام اہل سیر نے نقل کیا ہے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی ثابت ہے جیسا کہ امام بغوی نے فرمایا ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام کا نام ”بلایا بن مکنان“ ہے۔ بعض مؤرخین کہتے ہیں کہ حضرت خضر علیہ السلام کا تعلق بنی اسرائیل سے تھا۔ بعض مؤرخین کے نزدیک آپ ”ابناء الملوک“ (شہزادگان) میں سے تھے اور آپ کی کنیت ابو العباس تھی۔ سبکی فرماتے ہیں کہ حضرت خضر علیہ السلام کے والد بادشاہ تھے اور آپ کی والدہ کا نام ”الہنا“ تھا اور انہوں نے حضرت خضر علیہ السلام کو ایک غار میں جتا تھا۔ پس اس غار میں ایک دیہاتی کے ربوڑ کی بکری روزانہ حضرت خضر علیہ السلام کو دودھ پلاتی تھی کیونکہ حضرت خضر علیہ السلام کو ان کی والدہ نے غار میں تنہا چھوڑ دیا تھا پس جب اس دیہاتی کو معلوم ہوا تو وہ حضرت خضر علیہ السلام کو اپنے گھر لے آیا اور آپ کی پرورش کی۔ پس جب آپ جوان ہو گئے تو بادشاہ (یعنی حضرت خضر علیہ السلام کے والد محترم) کو حضرت شیث علیہ السلام اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے صحیفوں کو نقل کرانے کے لئے ایک کاتب کی ضرورت پیش آئی۔ پس بہت سے اہل علم اور اہل قلم بادشاہ کے پاس جمع ہوئے تاکہ صحیفوں کو لکھنے کی سعادت حاصل کریں پس ان اہل قلم میں حضرت خضر علیہ السلام بھی شامل تھے لیکن بادشاہ کو آپ کے بارے میں کچھ بھی معلوم نہیں تھا۔ پس جب بادشاہ کو حضرت خضر علیہ السلام کی تحریر پسند آئی تو اس نے آپ کے حسب و نسب کی تحقیق کا حکم دیا۔ چنانچہ جب بادشاہ کو معلوم ہوا کہ حضرت خضر علیہ السلام تو اسی کے بیٹے ہیں تو اس نے آپ کو سینے سے لگالیا اور بہت خوش ہوا۔ پھر بادشاہ نے حضرت خضر علیہ السلام کو رعایا کے امور کا والی مقرر کر دیا۔ پھر حضرت خضر علیہ السلام بادشاہ کے پاس سے فرار ہو گئے اور صحرا میں گھومتے رہے یہاں تک کہ آب حیات<sup>(۱)</sup> کے چشمہ پر پہنچ گئے اور اس کا پانی پی لیا۔ پس حضرت

خضر علیہ السلام اب تک زندہ ہیں اور وہ جال کے ظہور تک زندہ رہیں گے۔ حضرت خضر علیہ السلام ہی کو وہ جال ٹکڑے ٹکڑے کر کے قتل کر دے گا۔ پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ آپ کو زندگی عطا فرمائیں گے۔ (مغریب انشاء اللہ ”باب السین“ میں صاحب ابتلاء الاخیار کا یہ بیان نقل کریں گے کہ حضرت خضر علیہ السلام حضرت ذوالقرنین کے خاندان بھائی تھے۔) حضرت خضر علیہ السلام کو خضر کا لقب کیوں ملا اس کے متعلق علماء کے مختلف اقوال ہیں۔ پس اکثر علماء کا یہ قول ہے کہ آپ کو خضر اس وجہ سے کہا جاتا ہے کہ آپ جس زمین پر تشریف فرما ہوتے وہ سرسبز ہو جاتی تھی اور بعض اہل علم کے نزدیک آپ کو خضر کہنے کی وجہ یہ ہے کہ جب آپ نماز پڑھتے تو آپ کے ارد گرد ہریالی (یعنی سبزہ) پیدا ہو جاتا تھا۔ علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ پہلا قول زیادہ صحیح ہے۔ چنانچہ حضرت خضر علیہ السلام کی حیات کے بارے میں بھی اہل علم کے درمیان اختلاف ہے۔ امام محمد بن الدین نووی اور جمہور اہل علم کا یہ قول ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام اب تک زندہ اور موجود ہیں۔ تمام علماء صوفیاء اور اہل معرفت کا یہی قول ہے۔ پس اہل علم کی حضرت خضر علیہ السلام سے ملاقات اور ان سے سوالات اور مقامات مقدسہ میں آپ کی موجودگی کی روایات اور اقوال بہت زیادہ مشہور ہیں۔ شیخ ابو عمرو بن صلاح فرماتے ہیں کہ حضرت خضر علیہ السلام زندہ ہیں اور عام علماء اور صلحاء کے ساتھ رہتے ہیں۔ اکثر اہل علم کا یہی مسلک ہے لیکن بعض محدثین نے حضرت خضر علیہ السلام کی حیات کا انکار کیا ہے۔

امام حسن بصری فرماتے ہیں کہ حضرت خضر علیہ السلام کی وفات ہو گئی ہے۔ ابن الساری کہتے ہیں کہ حضرت خضر علیہ السلام کی حیات کسی بھی حدیث سے ثابت نہیں ہے۔ امام ابو بکر بن عربی فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دور مبارک کی صدی کے اختتام سے پہلے ہی حضرت خضر علیہ السلام کی وفات ہو گئی تھی۔

امام محمد بن اسمعیل بخاری سے کسی نے پوچھا کہ کیا حضرت الیاس علیہ السلام اور حضرت خضر علیہ السلام زندہ ہیں؟ پس امام بخاری نے فرمایا کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے جبکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو اس وقت سچ زمین پر موجود ہے وہ دوسری صدی کے ظہور کے وقت باقی نہیں رہے گا۔“ (رواہ البخاری)

علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ صحیح قول یہی ہے کہ حضرت خضر زندہ ہیں۔ چنانچہ بعض اہل علم کا قول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت حضرت خضر علیہ السلام آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس موجود تھے اور جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو غسل دیا جا رہا تھا تو حضرت خضر علیہ السلام نے اہل بیت سے تعزیت فرمائی تھی۔

امام الحدیث ابن عبد البر کی ”کتاب التہجد“ میں مذکور ہے کہ جس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو غسل دیا جا رہا تھا اور کفن پہنایا جا رہا تھا تو صحابہ کرامؓ نے کسی کہنے والے کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ۔

”اے گھر والا! تم پر اللہ تعالیٰ کی سلامتی ہو“ بے شک اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہر خا ہونے والے کا کوئی جانشین ہے اور ہر ضائع شدہ چیز کا اللہ تعالیٰ ہی معاوضہ دیتا ہے اور مصیبت و غم کو صرف وہی دور کر سکتا ہے پس تم صبر کرو اور صبر سے اجر حاصل کرو۔“

چنانچہ اس کے بعد حضرت خضر علیہ السلام نے اہل بیت کے لئے دعا کی۔ پس صحابہ کرامؓ نے کہنے والے کی آواز سنی لیکن وہ نظر نہیں آئے۔ پس تمام صحابہ کرامؓ اور اہل بیت نے سمجھا کہ یہ حضرت خضر علیہ السلام ہی تھے۔ سبکی کہتے ہیں کہ بعض لوگوں کے نزدیک

حضرت خضر علیہ السلام سے مراد ارمیاہ علیہ السلام ہیں جن کا ذکر پہلے گزر چکا ہے لیکن امام ابن جریر طبری نے اس کو غلط قرار دیا ہے اور اس بطلان پر بہت سے دلائل پیش کئے ہیں جن کا ذکر طوالت سے خالی نہیں اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام حضرت الیاس علیہ السلام کے ساتھی "یسع" ہیں اور اس سلسلہ میں سب سے عجیب قول نقاش کا ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانے کے فرعون کے بیٹے ہیں۔

پس حضرت خضر علیہ السلام کی نبوت کے متعلق بھی اہل علم کا اختلاف ہے۔ امام قشیری اور اکثر اہل علم کے نزدیک حضرت خضر علیہ السلام ولی ہیں۔ بعض اہل علم کے نزدیک حضرت خضر علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں۔ امام نووی نے دوسرے قول کو راجح قرار دیا ہے۔ البتہ ماوردی نے اپنی تفسیر میں اس کے متعلق تین اقوال نقل کئے ہیں اول یہ کہ آپ اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں۔ دوسرا یہ کہ آپ ولی (اللہ تعالیٰ کے دوست) ہیں اور تیسرا قول یہ ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام کا تعلق فرشتوں کے گروہ سے تھا۔ علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ ماوردی کا تیسرا قول عجیب و غریب اور باطل ہے۔ ماوردی کہتے ہیں کہ حضرت خضر علیہ السلام کے متعلق اہل علم کا اس بات میں اختلاف ہے کہ آیا حضرت خضر علیہ السلام نبی تھے یا ولی تھے؟ پس اکثر اہل علم کا قول یہ ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں اور قرآن پاک کی اس آیت کو اہل علم نے بطور دلیل پیش کیا ہے "وَمَا مَخْلُوقٌ عَنْ أَمْرِ رَبِّ" (اور میں نے یہ کام از خود نہیں کیا۔ سورہ کہف) پس یہ آیت اس بات کی دلیل ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام اللہ کے نبی ہیں اور جو کام بھی آپ نے کیا وہ بذریعہ وحی الہی کیا اور اس آیت سے یہ بات ثابت ہوگئی کہ حضرت خضر علیہ السلام پر وحی آتی تھی اور حضرت خضر کے نبی ہونے کی دوسری دلیل اہل علم نے یہ دی ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام کا علم حضرت موسیٰ علیہ السلام سے زیادہ تھا اور یہ بات بعید از قیاس ہے کہ ولی کا علم نبی کے علم سے زیادہ ہو۔ چنانچہ جو لوگ حضرت خضر علیہ السلام کی نبوت کا انکار کرتے ہیں اور ان کو ولی تسلیم کرتے ہیں وہ اس دلیل کا یہ جواب دیتے ہیں کہ ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس وقت کے نبی کو یہ حکم دیا ہو کہ حضرت خضر علیہ السلام سے کہہ دو کہ وہ ایسا کریں۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں ان کے علاوہ اور کوئی نبی نہیں تھا تو یہ جواب پھر صحیح ہو سکتا ہے۔ پس اگر یہ کہا جائے کہ حضرت یوشع علیہ السلام اس زمانے میں نبی تھے تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت یوشع علیہ السلام کو حضرت خضر علیہ السلام کی ملاقات سے پہلے نبوت نہیں ملی تھی۔ نیز حضرت یوشع علیہ السلام بھی حضرت خضر علیہ السلام سے ملاقات کے وقت حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ تھے اور انہوں نے ہی حضرت موسیٰ علیہ السلام کو مچھلی کے دریا میں گھس جانے کی اطلاع دی تھی۔ پس آپ کے رسول ہونے میں بھی اختلاف ہے۔ شبلی کہتے ہیں کہ حضرت خضر علیہ السلام نبی ہیں پس اللہ تعالیٰ نے آپ کو حضرت شعیب علیہ السلام کے بعد مبعوث فرمایا اور آپ زندہ ہیں لیکن اکثر لوگوں کی نظروں سے اوجھل ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام کی وفات آخری زمانے میں اس وقت ہوگی جب قرآن کو دنیا سے اٹھایا جائے گا۔ علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ حضرت خضر علیہ السلام اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا کشتی غلام اور قریہ کے متعلق قصہ بہت مشہور ہے لیکن طوالت کے باعث ہم نے یہاں نقل نہیں کیا۔

**فائدہ** جب حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت خضر علیہ السلام کی جدائی کا وقت قریب آ گیا تو حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا اب موسیٰ اگر آپ مبرا کرتے تو ایک ہزار عجیب و غریب باتیں آپ پر ایسے منکشف ہوتے جو ان واقعات سے (جن کا آپ نے

مشاہدہ کیا ہے) بھی عجیب و غریب ہوتے۔ پس موسیٰ علیہ السلام خضر علیہ السلام کی جدائی پر رونے لگے۔ پھر موسیٰ علیہ السلام نے حضرت خضر علیہ السلام سے فرمایا کہ اے اللہ کے نبی مجھے وصیت کیجئے۔ پس حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا اے موسیٰ اپنی آخرت کی فکر کریں اور لایحیٰ باتوں کی جستجو میں نہ پڑیں اور امن و امان کے وقت خوف کو نہ بھولیں اور خوف کے وقت امن سے بالخصوص نہ ہوں اور اعلانیہ باتوں میں فہم و فراست سے کام لیں اور قدرت ہوتے ہوئے احسان کرنا نہ چھوڑیں۔

پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اے اللہ کے نبی مزید نصیحت کیجئے۔ پس حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا اے موسیٰ لجاجت نہ برتیں اور بلا ضرورت سفر نہ کریں اور جب تک کوئی انتہائی تعجب خیز بات نہ سنیں تب تک نہ بھٹے اور خطا وار لوگوں کو خطا سے توبہ کر لینے کے بعد ان کی خطاؤں پر غیرت نہ دلائیں اور اے ابن مرثد جب آپ سے کوئی غلطی ہو جائے تو اس پر ندامت کے آنسو بہا لیں۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ آپ پر اپنی نعمتیں تمام کرے اور آپ کی عمر کو اپنی اطاعت میں تمام کرے اور دشمن سے آپ کی حفاظت فرمائے۔ پس خضر علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ آپ بھی مجھے نصیحت کریں۔ پس موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ آپ قصہ سے اجتناب کریں اور اگر کسی پر قصہ کرنا بھی چاہیں تو اللہ تعالیٰ کے احکام کے نفاذ میں قصہ کریں اور اس میں کسی کی رعایت نہ کریں اور کسی سے سوائے اللہ کے بارے میں راضی نہ ہوں۔ نیز دنیا سے محبت نہ کرنا اور نہ دنیا سے بغض رکھنا کیونکہ ایسا کرنے سے انسان کا ایمان خارج ہو جاتا ہے اور انسان کفر میں داخل ہو جاتا ہے۔ پس حضرت خضر علیہ السلام نے موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنی اطاعت میں آپ کی مدد فرمائے اور آپ کو آپ کے جملہ امور میں خوشی عطا فرمائے اور مخلوق کے دلوں میں آپ کی الفت پیدا فرمائے اور آپ کو اپنے فضل سے نوازے۔ پس موسیٰ علیہ السلام نے اس پر کہا آمین۔ (ردلہ السہلی)

علامہ بغوی فرماتے ہیں کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت خضر علیہ السلام سے علیحدگی کا ارادہ فرمایا تو ان سے کہا کہ مجھے نصیحت فرمائیے۔ پس حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا اے موسیٰ علم کو صرف لوگوں کے سامنے بیان کرنے کے لئے حاصل نہ کرو بلکہ علم کو عمل کرنے کے لئے حاصل کرو۔

**اختصار** ابو بکر بن ابی الدنیا کی کتاب "المحوائف" میں مذکور ہے کہ حضرت علی سے حضرت خضر علیہ السلام کی ملاقات ہوئی تو حضرت خضر علیہ السلام نے حضرت علی کو یہ دعا سکھائی اور فرمایا کہ اس دعا میں بہت بڑا اجر و ثواب ہے اور جو آدمی ہر نماز کے بعد اس کو پڑھے گا اس پر اللہ تعالیٰ کی رحمت نازل ہوتی ہے دعا یہ ہے "يَا مَنْ لَا يُشْبِلُهُ مَمْعٌ عَنْ مَمْعٍ وَ يَأْمَنُ لَا تُغْطِلُهُ الْمَسَائِلُ وَ يَأْمَنُ لَا يُبْرِئُهُ الْخَاحُ الْمَلْحِينُ أَذْقِي بَرْدَ عَفْوَكَ وَ خَلَاوَةَ رَحْمَتِكَ"

ایک عجیب و غریب حکایت حافظ ابو بکر خطیب بغدادی نے اپنی کتاب "الحق والحق" میں اسامہ بن زید تنوفی کے حالات میں لکھا ہے کہ اسامہ بن زید خلیفہ خالد بن ولید بن عبد الملک اور اس کے بعد خلیفہ ہشام بن عبد الملک کی جانب سے مصر کے گورنر تھے اور اس کا بھائی سلیمان وہ ہے جس نے مصر کے جزیرہ فسطاط میں "مقاس المیل الحق" کی تعمیر کی تھی اور ابن یونس نے اس کا ذکر اپنی تاریخ میں کیا ہے۔ خطیب بغدادی لکھتے ہیں کہ اسکندر یہ میں ایک شراطل نامی بت تھا یہ بت سمندر کے کنارے لگا ہوا تھا اور اس بت کی ایک انگلی قسطیہ کی طرف اشارہ کر رہی تھی۔ اس بت کے متعلق یہ معلوم نہیں ہو سکا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے زمانے کا بت

تھایا سکندر اعظم کے زمانے کا بت تھا۔ اس بت کے ارد گرد مچھلیاں بہت زیادہ جمع رہتی تھیں اور لوگ ان کا شکار کرتے تھے۔ اس بت کا قد اتنا لمبا تھا کہ اگر آدمی سیدھا کھڑا ہو کر اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے تو پھر اس کے برابر ہو سکتا تھا۔ پس ولید بن عبد الملک کے گورنر مصر اسامہ بن زید نے ولید کو لکھا کہ اے امیر المومنین ہمارے پاس اسکندر یہ بت ایک بت سمندر کے کنارے کھڑا ہے جس کو "شر ایل" کہا جاتا ہے۔ یہ بت تانبے کا ہے اور ہمارے پاس سکوں (پیسوں) کی کمی ہے۔ پس اگر امیر المومنین حکم دیں تو ہم اس بت کو اتار کر اس کے سکے تیار کر لیں پس جیسی بھی آپ کی رائے ہو ہمیں اس سے آگاہ فرمائیں۔ پس ولید نے جواب میں لکھا کہ تم اس بت کو اس وقت تک نہ اتارنا جب تک کہ میں تمہارے پاس ایک مشاہدہ کرنے والے کو نہ بھیج دوں۔ پس ولید نے چند مشاہدہ کرنے والوں کو بھیجا پس انہوں نے اس بت کو سمندر کے کنارہ سے اٹھایا۔ پس اس بت کی آنکھیں قیمتی یاقوت کی نکلیں اور یہ دونوں یاقوت بہت زیادہ قیمتی تھے پس حضرت اسامہ بن زید نے بت کو ڈھلوا کر اس کے سکے تیار کروائے۔ پس جب اس بت کو سمندر کے کنارے سے ہٹا لیا گیا تو وہاں سے مچھلیاں بھاگ گئیں۔ چنانچہ اس کے بعد اس جگہ مچھلیاں نظر نہیں آئیں ورنہ مچھلیاں اتنی زیادہ ہوتی تھیں کہ وہ ہاتھوں سے پکڑی جاتی تھیں۔ (رواہ الحافظ ابو بکر بن الحسن والحرق)

## الْحَوْشِي

"الْحَوْشِي" (وحشی اونٹ) کہا جاتا ہے کہ وحشی اونٹ "حوش" کی جانب منسوب ہیں اور "حوش" سے مراد جنات کا ساڑھ ہے۔ اہل علم کا گمان ہے کہ اس ساڑھ نے بعض اونٹنیوں سے جفتی کر لی تھی پس یہ نسل اسی ساڑھ کی جانب منسوب ہے۔

## الْحَوْضَلُ

"الْحَوْضَلُ" (ایک پرندہ) اس پرندہ کا پونا کافی بڑا ہوتا ہے اور اس کے پروں سے پوشین بنائی جاتی ہے۔ اس کی جمع "حواصل" آتی ہے۔ ابن بیطار کہتے ہیں کہ یہ پرندہ مصر میں بکثرت پایا جاتا ہے اور "جیع" اور "جمل الماء" اور کئی دوسرے ناموں سے معروف ہے۔ اس پرندے کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) سفید (۲) سیاہ۔ پس سیاہ رنگ کے پرندہ کا گوشت انتہائی بدبودار اور ناقابل استعمال ہوتا ہے لیکن سفید رنگ کے پرندے کا گوشت عمدہ ہوتا ہے۔ اس میں حرارت کم اور رطوبت زیادہ ہوتی ہے نیز اس کی مر بھی بہت کم ہوتی ہے۔ اس پرندے کا گوشت گرم حراج لوگوں کے لئے مفید ہے اور ان کے لئے بھی مفید ہے جن پر صفراء کا قلب ہو۔ اسی طرح نوجوانوں کے لئے بھی اس پرندے کا گوشت مفید ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک اس پرندے کا گوشت بہت گرم ہوتا ہے نیز اس پرندے کے گوشت میں بھیڑ اور لومڑی سے بھی زیادہ حرارت ہوتی ہے اور اس کا پونا انسان کے معدہ کی طرح ہوتا ہے۔

الحکم | حوصل کا شرعی حکم یہ ہے کہ "حوصل" حلال ہے۔ امام رافعی وغیرہ نے اسی بات کو نقل کیا ہے پس اگر کوئی یہ اعتراض کرے کہ اس پرندے کے متعلق "طیر الماء" (پانی کے پرندے) کی صورت کیوں نہیں اختیار کی گئی تو اس کا جواب یہ ہے کہ وہ صورت ان پرندوں کیلئے ہے جو ہمیشہ پانی میں رہتے ہیں کیونکہ یہ پرندہ پانی میں تو جاتا ہے لیکن پھر پانی سے علیحدہ ہو جاتا ہے یعنی یہ پرندہ گھریلو پتنگ کی مثل ہے۔

علامہ دیمیری فرماتے ہیں کہ میں نے اس پرندہ کو مدینہ طیبہ میں دیکھا ہے۔ نیز ان پرندوں میں سے ایک پرندہ کئی سال تک مدینہ منورہ میں رہا اور مدینہ منورہ کی ٹالیوں میں پھرتا رہا۔

## الْخُلَانُ

"الْخُلَانُ" (بکری کے پیٹ میں پایا جانے والا بچہ) اُصْحٰی کہتے ہیں کہ "خُلان" سے مراد چھوٹی بکریاں ہیں۔ ابن سکیت کہتے ہیں کہ "خُلان" سے مراد بکری کا وہ بچہ ہے جو قربانی میں ذبح کیا جاسکے۔ حدیث میں "خُلَانُ" کا تذکرہ | حدیث میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے اس بکری کے متعلق جو کا بھن تھی اور جسے ایک محرم نے قتل کر دیا تھا فیصلہ فرمایا کہ اسکے عثمان میں اسی قسم کی بکری دی جائے۔ (الحدیث) دوسری حدیث میں ہے کہ حضرت عثمانؓ کو اس طرح ذبح (یعنی شہید) کیا گیا جس طرح نہایت بے دردی سے بکری کے پیٹ میں موجود بچہ کو ذبح کر دیا جاتا ہے یعنی حضرت عثمانؓ کا خون بکری کے بچے کے خون سے بھی زیادہ ارزاں سمجھا گیا۔ ("الْخُلَانُ" کا شرعی حکم انشاء اللہ آگے آئے گا)

## حَيْذَرَة

"حَيْذَرَة" شیر کے ناموں میں سے ایک نام ہے۔

احادیث نبویؐ میں "الحیدرۃ" کا تذکرہ | حضرت سلمہ بن اکوعؓ سے روایت ہے کہ مجھے فرزدہ خیبر کے دن رسول اللہ ﷺ نے حضرت علیؓ کے پاس بھیجا اور حضرت علیؓ اس وقت آشوب چشم میں مبتلا تھے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کل میں جھنڈا اس شخص کو دوں گا جو اللہ اور اس کے رسول کا محبوب ہے اور اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس سے محبت کرتے ہیں۔ حضرت سلمہؓ فرماتے ہیں کہ میں حضرت علیؓ کی خدمت میں پہنچا تو حضرت علیؓ کی آنکھوں میں تکلیف تھی یہاں تک کہ حضرت علیؓ کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لایا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا لعاب دہن حضرت علیؓ کی آنکھوں پر لگایا جس سے نورانی ان کی بیماری ختم ہو گئی اور پھر اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جھنڈا حضرت علیؓ کو دے دیا۔

راوی کہتے ہیں کہ یہودیوں کی طرف سے حضرت علیؓ کے مقابلہ کے لئے مرحب یہ اشعار پڑھتا ہوا آیا۔

فَدَّ عَلِمْتُ خَيْرَ اِنِّيْ مُرْخَبٌ شَاكِي السَّلَاحِ بَطْلٌ مُّخْرَبٌ

"تحقیق اہل خیبر اس بات سے واقف ہیں کہ میں مرحب ہوں اور ہتھیار بند اور جنگ کرنا جانتا ہوں"

راوی کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ مرحب کے جواب میں یہ اشعار پڑھتے ہوئے آگے بڑھے۔

اَنَا الَّذِي سَمِعْتَنِيْ اَمِيْنُ حَيْذَرَة كَلِمَتُ خَابَاتِ مَكْرِيَةِ الْمُنْظَرَة

"میں وہ ہوں کہ جس کی ماں نے اس کا نام "حیدرۃ" رکھا تھا اور میں جھاڑی کے اس شیر کی مانند ہوں کہ لوگ جس کی طرف

دیکھتے ہوئے کانپتے ہیں"

”اَكْبَلَهُمْ بِالسَّيْفِ كَيْلَ السِّنْدَرَةِ“

”اور میں تم کو اس سونت کر بکلی کی طرح دشمن پر نوٹ پڑتا ہوں“

پس حضرت علیؑ نے مرحب پر وار کیا اور اس کا سر تن سے جدا کر دیا اور خیر فتح ہو گیا۔ (رواہ البخاری و مسلم)

سہلی فرماتے ہیں کہ قاسم بن ثابتؓ نے ”حیدرہ“ کی وجہ تسمیہ کے متعلق تین اقوال نقل کئے ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ کتب قدیرہ میں حضرت علیؑ کا نام اسدؓ نہ لکھا تھا۔ نیز ”اسد“ اور ”حیدر“ کے الفاظ شیر کے لئے مستعمل ہیں اس لئے ”حیدرہ“ کہا گیا ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ حضرت علیؑ کی والدہ محترمہ حضرت فاطمہ بنت اسدؓ نے حضرت علیؑ کی ولادت کے وقت آپ کا نام اپنے باپ کے نام کی طرف منسوب کرتے ہوئے ”اسد“ رکھ دیا کیونکہ حضرت علیؑ کے والدہ حضرت ابوطالب اس وقت موجود نہیں تھے۔ پس جب حضرت ابوطالب تشریف لائے تو انہوں نے آپ کا نام علیؑ رکھ دیا۔

تیسرا قول یہ ہے کہ یحییٰ میں حضرت علیؑ کا لقب ”حیدرہ“ تھا چنانچہ آپ کا جسم مبارک شیر کی طرح پُر گوشت اور شکم بڑا تھا اس لئے آپ کو بھی ”حیدرہ“ کہا جانے لگا۔

اسی لئے ایک چور نے حضرت علیؑ کی ”نافع نامی“ جیل سے بھاگتے ہوئے یہ کہا تھا۔

وَلَوْ اِنِّي مَكْنُثٌ لَهُمْ قَلِيلًا  
لَخَرُّوْنِي لِحَيْذَرَةِ الْبَطِينِ

”اور اگر میں ان کی قید میں کچھ عرصہ اور ٹھہرتا تو وہ ضرور مجھے سمجھ کر بڑے حکم والے کے سامنے ڈال دیتے“

پس مرحب نے جنگ خیر سے قبل خواب میں دیکھا تھا کہ اسے ایک شیر نے پھاڑ دیا ہے۔ پس جب حضرت علیؑ نے جنگ خیر میں مرحب کے مقابلہ میں جاتے وقت یہ اشعار پڑھے تو مرحب کو اپنا خواب یاد آ گیا اور وہ خوفزدہ ہو کر کانپنے لگا۔ علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ اس واقعہ سے ایک شری مسئلہ نکلا ہے کہ جنگ میں اس طریقہ پر بازی لگانا جائز ہے کہ بازی لگانے والا اگر قتل کر دیا جائے تو عام مسلمانوں کو اس سے نقصان نہ پہنچے۔ پس اگر کوئی کافر مقابلہ کی دعوت دے تو کسی مسلمان کو اس کے مقابلہ کے لئے نکلنا مستحب ہے۔

حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ غزوہ بدر کے دن مسلمانوں کے مقابلہ کے لئے سب سے پہلے عتبہ اور اس کے بیٹے اور بھائی میدان جنگ میں اترے اور مقابلہ کی دعوت دی۔ پس ان کیلئے تین انصاری نوجوان میدان جنگ میں اترے۔ پس عتبہ نے ان سے پوچھا کہ تم کون ہو؟ پس انہوں نے اپنا تعارف کرایا۔ پس عتبہ نے کہا ہمیں تم سے کوئی حاجت نہیں ہم تو صرف اپنے قریشی رشتہ داروں سے لڑنا چاہتے ہیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے حمزہؓ کھڑے ہو جاؤ۔ اے علیؑ کھڑے ہو جاؤ۔ اے عبیدہ بن حارثؓ کھڑے ہو جاؤ۔ پس حضرت حمزہؓ عتبہ کے اور حضرت علیؑ اس کے بھائی شیبہ کے اور حضرت عبیدہ ولید بن عتبہ کے مقابلہ میں آ کھڑے ہوئے۔ پس حضرت عبیدہ اور ولید کے درمیان صرف دو دو ہاتھ چلنے پانے تھے کہ دونوں زخمی ہو گئے۔ حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ شیبہ اور عتبہ کو قتل کرنے کے بعد ہم دونوں (یعنی حضرت علیؑ اور حضرت حمزہؓ) نے ولید کو قتل

کر دیا اور حضرت عبیدہ کو اٹھا کر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے کر آئے اس حال میں کہ حضرت عبیدہؓ کے زخموں سے خون بہہ رہا تھا۔

پس حضرت ابوعبیدہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا مجھے شہادت کی موت نصیب ہوگی؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں! حضرت ابوعبیدہؓ نے کہا کہ کاش آج ابوطالب زندہ ہوتے تاکہ انہیں ہمارے حق پر ہونے کا یقین آجائے۔ (رواہ ابوداؤد و اسناد صحیح)

حضرت ابوعبیدہؓ نے حضرت ابوطالب کا شعر پڑھا کہ۔

وَلَا نَسْلَمُهُ حَتَّى نُصَرِّحَ حَوْلَهُ  
وَنُلْجِلُ عَنْ اَبْنَانِنَا وَالْحَلَّابِلِ

”اور ہم ان کو (یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم) کو کبھی تمہارے سپرد نہیں کریں گے یہاں تک کہ ہماری لاشیں گر جائیں اور ہم اپنی اولاد اور بیویوں سے جدا ہو جائیں۔“

اس کے بعد حضرت ابوعبیدہؓ نے یہ اشعار پڑھے۔

اُرْجِيْ بِمَا غَشِيْنَا مِنَ اللّٰهِ غَالِيَا  
فَاِنْ تَقَطَّعُوا رَجُلِيْ فَاِنِّيْ مُسْلِمٌ

”پس اگر چہ دشمنوں نے میرا پاؤں کاٹ ڈالا لیکن میں بے پرواہ ہوں کیونکہ میں مسلمان ہوں اور اسی کی بدولت مجھے اللہ تعالیٰ سے بلند پایہ زندگی کی امید (یعنی شہادت کی امید) ہے۔“

وَالنَّسْبِي الرُّحْمَنُ فَضْلًا وَجِنَةً  
يَبَاسًا مِنَ الْاِسْلَامِ غَطِي الْمَسَاوِيَا

”اور اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و احسان سے مجھے اسلام کا امیہ لباس پہنا دیا ہے جس نے میری برائیوں کو ڈھانپ دیا ہے۔“

امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ غزوہ خندق میں عمرو بن عبدودؓ جنگ کی دعوت دیتے ہوئے میدان میں اتر ا اور وہ سر سے پاؤں تک لوہے سے ڈھکا ہوا تھا۔ پس اس کی پکار پر حضرت علیؑ کھڑے ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ہوں اس کے مقابلے کے لئے! پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ عروہ بن جندبہؓ جو نے آواز دی کہ کیا تمہارے درمیان کوئی مرد نہیں جو میرا مقابلہ کرے اور عمرو کہنے لگا کہ اے مسلمانو! تمہاری جنت کہاں گئی جس کے بارے میں تمہارا دعویٰ تھا کہ تم میں سے جو بھی مارا جائے گا وہ جنت میں داخل ہوگا۔ اب تم میں سے کوئی میرے مقابلہ کے لئے کیوں نہیں نکلتا؟ پس حضرت علیؑ کھڑے ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اس کا مقابلہ کروں گا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ عروہ بن جندبہؓ جو۔ پس تیسری مرتبہ پھر عمرو نے دعوت جنگ دی اور رجز یہ اشعار پڑھے۔ پس حضرت علیؑ کھڑے ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اس کا مقابلہ کروں گا! آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ عروہ بن جندبہؓ جو۔ پس حضرت علیؑ نے عرض کیا اگر یہ عروہ بن جندبہؓ جو آپ اس کی کچھ پروا نہ کریں۔ پس رسول اللہ نے حضرت علیؑ کو اجازت دے دی۔ پس حضرت علیؑ آگے بڑھے یہاں تک کہ عمرو کے سامنے پہنچ گئے۔ پس عمرو نے علیؑ سے کہا تم کون ہو؟ پس حضرت علیؑ نے فرمایا میں علی بن ابی طالب ہوں۔ عمرو نے کہا جیتے جھے تیری ضرورت نہیں! میں تو تیرے رشتہ

عمرو بن عبدودؓ عمرو بن کے ایک بہت بڑے بت کا نام تھا۔ اس کے نام پر شرکین اکثر اپنے نام رکھ لیا کرتے تھے عمرو بن عبدودؓ شرکین کا ایک شد

نور پیلوان اور سردار تھا اسے حضرت علیؑ نے جنگ میں اپنی تلوار سے موت کے گھاٹ اتارا تھا۔ (شاکر اسلام آباد کتب خانہ ص ۱۱۷)



داروں میں سے کسی سے لڑنا چاہتا ہوں جو عمر میں تجھ سے زیادہ ہو، میں اس بات کو ناپسند کرتا ہوں کہ میں تیرا خون بہاؤ۔ پس حضرت علیؑ نے فرمایا کہ اللہ کی قسم مجھے تو تیرا خون بہانا برا معلوم نہیں ہوتا۔ پس عمرو غصہ سے سرخ ہو گیا اور گھوڑے سے اتر اور اس نے گوار سونت لی جو آگ کے شعلے کی طرح چمک رہی تھی۔

پھر غصہ کی حالت میں حضرت علیؑ کی طرف متوجہ ہوا اور گوار کا وار کیا۔ پس حضرت علیؑ نے اس کو اپنی ڈھال پر روکا لیکن وار اس قدر شدید تھا کہ گوار ڈھال کے اندر گھس گئی اور حضرت علیؑ کے سر مبارک کو بھی زخمی کر دیا۔ پس حضرت علیؑ نے عمرو پر حملہ کیا تو وہ مردہ ہو کر زمین پر گر پڑا۔ پس فضا غبار آلود تھی اس لئے جنگ کا منظر کسی کو دکھائی نہیں دیا۔ چنانچہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تکبیر کی آواز سنی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جان لیا کہ حقیق علیؑ نے عمرو کو قتل کر دیا ہے۔ (رواہ الشافعی)

چنانچہ بعض روایات میں مذکور ہے کہ جب حضرت علیؑ اور عمرو کا مقابلہ ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آج ایمان (بصورت علیؑ) کفر و شرک (بصورت عمرو) سے صف آراء ہے۔

حضرت علیؑ کی گوار کا نام ذوالفقار تھا۔ حضرت علیؑ کی گوار کو ذوالفقار اس لئے کہا جاتا تھا کہ اس کے وسط میں نشانات تھے اور یہ گوار منہ بن حجاج کی تھی اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو غزوہ بدر میں اس کے سامان میں سے ملی تھی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ گوار حضرت علیؑ کو دے دی تھی۔ نیز یہ گوار خانہ کعبہ کے قریب پائے جانے والے دہینے کے لوہے سے تیار کی گئی تھی جو جبرہم یا کسی اور کے دہینے کے ساتھ برآمد ہوا تھا۔ عمرو بن سعد کرب کی گوار بھی اسی لوہے سے تیار کی گئی تھی۔

تقریباً سہ سالار کے لئے ضروری ہے کہ وہ مندرجہ ذیل حیوانی صفات سے متصف ہو۔ (۱) قوت قلب میں شیر کی طرح ہو جو نہ ہمت ہارتا ہے اور نہ فرار ہوتا ہے۔ (۲) کبر میں چپے کی طرح ہو کیونکہ چپا دشمن کے سامنے سرنگوں نہیں ہوتا۔ (۳) شجاعت میں رچھ کی مانند ہو کیونکہ رچھ اپنے تمام اعضاء سے دشمن کو قتل کرتا ہے۔ (۴) حملہ کرنے میں خنزیر (سور) کی طرح ہو کیونکہ یہ حملہ کرنے کے بعد پیٹھ نہیں پھیرتا۔ (۵) غارت گری میں بھیڑیے کی طرح ہو کیونکہ بھیڑیا اگر ایک سمت سے ناکام ہوتا ہے تو فوراً دوسری طرف سے حملہ آور ہو جاتا ہے۔ (۶) جھیلاؤوں کا بوجھ اٹھانے میں چوٹی کی طرح ہو جو اپنے وزن سے کئی گنا زیادہ وزن اٹھا لیتی ہے۔ (۷) ثابت قدمی میں پتھر کی مانند ہو جو اپنی جگہ سے نہیں ہٹتا۔ (۸) وقار داری میں کتے کی مثل ہو جو اپنے مالک کی اتباع میں آگ میں داخل ہونے سے بھی گریز نہیں کرتا۔ (۹) صبر میں گدھے کی مانند ہو۔ (۱۰) موقع شناسی میں مرغ کی مثل ہو جو کبھی موقع ضائع نہیں کرتا۔ (۱۱) حفاظت میں سارس کی مانند ہو۔ (۱۲) محنت و مشقت میں بھڑکی طرح ہو۔ نیز بھڑا ایک چھوٹا سا جانور ہے جو خراسان میں پایا جاتا ہے۔

## الْخَيْرَمَةُ

”الْخَيْرَمَةُ“ اس سے مراد گائے ہے اس کی جمع کے لئے ”خیرم“ کے الفاظ مستعمل ہیں ابن جریر نے کہا ہے کہ

تَبْدَلُ أَفْعَا مِنْ طِبَاءٍ وَ خَيْرَمًا

”برن کا چراگائے کے چرے میں تبدیل ہو جاتا ہے“

## الْحَيَّةُ

”الْحَيَّةُ“ (سانپ) یہ اسم جنس ہے۔ اس کا اطلاق مذکر اور مؤنث دونوں پر ہوتا ہے۔ پس اگر مذکر اور مؤنث میں تمیز کرنا مقصود ہو تو اس طرح استعمال کرتے ہیں۔ ”هَذَا حَيَّةٌ ذَكَرٌ وَ هَذَا حَيَّةٌ اُنْثَى“ (یہ مذکر سانپ ہے اور یہ مؤنث سانپ ہے) مبرد نحوی نے اپنی کتاب ”الکامل“ میں لکھا ہے کہ ”حیة“ میں تاہ جنس کے لئے ہے جیسے ذبحا حة اور بطة میں تائے جنس ہے۔ بعض اہل عرب سے اس طرح بھی مروی ہے ”زَانِثٌ حَيًّا عَلٰی حَيَّةٍ“ (میں نے ایک سانپ کو سانپ کی اوپر دیکھا) اور ”حَيَّةٌ“ کی طرف نسبت کا استعمال ”حیوی“ ہوتا ہے۔ اسی طرح ”حیات“ کے ذکر کیلئے ”حیوت“ کے الفاظ بھی مستعمل ہیں۔ اسمی نے کہا ہے۔

وَيَاكُلُ الْحَيَّةُ وَالْحَيَوَاتُ وَ يَخْبِقُ الْغُجُورُ أَوْ تَمُوتَا

”اور سانپ مچھلیوں کو تو کھا جاتا ہے لیکن بوزھیموں کو چیر پھاڑ دیتا ہے“

ابن خالو یہ کہتے ہیں کہ سانپ کے ایک سو کے قریب نام ہیں۔ سبکی سے مسعودی نے نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جب سانپ کو دنیا میں پائے جانے والے بے شمار انواع و اقسام کے جانوروں میں سے سانپ اپنی منفرد جسمانی ساخت اور ہر اسرار عادات و خصائل کی وجہ سے دنیو کے ہر خطے اور ہر زمانے کے لوگوں کے لئے ڈر اور خوف کی علامت بنا دیا ہے۔ موجودہ ترقی یافتہ دور میں جہاں علم کی دوسری شاخوں میں بے انداز ترقی ہو گیا ہے وہاں جانوروں کے مطالعہ نے ایک باقاعدہ سائنس کی صورت اختیار کر لی ہے۔ جانوروں کے علوم کے ماہرین جانوروں کی عادات و خصائل، رہن سہن اور جسمانی بناوٹ پر دن رات کام کر رہے ہیں۔ ایک لحاظ انداز سے کے مطابق برصغیر میں تقریباً ۳۰۰ انواع کے بری اور ۲۱ انواع کے بحری سانپ شامل ہیں جو دنیا میں پائے جانے والی تقریباً ہر قبیل سے تعلق رکھتے ہیں۔

سانپ ارتقاء جسمانی بناوٹ، عادات و خصائل، سانپ اپنے جسم کی بناوٹ اور عادات و خصائل کی وجہ سے منفرد جانور ہے۔ سانپ کو یہ جسمانی انفرادیت کیسے عطا ہوئی تھی خود پر کوئی نہیں بتا سکتا البتہ سائنس دانوں نے بعض شاہد کی بنا پر کچھ اندازے لگائے ہیں جن کے مطابق سانپ کے ارتقاء کی کہانی کچھ یوں بنتی ہے۔ لپارنٹس و فرینیائی (LAPPARENTOPHISDEFRENNEI) سائنسدانوں کے مطابق قدیم ترین سانپ ہے۔ یہ سانپ ۱۳ لاکھ سال قبل شمالی افریقہ میں پایا جاتا تھا جہاں سے اس کے چند نمونے (FOSSILIZED) مہرے ملے ہیں۔ یہ سانپ پچھلی زیادہ سانپ کم تھا۔ اس کا جسم لمبا اور ٹانگیں باریک اور چھوٹی تھیں جو آہستہ آہستہ معدوم ہو رہی تھیں۔ یہ سانپ اپنے جسم کا بوجھ ٹانگوں پر برداشت نہیں کر سکتا تھا لہذا زمین پر گھسنا جاتا تھا اور چلنے وقت زیادہ تر جسم کی بل دار لہریں اسے حرکت کرنے میں مدد دیتی تھیں۔ آنکھوں کے پیچھے آنکھیں میں مل گئے تھے اور شفاف تھے۔ کان کا سوراخ بہت چھوٹا یا بند ہو چکا تھا۔ آج سے ۱۳ لاکھ سال قبل جب یہ پچھلی نما سانپ ارتقاء پذیر تھے اسی زمانہ میں چھوٹے ممالیا کی بے شمار انواع پانی جالی تھیں جو جگہ جگہ زیر زمین بلوں میں رہتے تھے۔ چنانچہ ان پچھلی نما سانپوں کے ماحول میں یہ ممالیا سکھرت سے شامل تھے۔ ان گرم جسم ممالیا کا شکار اکثر رات کے وقت اندھیرے میں کرنا پڑتا تھا۔ چنانچہ سانپ خصوصی حیوانات کے ذریعہ گرم خون جانوروں کا اندھیرے میں پتہ چلاتے، اکثر انہیں اس سلسلہ میں زیر زمین نگہ بلوں میں جانا پڑتا، جہاں ان کی ٹانگیں رکاوٹ بنتی، کان اور آنکھیں مٹی سے بھر جاتے۔ ان وقتوں کے خلاف سانپ کے جسم میں تبدیلیوں کا ایک سلسلہ شروع ہوا۔ چنانچہ لاکھوں سال کے دوران آہستہ آہستہ تبدیلیوں کے باعث پچھلی کا سا جسم ایک لمبے جسم میں تبدیل ہو گیا۔ آنکھ کے پیچھے آنکھیں میں مل کر شفاف ہو گئے، کان بند ہو گئے اور زمین میں پیدا ہونے والی دھمک سے آشنا ہوئے۔ سانپ کی زبان لمبی، دو شاخ اور نہ صرف جھپکنے کا عمل کرنے کے قابل بلکہ سونگھنے کی حس بھی اس میں شکل ہو گئی اور اسی طرح سانپ اپنی تمام تر منفرد خصوصیات کے ساتھ معرض وجود میں آیا۔ چنانچہ ان جسمانی تبدیلیوں کی وجہ سے سانپ اب زیادہ تر زیر زمین زندگی گزارنے کے قابل تھا جہاں سے نہ صرف خوراک مہیا ہوتی تھی بلکہ اپنے دشمنوں سے حفاظت بھی ملتی تھی۔

زمین پر اتارنا تو سب سے پہلے اس کو "موجتان" میں اتارا۔ پس دیگر ممالک کی بہ نسبت "موجتان" میں سانپ بکثرت پائے جاتے ہیں۔

زہر: سانپ کا زہر سمیرا ہے۔ حرہ ہے۔ بو کسی قدر کثیف اور شفاف مادہ ہے۔ زہر زہر میں چھوٹے چھوٹے ذرات تیرتے ہیں جو کچھ دیر بعد زہر کے پینے میں مینہ جاتے ہیں۔ زہر ۳۵ درجہ سینٹی گریڈ کچھ دیر رکھتے پر سوکھ کر بھورے رنگ کی قشوں میں تبدیل ہو جاتی ہیں جو ٹمکین پانی میں بخوبی حل ہو جاتا ہے۔ زہر کچھ تیزابی اثر دکھاتا ہے۔ ۹۰ درجہ سے ۱۰۰ درجہ سینٹی گریڈ پر اس کا زہر بڑا پختہ ہوتا ہے۔ اسی طرح ہاضم خاں سے الٹرا وائلٹ (ULTRA VIOLET) روشنی اور ایکس ریز (X-RAYS) سے غیر متاثر کرتی ہیں۔ زہر ایک پیچیدہ کیمیائی مرکب ہے جس میں بہت سی کیمیائی خاں سے نمکیات اور کسی قدر پانی بھی شامل ہوتا ہے۔ یہ زہر پلے خاں سے ہاضم خاں کی طرح شکار کے جسم کے خلیات اور بافتوں کو توڑ پھوڑ کر انہیں تباہ و برباد کر دیتے ہیں جس سے شکار فوری طور پر ہلاک ہو جاتا ہے۔ چنانچہ شکار کو ہضم کرنے کے لئے سانپ کے نظام انہضام کو زیادہ محنت نہیں دینی۔ اکثر غیر زہر پلے سانپوں کی قھوک میں زہر بڑا پختہ پایا جاتا ہے۔ چنانچہ ان کے کانٹے سے بھی مار گزیدہ فوری طور پر بے حس اور مفلوج ہو جاتا ہے۔ سانپ ایک وقت میں اپنا سارا مادہ ہوا زہر فروغ نہیں کرتا۔ ہر نوع کا سانپ ایک خاص مقدار فروغ کرتا ہے جس کا تعلق عام طور پر شکار کی نوع اور اس کے جسم کے ذیل ذول سے ہوتا ہے۔ ڈسنے کے عمل کی کئی صورتیں ہوتی ہیں۔ سانپ ڈسنے کے دوران زہر کا استعمال نہیں کرتا مار گزیدہ کو صرف زخم کی تکلیف دیتی ہے زہر کے اثرات ظاہر نہیں ہوتے۔ اس قسم کے ڈسنے کو ذرائی بائٹ (DRY-BITE) کہا جاتا ہے۔ بعض دفعہ زخم میں قھوڑا زہر داخل کیا جاتا ہے اس صورت میں کچھ اثرات ظاہر ہوتے ہیں جو جلد ہی ختم ہو جاتے ہیں اور مار گزیدہ جلد صحت یاب ہو جاتا ہے لیکن جب سانپ لمبے میں ہوا یا زیادہ زہر کیا گیا ہو یا صحت بھوکا ہو اس وقت زہر کا بھر پور استعمال کرتا ہے اور بھر پور اثرات ظاہر ہوتے ہیں جو طبی امداد کا فوری انتظام نہ ہو سکے کی صورت میں جان لیوا ثابت ہو سکتے ہیں بعض دفعہ سانپ بار بار حملہ کرنے کے دوران اپنا منہ بند رکھتا ہے جس کا مقصد زہر کرنے والے کو اڑانا ہوتا ہے۔ اس قسم کے حملہ کو موک سٹرائیک (MOCK-STRIKE) کہا جاتا ہے۔

مار گزیدگی اور علاج: عام طور پر مار گزیدگی کا حادثہ جان لیوا ثابت نہیں ہوتا۔ یہ کہنا کہ مار گزیدگی واقعی مہلک ثابت ہوگی بہت مشکل ہے کیونکہ خطرے کا انحصار زہر کی مقدار پر ہے جو زخم میں داخل کیا گیا ہے۔ بہر حال ہر قسم کے حادثہ سے بچنے کی خاطر ہر مار گزیدگی کے واقعہ کو خطرناک سمجھنا چاہیے اور پوری توجہ اور کوشش سے مناسب علاج کا انتظام کرنا چاہیے۔ خوش قسمی سے پیش ہیلپ لیبارٹریز اسلام آباد پاکستان میں پائے جانے والے خطرناک سانپوں کے زہر کے خلاف انٹی وین (تریاق) تیار کر رہی ہیں جو ملک کے بڑے بڑے ہسپتالوں میں میا کی جا رہی ہیں۔ مار گزیدگی سے متعلق درج ذیل امور کا خیال رکھنا ضروری ہے۔

- (۱) خود پر سکون رہیے اور مریض کو پرسکون رکھئے اور اگر داکٹھے ہونے والے لوگوں کو وہاں سے ہٹا دیجئے۔
- (۲) مریض کو سکون سے لٹا دیجئے اس کی صحت بندھا جائے کوئی دوا چڑھنے کی تلقین کیجئے کوئی دوا چڑھ کر زخم پر پھونکتے جس سے مریض کو قدرے سکون حاصل ہوگا۔ عام طور پر مار گزیدہ نفسیاتی صدمہ کی حالت میں ہوتا ہے۔
- (۳) زخم کو گیلیے کپڑے سے صاف کیجئے اور زخم پر صاف کپڑا ڈال دیجئے تاکہ مٹی یا کھیتوں سے بچاؤ ہو۔
- (۴) فوری طور پر طبی کا انتظام کیجئے اس کے لئے آپ رومال رسی کا ٹکڑا یا گاس استعمال کر سکتے ہیں زخم سے چھانچ اور پرنسپل پٹی باندھ دیں پھر پٹی پٹی سے ایک فٹ کے فاصلے پر دوسری پٹی باندھ دیں۔ ایک گھڑی کے ٹکڑے کو پٹی میں ڈال کر تھامیے تاکہ پٹی جسم کے ساتھ کس جائے۔ اسی طرح دوسری پٹی کے ساتھ کیجئے ان پٹیوں کو باریک کیا جاتا ہے۔ انہیں ہر پانچ منٹ پر ڈھیلا کر دیں اور پھر کس دیں۔ ان پٹیوں کی وجہ سے خون کا بہاؤ دل کی طرف کم ہو جائے گا۔ یاد رکھئے اگر آپ باریک کو ڈھیلا نہیں کریں گے تو خون کے دباؤ سے ٹانگ کے پٹوں کو زہر سے زیادہ نقصان پہنچ سکتا ہے۔
- (۵) مریض کو اسپرین کی گولی دیں یا کوئی مشروب دے دیں مریض کو یہی بتائیں کہ یہ دوائی ہے جس سے وہ شکیلاں ہو جائے گا۔
- (۶) یاد رکھئے مار گزیدگی کا مریض سخت صدمہ میں ہوتا ہے اور یہ صدمہ جان لیوا بھی ثابت ہو سکتا ہے کوشش کیجئے اس سے باتوں باتوں میں سانپ کے رنگ اس کے ڈسنے کے عمل اور دوسری تفصیلات معلوم کریں جس سے سانپ کی نوع کو متعین کیا جاسکے۔

اور اگر "عربہ" (سانپ کی ایک قسم) جو سانپوں کو کھا جاتا ہے نہ ہوتا تو سانپوں کی کثرت کی وجہ سے "اہل موجتان" نقل مکانی کر جاتے۔ کعب احبار فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے سانپ کو اصفہان میں، ابلیس کو جدہ میں، حضرت حوا کو عرقات میں اور حضرت آدم علیہ السلام کو "جبل سرائند پ" میں اتارا۔

سرائند پ: یہ بحر ہند میں مملکت چین کا ایک جزیرہ ہے۔ اس کا پہاڑ اتنا بلند ہے کہ جہاز سے سفر کرنے والے اس پہاڑ کو کئی دن کی مسافت کی دوری سے دیکھ لیتے ہیں اور اس پہاڑ کے ایک چتر پر حضرت آدم علیہ السلام کے قدم مبارک کا نشان بنا ہوا ہے۔ روایت کی گئی ہے کہ ہر روز رات کے وقت اس نشان پر ضرور بجلی جیسی چمک (روشنی) نظر آتی ہے حالانکہ اس وقت آسمان پر بادلوں کا نام و نشان بھی نہیں ہوتا اور ہر روز اس نشان پر ضرور بارش ہوتی ہے جو اس نشان کو دھو دیتی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ سرخ یا قوت اور الہاس اسی پہاڑ پر پایا جاتا ہے۔ پس جب بارش ہوتی ہے تو یہ پانی کے بہاؤ کے ساتھ اوپر سے نیچے آ جاتا ہے۔ (سری لنکا کو بھی سرائند پ کہتے ہیں)

امام قزوینی فرماتے ہیں کہ اس جگہ پر عود ہندی کافی تعداد میں پائی جاتی ہے۔ علامہ دیمیری فرماتے ہیں کہ "جبل سرائند پ" "سامید ما" کے قریب ہے۔ "سامید ما" ایک جزیرہ ہے جو بحر ہند اور بحر قزقم کے ساتھ واقع ہے۔ "سامید ما" "خون ریزی کرنے" کے معنوں میں مستعمل ہے۔ "سامید ما" کو "سامید ما" اس لئے کہا جاتا ہے کہ کوئی دن ایسا نہیں جاتا کہ وہاں پر خون ریزی نہ ہوتی ہو۔ الہری نے اپنی کتاب "معجم" میں اور جوہری نے سیبویہ سے نقل کیا ہے کہ ایک مرتبہ قیصر روم اور کسری فارس کے درمیان جنگ ہوئی۔ قیصر روم کسری کی مملکت میں داخل ہو گیا لیکن کسری نے جوانی حملہ کر کے قیصر کو پسا ہونے پر مجبور کر دیا اور فوج لے کر قیصر کے تعاقب میں نکلا اور جزیرہ "سامید ما" کے مقام پر قیصر کو گھیر لیا۔ پس قیصر کی فوج کے سپاہی مرعوب ہو کر بھاگ گئے۔ پس کسری کی فوجوں نے قیصر کے سپاہیوں کا تعاقب کر کے انہیں کتوں کی طرح قتل کر دیا لیکن قیصر فرار ہو گیا اور گرنا نہ (۷) مریض کو قریب ترین ہسپتال میں پہنچانے کے لئے مناسب سواہی کا انتظام فوری طور پر کریں۔ مریض کو زور بالکل نہ لگانے دیں اسے آرام سے لیٹنے کی تلقین کریں اور اس پر چار ڈال دیں۔

- (۸) اگر مریض تھکے وغیرہ کرے تو اسے ایک پیلو پر کر دیں تاکہ تھکے اس کے کلام نفس میں نہ چلی جائے اور خطرے کا سبب نہ بن سکے۔
- (۹) مریض کے ساتھ آنے والے اس کے رشتہ داروں کو خاموشی سے تلقین کریں۔ انہیں ایسی باتیں کرنے سے روکیں جس سے مایوسی پیدا ہو یا شاید مریض کے علاج کے لئے ڈاکٹر کو خون کی ضرورت پڑے۔ خون دینے کے لئے مریض کے رشتہ داروں کو تیار کریں۔
- (۱۰) کوشش کریں کہ مار گزیدگی میں ٹوٹ سانپ مل جائے اسے مار کر ضرور اپنے ساتھ ہسپتال لے جائیں۔ (مرزبین پاکستان کے سانپ مطلوبہ اردو سائنس بورڈ لاہور صفحہ ۱۳۸) نیز حریہ تفصیل کے لئے اسی کتاب اور سانپ کے متعلق دوسری کتب سے بھی استفادہ کیا جاسکتا ہے۔
- ۱۔ سرائند پ سر لٹا کو کہا جاتا ہے۔ کسی زمانے میں یہ چین کا ایک جزیرہ تھا۔ سری لنکا میں ہی سرائند پ کے نام سے ایک پہاڑ بھی موجود ہے۔
- ۲۔ یا قوت: انگریزی زبان میں اسے (RUBY) اور ہندی میں ماک کہتے ہیں۔ اپنی پرکشش رنگت، قدرت اور خوش وضعی کے اعتبار سے دوسرے جواہرات سے زیادہ ممتاز سمجھا جاتا ہے۔ اس کا شمار نہایت قیمتی معدنیات میں ہوتا ہے۔ پاکستان اس معدنی دولت سے مالا مال ہے۔ پاکستان میں بہترین قسم کا یا قوت ہنزہ اور چترال سے ملتا ہے۔

یا قوت درجہ اول کے جواہرات میں نہایت نمایاں ہے۔ یا قوت زمانہ قدیم ہی سے بہت مقبول و معروف رہا ہے اور ہر زمانے اور ہر دور میں اس کی بے پناہ قدر و منزلت قائم رہی ہے۔ قیمت کے لحاظ سے ہیرے سے بھی زیادہ قیمتی ہے اور دیگر جواہرات کی بہ نسبت یہ زیادہ خواہ مخواہ پہنچاتا ہے اور کوئی دوسرا جواہر ان

ہوسکا۔ اسی کے متعلق شاعر نے کہا ہے کہ۔

لَمَّا زَاثُ سَابِيْنَا مَسْتَعْبَرَاتٍ

فَدُرُّ الْيَوْمُ مِنْ لَامِهَا

”محبوبہ نے میرے خونی آنسو دیکھ کر آنسو بھی نہیں بہائے۔ اگر اس کی اس سخت دلی پر کوئی اسے ملامت کرے تو یہ بالکل درست ہی ہے۔“

کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ لوگوں کی یہ رائے غلط ہے کہ جواہرات کا سر تاج ”بیرا“ ہے حقیقت میں یا قوت جواہرات کا بادشاہ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے خاص طور پر قرآن پاک میں اس کا ذکر کیا ہے اور جوں جوں سائنس ترقی کرے گی انسانی عقل و شعور بڑھے گا اور اس حجر کے خواص نمایاں ہوں گے۔ شاید آپ کو معلوم نہ ہو کہ امریکہ کا دفاعی نظام لیزر بیم (LASER BEAM) شعاعوں کا تاج ہے اور یہ شعاعیں یا قوت کی مرہون منت ہیں۔ ہیکراج، نیلم اور زمرہ سب یا قوت کی ہی اقسام ہیں۔ انہیں یا قوت سے الگ نہیں کیا جاسکتا۔ لیزر بیم شعاعیں یا قوت، نیلم اور زمرہ کے احتراج ہی سے بنتی ہیں۔ یا قوت سے ایک عجیب و غریب چمک نکلتی ہے اس کی سرخی کو شاعر محبوب کے ہونٹوں سے تشبیہ دیتے ہیں۔ اسلو کہتے ہیں کہ یا قوت شریف اور نہیں حجر ہے۔ یا قوت مزاج میں سرد و خشک معتدل ہے۔ یہ دنیا کا نادر ترین جواہر ہے۔

یا قوت کی اقسام: ماہرین جواہر یا قوت کی چار اقسام بتاتے ہیں۔ (۱) مشرقی یا قوت (۲) پائل روہی، اسے لعل رانی بھی کہا جاتا ہے (۳) پیل روہی (۴) روہی لعل۔

اہل عرب اور فارس کے نزدیک یا قوت کی دو اقسام ہیں۔ (۱) یا قوت (۲) لعل۔

دو جدید کے مطابق ماہرین جواہر یا قوت کی مندرجہ ذیل اقسام بیان کرتے ہیں۔

(۱) چلا دن (نہایت سرخ) (۲) توسی (سیاہی مائل سرخ اور یہ نسبتاً گھٹا ہوتا ہے)

(۳) تاجاد (جس میں شکاف ہوتے ہیں اور یہ بھی گھٹا اقسام میں شمار ہوتا ہے)

(۴) گلوں (زری مائل) (۵) اٹسی (۶) آتشی (۷) کھرا (جس کی رنگت سمجھ کی طرح ہوتی ہے)

سرخ رنگ کے یا قوت کی اقسام درج ذیل ہیں۔ (۱) سرخ حری (۲) سرخ ادوی (۳) سرخ مارچی (۴) سرخ نیوی

یا قوت کی شناخت کا طریقہ: یا قوت خریدتے وقت ہمیشہ اس بات کی احتیاط کرنی چاہیے کہ یہ واقعی خالص ہے کیونکہ چمک لعل رومانی اور گلابی ہیکراج بھی یا قوت سے حیرت انگیز مماثلت رکھتا ہے اور انہیں یا قوت کا نام دے کر فروخت کر دیا جاتا ہے۔ یا قوت کی شناخت کا بہترین طریقہ یہ ہے کہ آپ دور بین کی مدد سے اسے چمک کریں دور بین کے ۱۲ اور کسی چیز سے اس کا فرق معلوم نہیں ہو سکتا۔ ماہرین جواہر کے مطابق اگر یا قوت ایک سفید کاغذ پر رکھ کر اسی کاغذ پر کبوتر کے خون کا تازہ قطرہ ڈالا جائے تو یا قوت نور خون کے قطرہ کا رنگ یکساں ہوگا اور وہ یا قوت بالکل خالص ہوگا اور دیگر جواہر کی نسبت مدہ بھی اصل یا قوت صرف ہیرے سے کٹ سکتا ہے اگر کوئی کم قیمت جواہر اسے کٹ دے تو وہ اصل یا قوت نہ ہوگا۔

یا قوت کے طبی خواص: یا قوت مقوی اعضاء، رتجہ، مفرح و مقوی قلب ہے۔ مائیں ادم ہونے کے ساتھ ساتھ معتدل خون بھی ہے۔ خون کو اس کی اصلی حالت پر لے آتا ہے اور اسی لئے اسے جلد پریشکی بہترین دوا گردانا جاتا ہے۔ قدیم دور میں حکماء اسے امراض قلب، دورہ مرگی، دماغی امراض، خوف اور وحشت کو دور کرنے کیلئے استعمال کرتے تھے۔ اسے سردی کی طرح چس کر آنکھوں میں ڈالا جائے تو یہ مائی کبھی کمزور نہیں پڑتی۔ حکماء عرب کی تحقیق کے مطابق یا قوت پینے والے کو کبھی معدہ و دماغ کا مرض لاحق نہیں ہوتا۔ اس کی ایک دوسری خاصیت مرگی، جنون، ہیضہ، طاعون اور اجڑے خون کو خشک بخشتی ہے۔ یہ خون کو باقاعدہ متحرک رکھتا ہے۔ زہر افلی (سانپ) اور دشمن کے زہر کو روکتا ہے۔ ہوا کو ہیضہ سے غریب و مہلک ہونے سے بچاتا ہے۔ خون کو صاف کرتا ہے، نبض کی مہلک رفتار کو اصلی حالت میں لاتا ہے۔ روح کی طاقت کو بڑھاتا ہے۔ دل کو استتھال بخشتا ہے غریبیکہ جسمانی حالت کیلئے نہایت شفا بخش جوہر ہے۔ یا قوت کے سحری خواص: یا قوت کے پینے سے انسان کی قدر و منزلت میں اضافہ ہوتا ہے۔ کھوئی ہوئی خود اعتمادی بحال ہوتی ہے۔ کاروبار دن دگنی اور رات چمکی ترقی کرتا ہے۔ یا قوت پینے والا دہائی امراض اور مرگی کے دوروں سے محفوظ رہتا ہے۔ یہ حجر فراخ دلی اور زندہ دلی پیدا کرتا ہے محبت بڑھاتا ہے و جیدہ

سانپ کی مختلف اقسام ہیں۔ ان اقسام میں سے ”الرتقا“ وہ سانپ ہے جس کے بدن پر سفید اور سیاہ نقطے ہوں۔ اس کو ”الرتقا“ بھی کہا جاتا ہے۔ نیز اس قسم کا سانپ چت کو یا سانپوں میں سے سب سے زیادہ خبیث ہوتا ہے۔ نابھ نے سلیم کے وصف

مسائل اور حل نہ ہونے والے تنازعات کو حل کرنے میں مددگار ثابت ہوتا ہے۔ یہ حجر ہیرے کی جہریوں کو دور کرنے کے لئے بھی استعمال کیا جاسکتا ہے۔ اگر چہرے پر اس کا مساج کیا جائے تو مہر یاں دور ہو جاتی ہیں۔ یا قوت شیطان کو دل میں شورش برپا کرنے سے روکتا ہے۔ بجلی سے محفوظ رکھتا ہے اس کا گہرا سرخ رنگ باعث عزت و رفعت ہوتا ہے۔ انسان کو ہوشیاری عطا کرتا ہے پرانے زخم دور کرتا ہے آنے والی مشکلات کا مقابلہ کرنے کی ہمت پیدا کرتا ہے یہ ایک قیمتی حجر ہے اوسط درجے کا آدمی اسے حاصل نہیں کر سکتا۔ اس سے طاقتور برقی شعاعیں خارج ہوتی ہیں۔

مشہور و معروف یا قوت: دنیا کے چند مشہور و معروف یا قوت درج ذیل ہیں

(۱) بلیک پریس روہی: یہ یا قوت برطانیہ کی ملکیت ہے بلیک پریس انگلستان کے بادشاہ ایڈورڈ ٹوٹم کا بیٹا تھا اور یہ یا قوت اسی کی مناسبت سے ”بلیک پریس روہی“ کہلائی ہے۔ اس کا رنگ سرخ ہے لمبائی ۲ انچ ہے اور یہ مشرق سے دریافت ہوا تھا۔

(۲) تیمور یہ یا قوت: یہ تاج برطانیہ میں لگا ہوا ہے یہ بھی گہرے سرخ رنگ کا یا قوت ہے یہ یا قوت ملکہ وکٹوریہ کو ۱۸۵۱ء میں ایسٹ انڈیا کمپنی نے بطور تحفہ بھیجا تھا۔ اس یا قوت کا تعلق ناسور عکراں ”تیمور رنگ“ سے ہے۔ کسی زمانے میں یہ تیمور رنگ کی ملکیت تھا۔ اس کا نام بھی اس یا قوت پر کندہ ہے اس کا وزن ۳۶۱ قیراط ہے اور یہ دنیا کے مشہور و معروف جواہرات میں شمار کیا جاتا ہے۔

(۳) برہما اشار روہی: نامیاب قسم کا یہ یا قوت امریکہ کے ٹامپ گمر کی زینت بنا ہوا ہے۔ اس کا وزن تقریباً ۱۰۰ قیراط ہے۔ دنیا کے چند مشہور جواہرات میں شمار ہوتا ہے۔

(۴) روزر یوز روہی: اس کا وزن ۱۳۸۰ قیراط ہے۔ یہ یا قوت سمجھ سونے انسلٹی ٹوٹ و افشکن میں موجود ہے۔ دنیا کا سب سے بڑا اور عمدہ اشار روہی ہے (۵) اڈی لوگ روہی: اس کا وزن بھی ۱۰۰ قیراط ہے اور یہ امریکہ کے قومی گمر کی زینت ہے۔ دنیا کا سب سے بڑا اور اشار روہی میں شمار ہوتا ہے۔

الماس اسے پنجابی میں ہیرا اور انگریزی میں (DIAMOND) کہا جاتا ہے۔ اس کا شمار بیش قیمت معدنیات میں ہوتا ہے۔ انسان اس کو ہر نایاب سے مرصہ و راز تک آشنایا ہے اور یہ راز ہزار ہا سال تک پوشیدہ ہی رہا ہے۔ آج بھی صحیح طور پر اس بات کا علم نہیں ہو سکا کہ سب سے پہلے ہیرا کس نے اور کب دریافت کیا۔ البتہ یہ بات درست ہے کہ اس شامکار حجر کو سب سے پہلے دنیا سے روشناس کرانے کا سہرا ہندوستان کے سر ہے۔ انسان اس قیمتی حجر سے زمانہ قبل مسیح سے ہی واقف ہو چکا تھا اور اس حجر کو بطور قیمتی زیور کے استعمال کیا جاتا تھا نیز کچھ اور قدیم کتابوں کے مطالعہ سے یہ بات بھی واضح ہوتی ہے کہ ہندوستان میں ایسے کار نگار موجود تھے جو ہیرے پر نقش و نگار کرتے تھے۔

ہیرے کہاں سے آتے ہیں: ہیرے تخلیق کیسے ہوتے ہیں ان کی بناوٹ میں کون سے عوامل کار فرما ہوتے ہیں یہ حقیقت ابھی تک اسرار کے پردوں میں چھپی ہوئی ہے۔ یہاں تک کہ سائنسدان بھی اس بارے میں یقین سے کوئی بات نہیں بتا سکتے تاہم یہ بات طے شدہ ہے کہ تمام جواہرات میں ہیرا اپنی بناوٹ میں سب سے سخت اور اپنی ساخت میں سب سے سادہ ہے۔ یہ خالص کاربن ہے۔ بالکل اس شکل کی طرح جو عام پتھر میں استعمال ہوتا ہے لیکن یہ کاربن کی بلوری شکل ہے۔ ہیرا زمین کی اندرونی تہوں میں پایا جاتا ہے لیکن یہ وہاں کس طرح بنتا ہے یہ بات دنیا کے نامور ترین سائنسدانوں کی سمجھ سے بھی بالاتر ہے۔

ہیرے کی اقسام: ماہرین الماس (ڈائنمنڈ) ہیرے کی مندرجہ ذیل اقسام بیان کرتے ہیں۔

(۱) گلابی، گلاب جیسا سرخ (۲) چستی، ہیز رنگ (۳) نیل، بحر نیلگوں (۴) نیستی، مژدہ رنگ (۵) گزلیج، نہایت کڑا جس پر داغ ہوں اسے چمن جابل یا ابرق کہتے ہیں (۶) کھنٹی، سفید (۷) بھورا خاکی رنگ (۸) پیلا، مژدہ (۹) کالا سیاہ رنگ (۱۰) کف۔

برصغیر میں الماس کی مندرجہ ذیل چار اقسام ہیں۔ (۱) شرقی بلک سرخ (۲) نیلا (۳) سفید (۴) سیاہ۔ ہندو قوم سیاہ ہیرے کو صوب دار اور خوش بختی ہے۔ عرب و فارس کے الماس کی درج ذیل اقسام ہیں۔ (۱) خوشادری، خوشادری کی طرح رنگدار (۲) کیرہی، غریبی رنگ (۳) کدوری، سفید (۴) مدیدی، آبی رنگ۔

یونانی ماہرین جواہر کی درج ذیل اقسام بیان کرتے ہیں۔ (۱) شفاف، فروغی (۲) زرد، شیعہ (۳) بلوری، آسانی (۴) ہیز، زہری (۵) اہل یورپ دوسرے درجے کے الماس کی تین اقسام بیان کرتے ہیں۔

میں یہ اشعار کہے ہیں۔

فَبِئْسَ كَاتِبِي سَاوَرَتْنِي ضَبِيلَةً  
مِنَ الرُّقُشِ فِيْ اَنْبَابِهَا السَّمِ نَاقِعٍ

”میں نے اس پریشانی میں رات گزاری گویا کہ میں سانپ کی گرفت میں ہوں اور سانپ کا دہانہ زہر سے لبریز ہو“

(۱) ہورٹ (۲) کاربونید (۳) یورن۔ دنیا کے مشہور ہیرے درج ذیل ہیں۔

(۱) کوہ نور: یہ دنیا کا سب سے مشہور ہیرا ہے۔ اس ہیرے کی چوری تاریخ اٹھارہ دیکھیں تو اس میں خوست کا غلبہ نمایاں ہوگا۔ یہ کسی کو اس نہیں آیا۔ تاج برطانیہ کے بیش قیمت جواہرات کا جو ذخیرہ اس وقت نادر آف لندن میں رکھا ہے اس میں بڑا تاجاک ہیرا ہے جس کی چمک دمک دیکھ کر سیاحوں کی نگاہیں چکا چوند ہو جاتی ہیں اور یہ دنیا کا مشہور و معروف ہیرا کوہ نور ہی ہے جو اس وقت حکومت برطانیہ کی ملکیت ہے۔ کوہ نور کی مکمل تاریخ سے کوئی واقف نہیں لیکن اس کے متعلق جو قصے مشہور ہیں ان میں بتایا گیا ہے کہ یہ مشہور ہیرا آٹھ سو سال پہلے دکن کے ایک دربار سے ملا تھا۔ ہندوؤں کی لگم میں بھارت میں بھی ہیرے کا ذکر موجود ہے ممکن ہے کہ یہ کوہ نور ہی ہو کہا جاتا ہے کہ کوہ نور ۱۳۰۲ء میں مالوے کے حکمرانوں کے قبضے میں تھا۔ ان کے پاس سے دہلی کے حکمران سلطان علاؤ الدین خلجی کے ہاتھ آیا جو اس کی خوبصورتی کے لحاظ سے اسے بہت عزیز رکھتا تھا۔ سلطان علاؤ الدین خلجی کے بعد یہ معلوم نہیں ہو سکا کہ یہ بیش قیمت ہیرا ۱۵۲۶ء کی پانی پت کی لڑائی تک کس کے پاس رہا۔ پانی پت کی لڑائی کے بعد میدان جنگ میں مارے جانے والے ایک امیر کی بیوہ نے اپنی حفاظت کی خاطر اسے فارغ مغل شہنشاہ بابر کے بیٹے ہمایوں کے حوالے کر دیا۔ ۱۵۴۹ء میں جب نادر شاہ کی فوجوں نے دہلی فتح کیا تو نادر شاہ نے اس ہیرے کی افادیت کے پیش نظر اس پر قبضہ کرنے کا ارادہ کیا۔ ہمایوں نے یہ اصول ہیرا اپنے والد کی تذکرہ چاہا لیکن بابر نے اسے قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ اس کے بعد کوہ نور برسوں تک مغلیہ خزانے کی زینت بنا رہا پھر اسے تخت خاؤس کی آنکھ میں جڑ دیا گیا۔ تخت خاؤس اپنے بے شمار قیمتی ہیروں اور انوکھی وضع کے سبب ساری دنیا میں مشہور تھا۔ وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ اس ہیرے کی شہرت پرے برصغیر میں پھیل گئی اور لوگ اسے قلم سمجھنے لگے۔ ان کا خیال تھا کہ جس کے پاس کوہ نور ہوگا وہ ہندوستان کے تخت و تاج کا وارث ہوگا۔ گویا اب وہ محض ایک ہیرا نہیں بلکہ اقتدار اور بلند اقبال کی علامت بن چکا تھا۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ جن دوصد ہوں تک یہ ہیرا مغلوں کے پاس رہا ہندوستان پر مسلط طور پر ان کی حکومت رہی۔ نیز کوہ نور کے متعلق اور بھی بہت سی کہانیاں ہیں جو طوالت کے خوف سے نقل کرنے سے گریز کیا جا رہا ہے۔

(۲) کولینن: اس وقت دنیا کا سب سے بڑا ہیرا ہے۔ یہ ۱۹۰۵ء میں جنوبی افریقہ کی ایک کان سے دریافت ہوا اور یافت کے وقت اس کا وزن ۳۱۰۶ قیراط تھا۔ ۱۹۰۷ء میں یہ ہیرا برطانوی شہنشاہ ایڈورڈ چہم کو پیش کیا گیا۔ شاہ کے حکم پر اس ہیرے سے نو ہیرے تراشے گئے تو میں سے سب سے بڑے ہیرے کو ”کولینن اول“ کا نام دیا گیا۔ یہ ناشپاتی کی شکل میں تراشا گیا۔ یہ ہیرا برطانوی شہنشاہ کے شاہی عصا میں نصب کیا گیا ہے۔ یہ عصا ہیرے سمیت نادر آف لندن میوزیم میں محفوظ ہے۔

(۳) ریکٹ: یہ ہیرا برصغیر میں دریافت ہوا اور پراسرار طور پر یورپ پہنچ گیا۔ اسے برطانیہ میں تراشا گیا اور پت ڈائنڈ کا نام دیا گیا۔ ۱۷۷۱ء میں تھامس پٹ نے اسے ڈیوک آف آریلینڈ فلپ کے ہاتھ فروخت کر دیا جو فرانس کے ولی عہد تھے۔ اس وقت سے اس کا نام ”ولی ریکٹ“ پڑ گیا۔ یہ ہیرا اصنافی اور مہارت کا بہترین نمونہ ہے۔ انقلاب فرانس میں یہ ہیرا انگلوئی کی تباہی کا باعث بنا۔ اس وقت یہ ہیرا فرانس کے لورڈ میوزیم میں رکھا ہوا ہے۔

(۴) دی اورلوف: ہیرے کی یہ قیمتی قسم بھی برصغیر سے ہی دریافت ہوئی۔ برصغیر کے ایک مندر میں ایک بت کی آنکھوں میں نصب تھا کہ اٹھارہویں صدی عیسوی میں ایک فرانسیسی سپاہی نے اسے وہاں سے چھاپا۔ کسی طرح یہ ہیرا ایک ایرانی تاجر کے ہاتھ لگ گیا اس نے یہ ہیرا نہایت گراں قیمت پر جارج اورلوف کے ہاتھ فروخت کر دیا۔ موصوف نے یہ ہیرا اپنی ساتھ محبہ کی تھراؤں کو دیا جو روس کی شہزادی تھی۔ اورلوف کو امید تھی کہ یہ قیمتی تحفہ پاکر شہزادی اسے دوبارہ اپنے محبوب کے طور پر قبول کرے گی لیکن شہزادی نے اس کی امید کو خاک میں ملا دیا اور اس نے کبھی بھی یہ ہیرا استعمال نہیں کیا۔ بعد میں اسے روس کے شاہی عصا میں نصب کر دیا گیا جاب بھی وہیں ہے اور ماسکو کے ہیروں کے خزانے میں محفوظ ہے۔

(۵) دی ہوپ: یہ مشہور ہیرا جس کا رنگ نیلا ہے کوہ نور کی طرح اپنے مالکان کے لئے بدخمتی کی علامت رہا ہے۔ ہوپ تاج فرانس کا سب سے عظیم ہیرا تھا۔ اب یہ ہیرا ”اسمٹھ سوئین انٹی ٹیوٹ“ ڈائنٹن میں ہے۔

تَبَادَرَهَا الرَّاقُونَ مِنْ شَرِّ سَجِّهَا

فَتَطْلُقُهُ يَوْمًا وَ يَوْمًا تَرَا جِع

”سانپ کے ڈسنے کے بعد منتر کرنے والے زہر سے بچاؤ کیلئے منتر پڑھنے لگے جس پر منتر کبھی کامیاب ہوتا اور کبھی ناکام ہو جاتا“

تَسْهَدُ مِنْ لَيْلِ الثَّمَامِ سَلِيمَهَا

كُحْلِي نِسَاءً فِيْ يَذِيهِ قَعَالِمْ

”سانپ کا زہر بیداری کے عالم میں رات گزارتا ہے گویا کہ عورتوں کے ہاتھوں میں محترمہ والے زہر ہوں“

ایک دوسرے شاعر نے کہا ہے۔

هُمْ اَيَقْطُرُ رَقْطَ الْاَفَاعِي وَ نِهْوَا

عَقَارِبُ لَيْلِ نَامِ عَنْهَا حَوَاتِيهَا

”وہ بیدار ہے جیسے سانپ کا زہر بیدار رہتا ہے اور راتوں کو بچھاؤ ادر ادر پھرتے ہیں لیکن سونے والے سو رہے ہیں“

وَهُمْ نَقَلُوا غَنِيَّ الَّذِي لَمْ اَلِهْ بِهِ

وَمَا آفَةُ الْاَخْبَارِ اِلَّا رَوَاتِيهَا

اور لوگوں نے محبوب کے متعلق میری طرف سے منسوب کر کے وہ باتیں کہیں جو میرے وہم و خیال میں بھی نہیں تھیں اور درحقیقت بہت سی مصیبتیں غلط خبریں پھیلانے کی بنا پر کھڑی ہوتی ہیں۔“

اہل عرب کا خیال ہے کہ ”چت کوریا“ سانپ گونگا ہوتا ہے اور اسی لئے شتر مرغ بھی گونگا ہوتا ہے۔

علی بن نصر جہضمی کا تذکرہ | علی بن نصر جہضمی فرماتے ہیں کہ میں متوکل کے پاس پہنچا تو دیکھا کہ متوکل ”رفق“ کی تعریف کر رہا

(۶) شاہ ہیرا: تاریخی اہمیت کا حامل شاہ ہیرا ایک غیر معمولی ہیرا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کی عبادت عجیب و غریب ہے اور اس وجہ سے بھی کہ دنیا میں پائے جانے والے ان چند ہیروں میں سے ہے جن کے اوپر تحریر کنندہ ہے۔ یہ ہیرا ماسکو میں رکھا ہوا ہے اس ہیرے پر اکبر شاہ نظام شاہ اور فتح علی شاہ کے نام کنندہ ہیں۔ اس ہیرے کا تاریخ ایران سے گہرا تعلق ہے۔ یہ ہیرا شہزادہ خسرو نے زہر کو اس کو روسی سفیر کے تہران میں لٹا ہوا جانے کے عوض پیش کیا تھا۔

چند رنگدار ہیرے درج ذیل ہیں (۱) کوڑے (۲) لٹکی (۳) ڈارلینڈن (۴) پکلس پاخ۔

ہیرا عموماً شیشے کی مانند شفاف ہوتا ہے لیکن دنیا میں چند ہیرے ایسے بھی ہیں جو رنگ دار ہیں اور چونکہ عام طور پر ہیرا رنگ دار نہیں ہوتا اس لئے یہ رنگین ہیرے بھی نادرات میں شمار ہونے لگے ہیں۔

ہیرے کے طبی خواص: چھوٹے درجے کے ہیرے سرد خشک ہیں۔ انہیں عکاء دلی کی تقویت اور اعضا دہیہ کے لئے استعمال کرتے ہیں۔ لقوہ فالج، پراسنے بخار اور دیگر امراض میں مفید بتاتے ہیں۔ ذیابیس کے لئے بھی بہترین دوا ہے لیکن اس کا استعمال کراہ برقص کا کام نہیں ہے۔ قابل طیب ہی اسے بہترین مصرف بنا سکتا ہے۔ ہیرا خوف اور دہشت کو دور کرتا ہے بشرطیکہ وہ ہیرا اس قیراط سے زیادہ وزن کا نہ ہو۔ ہیرے کا کشتہ گلی جسمانی بیماریوں مثلاً لقوہ فالج، مرگی، مرقا، تبیر معدہ اور دق وغیرہ کے لئے اکسیر ہے۔ ذیابیس میں اکسیر اعظم کا درجہ رکھتا ہے اس کے کشتے کے استعمال سے ہاتھ پن بھی دور ہو سکتا ہے لیکن اس کا استعمال ڈاکٹر یا حکیم کے مشورہ کے بغیر نہیں کرنا چاہیے اور یہ بھی قلی کر لینی چاہیے کہ کشتہ مدد مکمل ہے۔

ہیرے کے بحری خواص: ہیرا اپنے جسم صحت مند ہوتا ہے اگر کوئی عورت روزہ میں مبتلا ہے تو کمرے لٹکانے پر روزہ ختم ہو جاتا ہے اگر اسے بازو پر باندھا جائے تو دشمنوں سے چھٹکارا حاصل ہوتا ہے۔ بڑی اور خانہ کی محبت کو بڑھاتا ہے سورج کا خاص اثر اس پر پڑتا ہے۔ یہ حجرہ قار و عزت میں اضافہ کا موجب بن سکتا ہے قوت ارادی کو بلند کرتا ہے طبیعت میں تیزی اور عقل بڑھاتا ہے۔ ذہانت تیز کرتا ہے قوت مردانگی کے لئے فائدہ مند ہے دولت مندی کی علامت ہے عورت کو ایام باہواری میں جملہ شکاتوں سے محفوظ رکھتا ہے۔ آئیب کو دور کرتا ہے غرض اس کا استعمال بہت سی مشکلات و حوادث کا تدارک کرتا ہے۔ (پتھروں کے خواص اور اثرات مطبوعہ مکتبہ تیار لاہور ص ۵۴۳ء)



ہے، پس میں نے کہا کہ اے امیر المومنین! احمس نے مجھے یہ اشعار سنائے ہیں۔

لَمْ أَرْ مِثْلَ الرَّفِيقِ فِي لَيْتِهِ

أَخْرَجَ لِلْعَذْرَاءِ مِنْ خِذْرِهَا

"میں نے نرمی میں اس سے بڑھ کر کسی کو نہیں دیکھا اور یہ نرمی ہی ہے جو دو شیزہ کو اس کے محفوظ مکان سے نکال لاتی ہے۔"

مَنْ يُسْتَغْنِ بِالرَّفْقِ فِي أَمْرِهِ

يَسْتَخْرِجُ الْحَيَّةُ مِنْ جُحْرِهَا

”اور جو بھی اپنے کاموں میں نرمی کا سلوک کرے گا وہ کامیاب ہوگا“ اسی طرح سپہرازم رویہ کے باعث سانپ کو اس کے بل

”سے باہر نکال دے۔“

پس متوکل نے کہا اے غلام کاغذ اور قلم لاؤ، پس کاغذ اور قلم دونوں چیزیں لائی گئیں، پس متوکل نے ان اشعار کو لکھ لیا اور مجھے انعام دینے کا حکم دیا۔ ابو بکر بن ابی داؤد کہتے ہیں کہ مستعین باللہ نے نصر بن علی کے پاس ایک پروانہ بھیجا جس میں لکھا کہ آپ کو عہدہ قضاء کے لئے منتخب کیا جاتا ہے۔ پس نصر بن علی، امیر بصرہ عبد الملک کے پاس آئے اور انہیں اس بارے میں بتایا۔ پس عبد الملک نے کہا کہ جاؤ اور استخارہ کرو۔ پس نصر بن علی اپنے گھر آئے اور دو رکعت نماز پڑھ کر یہ دعا مانگی ”اے اللہ اگر میرے نزدیک کوئی بھلائی ہے تو مجھے موت دے دے“ پس نصر بن علی اس کے بعد سو گئے، چنانچہ جب لوگوں نے ان کو جگایا تو وہ مر چکے تھے، یہ واقعہ بیع الثانی ۲۵۰ھ کا ہے۔ سانپ کی اقسام میں سے ایک قسم ”ازعر“ بھی ہے اس قسم کے سانپ بکثرت پائے جاتے ہیں۔ اسی ”ازعر“ کی ایک قسم ”ازب“ ہے یہ بالوں والے سانپ ہیں اور سانپ کی ایک قسم کا نام ”ذات القرون“ ہے۔ اس قسم کے سانپ کے سینکڑے ہوتے ہیں لیکن ارسطو نے اس قسم کے وجود کا انکار کیا ہے۔ راجز نے کہا ہے کہ ۔

تَنْهَسْ لَوْ تَمَكَّنْتَ مِنْ نَهْسِ

وَذَاتِ قُرَيْشٍ مَلْعُونٍ أَلْضَرُّهُ

”اور وہ سانپ بیٹنگوں والے اور ڈانز والے ہیں اور اگر وہ اپنے دانت گھسا دیں تو تمہیں کربھی رہ جائیں۔“

تَدْبِيرُ عَيْنَا كِبْهَابِ الْقَيْسِ۔ ان سانچوں کے آنگھوں سے زہر کے شعلے نکلتے ہیں۔

سانپ کی ایک قسم "شجاع" بھی ہے جس کا ذکر مغربی "باب الفہین" میں آئے گا۔ سانپ کی ایک قسم کا نام "عربہ" ہے۔ اس قسم کے سانپ بہت بڑے بڑے ہوتے ہیں اور دوسرے سانپوں کو کھا جاتے ہیں۔ سانپ کی ایک قسم "اصلہ" بھی ہے یہ بہت بڑا سانپ ہوتا ہے جس کی شکل انسانوں سے ملتی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ جب اس سانپ کی عمر ہزار سال تک پہنچ جاتی ہے تو یہ انسانوں جیسا ہو جاتا ہے۔ اس قسم کے سانپ کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ یہ انسان کو اپنی نظر سے ہلاک کر دیتا ہے۔ سانپ کی ایک قسم "صل" ہے اس کو "مکملہ" بھی کہا جاتا ہے کیونکہ اس کے سر پر تاج ہوتا ہے۔ اس قسم کا سانپ بہت زیادہ زہر پلا ہوتا ہے۔ یہ سانپ جس جگہ سے گزرتا ہے اس کو ہلا دیتا ہے اور اس کے بل کے آس پاس کسی قسم کی بریالی وغیرہ پیدا نہیں ہوتی اور اگر کوئی پرندہ اس کے بل کے آس پاس سے گزرتا ہے تو وہیں گر کر ہلاک ہو جاتا ہے۔ نیز اگر کوئی حیوان اس قسم کے سانپ کے بل کے قریب سے گزرتا ہے تو اس کی موت واقع ہو جاتی ہے اور اگر کوئی شکاری اس قسم کے سانپ پر تیر سے حملہ کرتا ہے تو یہ سانپ وہیں سے سوار کو اور اس کی سواری کو ہلاک کر دیتا ہے۔ اس لئے یہ تاثر اس سانپ کی پھنکار اور آواز میں ہے۔ چنانچہ ایک دفعہ ایک گھوڑا سوار نے اس قسم کے سانپ کو

نیز سے سے مارا تو کھوڑا اور سوار دونوں ہلاک ہو گئے۔ یہ سانپ ترکستان میں بکثرت پایا جاتا ہے۔ سانپوں کی ایک قسم "اجر" (دم کشا) ہے۔ ان دونوں سانپوں کے متعلق صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں نبی اکرم ﷺ کا ارشاد فرمایا مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ان دونوں قسم کے سانپوں کو قتل کر دو کیونکہ ان کے دیکھنے سے بیٹائی ختم ہو جاتی ہے اور حاملہ کا حمل گر جاتا ہے (رواہ البخاری و مسلم)۔ زہری کہتے ہیں کہ ہم نے اس قسم کے سانپ کا زبردیکھا ہے، فقرب اس قسم کے سانپ کی مزید تفصیل انشاء اللہ "باب الطاء" میں آئے گی۔

سانپ کی ایک قسم "ناظرہ" ہے جب انسان اس کی آواز سنتا ہے تو وہ ہلاک ہو جاتا ہے۔ علامہ دیرینی نے ان تمام سانپوں کی اقسام کے نام تحریر کئے ہیں (۱) الْبَعِيزُ (۲) الْعَيْنُ (۳) الصُّمَّ (۴) الْأَزْغُورُ (۵) الْأَبْرُ (۶) الْأَيْنُ (۷) الْأَرْقَمُ (۸) الْأَشِيرُ (۹) الْأَصْلَةُ (۱۰) الْحَجَأُ (۱۱) الثُّعْبَانُ (۱۲) الشُّجَاعُ (۱۳) الْأَذْبُ (۱۴) الْأَذْبُ (۱۵) الْقَفْوَانُ (۱۶) الْأَزْقَشُ (۱۷) الْأَقْفُطُ (۱۸) الْعَلَّ (۱۹) ذُو الْعَطْفِيسِ (۲۰) غَرْنَدَ۔ ابن اثیر فرماتے ہیں کہ سانپ کو ابو الجحری، ابو الریح، ابو عین، ابو العاص، ابو مذکور، ابو خطاب، ابو یحکان، ام طبق، ام مافیہ، ام عثمان، ام الخلیج، ام محبوب، بناتہ، طبق اور حبیۃ العصماء بھی کہا جاتا ہے۔ "حبیۃ العصماء" انتہائی شریر سانپ ہوتا ہے۔ حضرت عمرو بن عامر نے فرمایا ہے کہ ۔

إِذَا تَخَاوَرْتُ وَمَا بِي مِنْ خَوْرٍ      ثُمَّ كَسَرْتُ الطَّرْفَ مِنْ غَيْرِ خَوَرٍ

"جب میں تڑپا اور بظاہر مجھے کوئی تکلیف نہیں تھی، پھر میں نے کسی دشواری کے بغیر بندھن توڑ ڈالے"

الْفَيْتِيُّ الْوَيْ بَعِيدُ الْمُسْتَعْمَرِ

”تم نے مجھے دیکھا کہ میں دور دراز جگہ پر ملی کھارہا ہوں اور بھلائی اور برائی کا بوجھ اٹھائے ہوئے ہوں“

كَالْحَيَّةِ الصَّمَاءِ فِي أَصْلِ الشَّجَرِ. ”جیسے زماںپ درخت کی جڑ میں لپٹا ہوا ہو“

مذکر سانپ کو "العصرۃ" کہا جاتا ہے اس کی جمع کیلئے "مسم" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اسی سے درید بن صمد کے والد کا نام ہے۔

ماہرین حیوانات کا خیال ہے کہ سانپ کی عمر عموماً ایک ہزار سال تک ہوتی ہے اور ہر سال یہ اپنی جلد اتار دیتا ہے۔ نیز سانپ ایک سال میں ایک مرتبہ انڈے دیتا ہے اور انڈوں کی تعداد اس کے بدن کی ہڈیوں کے برابر ہوتی ہے لیکن سانپ کے اکثر انڈوں پر چھوٹیاں جمع ہو جاتی ہیں جن کی وجہ سے انڈے خراب ہو جاتے ہیں، تھوڑے سے انڈوں سے سانپ کے بچے نکلتے ہیں۔ اگر بچھو سانپ کو ڈنک مار دے تو سانپ مر جاتا ہے سانپ کی ایک قسم ”الحریش“ بھی ہے جس کا ذکر پہلے گزر چکا ہے۔ یہ قسم چیت کو یا سانپ کی طرح انتہائی شریر ہوتی ہے۔ اس قسم کے سانپ ریتلے علاقے میں رہتے ہیں۔ سانپ کے انڈے لمبوترے اور مختلف رنگوں کے ہوتے ہیں۔ بعض انڈے میالے، بعض بنز، کالے اور بعض چٹکیرے ہوتے ہیں۔ نیز بعض انڈوں میں پانی جیسا ایک رقیق مادہ ہوتا ہے جو انڈے کے جوف میں ایک لمبے خط کی طرح چپکا ہوا ہوتا ہے۔ سانپ عام طریقہ سے جفتی نہیں کرتا بلکہ سانپ کے جفتی کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ نر اور مادہ آپس میں کندلی مار کر بیٹھ جاتے ہیں۔ سانپ کی زبان درمیان سے جڑی ہوئی ہوتی ہے۔ اس لئے بعض لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ سانپ کی دو زبانیں ہیں سانپ انتہائی حریص اور شریر ہوتا ہے۔ پس سانپ جب مرغی وغیرہ کے بچوں کو پکڑ لیتا ہے تو شیر کی طرح بغیر چپائے نگل جاتا ہے اور جب کبھی یہ سخت چیز کو نگل جاتا ہے تو کسی سخت





حضرت ابو درداءؓ کا قصہ | ”کتاب اصالح“ میں مذکور ہے کہ حضرت ابو الدرداءؓ کی ایک لونڈی تھی اس لونڈی نے ایک دن حضرت ابو درداءؓ سے کہا کہ آپ کس جنس سے ہیں؟ حضرت ابو الدرداءؓ نے فرمایا کہ میں تمہاری طرح ایک انسان ہوں۔ اس لونڈی نے کہا آپ کیسے آدمی ہیں کہ میں نے آپ کو چالیس دن تک زہر کھلایا لیکن آپ کو کچھ بھی نقصان نہیں پہنچا، پس حضرت ابو الدرداءؓ نے فرمایا کیا تو نہیں جانتی کہ اللہ کا ذکر کرنے والوں کو کوئی چیز بھی نقصان نہیں پہنچا سکتی اور میں تو اسم اعظم کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتا ہوں اس لونڈی نے کہا کہ وہ اسم اعظم کیا ہے؟ حضرت ابو الدرداءؓ نے فرمایا کہ وہ یہ ہے ”بسم اللہ البدی لا یغزوہ شیء“ ”فی الارض ولا فی السماء وهو الشیخ العظیم“ پھر اس کے بعد حضرت ابو الدرداءؓ نے کہا کہ تو نے مجھے زہر کیوں کھلایا تھا؟ اس باندی نے کہا کہ آپ سے بغض رکھنے کی وجہ سے حضرت ابو الدرداءؓ نے فرمایا کہ تو لوہہ اللہ آزاد ہے اور تو نے جو بدسلوکی کا رویہ اختیار کیا تھا وہ بھی میں نے معاف کر دیا۔

عجیب و غریب حکایت | امام قرطبیؒ نے سورہ عافریٰ تفسیر میں ثور بن یزید سے انہوں نے خالد بن معدان سے اور انہوں نے کعب احبار سے یہ روایت کی ہے۔ کعب احبار فرماتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے عرش کو پیدا کیا تو عرش کہنے لگا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ سے بڑی کوئی چیز پیدا نہیں کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے عرش کو سانپ کا طوق پہنا دیا جس کے ستر ہزار بازو تھے اور ہر بازو میں ستر ہزار پر تھے اور ہر پر میں ستر ہزار چہرے تھے اور ہر چہرے میں ستر ہزار منہ تھے اور ہر منہ میں ستر ہزار زبانیں تھیں اور ہر روز اس سانپ کے منہ سے اتنی بار ”سبحان اللہ“ نکلتا تھا جو تعداد میں بارش کے قطروں، درختوں کے پتوں، زمین کے ٹکڑوں، ریت کے ذروں، ایام دنیا اور فرشتوں کی تعداد کے برابر ہوتا تھا۔ پس سانپ عرش کے گرد لپٹ گیا۔ پس عرش سانپ کے نصف جسم تک آیا۔ پس عرش اس سانپ کو دیکھ کر شرمندہ ہو گیا پس عرش نے تواضع اختیار کر لی۔

ہارون الرشید کا قصہ | مروی ہے کہ ایک دفعہ خلیفہ ہارون الرشید رات کے وقت سو رہے تھے تو انہوں نے یہ آواز سنی۔

يَا رَافِدَةُ اللَّيْلُ اَنْتِ بِي

”اے رات کو سونے والے اللہ کیونکہ مصیبتیں آگے بڑھ رہی ہیں“

لَقَّةُ الْفَتَى مِنْ نَفْسِهِ

لَقَّةُ مَحَلَّةِ الْعَرَا

”نوجوان کے لئے خود اعتمادی ضروری ہے کیونکہ خود اعتمادی مشکلات کو حل کر دیتی ہے“

پس خلیفہ بیدار ہوا پس اس نے چراغ کو بجھا ہوا پایا۔ پس خلیفہ نے شمع جلانے کا حکم دیا۔ پس جب روشنی ہوئی تو خلیفہ نے دیکھا کہ ایک سانپ اس کے چنگ کے قریب بیٹھا ہوا ہے۔ پس خلیفہ نے اسے قتل کر دیا۔

عجیب حکایت | امام الفرج بن الجوزیؒ نے اپنی کتاب ”الاذکیا“ میں بشر بن فضل سے نقل کیا ہے۔ بشر بن فضل فرماتے ہیں کہ ہم حج کے لئے نکلے، پس ہم عرب کے ایک چشمہ سے گزرے۔ پس لوگوں نے ہمیں بتایا کہ یہاں قریب میں تین لڑکیاں ہیں جو بے حد حسین و جمیل اور آپس میں ہمیشہ ہیں۔ نیز یہ تینوں بہنیں حکیم ہیں۔ پس ہم نے پسند کیا کہ ہم ان کی زیارت کریں پس ہم نے جنگل کی ایک لکڑی سے اپنے ایک ساتھی کی پندلی پر ضرب لگائی جس سے وہ زخمی ہو گیا پھر ہم اس ساتھی کو لے کر ان

لڑکیوں کے پاس پہنچے، پس ہم نے کہا ہمارے اس ساتھی کو سانپ نے ڈس لیا ہے پس کیا کوئی سانپ کے ڈسے ہوئے کا جھاڑ پھونک کرنے والا ہے۔ پس ایک لڑکی باہر آئی جو سب سے چھوٹی تھی پس وہ ایک ایسی لونڈی تھی گویا کہ سورج طلوع ہو رہا ہو۔ پس وہ آئی یہاں تک کہ اس زخمی کے پاس کھڑی ہو گئی اور اسے غور سے دیکھنے لگی پس اس لڑکی نے کہا کہ اس کو کسی سانپ نے نہیں کاٹا۔ ہم نے کہا آپ کو یہ کیسے معلوم ہو گیا۔ اس لڑکی نے کہا کہ جس چیز سے اس کو یہ خراش لگی ہے اس پر کسی نر سانپ نے پ کر دیا ہوگا۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ جب سورج طلوع ہوگا تو اس شخص کی موت واقع ہو جائے گی۔ بشر بن فضل فرماتے ہیں کہ جب سورج طلوع ہوا تو ہمارے ساتھی کی موت واقع ہو گئی پس ہم اس واقعہ سے بہت متعجب ہوئے اور ہم واپس آ گئے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قصہ | ”کتاب الاذکیا“ کے آخر میں مذکور ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا گزر ایک منتر کرنے والے پر ہوا جو سانپ کو پکڑنے کی کوشش میں مصروف تھا۔ مگر اس سانپ نے کہا اے روح اللہ! آپ اس آدمی سے فرما دیجئے کہ اگر یہ شخص مجھ سے دور نہ ہوا تو میں اسے سخت ترین اذیت پہنچاؤں گا اور اسے ڈس لوں گا۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام آگے چلے گئے۔ پھر واپس تشریف لائے تو دیکھا کہ وہ سانپ سپرے کی جھولی میں ہے۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے سانپ سے فرمایا کہ اے سانپ ابھی تو مجھ سے سپرے کے متعلق شکایت کر رہا تھا اور اب اس کی جھولی میں ہے یہ کیسے ہوا؟ پس سانپ نے کہا اے روح اللہ تحقیق سپرے نے قسم کھائی تھی اور اب یہ میرے ساتھ دھوکہ کر رہا ہے پس اس کے دھوکے کا زہر اس کے لئے میرے زہر سے زیادہ نقصان دہ ہے۔

نوشیرواں کا قصہ | علامہ قزوینیؒ نے ”معجم المخلوقات“ میں لکھا ہے کہ ”ریحان قاری“ پہلے ملک فارس میں نہیں تھا بلکہ ایک سانپ نے اس کا بیج نوشیرواں کو لا کر دیا تھا۔ اس کا سبب یہ ہوا کہ نوشیرواں کے زمانے کے ایک سانپ کے بھائی کو ایک بھونے ڈس لیا جس سے اس کی موت واقع ہو گئی۔ پس مرنے والے سانپ کا بھائی یعنی ایک دوسرا سانپ نوشیرواں کے پاس فریاد لے کر آیا تو جوں ہی سانپ نوشیرواں کے قریب پہنچا تو اس کے سپرے دار سانپ کو قتل کرنے کے لئے دوڑے۔ نوشیرواں نے اپنے مصاحبوں کو روکا اور فرمایا کہ ابھی اس کو قتل نہ کرو کیونکہ یہ کسی خاص مقصد کے لئے یہاں آیا ہے۔ پس وہ سانپ چل کر نوشیرواں کے قریب آ گیا اور کچھ اس قسم کے اشارے کئے جس سے نوشیرواں سمجھ گیا کہ سانپ مظلوم ہے اور یہ مجھ سے دادرسی کا خواہشمند ہے پس نوشیرواں نے سانپ کے ساتھ اپنا ایک سپاہی بھیج دیا۔ پس وہ سانپ اس سپاہی کو اپنے ساتھ ایک کنوئیں پر لے گیا۔ پس سپاہی نے کنوئیں میں جھانک کر دیکھا تو معلوم ہوا کہ کنوئیں میں ایک مردہ سانپ ہے جس کی پیٹھ پر ایک بھروسہ ہے پس سپاہی نے اپنے برچھے سے بھوکو قتل کر دیا پس سپاہی واپس آیا اور اس نے سانپ کی حالت نوشیرواں کو بتائی۔ پس سانپ نے اس احسان کے بدل میں بادشاہ کو ریحان کا بیج دیا بادشاہ نے اس بیج کو بونے کا حکم دیا۔ پس اس بیج سے ریحان کا پودا لگا اور چونکہ نوشیرواں زکام اور دیگر دماغی امراض میں مبتلا تھا تو اس نے ان امراض کے لئے اس کو استعمال کیا تو بہت مفید پایا۔

۱۔ ریحان اسم مذکر جس کی قسم کا ایک خوشبودار پودا ہے جو بالکل خوشبودار گھاس کا نام گلاب کے سوا باقی تمام پھول ایک خاص طرح کے عطا کو بھی کہتے ہیں۔ (اعمال اللغات اردو کشتی صفحہ ۵۷)

دوسرا فائدہ علامہ ابو نعیم نے "حلیۃ الاولیاء" میں لکھا ہے کہ یحییٰ بن عبد الحمید نقل کرتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ سفیان بن عیینہ کی مجلس میں تھا اور حقیق اس مجلس میں کم و بیش ایک ہزار آدمی جمع تھے۔ پس ابن عیینہ ایک آدمی سے جو اس کی دہائی طرف آخر میں بیٹھا ہوا تھا کہا کہ کھڑا ہو جاؤ اور لوگوں کو وہ سانپ کا قصہ سناؤ۔ پس اس آدمی نے کہا کہ مجھے کمر ٹپکنے کے لئے نکیہ عنایت کیجئے، پس ایک آدمی نے ان کی کمر کے پیچھے ایک بڑا نکیہ رکھ دیا۔ پس اس کے بعد اس آدمی نے کہا کہ میرے والد نے میرے دادا سے سنا تھا کہ ان کے زمانے میں ایک آدمی تھا جو "ابن حیر" کے نام سے معروف تھا اور بہت متقی آدمی تھا، اکثر دن کے روزے رکھتا اور رات کو نوافل پڑھتا تھا۔ اس آدمی کو شکار کا بہت شوق تھا، پس وہ آدمی ایک دن شکار کے لئے جنگل کی طرف گیا اور شکار کو تلاش کرنے لگا کہ اچانک اس کے سامنے ایک سانپ آکر کھڑا ہو گیا اور کہنے لگا اے محمد بن حیر مجھے پناہ دو اللہ تعالیٰ تمہیں پناہ دے گا۔ پس اس آدمی نے کہا کہ تمہارا دشمن کہاں ہے؟ اس سانپ نے کہا کہ دشمن میرے پیچھے ہے۔ ابن حیر نے کہا تمہارا تعلق کس امت سے ہے؟ سانپ نے کہا کہ امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے، ابن حیر نے سانپ کے لئے اپنی چادر کھول دی اور سانپ سے کہا کہ اس میں چھپ جاؤ۔ سانپ نے کہا کہ اس میں تو میرا دشمن مجھے دیکھ لے گا، پھر اس کے بعد ابن حیر نے اپنی دوسری چادر کھول دی اور کہا کہ اس کے اندر آ جاؤ اور اس پر تکیں اور میرے سینے کے درمیان چھپ جاؤ۔ پس سانپ نے کہا میرا دشمن یہاں بھی مجھے دیکھ لے گا۔ ابن حیر کہتے ہیں پھر میں نے اس سے کہا کہ آخر میں تمہیں کس جگہ چھپاؤں۔ پس سانپ نے کہا اگر تم میرے ساتھ بھلائی کرنا چاہتے ہو تو اپنا منہ کھول دو۔ میں اس میں ٹکس جاؤں گا۔ ابن حیر نے کہا مجھے ڈر ہے کہ تم مجھے قتل کر دو گے۔ پس سانپ نے کہا کہ اللہ کی قسم میں تمہیں قتل نہیں کروں گا، میں اس پر اللہ تعالیٰ اور اس کے رسولوں فرشتوں اور حاملین عرش اور آسمانوں پر رہنے والے کو گواہ بنا تا ہوں کہ میں تمہیں نقصان نہیں پہنچاؤں گا اور دشمن کے جانے کے بعد فوراً باہر آ جاؤں گا۔ ابن حیر نے منہ کھول دیا اور سانپ اس کے منہ میں داخل ہو گیا اور ابن حیر اس کو لے کر آگے بڑھ گئے، چنانچہ ابھی چند قدم آگے چلے تھے کہ ایک شخص ہاتھ میں تلواریں لئے ہوئے دوڑتا ہوا آیا اور کہنے لگا کہ کیا تو نے میرے دشمن کو دیکھا ہے۔ ابن حیر نے کہا کہ کیسا دشمن؟ اس آدمی نے کہا کہ وہ ایک سانپ ہے۔ ابن حیر نے کہا کہ میں نے اس کو نہیں دیکھا اور پھر اس جھوٹی بات پر فوراً سو مرتبہ استغفار پڑھی اور اس شخص کو جھوڑ کر آگے بڑھ گیا۔ پھر تھوڑی دیر چلنے کے بعد سانپ نے اپنا سر نکالا اور کہا کہ دیکھ کیا میرا دشمن چلا گیا ہے؟ پس میں نے پیچھے مڑ کر دیکھا تو وہاں کوئی بھی نظر نہیں آیا۔ ابن حیر کہتے ہیں کہ میں نے سانپ سے کہا کہ تمہارا دشمن چلا گیا اور اب تم باہر آ جاؤ، پس سانپ نے کہا اے ابن حیر اب تم اپنے لئے دو باتوں میں ایک بات کو پسند کر لو۔ پس میں نے کہا کہ وہ کیا؟ پس سانپ نے کہا میں دو جگہ دنا پسند کرتا ہوں ایک جگہ کو اور دوسرا دل کو، لہذا اب تمہیں اختیار ہے کہ اگر تم کہو تو میں تمہارے جگر کو پھاڑ دوں یا تمہارے دل کو چھل دوں تاکہ تمہارا جسم بغیر روح کے رہ جائے۔

ابن حیر نے کہا کہ سبحان اللہ! تمہارا وعدہ کہاں کیا جو تم نے مجھ سے کیا تھا اور قسم کہاں گئی جو تم نے اٹھائی تھی کیا تم مجھ سے کئے گئے وعدے بھول گئے۔ پس سانپ نے کہا کہ اے ابن حیر میں نے تم سے زیادہ بے وقوف آدمی نہیں دیکھا۔ کیا تم وہ دشمنی بھول گئے ہو جو میرے اور تمہارے باپ (آدم علیہ السلام) کے درمیان تھی اور جس کی وجہ سے میں نے ان کو جنت سے نکلوا دیا تھا۔ میری سمجھ میں نہیں

آیا کہ تم نے کس وجہ سے میرے ساتھ نیکی کی ہے۔ پس ابن حیر نے کہا کیا تو نے مجھے قتل کرنے کا پختہ ارادہ کر لیا ہے۔ سانپ نے کہا کہ ہاں میں نے تیرے قتل کا پختہ ارادہ کر لیا ہے۔ پس ابن حیر نے کہا کہ مجھے مہلت دو یہاں تک کہ میں اس پہاڑ تک پہنچ جاؤں اور اپنے گرنے کی جگہ تجویز کر لوں۔ سانپ نے کہا کہ تمہیں اس کی اجازت ہے۔ ابن حیر کہتے ہیں کہ میں اپنی زندگی سے مایوس ہو کر پہاڑ کی طرف چل دیا اور آسمان کی طرف نگاہ اٹھا کر اللہ تعالیٰ سے یہ دعا مانگنے لگا "یا لطیف یا لطیف الطیف ہی بلطفک البہیم یا بلطفک یا قدیدر استألفک بالقلوة البی اسؤیت بها علی العرش فلم یعلم العرش انین مستغرق منه یا حلیم یا حلیم یا عظیم یا خیی یا قیوم یا الله الا ما کففتنی شؤہلیہ الحیة" پھر میں چل پڑا۔ پس اچانک میں نے دیکھا کہ ایک بے حد حسین و جمیل آدمی جو خوش پوشاک اور خوشبو سے مہر تھا میرے سامنے آیا اور کہا "السلام علیک" میں نے کہا "وعلیک السلام یا خیی" پس اس نے کہا کیا ہے تیرے لئے، حقیق میں تجھے دیکھ رہا ہوں کہ تیرے چہرے کا رنگ بدلا ہوا ہے اور تو پریشان دکھائی دیتا ہے۔ پس ابن حیر کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ ایک دشمن نے مجھ پر ظلم کیا ہے۔ اس نے کہا کہ تمہارا دشمن کہاں ہے؟ میں نے کہا میرے پیٹ میں۔ اس آدمی نے کہا کہ اپنا منہ کھولو، پس میں نے منہ کھول دیا۔ پس اس آدمی نے ایک بڑا سا پتہ جو برگ زیتون کے مشابہ تھا میرے منہ میں رکھ دیا اور کہا کہ اس کو چبا کر نگل جاؤ۔ پس میں نے پتہ چبا کر نگالا تو اس کا میرے پیٹ میں مردہ شروع ہو گئے اور وہ سانپ میرے پیٹ میں گردش کرنے لگا، اس کے بعد میں نے سانپ کو نیچے کی طرف گزروں کی شکل میں نکال دیا اور اس کے نکلنے ہی میرا خوف زائل ہو گیا، پس میں نے اس شخص سے پوچھا اے میرے بھائی آپ کون ہیں کیونکہ آپ کے ذریعے اللہ تعالیٰ نے مجھ پر احسان فرمایا ہے اور مجھے اس موذی سے نجات عطا فرمائی ہے۔ پس وہ آدمی مسکرایا پھر کہنے لگا کیا تم مجھے نہیں پہچانتے؟ میں نے کہا اللہ کی قسم نہیں اس آدمی نے کہا اے ابن حیر جب تمہارے اور سانپ کے درمیان گفتگو ہو چکی اور پھر تم نے اس سے مہلت مانگ کر آسمان کی طرف نگاہ اٹھا کر دعا مانگنا شروع کی تو ساتوں آسمانوں کے فرشتوں نے اللہ تعالیٰ سے فریاد کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ مجھے میری عزت و جلال کی قسم میں دیکھ رہا ہوں جو اس سانپ نے میرے بندے کے ساتھ کیا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم دیا ہے کہ جنت سے شجر طوبی کا ایک پتہ توڑ کر لاؤ اور اسے لے کر میرے بندے ابن حیر تک پہنچ جاؤ۔ پس میں نے جنت سے شجر طوبی کا پتہ لیا اور لا کر آپ کو کھلا دیا۔ نیز مجھے معروف کیا جاتا ہے اور میں چوتھے آسمان کا فرشتہ ہوں، پھر فرشتے نے کہا کہ اے محمد بن حیر تم نیکی کو اختیار کر لو کیونکہ نیکی بدی کے حلوں سے بچاتی ہے۔ اگرچہ وہ آدمی جس کے ساتھ نیکی کی گئی ہے اس کی ناقدری کر کے اس کو ضائع کر دے لیکن اللہ تعالیٰ کے ہاں نیکی ضائع نہیں ہوتی۔

فائدہ ابو یوسف سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا مانگتے تھے "اللھم انی اعوذ بک من الھدم والثریدی و اعوذ بک من المخرق والفرق و اعوذ بک من ان یتخبطنی الشیطان عند الموت و اعوذ بک من ان اموت فی مسیلتک مذبرا و اعوذ بک من ان اموت لدیفا" (اے اللہ میں پناہ مانگتا ہوں گرنے اور جہاں ہونے سے اور پناہ مانگتا ہوں جلنے اور ڈوبنے سے اور پناہ مانگتا ہوں اس سے کہ شیطان مجھے موت کے وقت گمراہ کر دے اور پناہ مانگتا ہوں اس سے کہ میدان جہاد سے فرور اختیار کر دوں اور پناہ مانگتا ہوں اس سے کہ میری موت ڈسنے کی وجہ سے ہو)



جاہل کہتے ہیں کہ علماء کے نزدیک اس دعا کی تاویل یہ ہے کہ شیطان اللہ تعالیٰ کا سب سے بڑا دشمن ہے اس لئے وہ بندہ مومن کو موت کے وقت بہکا تا ہے تاکہ مومن کا خاتمہ بالآخر نہ ہو سکے اس لئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے شیطان کے شر سے بچاؤ مانگی ہے۔

فائدہ | سانپ اور بچھو کے ڈسے ہوئے کو ملسو اور ملدوغ کہا جاتا ہے بعض علمائے عقیدین نے کہا ہے کہ جو شخص رات کے اول حصہ میں اور دن کے اول حصہ میں یہ الفاظ پڑھ لے۔

”أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأُشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ“

تو وہ شخص سانپ اور بچھو کی زبان اور چور کے ہاتھ سے مامون رہے گا

بچھو کے ڈسے ہوئے کو جھاڑنے کا عمل اور یہ عمل بھی مجرب اور آزمودہ ہے۔ جھاڑنے والے کے لئے ضروری ہے کہ وہ سب سے پہلے اس آدمی سے جس کو بچھو یا سانپ وغیرہ نے ڈس لیا ہے پوچھے کہ درد کہاں تک پہنچا ہے پھر اس جگہ پر جہاں تک درد پہنچا ہے لوہے کی ایک سلاخ رکھے اور جھاڑ کی دعا پڑھے اور بار بار پڑھتا رہے اور درد کی جگہ اس سلاخ سے دبا تا رہے۔ یہاں تک کہ درد سب سے کم ہو کر ختم ہو جائے پھر اس جگہ کو چوستا شروع کر دے اور جب تک درد بالکل ختم نہ ہو جائے اس جگہ کو برابر چوستا رہے۔ دعا یہ ہے ”سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ يَا عَلَانِيْنَ وَ عَلَى مُحَمَّدٍ يَا مُوسَلِّمِيْنَ مِنْ خَائِلَاتِ الشَّيْطَانِ لَا ذَاثَةَ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا وَ رَبِّيْ عَبْدٌ“ بنا جسٹھا انجمنین کذلک یخوئی عباده النجسین ان ربی علی صراط مستقیم نوح نوح نوح قال لکم نوح من ذکرین فلا تفلذ غوہ ان ربی بکل شیء علیم“ وَ صَلَّی اللہُ عَلٰی سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی اٰلِہٖ وَ اَصْحَابِہٖ وَسَلَّمَ“

سانپ کے ڈسنے یا باڈلے کتے کے کاٹنے یا زہر پی لینے والے کیلئے مجرب جھاڑ | علامہ دمرئی فرماتے ہیں کہ میں نے بعض علمائے تحقیق کے قلم کا لکھا ہوا یہ منتر دیکھا ہے کہ اگر سانپ کے کاٹنے ہوئے یا کتے کے کاٹنے ہوئے کو یا زہر پی لینے والے کو یا اس کے پیغام رساں (یعنی وہ شخص جو جھاڑنے والے کو بلائے آئے) کو سیدھا کھڑا کیا جائے اور اس کے دونوں قدموں کے گرد ایک دائرہ اس طرح کھینچا جائے کہ داہنے پاؤں کے انگوٹھے سے دائرہ شروع ہو کر پھر اسی جگہ لوٹ آئے۔ پھر فوادی کی ایک نئی چھری سے دونوں قدموں کے درمیان ایک دوسرا خط کھینچا جائے۔ اس کے بعد داہنے پاؤں کے گھوڑے اور بائیں پاؤں کے منحنے کے نیچے سے منی اٹھا کر ایک پاک برتن میں ڈال دی جائے اور پھر اس منی پر پانی چھڑک دیا جائے۔ پھر چھری لے کر ایک دوسرے برتن میں کھڑی کی جائے۔ اس طریقہ پر کہ چھری کی نوک اوپر کی طرف ہو۔ اس کے بعد وہ پانی جو پہلے برتن میں ہے (جس میں قدموں کی منی بھی ہے) اس چھری پر جو دوسرے برتن میں کھڑی ہے بہایا جائے اور بہاتے وقت منتر پڑھا جائے اس طرح پانی بہایا جائے کہ آپ کے منتر کے ختم ہوتے ہی پانی بھی ختم ہو جائے۔ پھر چھری کو اٹھا کر پہلے برتن میں جو خالی ہوا ہے اس طرح کھڑا کیا جائے اور وہی عمل دہرایا جائے۔ پھر اس پانی کو سانپ یا باڈلے کے کتے کے کاٹنے ہوئے کو یا زہر پینے والے کو پلا دیا جائے۔ انشاء اللہ فوراً شفا نصیب ہوگی۔ منتر یہ ہے

”سَارَا سَارَا فِی سَارَا عَاتِبِی نُوْر“ ”نُوْر“ ”نُوْر“ ”اَنَا وَ اَرْمِیَاہُ فَاهِ یَا طَوَا کَا طَوَا بِرْمِلِسِ اَوْ زَانَا وَ صَنَانِیْمَا کَا مَا یُوْقَا ہَانِیَا سَا لِیَا کَا طَوَا اَصْبَاوَا اَبْرِیْلِسِ تَوْتِی تَنَا اَوْسِ“

علامہ دمرئی فرماتے ہیں کہ یہ منتر نہایت مجرب اور آزمودہ ہے۔

کسی شاعر نے کیا خوب مثال دی ہے۔

قَالُوا حَبِيبُكَ مَلْسُوعٌ فَقُلْتُ لَهُمْ

مِنْ غُفْرٍ الصَّدْعُ أَوْ مِنْ حَبِیَةِ الشَّعْرِ

”لوگوں نے مجھ سے کہا کہ تیرے محبوب کو کسی زہریلے کینڑے نے ڈس لیا ہے پس میں نے ان سے کہا کہ کھنٹی کے بھونے

اسے ڈس لیا ہے یا اس کی زلفوں کی ناگن نے اسے ڈس لیا ہے“

قَالُوا بَلٰی مِنْ اِفَاعِیِ الْاَرْضِ قُلْتُ لَهُمْ

وَ كَيْفَ تَسْبِیُ الْاَعٰی الْاَرْضِ لِلْقَمَرِ

”وہ کہنے لگے کیوں نہیں بلکہ زمین کے سانپوں میں سے کسی سانپ نے اسے ڈس لیا ہے میں نے ان سے کہا کہ زمینی سانپ

چاند تک کیسے پہنچ سکتا ہے؟

بحال الملک بن ارح نے کہا ہے کہ۔

وَقَالُوا یَصِیْرُ الشَّعْرِ فِی الْمَاءِ حَبِیَّةٌ

اِذَا الشَّمْسُ خَاذِلَةٌ فَمَا عِلَّتُهُ جِدْلًا

”اور لوگ کہتے ہیں بال پانی میں سانپ کی شکل اختیار کر لیتے ہیں جبکہ سورج کی روشنی ان پر پڑ رہی ہو پس مجھے ان کی یہ بات

بھی معلوم نہیں ہوتی“

فَلَمَّا التَّوَسَّى ضِدَّ غَاةٍ فِیْ مَاءٍ وَجْهَةً

وَقَدْ لَسَعَا قَلْبِیْ نِیْقَتَهُ حَقًّا

”پس جب محبوب نے اپنے چہرے پر پانی ڈالا اور اس کی زلفوں نے سانپ کی طرح مل کھا کر میرے دل کو ڈس لیا تو مجھے یقین

آگیا کہ لوگوں کی بات سچی تھی“

عجیب حکایت | مسعودی نے زہیر بن بکار سے نقل کیا ہے کہ زمانہ جاہلیت میں دو بھائی سفر کے لئے نکلے پس وہ دونوں راست میں ایک درخت کے سایہ میں جو سڑک کے کنارے تھا رک گئے پس جب کچھ دیر کے بعد انہوں نے چلنے کا ارادہ کیا تو درخت کے پاس پڑے ہوئے پتھر کے نیچے سے ایک سانپ ایک دینار لئے ہوئے نکلا اور اس نے وہ دینار ان دونوں بھائیوں کے سامنے ڈال دیا۔ پس ان دونوں بھائیوں نے کہا کہ یہاں کوئی خزانہ مدفون ہے۔ پس ان بھائیوں نے تین دن تک وہاں قیام کیا اور وہ سانپ ہر روز ان کے لئے ایک دینار لا کر ان کے سامنے ڈال دیتا۔ پس ان بھائیوں میں سے ایک نے کہا کہ ہم کب تک اس سانپ کا انتظار کرتے رہیں گے بقدر کیوں نہ اس سانپ کو قتل کر کے خزانہ نکال لیا جائے۔ پس دوسرے بھائی نے اس کو منع کیا اور کہا کہ اگر خزانہ نہ ملا تو تمہاری محنت ضائع ہو جائے گی۔ پس اس نے اپنے بھائی کی بات نہیں مانی اور ایک کلباڑی لے کر سانپ کے انتظار میں بیٹھ گیا اور جوں ہی سانپ نے پتھر سے سر باہر نکالا اس نے کلباڑی سے اس پر حملہ کیا لیکن پوری طرح کامیاب نہ ہو سکا۔ پس سانپ زخمی ہو گیا لیکن اس کی موت واقع نہیں ہوئی پس سانپ نے تیزی سے پلٹ کر جوابی حملہ کیا اور اس حملہ آور کو ڈس لیا جس سے اس کی موت واقع

ہوئی۔ پھر اس کے بعد سانپ پتھر میں گھس گیا۔ پس دوسرے بھائی نے اپنے مقتول بھائی کو دفن کیا اور وہیں پتھر اڑا یہاں تک کہ جب دوسرے دن سانپ دوبارہ نکلا تو اس کے منہ میں کوئی دینار نہیں تھا اور اس کے سر پر پتی بندھی ہوئی تھی۔ پس سانپ اس کی طرف لپکا۔ پس اس نے کہا کہ تجھے معلوم ہے کہ میں نے اپنے بھائی کو اس اقدام سے روکا تھا اور میں تیرے قتل پر راضی نہیں تھا لیکن اس بد بخت نے میری بات نہیں مانی اور تم پر حملہ آور ہوا جس کے نتیجے میں وہ اپنی جان سے بھی ہاتھ دھو بیٹھا۔ پس کیا یہ ممکن نہیں کہ تم مجھے کوئی نقصان نہ پہنچاؤ اور میں تمہیں کوئی نقصان نہیں پہنچاؤں گا اور تم اسی طرح مجھ پر مہربان ہو جاؤ جیسے پہلے دن مہربانی کی تھی۔ پس سانپ نے کہا نہیں۔ سانپ نے کہا کہ اچھی طرح جانتا ہوں کہ تیرا دل میرے متعلق کبھی صاف نہیں ہوگا کیونکہ میں نے تیرے بھائی کو قتل کیا ہے اور تو اس کی قبر کو اپنی آنکھوں سے دیکھ رہا ہے اور میرا دل بھی تیرے متعلق صاف نہیں ہو سکتا کیونکہ میرے سر کا زخم مجھے اس صدمہ کی یاد دلاتا رہے گا جو تیرے بھائی کے ہاتھوں مجھے پہنچا ہے۔ پھر اس سانپ نے (جو دراصل جن تھا) نابھہ جعدی کا یہ شعر پڑھا۔

وَمَا لَقِيتُ ذَاتَ الصَّفَا خَلِيفَهَا  
وَكَانَتْ تُرِيهِ النَّالَ رَبًّا وَظَاهِرَهُ

”اور میں اپنے دشمن سے کوئی نیک معاملہ نہیں دیکھ سکا حالانکہ میرا مال اس کی پرورش کرتا تھا اور اس کے ظاہر کا خبر گیر تھا۔“

**ایک انوکھی حکایت** | رطلہ بن صلاح اور تاریخ ابن نجار میں یوسف بن علی بن محمد زنجانی فقیہ شافعی مسلک کے ترجمہ میں مذکور ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ شیخ ابوالفتح شیرازی نے قاضی امام ابو طیب سے بیان کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں بغداد کی جامع منصور میں بہت سے اہل علم کے ساتھ موجود تھا کہ ایک خراسانی آیا اور اس نے ”مسئلہ مصراۃ“ پر دلیل طلب کی۔ پس کسی دلیل دینے والے نے حضرت ابو ہریرہ کی روایت کو حجت قرار دیا جو صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں مذکور ہے۔ اس نوجوان نے کہا کہ ابو ہریرہ کی روایت قائل قبول نہیں ہے۔ قاضی فرماتے ہیں کہ وہ نوجوان ابھی اپنی بات بھی پوری نہیں کر سکا تھا کہ اس کے پاس ایک بڑا سانپ چھت سے آکر گرا۔ پس لوگ بھاگ گئے پس وہ سانپ اس خراسانی نوجوان پر حملہ آور ہوا اور اس کے پیچھے لگ گیا پس اس نوجوان سے کہا گیا کہ توبہ کرو توبہ کرو پس اس نوجوان نے کہا کہ میں توبہ کرتا ہوں۔ پس اس کے بعد سانپ غائب ہو گیا اور اس کا نام و نشان بھی باقی نہ رہا۔ ابن صلاح کہتے ہیں کہ یہ واقعہ مستند ہے اور اس کو قاضی ابو طیب طبری، ابوالفتح اور ابوالقاسم زنجانی نے نقل کیا ہے۔

**دوسرا واقعہ** | اسی واقعہ سے ملتا جلتا ایک اور واقعہ بھی ہے جسے ابوالحسن کندی نے نقل کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ہم سے ابو منصور قزوینی نے اور ان سے ابو بکر محمد بن قاسم نخوی نے ان سے کریمی نے اور ان سے یزید بن قرقۃ الدرع نے اور انہوں نے عمر بن حبیب سے مرفوعاً نقل کیا ہے۔ ابن حبیب فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ ہارون الرشید کی مجلس میں حاضر ہوا تو وہاں ”مسئلہ المصراۃ“ پر بحث ہونے لگی۔ بعض حضرات نے حضرت ابو ہریرہ کی روایت کو بطور دلیل پیش کیا۔ دوسرے فریق نے کہا کہ ابو ہریرہ ”مقبول الروایت“ نہیں ہیں۔ پس ہارون الرشید نے بھی ان کی تائید کی۔ پس میں آگے بڑھا اور میں نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے اور حضرت ابو ہریرہ ثقہ راوی ہیں۔ پس ہارون الرشید نے میری طرف خصر بھری نظروں سے دیکھا۔ پس میں مجلس سے اٹھ کر اپنے گھر آ گیا۔ پس ابھی میں بیٹھا ہی نہ تھا کہ دروازے پر سپاہی آ گیا اور کہنے لگا کہ امیر المومنین نے حاضر ہونے

کا حکم دیا ہے۔ پس آپ ابھی میرے ساتھ تشریف لائے۔ پس میں نے دل ہی دل میں کہا کہ اے اللہ تو خوب جانتا ہے کہ میں نے تیرے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی کی مداخلت کی ہے اور تیرے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام پر طعن کو جرم قرار دیا ہے پس اے پروردگار ہارون الرشید سے میری حفاظت فرما۔ پس میں ہارون الرشید کے دربار میں داخل ہوا تو دیکھا کہ ہارون الرشید سونے کی کرسی پر آستین چڑھائے ہوئے ہاتھ میں تلوار لئے بیٹھا ہے اور اس کے سامنے وہ چڑا بچھا ہوا ہے جو مجرم کے قتل کے لئے بچھایا جاتا ہے۔ پس ہارون الرشید نے مجھے دیکھ کر کہا کہ اے ابن حبیب آج تک کسی کو ہمت نہیں ہوئی کہ وہ میری بات کی تردید کرے جس طرح تو نے تردید کی ہے۔ پس میں نے کہا اے امیر المومنین جو آپ نے کہا تھا اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کو مجبوراً قرار دیا جائے تو پوری شریعت باطل ہو جائے گی اور تمام فرائض نماز، روزہ، حج نکاح طلاق اور حدود وغیرہ کے احکام غلط اور باطل ہو جائیں گے کیونکہ یہ سب کچھ صحابہ کے ذریعے سے ہم تک پہنچا ہے اور صحابہ کرام کے علاوہ معرفت دین کے لئے ہمارے پاس کوئی اور ذریعہ نہیں ہے۔ پس ہارون الرشید نے اپنے دل ہی دل میں غور کیا اور کہا اے ابن حبیب تو نے تو مجھے نئی زندگی بخشی ہے۔ اللہ تعالیٰ تجھے بھی زندگی عطا فرمائے پھر اس کے بعد ہارون الرشید نے میرے لئے دس ہزار درہم بطور انعام دیئے جانے کا حکم دیا (اسی واقعہ کے مثل ایک اور واقعہ بھی ہے جو عنقریب انشاء اللہ ”باب القاف“ میں ”قرۃ“ کے بیان میں اس آدمی سے متعلق آئے گا جو حضرت معاویہ بن سفیان پر اعتراض کیا کرتا تھا اور حضرت معاویہ منبر پر تشریف فرما ہوتے تھے۔)

**اختتامیہ** | طارق ابن شہاب زہری فرماتے ہیں کہ حضرت عمر خطابؓ نے میراث کے بہت سے مقدموں میں دادا کو بھائیوں کے مثل قرار دے کر فیصلے کئے۔ پھر حضرت عمرؓ نے صحابہ کرام کو جمع کیا اور ایک لوہے کا ٹکڑا لیا تاکہ اس میں یہ تحریر لکھ دیں اور صحابہ کرام یہ سمجھ رہے تھے کہ حضرت عمرؓ میراث کے سلسلے میں دادا کو باپ کے مثل قرار دے دیں گے۔ پس اچانک ایک سانپ نکل آیا۔ پس صحابہ کرام منتشر ہو گئے۔ پس حضرت عمرؓ نے فرمایا اگر اللہ کی مشیت یہ ہوئی کہ میں اس فیصلہ کو نافذ کر دوں تو میں ضرور اس کو نافذ کر دوں گا۔ پھر اس کے بعد حضرت عمرؓ حضرت زید بن ثابتؓ کے گھر تشریف لائے۔ پس اجازت طلب کی اور گھر میں داخل ہوئے اور حضرت زید بن ثابتؓ اس وقت ایک باندی سے سر میں تیل لگوا رہے تھے۔ پس حضرت زیدؓ نے باندی کو ہت جانے کا حکم دیا۔ پس حضرت زیدؓ نے حضرت عمرؓ سے عرض کیا کہ آپ قاصد بھیج دیتے ہیں خود حاضر ہو جائے۔ پس حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ مجھے حاجت تھی اس لئے میں خود آپ کے پاس آیا ہوں اور میرا ارادہ یہ ہے کہ میں دادا کی میراث کے سلسلے میں دادا کو باپ کے قائم مقام قرار دے دوں۔ حضرت زیدؓ نے فرمایا کہ میں آپ کی رائے سے اتفاق نہیں کرتا۔ پس حضرت عمرؓ غصہ کی حالت میں گھر سے نکل گئے۔ پھر حضرت عمرؓ نے حضرت زیدؓ کے پاس پیغام بھیجا۔ پس حضرت زیدؓ نے دادا کی میراث کے متعلق اپنی رائے ایک کٹڑی کے ٹکڑے پر لکھ کر حضرت عمرؓ کی خدمت میں بھیج دی اور ایک درخت کی مثال سے مسئلہ کی وضاحت کی کہ اگر کوئی درخت ایک تنے پر اگے اور پھر اس سے ایک شاخ نکلے اور پھر اس شاخ سے ایک اور شاخ نکلے تو یہ قاتل تمام شاخوں کو میراث کرتا ہے۔ پس اگر پہلی شاخ کو کاٹ دیا جائے تو پانی دوسری

شاخ کی جانب لوٹ جاتا ہے اور اگر دوسری شاخ کو بھی کاٹ دیا جائے تو پانی پھر پہلی شاخ کی جانب لوٹ آتا ہے۔ پس جب حضرت عمرؓ کے پاس حضرت زید کا مراسلہ پہنچا تو حضرت عمرؓ نے لوگوں سے خطاب فرمایا۔ پھر حضرت زید کا مراسلہ پڑھ کر سنایا اور فرمایا حضرت زید کا دوا کی وراثت کے مسئلہ میں یہ قول ہے اور میں اس کو نافذ کرتا ہوں۔

**تذنیب** امام حافظ ابو عمر ابن عبدالبر وغیرہ سے مروی ہے کہ ابو ہریرہؓ بذی (جن کا نام خولید بن مرقات تھا) کی وفات حضرت عمرؓ کے عہد خلافت میں سانپ کے ڈسنے کی وجہ سے ہوئی۔ ابو عمر کہتے ہیں کہ ابو خراش اس قدر تیز دوڑتے تھے کہ بعض اوقات وہ گھوڑوں کو بھی پیچھے چھوڑ دیتے تھے۔ ابو خراش کا ایک شعر یہ ہے۔

رَقُونِي وَقَالُوا يَا خُوَيْلِدُ لَا تَرْعُ  
فَقُلْتُ وَأَنْكَرْتُ الْوُجُوهَ هُمْ هُمْ

”مجھے جھانسنے والوں نے سانپ کے کانے سے جھانسا اور کہنے لگے کہ اے خولید مت ڈرو، پس میں نے کہا کہ میں چہروں کو نہیں پہچانتا اور نیند کی وجہ سے میرا سر نیچے کو جھک رہا ہے۔“

ابو خراش مسلمان ہو گئے تھے اور وہ اسلامی احکامات پر سختی سے کاربند تھے۔ ابو خراش کی موت کا سبب یہ ہوا تھا کہ ایک مرتبہ کچھ یمنی لوگ جو کہ حج کو جا رہے تھے آپ کے ہاں مقیم ہو گئے اور پانی آپ کے گھر میں پانی ختم ہو چکا تھا پس آپ نے یمنی مہمانوں سے کہا کہ آج کی رات گھر میں اتفاق سے پانی ختم ہو گیا ہے لہذا یہ دسی مشک اور ایک بکری ہے۔ آپ فلاں جگہ سے پانی لے کر اس بکری کو ذبح کر کے پکالینا اور جب یہاں سے رخصت ہوں تو یہ دسی اور مشک کنویں پر ہی چھوڑ جانا۔ صبح کو یہاں سے جا کر کوئی لے آئے گا۔ پس مہمانوں نے کہا اللہ کی قسم آج کی رات ہم بالکل سفر نہیں کریں گے یہاں تک کہ پانی بھی نہیں لائیں گے۔ پس جب ابو خراش نے مہمانوں کی حالت دیکھی تو خود ہی دسی اور مشک لے کر کنویں کی طرف دوڑے تاکہ مہمانوں کے لئے پانی لے آئیں۔ پس کنویں پر پہنچ کر پانی بھر کر گھر واپس ہوئے تو راستے میں ایک سانپ نے آپ کو ڈس لیا۔ پس آپ جلدی سے گھر پہنچے اور مہمانوں کو پانی دے کر کہا کہ بکری ذبح کر دو اور کھاؤ اور مہمانوں کو اس بات کی خبر نہیں دی کہ مجھے سانپ نے ڈس لیا ہے۔ پس مہمانوں نے بکری ذبح کر کے پکائی اور خوب سیر ہو کر کھائی یہاں تک کہ صبح ہو گئی اور ابو خراش نے صبح اس حالت میں کی کہ آپ کی موت واقع ہو چکی تھی۔ پس مہمان تدفین وغیرہ میں شریک ہو کر واپس روانہ ہو گئے۔ پس جب ابو خراش کی وفات کی خبر حضرت عمرؓ کو ملی کہ ابو خراش کی وفات یمنی مہمانوں کی وجہ سے ہوئی ہے تو حضرت عمرؓ کو سخت غصہ آیا اور فرمانے لگے کہ اگر مہمان نوازی سنت نہ ہوتی تو میں حکم دے دیتا کہ آئندہ کسی یمنی کو ہرگز مہمان نہ رکھا جائے اور اس حکم کو تمام ممالک اسلامیہ میں شائع کر دیتا۔ پھر حضرت عمرؓ نے اپنے عامل یمن کے نام ایک حکم نامہ ارسال فرمایا کہ جب یہ مہمان حج کرنے کے بعد واپس آئیں تو ان سے ابو خراش کی دیت وصول کی جائے اور تادیب ان کو سزا بھی دی جائے۔

**ایک عجیب واقعہ** قاضی امام شمس الدین احمد بن حنبلان نے ”وفیات الاعیان“ میں عماد الدولہ ابو الحسن علی بن بویہ کے حالات میں لکھا ہے کہ ان کے والد پھلی کا شکار کرتے تھے اور ان کا ذریعہ معاش ہی شکار تھا۔ ان کے تین لڑکے تھے سب سے بڑے عماد الدولہ ان سے چھوٹے رکن الدولہ اور سب سے چھوٹے معز الدولہ تھے۔ یہ تینوں لڑکے بادشاہ ہوئے ہیں اور عماد الدولہ ان

دونوں کی خوشحالی اور شہرت کا سبب بنے۔ عماد الدولہ کی مملکت میں عراق، عرب و عجم اور اہواز اور فارس وغیرہ شامل تھے۔ عماد الدولہ کو ایک عجیب اتفاق پیش آیا کہ جب شیراز ان کے قبضہ میں آیا تو ان کے رفقاء ان کے پاس آ کر جمع ہوئے اور ان سے مال طلب کیا۔

عماد الدولہ کے پاس اس وقت اتنا مال نہیں تھا کہ اس کو دے کر ان کو راضی کر لیتے چنانچہ اس فکر کی وجہ سے عماد الدولہ کی ہمت پست ہو گئی چنانچہ عماد الدولہ فکر میں مبتلا اٹھ کر ایک دوسرے کمرے میں چلے گئے اور کوئی تدبیر سوچنے لگے لیکن جب کوئی تدبیر ان کے ذہن میں نہیں آئی تو پھر واپس معاصیوں کے پاس آ گئے۔ چنانچہ اسی طرح کئی دن گزر گئے لیکن رفقاء مال کے لئے تقاضا کرنے لگے۔ پس عماد الدولہ پھر اسی کمرے میں آ کر لیٹ گئے اور کوئی تدبیر سوچنے لگے ابھی کچھ ہی دیر گزری تھی کہ اچانک عماد الدولہ کو ایک سانپ نظر آیا جو کمرے کی چھت کے ایک شگاف سے نکلا اور دوسرے شگاف میں داخل ہو گیا۔ پس عماد الدولہ خوفزدہ ہو گئے کہ کہیں یہ سانپ مجھ پر نہ گر پڑے۔ پس عماد الدولہ نے فراشوں کو بلایا اور انہیں بیڑھی لانے کا حکم دیا اور انہیں حکم دیا کہ سانپ کو دیکھو وہ کہاں فرار ہو گیا ہے؟ پس جب فراشوں نے چھان بین شروع کی تو معلوم ہوا کہ اس چھت اور دوسری چھت جو اس سے ملتی تھی کے درمیان ایک کھڑکی لگی ہوئی ہے۔ پس فراشوں نے عماد الدولہ کو اس کی خبر دی۔ پس عماد الدولہ نے اس کھڑکی کو کھولنے کا حکم دیا۔ چنانچہ جب اس کھڑکی کو کھولا گیا تو اس کے اندر صندوق رکھے ہوئے تھے۔ پس عماد الدولہ نے صندوقوں کو کھولنے کا حکم دیا چنانچہ جب ان صندوقوں کو کھولا گیا تو ان کے اندر سے پانچ لاکھ دینار کی رقم برآمد ہوئی جو عماد الدولہ کے سامنے پیش کی گئی۔ پس عماد الدولہ بہت خوش ہوئے اور انہوں نے یہ رقم اپنے رفقاء میں تقسیم کر دی۔ پس اللہ تعالیٰ نے عماد الدولہ کے بگڑے کام کو پھر بنا دیا۔ ان صندوقوں میں ان دیناروں کے علاوہ عمدہ قسم کے کافی تعداد میں کپڑوں کے تھان بھی بھرے ہوئے تھے۔ پھر اس کے بعد عماد الدولہ نے ان کپڑے کے تھانوں کو جو صندوقوں سے برآمد ہوئے تھے پہننے کے کپڑے سلوانے کے لئے ایک ماہر درزی کی تلاش شروع کی۔ پس لوگوں نے کہا کہ جو درزی سابق بادشاہ کے کپڑے سینا تھا اس سے دچھا اور کوئی درزی یہاں نہیں ہے۔ پس عماد الدولہ نے درزی کو حاضر کرنے کا حکم دیا جو کہ شہر میں کہیں مقیم تھا۔ پس یہ درزی بہرہ تھا اور اس کے پاس سابق بادشاہ کی کچھ امانت بھی موجود تھی۔ پس جب عماد الدولہ نے درزی کو بلایا تو درزی نے سمجھا کہ شاید کسی چٹل خور نے عماد الدولہ کو شکایت کر دی ہے اور اسے سابق بادشاہ کی امانت کا حکم ہو گیا ہے۔ پس جب درزی کو عماد الدولہ کے پاس حاضر کیا گیا تو عماد الدولہ نے درزی کو کپڑے مانپنے کا حکم دیا۔ پس درزی بہرہ ہونے کی وجہ سے عماد الدولہ کی بات سمجھ نہ سکا اور اس نے فوراً کہا کہ خدا کی قسم! میرے پاس بارہ صندوقوں کے علاوہ اور کوئی چیز نہیں ہے اور مجھے معلوم نہیں ہے کہ ان صندوقوں میں کیا چیزیں ہیں۔ پس عماد الدولہ درزی کے جواب سے متعجب ہوئے اور عماد الدولہ نے اپنے چند آدمیوں کو درزی کے ساتھ بھیجا اور کہا کہ وہ صندوق اٹھالو۔ پس درزی نے گھر جا کر صندوقوں کو ان آدمیوں کے حوالے کر دیا اور ان آدمیوں نے وہ صندوق عماد الدولہ کے پاس لا کر رکھ دیئے۔ پس عماد الدولہ نے ان صندوقوں کو کھولنے کا حکم دیا۔ پس جب صندوقوں کو کھولا گیا تو ان میں قسم قسم کے قیمتی کپڑے تھے۔ پس یہ عماد الدولہ کے سعادت مند ہونے کی علامت ہے۔ عماد الدولہ کی وفات ۳۳۸ھ میں ہوئی ہے۔

**الحکم:** سانپ ضرر کی وجہ سے حرام ہے۔ اسی طرح وہ تریاق جو سانپ کے گوشت سے تیار کیا جاتا ہے اس کا کھانا مکروہ تحریمی ہے۔

البتہ دریا میں پانی جانے والی مچھلی جو سانپ کے مشابہ ہوتی ہے وہ طلال ہے۔ امام شافعی کا بھی مسلک ہے نیز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سانپ کو قتل کرنے کا جو حکم دیا ہے وہ احتیاب پر محمول ہوگا۔

احادیث نبوی میں سانپ کا تذکرہ حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مقام منیٰ سے ایک غار میں بیٹھے ہوئے تھے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر اس وقت سورہ مہملات نازل ہوئی۔ پس ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے اس سورت کو رطبت سے سن رہے تھے کہ اچانک ایک سانپ نمودار ہوا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کو قتل کر دو۔ پس ہم اس کی طرف دوڑے تاکہ اسے قتل کریں لیکن وہ ہم سے بچ کر فرار ہو گیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اسے تمہارے شر سے بچالیا جیسے تمہیں اس کے شر سے محفوظ رکھا تھا۔ (رواہ البخاری و مسلم و نسائی)

حضرت قتادہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب سے ہماری ان سانپوں سے عداوت ہوئی ہم ان سے محفوظ نہیں رہے۔ حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ جو سانپ کو قتل نہ کرے بلکہ چھوڑ دے تو وہ ہم میں سے نہیں ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہ خرماتی ہیں کہ جس شخص نے سانپ اس ڈر سے بغیر قتل کئے چھوڑ دیا کہ وہ ہم سے بدلے گا تو اس آدمی پر اللہ تعالیٰ اس کے فرشتوں اور تمام لوگوں کی لعنت ہے۔

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سانپ 'بھجوا' چوہا اور کوا فاسق یعنی اللہ تعالیٰ کے نافرمان ہیں۔ (رواہ ابوسعبی)

حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے سانپ کو قتل کیا تو اس نے گویا مشرک آدمی کو قتل کر ڈالا اور جس نے سانپ کو اس خوف سے چھوڑ دیا کہ وہ ہم سے بدلے گا تو وہ ہم میں سے نہیں ہے۔ (رواہ الامام احمد فی مسندہ)

حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ سانپ مسوخ ہیں جیسا کہ بنی اسرائیل بندروں کی صورت میں مسخ کر دیئے گئے تھے۔ ابن حبان اور طبرانی نے روایت نقل کی ہے کہ گھروں میں نکلنے والے سانپوں کو دیکھتے ہی قتل نہ کیا جائے بلکہ تین دن تک ان کو تنبیہ کی جائے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مدینہ منورہ میں کچھ جن (JINN) مسلمان ہو گئے تھے۔ پس جب تم گھر میں سانپ دیکھو تو اسے تین دن کی مہلت دو۔ بعض اہل علم نے اس حدیث کو صرف مدینہ منورہ کے لئے محدود کر رکھا ہے لیکن علماء دہرئی فرماتے ہیں کہ یہ حکم عام ہے اور ہر شہر میں اس پر عمل ہو سکتا ہے۔

ہشام بن زہرہ کے مولیٰ ابو سائب سے روایت ہے کہ میں حضرت ابوسعید خدریؓ کے گھر داخل ہوا۔ پس میں نے ان کو نماز کی حالت میں پایا 'پس میں بیٹھ گیا اور نماز سے فارغ ہونے کا انتظار کرنے لگا' پس میں نے ایک چار پائی کے نیچے جو مکان کے ایک کونے میں چھپی ہوئی تھی کسی چیز کی سرسراہٹ سنی 'پس میں اس طرف متوجہ ہوا تو دیکھا کہ ایک سانپ ہے۔ پس میں اٹھا تاکہ اسے قتل کر دوں' پس حضرت ابوسعیدؓ نے نماز کی حالت ہی میں انگلی کے اشارے سے بیٹھنے کے لئے کہا۔ پس میں بیٹھ گیا 'پس جب حضرت ابو سعید خدریؓ نماز سے فارغ ہوئے تو آپ نے گھر کے ایک کمرے کی طرف اشارہ کیا۔ پس حضرت ابوسعیدؓ نے فرمایا کہ کیا تو نے اس گھر کو دیکھا ہے' میں نے کہا ہاں 'حضرت ابوسعیدؓ نے فرمایا کہ اس گھر میں ایک نوجوان جس کی نئی نئی شادی ہوئی تھی رہائش پذیر تھا'

پس ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ خندق میں شرکت کے لئے گئے اور وہ نوجوان بھی ہمارے ساتھ تھا۔ وہ نوجوان نصف النہار (دوپہر) کے وقت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت لئے کر گھر آ جاتا اور پھر لوٹ جاتا۔ پس ایک دن اس نوجوان نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت طلب کی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب جاؤ تو اپنے ساتھ ہتھیار بھی لے کر جایا کرو کیونکہ مجھے ڈر ہے کہ کہیں بنی قریظہ تمہیں نقصان نہ پہنچائیں۔ پس اس نوجوان نے اپنا نیزہ اپنے ساتھ لے لیا 'پھر وہ اپنے گھر والوں کی طرف لوٹ آیا۔ پس اس نے اپنی بیوی کو دروازے پر کھڑی ہوئی پایا۔ پس یہ منظر دیکھ کر اسے غیرت آئی اور اس نے بیوی کو مارنے کے لئے نیزہ سیدھا کر لیا 'پس اس کی بیوی نے کہا کہ اپنے نیزے کو روک لو اور گھر میں چلو یہاں تک کہ تم دیکھ لو کہ میرے باہر نکلنے کی وجہ کیا ہے۔ پس وہ اندر داخل ہوا تو دیکھا کہ ایک چڑا سانپ کھڑی مارے ہوئے بستر پر براجمان ہے۔ نوجوان نے سانپ کو نیزہ مارا۔ پس سانپ نے نوجوان کو ڈس لیا جس سے نوجوان کی موت واقع ہو گئی۔ پس سانپ بھی مر گیا لیکن یہ معلوم نہیں کہ پہلے کس کی موت واقع ہوئی؟ سانپ کی یا نوجوان کی۔

راوی کہتے ہیں کہ ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اس واقعہ کی خبر دی اور عرض کی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ وہ اس نوجوان کو زندگی عطا فرما دے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے ساتھی کے لئے استغفار کرو۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مدینہ منورہ میں کچھ جنات ہیں جنہوں نے اسلام قبول کر لیا ہے۔ پس جب تم کسی سانپ کو گھر میں دیکھو تو اسے قتل کرنے سے پہلے تین دن تک تنبیہ کرو۔ پس اگر اس کے بعد وہ تمہارے سامنے آئے تو اسے قتل کر دو کیونکہ وہ شیطان ہے۔ (رواہ مسلم و رواہ الامام مالک فی الموطا)

اہل علم کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ سانپ کو تین مرتبہ تنبیہ کرنا ہے یا تین دن تک تنبیہ کرنا ہے۔ جمہور کے نزدیک زیادہ صحیح بات یہی ہے کہ تین دن تک سانپ کو تنبیہ کی جائے بصورت دیگر اسے قتل کر دیا جائے۔ نیز سانپ کو تنبیہ کرنے کے لئے درج ذیل کلمات کہئے "اَنْشَدْتُكَ بِالْعَهْدِ الَّذِي اخَذَهُ عَلَيْهِ نُوْحٌ وَ سُلَيْمَانُ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ اَنْ لَا تُبْشَرُ وَلَا تُؤْذُوْنَا" (میں تمہیں وہ وعدہ یاد دلاتا ہوں جو حضرت نوح علیہ السلام اور حضرت سلیمان علیہ السلام نے تم سے لیا تھا کہ تم ہمارے سامنے نہ آؤ اور ہمیں اذیت نہ پہنچاؤ)

"اسد الغلبہ" میں عبدالرحمن بن ابی یعلیٰ سے یہ روایت مروی ہے۔ عبدالرحمن بن ابی یعلیٰ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تمہیں سانپ گھر میں دکھائی دے۔ پس تم اس سے کہو کہ ہم تجھے حضرت نوح علیہ السلام اور حضرت سلیمان علیہ السلام سے کیا ہوا وعدہ یاد دلاتے ہیں کہ تم ہمیں اذیت نہ پہنچاؤ۔ پس اگر اس کے بعد وہ دوبارہ نظر آئے تو اسے قتل کر ڈالو۔ (رواہ عبدالرحمن بن ابی یعلیٰ)

حافظ ابو عمر عبد البر سے روایت ہے کہ عقبہ بن عامر بن نافع بن عبد قیس فہری نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دور مبارک میں پیدا ہوئے اور یہ مرد بن العاص کے خال زاد بھائی ہیں۔ جب عقبہ بن عامر نے افریقہ کو فتح کیا تو آپ "قیروان" نامی جگہ (جہاں سانپ بہت زیادہ تھے) پر کھڑے ہو گئے اور بلند آواز سے اعلان کیا کہ اے اہل وادی ہم انشاء اللہ یہاں قیام کریں گے لہذا یہ علاقہ خالی کر دو تین مرتبہ فرمایا۔ راوی کہتے ہیں کہ ہم نے دیکھا کہ ہر پتھر اور درخت کی جڑ سے سانپ نکلنے اور وادی کو چھوڑ کر دوسرے علاقے میں





کے بعد زیتون کے تیل میں ملا کر درد والے دانت یا دائرہ پر لگایا جائے تو فوراً فائدہ ہوگا۔ اسی طرح سانپ کی کھال پیس کر سر کے میں ملا کر گھنچے آدمی کے سر پر لپ کیا جائے تو سننے اور صحت مند بال آئیں گے۔ سانپ کی کھال اور بھنے ہوئے باز کی دھونی بوا سیر کے لئے مفید ہے۔ سانپ کے انڈے کو پیس کر سر کے میں مل کر کے اگر ایسے شخص کو لپ کیا جائے جو تازہ تازہ برص کے مرض میں مبتلا ہوا ہو تو اس کا برص ختم ہو جائے گا۔ سانپ کی کھال کو تین بھجوروں کے ساتھ ملا کر ایسے شخص کو کھلایا جائے جو پھوڑے پھنسیوں کا مریض ہو تو انشاء اللہ اسے شفا نصیب ہوگی اور اگر صحت مند اس کو کھالے تو پھوڑے پھنسیوں کے مرض سے محفوظ رہے گا۔ اگر سانپ کا دل چوتھیا بخار والے مریض کے گلے میں ڈالا جائے تو اسے فائدہ ہوگا۔

**فائدہ** ابن ابی شیبہ وغیرہ سے مروی ہے کہ ایک بوڑھا آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس کی آنکھیں سفید اور بے نور ہو چکی تھیں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے پوچھا کہ تمہیں کیا ہو گیا ہے۔ پس اس بوڑھے نے عرض کیا کہ میرا پاؤں لائلی میں ایک مرتبہ ایک سانپ کے انڈے پر رکھا گیا جس کی وجہ سے میری چٹائی ختم ہو گئی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی آنکھوں پر اپنا لعاب مبارک لگا دیا۔ پس اس کی آنکھوں میں روشنی آ گئی اور اس قدر چٹائی تیز ہو گئی کہ ۸۰ سال کی عمر میں جبکہ ان کی آنکھیں سفید ہو چکی تھیں وہ سوئی میں دھاکہ داخل کر (پرو) لیتا تھا۔

**التعبیر** خواب میں سانپ کی تعبیر بہت سی چیزوں سے دی جاتی ہے۔ مثلاً دشمنی، دولت، زندگی، سیلاب، عورت اور اولاد وغیرہ پس اگر کوئی شخص خواب میں دیکھے کہ وہ سانپ سے لڑ رہا ہے اور سانپ اس کو ڈسنے کی کوشش کر رہا ہے تو اس کی تعبیر دشمن سے دی جائے گی جیسا کہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "يُهَيِّطُوا جَنَّتَاهُمْ بِمَنْصُكُمُ لِبَعْضِ غُلُوِّ" (تم اترو اس سے یعنی جنت سے سب کے سب اور تم میں سے بعض بعض کے دشمن ہیں) اگر کسی آدمی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے سانپ کو پکڑ لیا ہے اور وہ سانپ پر غالب آ گیا ہے اور جس طرح چاہتا ہے وہ سانپ کو بے بس کر دیتا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے دولت اور فتح و کامرانی نصیب ہوگی کیونکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے سانپ کے ذریعے فرعون کو شکست سے دو چار کیا تھا۔ اگر کوئی خواب میں یہ دیکھے کہ اس کے منہ سے سانپ نکل رہا ہے اور خواب دیکھنے والا کسی مرض میں مبتلا ہو تو اس کی تعبیر اس کی موت سے دی جائے گی کیونکہ "خَبَّة" ("سانپ) اور "خَنَات" ("زندگی) ایک ہی مادہ سے ہیں اور اگر کسی آدمی کو خواب میں درختوں اور کھیتوں میں سانپ گھومتے ہوئے نظر آئیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی بیوی کی موت واقع ہو جائے گی۔

اگر کوئی شخص خواب میں اپنی حاملہ بیوی کو سانپ جتنے ہوئے دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی اولاد نافرمان ہوگی۔ اسی طرح اگر کوئی آدمی خواب میں سانپ کو مردہ حالت میں دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے اس کے دشمن سے نجات دے دی ہے اور جس آدمی کو خواب میں سانپ ڈس لے اور ڈسنے کی جگہ پر دم آجائے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے عنقریب مال حاصل ہونے والا ہے۔ اگر کوئی شخص خواب میں یہ دیکھے کہ وہ سانپ کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ خواب دیکھنے والے کو اپنے دشمن کے مال و دولت پر تصرف حاصل ہوگا اور اگر اس نے یہ دیکھا کہ وہ سانپ کا کچا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر اس کا دشمن ہے جو روپوش ہو جائے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کی چھت سے کوئی سانپ گرا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے گھر کا کوئی معزز فرد

انتقال کر جائے گا۔ اگر کسی نے خواب میں یہ دیکھا کہ اس نے سانپ کو نگل لیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ عنقریب اس کو سلطنت حاصل ہوگی۔ اگر کسی نے خواب میں اپنے آپ کو سانپوں کے ساتھ دیکھا اور اسے سانپوں نے کوئی نقصان نہیں پہنچایا تو اس کی تعبیر اس کے دشمن کی صورت میں دی جائے گی جس سے یہ شخص مامون رہے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ کسی کے گھر سے سانپ غائب ہو گیا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس گھر میں بہت سی اموات و بلاء کی وجہ سے ہوں گی کیونکہ سانپ سے مراد زندگی ہوتی ہے۔ اگر قیدی نے خواب میں دیکھا کہ وہ سانپوں میں گھرا ہوا ہے لیکن سانپوں نے اسے کوئی نقصان نہیں پہنچایا تو اس کی تعبیر قیدی کی رہائی کی صورت میں دی جائے گی۔

اگر کسی نے خواب میں سانپوں کو کسی راستہ میں اس حالت میں دیکھا کہ وہ اپنی پنکاروں کے ذریعے لوگوں کو روک رہے ہیں تو اس کی تعبیر بادشاہ کے ظلم سے دی جائے گی۔

اگر کوئی آدمی خواب میں یہ دیکھے کہ وہ سانپ سے گفتگو کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس آدمی کو خوشی و مسرت حاصل ہوگی۔ اگر کسی نے خواب میں سیاہ رنگ کا سانپ دیکھا تو اس کی تعبیر طاقتور دشمن سے دی جائے گی۔ اگر کسی آدمی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے سیاہ سانپ کو اپنے قبضہ میں کر لیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ آدمی سلطنت اور ولایت حاصل کر لے گا۔

اگر کسی آدمی نے خواب میں سفید رنگ کے سانپ دیکھے تو اس کی تعبیر کمزور دشمن سے دی جائے گی۔ اگر کسی شخص نے خواب میں اڑدھاد بکھا تو اس کی تعبیر اہل و عیال اور بیوی کی عداوت سے دی جائے گی۔ نیز بھی اڑدھ سے حاسد پڑوسی کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ اگر کسی نے "تین" قسم کے سانپ کو خواب میں دیکھا تو اس کی تعبیر خطرناک اور ظالم حکمران سے دی جائے گی اور بعض اوقات اس کی تعبیر آگ سے دی جاتی ہے نیز "اصل" سانپ کو خواب میں دیکھنا حسب دلب دالی عورت کی طرف اشارہ ہے۔

اسی طرح "شجاع" سانپ سے فضول خرچ عورت اور بد بخت لڑکے کی جانب اشارہ ہے۔ "لمنی" سانپ کی تعبیر مالدار قوم سے دی جاتی ہے اسی طرح کثرت زہر کی وجہ سے گھریٹ سانپ کی تعبیر راہزن سے دی جاتی ہے۔ پانی کے سانپ کی تعبیر مال ہے اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس نے پانی کے سانپ کو پکڑ لیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے عنقریب مال حاصل ہوگا۔ اگر کسی کو خواب میں پیٹ کے اندر سانپ معلوم ہو یا سانپ پیٹ کے اندر دکھائی دے تو اس کی تعبیر خاندانی دشمنی سے دی جاتی ہے۔ واللہ اعلم۔

## الحيوت

"الحيوت" بروزن "سلوڈ" اس سے مراد کمر سانپ ہے۔

## الحيدوان

"الحيدوان" اس سے مراد "قری" ہے۔ عنقریب انشاء اللہ اس کا تفصیلی ذکر "باب الاولاد" میں آئے گا۔

## الحیطان

"الحیطان" (قاف پریش ہے) اس سے مراد مرغ ہے۔

## الْحَيَوَانُ

"الْحَيَوَانُ" اس سے مراد ہر وہ چیز ہے جس میں زندگی اور حرکت پائی جاتی ہے۔

حیوان جنت کے پانی کا نام بھی ہے جیسا کہ ابن سیدہ نے کہا ہے نیز حیوان نامی چوتھے آسمان پر ایک نہر بھی ہے اور ہر روز اس نہر میں ایک فرشتہ غوطہ لگاتا ہے اور پھر اس نہر سے نکل کر اپنے پروں کو جھارتا ہے جس سے ستر ہزار پانی کے قطرے گرتے ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ پانی کے ہر قطرے سے ایک فرشتہ پیدا فرماتا ہے۔ پھر اس کے بعد ان فرشتوں کو حکم دیا جاتا ہے کہ بیت المعمور کا طواف کریں۔ پس جب وہ ایک مرتبہ بیت المعمور کا طواف کر لیتے ہیں تو پھر دوبارہ ان کی باری نہیں آتی۔ پھر وہ آسمان اور زمین کے درمیان ٹھہرتے ہیں اور قیامت تک اللہ تعالیٰ کی تسبیح میں مصروف رہیں گے۔

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک عالم شیطان پر ایک ہزار عابدوں سے بھاری ہے۔ (رواہ الترمذی وابن ماجہ)

علامہ زبیری نے اللہ تعالیٰ کے قول "وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَإِنَّهَا لَهِیَ الْخَيَوَانُ" کی تفسیر میں لکھا ہے کہ آخرت کی زندگی دائمی ہے اور (آخرت میں) موت نام کی کوئی چیز نہیں ہوگی۔ "حیوان" "حی" کا مصدر ہے اور اس کی اصل "حیوان" ہے۔ پس یاہ ثانی کو داؤ سے بدل دیا گیا ہے جیسا کہ عرب میں بعض لوگوں کا نام "حیوة" تھا۔ انہی معنی کے اعتبار سے ہر اس چیز کو جس میں حیات ہو حیوان کہا جاتا ہے۔ پس لفظ حیوان میں بمقابلہ لفظ حیات کے معنی کی زیادتی پائی جاتی ہے جو اس کے وزن "فعلان" کا خاصہ ہے۔ حیات کے معنی حرکت کے ہیں اور موت کے معنی سکون کے ہیں۔ پس "فعلان" کا وزن معنی میں زیادتی پیدا کرنے کیلئے لایا گیا ہے۔

ابن علیہ کہتے ہیں کہ "حیوة" اور "حیوان" کے معنوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔ ظلیل اور سبویہ کے نزدیک حیوان مصدر ہے جیسے "حیوان" وغیرہ اور آیت کا مطلب یہ ہے کہ آخرت میں موت نہیں ہوگی۔ مجاہد کا بھی یہی قول ہے اور یہی قول سب سے بہتر ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک "حیوان" کی اصل "حیوان" تھی۔ اجتماع یاء کے نقل کی بناء پر ایک یاہ کو داؤ سے بدل دیا گیا ہے، حافظ نے کہا ہے کہ حیوان کی چار قسمیں ہیں (۱) زمین پر چلنے والے (۲) اڑنے والے (۳) تیرنے والے (۴) گھسنے والے۔

پس ہر وہ جانور جو اڑتا ہے وہ چلنے پر بھی قادر ہوتا ہے لیکن جو جانور چلتا ہے وہ اڑنے پر قادر نہیں ہوتا۔ پس جو حیوان چلتے ہیں ان کی تین اقسام ہیں (۱) انسان (۲) مویشی (۳) درندے۔

چنانچہ اڑنے والے پرندوں کی بھی چار اقسام ہیں۔

(۱) گوشت خور پرندے (۲) زمین پر چلنے والے پرندے (۳) ادنیٰ طبقہ کے پرندے (۴) حشرات الارض۔

اڑنے والے پرندوں کی پہلی قسم (گوشت خور) میں شکاری پرندے مثلاً باز، شایین، چیل، کوا، گدھ وغیرہ شامل ہیں اور دوسری

قسم میں کیڑا اور فاختہ وغیرہ ہیں اور تیسری قسم میں بھیڑیں، کھیاں، شہد کی کھیاں، تہلیاں اور مڈیاں وغیرہ شامل ہیں اور چوتھی قسم میں جیونے، چوٹیاں اور دیکھ وغیرہ شامل ہیں جو موسم برسات میں پر نکال کر اڑنے لگتے ہیں۔ پس تیسری اور چوتھی قسم کے جانور اگرچہ اڑنے والے ہیں لیکن ان کا شمار پرندوں میں نہیں ہوتا اور یہ بھی ضروری نہیں ہے کہ ہر وہ جانور جس کے بازو یعنی پر ہوں وہ "طائر" کہلائے مثلاً فرشتے یا جنات وغیرہ ان کے بازو ہیں جن سے یہ اڑتے ہیں لیکن یہ "طیور" نہیں کہلاتے۔ حضرت جعفر طیارؓ اللہ تعالیٰ کے حکم سے جنت کے باغات میں اڑتے پھرتے ہیں لیکن آپ کا شمار پرندوں میں نہیں ہے بلکہ انسانوں میں ہے۔

احادیث نبویؐ میں حیوان کا تذکرہ | حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اس شخص پر لعنت فرمائی ہے جو کسی جانور کا مثلہ کرے۔ (رواہ البخاری و مسلم)

ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس شخص پر لعنت فرمائی ہے جو کسی ذی روح کو نشانہ بنائے۔ ایک اور روایت میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی جانور کے ہاتھ پاؤں باندھ کر اسے تیروں کا نشانہ بنانے سے منع فرمایا ہے۔

علماء نے حدیث میں مذکور "نہی" سے مراد تحریم لی ہے کیونکہ حدیث شریف میں لعنت کے الفاظ موجود ہیں اور یہ لعنت اس وجہ سے ہوتی ہے کہ اس فعل میں جاندار کو دکھ دینا اس کی جان کو تلف کرنا اور اس کی مالیت کو ضائع کرنا ہے۔ پس اگر وہ جانور حلال ہے تو اس کی حلت کا ضیاع ہے اور اگر حلال نہیں ہے تو اس کی منفعت کا ضیاع ہے۔

اختتامیہ | شیخ تاج الدین عطاء اللہ اسکندری نے "کتاب المہم برنی استقامۃ اللہ علیہ" میں لکھا ہے کہ دیگر موجودات کے برعکس اللہ تعالیٰ نے حیوان (یعنی انسان) کو خاص طور پر غذا کا محتاج بنایا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی صفات میں سے وہ صفات اسے عطا فرمائی ہیں کہ اگر اس کو غذا سے مستغنی چھوڑ دیا جاتا تو ممکن تھا کہ وہ ربوبیت کا دعویٰ کر بیٹھتا یا اپنے اندر ربوبیت کا وجود محسوس کرنے لگتا۔ پس اللہ تعالیٰ نے (جو حکیم بھی ہے اور خیر بھی ہے) انسان کو ماکولات و مشروبات، لمبوسات اور دیگر ضروریات کا محتاج بنا دیا ہے تاکہ اس کی یہ تمام حاجات اس کے دعویٰ کو باطل کرتی رہیں۔

الحکم | حیوان کا شرعی حکم درج ذیل ہے۔ امام شافعی کے نزدیک حیوان میں بیع سلم جائز ہے کیونکہ یہ قیمت کی حیثیت سے مشتری کے ذمہ عائد ہوتا ہے۔ نیز وصیت اور نکاح میں بھی یہی حکم ہے۔ نیز یہ بھی ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حیوانات میں بیع سلم کی ہے۔ امام ابوحنیفہؒ نے بیع سلم کو ناجائز قرار دیا ہے۔ اس لئے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے اس کو کرویہ کہا ہے نیز یہ کہ حیوان کے اوصاف بھی منطبق نہیں کئے جاسکتے۔ امام شافعی کی دلیل یہ روایت ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرو بن ماسنؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے مجھے حکم دیا کہ میں ایک اونٹ دو اونٹ کے عوض لے لوں اور ادائیگی کی مدت بھی متعین کر دوں۔ (رواہ ابو داؤد والحاکم)

حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے اپنا "حصنہ" نامی اونٹ میں اونٹوں کے بدلے ایک خاص مدت تک کے لئے فروخت کیا اور ابن عمرؓ نے اپنی سواری چار اونٹوں کے بدلے میں اس شرط پر فروخت کر دی کہ اونٹوں کا مالک یہ چاروں اونٹ مقام

زبدہ میں ان کو (یعنی ابن عمرؓ) دے گا۔ (رواہ البیہقی)

امام ابوحنیفہؒ کی دلیل درج ذیل حدیث ہے۔

حضرت سرہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حیوان کو حیوان کے عوض فروخت کرنے سے منع فرمایا ہے۔ (رواہ ابو داؤد و الترمذی و ابن ماجہ)

امام ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح قرار دیا ہے اور حضرت حسن کا حضرت سرہ سے سماع بھی ثابت ہے جیسا کہ علی بن مدینی نے بھی کہا ہے اور اس حدیث پر بہت سے صحابہ کرام اور تابعین کرام کا عمل ہے کہ حیوان کو حیوان کے عوض فروخت کرنا جائز نہیں ہے۔ سفیان ثوری، اہل کوفہ اور امام احمد کا بھی یہی مسلک ہے۔ اگرچہ بعض اہل علم نے حیوان کو حیوان کے عوض ادھار فروخت کرنے کی رخصت دی ہے۔ امام شافعی اور امام احنف بھی حیوان کو حیوان کے عوض ادھار فروخت کرنے کی اجازت دیتے ہیں۔

خطابی فرماتے ہیں کہ سرہ کی حدیث کو اس صورت پر محمول کیا جائے گا جبکہ دونوں طرف ادھار ہو یعنی یہ بیع قرض بوض قرض کے حکم میں ہو جائے گی۔ خطابی نے حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص کی حدیث کو بطور دلیل پیش کیا ہے۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ جب حیوانات کی اجناس مختلف ہوں تو حیوان کو حیوان کے بدلے ادھار فروخت کرنا جائز ہے اور اگر جنس مختلف نہ ہو تو پھر ادھار فروخت کرنا جائز نہیں ہے۔ "الاحیاء" میں مذکور ہے کہ حیوان کی حیوان کے بدلے ادھار خرید و فروخت مکروہ ہے کیونکہ مشتری پسند نہیں کرتا اس میں موت کو جو بحکم خداوندی ضرور واقع ہوگی۔ کہا جاتا ہے کہ حیوان کو فروخت کرو اور دو مومن خرید لو۔

تمام جانوروں میں اختلاف (یعنی نقصان ہو جانے کی صورت میں) کا ضمان قیمت کے ذریعے وصول کیا جائے گا۔ حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کسی غلام میں کسی کا حصہ تھا اور اس نے اپنا حصہ آزاد کر دیا اور اس کے پاس اتنے پیسے بھی ہیں کہ جو غلام کی قیمت کے برابر ہیں تو پھر قیمت لگائی جائے گی اور اس کے حصہ کی رقم وصول کر کے باقی قیمت حصہ دار کو دی جائے گی اور یہ غلام صرف پہلے آزاد کرنے والے کی طرف سے آزاد تصور کیا جائے گا۔ (رواہ البخاری و مسلم)

علامہ دیرری فرماتے ہیں کہ غلام میں آزادی کے ذریعہ پیدا کی گئی خرابی کے ضمان میں قیمت واجب ہوگی کیونکہ اگر مثل واجب کیا جائے تو ایک ہی جنس میں قیمت کے تفاوت اور اختلاف کے باعث یہ ناممکن ہے۔ پس ایٹائے عہد کے لئے قیمت ہی زیادہ مناسب ہے۔ امام شافعی کے نزدیک تمام اعضاء حیوان میں اس نقص کی وجہ سے جانور کی جتنی قیمت کم ہوگی اتنا ہی ضمان دلایا جائے گا اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اونٹ، گائے اور گھوڑے وغیرہ میں جو تعاقب قیمت واجب ہوگی۔ (مقریب انشاء اللہ "باب الغاء" میں لفظ "فعل" کے بیان میں عروۃ الباری کی حدیث نقل کی جائے گی جو اس کے ثبوت کی دلیل ہے)

امام مالک، گدھے اور بکری کی دم کاٹنے کی صورت میں پوری قیمت کو واجب فرماتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ وہ چیز جس کو نقصان پہنچایا گیا ہے نقصان کرنے والے کو دے دی جائے گی۔

**خواص** حیوان کے طبی فوائد درج ذیل ہیں۔ (۱) خسی حیوان غیر خسی حیوان کی بہ نسبت غصہ اہوتا ہے نیز فربہ اور چربی دار حیوان لذیذ اور عمدہ ہوتا ہے لیکن دیر سے ہضم ہوتا ہے اور اگر کمزور جانور ہو تو اس کا گوشت اس کے برعکس اثرات رکھتا ہے لیکن جلدی ہضم ہو جاتا ہے۔ (۲) جانوروں میں سب سے عمدہ گوشت بکری کی دان کا ہوتا ہے اور ساتھ ساتھ جلدی ہضم ہونے والا بھی ہوتا ہے لیکن

بکری کا گوشت عمدہ کوڑھیلہ کرتا ہے۔ اس کا علاج یہ ہے کہ ایسے پھلوں کا شربت پیا جائے جو قابض ہوں۔ (۳) جانوروں میں سب سے خوش ذائقہ گوشت جوان، بھینز، کسن، گائے اور خسی بکرے کا ہوتا ہے۔

**تعبیر** اگر کوئی آدمی خواب میں چوپایہ یا پرندے سے گفتگو کرے اور یہ گفتگو اس آدمی کی سمجھ میں آجائے تو اس کی تعبیر دی ہے جو کچھ اس چوپایہ یا پرندے نے اس سے کہا ہے اور کبھی اس کی تعبیر یہ دی جاتی ہے کہ خواب دیکھنے والے سے کوئی عجیب و غریب کام سرزد ہوگا۔ پس اگر خواب میں چوپایہ یا پرندے کی گفتگو سمجھ میں نہ آئے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کا مال ضائع ہو جائے گا کیونکہ حیوان کھائی جانے والی چیز ہے اور اکثر ایسا خواب لغو ہوتا ہے لہذا اس کی تفتیش میں نہیں پڑنا چاہئے۔ تمام حیوانات کی کھال کو خواب میں دیکھنا حصول میراث یا حصول مکان کی علامت ہے کیونکہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَجُعِلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا" (اور ہم نے چوپایوں کی کھالوں کو تمہارے لئے گھر بنا دیا) اگر کوئی آدمی خواب میں ستور (نولے کے مشابہ ایک جانور) سنباب (لومڑی کی طرح کا جانور) لومڑی، خرگوش اور چیتے کی کھال دیکھے تو اس کی تعبیر نعمت، اموال کثیرہ اور علوشان سے دی جائے گی۔ اگر کوئی مریض خواب میں یہ دیکھے کہ اس کی کھال کھینچی جا رہی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ یا تو اس کی موت واقع ہو جائے گی یا اسے فقر اور رسوائی کا سامنا کرنا پڑے گا۔

چنانچہ خواب میں اونٹ کی کھال سے طبلہ، بھینز کی کھال سے کتابت، بکری کی کھال سے فرش، گائے کی کھال سے ڈول اور تسمہ وغیرہ، گدھے اور بکری کی کھال سے ڈول وغیرہ کی تعبیر دی جائے گی۔ اسی طرح حیوانات کے بال اور اون وغیرہ کی تعبیر مال و دولت اور لباس کا بغیر وراثت کے دستیاب ہونا ہے۔ اسی طرح سیبک کی تعبیر اہتمام مال و دولت اور عزت و جاہ سے دی جاتی ہے۔ ہاتھی کے دانت کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بادشاہ کے ترکہ کی دستیابی کی جانب اشارہ ہوتا ہے۔ حیوانوں کے کھروں کی تعبیر بیوی اور شوہر کے درمیان اتفاق اور دوڑ و دوپ کی طرف اشارہ ہے اور حیوانوں کے قدموں کی تعبیر کبھی دشمن کے ارد گرد گھومنے اور کبھی مرض سے دی جاتی ہے۔ حیوانوں کی دوسوں کی تعبیر اس جانور کی ہی کی تعبیر ہوتی ہے جس کی وہ دم ہے۔ اسی طرح بعض اوقات دم کی تعبیر خطرہ نلئے اور معاونت سے بھی دی جاتی ہے۔ حیوانوں کی آوازوں کی تعبیر الگ الگ ہے جس کی تفصیل درج ذیل ہے بکری کی آواز سے عورت یا دوست کی طرف سے مہربانی یا کسی شریف آدمی کی جانب سے احسان کی طرف اشارہ ہوتا ہے اور بکری کے بچہ کی آواز سے مسرت اور شادمانی مراد ہوتی ہے گھوڑے کی ہنہاتھ سے کسی شریف آدمی کی جانب سے ہیبت مراد ہوتی ہے اور گدھے کی آواز کو خواب میں سننا کسی بے وقوف کی طرف اشارہ ہے۔ اسی طرح بکری کی آواز بھی کی علامت ہے۔ بھینز، نل اور گائے کی آواز کی تعبیر کسی فتنہ میں ملوث ہو جانے کی علامت ہے۔ اونٹ کی آواز کی تعبیر لیے سرنج یا جہاد وغیرہ سے دی جاتی ہے۔ شیر کی چنگھاڑ کی تعبیر کسی غلام بادشاہ کی ہیبت اور خوف کی علامت ہے جو خواب دیکھنے والے کو لاحق ہوگا۔ اگر کوئی خادم جو چور ہو یا کوئی قاجر و قاسق آدمی خواب میں بلی کی آواز سنے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس آدمی کی بہت شہرت ہوگی۔ خواب میں چوہے کی آواز کی تعبیر کسی ڈاکو یا چور کی جانب سے نقصان کی علامت ہے۔ خواب میں ہرن کی آواز سننا کسی نیک دل عورت سے فائدہ پہنچنے کی طرف اشارہ ہے۔ کتے کی آواز کا خواب میں سننا کسی غلام کی پشیمانی کی طرف اشارہ ہے۔ بھینز کے آواز سے کسی غلام کے ظلم کی جانب اشارہ ہے۔



لومڑی کی آواز کی تعبیر جس نے مرد یا عورت کے مکروہ و فریب سے دی جاتی ہے۔ گیدڑ کی آواز کی تعبیر عورتوں کی یا مایوس قیدیوں کی چیخ و پکار سے دی جاتی ہے۔

خواب میں فزیر کی آواز سننے کی تعبیر کسی بے وقوف دشمن پر فتح سے دی جاتی ہے۔ خواب میں چیتے کی آواز سننے کی تعبیر یہ ہوگی کہ کسی حریص اور غیر معتبر انسان کے چیلنج کا مقابلہ کرنا پڑے گا اور اس آواز کا سننے والا اس پر غالب ہوگا۔ خواب میں مینڈک کی آواز کی تعبیر یہ ہوگی کہ کسی عالم یا بادشاہ کے کاموں جیسا کوئی کام کرتا مراد ہوگا۔ بعض اہل علم نے اس کی تعبیر ناپسندیدہ باتوں سے دی ہے۔ سانپ کی آواز کی تعبیر ایسے دشمن کی آواز سے دی جاتی ہے جو اپنی دشمنی کو ظاہر کرتا ہے نیز سانپ کی آواز سننے والا اپنے دشمن پر غالب ہوگا۔

اگر خواب میں سانپ کسی سے کوئی اچھی بات کہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کے دشمن کو شکست ہوگی اور لوگ اس امر سے حیران ہو جائیں گے۔

## اُمّ خُبَیْن

"اُمّ خُبَیْن" یہ گرگٹ جیسا ایک جانور ہے۔ "اُمّ خُبَیْن" اس جنس معروف ہے۔ کبھی کبھی اس پر الف لام بھی داخل ہوتا ہے لیکن الف لام کے حذف سے یہ گمراہ نہیں ہوتا۔

اس جانور کا نام "خُبَیْن" (پیت کا سوجنا) سے لیا گیا ہے۔ جیسے کہا جاتا ہے کہ "قُلَان" بہ حین" (کہ قلاں کا پیت سوجا ہوا ہے) چنانچہ اس جانور کا پیت بڑا ہوتا ہے اس لئے اس کو "اُمّ خُبَیْن" کہا جاتا ہے۔ اس جانور کے سینہ کے علاوہ تمام اعضاء گرگٹ کے مشابہ ہوتے ہیں۔ نیز مونث شنیہ اور جمع وغیرہ کے لئے اس کا استعمال یوں ہوتا ہے۔ "ہی النبی الحواہی و ہما ام حبین و ہن امہات حبین" (مخصوصہ نے کہا ہے کہ یہ جانور اٹھیلی کے بقدر بڑا اور گود کے مشابہ ہوتا ہے۔ صاحب کفایہ کہتے ہیں کہ یہ جانور گرگٹ کا مونث ہے۔

ابن سکیت کہتے ہیں کہ یہ جانور چھپکلی سے قدرے چوڑا ہوتا ہے اور اس کے سر میں ایک نشان ہوتا ہے۔ ابو زید کہتے ہیں کہ "اُمّ خُبَیْن" سے مراد چور ہے۔ اس جانور کے چار پاؤں ہوتے ہیں اور یہ چھوٹی مینڈک کے بقدر بڑا ہوتا ہے۔ شکاری اس کا پیچھا کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ۔

اُمّ خُبَیْن اَنْشِرِیْ بِرُذَیْنِک  
اِنَّ الْاَمِیْرَ نَاطِلَ الْبَیْکِ  
"اے" اُمّ خُبَیْن" کیا ہم تیری چادر کو خرید لیں اس لئے کہ امیر تیری طرف لپٹائی ہوئی نظروں سے دیکھتا ہے"  
وَ ضَارِبٌ بِسَوْطِہِ خُبَیْنِکِ  
"اور امیر عنقریب تیرے پہلو میں کوڑے برسائے گا"

شکاری یہ کہ کر اس کا پیچھا کرتے ہیں اور اس کو پالیتے ہیں تو یہ اپنے پاؤں پر کھڑی ہو کر پروں کو پھیلا دیتی ہے۔ اس کے پر نیا لے رنگ کے ہوتے ہیں۔ چنانچہ جب شکاری اس کا مزید پیچھا کرتے ہیں تو یہ اپنے پروں کے نچلے حصے کو پھیلا دیتی ہے۔ اس

جانور کے پروں کے نچلے حصے کی ٹلی چلی سرخی زردی اور سفیدی بہت خوبصورت ہوتی ہے۔ پس اس کے بعد شکاری اس کا تعاقب کرنا چھوڑ دیتے ہیں۔ علی بن حمزہ فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک صحیح بات یہ ہے کہ یہ صفت مادہ نڈی کی ہے۔ ام عویف (مادہ نڈی) کا تفصیلی بیان انشاء اللہ باب العین میں آئے گا۔ ابن قتیہ فرماتے ہیں کہ "ام حبین" سورج کی طرف منہ کر کے بیٹھتی ہے۔ پس جدھر سورج گھومتا ہے اس کے ساتھ ساتھ یہ اپنا چہرہ بھی گھماتی رہتی ہے۔ نیز یہی وصف "گرگٹ" میں بھی پایا جاتا ہے "مرصع" میں مذکور ہے کہ "ام حبین" کے متعلق مختلف اقوال ہیں۔ پس بعض اہل علم کے نزدیک "اُمّ خُبَیْن" "عضاۃ" کی ایک قسم ہے اور یہ "عضاۃ" سے قدرے بڑی ہوتی ہے۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ یہ چھپکلی کی ایک قسم ہے۔ پس اس میں اشکال ہے کیونکہ "الوزغ" سے مراد چھپکلی ہے جیسا کہ اہل لغت نے ذکر کیا ہے۔ پس "اُمّ خُبَیْن" کو "حیۃ" بھی کہا جاتا ہے۔ یہ الف لام کے بغیر معروف ہے۔ اس کا اطلاق واحد اور جمع دونوں پر ہوتا ہے۔ نیز بعض اوقات اس کی جمع کے لئے "ام حینات" اور "امہات حین" کے الفاظ بھی استعمال کئے جاتے ہیں۔

حضرت عقبہ کی حدیث میں ہے کہ "اَبْجُو، اَضْلَبْکُمْ وَ لَا تُضَلُّوْا ضَلٰةَ اُمّ حَبِیْن" (تم اپنی نماز پوری کرو اور "اُمّ خُبَیْن" کی طرح نماز نہ پڑھو۔)

علماء نے اس حدیث کی تفسیر یوں کی ہے کہ "اُمّ خُبَیْن" جب چلتی ہے تو اپنے شکم کے بڑے ہونے کی وجہ سے اپنا سر بھی اوپر اور بھی نیچے کر کے چلتی ہے۔ پس نمازی کو اس بات سے منع کیا گیا ہے کہ وہ حالت سجدہ میں اپنا سر اونچا نیچا نہ کیا کرے۔

حدیث میں ام حبین کا تذکرہ ایک مرتبہ نبی اکرم نے حضرت بلالؓ کو دیکھا کہ ان کا پیت نکلا ہوا تھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مذاق کے طور پر حضرت بلالؓ کو "اُمّ خُبَیْن" کہہ کر پکارا۔ (المحدث)

جاہل کہتے ہیں کہ ابو زید نحوی نے کہا ہے کہ میں نے ایک اعرابی سے "اُمّ خُبَیْن" کو "حیۃ" کہتے ہوئے سنا ہے اور "اُمّ خُبَیْن" "احین" کی تفسیر ہے۔ "احین" اس کو کہا جاتا ہے جو چیت لینے اور اس کا پیت پھول جائے۔

الحکم ام حبین کے شرعی حکم کے متعلق امام شافعی فرماتے ہیں کہ یہ حلال ہے۔ اس لئے یہ پاکیزہ جانوروں میں سے ہے۔ پس اگر کوئی حرم اس کو قتل کر دے یا حرم میں "اُمّ خُبَیْن" کو ہلاک کر دے تو اس کو فدیہ دینا پڑے گا۔ امام شافعی کے اصول کے مطابق فدیہ یہ اسی جانور کا دیا جاتا ہے جو خشکی کا جانور ہو اور "ما کول اللحم" (یعنی اس کا گوشت کھایا جاتا ہو) مادروں سے اس سلسلہ میں دو روایتیں منقول ہیں کہ امام شافعی کے نزدیک "اُمّ خُبَیْن" حلال ہے۔ ابن اثیر نے مرصع میں لکھا ہے کہ یہ حرام ہے۔ ابن عبد البر نے اپنی کتاب "التحصیہ" میں ایک بڑی جماعت سے یہ بات نقل کی ہے کہ ایک شہری نے کسی اعرابی سے سوال کیا کہ کیا تم لوگ "الضب" کا گوشت کھاتے ہو اس نے جواب دیا کہ ہاں۔ پھر پوچھا کیا "یربوع" کا گوشت کھاتے ہو۔ اس نے کہا ہاں۔ پھر پوچھا کیا "قنقذ" کا گوشت کھاتے ہو۔ اس نے کہا ہاں۔ پھر پوچھا کیا "الورل" کا گوشت کھاتے ہو اس نے کہا ہاں۔ پھر پوچھا کیا تم "اُمّ خُبَیْن" کا گوشت کھاتے ہو اس نے کہا نہیں۔ پس شہری نے کہا کہ پھر تو "اُمّ خُبَیْن" اس عافیت سے بہت خوش ہوگا۔

## اُمّ حسان

”اُمّ حسان“ یہ انسان کی تھلی کے بتدریک چوپایہ ہے۔

## اُمّ خمیس

”اُمّ خمیس“ (ماء پریش ہے) یہ پالی کا ایک جانور ہے جس کا رنگ سیاہ اور پاؤں بہت زیادہ ہوتے ہیں۔

## اُمّ حفصہ

”اُمّ حفصہ“ اس سے مراد گریو مرغی ہے۔

## اُمّ حماس

”اُمّ حماس“ (ماء پرزہ ہے) ابن اثیر کہتے ہیں کہ ”اُمّ حماس“ ہرن کو کہا جاتا ہے۔ واللہ الموفق للصواب۔



## باب الخاء

## الخاز باز

الخاز باز: کبھی اس میں ایک لغت ”الخرباز“ بھی ہے۔ جو ہری فرماتے ہیں کہ یہ دو الگ الگ اسم ہیں۔ ”خاز اور باز“ دو اسموں سے مرکب ہو کر ایک لفظ بن گیا ہے جس کے معنی کبھی کے ہیں۔ یہ کسرہ پر مبنی ہے جو رفع نصب اور جر تینوں حالتوں میں یکساں رہتا ہے۔ ابن حمر نے کہا ہے ۔

نفقا فوقه القلع السواری

وجن الخاز باز به جنونا

”اس کے اوپر چھاگلوں کے گھنگھرہ اس طرح چھاگئے جیسا کہ کھیاں بھٹنا ہٹ کے ساتھ ہجوم کر کے آئیں“

علامہ جوہری فرماتے ہیں کہ ممکن ہے کہ لفظ ”جن“ ”جن الذباب“ سے ہو کیونکہ جب کبھی کی آواز بڑھ جاتی ہے تو اس کے لئے ”جن الذباب“ کے (یعنی کھیاں بھٹنا رہی ہیں) کے الفاظ استعمال کئے جاتے ہیں اور یہ بھی امکان ہے کہ لفظ ”جن“ ”جن النہد جنونا“ سے ہو کیونکہ جب گھاس لہی ہو جاتی ہے تو اس کے لئے ”جن النہد جنونا“ کے الفاظ استعمال کئے جاتے ہیں۔ حتیٰ شاعر نے اپنے اشعار میں ”جن الخاز باز“ کا معنی کھیوں کی بھٹنا ہٹ ہی لیا ہے ۔

کلما جادات الظنون بوعد

عنک جادات بذاک بالانجاز

”اے مدوح جب تیرے ایفاء وعدہ کے متعلق لوگوں کے گمان اچھے ہو جاتے ہیں تو تیرے ہاتھ اس وعدہ کو پورا کر دیتے ہیں“

ملک منشد القریض للذیہ

یضع الثوب فی بدی ہزار

”وہ ایسا بادشاہ ہے کہ اس کے سامنے شعر پڑھنے والا اس طرح ہے گویا کہ کوئی شخص کپڑے کو ہزار کے ہاتھ میں رکھ دے۔“

وَلَمَّا الْقَوْلُ وَهُوَ ادری بفحوا

و اُهدی فیہ الی الاعجاز

”اور ہم تو صرف اشعار کہتے ہیں لیکن وہ ان کا مفہوم سمجھ لیتا ہے اور ان اشعار کی گہرائیوں تک پہنچ جاتا ہے۔“

و من الناس من تجوز علیہ

شعراء کاناہا الخاز باز

”اور لوگوں میں سے کچھ لوگ ایسے ہیں کہ شاعر ان کے اوپر ایسے ٹوٹ پڑتے ہیں جیسا کہ کھیاں“

و یری انه البصیر بهذا

وهو فی العمی ضائع المعکاز

”اور ان کے متعلق یہ گمان کیا جاتا ہے کہ وہ شعر کے مفہوم کو جاننے والے ہیں حالانکہ ان کی مثال یوں ہے۔“

اصمعی کہتے ہیں کہ ”خاز باز“ کبھی کی آواز کی نقل ہے لیکن بعد میں ”خاز باز“ کے الفاظ کبھی کیلئے استعمال کیے جاتے ہیں۔ ابن الاعرابی کہتے ہیں کہ ”الخاز باز“ سے مراد ایک قسم کی گھاس ہے۔ پس ابن نصیر نے ابن اعرابی کے قول کی تائید میں یہ اشعار پڑھے ہیں ۔

رعیثہا اکرم عود عودا

الصل والصفصل والیفصیدا

”میں نے اس کی رعایت کی جیسا کہ بہترین لکڑی کی حفاظت کی جاتی ہے جس سے اہل قسم کے تیر تیرے اور دست پناہ بنائے جاتے ہیں“

والخاز باز السسم النجودا

بحیث یدعوا عامر مسعودا

”اور کہیاں اکٹھی ہو رہی ہیں اور عامر اور مسعود ہی چرواہوں کو بلارہی ہیں“

بعض اہل علم کے نزدیک ”الخاز باز“ سے مراد ”لمی“ ہے۔ پس عنقریب انشاء اللہ اس کا شرعی حکم آگے آئے گا۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں ”الخاز باز اخصب“ (یعنی کہیاں چوسنے والی ہیں)

میدانی کہتے ہیں کہ ”الخاز باز“ سے مراد ایک مکھی ہے جو موسم ربیع میں اڑتی ہے اور یہ مکھی سال کی خوشحالی پر دلالت کرتی ہے۔ (واللہ اعلم)

## خاطف ظلہ

”خاطف ظلہ“ اس سے مراد ایک قسم کی چڑیا ہے۔ کیت بن زید نے کہا ہے کہ۔

جعلت لهم منها حباء ممداء

وریطۃ فتيان كخاطف ظلہ

”اور نو جوانوں کی زلفیں ایسی باریک ہیں گویا کہ اڑتی ہوئی چڑیاں ہیں میں نے ان سے لمبے لمبے سلسلے والے خیمے تیار کئے ہیں۔“

ابن سمر کہتے ہیں کہ ”خاطف ظلہ“ ایک پرندہ ہے جسے ”الرفراف“ بھی کہا جاتا ہے۔ پس جب یہ پرندہ پانی میں اپنے سائے کو دیکھتا ہے تو اسے پکڑنے کے لئے چھپتا ہے اور ”طالع“ (ایک بدکنے والا آبی پرندہ) کی بھی یہی خصوصیت ہے، عنقریب انشاء اللہ اس کا تذکرہ ”باب الحکم“ میں آئے گا۔

## الخاطف

”الخاطف“ اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ اس کا ذکر انشاء اللہ ”باب الذال“ میں آئے گا۔

## الخبهقي

”الخبهقي“ (خاء اور باء پر فتح معن مقصورہ و محدودہ دونوں پڑھا جاتا ہے)

یہ ایسے کتے کا بچہ ہے جس نے مادہ بھیڑیے سے جنم لیا ہو اور اس مادہ بھیڑیے سے یہ بچہ پیدا ہوا ہو۔ نیز بنی قحیم کے ایک دیہاتی کا نام بھی ”الخبهقي“ تھا۔

## الخثق

”الخثق“ (خاء اور ثاء پر زمر ہے) اسطاطیس نے ”الخصوت“ میں لکھا ہے کہ ”الخثق“ ایک بڑا پرندہ ہے جو چین اور بائبل

کے شہروں میں پایا جاتا ہے اور آج تک کسی نے بھی اس پرندہ کو زندہ نہیں دیکھا۔ پس اس پرندہ کی یہ خصوصیت ہے کہ جب یہ کسی زہر کو سونگھتا ہے تو بے ہوش ہو جاتا ہے اور اس وقت اس کو تیزی سے پسینہ آتا ہے اور اس کے بعد اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ یہ پرندہ موسم سرما اور موسم گرما میں جس راستے سے گزرتا ہے اس پر کافی مقدار میں زہر پڑا ہوا ہوتا ہے۔ پس جب یہ پرندہ زہر کی بو سونگھتا ہے تو بے ہوش ہو کر گر جاتا ہے اور اسی حالت میں اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ پس لوگ اس پرندہ کے مردہ جسم کو اٹھا لیتے ہیں اور اس سے بدن چھری اور چاقو وغیرہ کے دستے بناتے ہیں۔ اس پرندہ کی موت کے بعد بھی اس کی ہڈی میں یہ تاثیر رہتی ہے کہ اگر اس کی ہڈی کو زہر کے نزدیک لایا جائے تو اس سے پسینہ چھٹنے لگتا ہے اور اکثر لوگ شبہ ہونے پر زہر آلود کھانے کا اسی ہڈی سے تجربہ کرتے ہیں۔ اس پرندے کی ہڈی کا مغز تمام جانداروں کے لئے زہر قاتل ہے۔ نیز سانپ اس پرندہ کی ہڈی سے ایسا بھاگتا ہے کہ دوبارہ اس جگہ نہیں آتا جہاں اس پرندہ کی ہڈی پڑی ہو۔

## الْخُدَارِيَّةُ

”الْخُدَارِيَّةُ“ (خاء پر پیش ہے) اس سے مراد عقاب ہے۔ نیز عقاب کو ”الْخُدَارِيَّةُ“ سیاہ رنگ کی وجہ سے کہا جاتا ہے کیونکہ ”الْخُدَارِيَّةُ“ سے مراد سیاہی ہے۔ پس اہل عرب کہتے ہیں کہ ”نحور خداري“ (یعنی سیاہ اونٹ) اسی طرح کہتے ہیں ”لون خداري“۔ میدان نے اپنی کتاب مجمع الامثال کے خطبہ میں لفظ ”خداري“ سیاحی کے معنی میں استعمال کیا ہے چنانچہ میدان نے کہتے ہیں کہ ”بہترین لوگ اپنی جدوجہد کو کبھی ترک نہیں کرتے اسی لئے ان کے زندہ کارنامے فنا نہیں ہوتے یہاں تک کہ زمانہ خود ہی فنا ہو جائے اور میں اس کتاب کے قاری سے معذرت چاہتا ہوں کہ اگر کتاب میں کوئی غلطی نظر آئے یا میری کسی تعبیر سے کسی کو اختلاف ہو کیونکہ ہم سب اپنی کیفیات کا انکار کرتے ہیں جو نفس پر طاری ہوتی ہیں حالانکہ زمانہ اس کی سیاحی کے درمیان حائل ہو گیا ہے اور پرندے اپنے آشیانوں سے اڑ گئے، شباب جاتا رہا، ضعف کا بیج قوی پر غالب آگیا اور صحرائے محبت میں تفریح بازی کا دور ختم ہو گیا۔ پس اسی معنی میں ایک شاعر نے کہا ہے کہ۔

وما كان من حفظها ان لهي

وهت عزمانك عند المشيب

”اور (اے محبوب) تیرے ارادوں نے مجھے بڑھاپے میں کمزور کر دیا ہے حالانکہ بڑھاپے کی عمر ان باتوں کے لئے نہیں ہے“

فلاهي انت ولا انت هي

وانكوت نفسك لما كبرت

”اور اب تو اجنبی محسوس ہوتی ہے اور ایسا محسوس ہوتا ہے کہ جو تیری سادہ کیفیت تھی اب نہیں ہے۔“

لما تشتهي غير ان تشتهي

وان ذكورت شهوات النفوس

”اور اگر اب دور محبت کو یاد کیا جائے تو لا حاصل ہے کیونکہ تیری کیفیت پہلے جیسی نہیں ہے اور نہ ہی میری کیفیت وہ ہے جو ماضی میں تھی“

## الخدرنق

"الخدرنق" اس سے مراد مگڑی ہے۔ درۃ الخواص میں ہے کہ "الخدرنق" "وال اور ذال" دونوں کے ساتھ لکھا جاتا تھا۔

## الخراطین

"الخراطین" کہا جاتا ہے کہ اس سے مراد کینچوے ہیں جن کا ذکر "باب الالف" میں گزر چکا ہے۔ علامہ دیرکزی فرماتے ہیں کہ "الخراطین" سے مراد سانپ کی چھتری ہے۔ عنقریب انشاء اللہ اس کی تفصیل "باب ہشتم" میں آئے گی۔ بعض اہل علم کے نزدیک "الخراطین" سے مراد ایک بڑی جو تک ہے جو مرطوب مقامات میں پائی جاتی ہے۔

خواص | اگر "الخراطین" (کینچوے) کو تیل میں تل کر باریک کر لیا جائے اور پھر بوا سیر پر لگایا جائے تو یہ بوا سیر کے لئے بہت زیادہ مفید ہے۔ نیز اگر "الخراطین" کو تیل میں ڈال کر وہ برتن زمین کے نیچے دفن کر دیا جائے اور سات دن کے بعد اس برتن کو نکال کر اس میں سے "الخراطین" کو نکال کر باہر پھینک دیا جائے تاکہ ان کی بو ختم ہو جائے۔ پھر اس تیل کو ایک شیشی میں بند کر کے اس میں "مگل لالہ" تیل کے وزن سے نصف ملا کر پھر اس شیشی کو سات دن تک زمین میں دفن کر دیا جائے۔ پھر اس تیل کو نکال کر بطور خضاب ہالوں میں استعمال کیا جائے تو بال بالنگ سیاہ ہو جائیں گے اور پھر بڑھاپے تک بال سفید نہیں ہوں گے۔

## الخرب

"الخرب" "(خائے مجر اور راہ مہملہ پر زبر اور ہائے موصدہ) یہ زمر خراب کو کہتے ہیں۔ نیز "الخرب" کی جمع "خرواب" "خرواب" اور "خروبان" آتی ہے۔

ایک واقعہ | ابو جعفر احمد بن جعفر ثنی کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ خلیفہ ہارون الرشید نے ابو الحسن کسائی اور ابو محمد یزیدی کو مناظرہ کے لئے جمع کیا۔ پس یزیدی نے کسائی سے شاعر کے درج ذیل شعر صحیح اعراب کے متعلق سوال کیا۔

نقر عنه البيض صفر

ماراينا قط خروبا

"ہم نے بھی زمر خراب ایسا نہیں دیکھا کہ اس کے انڈوں میں شکر اٹھو تک مارا ہو۔ یعنی زمر خراب کے انڈوں سے شکر کا بچہ لگتا ہو نہیں دیکھا"

لا يكون العير مهرا

لا يكون العير مهرا

"گدھا کبھی بچیر نہیں ہو سکتا، نہیں ہو سکتا گدھا بچیرا، یعنی بچیرا گھوڑے کا ہی بچہ ہوتا ہے گدھے کا نہیں۔"

پس کسائی نے جواب دیا کہ دوسرے شعر کے دوسرے مصرع میں لفظ "مہو" منصوب ہوتا چاہیے تھا۔ یعنی مہو کے بجائے

مہو ہونا چاہیے تھا کیونکہ یہ سخا کی خبر ہے۔ پس شعر میں ایک قسم کا نقص آگیا ہے۔ پس یزیدی نے کہا کہ شعر تو بالکل صحیح ہے کیونکہ کلام "لا یکنون" پر ختم ہو گیا ہے پھر اس کے بعد از سر نو کلام شروع ہوا ہے۔ پس یزیدی نے یہ کہہ کر اپنی ٹوپی زمین پر ماری اور بطور فخر کہا کہ میں ابو محمد ہوں۔ پس یحییٰ بن ابراہیم خالہ نے کہا کہ تم امیر المومنین کے سامنے اپنی کنیت بیان کر کے امیر المومنین کی توجہ میں کرتے ہو۔ پس ہارون الرشید نے کہا کہ اللہ کی قسم کسائی نے شعر کے اعراب میں غلطی کی لیکن حسن ادب کو ملحوظ رکھا۔ اس لئے یہ میرے نزدیک تجھ سے زیادہ محبوب ہے کیونکہ تو نے شعر کی صحیح کی لیکن آداب کو پس پشت ڈال دیا اور بے ادبی کا مرتکب ہوا۔ پس یزیدی نے کہا اے امیر المومنین کامیابی کی علالت نے مجھے بے خود کر دیا تھا جس کی وجہ سے میں آداب کا خیال نہ رکھ سکا۔ پس خلیفہ نے یزیدی کو دربار سے باہر نکالنے کا حکم دیا۔

ایک مرتبہ خلیفہ ہارون الرشید کی مجلس میں امام کسائی اور امام محمد بن حسن خثی جمع ہوئے۔ پس امام کسائی نے کہا کہ کون ہے جو تمام علوم میں مہارت رکھتا ہے۔ پس امام محمد نے امام کسائی سے پوچھا کہ آپ کا کیا خیال ہے اس شخص کے بارے میں جو نماز میں سجدہ سہو کرنا بھول جائے اور کیا وہ سجدہ سہو کو دوسری مرتبہ (دوسری نماز میں) ادا کر سکتا ہے۔ امام کسائی نے کہا کہ نہیں۔ امام محمد بن حسن نے کہا کہ کیوں؟ امام کسائی نے جواب دیا کہ علماء جو کہتے ہیں کہ اسم تصغیر کی دوبارہ تصغیر نہیں ہو سکتی۔ امام محمد نے کہا کہ آپ کی کیا رائے ہے اس بارے میں کہ اگر کوئی شخص حق (غلام کی آزادی) کو ملک پر مسلط کر دے؟

امام کسائی نے کہا کہ یہ صحیح نہیں ہے۔ امام محمد نے پوچھا کہ کیوں صحیح نہیں ہے؟ امام کسائی نے جواب دیا کہ اس لئے صحیح نہیں ہے کہ سیلاب بارش سے پہلے نہیں آسکتا۔ امام کسائی نے غوکا علم بڑھاپے کی عمر میں حاصل کیا اور اس کا محرک یہ واقعہ ہوا کہ ایک دن کسائی پیدل چلتے چلتے تھک کر بیٹھ گئے اور کہنے لگے "قد عیبت" (کہ میں تھک گیا ہوں) پس امام کسائی کو کسی شخص نے والے نے کہا کہ تحقیق آپ نے غلطی کی ہے۔ امام کسائی نے پوچھا کیسے؟ اعتراض کرنے والے نے کہا کہ اگر آپ کا مقصد تمکدات کا اظہار تھا تو آپ "اعیبت" کے الفاظ استعمال کرتے اور اگر آپ کا ارادہ انقطاع حیلہ کے اظہار کا تھا تو آپ "عیبت" کے الفاظ کہتے۔ پس امام کسائی اس بات پر بہت شرمندہ ہوئے اور پھر اس کے بعد علم نحو سیکھنے میں مشغول ہو گئے یہاں تک کہ اس علم میں ماہر ہو گئے اور اپنے دور میں علم النحو کے امام کہلائے۔ امام کسائی خلیفہ ہارون الرشید کے بیٹوں امین اور مامون کے اتالیق (یعنی استاد) تھے۔ پس خلیفہ ہارون الرشید اور ان کے دونوں بیٹوں کے نزدیک امام کسائی کا بڑا مرتبہ تھا۔ امام کسائی اور امام محمد بن حسن خثی کی وفات ایک ہی دن ۱۸۹ھ میں ہوئی اور ان دونوں کو ایک ہی جگہ دفن کیا گیا۔ پس خلیفہ ہارون الرشید نے ان دونوں کے دفن پر کھڑے ہو کر فرمایا کہ آج اس جگہ علم اور ادب دفن ہو گئے ہیں۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں "ماراينا صفر ابو صندہ خرب" (ہم نے کسی شکرے کو نہیں دیکھا اس حال میں کہ اس کی گھات میں کوئی سر خراب بیٹھا ہو۔)

اہل عرب یہ مثال اس وقت استعمال کرتے ہیں جب کسی شریف آدمی پر کوئی کمینہ آدمی غالب آجائے۔



## الخرشة

"الخرشة" مکھی کو کہا جاتا ہے۔ جوہری کہتے ہیں کہ "الخرشة" سے مختلف اشخاص کے نام رکھے گئے ہیں مثلاً (۱) - ساک بن خرشة الاحباری اور اسی طرح ساک کی ماں کا نام بھی اسی "الخرشة" مکھی کے نام پر "خرشة" رکھا گیا۔ (۲) ابوخرشة السلی۔ نیز عباس بن مرداس کے شعر میں بھی ابوخرشة السلی کا نام مذکور ہے۔

ابا خرشة اما انت ذانفر فان قومى لم تاكلهم الضبع

"اے ابوخرشا کیا تو قاتل غرت نہیں ہے پس میری قوم ایسی ہے کہ اسے قحط سالی تک نہیں کرتی"

اور "الخرشة" مکھی کے نام پر خرشة بن خزاري کوئی کا نام ہے جن کی وفات ۷۷ھ میں ہوئی اور یہ قسیم تھے ان کی پرورش حضرت عمر بن خطابؓ نے کی تھی۔

## الخرشقا

"الخرشقا" یہ ہلکی مچھلی کو کہتے ہیں حدیث میں ہے کہ "اگر ہلکی مچھلی نہ ہوتی تو تم جنت کے جوں کو دریائے نیل کے پانی میں پالتے" (الحدیث)۔

## الخرشنة

"الخرشنة" کبوتر سے بڑا ایک پرندہ ہے۔ مقرب اس کا ذکر انشاء اللہ "باب الکاف" میں آئے گا۔

## الخُرُق

"الخُرُق" (خام اور راہ پر پیش ہے اور آخر میں قاف ہے) یہ ایک قسم کی چڑیا ہے۔ جاظ نے بھی اس کی مثل بیان کیا ہے۔

## الْخِرْنَقُ

"الْخِرْنَقُ" (خائے مجھ کے نیچے زیر ہے) یہ خرگوش کے بچے کو کہتے ہیں "الْخِرْنَقُ" ایک شاعر کا نام بھی تھا جو کہ تابعین کے زمانہ میں تھا اور اسی سے "ارض خرنق" بھی ہے یعنی ایسی زمین جہاں خرگوش بکثرت رہتے ہوں۔ اہل عرب کہتے ہیں "الین من خرنق" (وہ خرگوش سے زیادہ نرم ہے) اسی طرح نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک زہرہ کا نام بھی "خرنق" تھا کیونکہ وہ نرم و ملائم تھی کیونکہ اہل عرب جب کسی چیز کی نرمی کو بیان کرنا چاہتے تو اسے "خرنق" سے تشبیہ دیتے تھے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی دوسری زہرہ بھی تھی جس کو "السترا" کہا جاتا تھا۔ اس لئے کہ یہ چھوٹی تھی نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک تیسری زہرہ بھی تھی جس کو "ذات المغضول" کہتے تھے کیونکہ یہ لبائی میں دوسری زہروں سے بڑی تھی۔ یہ وہ زہرہ ہے جو حضرت - حد بن عباد نے جنگ بدر کے موقع پر

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کی تھی اور یہی وہ زہرہ تھی جس کو بوقت وصال نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک یہودی کے پاس رہن رکھا تھا اور حضرت ابو بکر صدیقؓ نے اس کو چھڑایا تھا نیز اس کے علاوہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اور زہریں بھی تھیں جو "ذات الوشاح" - "ذات الحواشی" - "قصر" اور "السفد" کے نام سے معروف تھیں۔

حافظ دہلوی نے کہا ہے کہ "السفد" نامی زہرہ حضرت داؤد علیہ السلام کی زہرہ تھی جس کو بہن کر آپ نے جالوت کو قتل کیا تھا اور یہ زہرہ حضرت داؤد علیہ السلام نے خود اپنے ہاتھوں سے بنائی تھی۔ کلینی وغیرہ نے اللہ تعالیٰ کے اس قول "وَعَلَفْنَا مِنَّا نِشَاءً" کی تفسیر میں لکھا ہے کہ اس سے مراد حضرت داؤد علیہ السلام کا زہر ہے وغیرہ بتاتا ہے۔ حضرت داؤد علیہ السلام زہریں بناتے تھے اور انہیں فروخت کرتے تھے۔ نیز حضرت داؤد علیہ السلام اپنے ہاتھ کی کمالی کی روٹی کھاتے تھے۔ بعض مفسرین نے اس آیت سے پرندوں اور دیگر جانوروں کی بولی کا سمجھنا مراد لیا ہے اور بعض مفسرین نے اس سے خوش الحانی (اچھی آواز) مراد لی ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام جیسی آواز اپنی مخلوق میں سے کسی کو بھی عطا نہیں فرمائی تھی۔ چنانچہ حضرت داؤد علیہ السلام جب اللہ تعالیٰ کی کتاب زبور کی تلاوت کرتے تھے تو جنگلی جانور آپ کے اس قدر قریب آ جاتے کہ آپ ان کی گردنیں پکڑ لیتے تھے اور پرندے آپ کے گرد اکٹھے ہو جاتے اور آپ پر اپنے پروں کا سایہ کر لیتے تھے اور بہتا ہوا پانی اور چلتی ہوئی ہوائیں بھی آپ کی آوازیں کر رک جاتی تھیں۔ فحاک نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کو ایک زنجیر عطا فرمائی تھی جو آمد و رفت کے راستہ پر لگی ہوئی تھی اور اس کا ایک سرا آپ کے عبادت خانہ سے لگا ہوا تھا۔ اس زنجیر میں لوہے کی قوت رکھی گئی تھی اور اس کا رنگ آگ کے رنگ کی طرح تھا۔ اس زنجیر کے چلنے گول تھے اور ہر دو حلقوں کے درمیان جواہرات چڑے ہوئے تھے اور ان کے ارد گرد دوسو تھوں کی لڑیاں لگی ہوئی تھیں۔ پس جب ہوا میں حرکت پیدا ہوتی تو زنجیر بھی اس حرکت کی وجہ سے ہلنے لگتی تھی جس کی وجہ سے حضرت داؤد علیہ السلام کو ہر ایک حادثہ کا ظم ہو جاتا تھا۔ پس جو بھی مریض یا مصیبت زدہ اس زنجیر کو چھو لیتا تھا وہ فوراً ٹھیک ہو جاتا تھا۔ حضرت داؤد علیہ السلام کی وفات کے بعد بنی اسرائیل اس زنجیر کے ذریعے اللہ تعالیٰ سے مدد طلب کرتے تھے۔ پس جب بنی اسرائیل میں سے کوئی شخص کسی دوسرے پر ظلم کرتا یا کوئی کسی کا حق سلب کر لیتا تو وہی اس زنجیر کو آکر پکڑ لیتا۔ پس اگر وہ اپنے دعویٰ میں سچا ہوتا تو زنجیر اس کے ہاتھ میں آ جاتی اور اگر وہ اپنے دعویٰ میں مجبور ہوتا تو زنجیر اس کے ہاتھ میں نہ آتی اور یہ سلسلہ بنی اسرائیل میں اس وقت تک چلتا رہا جب تک وہ مکر و فریب سے احتیاط کرتے رہے۔ پس مختلف ذرائع سے یہ روایت ہے کہ بنی اسرائیل کے ایک کسان نے کسی آدمی کے پاس ایک قیمتی گوبر بطور امانت رکھا پھر کچھ عرصہ بعد اس نے اپنا گوبر طلب کیا پس اس آدمی نے انکار کر دیا۔ پس اس آدمی نے جھگڑا شروع کر دیا اور اپنی خیانت چھپانے کے لئے یہ ترکیب کی کہ ایک لاشی لے کر اس میں سوراخ کر کے وہ قیمتی گوبر اس میں چھپا دیا۔ پس جب وہ دونوں زنجیر کے پاس آئے۔ پس زمیندار نے کہا کہ میری امانت واپس کر دو۔ پس اس شخص نے کہا کہ میں تمہاری امانت کے بارے میں نہیں جانتا۔ پس اگر تو سچا ہے تو اس زنجیر کو پکڑ لے۔ پس زمیندار زنجیر کے پاس آیا تو زنجیر اس کے ہاتھ میں آ گئی۔ پس امانت کا انکار کرنے والے سے کہا گیا کہ اب تم اٹھو اور زنجیر پکڑو۔ پس اس شخص نے زمیندار سے کہا کہ میری لاشی پکڑ لو تاکہ میں زنجیر پکڑ سکوں۔ پھر اس کے بعد وہ شخص زنجیر کے پاس آیا اور اس نے کہا کہ اے اللہ تو جانتا ہے کہ

جراثیمت میرے پاس رکھی گئی تھی وہ میرے پاس نہیں ہے بلکہ خود اس کے مالک (یعنی زمیندار) کے پاس ہی ہے۔ پس تو زنجیر کو میرے قریب کر دے۔ پس اس شخص نے زنجیر کی طرف ہاتھ بڑھایا تو زنجیر اس کے ہاتھ میں آگئی۔ (چونکہ وہ اس وقت اپنے قول میں سچا تھا کیونکہ وہ گوہر اس وقت اس کی لاشی کے اندر تھا اور وہ لاشی اس مکار نے زمیندار کو پکڑا دی تھی اس لئے زنجیر اس کے ہاتھ میں آگئی) پس لوگ متعجب ہوئے اور ان کے دلوں میں زنجیر کے متعلق شکوک و شبہات پیدا ہو گئے (کیونکہ وہ زمیندار کی سچائی سے واقف تھے) پس جب اگلی صبح لوگ بیدار ہوئے تو زنجیر کو اللہ تعالیٰ نے آسمان پر اٹھالیا تھا۔

ضحاکؒ اور بکھی نے کہا ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے جالوت کو قتل کرنے کے بعد ستر سال تک حکومت کی۔ نیز بنی اسرائیل حضرت داؤد علیہ السلام کے علاوہ کسی بھی بادشاہ کی بادشاہت پر اکٹھے نہیں ہوئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کے لئے بادشاہت اور نبوت کو جمع کر دیا تھا۔ نیز یہ دونوں چیزیں یعنی بادشاہت اور نبوت حضرت داؤد علیہ السلام سے پہلے کسی کو نہیں ملی تھیں کیونکہ حضرت داؤد علیہ السلام سے پہلے یہ قاعدہ تھا کہ ایک خاندان میں نبوت اور دوسرے خاندان میں بادشاہت ہوتی تھی۔ چنانچہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کو موت دی تو اس وقت آپ کی عمر سو سال تھی۔

حافظ دسمائیؒ کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دوزر ہیں بنی قریظہ کے مال قیمت سے حاصل ہوئی تھیں اور ان دوزر ہوں سمیت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زرہوں کی تعداد (۹) تک پہنچ گئی تھی نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ احد میں "لحمۃ" اور "ذات الفضل" اور جنگ خندق میں "ذات الفضل" اور "السفہ" زرہیں پہنی تھیں۔ واللہ اعلم۔

## الخروف

"الخروف" مشہور قول یہ ہے کہ اس سے مراد بکری کا بچہ ہے لیکن اسمی کہتے ہیں کہ "الخروف" سے مراد بھیڑ کا بچہ یا گھوڑی کا بچہ ہے جبکہ وہ چھ مہینے کا ہو جائے۔

ابن لہیعہ نے موسیٰ بن وردان سے اور انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ ایک بھیڑ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے گزری۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ وہ ہے جس میں برکت رکھی گئی ہے۔ (اللہ عیث) ابو حاتم کہتے ہیں کہ یہ حدیث موضوع ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں "مِثَالُ الْخُرُوفِ يَنْقَلِبُ غُلًى الصُّوفِ" (خروف اون پر لوٹ پوٹ ہوتا ہے) یہ مثال اس شخص کے لئے استعمال کی جاتی ہے جس نے کسی کی ذمہ داری لے رکھی ہو۔

تعبیر

بکری کے بچہ کو خواب میں دیکھنا ایسے لڑکے کی طرف اشارہ ہے جو والدین کا مطیع و فرمانبردار ہو۔ پس اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کو کسی نے بکری کا بچہ ہبہ کیا ہے اور اس کی بیوی حاملہ ہو تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے ہاں لڑکا پیدا ہوگا۔

خواب میں حیوانوں کے چھوٹے بچے پریشانی کی علامت ہیں کیونکہ چھوٹے بچوں کی پرورش میں بڑی تکالیف اٹھانی پڑتی ہیں۔

اگر کسی آدمی نے خواب میں بکری کے بچہ کو دیکھا اور وہ آدمی کسی کام کے لئے کوشاں تھا تو یہ بھلائی کی علامت ہے کیونکہ بکری کے بچے انسان سے جلد مانوس ہو جاتے ہیں۔ اسی طرح اگر کسی نے خواب میں بلا ضرورت بکری کا بچہ ذبح کیا تو یہ اس کے لڑکے کی موت کی علامت ہے۔ خواب میں بکری کا سونا بھنا ہوا بچہ دیکھنا مال کثیر کی علامت ہے اور بکری کا لاغر و کمزور بچہ دیکھنا مال قلیل کی علامت ہے۔ پس اگر کسی آدمی نے خواب میں بکری کے بچے کے بھنے ہوئے گوشت کا کچھ حصہ کھایا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ مذکورہ شخص اپنے لڑکے کی کنائی سے فائدہ اٹھائے گا۔ واللہ اعلم۔

## الخُرْزُ

"الخُرْزُ" (خاء پر پیش اور پہلی "ز" پر زبر ہے) یہ زرخیز گوش کو کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع کے لئے "خزان" کے الفاظ مستعمل ہیں جیسے "مرد" کی جمع "مردان" آتی ہے۔

## الْخَشَاش

"الْخَشَاش" (خاء پر زبر ہے)۔ اس سے مراد کیزے کوڑے ہیں۔ قاضی میاض نے خاء پر تینوں اعراب نقل کئے ہیں اور ابو علی فارسی نے کہا ہے کہ خاء پر پیش ہے جبکہ زبیدی کے نزدیک خاء پر زبر ہے۔ نیز زبیدی نے خاء پر پیش کو خش غلطی شمار کیا ہے لیکن صحیح بات یہ ہے کہ خاء پر زبر ہے اور مشہور و معروف قول بھی یہی ہے۔ "الْعَشَاش" کے واحد کے لئے "خَشَوَ" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ لفظ "الْعَشَاش" کے معانی میں مختلف اقوال ہیں۔

(۱) "الْعَشَاش" سے مراد زمین کے کیزے کوڑے ہیں۔

(۲) "الْعَشَاش" سے مراد وہ کینا ہے جس کے بدن پر سفید و سیاہ نقطے ہوتے ہیں اور یہ سانپوں کے ساتھ ان کے بالوں میں رہتا ہے۔

(۳) بعض اہل علم کے نزدیک "الْعَشَاش" سے مراد بڑا سانپ ہے اور بعض اہل علم کے نزدیک "الْعَشَاش" سے مراد "الرقم" ہے جسے چکور یا سانپ بھی کہا جاتا ہے نیز بعض اہل علم نے "الْعَشَاش" سے ایک چھوٹے سر کا سانپ مراد لیا ہے۔

حدیث میں "الْعَشَاش" کا تذکرہ

حدیث صحیح میں مذکور ہے کہ "ایک عورت اس وجہ سے جہنم میں داخل ہوئی کہ اس نے ایک بلی کو باندھ لیا تھا۔ پس نہ تو اس عورت نے اس بلی کو کچھ کھانے کے لئے دیا اور نہ ہی اس کو چھوڑا تا کہ وہ کیزے کوڑوں سے اپنا پیٹ بھرتی"۔ (اللہ عیث)

اس حدیث میں "خشاش الارض" سے مراد حشرات الارض ہیں۔

حسن بن عبد اللہ بن سعد عسکری نے "کتاب الترفیف والتصحیف" میں "الْعَشَاش" کے متعلق لکھا ہے کہ "الْعَشَاش" (خاء

کے ذہن کے ساتھ ہر چیز کے چھوٹے حصہ کو کہتے ہیں مثلاً پرندوں میں مردار خود پرندہ یا وہ پرندے جن کا شکار نہیں کیا جاتا "الخشاش" کہلاتے ہیں۔ نیز اسی معنی کی تائید میں حسن بن عبد اللہ کا یہ شعر بھی ہے۔

خَشَاشُ الْأَرْضِ أَكْثَرُهَا فَرَاخًا

وَأَمَّ الصَّقَرِ مُقْلَاةٌ نَزْوَرُ

"خشاش الارض" کثیر دلا دہوتے ہیں لیکن "ام قصر" تیز نگاہ والی اور کم بختی ہے۔

ابن ابی الدنیا نے اپنی کتاب "مکایہ الشیطان" میں حضرت ابو درداءؓ سے ایک حدیث نقل کی ہے حضرت ابو درداءؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جن کو تین قسموں میں پیدا فرمایا ہے۔ پہلی قسم سانپ، بچھو اور کیزوں کلوڑوں کی شکل میں ہے۔ دوسری قسم ہوا میں اڑنے والے جنات کی ہے اور تیسری قسم وہ ہے جن پر حساب و کتاب اور عذاب و ثواب ہوگا۔ نیز اللہ تعالیٰ نے انسان کو بھی تین قسموں میں پیدا فرمایا ہے۔ پہلی قسم وہ ہے جو بالکل جانوروں کی طرح ہیں اور ان کے دل میں مگر وہ سمجھتے نہیں ان کی آنکھیں ہیں مگر وہ ان سے دیکھتے نہیں اور ان کے کان ہیں مگر وہ ان سے سنتے نہیں۔ دوسری قسم وہ ہے جن کے جسم تو آدمیوں جیسے ہیں مگر ان کی رو میں شیاطین کی روحوں جیسی ہیں۔ اور تیسری قسم وہ ہے جو فرشتوں کی مثل ہے پس یہ وہ لوگ ہیں جو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے سامنے ہونگے جس دن کہ اللہ تعالیٰ کے سامنے کے علاوہ کوئی اور سایہ نہیں ہوگا۔ (رواد ابن ابی الدنیا، مکایہ الشیطان)

وہب بن الورد سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ اطمین صورت بدل کر حضرت یحییٰ بن زکریا علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس اطمین نے کہا کہ کیا میں آپ کو کچھ نصیحت نہ کروں؟ حضرت یحییٰ علیہ السلام نے فرمایا میں تمہاری نصیحت کا ارادہ نہیں رکھتا البتہ یہ بتاؤ کہ بنی آدم کے متعلق تم کیا کہتے ہو؟ پس اطمین نے کہا کہ ہمارے نزدیک بنی آدم کی تین اقسام ہیں پہلی قسم میں وہ لوگ ہیں جو ہمارے لئے بہت سخت ہیں کیونکہ ہم کافی محنت کے بعد انہیں بہلا پھلا کر اپنے قابو میں کر لیتے ہیں اور ان کو دین کے راستے سے روک دیتے ہیں لیکن اس قسم کے لوگ فوراً توبہ و استغفار کر لیتے ہیں جس کی وجہ سے ہماری محنت ضائع ہو جاتی ہے۔ پس ہم دوبارہ جا کر ان کو اپنا ہم خیال بنانے میں کامیاب ہو جاتے ہیں لیکن وہ پھر توبہ و استغفار کر لیتے ہیں پس ہم اس قسم کے افراد سے مایوس ہو جاتے ہیں۔ اس لئے ہم ان سے اپنی کوئی حاجت روائی نہیں کر سکتے۔ پس ہم اس قسم کے لوگوں کی جانب سے مشقت میں پڑ جاتے ہیں۔ اسی طرح بنی آدم کی دوسری قسم میں وہ لوگ ہیں جو آسانی سے ہمارے جال میں پھنس جاتے ہیں۔ پس وہ ہمارے ہاتھوں میں اس طرح رہتے ہیں جیسے بچوں کے ہاتھوں میں گیند کہ جس طرف کو چاہا پھینک دیا۔ تحقیق اس قسم کے لوگوں کے ذریعے ہماری محنت نفع بخش ہو جاتی ہے۔ اسی طرح بنی آدم کی تیسری قسم میں آپ جیسے (یعنی یحییٰ علیہ السلام جیسے) لوگ ہیں جو گناہوں سے معصوم ہوتے ہیں اور ایسے افراد پر ہم قدر بھی نہیں رکھتے۔

## الخشاف

"الخشاف" اس سے مراد چمکا دینا ہے۔ اس کی تفصیل انشاء اللہ لفظ "خشاف" کے تحت آئے گی۔

## الخشرم

"الخشرم" اس سے مراد بھڑوں کا گردہ ہے۔ اسمی کہتے ہیں کہ "الخشرم" کا کوئی واحد نہیں آتا۔

## الخشف

"الخشف" (خاء پر پیش اور شین پر زبر ہے) اس سے مراد سبز بھی ہے نیز اگر "الخشف" (خاء کے کسرہ اور شین کے سکون کے ساتھ) ہو تو اس سے مراد ہرن کا بچہ ہے۔ اس کی جمع کے لئے "خشفہ" کے الفاظ مستعمل ہیں۔

ایک قصہ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ جریر نے لیف سے روایت کی ہے کہ ایک آدمی حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کی خدمت میں آیا اور اس نے عرض کیا اے اللہ کے نبی کیا میں آپ کے ساتھ رہ سکتا ہوں؟ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اس کو اجازت مرحمت فرمائی۔ پس ایک دن حضرت عیسیٰ علیہ السلام اپنے اس ساتھی کو ساتھ لے کر باہر نکلے یہاں تک کہ نہر کے کنارے پہنچ گئے۔ پس دونوں بیٹھ گئے اور کھانا کھایا۔ نیز ان کے پاس صرف تین روٹیاں تھیں۔ پس دو روٹیاں تو انہوں نے کھالیں اور ایک روٹی باقی بچ گئی۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام کھڑے ہوئے اور نہر کی طرف تشریف لے گئے۔ پس آپ نے نہر سے پانی پیا اور پھر واپس تشریف لائے تو یہی روٹی روٹی غائب پائی۔ پس آپ نے اس آدمی سے فرمایا کہ تیسری روٹی کون لے گیا ہے۔ پس اس آدمی نے جواب دیا کہ مجھے اس کے متعلق کوئی علم نہیں۔ پس آپ وہاں سے چل دیے اور آپ کے ساتھ آپ کا ساتھی بھی تھا۔ پس آپ نے راستہ میں ایک ہرنی کو دیکھا کہ اس کے ساتھ اس کے دو بچے بھی ہیں پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ہرنی کے دو بچوں میں سے ایک کو اپنے پاس بلایا۔ پس وہ آگیا پس آپ نے اس کو ذبح کیا اور اس کا گوشت پکایا اور پھر آپ نے اور آپ کے ساتھی نے ہرن کے بچے کا گوشت کھایا چنانچہ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ان کا رفیق گوشت کھا چکے تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ہرن کے بچے کو فرمایا اللہ کے حکم سے کھڑا ہو جا۔ پس وہ ہرن کا بچہ زندہ ہو گیا اور دوڑتا ہوا اپنی ماں کے پاس چلا گیا۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے ساتھی سے فرمایا کہ میں اس ذات کی قسم دے کر جس نے تمہیں یہ مجرہ دکھلایا ہے یہ سوال کرتا ہوں کہ تیسری روٹی کون لے گیا ہے؟ پس اس آدمی نے کہا کہ میں اس کے متعلق نہیں جانتا؟ پس اس کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ان کے رفیق چلے یہاں تک کہ نہر کے پاس پہنچ گئے۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے جوتے اتارے اور پانی پر چلنا شروع کر دیا۔ پس پھر واپس آئے اور اس آدمی سے کہا کہ میں تم سے اس ذات کی قسم دے کر جس نے تمہیں یہ مجرہ دکھلایا ہے یہ پوچھتا ہوں کہ تیسری روٹی کون لے گیا؟ پس اس آدمی نے جواب دیا کہ میں اس کے متعلق کچھ نہیں جانتا۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام اپنے ساتھی کے ہمراہ چل پڑے۔ یہاں تک کہ ایک میدان میں پہنچ گئے۔ پس وہ دونوں وہاں بیٹھ گئے۔

پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے میدان سے مٹی اور ریت اٹھائی اور ان کو حکم دیا کہ اللہ کے حکم سے سونا بن جاؤ۔ پس مٹی اور ریت نے سونا کی شکل اختیار کر لی۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے سونے کو تین حصوں میں تقسیم کیا اور اپنے ساتھی سے فرمایا کہ ایک حصہ میرا

ہے اور ایک حصہ تمہارا ہے اور ایک حصہ اس شخص کے لئے جس نے تیسری روٹی لی ہے۔ پس اس آدمی نے کہا کہ میں نے ہی تیسری روٹی لی تھی۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ سارا سونا تمہارے ہی لئے ہے۔ پھر اس کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس آدمی سے علیحدہ ہو گئے۔ پس وہ آدمی اکیلا ہی اس مال کی نگرانی کرتا رہا۔ پس کچھ دیر کے بعد دو آدمی اس کی طرف آئے۔ پس ان دو آدمیوں نے اس آدمی کو قتل کر کے سونا پیچنے کا ارادہ کیا۔ پس اس آدمی نے کہا کہ تم اپنے ارادہ سے رک جاؤ اور اس سونے کے تین حصے کر لو۔ پھر اس کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے رفیق نے کہا کہ تم دونوں میں سے ایک آدمی بازار جا کر کھانا خرید لائے۔ پس ایک آدمی کھانا لانے کے لئے بازار کی طرف گیا۔ پس اس نے راستہ میں سوچا کہ کیوں نہ میں کھانا میں زہر ملا دوں تو یہ دونوں مر جائیں گے اور سونا میری ملکیت میں آجائے گا۔ پس اس آدمی نے کھانے میں زہر ملا دیا۔ پس یہ دونوں شخص کھانا لانے والے کی غیر موجودگی میں یہ فیصلہ کر چکے تھے کہ جوں ہی کھانا لانے والا کھانا لے کر آئے تو اس کو قتل کر دیا جائے تاکہ ہم دونوں سونا آپس میں بانٹ لیں۔ پس جب تیسرا آدمی کھانا لے کر پہنچا تو ان دونوں نے اسے قتل کر دیا اور پھر مطمئن ہو کر کھانا کھانے لگے۔ پس کھانا زہر آلود ہونے کی وجہ سے ان دونوں کی موت واقع ہوئی اور مال ہی میدان میں پڑا رہا۔ چنانچہ مال کی حرص نے ان تینوں کو قتل کر دیا۔ پس ایک دن حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس جگہ کے قریب سے گزرے تو آپ نے یہ حالت دیکھی تو اپنے ساتھیوں سے فرمایا یہ دنیا ہے یہ اپنے رہنے والوں کے ساتھ ایسا ہی سلوک کرتی ہے پس تم اس سے اجتناب کرو۔

## الخضرم

”الخضرم“ گروہ کے بچے کو کہا جاتا ہے۔

## الخضیراء

”الخضیراء“ اہل عرب کے نزدیک ”الخضیراء“ ایک معروف پرندہ کو کہا جاتا ہے۔

## الخطاف

”الخطاف“ (خاء پر پیش ہے) اس کی جمع کے لئے ”خطاف“ کے الفاظ مستعمل ہیں نیز اس کو ”زوار الہند“ بھی کہا جاتا ہے اور یہ ایسا پرندہ ہے جو تمام علاقوں سے ترک سکونت کر کے انسانی آبادی کے قریب سکونت اختیار کرتا ہے کیونکہ یہ انسانوں کی قربت کو پسند کرتا ہے۔ چنانچہ یہ پرندہ ایسے بلند مقامات پر اپنا گھونسلہ بناتا ہے کہ جہاں کوئی آسانی سے پہنچ نہ سکے۔ اس پرندہ کو عرف عام میں جنت کی چڑیا بھی کہا جاتا ہے کیونکہ یہ انسانی غذا سے رغبت نہیں رکھتا۔ پس اس پرندے کی غذا کھیاں اور چھرو وغیرہ ہیں۔

”ابن ماجہ“ میں ایک حدیث ہے۔ حضرت بکر بن سعدی فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس اس نے کہا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے ایسا عمل بتائیں کہ جب میں وہ عمل کروں تو اللہ تعالیٰ اور اس کے بندے مجھ

سے محبت کرنے لگیں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دنیا سے بے رغبت ہو جاؤ اللہ تعالیٰ تم سے محبت کرے گا اور جو لوگوں کی ملکیت ہے اس سے بھی بے رغبت ہو جاؤ لوگ تم سے محبت کرنے لگیں گے۔

علامہ دیرینی فرماتے ہیں کہ دنیا سے غنی ہو جانا اللہ کی محبت کا سبب اس لئے ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے محبت کرتے ہیں جو اس کا مطیع ہے اور اللہ تعالیٰ اس سے بغض رکھتے ہیں جو اس کی نافرمانی کرے۔ پس اللہ تعالیٰ کی اطاعت دنیا کی محبت کے ساتھ اکٹھی نہیں ہو سکتی۔ نیز لوگوں کی ملکیت سے غنی ہو جانے سے ان کی محبت کا سبب اس لئے ہے کہ دنیا دار لوگ دنیا کے مفادات میں اس طرح مصروف ہیں جیسا کہ کتا مردار کھانے میں مصروف ہوتا ہے۔ پس جو آدمی دنیا داروں سے اس معاملہ میں الجھتا ہے تو وہ اس کے دشمن بن جاتے ہیں اور اگر وہ ان سے کنارہ کشی اختیار کرے گا تو وہ اس سے محبت کرنے لگیں گے۔ امام شافعی فرماتے ہیں ۔

وما ہی الا جوفۃ مستحیۃ

علیہا کلاب ہمہن اجتذابہا

”اور نہیں ہے دنیا مگر ایک مردار جس کو دنیا نے طلال تصور کر رکھا ہے اور دنیا داروں کی مثال کتوں کی سی ہے جو مردار کو کھانے میں لگے ہوئے ہیں۔“

فان تجتذبا کنت سلما لا ہلہا

وان تجتذبا ناز عنک کلابہا

”پس اگر تو اس مردار سے اجتناب کرے گا تو دنیا داروں کے لئے محبوب بن جائے گا اور اگر تو اس کے کھانے کا خواہش مند ہو گا تو دنیا کے کتے تجھ سے الجھ پڑیں گے۔“

چنانچہ خطاف کے مدح میں بھی کسی نے بہت عمدہ اشعار کہے ہیں۔

کن زاہد فیما حوتہ ینالوری

تضحی الی کل الانام حبیباً

”تم اہل دنیا اور ان کے مال سے بے رغبتی اختیار کر لو تو دنیا والے تمہیں اپنا محبوب بنالیں گے“

او ماتری الخطاف حرم زادہم

اضحی مقیما فی البیوت ربیباً

”یا تم اہل تل کی طرف دیکھو کہ اس نے تمام انسانوں کا رزق اپنے اوپر حرام کر لیا ہے اسی لئے لوگوں کے گھروں میں رہنے کے باوجود لوگ اسے تنگ نہیں کرتے۔“

”الخطاف“ نامی پرندہ کو ”ربیب“ بھی کہا جاتا ہے کیونکہ یہ پرندہ غیر آباد علاقوں کی بہ نسبت آباد شدہ مکانات سے محبت رکھتا ہے اور لوگوں کی قربت کو پسند کرتا ہے۔

”ابابیل“ کی ایک عجیب و غریب خصوصیت یہ ہے کہ اگر اس کی آنکھ نکل جائے تو دوبارہ پیدا ہو جاتی ہے۔ نیز کسی نے بھی ”ابابیل“ کو کسی ایسی چیز پر ٹھہرا ہوا نہیں دیکھا جس کو وہ ہمیشہ اپنی غذا بناتا ہو اور نہ کسی نے ”ابابیل“ (زر) کو اپنی مادہ سے جنم کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ چگاڈز ابابیل کے ساتھ بہت زیادہ عدولت رکھتا ہے۔ پس چگاڈز اکثر ابابیل کے بچوں کو بچانے کی جدوجہد کرتا رہتا ہے۔ اس لئے ”ابابیل“ جب بچے نکالتی ہے تو اپنے گھونسلے میں اجوائن کے پودے کی لکڑیاں رکھ دیتی ہے۔ پس ان لکڑیوں کی خوشبو سے چگاڈز اس کے گھونسلے کے نزدیک نہیں آتی اور ابابیل کے بچوں کو تکلیف نہیں پہنچاتی۔ ابابیل پرانے گھونسلے میں اس وقت



تک بچے نہیں نکالتی جب تک کہ اس گھونسلہ کو مٹی سے مرمت نہ کر لے نیز ابابیل بڑے عجیب و غریب طریقہ سے اپنا اس وقت تک گھونسلہ بناتی ہے۔ پس ابابیل پہلے مٹی میں کھجکے نکالتی ہے اور اگر اس کو کھجکے ملی ہوئی مٹی نہ ملے تو یہ پانی میں غوطہ نکالتی ہے اور پھر زمین پر لیٹ جاتی ہے اور جب اس کے جسم اور بازو مٹی سے لپٹ جاتے ہیں تو یہ اپنے پروں کی مٹی سے گھونسلہ تیار کرتی ہے اور سب سے بڑی عجیب و غریب بات یہ ہے کہ ابابیل اپنے گھونسلہ میں بیٹ کرنے کے بجائے گھونسلہ سے باہر بیٹ کرنے کو ترجیح دیتی ہے اور جب ابابیل کے بچے بڑے ہو جاتے ہیں تو یہ ان کو بھی یہی عادت سکھاتی ہے۔

ابابیل کے بچے جب یرقان کے مرض میں مبتلا ہوتے ہیں تو ابابیل ہندوستان آتی ہے اور ایک پتھری لے جاتی ہے اور اس پتھری کو اپنے بچوں کے جسم کے اوپر رکھ دیتی ہے جس سے اس کے بچوں کو یرقان کی بیماری سے شفا نصیب ہوتی ہے۔ پس جب انسانوں میں کسی کو یرقان کا مرض لاحق ہوتا ہے تو وہ اس پتھری کو تلاش کرتے ہوئے ابابیل کے گھونسلے تک پہنچ جاتے ہیں یہاں تک کہ ابابیل کے گھونسلے سے اس کے بچوں کو نکال لیتے ہیں اور ان کو زعفران سے رنگتے ہیں اور پھر انہیں گھونسلہ میں بخانا دیتے ہیں۔ پس جب ابابیل اپنے بچوں پر زردی کے اثرات دیکھتی ہے تو اسے یوں محسوس ہوتا ہے کہ گرمی کی شدت کے باعث اس کے بچے یرقان کے مرض میں مبتلا ہو گئے ہیں۔ پس ابابیل ہندوستان سے اس پتھری کو لے جاتی ہے اور اپنے بچوں کے جسم پر رکھ دیتی ہے۔ چنانچہ انسان اس پتھری کو ابابیل کے بچوں کے جسم کے اوپر سے اٹھا لیتا ہے۔ یہ ایک چھوٹی سی پتھری ہے جس پر سرخ سیاہی مائل لکیریں ہوتی ہیں اس پتھری کو "تھر اسنوٹو" (ابابیل کا پتھر) کہا جاتا ہے۔ پس لوگ اس پتھری کو حاصل کرنے کے بعد اسے یرقان کے علاج کے لئے استعمال کرتے ہیں۔ اس پتھری کی خصوصیت یہ ہے کہ اگر یرقان کا مریض اس پتھری کو اپنے گلے میں لٹکا لے یا اس کو پانی میں حل کر کے پی لے تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے اسے یرقان سے شفا نصیب ہوگی۔ ابابیل جب آسمانی بجلی کی کڑک سن لیتی ہے تو خوفزدہ ہو کر قریب الرگ ہو جاتی ہے۔ حکیم ارسطو نے اپنی کتاب "النوعت الخطاطیف" میں لکھا ہے کہ جب ابابیل اپنی آنکھوں کی روشنی کھودیتی ہے تو یہ ایک درخت کا پتہ کھالتی ہے جسے "عین الشمس" کہا جاتا ہے۔ پس جب یہ اس درخت کا پتہ کھالتی ہے تو اس کی آنکھوں کی روشنی واپس آ جاتی ہے۔ "عین الشمس" کا درخت آنکھوں کے لئے مفید ہے چنانچہ رسالہ تیسری کے باب الحہ کے آخر میں مذکور ہے کہ ایک مرتبہ ابابیل حضرت سلیمان علیہ السلام کے محل پر اپنی مادہ سے جھتی کا ارادہ کر رہا تھا لیکن اس کی مادہ اس پر آمادہ نہیں ہوئی۔ پس ابابیل نے کہا کہ کیا تو مجھے جھتی کرنے سے روکتی ہے حالانکہ میں اتنی طاقت رکھتا ہوں کہ اگر میں چاہوں تو محل کو حضرت سلیمان علیہ السلام پر گرداؤں۔

پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس کی گفتگو سن لی۔ پس آپ نے نہ ابابیل کو بلایا پس جب نہ ابابیل حاضر ہوا تو حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ تو نے میرے متعلق ایسی بات کیوں کی ہے؟ پس اس نے جواب دیا کہ اے اللہ کے نبی عاشقوں کی باتیں قابل مواخذہ نہیں ہوتی۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ تو نے سچ کہا ہے۔

**فائدہ** | ثعلبی وغیرہ نے سورہ نمل کی تفسیر میں ذکر کیا ہے کہ جب حضرت آدم علیہ السلام کو جنت سے نکالا گیا تو انہوں نے اللہ تعالیٰ سے وحشت کی شکایت کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے آپ کو ابابیل کے ساتھ مانوس کر دیا۔ پس اسی وجہ سے ابابیل بنی آدم کے ساتھ مانوس

ہے اور ان کے گھروں سے علیحدہ نہیں ہوتی۔ ثعلبی کہتے ہیں کہ ابابیل کو قرآن کریم کی سورہ حشر کی چار آیتیں یاد ہیں (۱) لَوْ اَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلٰی جَبَلٍ لَّرَاٰیْتَهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللّٰهِ اِلٰی اٰخِرِ السُّورَةِ۔ پس جب ابابیل "العزیز الحکیم" پر پہنچتی ہے تو اپنی آواز کو بلند کر لیتی ہے۔

**ابابیل کی قسمیں** | ابابیل کی چار اقسام مشہور ہیں۔ (۱) پہلی قسم وہ ابابیل ہے جو ساحل سمندر پر رہتی ہے اور زمین کھود کر اپنا گھونسلہ تیار کرتی ہے۔ یہ ابابیل "صغیر الجنة" اور "عصفور الجنة" سے چھوٹی ہوتی ہے۔ اس ابابیل کی رنگت خاکستری ہوتی ہے اور یہ "السنونو" کے نام سے مشہور ہے۔ اس کا تفصیلی ذکر انشاء اللہ "باب السمن" میں آئے گا۔

(۲) یہ وہ ابابیل ہے جس کی رنگت سبز اور پشت پر سرخی نمایاں ہوتی ہے۔ اہل مصر اس کے سبزی مائل ہونے کی وجہ سے اسے "طھیری" کہتے ہیں نیز اس ابابیل کی خوراک کھیاں اور پروانے وغیرہ ہیں۔

(۳) یہ وہ ابابیل ہے جس کے لمبے اور باریک بازو ہوتے ہیں۔ یہ پہاڑوں میں اپنا مسکن بناتی ہے اور اس کی خوراک چوہاں وغیرہ ہوتی ہیں۔ اس قسم کی ابابیل کو "سائم" کہا جاتا ہے اس کے مفرد کے لئے "سلمہ" کے الفاظ مستعمل ہیں۔

(۴) یہ وہ ابابیل ہے جس کو "السنونو" کہا جاتا ہے اس کے واحد کے لئے "سنونو" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس قسم کے ابابیل کا مسکن مسجد حرام میں باب ابراہیم اور باب بنی شیبہ کے مقامات ہیں۔ بعض لوگ "السنونو" کو ہی وہ ابابیل شمار کرتے ہیں جس کے ذریعے اللہ تعالیٰ نے ابراہیم اور اس کے لشکر کو بتایا ہے وہ چار کیا تھا۔

**حدیث میں ابابیل کا تذکرہ** | حضرت حسنؑ فرماتے ہیں کہ ہم حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے ہاں داخل ہوئے تو آپ کے پاس چند لڑکے موجود تھے اور وہ حسن و جمال میں چاند یا دیار معلوم ہوتے تھے۔ پس ہم ان کے حسن و جمال پر متعجب ہوئے۔ پس حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ تم ان لڑکوں کے حسن و جمال پر رشک کر رہے ہو۔ پس ہم نے جواب دیا اللہ کی قسم ایک مسلمان آدمی کو ان جیسے لڑکوں سے ضرور رشک ہوتا ہے۔ پس حضرت ابن مسعودؓ نے سراٹھا کر اپنے جمرہ کی چھت کی طرف دیکھا جس میں "ابابیل" نے گھونسلہ بنا رکھا تھا۔ پس حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اگر میں ان لڑکوں کو زمین میں دفن کرنے کے بعد اپنے ہاتھوں سے ان کی قبروں کی مٹی جھانے لگوں تو یہ مجھے اس چیز سے زیادہ محبوب ہے کہ ان ابابیلوں کے گھونسلے جو اس چھت میں لگے ہوئے ہیں ویران ہو جائیں اور ان کے انڈے ٹوٹ جائیں۔ (رواہ نعیم بن حماد) ابن مبارک فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے یہ الفاظ اس لئے فرمائے تھے تاکہ لڑکے نظر سے محفوظ رہیں۔ ابو اخیل صابی نے ابابیل کے متعلق اشعار کہتے ہوئے کہا ہے کہ۔

وهندية الاوطان زنجية الخلق

مسودة الالوان محمرة الحدق

"اور اس کا وطن ہندوستان ہے اور پیدائش کے اعتبار سے وہ (ابابیل) زنگی ہے اور اس کا رنگ سیاہ ہے اور اس کی آنکھ میں سرخی ہے۔"

اذا صر صرت صرت باخر صوتها

حدا اذا ذورت من مدامعها العلق

"جب وہ بولتی ہے تو آخر میں آواز کو بلند کر دیتی ہے اور اس کے آنسوؤں سے خوف نکلنے لگتا ہے۔"



ہے کہ جو شخص خواب میں ابابیل کا گوشت کھائے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا کسی بڑے بھگتے میں ملوث ہوگا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کے گھر سے "ابابیل" نکل رہے ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے قربت دار سفر کی وجہ سے اس سے جدا ہوں گے۔ نیز ابابیل کی خواب میں تعبیر ہواوقات کام کی مشغولیت سے دی جاتی ہے۔ نیز خواب میں ابابیل کی آواز سننا نیک کام کی طرف رغبت ہے کیونکہ ابابیل کی آواز تسبیح کی طرف ہے اور کبھی کبھی اس کی تعبیر امانت و عودت سے بھی دی جاتی ہے جانا سب نے کہا ہے کہ اگر کسی نے خواب میں ابابیل کا شکار کیا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کے گھر میں چور داخل ہوں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## الْخَطَافُ

"الخطاف" (خاء پرزہ اور طاء پر تشدید ہے) اس سے مراد سمندری مچھلی ہے جس کی پشت پر دو سیاہ رنگے کے پر ہوتے ہیں اور یہ مچھلی پانی سے نکل کر ہوا میں پرواز کرتی ہے اور پھر دوبارہ پانی میں لوٹ آتی ہے۔ ابو حامد اندلسی نے اس مچھلی کے متعلق یہی کہا ہے۔

## الْخَفَاشُ

"الخفاش" (خاء پر پیش اور فاء پر تشدید ہے) اس کی جمع کے لئے "الخفافیش" کا لفظ مستعمل ہے۔ "الخفاش" وہ پرندہ ہے جو رات کو پرواز کرتا ہے اور اس کی عجیب و غریب شکل و صورت ہوتی ہے۔

چکاؤز کو "الخفاش" اس لئے کہا جاتا ہے کہ یہ لفظ "الخفش" سے مشتق ہے جس کے معنی "ضعف الہم" یعنی کمزور نگاہ کے ہیں۔ فائدہ | "الخفش" سے مراد وہ شخص ہے جس کی پیدائشی طور پر نگاہ کمزور ہو یا پیدائش کے بعد کسی وجہ سے اس کی نگاہ کمزور ہوگئی ہو۔ پس مرنی لخت میں "الخفش" اس شخص کو کہا جاتا ہے جس کو رات میں تو دکھائی دیتا ہے لیکن دن کی روشنی میں کچھ بھی نظر نہیں آتا یا جس دن آسمان پر بادل چھائے ہوں اس دن تو دکھائی دے لیکن سورج کی روشنی میں کچھ بھی دکھائی نہ دے۔

اختصار میں | ہر آنکھ کو چھوڑ دینے کی دیت نصف ہوگی اگر کسی جھگے کی آنکھ پھوڑی ہوگی یا چونڈھے کی یا کانے کی یا اندھے کی کیونکہ ان تمام میوب کے باوجود ان کی بینائی کچھ نہ کچھ نفع بخش تھی۔ پس نفع کی مقدار کیا ہے اس سے بحث نہیں کی جائے گی کیونکہ پکڑنے والے کی قوت گرفت اور چلنے والے کی سستی و تیز رفتاری سے بھی فیصلے نہیں کیے جاتے۔ پس اگر کسی کی آنکھ میں سفیدی ہو بشرطیکہ اس سفیدی کی وجہ سے کوئی رکاوٹ نہ پیدا ہوتی ہو تو یہ اسی طرح ہے جیسا کہ کسی کے جسم پر مس یا تل ہو۔ پس اگر سفیدی پونے میں ہو یا پتلی میں ہو تو اس کا کوئی اعتبار نہیں ہے لیکن اگر قوت بینائی پر سفیدی ہے اور اتنی ہلکی ہے کہ بینائی میں کوئی کمی واقع نہیں ہوتی تو ایسی آنکھ کو چھوڑ دینے پر نصف دیت واجب ہوگی۔ امام شافعی اور دیگر ائمہ کا یہی قول ہے۔ پس ان حضرات کے نزدیک بینائی کا یہ نقصان کسی مرض کی وجہ سے پیدا ہوا یا کسی کے ایذا پہنچانے سے تو اس میں کوئی فرق نہیں۔ پس اگر آنکھ کی سفیدی قلیل ہے اور اتنی کم ہے کہ ہم اسے پاپ سکیں تو اسی مقدار میں دیت میں کمی و زیادتی ہوگی لیکن اگر نقصان کا اندازہ مشکل ہو تو پھر عقل مند لوگوں سے فیصلہ کرایا جائے گا۔

چونکہ ہم بن میں پیدائشی روشنی کم ہو جاتی ہے۔ پس چونکہ حایین پیدائشی ہے یا کسی مرض کی وجہ سے اس کا فرق اس وقت سمجھ میں

آئے گا جب چونکہ حایین اپنے کسی تساہل کی وجہ سے لاحق ہوا ہو اور قدرتی چونکہ حایین کی علامات اس سے مختلف ہیں۔ پس اگر کسی نے کانے کی آنکھ کو نقصان پہنچایا تو اس کی نصف دیت واجب ہوگی۔ ابن منذر کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ سے مروی ہے کہ کانے کی آنکھ کو نقصان پہنچانے پر پوری دیت واجب ہے۔

نیز عبد الملک بن مروان زہریؒ قنادہ مالک، لیث، امام احمد اور اتحق بن راہویہ بھی اسی مسلک پر عمل پیرا ہیں۔

چکاؤز کے متعلق مزید تفصیل | بطلمیوس نے کہا ہے کہ خفاش کے لئے چار نام ہیں۔

خفاش، خشاف، خطاف، وطواط۔ پس خفاش کا احتمال ہے کہ یہ "خفش" سے مشتق ہے جس کے معنی کمزور نگاہ کے ہیں۔ خفش کا اطلاق لخت میں دو طرح کے اشخاص پر ہوتا ہے۔ پہلا شخص وہ ہے کہ جو پیدائشی طور پر کمزور نگاہ والا ہو اسے بھی خفش کہا جاتا ہے اور دوسرا وہ آدمی ہے جسے رات میں تو دکھائی دیتا ہے لیکن دن کی روشنی میں کچھ نظر نہ آئے یا جس دن آسمان پر بادل چھائے ہوں اس دن تو دکھائی دے لیکن سورج کی روشنی میں کچھ نظر نہ آئے ایسے آدمی پر بھی "خفش" کا اطلاق ہوتا ہے۔ جاہظ کہتے ہیں کہ "خفاش" رات کے تمام پرندوں کو کہا جاتا ہے اور "وطواط" سے مراد "خفاش" ہی ہے نیز ابن قتیہ اور ابو حاتم نے "بڑے پرندے کے عنوان" سے اس کا تذکرہ کیا ہے چنانچہ بطلمیوس نے "خفاش" کو "خطاف" بھی کہا ہے۔ پس صاحب کتاب کو (یعنی علامہ دیرینی) کو اس میں اختلاف ہے۔ اس لئے کہ صحیح بات یہ ہے کہ "خفاش" اور "خطاف" دو الگ الگ قسمیں ہیں بعض حضرات کے نزدیک "خفاش" سے مراد چھوٹا پرندہ ہے اور "وطواط" سے مراد بڑا پرندہ ہے اور یہ دونوں پرندے نہ تو چاند کی روشنی میں دیکھ سکتے ہیں اور نہ ہی دن کی روشنی میں انہیں کچھ دکھائی دیتا ہے۔ جیسا کہ شاعر نے کہا ہے کہ۔

بمثل النہار یزید ابصار الوری  
نوراً و یغنی اعین الخفاش

"دوپہر کے وقت مخلوق کی بینائی میں اضافہ ہو جاتا ہے لیکن چکاؤز کی آنکھیں اس وقت اندھی ہو جاتی ہیں"

اس لئے چکاؤز دن کی روشنی میں دیکھ نہیں سکتی پس وہ باہر نکلنے کے لئے ایسے وقت کی تلاش میں رہتی ہے جس میں نہ اندھیرا ہو اور نہ روشنی پس چکاؤز غروب آفتاب کے قریب نکلتی ہے اور چکاؤز کی غذا کا بھی یہی وقت ہے کیونکہ پھر اسی وقت نکلتے ہیں تاکہ وہ حیوان اور انسان کا خون چوس کر اپنے لئے غذا حاصل کریں۔ پس چکاؤز پھروں کی جستجو میں اور پھر انسانی اور حیوانی خون کی جستجو میں بیک وقت نکلتے ہیں پس ایک رزق کا تلاشی دوسرے رزق کے تلاشی کی غذا بن جاتا ہے۔ پس پاک ہے وہ ذات جو حکیم و دانا ہے چکاؤز پرندوں کی جنس میں سے نہیں ہے بلکہ وہ ایک اڑنے والا جانور ہے جس کے دو کان دانت اور دو نیچے ہوتے ہیں اور چکاؤز کی مادہ کو حیض آتا ہے اور وہ حیض سے پاک بھی ہوتی ہے۔ نیز وہ اس طرح ہنستی ہے جیسے انسان ہنستا ہے اور اس طرح پیشاب کرتی ہے جیسے چوپائے پیشاب کرتے ہیں اور وہ بچے جنتی ہے چکاؤز اپنے بچوں کو دودھ بھی پلاتی ہے اور اس کے جسم پر بال وغیرہ نہیں ہوتے۔ بعض مفسرین نے کہا ہے کہ چکاؤز کو حضرت یحییٰ علیہ السلام نے اللہ کے حکم سے تخلیق کیا تھا اس لئے یہ اللہ تعالیٰ کی دیگر مخلوق سے مختلف ہے اور اسی بناء پر تمام پرندے چکاؤز سے بغض رکھتے ہیں اور اسے ناپسند کرتے ہیں پس جو پرندے گوشت کھانے والے ہیں وہ چکاؤز کو کھاتے جاتے ہیں اور جو پرندے گوشت نہیں کھاتے وہ اس کو قتل کر دیتے ہیں پس اس لئے چکاؤز رات کو پرواز کرتی ہے۔ وہب بن مہبہ فرماتے ہیں کہ

جب تک لوگوں کی نظر چکاڑ پر رہتی ہے تو وہ پرواز کرتی رہتی ہے اور جب یہ جانور لوگوں کی نظروں سے اوجھل ہو جاتا ہے تو گر جاتا ہے جس کی وجہ سے اس کی موت واقع ہو جاتی ہے یہ اس لئے ہے تاکہ مخلوق کے فعل سے خالق کا فضل ممتاز ہو جائے اور یہ معلوم ہو جائے کہ کمال صرف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے۔ اہل علم کہتے ہیں کہ چکاڑ بہت زیادہ اڑنے کی طاقت رکھتی ہے اور دوران پرواز جس طرف چاہتی ہے تیزی سے مڑ جاتی ہے۔ چکاڑ کی غذا پھسّر، کھیں اور بعض پھل وغیرہ ہیں۔ چکاڑ طویل عمر کی مالک ہوتی ہے۔ پس کہا جاتا ہے کہ چکاڑ گدھ اور گورخ سے بھی زیادہ لمبی عمر دانی ہوتی ہے۔ چکاڑ کی مادہ تین سے سات تک بچے جنتی ہے اور یہ ہوا میں پرواز کے دوران بھی جفتی کر لیتے ہیں چنانچہ چکاڑ بندر اور انسان کے علاوہ کوئی حیوان ایسا نہیں جو اپنے بچوں کو اٹھائے پھرتا ہو۔ چکاڑ اپنے بچوں کو پروں کے نیچے رکھتی ہے اور بعض اوقات منہ میں دبا کر اڑتی رہتی ہے اور بسا اوقات دوران پرواز ہی اپنے بچوں کو دودھ پلا دیتی ہے۔ چکاڑ کی خاصیت یہ ہے کہ اگر اس کے جسم کے ساتھ چنار کے درخت کا پتہ (Leaf) یا شاخ (Branch) وغیرہ مسموم ہو جائے تو یہ ہلاک ہو جاتی ہے اگر چکاڑ کو "اٹرق کرئی" کہا جائے تو یہ زمین کے ساتھ چمت جاتی ہے۔

**چکاڑ کا شرعی حکم** | چکاڑ کا گوشت کھانا حرام ہے اس لئے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے چکاڑ کو قتل کرنے سے منع فرمایا اور فرمایا کہ جب بیت المقدس کو ویران کیا گیا تو چکاڑ نے دعا مانگی کہ اے رب سمندر کو میرے قبضہ میں دے دے یہاں تک کہ میں بیت المقدس کے ویران کرنے والوں کو سمندر میں غرق کر دوں۔ امام احمد سے چکاڑ کے متعلق سوال کیا گیا؟ پس امام احمد نے فرمایا چکاڑ کو کون کھاتا ہے؟ امام نفل نے فرمایا کہ تمام پرندے حلال ہیں مگر چکاڑ حرام ہے چنانچہ "روضہ" کی عبارت سے اس کی حرمت معلوم ہوتی ہے۔ کتاب الحج میں مذکور ہے کہ اگر کسی محرم نے چکاڑ کو ہلاک کر دیا تو اس پر جزا ہے اور پوری قیمت ادا کرنا واجب ہے حالانکہ اس بات کی صراحت موجود ہے کہ جن جانوروں کا گوشت نہیں کھایا جاتا ان کو قتل کر دینے سے محرم پر کوئی جزا نہیں۔ محاطی نے لکھا ہے کہ جنگلی چوہے کا گوشت حرام ہے اور اس میں فدیہ بھی ہے۔

**اختتامیہ** | امام شافعی نے "کتاب الام" میں لکھا ہے کہ وطواط کی جسامت چڑیا سے بڑی اور بدھ سے چھوٹی ہوتی ہے۔ نیز اس کا گوشت بھی کھاتے ہیں اگر کوئی آدمی احرام کی حالت میں اس کو قتل کر دے تو اس پر اس کی قیمت واجب ہے عطا کہتے ہیں کہ تین درہم واجب ہیں۔ پس اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ امام شافعی نے صرف یہ لکھا ہے کہ اگر کوئی آدمی وطواط کا گوشت کھاتا ہے تو اس پر جزا واجب ہے۔ عطا کہتے ہیں کہ ایسی صورت میں تین درہم واجب ہوں گے۔ اجمعی کہتے ہیں کہ وطواط چکاڑ کو ہی کہتے ہیں۔ ابو عبیدہ کہتے ہیں کہ میرے نزدیک "خطاف" کا گوشت حرام ہے۔

**چکاڑ کے طبی فوائد** | اگر چکاڑ کا سر عک کے اندر رکھ دیا جائے تو جو شخص اس عک پر اپنے سر رکھے گا تو اس کی نیند ختم ہو جائے گی۔ اگر چکاڑ کے سر کو چنبیلی کے تیل میں ڈال کر کسی تانبے یا لوہے کے برتن میں پکایا جائے اور تیل کو بار بار ہلاتے رہیں یہاں تک کہ چکاڑ کا سر کوئلے کی طرح ہو جائے پھر اس تیل کو فالج کا مریض اور نفرس کا مریض یا وہ آدمی جس کو ریشہ جو مالش کے طور پر استعمال کرے تو یہ اس کے لئے نفع بخش ہے۔

یہ نسخہ عجیب و غریب اور مجرب ہے۔ اگر چکاڑ کو گھر میں ذبح کیا جائے اور اس کے دل کو جلا کر اس سے گھر میں دھونی دے دی جائے تو اس گھر میں سانپ اور بچھو کبھی بھی داخل نہیں ہوں گے۔ اگر چکاڑ کا دل شہوت کے غلبہ کے وقت کوئی آدمی اپنے بدن پر لٹکالے تو اس سے مردانہ قوت میں اضافہ ہوتا ہے اور اگر چکاڑ کی گردن کوئی آدمی باندھ لے تو وہ بچھو سے مامون و محفوظ رہے گا۔ اگر چکاڑ کا پتہ دروزہ میں جھلا عورت کی شرمگاہ میں مل دیا جائے تو شفا نصیب ہوگی اگر کوئی عورت خون کور کئے کے لئے چکاڑ کی چربی استعمال کرے تو خون بند ہو جائے گا اگر چکاڑ کو پکایا جائے یہاں تک کہ وہ جل جائے اور پھر ایسے شخص کے آل تامل کے سوراخ میں مل دیا جائے جو قطرہ قطرہ پیشاب کرنے کے مرض میں مبتلا ہو تو شفا نصیب ہوگی۔ اگر چکاڑ کا شورہ کسی بڑے برتن میں ڈال کر اس میں فالج کے مریض کو بٹھا دیا جائے تو اس کا مرض ختم ہو جائے گا۔ اگر چکاڑ کی بیٹ داد (بھنسیوں کے) چھتے جو فساد خون کے باعث جسم پر ظاہر ہو جاتے ہیں اور ان میں کھجلی ہوتی ہے) پر مل دی جائے تو شفا نصیب ہوتی ہے اگر کوئی آدمی نفل کے بال اکھاڑ کر چکاڑ کے خون میں ہم وزن دودھ ملا کر نفل میں مل لے تو پھر بال نہیں اگیں گے اور اگر بچوں کے زیر ناف چکاڑ کا خون مل دیا جائے تو اس جگہ بال نہیں اگیں گے۔

**تعبیر** | چکاڑ کی خواب میں تعبیر عبادت گزار مرد سے دی جاتی ہے۔ "ارطیا میدروں" نے کہا ہے کہ اگر کسی نے خواب میں چکاڑ کو دیکھا تو یہ بہادری اور خوف کے ختم ہونے کی دلیل ہے کیونکہ چکاڑ رات کے پرندوں میں سے ایک پرندہ ہے جس کا گوشت نہیں کھایا جاتا۔ اگر حاملہ عورت خواب میں چکاڑ کو دیکھے تو یہ ولادت میں آسانی کی علامت ہے اگر کوئی مسافر خواہ وہ خشکی کا سفر کرنے والا ہو یا بحری سفر کرنے والا ہو چکاڑ کو خواب میں دیکھے تو اس کیلئے خوشی کی جانب اشارہ ہے۔ اگر کسی نے چکاڑ کو گھر میں داخل ہوتے دیکھا تو اس کی تعبیر گھر کی ویرانی سے دی جائے گی۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ خواب میں چکاڑ کو دیکھنا جادوگر عورت کی طرف اشارہ ہے۔

## الخنان

الخنان چھپکلی کو کہتے ہیں۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے ایک فیصلہ کیا جس پر بعض آزاد لوگوں نے اعتراض کیا۔ پس حضرت علیؑ نے فرمایا اے خنان (یعنی چھپکلی کی زبان والے) خاموش ہو جا۔ (ذکرہ المحر دی وغیرہ)

## الخلبوص

"الخلبوص" (خاء اور لام پر زبر نون پر سکون اور باء پر پیش ہے) ایک پرندہ کا نام ہے جو چڑیا سے چھوٹا ہوتا ہے لیکن اس کی شکل اور رنگ چڑیا کی طرح ہوتا ہے۔

## الْخُلْد

"الْخُلْد" (خاء پر پیش ہے) لیکن "کفایہ" میں خلیل بن احمد نے کہا ہے کہ خاء پر زبر نون پر ہے چاحظ کہتے



ہیں کہ چھوٹا ایک جانور ہے جو اندھا بہر اور جسامت میں چھوٹا ہوتا ہے۔ نیز وہ اپنے سامنے کی چیزوں کو سونگھنے سے ہی پہچان لیتا ہے حالانکہ چھوٹا اندھی ہوتی ہے۔ پس جب چھوٹا اپنے گل (Hole) سے باہر آتی ہے تو منہ کھول کر باہر بیٹھ جاتی ہے پس کھیاں (Flies) آتی ہیں اور اس کے منہ کے ارد گرد بیٹھ جاتی ہیں پس چھوٹا ان کھیوں پر اس وقت حملہ (Attack) کرتی ہے جب وہ کثیر تعداد میں جمع ہو جائیں اور ان کو شکار کر کے بڑب کر جاتی ہے بعض اہل علم کہتے ہیں کہ چھوٹا اندھی جو ہے کو کہتے ہیں جو صرف سونگھنے سے چیزوں کو پہچانتا ہے۔ ارسطو اپنی کتاب "کتاب السموات" میں لکھتے ہیں کہ تمام حیوانات کی دو آنکھیں ہوتی ہیں مگر چھوٹا کی آنکھیں نہیں ہوتیں۔ چنانچہ چھوٹا کو اندھا پیدا کرنے کی حکمت یہ ہے کہ یہ زمین میں رہنے والا جانور ہے اور اللہ تعالیٰ نے جس طرح مچھلی کے لئے پانی کو پیدا کیا ہے اسی طرح زمین کو چھوٹا کیلئے جانے قرار بنایا ہے نیز اس کی غذا اللہ تعالیٰ نے زمین کے اندر رکھ دی ہے۔ اس لئے اس کو زمین پر چلنے کی قوت حاصل نہیں ہے اور نہ ہی عیش و عشرت ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے بصارت کے بدلے میں چھوٹا کو قوت سماعت اور قوت شامہ عطا فرمائی ہے۔ پس یہ ملکی آہٹ کو دور سے سن لیتی ہے پس جب است شکاری کے قدموں کی آہٹ محسوس ہوتی ہے تو وہ فوراً زمین کے اندر گھس جاتی ہے۔ "ارسطو" کہتے ہیں کہ چھوٹا کو پکڑنے کا حیلہ یہ ہے کہ اس کے گل کے باہر کچھ جوئیں رکھ دی جائیں۔ پس جب وہ ان کی بو (Smell) محسوس کرے گی تو اپنے سوراخ سے باہر آئے گی تاکہ ان کا شکار کر سکے۔ کہا گیا ہے کہ چھوٹا کی قوت سماعت کی مقدار دوسرے جانوروں کی قوت بصارت کے برابر ہے۔ چھوٹا کی طبیعت میں خوشبو سے کراہت اور بدبو سے رغبت پائی جاتی ہے چنانچہ وہ خوشبودار چیزوں کی خوشبو محسوس کرتے ہی بھاگ جاتی ہے اور گندنا پیا ز وغیرہ کی خوشبو کو پسند کرتی ہے۔ بعض اوقات انہیں دو چیزوں کے ذریعے سے اس کا شکار کیا جاتا ہے۔ پس جب وہ ان دو چیزوں کی مہک محسوس کرتی ہے تو اپنے سوراخ سے نکل کر ان کی طرف لپکتی ہے چنانچہ جب چھوٹا کو بھوک محسوس ہوتی ہے تو یہ اپنا منہ کھول لیتی ہے پس اللہ تعالیٰ اس کیلئے چھوٹا کو بھیج دیتا ہے۔ پس چھوٹا چھوٹا چھوٹا ہوتا ہے اور اسے اپنی خوراک بنالیتی ہے بعض مفسرین نے لکھا ہے کہ "سید مارب" کے شہر کو چھوٹا نے برباد کیا تھا۔ قوم سبا کے دائیں اور بائیں دو باغ تھے اور اللہ تعالیٰ نے ان سے فرمایا تھا کہ تم اپنے رب کے عطا کردہ رزق میں سے کھاؤ اور اس کا شکر کرو۔ قوم سبا کا شہر بہت صاف ستھرا تھا یہاں تک کہ اس شہر میں چھوٹا پھوٹا سانپ بچھو اور دوسرے موذی جانور نہیں تھے۔ اگر کوئی شخص اس شہر میں داخل ہوتا اور اس کے کپڑوں میں جوئیں وغیرہ ہوتیں تو اس شہر کے اندر پہنچتے ہی وہ سب مر جاتیں۔ پس اگر کوئی انسان قوم سبا کے باغات میں داخل ہوتا اور اس کے سر پر خالی نوکرا ہوتا تو وہاں ہی پر اس کا نوکرا مختلف قسم کے پھلوں سے بھرا ہوتا اور یہ وہ چل بوتے جو پکٹنے کی وجہ سے درختوں کے نیچے گر جاتے۔ پس اللہ تعالیٰ نے قوم سبا کی طرف تیرہ انبیاء کرام کو مبعوث فرمایا۔ پس انبیاء علیہم السلام نے اللہ تعالیٰ کی طرف بلا یا اور ان کو اللہ تعالیٰ کی نعمتیں یاد دلایں اور اس کے عذاب سے ڈرایا۔ پس اس قوم نے اعراض کیا اور کہنے لگے ہم نہیں جانتے کہ اللہ نے ہمیں کوئی نعمت عطا کی ہے۔ قوم سبا کے شہر میں ایک ڈیم تھا جو ملک بقیس نے اپنے دور حکومت میں تعمیر کروایا تھا اور اس ڈیم سے بارہ نہریں نکلتی تھیں اور ان نہروں کے ذریعے سے لوگوں تک پانی پہنچتا تھا۔ پس جب بقیس حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئی اور ایمان کی دولت سے مستفیض ہوئی تو قوم سبا مدتوں تک صراط مستقیم پر چلتی رہی۔ پھر اس کے بعد انہوں نے سرکشی کی اور بغاوت کر کے کفر کو اپنے لئے اختیار کر لیا۔

پس اللہ تعالیٰ نے قوم سبا پر ایک اندھے چھوٹا کو مسلط کر دیا۔ پس اس چھوٹا نے قوم سبا کے ڈیم میں نقب لگائی اور ان کے بند کو نیچے سے کھود کر سوراخ کر دیئے جس کی وجہ سے ان کے باغات ویران ہو گئے اور ان کی زمینیں بخر (Barrans) ہو گئیں۔ چنانچہ قوم سبا کو اپنے علم کے ذریعے سے یہ معلوم ہو چکا تھا کہ ان کے ڈیم کو ایک چوہا تباہ و برباد (Destroy) کر دے گا اس لئے ڈیم کی تعمیر کے وقت انہوں نے ہر دو پتھر کے درمیان مٹی کو باندھنے کے لئے ایک سوراخ (Hole) بنایا تھا۔ پس جب قوم سبا نے کفر کو اپنے لئے پسند کر لیا تو اللہ تعالیٰ نے ان پر اپنا عذاب اس صورت میں بھیجا کہ ایک سرخ چوہا نمودار ہوا اور اس نے مٹی پر حملہ کیا پس وہ مٹی چوہے کو پکڑنے کے لئے اپنی جگہ سے کچھ ہٹ گئی۔ پس وہ چوہا اس سوراخ میں گھس گیا اور بند کو کھودتا رہا یہاں تک کہ اس میں سوراخ ہی سوراخ ہو گئے پس جب ڈیم میں پانی کا اضافہ ہوا تو چوہے کے بنائے ہوئے سوراخوں سے پانی نکلنے لگا یہاں تک کہ ڈیم ٹوٹ گیا اور سیلاب (Flood) کی وجہ سے قوم سبا کے گھر تباہ و برباد ہو گئے۔

حضرت ابن عباسؓ اور وہب وغیرہ سے مروی ہے کہ اس ڈیم کو ملک بقیس نے تعمیر (Construct) کر دیا کیونکہ قوم سبا پانی کی وجہ سے ایک دوسرے کو قتل کر دیتے تھے۔ پس ملک بقیس نے سب دادیوں کے پانی کے بھاؤ کو روکنے کے لئے دو پہاڑوں کے درمیان بڑے بڑے پتھروں کے ذریعے ایک دیوار تعمیر کرنے کا حکم دیا۔ پس پتھروں کو تاروں سے پوست کر کے ایک دیوار بنادی گئی اور اس ڈیم کے تین دروازے تھے اور ان سے پانی کے اخراج کے لئے بارہ نہریں بنائی گئی تھیں۔ پس جب پانی کی ضرورت پڑتی تو ان بارہ نہروں کو کھول دیا جاتا۔ امام ابو الفرج جوزی نے ضحاک سے نقل کیا ہے کہ قوم سبا میں سے سب سے پہلے عروہ بن عامر ازدی کو ڈیم کی تباہی کا علم ہوا چنانچہ اس نے رات کو خواب میں دیکھا کہ ڈیم میں سوراخ ہو گئے ہیں اور وہ ٹکڑے ٹکڑے ہو کر اس پر گر پڑا ہے اور وادی میں سیلاب آ گیا ہے۔ پس جب صبح ہوئی تو وہ اس خواب (Dream) کی وجہ سے بہت پریشان ہوا اور وہ فوراً ڈیم کی طرف گیا۔ پس اس نے دیکھا کہ ایک بڑا چوہا جس کے دانت لوہے کی طرح مضبوط ہیں ڈیم کو کھود رہا ہے پس وہ آدمی فوراً اپنے گھر کی طرف لوٹا پس اس نے اپنی بیوی کو اس واقعہ سے آگاہ کیا اور بیوی کو موقع محل دیکھنے کے لئے اپنے بیٹوں کے ہمراہ بھیجا۔ پس انہوں نے ڈیم کی موجودہ صورتحال کا جائزہ لیا پس جب وہ لوٹے تو سردار نے کہا کہ کیا جو کچھ میں نے دیکھا تھا وہ تم نے دیکھ لیا۔ انہوں نے کہا "ہاں" پس سردار نے کہا یہ ایسا معاملہ ہے جس کو درست کرنے کا ہمارے پاس کوئی راستہ نہیں کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور اللہ تعالیٰ نے قوم سبا کو تباہ و برباد کرنے کا ارادہ فرمایا ہے۔ پس سردار نے ایک مٹی کو پکڑا اور اسے ڈیم کو کھودنے والے چوہے پر تھوپ دیا لیکن چوہا بلا خوف ڈیم کو کھودنے میں مصروف رہا اور بالآخر مٹی وہاں سے فرار ہو گئی۔ پس امر نے اپنی اولاد سے کہا کہ تباہی سے بچنے کا کوئی حیلہ کرو۔ پس انہوں نے کہا کہ اے ہمارے باپ ہم کیا حیلہ بتائیں پس امر نے کہا کہ میں تمہیں ایک حیلہ بتاتا ہوں۔ پس اس کے بیٹوں نے کہا کہ آپ ہمیں حیلہ بتائیں ہم اس کو اختیار کریں گے۔ پس امر نے اپنے چھوٹے بیٹے کو بلا یا اور کہا کہ جب میں مجلس میں بیٹھ جاؤں اور لوگ حسب معمول جمع ہو جائیں (کیونکہ اہل عرب کی یہ عادت تھی کہ وہ مشورہ کرنے کے لئے اپنے سردار کے پاس جمع ہوتے تھے اور اس کی رائے پر عمل کرتے تھے) تو میں تجھے کسی کام کا حکم دوں گا پس تو میرے حکم کو نظر انداز نہ کر دینا پس میں اس پر تجھے برا بھلا کہوں گا تو تو میرے سامنے کھڑا ہو جانا اور مجھے ایک تمیز دینا پھر اس کے بعد امر نے اپنے دوسرے لڑکوں سے کہا

کہ تم اپنے چھوٹے بھائی کے اس فضل پر خاموشی اختیار کرنا اور اسے ڈانٹ ڈپٹ نہ کرنا۔ پس جب اہل مجلس یہ معاملہ دیکھیں تو ان میں سے کسی کو اپنے بھائی کے متعلق کلام کرنے پر آمادہ نہ کرنا۔ پس اس کے بعد میں ایسی قسم اٹھاؤں گا جس کا کوئی کفارہ نہیں ہوگا اور اس کے بعد میں کہوں گا کہ میں ایسی قوم میں کیسے رہ سکتا ہوں جس کا ایک جھوٹا لڑکا اپنے ہی تصور پر اپنے باپ کے منہ پر تھپڑ مارے اور لوگ اور دوسرے بنے غیرت کا اظہار نہ کریں پس لڑکوں نے کہا کہ ہم ایسا ہی کریں گے پس جب امر اپنی کرسی پر بیٹھے اور لوگ جمع ہو گئے تو اس نے اپنے چھوٹے بیٹے کو کسی کام کا حکم دیا۔ پس اس نے باپ کے حکم کو نظر انداز کر دیا جس پر باپ نے اسے ڈانٹا تو لڑکا کھڑا ہو گیا اور اس نے اپنے باپ کو تھپڑ مار دیا پس قوم کے لوگ بنے کی اس جرأت پر متعجب ہوئے اور خاموش بیٹھے رہے اور امر کے دوسرے بیٹے بھی خاموش بیٹھے رہے پس امر کھڑے ہو گئے اور کہنے لگے کہ مجھے میرے بیٹے نے تھپڑ مارا ہے اور تم خاموش بیٹھے ہوئے ہو پھر اس کے بعد امر نے ایسی قسم اٹھائی جس کا کوئی کفارہ نہیں ہے کہ میں ایسی قوم میں ہرگز نہیں رہوں گا کہ جس کا بیٹا اپنے باپ کو تھپڑ مارے اور قوم کا کوئی فرد اس نافرمان بنے سے پوچھ گچھ نہ کرے۔ پس قوم کے لوگ کھڑے ہو گئے اور اپنے سردار سے معذرت کرنے لگے کہ ہمیں اس بات کا علم نہیں تھا کہ آپ کی اولاد اس قدر نافرمان ہوگئی ہے۔ پس آئندہ ہم ان کو ایسے کام سے منع کریں گے۔ پس عمرو بن عامر نے کہا کہ جو میرے ساتھ سلوک ہوتا تھا وہ ہو چکا اب تو میں یہاں ہرگز نہیں رہوں گا کیونکہ میں قسم کھا چکا ہوں۔ پس اس کے بعد عمرو بن عامر نے اپنا مال فروخت کرنا شروع کر دیا۔ پس لوگوں نے جو اپنے سردار کی دولت پر حسد رکھتے تھے اس کو خرید لیا۔ پس عمرو بن عامر ضروری سامان اور اپنے بچوں کے ہمراہ وہاں سے چل دیا۔ پس عمرو بن عامر کے جانے کے بعد ایک رات جب لوگ نیند کے مزے لے رہے تھے دفعتاً ڈیم ٹوٹ گیا اور سیلاب کی وجہ سے قوم کا مال و اسباب تباہ و برباد ہو گیا اور وہ ہستی دیکھتے ہی دیکھتے ویران ہوگئی۔ پس اللہ تعالیٰ کے فرمان "فَارْمَلْنَا غُلْبَهُمْ سِيلَ الْعَرَمِ" (پس ہم نے ان پر بند کا سیلاب بھیجا) کا یہی مفہوم ہے۔

**لفظ عرم کی تحقیق** | لفظ عرم کے بارے میں مفسرین کے مختلف اقوال ہیں۔ قوادۃ فرماتے ہیں کہ عرم ڈیم کو کہتے ہیں۔ سبکی نے کہا ہے کہ عرم اس وادی کو کہتے ہیں جس میں ڈیم بنایا گیا ہو۔ بعض اہل علم کے نزدیک عرم اس وادی کو کہتے ہیں جس نے ڈیم قطع کیا تھا اور بعض اہل علم کے نزدیک عرم سے مراد سیلاب ہے۔

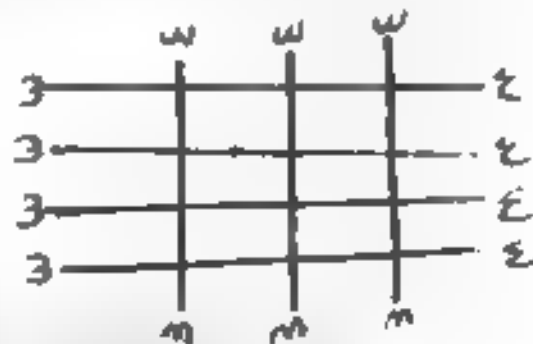
**لفظ مارب کی تحقیق** | لفظ مارب کے معنی میں اختلاف ہے بعض اہل علم کے نزدیک مارب سے مراد اہل سبا کا شاہی محل ہے مسعودی کہتے ہیں کہ مارب قوم سبا کے ہر بادشاہ کا لقب تھا جیسا کہ یمن کے ہر حکمران کا بھی ایک لقب ہوتا تھا۔ سبکی کہتے ہیں کہ اس ڈیم کو سبا میں شجب نے بنوایا تھا اور اس نے ستر (Seventy) وادیوں کا پانی اس بند (DAM) میں منتقل کر دیا تھا لیکن ڈیم کی تعمیر (Construction) مکمل ہونے سے پہلے ہی اس کا انتقال ہو گیا تھا۔ پس اس کے بعد حمیر کے بادشاہوں نے ڈیم کی تعمیر مکمل کی۔ سبا کا نام عبدالغنیس بن شجب بن عرب بن قحطان تھا۔ کہا جاتا ہے کہ یہ قوم سبا کا پہلا فرد ہے جس نے ضرب لگانے کی سزا مقرر کی اسی وجہ سے اس کا نام سبا پڑ گیا اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ یمن کے بادشاہوں میں یہ پہلا بادشاہ تھا جس نے سر پر تاج پہنا۔ مسعودی نے کہا ہے کہ اس ڈیم کو لقمان بن عاد نے بنوایا تھا اور اس نے ہر میل کے رقبہ میں پانی کی نکاسی کے لئے ایک نہر بنائی تھی اور اس طرح تیس میل (Thirty Miles) کے رقبہ میں تیس نہریں تعمیر کروائی تھیں جن سے تمام وادیوں کو علیحدہ علیحدہ پانی مہیا کیا جاتا تھا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ

نے بند کا سیلاب (Flood) بھیجا یہاں تک کہ ایک وادی دوسری وادی سے علیحدہ ہوگئی چنانچہ اسی وقت سے یہ ضرب المثل بن گئی "تَفَرَّقُوا الْبَدَى النَّاسُ" یعنی ان میں تفریق ہوگئی۔ شعی کہتے ہیں کہ سیلاب کی وجہ سے جب قوم سبا کے تمام شہر غرق ہو گئے تو باقی ماندہ لوگ ابھر ابھر فرار ہو گئے۔ پس قبیلہ غسان کے لوگ ملک شام میں چلے گئے اور "ازدعمان" میں مقیم ہو گئے۔ نیز خزاعہ اور تہامہ نے عراق کی طرف راہ قرار اختیار کی لیکن قبیلہ اوس اور خزرج نے یثرب (مدینہ منورہ) میں سکونت اختیار کر لی۔ پس قوم سبا کا پہلا فرد جس نے یثرب (مدینہ منورہ) میں سکونت اختیار کی وہ عمرو بن عامر تھا اور عمرو بن عامر قبیلہ اوس و خزرج کا جد اعلیٰ ہے۔

**ایک روایت** | ابوہریرہ نخعی نے فروہ بن مسیک قسطلی سے روایت کی ہے کہ ایک آدمی نے کہا کہ یا رسول اللہ مجھے سبا کے متعلق خبر دیجئے کہ وہ مرد تھا یا عورت یا سبا کسی زمین کا نام ہے؟ پس رسول اللہ نے فرمایا کہ سبا عرب کے ایک آدمی کا نام تھا اور اس کے دس لاکھ تھے۔ ان میں سے چھ خوش بخت اور چار بد بخت ہوئے۔ پس جو خوش نصیب ہوئے ان میں کندہ اشعر یون از دندج انمار اور حمیر ہیں۔ سائل نے دریافت کیا کہ انمار سے کون مراد ہیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان سے مراد خثعم اور عجلہ ہیں۔ پس وہ ۱۱۰۰ جو بد نصیب ہوئی ان میں خثعم جذام، عاملہ اور غسان شامل ہیں۔

**مغرب فوائد** | "غلد" کی بیماری سے لئے یہ تعویذ لکھ کر جانور کے بائیں کان میں لٹکانے سے جانور شفا یاب ہو جاتا ہے۔ "غلد" سے مراد وہ بیماری ہے جو جانوروں کو ہوتی ہے اور خصوصاً گھوڑے اس بیماری میں مبتلا ہوتے ہیں۔ تعویذ یہ ہے۔

یا خلد سلیمان بن داؤد ذکر عزرائیل علی وسطک و ذکر جبرائیل علی رأسک و ذکر اسرافیل علی ظہرک و ذکر میکائیل علی بطنک لا تدب ولا تسعی الا ایس کما یس لبن الدجاج و قرون الحمار بقدرۃ العزیز القہار هذا قول عزرائیل و جبرائیل و اسرافیل و میکائیل و ملائکۃ اللہ المقربین الذین لا یاکلون ولا یشربون الا بذکر اللہ ہم یحشون اصبا و نآل شدای ایس ایہا الخلد من دابة فلان ابن فلاتۃ او من هذه الدابة بقدرۃ من یری ولا یری و یسآ لونک عن الجبال فقل یسفہاری نسفا فیذوها قاعا صفصفا لا تری فیہا عوجا ولا امتالم ترالی الذین خرجوا من دیارہم وہم الوف حذر الموت فقال لہم اللہ موتوا فما تو اکذلک یموت الخلد من دابة فلان ابن فلاتۃ او من هذه الدابة (فلاں ابن فلاتۃ کی جگہ جانور کے مالک اور اس کی والدہ کا نام تحریر کیا جائے اگر نام معلوم نہ ہو تو صرف "هذه الدابة" کے الفاظ لکھ دیں) اس کے بعد یہ نقش تحریر کریں۔





شیخ الاسلام امام نووی فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں ایک خاص بات یہ ہے کہ جب خلفہ سے مراد وہ اونٹنی ہے جسکے پیٹ میں بچہ ہو تو پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول "ان کے پیٹ میں بچے ہوں" کی کیا حکمت ہے۔ پس امام نووی نے اس کا جواب چار صورتوں میں دیا ہے (۱) اس سے مراد صرف تاکید و صراحت ہے (۲) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول دراصل لفظ خلفہ کی تفسیر ہے (۳) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول سے اس وہم کی نفی کرنا مقصود ہے کہ دیت میں صرف ایسی اونٹنی کا دینا کافی ہے جو کبھی حاملہ ہوئی ہو۔ (۴) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کی حکمت یہ ہے تاکہ یہ بات واضح ہو جائے کہ اونٹنی حمل کے ساتھ مشروط ہے اور اونٹنی کے حاملہ ہونے میں کسی قسم کا شبہ نہیں ہونا چاہیے۔ امام رافعی نے فرمایا ہے کہ خلفہ سے مراد وہ اونٹنی ہے جس نے بچہ جتنا ہو اور وہ اس کے پیچھے پیچھے بھاگ رہا ہو۔

**فائدہ** | خطا محض سے مراد یہ ہے کہ ہلاک کرنے کا ارادہ کسی دوسری چیز کا ہو لیکن اس کی جگہ کسی انسان کا قتل ہو جائے تو اس میں قصاص نہیں ہے بلکہ ہلکی دیت قاتل کے رشتہ داروں پر واجب ہے جو کہ تین سال میں ادا کی جائے گی اور اس کے مال کی تمام اقسام میں کفارہ واجب ہے۔

**شبہ عمد** | قتل کی یہ قسم ایسی ہے کہ کسی آدمی نے کسی ایسی چیز سے مارنے کا ارادہ کیا جس سے مومن انسان نہ مرتے ہوں جیسے کسی نے لاشی سے ہلکی سی ضرب لگائی یا مچھوٹے پتھر سے مارا اور اس سے انسان مر گیا تو اس میں بھی قصاص نہیں ہے بلکہ قاتل کے رشتہ داروں پر بھاری دیت واجب ہے جس کو تین سال کی مدت میں ادا کرنا ضروری ہے۔

**قتل عمد محض** | یہ قتل کی وہ قسم ہے کہ انسان کے قتل کا ارادہ کسی ایسی چیز سے کیا جائے جس سے انسان کی موت واقع ہو جاتی ہے جیسے تلوار چھری وغیرہ۔ پس اس میں کفر کے پائے جانے کی صورت میں قصاص واجب ہو گا یا پھر دیت مغلطہ واجب ہوگی جو کہ قاتل کے مال سے اسی وقت ادا کی جائے گی۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک قتل عمد میں کفارہ نہیں ہے اس لئے کہ قتل عمد کبیرہ گناہ ہے اور کبیرہ گناہ میں کفارہ واجب نہیں ہوتا۔ پس آزاد مسلمان کی دیت سواونٹ ہے۔ پس اگر دیت قتل عمد محض میں ہو یا شبہ عمد میں تو وہ سالوں سے مغلطہ کہلائے گی۔ پس تین حق (چار سالہ اونٹ) اور تین جزد (پانچ سالہ اونٹ) اور چالیس خلفہ (جن اونٹیوں کے پیٹ میں بچے ہوں) بطور دیت دینی پڑیں گی۔ یہ قول عرو بن زید بن ثابت کا ہے۔ عطاء کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر کی گزشتہ حدیث کی بناء پر امام شافعی نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ نیز اہل علم کی ایک جماعت کے نزدیک دیت مغلطہ چار حصوں پر مشتمل ہوگی۔ (۱) پچیس بنت مخاض (دو سالہ اونٹنی) (۲) پچیس بنت لبون (تین سالہ اونٹنی) (۳) پچیس حق (چار سالہ اونٹ) (۴) پچیس جزد (پانچ سالہ اونٹ)

زہری اور ربیعہ کا یہی قول ہے نیز امام مالک، امام احمد، اور امام ابو حنیفہ نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ تمام اہل علم کے نزدیک قتل خطا کی دیت جو کہ دیت مخفہ (ہلکی دیت) ہے پانچ حصوں پر مشتمل ہوگی۔ (۱) بیس بنت مخاض (۲) بیس بنت لبون (۳) بیس ابن لبون (۴) بیس حق (۵) بیس جزد۔ عمر بن عبد العزیز، سلیمان بن یسار اور ربیعہ کا یہی قول ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام احمد نے ابن لبون کی بجائے ابن مخاض کہا ہے اور ابن مسعود نے اسی طرح روایت کیا ہے۔ پس قتل خطا اور شبہ عمد میں دیت قاتل کے رشتہ داروں پر واجب ہوگی کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ دیت رشتہ داروں پر واجب ہے۔ پس اگر اونٹ میسر نہ ہوں تو

درہم یا دنانیر سے دیت ادا کرنی ہوگی۔ نیز ایک دوسرے قول کے مطابق ایک ہزار دینار یا بارہ ہزار درہم واجب ہوں گے۔ اس لئے کہ حضرت عمرؓ نے سونے والوں پر ایک ہزار دینار اور چاندی والوں پر بارہ ہزار درہم (بطور دیت) مقرر کئے تھے۔ امام مالک، عروہ بن زہیر اور حسن بصری کا بھی یہی قول ہے۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا ہے کہ دیت سواونٹ ہیں یا ایک ہزار دینار یا دس ہزار درہم۔ سفیان ثوری کا بھی یہی قول ہے۔

**مسئلہ** : عورت کی دیت مرد کی دیت کا نصف ہے۔ اسی طرح ذمی اور عہد والے کی دیت مسلمانوں کی دیت کا ایک تہائی حصہ ہے۔ پس اگر ذمی یا عہد والے کتابی یا مجوسی ہوں تو پھر ثلث کا پانچواں حصہ دیت ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ یہودی اور نصرانی کی دیت چار ہزار درہم اور مجوسی کی دیت آٹھ ہزار درہم ہے۔ ابن مسیب اور حسن بصری نے بھی یہی کہا ہے۔ امام شافعی نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ اہل علم کی ایک جماعت کے نزدیک ذمی اور عہد والے کی دیت مسلمان کی دیت کے برابر ہے۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود اور سفیان ثوری کا بھی یہی قول ہے۔ حضرت عمر بن عبد العزیز نے فرمایا ہے کہ ذمی کی دیت مسلمان کی دیت کا آدھا حصہ ہے۔ امام مالک اور امام احمد کا بھی یہی قول ہے۔ علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ کتب فقہ میں دیت کے مسائل کی تفصیل موجود ہے۔

**تذنیب** | قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا" (اور جو قتل کر دے کسی مومن کو جان بوجھ کر تو اس کی سزا دوزخ ہے جس میں وہ ہمیشہ ہمیش رہے گا)

مفسرین نے کہا ہے کہ یہ آیت مقیس بن صباہ کے متعلق نازل ہوئی تھی۔ اس کا سبب یہ تھا کہ جب مقیس کا بھائی ہشام بن صباہ بنی تہار میں قتل ہو گیا تو اس کے قتل کا سراغ نہ مل سکا تو بنی تہار نے مقیس کو اس کے بھائی کی دیت میں سواونٹ دیئے۔ پس دیت وصول کرنے کے بعد مقیس اور قبیلہ تہار کا فہری نامی شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونے کے لئے مدینہ منورہ کی جانب روانہ ہوئے۔ پس شیطان مقیس کے پاس آیا اور اس کے دل میں دوسرا ڈالا اور کہا کہ تو نے اپنے بھائی کی دیت قبول کر کے اپنے آپ کو معیوب اور مطعون ٹھہرا لیا ہے۔ پس تو اس آدمی کو قتل کر دے جو تیرے ساتھ ہے۔ پس اس طرح تو ایک جان کے عوض دوسری جان کو قتل کرے گا اور تجھے دیت بھی مل جائے گی۔ پس جب فہری غافل ہوا تو مقیس نے ایک پتھر اٹھا کر فہری کے سر پر زور سے مارا۔ پس فہری کا سر ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا پھر اس کے بعد مقیس دیت کے اونٹوں کو بانٹتا ہوا مکہ مکرمہ کی طرف چل دیا اور مقیس کافر ہو چکا تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی (جو اوپر نقل کر دی گئی ہے) مقیس وہ شخص ہے جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن امن دینے والوں سے مستثنیٰ قرار دیا تھا۔ پس مقیس کو اس حالت میں قتل کیا گیا کہ اس نے کعبہ اللہ کا غلاف پکڑا ہوا تھا۔ تحقیق اس آیت کے حکم کے متعلق اہل علم کے درمیان اختلاف ہے۔ پس جنونی وغیرہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مومن کو جان بوجھ کر قتل کرنے والے کے لئے توبہ نہیں ہے۔ حضرت زید بن ثابتؓ فرماتے ہیں کہ جب سورہ فرقان کی یہ آیت "وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ" نازل ہوئی تو ہم اس آیت کی تفسیر پر متعجب ہوئے۔ پس ہم نے سات مہینے ہی گزرے تھے کہ سخت احکام والی آیت نازل ہوئی۔ پس سخت احکام والی آیت نے نرم احکام والی آیت کو منسوخ کر دیا۔ پس سخت احکام والی آیت سورہ نسا کی آیت ہے اور نرم احکام والی آیت سورہ فرقان والی آیت ہے۔ حضرت ابن عباسؓ



فرماتے ہیں کہ سورۃ فرقان کی آیت مکی ہے اور سورۃ نساء و اہل بیت مدنی ہے اور اس کو کسی آیت نے منسوخ نہیں کیا۔ جمہور مفسرین اور اہل سنت والجماعت کا مسلک یہ ہے کہ مسلمان کو جان بوجھ کر قتل کرنے والے کی توبہ قبول ہو جاتی ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء" (بے شک اللہ تعالیٰ نہیں معاف کرتا اس کو جو اس کے ساتھ کسی کو شریک ٹھہرائے اور معاف کر دیتا ہے اس کے علاوہ جسے وہ چاہے۔)

نیز حضرت ابن عباسؓ سے اس کے متعلق جو مروی ہے وہ قتل سے زجر و تنبیہ پر ختمی و مبالغہ ہے جیسا کہ سفیان بن عیینہ سے مروی ہے کہ مومن جب تک قتل نہ کرے تو اس سے کہا جائے گا کہ تیرے لئے توبہ نہیں ہے اور اگر مومن قتل کر دے تو اس سے کہا جائے گا کہ تیری توبہ قبول ہو سکتی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ سے بھی اس کی مثل منقول ہے۔ پس یہ آیت ان لوگوں کے لئے دلیل نہیں بن سکتی جو مومن کے قتل عمد پر تخلید فی النار (جہنم میں ہمیشہ رہنا) کا حکم لگاتے ہیں اس لئے کہ یہ آیت مقیس بن مہابہ کے متعلق نازل ہوئی تھی جو کافر تھا نیز یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ آیت اس شخص کے متعلق وعید کے طور پر نازل ہوئی ہے جو مومن کے قتل کو اس کے ایمان کی بناء پر حلال سمجھے۔ پس ایسا شخص کافر ہے اور وہ ہمیشہ جہنم میں رہے گا۔

چنانچہ عمرو بن عبید سے مروی ہے کہ انہوں نے ابو عمرو بن علاء سے کہا کہ کیا اللہ تعالیٰ اپنے وعدہ کے برعکس معاملہ فرمائیں گے؟ پس ابو عمرو نے کہا کہ نہیں۔ پس عمرو بن عبید نے کہا کہ کیا اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا کہ "وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا" پس ابو عمرو نے عمرو بن عبید سے کہا کہ کیا تو سچی ہے؟ اسے ابو عثمان کیا تجھے معلوم نہیں کہ اہل عرب وعید میں خلاف کو خلاف اور برا شمار نہیں کرتے۔ البتہ وعدہ میں خلاف کو برا سمجھتے ہیں نیز ابو عمرو نے یہ شعر پڑھا۔

والى وان او عده او وعدته لمخلف ابعادي و منجز موعدى

"اور میں نے اس کے ساتھ وعدہ کیا اور اس سے عہد لیا تو اس نے مجھ سے لیا ہوا عہد تو پورا کر لیا لیکن اپنا عہد نہ نبھاسکا"

اور اس قول کی دلیل کہ شرک کے علاوہ کوئی گناہ دوزخ میں پہنچتی کو واجب نہیں کرتا بخاری کی یہ روایت ہے جس کو حضرت عبادہ بن صامتؓ نے روایت کیا ہے جو غزوہ بدر میں شریک تھے اور عقبہ کی رات سرداروں میں سے ایک سردار تھے۔ حضرت عبادہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (جبکہ آپ ﷺ کے ارد گرد صحابہ کرام بیٹھے ہوئے تھے) مجھ سے اس پر بیعت کرو کہ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراؤ گے نہ مانگیں کرو گے چوری نہیں کرو گے اولاد کو قتل نہیں کرو گے بہتان نہیں باندھو گے اور نہ ہی کسی ایسے کام میں نافرمانی کرو گے۔ پس تم میں سے جس نے اس عہد کو پورا کیا تو اس کا اجر اللہ کے ذمہ ہے اور جو ان چیزوں میں سے کسی چیز کا مرتکب ہوا تو وہ دنیا کی سزا میں مبتلا ہو گیا اور یہ سزا اس کے لئے کفارہ ہے اور جو ان کاموں کا مرتکب ہوا اور اللہ تعالیٰ نے اس کے عیوب کو چھپا لیا تو اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے چاہے تو اپنے بندے کو معاف فرمادے اور چاہے تو اس کو عذاب میں مبتلا کر دے۔ حضرت عبادہ بن صامتؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے ان امور پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی۔ (رواہ البخاری)

اسی طرح ایک اور صحیح حدیث میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو آدمی اس حالت میں فوت ہوا کہ اس نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں ٹھہرایا تو وہ جنت میں داخل ہوگا۔

## الخمل

"العمل" ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد بھلی کی ایک قسم ہے۔

## الختعه

"الختعه" ازہری نے کہا ہے کہ "الختعه" مادہ لوزی کو کہتے ہیں۔

## الخنذع

"الخنذع" (بروزن جندب) اس سے مراد چھوٹی ٹڈی ہے نیز بعض لغات میں "الخنذع" چکاڑ کو بھی کہا گیا ہے۔

## الخنزیر البری

"الخنزیر البری" (خاء کے نیچے زبر ہے) اس سے مراد خشکی کا سور خنزیر ہے۔ اس کی جمع کے لئے "خنازیر" کا لفظ مستعمل ہے۔ نیز اکثر لغویین کے نزدیک یہ رہائی ہے۔ ابن سیدہ بعض اہل لغت سے نقل کرتے ہیں کہ "الخنزیر البری" "خنزیر العین" سے مشتق ہے جس کے معنی نکلیوں سے دیکھنا ہے۔ خنزیر کے لئے اس مشابہت کی حکمت یہ ہے کہ خنزیر بھی اسی طرح دیکھتا ہے۔ پس اس قول کے اعتبار سے یہ بھلائی ہوگا۔ کہا جاتا ہے "خنزیر الرمل" یعنی جب آدمی پلوں کو سینٹا ہے تاکہ قوت بصارت میں اضافہ ہو جیسا کہ لفظ "تعامی" اور لفظ "تجامل" ہیں۔ حضرت عمرو بن عاصؓ نے جنگ صفین کے دن فرمایا تھا اذا فحازرت وغابی من خنزیر لم کنزرت الطرف من غنبر خوزر جب جنگ ہوئی تو میں نے ریٹم نہیں پہنا ہوا تھا پھر میں نے بغیر کسی محنت کے دشمنوں کے لوہے کی نو بیاں توڑ دیں۔

ألفيتني الوي بعين المنجم كالخبة الصماء في أصل الشجر

"تو نے مجھے اس حال میں چھوڑ دیا کہ میں محبت میں تڑپ رہا تھا جیسے سانپ درخت کی جڑ میں مل کھاتا ہے"

أحمل ما خملت من خير و شر

"اور اب میں اس محبت میں بھلائی اور برائی کا بوجھ اٹھا رہا ہوں"

خنزیر کی کنیت کے لئے ابو جهم ابو زرعہ ابو دلف ابو عقبہ ابو علیہ اور ابو قادم کے الفاظ مستعمل ہیں۔ خنزیر درندہ اور چوپایہ دونوں میں شمار کیا جاتا ہے۔ پس چوپایہ میں خنزیر کا شمار اس لئے کیا جاتا ہے کہ چوپایہ کی طرح اس کے پاؤں میں کھریاں ہیں اور یہ گھاس بھی کھاتا ہے۔ پس درندوں میں اس کا شمار اس لئے کیا جاتا ہے کہ اس کے منہ میں درندوں کی طرح دو دانت ہیں جن سے وہ شکار کو چیرتا اور پھاڑتا

ہے۔ جنگلی کے خنزیر میں شہوت کا غلبہ ہوتا ہے اسی لئے یہ چرنے کی حالت میں اپنی مادہ پر جھپتی کرنے کے لئے جڑھ جاتا ہے نیز بعض اوقات ایسا بھی دیکھنے میں آیا ہے کہ خنزیر کی مادہ چرتے چرتے میلوں کا سفر طے کر لیتی ہے لیکن یہ مادہ سے جھپتی کرنے میں مصروف رہتا ہے۔ چنانچہ دور سے ایسے دکھائی دیتا ہے کہ یہ نر اور مادہ چھ پاؤں کا ایک ہی جانور ہے۔ خنزیر کی یہ خصوصیت ہے کہ وہ اپنے علاوہ کسی اور کو اپنی مادہ کے قریب نہیں آنے دیتا یہاں تک کہ ایک نر خنزیر دوسرے نر کو اس لئے ہلاک کر دیتا ہے کہ اس نے اس کی مادہ کے ساتھ جھپتی کرنے کی کوشش کی تھی اور بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ تمام خنزیر آپس میں لڑتے ہیں اور ایک دوسرے کو قتل کر دیتے ہیں۔ پس جب خنزیر میں شہوت کا غلبہ ہوتا ہے تو یہ اپنے سر کو جھکالیتا ہے اور اپنی دم کو زور زور سے ہلاتا ہے اور اس کی آواز بھی تبدیل ہو جاتی ہے۔

نر خنزیر آٹھ ماہ میں جھپتی کرنے کے قابل ہوتا ہے جبکہ مادہ خنزیر چھ ماہ سے پہلے بالغ نہیں ہوتی۔ بعض ممالک میں نر خنزیر جب چار ماہ کا ہو جائے تو وہ جھپتی کرنے کے قابل ہو جاتا ہے اور مادہ خنزیر چھ یا سات سال کی عمر سے پہلے بچہ جننے کے قابل نہیں ہوتی۔ چنانچہ جب مادہ خنزیر کی عمر پندرہ سال ہو جاتی ہے تو اس کے بچے ہونا بند ہو جاتے ہیں۔

حیوانات میں یہ جنس بہت ہی نسل کو بڑھانے والی ہوتی ہے اور اس کے مذکر میں شہوت کا غلبہ ہوتا ہے۔

کہا جاتا ہے کہ دانتوں اور دم والے جانوروں میں سے کوئی جانور ایسا نہیں ہے جس کے دانتوں کی قوت خنزیر کے دانتوں کی قوت سے زیادہ ہو یہاں تک کہ خنزیر اپنے سامنے والے دانتوں کی مدد سے شمشیر اور نیزہ باز کو بھی ہلاک کر دیتا ہے۔ پس خنزیر کے دانت اتنے مضبوط ہوتے ہیں کہ وہ اپنے دشمن کے جسم کی ہڈیاں اور گوشت وغیرہ کاٹ دیتے ہیں۔ بعض اوقات خنزیر کے سامنے والے دو دانت بڑھ کر ایک دوسرے سے مل جاتے ہیں جس کی وجہ سے خنزیر کوئی چیز بھی کھانے کی استطاعت نہیں رکھتا اور اس وجہ سے اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ پس اگر خنزیر کتے کو کاٹ لے تو کتے کے تمام بال جھڑ جاتے ہیں اور اگر جنگلی خنزیر کو پکڑ کر گھر میں لایا جائے اور اسے کھانے کی کوشش کی جائے تو وہ تادیب کو رو کر دیتا ہے اور اپنی اصلی حالت میں قائم رہتا ہے۔ خنزیر سانپ کو کھاتا ہے اور سانپ کا زہر خنزیر پر اثر انداز نہیں ہوتا۔ نیز خنزیر کو مڑی سے بھی زیادہ مکار ہوتا ہے۔ پس جب خنزیر کو تین دن تک بھوکا رکھا جائے اور پھر اسے کھلایا جائے تو یہ دو دن میں ہی فرہ ہو جاتا ہے۔ پس روم کے رہنے والے نصاریٰ خنزیر کے ساتھ ایسا ہی کرتے کہ اس کو تین دن تک بھوکا رکھتے پھر اس کو کھلاتے تو وہ دو دن میں فرہ ہو جاتا تو نصاریٰ اس کو مارنے کے بعد اپنی خوراک بنا لیتے۔ پس جب خنزیر کسی مرض میں مبتلا ہو جاتا تو یہ لیکڑے کو شکار کر کے کھا لیتا ہے جس کی وجہ سے خنزیر شغلیاب ہو جاتا ہے۔ پس جب خنزیر کو گدھے کے ساتھ باندھ دیا جائے پھر گدھا چھ شتاب کرے تو خنزیر کی اسی وقت موت واقع ہو جاتی ہے۔

**عجیب و غریب بات** | اگر خنزیر کی آنکھ ضائع ہو جائے یا نکال دی جائے تو اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ خنزیر اور انسان میں مشابہت یہ ہے کہ انسان کی طرح خنزیر کی کھال گوشت سے الگ نہیں ہو سکتی۔

**حدیث شریف میں خنزیر کا تذکرہ** | حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے عنقریب تمہارے درمیان ابن مریم علیہ السلام عادل حکمران بن کر نازل ہوں گے۔ پس وہ صلیب کو کھڑے کھڑے کر دیں گے اور خنزیر کو قتل کر دیں گے اور جزیہ لیں گے نیز مال اس قدر عام ہو جائے گا کہ صدقات کو قبول کرنے کے لئے

کوئی بھی تیار نہیں ہوگا۔ (رواہ البخاری و مسلم) ایک دوسری روایت میں ہے کہ ابن مریم علیہ السلام کے دور مبارک میں تمام ادیان مٹ جائیں گے اور صرف اور صرف دین اسلام ہی باقی رہے گا۔ پس جب دجال ہلاک ہو جائے گا تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس کے بعد چالیس سال تک زندہ رہیں گے پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ آپ کو موت دے دیں گے پس مسلمان حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نماز جنازہ پڑھیں گے۔ (رواہ ابو داؤد)

خطابی کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام خنزیر کو قتل کر دیں گے سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ خنزیر کو قتل کرنا واجب ہے اور خنزیر نجس العین ہے۔ خطابی نے مزید کہا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول آخری زمانہ میں ہوگا اور اس وقت اسلام کے علاوہ کوئی دین نہیں ہوگا۔ خطابی کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کہ "حضرت عیسیٰ علیہ السلام جزیہ کو ساقط کریں گے" سے مراد یہ ہے کہ آپ یہود و نصاریٰ کے جزیہ کو ساقط کر دیں گے اور ان کو اسلام کی طرف راغب کریں گے۔ پس اس وقت اسلام کے علاوہ کسی دین کو قبول نہیں کیا جائے گا۔ موطا کے آخر میں حضرت یحییٰ بن سعید سے مروی ہے کہ حضرت یحییٰ بن مریم علیہ السلام کی ملاقات راستے میں ایک خنزیر سے ہوئی۔ پس آپ نے فرمایا کہ سلامتی کے ساتھ چلے جاؤ۔ پس آپ سے کہا گیا کیا آپ خنزیر سے مخاطب ہیں؟ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ میں اس بات سے ڈرتا ہوں کہ کہیں میری زبان بری گفتگو کی عادی نہ ہو جائے۔ (رواہ الموطا)

**فائدہ** | مفسرین اور مورخین لکھتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام یہودی کی ایک قوم کے پاس سے گزرے پس جب یہودیوں نے ان کو دیکھا تو کہنے لگے کہ تحقیق جادوگر کی کا بیٹا جادوگر آیا ہے اور اس طرح یہودیوں نے آپ پر اور آپ کی والدہ محترمہ پر بہتان باندھا۔ پس جب عیسیٰ علیہ السلام نے یہ الفاظ سنے تو یہود کے لئے بد دعا کی اور ان پر لعنت فرمائی۔ پس اللہ تعالیٰ نے یہودیوں کی صورتیں خنزیر کی مانند کر دیں۔ پس جب یہودیوں کے سردار یہودہ نے یہ صورتحال دیکھی تو وہ خوفزدہ ہو گیا اور اس نے سوچا کہ کہیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس کے لئے بھی بدعا نہ فرمادیں۔ پس اس نے یہودیوں کو جمع کیا اور ان سے اس معاملہ میں مشورہ کیا۔

پس تمام یہودی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قتل پر مجتمع ہو گئے۔ چنانچہ یہودیوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کرنے کے لئے خفیہ طور پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی عمرانی شروع کر دی اور آپ کے لئے صلیب نصب کر دی تاکہ حضرت عیسیٰ کو سولی پر چڑھایا جائے۔ پس اس کے بعد زمین پر اندھیرا ہی اندھیرا ہو گیا اور اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو بھیجا۔ پس وہ فرشتے حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور یہودیوں کے درمیان حائل ہو گئے۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اس رات اپنے حواریین (ساتھیوں) کو جمع کیا اور ان کو وصیت کی پھر فرمایا تم میں سے ایک آدمی مرغ کی اذان سے پہلے میرے ساتھ کھڑے رہے گا اور چند درہم کے عوض مجھے فروخت کرے گا چنانچہ اس کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حواریین واپس چلے گئے۔ پھر ان میں سے ایک شخص اس راستے کی طرف گیا جدھر یہود حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کرنے کے لئے تلاش کر رہے تھے۔ پس اس آدمی نے کہا اگر میں تمہیں عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں خبر دوں تو تم مجھے کیا بدلہ دو گے۔ پس یہودیوں نے اس شخص کو تیس درہم دیئے۔ پس اس شخص نے وہ درہم لے لئے اور ان کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ٹھکانہ بتا دیا۔ پس جب وہ حواری (یعنی وہ شخص جس نے حضرت عیسیٰ سے غداری کی

تھی) گھر میں داخل ہوا تو اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو آسمان پر اٹھالیا۔ پس جب یہود آپ کے گھر میں داخل ہوئے تو انہوں نے اس حواری کو گرفتار کر لیا کیونکہ ان کے خیال میں یہی حضرت عیسیٰ علیہ السلام تھے۔ پس اس آدمی نے یہودیوں سے کہا کہ میں تو وہ شخص ہوں جس نے ابھی تمہیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق خبر دی تھی لہذا مجھے چھوڑ دو لیکن یہودی اس آدمی کی باتوں کی طرف متوجہ نہیں ہوئے اور انہوں نے اس کو قتل کر دیا اور اسے سولی پر چڑھا دیا اور ان کا خیال یہ تھا کہ مذکورہ شخص حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں۔ بعض اہل علم کے نزدیک جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مشابہ کر دیا تھا وہ یہودی تھا اور اس کا نام تلمباؤس تھا اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے حواریین سے فرمایا تم میں سے کون میرے لئے اپنی جان کی قربانی دے گا پس حواریوں میں سے ایک آدمی نے کہا اے اللہ کے نبی میں اس کے لئے اپنے آپ کو پیش کرتا ہوں پس یہ شخص قتل کر دیا گیا اور سولی پر چڑھا دیا گیا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ نے آسمان پر اٹھالیا نیز اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو پر لگا دیئے اور نورانی لباس پہنا دیا اور کھانے پینے کی خواہشات کو آپ سے دور کر دیا۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام مقررین فرشتوں کے ساتھ عرش کے آس پاس اڑتے پھرتے تھے۔ مؤرخین کہتے ہیں کہ حضرت مریم علیہا السلام جب حاملہ ہوئیں تو اس وقت ان کی عمر ۱۳ سال تھی۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش بیت اللحم میں باطل کے مقابل پر سکندر کے حملہ سے ۶۵ سال بعد ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے جب وحی کا آغاز فرمایا تو اس وقت آپ کی عمر ۳۰ سال تھی۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو رمضان کے مہینے میں لیلۃ القدر کو بیت المقدس سے آسمان پر اٹھایا گیا تو اس وقت آپ کی عمر ۳۳ سال تھی۔ حضرت مریم علیہا السلام کی وفات حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آسمان پر اٹھائے جانے کے ۶ سال بعد ہوئی۔

ابن ابی الدنیا نے ذکر کیا ہے کہ سعید بن عبدالعزیز سے مروی ہے کہ اسید فزادی سے کسی نے کہا ہے کہ آپ رزق کہاں سے حاصل کرتے ہیں پس اسید نے اللہ تعالیٰ کی تعریف کی اور اللہ تعالیٰ کی بڑائی بیان کرتے ہوئے کہا کہ اللہ تعالیٰ کہتے اور خنزیر کو رزق دیتا ہے تو کیا وہ اسید کو رزق نہیں دے گا۔ (ابن ابی الدنیا)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ علم کا حاصل کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے اور علم کو ان لوگوں کے سپرد کرنا جو اس کے اہل نہ ہوں خنزیر کو جو اہرات موتی اور سونا پہنانے کی طرح ہے۔ (رواہ ابن ماجہ)

کتاب الاحیاء میں مذکور ہے کہ ایک شخص امام ابن سیرین کے پاس آیا اور کہنے لگا کہ میں نے خواب دیکھا ہے کہ میں خنزیروں کو موتیوں کا ہار پہنا رہا ہوں پس امام ابن سیرین نے اس کی یہ تعبیر بیان فرمائی کہ تو ایسے شخص کو علم سکھا رہا ہے جو اس کا اہل نہیں ہے۔ اسی طرح کتاب الاحیاء کے چھٹے باب میں یہ واقعہ بھی مذکور ہے کہ ایک شخص حضرت موسیٰ علیہ السلام کا خادم تھا۔ پس وہ لوگوں سے کہتا کہ "خلفنی موسیٰ صلی اللہ" (مجھے موسیٰ صلی اللہ نے خبر دی) اسی طرح کہتا کہ مجھ سے موسیٰ نجی اللہ نے یہ بیان کیا اور یہ بھی کہتا کہ مجھے موسیٰ کلیم اللہ نے یہ خبر دی اور اس کا مقصد یہ تھا کہ وہ اس کے ذریعے سے مال حاصل کرے۔ پس وہ شخص بالدار ہو گیا اور اچانک روپوش ہو گیا چنانچہ جب وہ شخص حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں حاضر نہ ہوا تو انہوں نے اس کو تلاش کیا اور لوگوں سے اس کے متعلق پوچھ گچھ کی لیکن اس کا کچھ پتہ نہ چلا یہاں تک کہ ایک دن ایک آدمی حضرت موسیٰ کی خدمت میں حاضر ہوا جس

کے ہاتھ میں خنزیر تھا اور خنزیر کی گردن میں ایک سیاہ ری تھی جس اس شخص نے کہا اے موسیٰ کیا آپ فلاں شخص کو پہچانتے ہیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہاں پس وہ شخص کہنے لگا کہ یہ خنزیر وہی شخص ہے جس کو آپ تلاش کر رہے ہیں۔ پس موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اے میرے رب میں تجھ سے سوال کرتا ہوں کہ تو اس شخص کو اس کی پہلی حالت پہ لوٹا دے یہاں تک کہ میں اس سے سوال کروں کہ اس کی یہ حالت کیسے ہو گئی۔ پس اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی کہ ہم آپ کی اس دعا کو قبول نہیں کر سکتے البتہ آپ کے سوال کا جواب یہ ہے کہ ہم نے اس شخص کی صورت اس لئے تبدیل کی کہ یہ دین کے ذریعے دنیا کو حاصل کرنا چاہتا ہے۔ (کتاب الاحیاء)

حضرت ابو امامہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس امت میں ایک جماعت ایسی ہوگی جو کھانے شراب اور کھیل کود میں رات گزارے گی لیکن جب اس قوم کے لوگ صبح کو بیدار ہوں گے تو ان کی صورتیں خنزیر کی صورتوں میں تبدیل ہو چکی ہوں گی اور اللہ تعالیٰ اس قوم کے کچھ خاندانوں کو اور کچھ گھروں کو زمین میں دھنسا دیں گے یہاں تک کہ لوگ جب صبح کو بیدار ہوں گے تو کہیں گے کہ رات فلاں شخص کا گھر جنس گیا اور اللہ تعالیٰ ان پر پتھر برسائیں گے جیسے حضرت لوط علیہ السلام کی قوم پر پتھر برسائے گئے تھے اور اللہ تعالیٰ ان پر ان کے شراب پینے سوکھانے اور گانے والی عورتوں کو رکھنے اور قطع رحمی کرنے کی بناء پر ایک تند و تیز ہوا بھیجیں گے۔ (رواہ امام ابو طالب فی قوت القلوب زوہد المسد رک)

**خنزیر کا شرعی حکم** خنزیر حرام ہے اور اس کی خرید و فروخت بھی جائز نہیں ہے۔ اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے شراب اور اس کی قیمت کو حرام قرار دیا ہے اسی طرح مردار اور اس کی قیمت اور خنزیر اور اس کی قیمت کو بھی حرام ٹھہرایا ہے۔ (رواہ ابو داؤد)

خنزیر سے نفع اٹھانے کے متعلق اہل علم کے درمیان اختلاف ہے کیونکہ اہل علم کی ایک جماعت نے خنزیر سے نفع اٹھانے کو مکروہ قرار دیا ہے ابن سیرین، عجم، حماد شافعی، احمد اور اسحاق کا یہی قول ہے اہل علم کی ایک جماعت نے خنزیر سے نفع اٹھانے کی رخصت دی ہے حسن، اوزاعی اور اصحاب رائے (یعنی احناف) کا یہی قول ہے۔

خنزیر کتے کی طرح نجس العین ہے۔ اس لئے اس چیز کو جو خنزیر کے ساتھ لگ جائے وہ ناپاک ہونے کی بناء پر سات مرتبہ دھوئی جائے گی اور ان سات مرتبہ دھونے میں ایک مرتبہ مٹی سے دھونا بھی شامل ہے۔

خنزیر کا کھانا حرام ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں فرمایا ہے "قُلْ لَا أُجِدُّ لَهَا فَائِدَةً وَلَا أُوجِئُ إِلَيْهَا مَخْرُجًا عَلَى طَائِعٍ يُطْعَمُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مُسْفُوحًا أَوْ لَحْمٍ بَحْزٍ فَإِنَّهُ رَجَسٌ" (اے نبی! ان سے کہو کہ جو وحی میرے پاس آئی ہے اس میں تو میں کوئی چیز ایسی نہیں پاتا جو کسی کھانے والے پر حرام ہو مگر یہ کہ وہ مردار ہو یا بھایا ہوا خون ہو یا سور کا گوشت ہو کہ وہ ناپاک ہے۔ الانعام- آیت ۱۴۵)

علامہ قاضی الماوردی نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے فرمان "فَائِدَةً رَجَسٌ" میں ضمیر خنزیر کی طرف لوٹ رہی ہے کیونکہ وہ اقرب ہے اور اس کی نظیر اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے "وَأَشْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ إِنَّ نِعْمَتَهُ إِثَاءً تَغْبُونَ" لیکن شیخ ابو حیان نے اس میں اختلاف

کرتے ہوئے کہا ہے کہ "فَانَّهُ رَجَسٌ" میں ضمیر "نَحْمٌ" یعنی گوشت کی طرف لوٹ رہی ہے اس لئے کہ جب کلام میں مضاف اور مضاف الیہ دونوں ہوں تو ضمیر مضاف الیہ کے بجائے مضاف کی طرف لوثتی ہے۔ پس مضاف وہ ہے جس کے متعلق گفتگو ہو رہی ہے اور مضاف الیہ کا تذکرہ عرض کے طریق پر ہوتا ہے اور یہ اس لئے ہوتا ہے تاکہ مضاف معروف ہو جائے اور اس کی تخصیص ہو جائے۔

علامہ دیرمئی فرماتے ہیں کہ ہمارے شیخ "المسوی" نے فرمایا ہے کہ علامہ ماردی کا قول معنوی اعتبار سے اولیٰ و افضل ہے کیونکہ گوشت کی حرمت تو اللہ تعالیٰ کے قول "وَالْحَمُّ حَنْزُلُو" سے واضح ہو رہی ہے پس اگر ضمیر کو گوشت کی طرف لوٹایا جائے تو یہ بات لازم آئے گی کہ کلام بنیادی طور پر غیر مقید ہے۔ پس ضمیر کا خنزیر کی طرف لوٹنا واجب ہے اور اس سے گوشت 'جگر' کلی اور اس کے تمام اجزاء کی حرمت بھی معلوم ہوتی ہے۔ قرطبی نے سورہ بقرہ کی تفسیر میں لکھا ہے کہ اس بات میں اہل علم کے درمیان کوئی اختلاف نہیں کہ خنزیر اپنے بالوں کے علاوہ پورے کا پورا حرام ہے۔ بالوں کو حلال قرار دینے کی وجہ یہ ہے کہ بالوں سے چیز وغیرہ بیجا جائز ہے۔ ابن منذر نے خنزیر کی نجاست پر اہل علم کا اجماع نقل کیا ہے لیکن ابن منذر کے دعویٰ میں اشکال ہے اس لئے کہ امام مالک نے اس میں اختلاف کیا ہے۔ البتہ خنزیر کتے سے بدتر ہے کیونکہ اس کا قتل کرنا مستحب ہے اور خنزیر سے کسی قسم کا فائدہ حاصل کرنا کسی بھی صورت میں جائز نہیں ہے۔ شیخ الاسلام امام نووی نے فرمایا ہے کہ ہمارے پاس خنزیر کے نجس ہونے کی کوئی دلیل نہیں ہے بلکہ ہمارا مسلک اس کی پاکی کا متفق ہے جیسے شیر، بھینسا اور چوہ وغیرہ۔ تحقیق روایت کی گئی ہے کہ "کسی آدمی نے نبی اکرم ﷺ سے خنزیر کے بالوں سے چیز وغیرہ سینے کے متعلق سوال کیا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس میں کوئی حرج نہیں (رواہ ابن خوزیمہ منہذ)۔" ابن خوزیمہ منہذ فرماتے ہیں کہ خنزیر کے بالوں سے چیز ایسے کار و راج نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں تھا اور آپ ﷺ کے بعد بھی ظاہر ہے یہ رواج موجود ہوگا لیکن اس بارے میں ہمیں کوئی علم نہیں کہ کیا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا تھا یا نہیں اور نہ ہی آپ کے بعد کسی امام سے اس پر یکسر ثابت ہے۔ شیخ نصر المقدسی نے فرمایا ہے کہ ایسے سوزہ پر مسح کرنا جائز نہیں ہے جس کی سلائی خنزیر کے بالوں سے کی گئی ہو اور اس سوزہ کو سات مرتبہ اس طرح دھویا گیا ہو کہ اس میں ایک مرتبہ مٹی سے بھی دھونا شامل ہو۔

نیز ایسا سوزہ ہمیں کرنا پڑھنا بھی جائز نہیں ہے کیونکہ مٹی اور پانی وہاں تک نہیں پہنچ سکتا جہاں پر خنزیر کے ناپاک بالوں سے سوزے کی سلائی کی گئی ہے۔ امام نووی فرماتے ہیں کہ اس کا تذکرہ شیخ ابوالفتح نصر سے بھی کیا گیا تھا۔ فقال نے "شرح تلمیض" میں نقل کیا ہے کہ میں نے شیخ ابوزید سے اس کے متعلق پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ جب معاملہ تنگ ہو جائے تو جواز کی گنجائش ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ لوگوں کا سخت ضرورت کی بنا پر ان سوزوں میں نماز پڑھنا جائز ہے جن کی سلائی خنزیر کے بالوں سے کی گئی ہو۔ اسی طرح کا قول "الشرح والروضۃ" میں بھی موجود ہے۔

خنزیر کا جمع کرنا جائز نہیں خواہ لوگوں پر حملہ آور ہو یا لوگوں پر حملہ آور ہو تو اس کا قتل کرنا قطعی پر وجوب کا درجہ رکھتا ہے۔ نیز اگر صورتحال اس کے برعکس ہو تو پھر دو صورتیں ہیں۔ پہلی صورت یہ کہ خنزیر واجب القتل ہے اور دوسری صورت یہ ہے کہ خنزیر کو قتل کرنا بھی جائز ہے اور اس کو چھوڑ دینا بھی جائز ہے۔ امام شافعی نے اس کی یہی تشریح کی ہے۔ پس خنزیر کے

واجب القتل ہونے کی دو صورتیں ہیں نیز خنزیر کا جمع کرنا تو ہر حال میں ناجائز ہے جیسا کہ "شرح المہذب" وغیرہ میں منقول ہے۔ "حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی بغیر سترہ کے نماز پڑھتا ہے تو اس کی نماز کو کٹا، گدھا، خنزیر، یہودی، مجوسی اور حائضہ عورت توڑ دیتی ہے اور (اس کی نماز کو توڑنے کے لئے) کافی ہوگا کہ اگر وہ نماز کے سامنے سے ایک پتھر کے کنارے سے گزریں۔ (رواہ ابو داؤد)

حضرت مغیرہ بن شعبہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جو آدمی شراب کی خرید و فروخت کرتا ہے تو اسے چاہیے کہ وہ خنزیر کا گوشت کاٹ کر تقسیم کرے۔ (رواہ ابو داؤد)

خطابی کہتے ہیں کہ خنزیر کا گوشت کاٹ کر تقسیم کرنے کا معنی یہ ہے کہ وہ خنزیر کے گوشت کو بھی حلال سمجھے۔ "نہایہ" میں اس کا معنی یہ بیان کیا گیا ہے کہ مذکورہ شخص کو چاہیے کہ وہ خنزیر کے گوشت کو کالے اور اس کے اعضاء کو الگ الگ کرے جیسا کہ بکری کے گوشت کو بیچنے کے لئے اس کے اعضاء کو الگ الگ کیا جاتا ہے۔ پس اس کا معنی یہ ہے کہ جو شراب کی خرید و فروخت کو حلال سمجھتا ہے تو اسے خنزیر کی خرید و فروخت کو بھی حلال سمجھنا چاہیے کیونکہ شراب اور خنزیر دونوں کی خرید و فروخت حرام ہے۔ اس حدیث میں لفظ "تو" امر کا استعمال ہوا ہے لیکن اس کا معنی یہی ہے کہ جس نے شراب کی خرید و فروخت کی تو اس کو خنزیر کا گوشت بھی فروخت کرنا چاہیے۔ علامہ بخاری نے فہمی کے کلام کے ذیل میں اس کی تفصیل ذکر کی ہے۔

**امثال** اہل عرب بطور ضرب المثل کہتے ہیں "انطش بن غفر" (وہ خنزیر کے بچے سے زیادہ بے وقوف ہے) "غفر" سے مراد خنزیر کا بچہ ہے اور یہ شیطان کے معنوں میں بھی مستعمل ہے نیز "غفر" کچھ کو بھی کہا جاتا ہے۔ اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں "انفخ من حنظلہ" (خنزیر سے زیادہ بدتر) نیز اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں "اکمره کراہۃ الخنازیر الماء الموعو" (خنزیر کے لئے گرم کئے ہوئے پانی سے بھی زیادہ مکروہ) اس ضرب المثل کی اصل یہ ہے کہ نصرانی جب خنزیر کا گوشت کھانے کا ارادہ کرتے ہیں تو پانی کو ابال کر اس میں زندہ خنزیر کو ڈال کر بھوتے ہیں۔ پس اس کو "ایغار" بھی کہا جاتا ہے۔ ابو حبیہ نے بھی اسی طرح کہا ہے اور شاعر کا قول ہے کہ ۔

ولقد رایت مکانہم فکرہم

ککراہۃ الخنزیر للا یغار

"اور تحقیق میں نے ان کی قیام گاہ دیکھی تو مجھے کراہت محسوس ہوئی جیسا کہ خنزیر اس کو کھولنے ہوئے پانی سے کراہت محسوس کرتا ہے جس میں اسے زندہ ذال دیا جاتا ہے۔" ابن درید نے کہا ہے کہ "ایغار" سے مراد وہ اٹلنے والا پانی ہے جس میں خنزیر کو بھونا جائے۔

**ابن درید کے متعلق وضاحت** ابن درید کا پورا نام محمد بن حسن بن درید ابو بکر ازدی بصری ہے۔ آپ اپنے زمانے کے لغت ادب و شعر کے امام تھے۔ آپ کا سب سے عمدہ شعر مقصورہ ہے جس کی مدح شاہ بن میکل کے بیٹے اسماعیل نے کی تھی۔ نیز اس مقصورہ کی شرح بہت سے علماء نے بھی کی تھی۔ بعض علماء کے نزدیک ابن درید "اعلم اشعراء ہر" "شعر العلماء" تھے اور عمر کے آخری حصہ میں ان کو قانع ہو گیا تھا پس جب کوئی ان کی عیادت کے لئے آتا تو یہ نے والے کو دیکھ کر شور مچاتے تھے اور غلگن ہو جاتے تھے۔ پس ابن درید کو تریاق پلایا گیا تو آپ شغلیاب ہو گئے اور پھر اپنے شاگردوں کو پڑھانے لگے۔ چنانچہ ایک سال بعد پھر آپ پر قانع کا حملہ ہوا جس کی وجہ سے آپ کا سارا جسم معطل



ہو گیا۔ پس صرف ہاتھوں میں تھوڑی سی حرکت باقی رہی۔ ابن درید کے شاگرد ابو علی کہتے ہیں کہ میں اپنے استاد کی حالت کو دیکھ کر اپنے دل میں کہتا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے میرے شیخ کے فکار کی وجہ سے ان کو یہ سزا دی ہے جن کا ذکر انہوں نے اپنے مقصودہ کے اس شعر میں زمانے کے متعلق کیا تھا۔

ما رست من لوهوت الا فلاك من  
جوانب الجو عليه ماشكا  
”میں نے اتنی محنت و مشقت کی کہ آسمان جھکنے کے باوجود اس محنت کے برابر نہیں پہنچ سکا۔“  
ابن درید کا آخری شعر یہ ہے۔

فوا حزني ان لا حياة لذيدة  
ولا عمل يرضى به الله صالح  
”پس افسوس ہے کہ مجھ پر کہ میری زندگی پر لطف نہیں ہے اور میرے پاس کوئی اچھا عمل نہیں ہے کہ جس سے اللہ تعالیٰ کی خوشنودی حاصل ہو جائے۔“

اس شعر کو پڑھنے کے بعد ابن درید کا انتقال ہو گیا۔ ابن درید کہتے ہیں کہ ایک رات میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک آدمی میرے کمرے کے دروازہ کے دونوں تختوں کو پکڑے ہوئے کھڑا ہے اور مجھے کہہ رہا ہے کہ ابن درید شراب کے متعلق اپنا عمدہ شعر مجھے سناؤ، پس میں نے کہا کہ ابونواس نے سب کچھ واضح کر دیا ہے یعنی ابونواس نے شراب پر عمدہ شعر کہا ہے پس اس آدمی نے کہا کہ میں ابونواس سے بڑا شاعر ہوں۔ میں نے کہا تم کون ہو اس آدمی نے کہا کہ میں ابونواس ہوں اور شام کا رہنے والا ہوں پھر اس نے مجھے یہ شعر سنائے۔

وحمراء قبل المزج صفراء بعده  
انت بين ثوبى نرجس و شقائق  
”شراب کا رنگ ملاوٹ سے پہلے سرخی مائل تھا اور جب ملاوٹ کی گئی تو شراب کا رنگ زرد ہو گیا وہ میرے پاس اس حال میں آئی کہ اس نے زرد اور سرخ رنگ کے پوشاک پہنے ہوئے تھے۔“

حكمت و حنة المعشوق صرفا فسلطوا  
عليها مزاجا فاكتست لون عاشق  
”محبوب کے رخسار کا ذکر ہوا تو اس میں عاشق کے دکھوں کی آمیزش بھی تھی پس محبوب کے رخسار جو انگارے کی طرح سرخ تھے یا ایک عاشق کے رنگ میں تبدیل ہو گئے۔“

پس میں نے یہ شعر سن کر اس آدمی سے کہا کہ تم نے غلطی کی ہے۔ اس نے کہا کہ میں نے کیا کہا ہے؟ ابن درید کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ تم نے ”حمراء“ کا لفظ کہہ کر سرخی کو مقدم کر دیا ہے اور اس کے بعد ”بين ثوبى نرجس و شقائق“ کے الفاظ استعمال کر کے زردی کو مقدم کر دیا ہے۔ پس اس آدمی نے کہا کہ اے بغض رکھنے والے یہ وقت استحصاء (پوری کوشش کرنے) کا نہیں ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ابن درید شراب پیتا تھا یہاں تک کہ اس کی عمر نوے سال ہو چکی تھی۔ پس جب ابن درید قانع کے مرض میں گرفتار ہوا تو اس کی عقل اور اس کا ذہن بالکل صحیح تھا۔ وہ سوال کرنے والے کو بالکل صحیح جواب دیتا تھا۔ ابن درید کا انتقال ۳۲۱ھ ماہ شعبان میں بغداد میں ہوا۔ لفظ ”درید“ اور دی تغیر ہے اور اردو سے مراد وہ آدمی ہے جس کے دانت نہ ہوں۔ ابن خلکان اور دوسرے اہل علم کا یہی قول ہے۔

خواص | خنزیر کی کھجی اگر کسی آدمی کو کھلا دی جائے یا پلا دی جائے تو وہ شخص حشرات الارض خصوصاً سانپ اور اڑدھوا وغیرہ سے

محموظ رہے گا اور اگر اس کھجی کو خشک کر کے کوچ یا قانچ کے مریض کو پلا دی جائے تو وہ شفا یاب ہو جائے گا۔ اگر کسی شخص کے دونوں تختے بند ہو گئے ہوں تو خنزیر کے پتے کے تین تین قطرے تتھوں میں پکا دے تو فوراً راحت محسوس ہوگی۔ اگر کسی خنزیر کی ہڈی کو جلا کر پیس لیا جائے اور کسی بوا سیر کے مرض میں مبتلا شخص کو پلا دی جائے تو اسے شفا نصیب ہوگی اگر خنزیر کی ہڈی چوتھیا بخار والے مریض کے جسم پر لٹکا دی جائے تو وہ شفا یاب ہو جائے گا اور اگر ہڈی کی راکھ کو کسی کے ناسور میں بھر دیا جائے تو ناسور فوراً ٹھیک ہو جائے گا۔ یوحنا کہتے ہیں کہ قدیم حکماء کا قول ہے کہ ہڈی کو پکڑے میں پیٹ کر لٹکانا چاہیے اگر خنزیر کے پتے کو خشک کر کے بوا سیر کی جگہ لگایا جائے تو بوا سیر زائل ہو جائے گی۔ اگر خنزیر کا پاخانہ ایسے اتار کے درخت کی جڑ میں لگایا جائے جس کے پھل ترش ہوں تو اس کے پھل کا ذائقہ اچھا ہو جائے گا۔ اگر کوئی آدمی بھگی میں جھلا ہو تو وہ خنزیر کا فضل اپنے پاس رکھے تو اسے بے حد فائدہ ہوگا اگر اس کے فضلہ کو ایک مثقال کے برابر نوش کر لیا جائے تو مثانہ کی پتھری ریزہ ریزہ ہو جائے گی اور اگر ایک مثقال شہد کے ساتھ پی لیا جائے تو یہ پیشہ درد مندہ اور آنتوں کے مردوز کیلئے بے حد مفید ہے۔

تعبیر | خنزیر کو خواب میں دیکھنا شر غریب و افلاس اور حرام مال کی علامت ہے۔ خنزیر کی مادہ کو خواب دیکھنے کی تعبیر کثرت نسل سے دی جاتی ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اسے خنزیر نے نقصان پہنچایا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو کوئی نصرانی نقصان پہنچائے گا۔

کہا جاتا ہے کہ خنزیر کا خواب میں دیکھنا طاقتور دشمن اور غدار دوست کی علامت ہے اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ خنزیر پر سوار ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کو دولت حاصل ہوگی اور اسے دشمن پر غلبہ حاصل ہوگا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ خنزیر کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو ناجائز مال حاصل ہوگا اور اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کی صورت خنزیر کی صورت جیسی ہو گئی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کو ذلت کے ساتھ دولت ملے گی اور اس کے دین میں کمی واقع ہو جائے گی۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ خنزیر کی طرح چل رہا ہے تو اس کی تعبیر خوشی سے دی جائے گی اگر ایسے شخص نے خواب دیکھا جو خنزیر کے بچوں کا مالک ہے تو اس کی تعبیر خواب دیکھنے والے کے لئے غم اور مصیبت سے دی جائے گی۔ پالتو خنزیر کو خواب میں دیکھنا خوشحالی کی علامت ہے۔ بشرطیکہ خواب دیکھنے والے نے اسے اپنے گھر میں دیکھا ہو۔ بروہ حیوان جو جلدی جوان ہوتا ہے اور جلدی مانوس ہو جاتا ہے۔ اس کو خواب میں دیکھنا خوشحالی یا حاجت کے پورا ہونے کی دلیل ہے۔ جنگلی خنزیر کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر مسافر کے لئے بارش یا اولوں سے دی جاتی ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ خنزیروں کو چرا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ یہودیوں یا نصرانیوں کی جماعت میں شامل ہوگا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کی بیوی کی شکل و صورت خنزیر جیسی ہو گئی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا شخص اپنی بیوی کو طلاق دے دے گا کیونکہ خنزیر حرام ہے اور اس کے گوشت کا خواب میں دیکھنا تمام لوگوں کے لئے نفع بخش ہے کیونکہ خنزیر کا فائدہ اس کے مرنے کے بعد ہی ہوتا ہے اور یہ مال حرام ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”انما حرم علیکم الميتة والدم ولحم الخنزیر“ اس آیت مبارکہ میں خنزیر کی حرمت کی طرف اشارہ ہے۔ (واللہ اعلم)

## الخنزیر البحری

"الخنزیر البحری" یہ دریائی سور کو کہا جاتا ہے امام مالک سے کسی نے دریائی سور کے متعلق پوچھا؟ پس امام مالک نے فرمایا کہ کیا تم خنزیر بھی کسی جانور کا نام پکارتے ہو کیونکہ اہل عرب کے نزدیک خنزیر نامی کوئی دریائی جانور نہیں ہے۔ البتہ اہل عرب کے نزدیک "دلفین" نامی دریائی جانور ہے جس کا ذکر انشاء اللہ "باب الدال" میں آئے گا۔ ربيع کہتے ہیں کہ امام شافعی سے دریائی خنزیر کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا کہ اس کا گوشت کھایا جاتا ہے۔ روایت کی گئی ہے جب امام شافعی عراق تشریف لے گئے تو آپ نے خنزیر بحری کے متعلق حلال ہونے کا فتویٰ دیا۔ امام ابو حنیفہ نے اس کو حرام قرار دیا ہے۔ ابن ابی یعلیٰ کے نزدیک خنزیر بحری حلال ہے نیز حضرت عمرؓ ابن عباسؓ ابو ایوب انصاریؓ اور ابو ہریرہؓ کا بھی یہی قول ہے۔ حضرت حسن بصریؒ اور اوزاعیؒ لیثؒ اور ابو مالکؒ فرماتے ہیں کہ خنزیر البحری کے شرعی حکم میں کلام ہے لیکن ان حضرات کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس سے اجتناب ہی کیا جائے۔ ابن ابی ہریرہؓ نے ابن خیران سے روایت نقل کی ہے کہ اکابر نے خنزیر بحری کا شکار کیا اور پھر اسے پکایا اور پھر اسے کھایا اور یہ کہا کہ خنزیر بحری کا ذائقہ پھل کی طرح ہے۔ ابن وہب کہتے ہیں کہ میں نے لیث بن سعد سے اس کے متعلق سوال کیا۔ پس انہوں نے فرمایا کہ لوگ جس جانور کو خنزیر کے نام سے پکارتے ہیں تو اس کا گوشت کھایا نہیں جاسکتا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خنزیر کو حرام قرار دیا ہے۔

## الخنفساء

"الخنفساء" اس سے مراد گھریلا ہے۔ یہ مشہور جانور ہے حق تو یہ تھا کہ اس جانور کا ذکر پہلے کیا جاتا کیونکہ اس میں لون زائد ہے اور "قاذ" پر زبر ہے۔ نیز اس کے سونٹ کیلئے "خنساء" کا لفظ مستعمل ہے۔ ابن سیدہ کہتے ہیں کہ "خنفساء" سے مراد ایک سیاہ رنگ کا بدبودار کیڑا ہے جو "جمل" سے چھوٹا ہوتا ہے اور اس کی پیدائش زمین کی گندگی سے ہوتی ہے نیز اس کے سونٹ کے لئے "خنفسہ" اور "خنفساء" کے الفاظ مستعمل ہیں اور ایک لغت میں "خنفس" پر پیش ہے۔ "خنفس" اسم ہے اور کثرت کے لئے "الخنفس" کا لفظ مستعمل ہے۔ احمسی نے کہا ہے کہ "خنساء" کو "ہاء" کے ساتھ نہیں استعمال کیا جاتا۔ اس کی کنیت کے لئے "ام بلفو" ام الاسود" ام مخرج ام اللجن کے الفاظ مستعمل ہیں۔ "خنساء" کی یہ خصوصیت ہے کہ زمین کی گندگی سے پیدا ہوتا ہے اور یہ پانی پئے بغیر طویل عرصہ تک زندہ رہ سکتا ہے۔ اس میں اور کچھ میں رقت ہے اسی لئے اہل مدینہ اسے "جاریۃ العقرب" (پھو کا پڑوسی) کہتے ہیں۔ اس کی اقسام میں جمل، حمارقبا، وردان اور حطب وغیرہ شامل ہیں۔

نیز "الحنطب" (خنفس) کا ذکر ہے اور گھریلا غلاعت کی کثرت کی وجہ سے معروف ہے جیسا کہ "عربان" (بلی کی مثل ایک جانور) گندا جانور ہے۔ اسی لئے اہل عرب کہتے ہیں "اذا تحوکت الخنفساء فست" (جب گھریلا حرکت کرتا ہے تو بدبو پھیلاتا ہے) جنین بن الخلق طریق نے کہا ہے کہ گھریلا ایسی جگہ سے بھاگ جاتا ہے جہاں اجڑا پڑی ہوئی ہو۔ حدیث شریف میں مذکور

ہے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگوں کو چاہیے کہ وہ جاہلیت میں فخر کرتا ترک کر دیں ورنہ وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک گھریلا جانور سے بھی زیادہ مبغوض ہو جائیں گے۔ (رواہ ابن عدی فی کامل)

ایک عجیب و غریب قصہ | علامہ قزوینی نے ایک حکایت یوں نقل کی ہے کہ ایک آدمی نے گھریلا دیکھا۔ پس اس آدمی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو کس لئے پیدا کیا ہے۔ کیا اس کی خوبصورتی یا اس کی خوشبو اس کو تخلیق کرنے (یعنی گھریلا کو پیدا کرنے) کی وجہ سے ہے؟ پس اللہ تعالیٰ نے اس شخص کو ایک زخم میں مبتلا کر دیا جو اس قدر شدید تھا کہ اہل اس زخم کے علاج سے عاجز آ گئے یہاں تک کہ اس شخص نے زخم کا علاج چھوڑ دیا۔ پس ایک دن اس شخص نے ایک طبیب کی آواز سنی جو گلیوں اور سڑکوں پر آواز لگاتا تھا اور لوگوں کا علاج کرتا تھا۔ پس اس آدمی نے اپنے گھر والوں کو حکم دیا کہ اس طبیب کو بلاؤ اور میرا زخم دکھاؤ۔ پس گھر والوں نے کہا کہ تم نے ماہر سے ماہر طبیب سے علاج کروایا لیکن تمہیں شفا نہیں ملی۔ بھلا یہ سڑکوں پر آواز لگانے والا طبیب تمہارے لئے کیسے مفید ثابت ہوگا۔

پس اس آدمی نے کہا کہ اگر طبیب مجھے ایک نظر دیکھ لے تو اس میں تمہارا کیا نقصان ہے؟ پس گھر والوں نے طبیب کو بلایا اور ان کا زخم دکھلایا۔ پس جب طبیب نے زخم دیکھا تو اس نے گھر والوں کو حکم دیا کہ ایک گھریلا لاؤ۔ پس طبیب کی اس بات پر تمام گھر والے ہنس پڑے اور کہنے لگے کہ ہم نے پہلے ہی کہہ دیا تھا کہ یہ طبیب اس زخم کا علاج نہیں کر سکتا۔ پس مریض کو گھریلا کا نام سننے ہی اپنا وہ قول یاد آ گیا جو اس نے گھریلے کے متعلق کہا تھا۔ پس اس نے اپنے گھر والوں کو حکم دیا کہ طبیب صاحب جس چیز کا مطالبہ کریں وہ ضرور لائی جائے۔ پس گھر والوں نے ایک گھریلا لاکر طبیب صاحب کے سامنے پیش کر دیا۔

پس حکیم صاحب نے گھریلا کو جھپٹا لیا اور اس کی راکھ مریض کے زخم پر چھڑک دی۔ پس اللہ تعالیٰ کے حکم سے مریض شفا یاب ہو گیا۔ پس مریض نے حاضرین سے کہا کہ اللہ تعالیٰ اس آزمائش کے ذریعے مجھے یہ بتانا چاہتے تھے کہ اس کی حقیر سے حقیر مخلوق بھی بڑی سے بڑی دوا کے طور پر کام آ سکتی ہے۔

حکایت | ابن خلکان نے جعفر بن یحییٰ بن خالد بن برک البرکی کے حالات میں لکھا ہے کہ ایک مرتبہ جعفر کے پاس ابو عبیدہ ثقفی بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک گھریلا ادھر آ نکلا۔ پس جعفر نے حکم دیا کہ اس کو یہاں سے ہٹایا جائے۔ پس ابو عبیدہ نے کہا کہ اس کو چھوڑ دو ہو سکتا ہے کہ یہ خیر کا باعث ہو کیونکہ اہل عرب گھریلا کے پٹنے کو خیر کی علامت قرار دیتے تھے۔ پس جعفر نے ابو عبیدہ کو ایک ہزار دینار دینے کا حکم دیا۔ پس گھریلا ابو عبیدہ کی طرف بڑھنے لگا پس جعفر نے حریدہ ایک ہزار دینار ابو عبیدہ کو بطور انعام دینے کا حکم دیا۔

الحکم | گھریلا کا شرعی حکم یہ ہے کہ گھریلا گندگی کی وجہ سے حرام ہے۔ اصحاب نے کہا ہے کہ وہ جانور جن میں نفع و نقصان ظاہر نہ ہو جیسے گھریلا، کیڑے، بھلان، کیڑے، بھاٹ، گدہ اور ان جیسے دیگر جانور کا قتل کرنا حرم (احرام باندھنے والے) کے لئے اور غیر حرم کیلئے مکروہ ہے۔

امام الحرمین نے کہا ہے کہ ایک شاذ حکم یہ بھی ہے کہ پرندوں اور حشرات الارض کا قتل کرنا بھی احرام باندھنے والے کے لئے مکروہ ہے اور کراہت کی دلیل یہ ہے کہ ان جانوروں کو قتل کرنا بغیر کسی حاجت کے ایک فضول کام ہوگا۔ صحیح و مسلم میں مسلم بن شداد بن اوسؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر چیز پر احسان کو فرض کیا ہے۔ پس جب تم کسی کو قتل کرو تو

اس کو اچھے طریقے سے قتل کر دے اور یہ احسان نہیں ہے کہ کسی چیز کو بلا ضرورت قتل کر دے۔ (رواہ مسلم) یعنی نے ایک صحابی قطعہ سے روایت نقل کی ہے کہ وہ نقصان نہ پہنچانے والے جانوروں کو قتل کرنا مکروہ سمجھتے تھے۔

**الامثال** | اہل عرب بطور ضرب المثل یہ کہتے ہیں "افسى من الخفساء" یعنی وہ گھبریلہ سے بھی زیادہ گوز کرنے والا ہے۔ اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں "الخفساء اذا مست فنتت" یعنی گھبریلہ جب بھی آتا ہے تو اپنے ساتھ گندگی ہی لاتا ہے۔ یہ مثال اس وقت دیتے ہیں جب کوئی آدمی کسی برے آدمی کا تذکرہ کرنا چاہتا ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ برے آدمیوں کا تذکرہ نہ کرو کیونکہ ان کے تذکرے میں برائیوں کے علاوہ کچھ بھی نہیں ہے۔ امر باخوی نے حمی کی جھوکتے ہوئے کہا ہے کہ۔

لنا صاحب مولع بالخلاف كثير الخطاء قليل القواب

"ہمارے یہاں ایسا آدمی ہے جو اختلاف کا شوقین ہے حالانکہ اکثر غلطیاں کرتا رہتا ہے اور بہت کم غلطیوں کو درست کرنے کی کوشش کرتا ہے"

البحر ليجاجا من الخفساء و ادعى اذا غاشى من غراب

"وہ گھبریلہ سے بھی زیادہ ضدی ہے اور چلتے ہوئے کوئے سے بھی زیادہ اگڑتا ہے"

**خواص** | گھبریلہ کے طبی خواص درج ذیل ہیں۔ (۱) اگر گھبریلوں کے سروں کو کاٹ کر کسی برنج میں رکھ دیئے جائیں تو وہاں کیوتر جمع ہو جائیں گے۔ (۲) اگر گھبریلہ کے پیٹ کی رطوبت بطور سرمہ استعمال کی جائے تو بھائی تیز ہو جاتی ہے اور آنکھوں کی سفیدی ختم ہو جاتی ہے اور بالخصوص آنکھوں سے بہنے والا پانی بھی ختم ہو جاتا ہے۔ (۳) اگر کسی کے گھر میں بہت زیادہ گھبریلہ جمع ہو جائیں تو وہاں چنار کے چوں کی دھونی دینے سے تمام گھبریلے بھاگ جائیں گے۔ (۴) اگر گھبریلہ کو تل کے تیل میں پکایا جائے اور پھر تیل کو صاف کر کے کان میں ڈالا جائے تو یہ کان کے پردے کے دردوں میں بے حد مفید ہے اور اگر اس کو جلا کر اس کی راکھ زخم میں بھردی جائے تو زخم جلدی ٹھیک ہو جائے گا۔ (۵) اگر کوئی شخص لاعلمی میں گھبریلہ کو زندہ نگل لے تو وہ فوراً ہلاک ہو جائے گا۔

**تعبیر** | گھبریلے کو خواب میں دیکھنا نفاس والی عورت کی موت کی علامت ہے اور گھبریلہ کے تذکرہ کو خواب میں دیکھنا ایسے شخص کی طرف اشارہ ہے جو شریر لوگوں کا خادم ہو۔ گھبریلہ کی خواب میں تعبیر اکثر مبغض دشمن سے دی جاتی ہے۔ واللہ اعلم۔

## الخنوص

"الخنوص" (خاء کے کسرہ اور نون مشدود کے ساتھ) اس سے مراد خنزیر کا بچہ ہے اس کی جمع کے لئے "خنائیں" کا لفظ مستعمل ہے۔ اھطل نے بشر بن مروان کو مخاطب کرتے ہوئے کہا ہے کہ۔

اكلت الدجاج فأفيتها فهل في الخناييص مغمز

"تو نے مرغی کا گوشت کھا لیا اور کچھ بھی نہ چھوڑا پس کیا اب خنزیر کے بچوں کو بھی بڑپ کرے گا"

**خنوص** کا شرعی حکم اور تعبیر | اس کا شرعی حکم اور تعبیر خنزیر کی طرح ہے۔

**خواص** | خنوص کے طبی فوائد درج ذیل ہیں۔ (۱) خنزیر کے بچے کا پتہ اور ام یاسہ کو تحلیل کرتا ہے اور اگر اس کو شہد میں حل کر کے تحلیل پر ملا جائے تو قوت باہ میں اضافہ ہوتا ہے۔ (۲) اگر خنزیر کے بچے کی چربی کا لپ کسی ترش اتار کے درخت کی جڑ میں کیا جائے تو اتار کے پھلوں کی ترشی ختم ہو جائے گی۔

## الخنيعور

"الخنيعور" اس سے مراد بھیریا ہے۔ نیز اس سے بھوت بھی مراد لیا جاتا ہے۔ اس میں "یا" زائد ہے۔ حدیث میں "ذاک ازب العقبۃ یقال له الخنيعور" سے مراد شیطان کا دوسرے ہے۔ اس سے معلوم ہوا ہے کہ شیطان کو "خنيعور" بھی کہا جاتا ہے اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ ہر وہ چیز جو کمزور ہو اور ایک کیفیت پر ذر ہے "الخنيعور" کہلاتی ہے "الخنيعور" بھیرے کو بھی کہتے ہیں۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

کل أنشی و ان بدالك منها آية الحب حبها خنيعور

"ہر عورت جس کی محبت کا تم جائزہ لو گے تو اس کا اظہار محبت بھیرے جیسا دھوکہ ہے"

کہا گیا ہے کہ "الخنيعور" ایک چھوٹا سا جانور ہے جو پانی کے اوپر رہتا ہے اور کسی ایک جگہ سکونت اختیار نہیں کرتا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ "الخنيعور" سے مراد وہ چیز ہے جو دھاکے کی طرح سفید ہے اور فضا میں اڑتی رہتی ہے یا اس سے مراد کبوتری کے جالے کی طرح کی چیز ہے نیز یہ بھی کہا گیا ہے کہ "الخنيعور" سے مراد فنا ہونے والی دنیا ہے۔

## الخنيدع

"الخنيدع" اس سے مراد بلی ہے۔ اس کا ذکر مقریب انتہاء اللہ "باب النین" میں آئے گا۔

## الاخليل

"الاخليل" یہ ایک سبز پرندہ ہے جس کے بازوؤں پر اس رنگ کے علاوہ بھی رنگ نظر آتا ہے جو بہت بھلا معلوم ہوتا ہے لیکن اگر قریب سے دیکھا جائے تو اس کے بازوؤں کا رنگ بھی سبز ہوتا ہے۔ اس پرندہ کو "الاخليل" کہنے کی وجہ یہ ہے کہ "اخليل" ایسے آدمی کو کہا جاتا ہے جس کے جسم پر گل ہو اور اس پرندہ کی چمک بھی گل کی طرح ہوتی ہے اس لئے اس کا نام "الاخليل" رکھ دیا گیا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ "الاخليل" ایک خنوص پرندہ ہے جس کی خواہش یہ ہے کہ اگر لفظ "الاخليل" حالت گھرہ میں کسی کا نام رکھ دیا جائے تو یہ مصروف پڑھا جائے گا لیکن بعض خوبین معروف و معروفہ دونوں حالتوں میں غیر مصروف پڑھتے ہیں کیونکہ یہ "الاخليل" کو "اخليل" کی صفت قرار دیتے ہیں اور دلیل کے طور پر حضرت حسان کے شعر کو پیش کرتے ہیں۔

فما طائري فيها عليك باخيل

ذرينی و علمی بالامور و شیمتی

"مجھے اور میرے علم کو چھوڑ دو اور میری عادت کو بھی کیونکہ کوئی ایسا پرندہ نہیں ہے کہ جو مختلف رنگ رکھتا ہو"

## الخیل

”الخیل“ اس سے مراد گھوڑا ہے۔ اس کا فنی طور پر کوئی واحد نہیں ہے جیسے لفظ قوم اور ”الرحط“ کا کوئی واحد نہیں ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اس کا مفرد ”خائل“ ہے۔ ابو عبیدہ نے کہا ہے کہ ”الخیل“ سوٹ ہے اور اس کی جمع ”خیول“ آتی ہے۔ جستانی نے کہا ہے کہ اس کی تصغیر ”خییل“ آتی ہے اور ”الخیل“ کے معنی اکڑ کر چلنے کے ہیں۔ پس گھوڑے کی چال میں بھی اکڑ پن موجود ہوتا ہے اسی لئے گھوڑے کو ”الخیل“ کے نام سے موسوم کیا گیا ہے۔ سیویہ کے نزدیک ”الخیل“ اسم جمع ہے اور ابو الحسن کے نزدیک ”الخیل“ جمع ہے۔

**گھوڑوں کی عظمت** | گھوڑوں کی عظمت کے لئے صرف یہی دلیل کافی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب قرآن مجید میں اس کی قسم کھائی ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”وَالْفَصَادِ بَنَاتِ صَبَا“ (قسم ہے ان گھوڑوں کی جو پھنکارے مارتے ہوئے دوڑتے ہیں) ان سے مراد وہ گھوڑے ہیں جو میدان جہاد میں پھنکارے مارتے ہوئے دوڑتے ہیں۔

**حدیث شریف میں گھوڑے کا تذکرہ** | حضرت جریر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی انگلیاں اپنے گھوڑے کی پیشانی کے بالوں میں پھیر رہے ہیں اور فرما رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے گھوڑوں کی پیشانی میں خیر کو قیامت تک گروہ دے کر باندھ دیا ہے۔ (رواہ البخاری) ”الناسیۃ“ سے مراد وہ بال ہیں جو گھوڑوں کی پیشانی پر لٹکے رہتے ہیں۔ خطاب نے کہا ہے کہ ”الناسیۃ“ سے مراد گھوڑے کی پوری ذات ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے کہ غلاں آدمی مبارک پیشانی والا ہے یعنی بابرکت ذات والا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبرستان میں تشریف لے گئے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”السَّلَامُ عَلَیْكُمْ ذَا قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ وَ اِنَّا اِنْ شَاءَ اللّٰهُ بِكُمْ لَا جَفْوٰنَ“ (تم پر سلامتی ہو اے مومنین اور ہم بھی انشاء اللہ تم سے ملنے والے ہیں) پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اس بات کو پسند کرتا ہوں کہ ہم اپنے بھائیوں کو دیکھتے صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا ہم آپ کے بھائی نہیں ہیں؟ آپ نے فرمایا تم تو میرے اصحاب ہو ہمارے بھائی وہ لوگ ہیں جو ابھی تک نہیں آئے۔ پس صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ ان لوگوں کو جو ابھی تک دنیا میں نہیں آئے کیسے پہچانیں گے کہ یہ آپ کے امتی ہیں؟ آپ نے فرمایا کہ کیا تم دیکھتے نہیں کہ ایک آدمی کے پاس گھوڑے ہوں اور ان پر سفیدی کا کوئی نشان بھی نہ ہو اور وہ بہت سے گھوڑوں میں کھڑے ہوں تو کیا گھوڑوں کا مالک اپنے گھوڑوں کو نہیں پہچانے گا۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا کیوں نہیں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ضرور وہ انہیں پہچان لے گا پھر اس کے بعد آپ نے فرمایا کہ قیامت کے دن میری امت کے لوگ آئیں گے اور ان کی پیشانیاں وضو اور سجدہ کے اثر سے چمکتی ہوں گی اور میں حوض کوثر پر ان کا پیش رو ہوں گا۔ (رواہ المسلم)

نبی کی روایت کے الفاظ کچھ یوں ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت قیامت کے دن اس حال میں آئے گی کہ ان کے اعضاء ہجو سفید ہوں گے اور اعضاء وضو چمکتے ہوں گے اور یہ کیفیت کسی اور امت کی نہیں ہوگی۔ (رواہ الترمذی) حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو گھوڑوں کے اندر شکل ناپسند تھا۔ (مسلم نسائی ابن ماجہ ابوداؤد)

شکال سے مراد گھوڑے کے داہنے پچھلے پاؤں کی سفیدی اور اگلے پیروں کے بائیں میں سفیدی ہے یا داہنے اگلے پاؤں میں اور بائیں پچھلے پاؤں کی سفیدی ہے۔ شکال کے متعلق اہل علم کے مختلف اقوال ہیں۔ ابو عبیدہ اور جمهور اہل اخت کا قول یہ ہے کہ شکال سے مراد یہ ہے کہ گھوڑے کے تین پاؤں سفید ہوں اور چوتھا پاؤں سفید نہ ہو۔ ابو عبیدہ نے کہا ہے کہ شکال کا معنی یہ ہے کہ گھوڑے کے تین پاؤں مطلق ہوں اور ایک پاؤں سفید ہو۔ ابن درید کے نزدیک شکال یہ ہے کہ گھوڑے کے ایک ہاتھ اور ایک پاؤں میں سفیدی ہو اور اگر اس کے برعکس ہو تو یہ شکال مخالف ہو جائے گا۔ بعض اہل علم کے نزدیک شکال دونوں ہاتھوں (یعنی اگلے پاؤں) کی سفیدی کو کہتے ہیں جبکہ بعض اہل علم کا قول یہ ہے کہ شکال دونوں پاؤں کی سفیدی کو کہتے ہیں۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اگر گھوڑے کے ہاتھ پاؤں کی سفیدی کے ساتھ پیشانی پر بھی سفیدی ہو تو پھر کرامت ختم ہو جاتی ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو صرف شکال کو ناپسند کیا ہے اور شکال ہاتھ یا پاؤں کی سفیدی کو کہا جاتا ہے۔

ابن رشتہ نے اپنی کتاب عمدہ میں باب ”منافع الشر و مضارہ“ میں تحریر ہے کہ ابو طیب حنفی جب بلاد فارس کی طرف گیا اور اس نے عند الدولہ بن یوہدیم کی تشریف میں قصیدہ پڑھا تو عند الدولہ سے بہت سائنا حاصل کر کے بغداد کی طرف روانہ ہو گیا۔ اس سفر میں اس کے ہمراہ لوگوں کی ایک جماعت بھی تھی۔ پس یہ قافلہ جب بغداد کے قریب پہنچا تو ڈاکوؤں نے ان پر حملہ کر دیا۔ پس جب حنفی نے دیکھا کہ ڈاکوؤں کو غلبہ حاصل ہو رہا ہے تو وہ فرار ہو گیا۔ پس حنفی کے غلام نے کہا کہ اگر آپ نے راہ فرار اختیار کی تو لوگ ہمیشہ کے لئے آپ کو بزدل کے لقب سے نوازیں گے اور آپ کا راہ فرار اختیار کرنا آپ کے اس قول کے منافی ہوگا جس میں آپ نے اپنے آپ کو بہادر قرار دیا ہے۔

”الخیل واللیل والمیداء تعرفنی والحرب والضرب والقرطاس والقلم“ گھوڑے رات کی تاریکیاں اور برق و برق صحرا مجھ سے واقف ہیں اور جنگ شمشیر و نیزہ اور کاغذ و قلم بھی مجھے اچھی طرح جانتے ہیں۔

پس حنفی غلام کی بات سن کر واپس ہوئے اور ڈاکوؤں کے ساتھ لڑائی کی یہاں تک کہ قتل کر دیئے گئے۔ پس حنفی کے قتل کا سبب اس کا یہی شعر ہوا۔ حنفی رمضان ۳۴۵ھ کو قتل کئے گئے تھے۔ ابو سلیمان خطاب نے گوشہ نشینی کی مدح میں کیا خوب کہا ہے حالانکہ ابو سلیمان کو ان اوصاف سے دور کی بھی مناسبت نہیں تھی۔

انسبت بوحادثی ولزمت بیعتی فدام الانس لی ونما السورور

میں مانوس ہو گیا تھائی سے لاور میں نے لازم پکڑ لیا اپنے گھر کو پس میں ہمیشہ کیلئے انس کا خور ہو گیا اور مجھ میں سرور نمودار ہونے لگا۔

هَجُورٌ فَلَمَّا اَزَّ اَزَّ وَلَا اُزُورُ

وَاَذْبَنِي الزَّحَانُ فَلَا اُبَالِي

”اور میرے لئے زمانہ بہترین معلوم ثابت ہوا پس مجھے کوئی پروا نہیں کہ کوئی مجھ سے ملاقات کرے یا میں کسی کی زیارت کروں“

اَسَاؤُ الْخَيْلِ اَمَ رَكِبُ الْاَمِيرِ

وَلَسْتُ بِسَائِلٍ مَا ذُفْتُ حَوَا

”اور میں کسی سے سوال نہیں کروں گا جب تک میری زندگی باقی ہے خواہ میرے سامنے معصیتوں کے لشکر گزریں یا امیر سوار ہو کر تری

کیوں نہ نکلے“



ابن خلکان نے اپنی تاریخ میں نقل کیا ہے کہ کسی آدمی نے جتنی سے اس کے شعر کے متعلق سوال کیا "بادرہواک صبرت ام لم تضبر" (تو اپنی خواہش کو جلدی سے پورا کر خواہ تو صبر کر یا صبر نہ کر) کہ شعر کے اس مصرعہ میں لفظ "تضبر" میں الف کیوں باقی رہا حالانکہ اس سے پہلے "لم" جازم موجود ہے حق تو یہ تھا کہ آپ یوں کہتے "لم تضبر" پس ابو طیب جتنی نے اس کے جواب میں کہا کہ اگر ابوالفتح بن جنی یہاں موجود ہوتا تو وہ تجھے اس سوال کا جواب دیتا لیکن اب اس کا جواب میں ہی بتا دیں اور وہ یہ ہے کہ "تضبر" میں جوائف آیا ہے وہ نون ساکن کے بدلے میں ہے کیونکہ "لم تضبر" اصل میں "لم تضبرون" تھا اور قاعدہ یہ ہے کہ اگر کوئی انسان نون تاکید خفیہ کو وقف دینا چاہے تو اسکو الف سے بدل دے۔ اشی نے کہا ہے کہ "ولا تغبد الشیطان واللہ فاغندا" (تم شیطان کی عبادت نہ کرو بلکہ اللہ ہی عبادت کے لائق ہے) اشی نے اس قول میں "فاغندا" اصل میں "فاغندنی" تھا لیکن وقف کی وجہ سے ن کو الف سے بدل دیا گیا ہے۔

علامہ میری فرماتے ہیں کہ ابوالفتح سے جتنی کی مراد عثمان بن جنی موسلی ہے جو علم لغو کے مشہور امام ہیں۔ ابن جنی نے ابوی فاری سے علم حاصل کیا تھا اور اس کے بعد موسلی تشریف لائے اور پڑھانے کا سلسلہ شروع کیا۔ پس ایک دن ابن جنی سبق پڑھا رہے تھے کہ اچانک ان کے استاد ابوی فاری کا اصرار سے گزر ہوا۔ پس ابوی نے ابن جنی کو دیکھ کر فرمایا کہ تیری ڈاڑھی لمبی ہو گئی اور تو بخیل ہو گیا یعنی تو بڑا ہو گیا اور تو نے ہم سے ملنا ترک کر دیا۔ پس ابن جنی نے اپنا درس چھوڑ دیا اور استاد کے پیچھے پیچھے چل دیے اور اس کے بعد ہمیشہ ابوی فاری کے درس میں حاضری دیتے رہے یہاں تک کہ علم نحو میں مہارت حاصل کر لی۔ ابن جنی کے والد ایک رومی غلام تھے۔ ابن جنی کے تمام اشعار بہت عمدہ ہیں اور ابن جنی کی ایک آنکھ کی روشنی ختم ہو چکی تھی پس اسی کے متعلق ابن جنی کے اشعار درج ذیل ہیں۔

صدودک غنی ولا ذنب لی

یذل علی نیتہ فابذہ

"تیرا مجھ سے کنارہ کشی اختیار کرنا حالانکہ میرا کوئی جرم بھی نہیں اس بات کی دلیل ہے کہ تیری نیت میں فساد پیدا ہو گیا ہے"

فقد و خیبتک مما بکیت

خشیث علی غیبی الواجدہ

"پس حقیقت تیری زندگی کی قسم تیرے فراق میں رونے کی وجہ سے مجھے ڈر ہے کہ میری ایک آنکھ کی روشنی ختم نہ ہو جائے"

ولولا مخالفتہ ان لا اراک

لما کان فی ترکھا فایذہ

"اور اگر میں تجھے دیکھنے کی تمنا نہ رکھتا تو مجھے اس ایک آنکھ رکھنے کی بھی کوئی خواہش نہیں تھی"

ابن جنی نے بہت سی کتابیں لکھی ہیں جن میں دیوان جتنی کی شرح بھی ہے اسی لئے جتنی نے اعتراض کرنے والے کو ابن جنی کا حوالہ دیا تھا۔ ابن جنی کا انتقال ماہ صفر ۳۶۲ھ کو بغداد میں ہوا۔

سنن نسائی میں سلم بن نفیل اسکوئی کی ایک روایت مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے "ازالة البعیل" سے منع فرمایا ہے پس "ازالة البعیل" سے مراد یہ ہے کہ گھوڑوں سے بار برداری کا کام لیا جائے اور یہ گھوڑوں کو ذلیل کرتا ہے۔ چنانچہ ابو عمر بن عبد البر نے چند اشعار حضرت ابن عباسؓ کی تمجید میں کہے ہیں۔

اجبو الخیل واضطربوا علیہا

"تم گھوڑوں سے محبت رکھو اور تم اس محبت پر ڈرنے رہو کیونکہ گھوڑے کے پالنے میں عزت اور جمال ہے"

اذا مال الخیل ضیعہا اناس

ربطنا ہا فافشرتکب القیلا

"جب لوگوں نے گھوڑوں کو (بار برداری میں استعمال کر کے) ضائع کر دیا تو ہم نے ان کو باندھ کر کھڑا کر دیا اور ان کی اپنی اولاد کی طرح دیکھ بھال کی۔"

نقاسمہا المعبیة کل یوم

ونکسرہا البراقع والجلالا

"ہم ہر روز ان کو نکھاس وغیرہ کھلاتے ہیں اور ان کو منہ کی جالی اور جھولیں بھی پہناتے ہیں"

قائدہ | علامہ میری فرماتے ہیں کہ میں نے حاکم ابو عبد اللہ کی تاریخ غیثا پور میں ابو جعفر حسن بن محمد بن جعفر کے حالات زندگی میں لکھا ہوا دیکھا ہے کہ انہوں نے حضرت علی بن ابی طالب سے روایت کی ہے کہ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ نے ارادہ فرمایا کہ وہ گھوڑے کو پیدا فرمائے تو اللہ تعالیٰ نے جنوب کی طرف سے چلنے والی ہوا سے فرمایا کہ میں پیدا کرنے والا ہوں تجھ سے ایسی مخلوق جو میرے دوستوں کے لئے باعث عزت اور میرے دشمنوں کے لئے باعث ذلت ثابت ہو اور میرے مطیع کے لئے باعث جمال ہو۔ پس ہوائے عرض کیا اے میرے پروردگار آپ ضرور ایسی مخلوق کو پیدا کریں۔ پس اللہ تعالیٰ نے ہوا میں ایک مٹھی لی اور اس سے گھوڑے کو پیدا کیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے گھوڑے سے فرمایا کہ میں نے تجھے عربی النسل بنایا اور بھلائی کو تیری پیشانی میں رکھ دیا ہے۔ لوگ تیری پینے پر اموال غنیمت لا کر ایک جگہ سے دوسری جگہ لے جائیں گے اور میں تجھے وسیع رزق مطافراؤں گا اور زمین پر چلنے والے دوسرے جانوروں کے مقابلہ میں تیری نصرت کروں گا۔ تیرے مالک کو اپنی حاجت روائی اور دشمنوں سے قتال کے لئے تیری ضرورت پیش آئے گی اور میں عنقریب تیری پینے پر ایسے لوگوں کو سوار کروں گا جو میری تسبیح، تحمید اور جلیل و کبیر کریں گے۔ پھر اس کے بعد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو بندہ اللہ تعالیٰ کی تسبیح، جلیل اور کبیر کرتا ہے تو فرشتے اس کو سن کر اسی کی مثل اس کا جواب دیتے ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حرید فرمایا کہ جب فرشتوں نے سنا کہ اللہ تعالیٰ نے گھوڑے کو پیدا فرمایا ہے تو انہوں نے عرض کیا اے پروردگار ہم تیرے فرشتے تیری تسبیح و تحمید جلیل و کبیر کرتے رہتے ہیں پس ہمارے لئے کیا (انعام و کرام) ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کے لئے ایسے گھوڑے پیدا کئے جن کی گردنیں خنجر آونٹوں کی گردنوں کی طرح تھیں۔ نیز ان کے ذریعے سے اللہ تعالیٰ اپنے انبیاء و رسل میں سے جس کی چاہے گا مدد فرمائے گا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب گھوڑے کے قدم زمین پر جم گئے تو اللہ تعالیٰ نے اس سے فرمایا کہ میں تیری نہایت سے مشرکین کو ذلیل کروں گا اور ان کے کانوں کو اس سے بھر دوں گا اور اس کے ذریعے ان کی گردنوں کو پست کروں گا اور ان کے دلوں کو مرعوب کروں گا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کے سامنے اپنی وہ مخلوق جو جانوروں کی صورت میں ہے کو پیش کرنے کا حکم دیا تو حضرت آدم علیہ السلام کو حکم دیا کہ میری اس مخلوق میں جس کو چاہو اختیار کر لو۔ پس حضرت آدم علیہ السلام نے گھوڑے کو اختیار کیا۔ پس حضرت آدم علیہ السلام سے کہا گیا کہ آپ نے اپنے اور اپنی اولاد کے لئے ہمیشہ کے لئے عزت کو اختیار کیا ہے اور جب تک وہ زندہ رہیں گے عزت بھی ہمیشہ رہے گی۔ (تاریخ غیثا پور)

حضرت ابن عباسؓ سے یہی حدیث دوسرے الفاظ کے ساتھ مروی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے ارادہ کیا کہ وہ گھوڑے کو پیدا کرے تو اس نے جنوب کی ہوا کو وحی بھیجی کہ میں تجھ سے ایک مخلوق پیدا کرنے والا ہوں، پس تو اس کیلئے جمع ہو جا۔ پس ہوا جمع ہو گئی، پھر اس کے بعد جبرائیل علیہ السلام تشریف لائے۔ پس انہوں نے ہوا میں سے ایک نخی بھری، پھر اللہ تعالیٰ نے اس سے فرمایا کہ میری نخی ہے اور پھر اس کے بعد اس سے ایک کیت گھوڑا پیدا کیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے تجھے گھوڑا بنایا ہے اور عربی نسل بنایا ہے اور تجھے تمام چوپایوں پر فراخی رزق میں فضیلت دی ہے۔

تیری پیٹھ پر مال غنیمت لا کر لے جایا جائے گا اور تیری پیشانی میں بھلائی ہوگی پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے اس کو بیجا۔ پس وہ نہنایا۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے کیت میں تیری نہنناہت سے شرکین کو خوفزدہ کروں گا اور ان کے کانوں کو بھروں گا اور ان کے قدموں کو متزلزل کروں گا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے کیت کی پیشانی اور پاؤں کو سفید بنایا۔ پس جب اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو پیدا کیا تو فرمایا اے آدم ان چوپایوں میں سے جو تمہیں پسند ہے اسے اپنے لئے اختیار کر لو یعنی گھوڑے اور براق میں سے براق کی شکل ٹھہر کے مشابہ ہے نہ وہ مذکر ہے اور نہ ہی مؤنث، پس آدم علیہ السلام نے کہا اے جبرائیل میں نے ان دونوں میں سے حسین و جمیل چیرے والے کو اپنے لئے اختیار کیا اور وہ گھوڑا تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے آدم علیہ السلام تو نے اپنے اور اپنی اولاد کے لئے عزت کو اختیار کیا ہے اور وہ ان میں اس وقت تک باقی رہے گی جب تک وہ زندہ رہیں گے۔ (شفاء الصدور)

حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک جنت میں ایک درخت ہے کہ جس کے اوپر اور نیچے کے حصے گھوڑے نکلتے ہیں اور گھوڑوں کے گام یا قوت و مردار پر کے ہوں گے نہ وہ لید کریں گے نہ پیشاب۔ ان گھوڑوں کے بازو ہوں گے اور ان کے قدم وہاں پڑیں گے جہاں تک نگاہ پڑتی ہے۔ اہل جنت ان پر سوار ہوں گے اور جہاں چاہیں گے اڑتے پھریں گے۔ پس جنتیوں کی یہ کیفیت دیکھ کر ان کے نچلے طبقہ کے لوگ کہیں گے اے ہمارے پروردگار تیرے یہ بندے اس مرتبہ تک کیسے پہنچ گئے۔ پس اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کہ یہ لوگ رات کو قیام کرتے تھے اور تم سوتے تھے یہ لوگ دن کو روزہ رکھتے تھے اور تم کھانا کھاتے تھے۔ یہ لوگ (اللہ کے راستے میں) مال خرچ کرتے تھے اور تم بخل کرتے تھے۔ یہ لوگ (اللہ کے راستے میں) قتال کرتے تھے اور تم بزدلی کا اظہار کرتے تھے۔ پھر اللہ تعالیٰ ان کے (یعنی جنتیوں کے) دلوں میں اپنی رضامندی ڈال دیں گے پس وہ راضی ہو جائیں گے اور ان کی آنکھیں ٹھنڈی ہو جائیں گی۔ (شفاء الصدور)

**فائدہ** گھوڑے پر سب سے پہلے سوار ہونے والے شخص حضرت اسماعیل علیہ السلام ہیں۔ اسی لئے گھوڑے کو "عراب" بھی کہا جاتا ہے۔ اس سے قبل گھوڑا دوسرے جانوروں کی طرح وحشی تھا۔ پس جب اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کو بیت اللہ کی بنیادیں اٹھانے کا حکم دیا تو یہ بھی فرمایا کہ بے شک میں تمہیں ایسا خزانہ عطا کروں گا جو میں نے تمہارے لئے خاص کر رکھا ہے۔

پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو بذریعہ وحی حکم دیا کہ باہر نکلے اور اس خزانہ کے حصول کے لئے دعا کرو۔ پس حضرت اسماعیل علیہ السلام "اجیاد" (مکہ مکرمہ کا ایک پہاڑ) پر تشریف لے گئے اور آپ یہ نہیں جانتے تھے کہ کیا دعا

مانگیں اور آپ اس خزانے کے متعلق بھی نہیں جانتے تھے جس کے عطا کرنے کا اللہ تعالیٰ نے وعدہ کیا تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے بذریعہ ابراہیم حضرت اسماعیل علیہ السلام کو دعا کے کلمات سکھائے۔ پس جب حضرت اسماعیل علیہ السلام نے دعا مانگی تو سر زمین عرب کے تمام وحشی گھوڑے آپ کے پاس جمع ہو گئے۔ پس ان تمام نے اپنی گردنیں حضرت اسماعیل کے سامنے جھکا دیں۔ اسی لئے ہمارے نبی حضرت محمد ﷺ نے صحابہ سے فرمایا تھا کہ تم گھوڑے پر سوار ہوا کرو کیونکہ یہ تمہارے باپ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی میراث ہے۔

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ازواج مطہرات کے بعد سب سے زیادہ محبت گھوڑوں سے تھی۔ (رواہ النسائی) علامہ دیرینی فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی سند جید ہے۔ ثعلبی نے اپنی سند کے ساتھ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی گھوڑا ایسا نہیں ہے جس کو برتنج یہ دعا مانگنے کی اجازت نہ دی گئی ہو کہ اے اللہ بنی آدم میں سے جس کو تو نے میرا مالک بنایا ہے اور مجھے اس کا مالک بنایا ہے، پس مجھے اس کے نزدیک اس کے اہل و مال سے زیادہ محبوب بنادے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (اجر کے اعتبار سے) گھوڑوں کی تین اقسام ہیں ایک وہ گھوڑا جو رخصت کے لئے ہے دوسرا وہ گھوڑا جو انسان کے لئے ہے اور تیسرا وہ گھوڑا جو شیطان کیلئے ہے۔ پس رخصت کے لئے وہ گھوڑا ہے جو اللہ تعالیٰ کے لئے اس کے دشمنوں سے لڑنے کے لئے پالا جائے۔

انسان کے لئے وہ گھوڑا ہے جس پر سواری کی جائے اور شیطان کے لئے وہ گھوڑا ہے جس پر شرط لگائی جائے۔ طبقات ابن سعد میں عرب المسلمین سے روایت نقل کی گئی ہے کہ نبی اکرم ﷺ سے اللہ تعالیٰ کے اس قول کے متعلق "الذین ینفقون أموالهم باللیل والنهار سراً و علانية فلهم اجرهم عند ربهم ولا خوف علیہم ولا هم یحزنون" (وہ لوگ جو خرچ کرتے ہیں اپنے مال دن اور رات پوشیدہ اور اعلانیہ، پس ان کیلئے ان کے رب کے پاس ان کا اجر ہے اور نہ ان پر خوف ہوگا اور نہ ہی وہ غمگین ہوں گے) سوال کیا گیا کہ وہ کون لوگ ہیں جس کا ذکر اس آیت میں ہوا ہے۔ پس نبی اکرم ﷺ نے فرمایا یہ اصحاب خیل یعنی گھوڑے والے ہیں۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک گھوڑے پر خرچ کرنے والا اس شخص کی طرح ہے جس کے ہاتھ صدقہ کے لئے ہر وقت کھلے رہیں۔ ایک لمحہ کے لئے بھی بند نہ ہوں۔ نیز قیامت کے دن گھوڑوں کی لید اور پیشاب سے مشک جیسی خوشبو آئے گی۔ (طبقات ابن سعد)

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرمؐ نے پہلے چھری سے بدن والے گھوڑوں کی دوڑ کرائی اور انہیں حلیاء سے مٹیہ الوداع تک دوڑایا پھر اس کے بعد ان گھوڑوں کی دوڑ کرائی جو بے نیس تھے اور ان کو مٹیہ الوداع سے مسجد نبی زریق تک دوڑایا۔ نیز حضرت ابن عمرؓ بھی اس دوڑ میں موجود تھے۔ شیخ الاسلام حافظ ذہبیؒ نے طبقات الحفاظ میں اپنے شیخ شرف الدین دمیاطی سے بسند حضرت ابو ایوب انصاریؓ سے روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فرشتے کسی کھیل میں شریک نہیں ہوتے مگر تین کھیل میں (شریک ہوتے ہیں)۔ ایک مرد کا اپنی بیوی کے ساتھ کھیلنا دوسرا گھوڑے دوڑانا اور تیسرا تیر بازی کرنا۔ (طبقات الحفاظ)

حضرت ابو ایوب انصاریؓ سے روایت ہے کہ ایک اعرابی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں گھوڑوں سے محبت رکھتا ہوں پس کیا جنت میں بھی گھوڑے ہوں گے؟ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تو جنت میں داخل

ہوا تو وہاں پر تجھے داریا قوت کے گھوڑے ملیں گے پس تو ان پر سوار ہو کر جنت میں جہاں چاہے اڑتا پھرے گا۔

(رواہ الترمذی فی سننہ اصل احسنہ باسناد ضعیف)

معجم ابن قانع میں مذکور ہے کہ اس امر اہل کا نام عبدالرحمن بن ساعدۃ انصاری ہے۔ دیوری نے بھی "کتاب الجہاد" کے اوائل میں اس کا ذکر کیا ہے۔ ابن عدی نے اسی اسناد ضعیف کے ساتھ ذکر کیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اہل جنت سفید اور شریف النسل اونٹنیوں پر جو یا قوت کی مثل ہوں گی سوار ہو کر ایک دوسرے کو ملنے کے لئے جائیں گے اور جنت میں اونٹنوں اور پرندوں کے علاوہ کوئی جانور نہیں ہوگا۔

**فائدہ** "خیل السباق" وہ گھوڑے جو گھوڑ دوڑ کے لئے استعمال ہوں ان کی تعداد دس ہے۔ رافعی وغیرہ نے بھی ان میں اقسام کا ذکر کیا ہے۔ "خیل السباق" (گھوڑ دوڑ کے گھوڑے) درج ذیل ہیں۔ (۱) نخل (۲) مصل (۳) تل (۴) بارع (۵) مرتاج (۶) حلی (۷) عاطف (۸) مؤمل (۹) سکیت (۱۰) فسکل۔

درج ذیل اشعار میں گھوڑوں کی انہی اقسام کی طرف اشارہ ہے۔

فی الشرح دون الروضة المعبرة

والبارع المرتاج بالنوالی

ثم السکیت والاخیر الفسکل

مہمة خیل السباق عشرة

وہی مجل و مصل تالی

ثم حظی عاطف مؤمل

**فائدہ** سبیل نے "التعریف والاعلام" میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے گھوڑوں کے درج ذیل نام نقل کئے ہیں۔

(۱) السکب: اس کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ یہ گھوڑ اپانی کی طرح تیز دوڑتا ہے اور "السب" گل لالہ کو بھی کہا جاتا ہے۔

(۲) المرتجز: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس گھوڑے کا نام "المرتجز" اس کے خوش آواز ہونے کی وجہ سے رکھا گیا تھا۔

(۳) اللہحیف: اس کے معنی پسینے اور ڈھانکنے کے ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ گھوڑا اتنا تیز رفتار تھا کہ یہ اپنی تیزی کے سبب راستہ کو پیٹتا جاتا تھا۔ بعض اہل علم نے اس کو اللخیف کی بجائے اللخیف خائے مجھے کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

(۴) امام بخاری نے اپنی جامع میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک گھوڑے کا نام "المراذ" ذکر کیا ہے۔

(۵) نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک گھوڑے کا نام "مراج" بھی تھا۔

(۶) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا "الضرس" نامی ایک گھوڑا بھی تھا۔

(۷) "الورد" نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ گھوڑا حضرت عمر بن خطاب کو ہدیہ فرمادیا تھا اور حضرت عمر اس گھوڑے پر بوقت جہاد سوار ہوتے تھے اور یہ وہ گھوڑا ہے جو بہت سستی قیمت میں خریدا گیا تھا۔

**فائدہ** ابی سنی اور ابوالقاسم طبرانی نے ابان بن ابی عیاش سے اور مستفزی نے حضرت انس بن مالک سے روایت کی ہے کہ ایک مرتبہ

عبدالملک بن مروان نے اپنے عامل عراق حجاج بن یوسف کو لکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم حضرت انس بن مالک کا خیال

رکھا کرو اور ان کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آؤ اور ان کی مجلس میں حاضر ہوا کرو اور انہیں انعام و اکرام بھی عطا کرو۔ حضرت انس

فرماتے ہیں کہ میں حجاج کے پاس گیا۔ پس حجاج نے مجھ سے کہا اے حمزہ میں ارادہ رکھتا ہوں کہ آپ کے سامنے اپنا گھوڑا پیش کروں۔

پس آپ مجھے بتلائیں کہ میرا گھوڑا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے گھوڑے سے کتنا مشابہ ہے۔ پس حجاج نے گھوڑا میرے سامنے لا کر کھڑا

کر دیا۔ پس میں نے کہا کہ اس گھوڑے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے گھوڑے میں بہت زیادہ فرق ہے کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے

گھوڑے کا چارہ لید اور پیشاب تک اجر کا ذریعہ تھا اور تمہارا گھوڑا فقط ریاکاری اور نمود و نمائش کے لئے ہے۔ حضرت انس فرماتے ہیں

کہ یہ جواب سن کر حجاج نے کہا کہ اگر امیر المومنین کا خط آپ کے متعلق میرے پاس نہ آیا ہوتا تو میں آپ کے چہرے پر ایسی ضربیں لگاتا

کہ آپ کی آنکھیں نکل پڑتیں۔ پس میں نے کہا کہ تو ایسا کرنے پر قادر ہی نہیں ہے۔ حجاج نے کہا کیوں؟ میں نے کہا کہ یہ اس لئے کہ

مجھے رسول اللہ ﷺ نے ایسی دعا سکھائی ہے کہ جب میں اسے پڑھ لیتا ہوں تو میں شیطان سلطان اور ہر قسم کے درندہ سے بے خوف

ہو جاتا ہوں۔ پس حجاج نے کہا اے ابو حمزہ آپ یہ دعا اپنے برادر ہستی یعنی میرے بیٹے محمد بن حجاج کو سکھا دیں۔ پس میں نے انکار کر دیا

پس حجاج نے اپنے بیٹے کو حکم دیا کہ تم بعد میں اپنے چچا حضرت انس کے پاس جانا اور وہ دعا آپ سے سیکھ لیتا۔ حضرت ابان فرماتے ہیں

کہ جب حضرت انس کی وفات کا وقت قریب آیا تو آپ نے مجھے بلایا۔ پس حضرت انس نے فرمایا اے ابو حمزہ! آج تمہارا میرے پاس

آنا آخری ہے اور تحقیق تمہاری حرمت مجھ پر واجب ہے اور میں تمہیں وہ دعا سکھاتا ہوں جو مجھے رسول اللہ ﷺ نے سکھائی تھی۔ پس تم یہ

دعا کسی ایسے شخص کو نہ سکھانا جس کے دل میں اللہ تعالیٰ کا خوف نہ ہو۔ وہ مبارک دعا یہ ہے۔

اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ بِسْمِ اللَّهِ عَلَى نَفْسِي وَ دِينِي بِسْمِ اللَّهِ عَلَى أَهْلِي وَ مَالِي بِسْمِ اللَّهِ عَلَى

كُلِّ شَيْءٍ وَ أَعْطَانِيهِ رَبِّي بِسْمِ اللَّهِ خَيْرُ الْأَسْمَاءِ بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي لَا يَضُرُّ مَعَ اسْمِهِ دَاءٌ بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي لَا

يَضُرُّ مَعَ اسْمِهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَهُوَ الشَّامِعُ الْعَلِيمُ بِسْمِ اللَّهِ التَّحَنُّنُ وَ عَلَى اللَّهِ

تَوَكَّلْتُ اللَّهُ رَبِّي لَا أُشْرِكُ بِهِ شَيْئاً سَأَلْتُكَ اللَّهُمَّ بِخَيْرِكَ مِنْ خَيْرِكَ الَّذِي لَا يُعْطِيهِ أَحَدٌ

غَيْرَكَ عَزَّ جَارِكَ وَجَلَّ ثَنَاءُكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ اجْعَلْنِي فِي عِبَادِكَ وَاحْفَظْنِي مِنْ شَرِّ كُلِّ ذِي

شَرٍّ خَلَقْتَهُ وَ اخْزِرْ بَيْنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ إِلَهِي اخْزِرْ بَيْنَ شَرِّ كُلِّ ذِي شَرٍّ خَلَقْتَهُ وَ

اخْزِرْ بَيْنَ بَيْنِي وَ بَيْنَ يَدَيِ بَسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ

يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ وَ مِنْ خَلْقِي مِثْلَ ذَلِكَ وَ عَنْ يَمِينِي مِثْلَ ذَلِكَ وَ عَنْ يَسَارِي مِثْلَ

ذَلِكَ وَ مِنْ فَوْقِي مِثْلَ ذَلِكَ وَ مِنْ تَحْتِي مِثْلَ ذَلِكَ

**مسئلہ:** شیخ الاسلام تقی الدین سبکی نے فرمایا ہے کہ گھوڑوں کے متعلق چند سوالات پیدا ہو سکتے ہیں۔

(۱) اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا کیا یا گھوڑے کو؟

(۲) اللہ تعالیٰ نے پہلے گھوڑے کو پیدا کیا یا اس کی مادہ (گھوڑی) کو؟

(۳) اللہ تعالیٰ نے پہلے عربی گھوڑے پیدا کئے یا غیر عربی گھوڑے؟

کیا ان سوالات کے متعلق نص کے طور پر کوئی حدیث یا اثر موجود ہے یا محض سیر اور اخبار کو دلیل کے طور پر پیش کیا جاتا ہے۔



جواب (۱) اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش سے دو دن پہلے گھوڑے کو پیدا کیا۔

(۲) اللہ تعالیٰ نے گھوڑے کو اس کی مادہ (گھوڑی) سے پہلے پیدا کیا۔

(۳) اللہ تعالیٰ نے عربی گھوڑوں کو غیر عربی گھوڑوں سے پہلے پیدا کیا۔

پس ہمارا یہ قول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام سے پہلے گھوڑے کو پیدا کیا۔ پس ہم اس پر قرآنی آیت کو بطور دلیل ذکر کریں گے اور اس کے علاوہ عقلی دلیل بھی ہے۔ (۱) عقلی دلائل عام طور پر دستور یہ ہے کہ جب کوئی معزز آدمی کسی کے یہاں آنے کا رادہ کرتا ہے یا اس کو مدعو کیا جاتا ہے تو اس کی آمد سے قبل اس کی ضرورت کی چیزوں کا انتظام کیا جاتا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کی دنیا میں تشریف آوری کے سلسلہ میں یہی اہتمام کیا جو کہ اس آیت کریمہ سے معلوم ہوتا ہے "خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا" (اور وہی تو ہے جس نے زمین کی تمام چیزیں تمہارے لئے ہی پیدا کی ہیں) پس زمین اور زمین کی تمام اشیاء حضرت آدم علیہ السلام اور ان کی اولاد کے لئے اللہ تعالیٰ نے بطور اکرام پیدا کر رکھی تھیں اور کمال اکرام کا تقاضا یہی تھا کہ جس کا اکرام مطلوب ہے اس کی ضروریات کی تمام اشیاء پہلے سے موجود ہوں۔

(۲) پس حضرت آدم علیہ السلام اور ان کی اولاد کی بزرگی کی وجہ سے حضرت آدم علیہ السلام کا ظہور تمام مخلوقات (یعنی زمین اور جو کچھ زمین میں ہے) کے بعد ہوا جیسا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جو تمام انبیاء کے سردار ہیں کا ظہور تمام انبیاء سے آخر میں ہوا۔

(۳) پس حضرت آدم علیہ السلام کی بزرگی کی وجہ سے زمین اور جو کچھ زمین میں ہے کی تخلیق ہوئی اور اس میں حیوانات نباتات جمادات وغیرہ سب شامل ہیں۔ پس نباتات و جمادات سے افضل حیوانات ہیں اور حیوانات میں انسان کے علاوہ سب سے افضل و اعلیٰ گھوڑا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے افضل مہمان کے لئے افضل چیز کو سب سے پہلے پیدا کیا۔ چنانچہ اس سے یہ معلوم ہوا کہ حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش سے قبل گھوڑے کو پیدا کیا گیا تھا۔

نقلی دلائل ہمارا یہ قول کہ حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش سے دو دن قبل اللہ تعالیٰ نے گھوڑے کو پیدا کیا۔ چنانچہ حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کو جہنم کے دن پیدا کیا گیا پس قرآن کریم کی آیات سے بھی ہم دلائل پیش کریں گے۔

پہلی دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ" (وہی تو ہے جس نے زمین کی ساری چیزیں پیدا کیں پھر اوپر کی طرف توجہ فرمائی اور سات آسمان استوار کیے۔ البقرہ آیت ۲۹)

قرآن کریم کی اس آیت سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ زمین نے تخلیق آسمان سے قبل زمین کی ساری اشیاء کو پیدا کیا اور زمین کی اشیاء میں ایک شے گھوڑا بھی ہے۔ پس گھوڑا تخلیق آسمان سے پہلے پیدا کیا گیا اور اس کے بعد "تسویۃ السماء" (آسمان کی تخلیق) کا کام پایہ تکمیل کو پہنچا اور پھر حضرت آدم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا۔ اس لئے کہ "تسویۃ السماء" کا مرحلہ چھ دنوں میں مکمل ہوا۔ جیسا کہ اس آیت سے یہ بات واضح ہوتی ہے "رَفَعَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ" (اس کی چھت خوب اونچی اٹھائی پھر اس کا توازن قائم

کیا، سورۃ النازعات آیت ۲۸) اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد "وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ ذَحْيًا" (اور اس کے بعد زمین کو اس نے بچھایا۔ النازعات آیت ۳۰)

حدیث شریف میں مذکور ہے کہ "حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش جمعہ کے دن تمام مخلوقات کی تخلیق کے بعد ہوئی" پس ہفتے کے سات دنوں میں سے جمعہ آخری دن ہے اور اگر ہم یہ کہیں کہ مخلوق کی ابتداء اتوار کو ہوئی جیسے مؤرخین اور اہل کتاب نے کہا ہے اور اکثر لوگوں میں یہی قول مشہور ہے تو یہی قول صحیح قرار پائے گا۔ پس یہ بات ثابت ہوگئی کہ حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش سے قبل اللہ تعالیٰ نے گھوڑے کو پیدا کیا نیز تخلیق آدم ان چھ دنوں کے علاوہ کسی اور دن میں ہوئی۔

دوسری دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے "وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ قَالُوا سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَّكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ" (اور اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو ساری چیزوں کے نام سکھائے پھر انہیں فرشتوں کے سامنے پیش کیا اور فرمایا اگر تمہارا خیال صحیح ہے تو ذرا ان چیزوں کے نام بتاؤ انہوں نے عرض کیا نقص سے پاک تو آپ ہی کی ذات ہے ہم تو بس اتنا ہی علم رکھتے ہیں جتنا آپ نے ہم کو دے دیا ہے حقیقت میں سب کچھ جانتے والا آپ کے سوا کوئی نہیں پھر اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو فرمایا تم انہیں ان چیزوں کے نام بتاؤ۔ جب اس نے ان کو ان سب کے نام بتادئے تو اللہ نے فرمایا میں نے تم سے کہا تھا کہ میں آسمانوں اور زمین کی وہ ساری حقیقتیں جانتا ہوں جو تم سے مخفی ہیں جو کچھ تم ظاہر کرتے ہو وہ بھی مجھے معلوم ہے اور جو کچھ تم چھپاتے ہو اسے بھی میں جانتا ہوں۔ البقرہ آیت ۳۱-۳۲-۳۳)

اس آیت سے یہ بات معلوم ہوئی کہ "الاسماء" سے یا تو نفس اسما مراد ہیں یا سمیات کی صفات اور ان کے منافع مراد ہیں۔ پس دونوں صورتوں میں یہ بات واضح ہوتی ہے کہ سمیات کا وجود اس وقت ضرور تھا۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے "هؤلاء" سے اس کی طرف اشارہ کیا ہے اور جملہ سمیات میں سے ایک گھوڑا بھی ہے تو اس کا وجود بھی اس وقت ضرور ہوگا نیز الاسماء الف اور لام کے ساتھ عام ہے اور اس سے مراد تمام اسماء ہیں اور پھر اللہ تعالیٰ کے قول "كُلَّهَا" سے بھی عمومیت کا معنی معلوم ہوتا ہے نیز اللہ تعالیٰ کا قول "عَرَضَهُمْ" اور "بِأَسْمَائِهِمْ" بھی عمومیت کی قطع دلیل ہے اور اسماء کی عمومیت گھوڑے کی شمولیت کو ظاہر کرتی ہے۔

تیسری دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ" (وہ اللہ ہی ہے جس نے آسمانوں اور زمین کو اور ان ساری چیزوں کو جو ان کے درمیان میں ہیں چھ دنوں میں پیدا کیا پھر اس کے بعد عرش پر جلوہ فرما ہوا۔ سورۃ السجدة آیت ۴)

اس آیت سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ زمین و آسمان کے درمیان جو کچھ ہے وہ اللہ تعالیٰ نے چھ دن میں پیدا کیا ہے اور تحقیق ہم نے یہ بات پہلے بھی ذکر کی ہے کہ آدم علیہ السلام کی پیدائش یا تو چھ دنوں سے خارج ہو یعنی چھ دنوں کے بعد ہو یا پھر چھ دنوں کے آخر میں ہو۔



## چوتھی دلیل

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ" (اور تحقیق ہم نے زمین اور آسمان کو اور ان کے درمیان ساری چیزوں کو چھ دنوں میں پیدا کر دیا اور ہمیں کوئی تھکان لاحق نہ ہوئی۔ سورۃ فرقان آیت ۴۸) یہ آیت اور اس سے قبل تین آیات یعنی کل چار آیات قرآنی ہم نے بطور دلیل نقلی پیش کر دی ہیں اور ان چار آیات سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش سے پہلے گھوڑے کو پیدا فرمایا۔

دوباب ابن مند نے ایک روایت نقل کی ہے (جو اسراہیلیات میں سے ہے) کہ جب گھوڑا جنوبی ہوا سے پیدا کیا گیا تو وہ باب ابن مندہ کی یہ روایت بھی ہمارے قول کے منافی نہیں ہے اور نہ ہی ہم پر اس روایت کی صحت کا التزام ہے کیونکہ ہم اسی بات کو صحیح قرار دیں گے جس کو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے صحیح قرار دیا ہو۔ تحقیق حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ گھوڑے وحشی تھے اور اللہ تعالیٰ نے ان کو حضرت اسماعیل علیہ السلام کے لئے مسخر کر دیا تھا۔ یہ روایت بھی ہمارے قول کے منافی نہیں ہے۔ پس تحقیق گھوڑے کو آدم علیہ السلام کی پیدائش سے قبل پیدا کیا گیا تھا اور اس کے بعد گھوڑا حضرت اسماعیل علیہ السلام کے زمانہ تک وحشی رہا ہوگا یا کسی وقت اس پر سواری کی گئی ہوگی اور پھر بعد میں وحشی ہو گیا ہوگا اور پھر اللہ تعالیٰ نے گھوڑے کو حضرت اسماعیل علیہ السلام کے لئے مسخر کر دیا ہوگا۔ پس یہ بات نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ سے صحیح سند کے ساتھ ثابت نہیں ہے لہذا ہم اس پر اعتقاد نہیں کرتے۔ پس جو کچھ اوپر ہم نے بیان کیا ہے وہ قابل اعتقاد ہے کیونکہ اس کے لئے قرآن کریم سے دلائل پیش کئے گئے ہیں۔ اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ سب سے پہلے گھوڑے پر سواری کرنے کا اعزاز حضرت اسماعیل علیہ السلام کو حاصل ہے۔ یہ بات بہت مشہور ہے لیکن اس کی اسناد صحیح نہیں ہے اور ہم پر اس کی صحت کا التزام نہیں ہے۔ تحقیق ہم تو اسی بات پر اعتقاد کریں گے جو اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے صحیح قرار دی ہو۔

تفسیر قرطبی میں ترمذی کی یہ روایت مذکور ہے۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کو بیت اللہ کی بنیادیں اٹھانے کا حکم دیا تو فرمایا کہ بے شک میں تمہیں ایسا خزانہ عطا فرماؤں گا جو میں نے صرف تمہارے لئے خاص کیا ہے۔ پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو وحشی بھیجی کہ اجیاد (مکہ مکرمہ کا ایک پہاڑ) کی طرف نکلو اور دعا مانگو تو خزانہ آپ کو مل جائے گا۔ پس حضرت اسماعیل علیہ السلام اجیاد کی طرف تشریف لے گئے لیکن آپ دعا کے الفاظ اور خزانے کے متعلق کچھ بھی نہیں جانتے تھے۔ پس اللہ تعالیٰ نے دعا کے الفاظ الہام کئے۔ پس جب حضرت اسماعیل علیہ السلام دعا مانگ چکے تو عرب کی سرزمین کے تمام وحشی گھوڑے آپ کے پاس آکر جمع ہو گئے اور سب نے آپ کے سامنے اپنی گردنیں جھکا دیں اور اللہ تعالیٰ نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کے لئے گھوڑے کو مسخر کر دیا۔ تحقیق ہم اس روایت کو گھوڑے کی خصوصیات کے تحت بھی ذکر کر چکے ہیں۔ پس ہمارا یہ قول کہ اللہ تعالیٰ نے مذکور گھوڑے کو اس کی مادہ گھوڑی سے پہلے پیدا کیا ہے۔ گھوڑے کو گھوڑی سے قبل پیدا کیوں کیا گیا اس کی ایک وجہ یہ ہے کہ مذکور شرافت و عظمت کے لحاظ سے مؤنث پر غالب ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ مذکور کی

حرارت مؤنث سے زیادہ ہے کیونکہ اگر دو چیزیں ایک ہی جنس سے اور ایک ہی حراج سے ہوں تو ان میں سے ایک کی حرارت دوسرے سے زیادہ ہوگی۔ پس اللہ تعالیٰ کا ضابطہ یہ ہے کہ زیادہ حرارت والے کو پہلے پیدا کیا جاتا ہے۔ پس مذکور کی حرارت مؤنث سے قوی ہے پس یہ مناسب تھا کہ اس کا وجود بھی پہلے ہو اسی لئے حضرت آدم علیہ السلام کو حضرت حواء علیہا السلام سے پہلے پیدا کیا گیا اور گھوڑے کو پہلے پیدا کرنے کا مقصد یہ بھی ہے کہ گھوڑا جہاد فی سبیل اللہ میں کام آتا ہے اور مذکور گھوڑا جہاد میں مؤنث (گھوڑی) سے بہتر ہے کیونکہ گھوڑا زیادہ طاقتور اور تیز رفتار ہوتا ہے نیز گھوڑی سے زیادہ بہادر بھی ہوتا ہے اور اپنے سوار کے ساتھ گھوڑی کے مقابلہ میں زیادہ قتال بھی کر سکتا ہے جبکہ گھوڑی ہر لحاظ سے گھوڑے کے مقابلے میں کم تر ہے۔

ہمارا یہ قول کہ عربی گھوڑوں کو غیر عربی گھوڑوں سے پہلے پیدا کیا گیا۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ عربی گھوڑا غیر عربی گھوڑے سے افضل اور اصل ہے کیونکہ گھوڑے کا عربی نسل نہ ہونا کسی عارض یا کسی علت کی وجہ سے ہوتا ہے۔ وہ عارض یا تو اس گھوڑے کے باپ میں پایا جاتا ہے یا اس کی ماں میں یا خود اس گھوڑے میں پایا جاتا ہے اور عربی گھوڑے کے افضل ہونے کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ گزشتہ زمانے میں حضرت اسماعیل علیہ السلام اور حضرت سلیمان علیہ السلام کے قصص میں کہیں بھی غیر عربی گھوڑوں کا تذکرہ نہیں ملتا۔ غیر عربی گھوڑے دراصل گھوڑوں کی خراب نسل ہے۔ یہاں تک کہ علاء کرام کے درمیان غیر عربی گھوڑوں کے سہام (حصہ) کو متعین کرنے کے متعلق اختلافات پایا جاتا ہے۔ ایک مرسل حدیث میں مذکور ہے کہ عربی گھوڑے کے لئے دو حصے ہیں اور غیر عربی گھوڑے کے لئے (مال غنیمت میں سے) ایک حصہ ہے۔ پس یہ روایت اس بات کی متقاضی ہے کہ غیر عربی گھوڑے خراب نسل سے تعلق رکھتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی یہ مشیت نہیں ہے کہ وہ عمدہ نسل سے خراب نسل کو پیدا کرے۔ احادیث نبویؐ اور آثارِ مصیوہ میں گھوڑوں کی فضیلت، گھوڑوں کا ذکر، گھوڑوں کو پالنے کی فضیلت، گھوڑوں کی برکات، گھوڑوں پر مال خرچ کرنے کی فضیلت اور ان کی خدمت، گھوڑوں کی پیشانی پر الفت و محبت سے ہاتھ بھیرنا، عمدہ نسل کے گھوڑوں کی تلاش، عمدہ نسل کی نگہداشت وغیرہ کی ہدایات بکثرت ملتی ہیں نیز حدیث شریف میں گھوڑوں کو خصی کرانے اور ان کی پیشانی و دموں کے بالوں کو کاٹنے سے منع کیا گیا ہے۔ گھوڑے اور ان کے مالکوں کو مال غنیمت میں سے کتنا حصہ ملے گا اس کے متعلق علاء کرام کا اختلاف ہے اس کے علاوہ گھوڑوں پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں اس قسم کی مباحث کے متعلق بھی احادیث میں اشارات ہیں لیکن ہم نے اختصار کی وجہ سے انہیں ترک کر دیا ہے۔ یہ مختصری باتیں ہیں جو گھوڑوں کے متعلق جلدی میں لکھ دی گئی ہیں ورنہ گھوڑوں کے عنوان پر مستقل کتاب لکھی جاسکتی ہے۔

الحکم | گھوڑے کا شرعی حکم انشاء اللہ لفظ "فرس" کے تحت ذکر کیا جائے گا۔ الصمیری نے شرح کتایہ میں لکھا ہے کہ گھوڑوں کو دشمن اسلام کے ہاتھ بیچنا جائز نہیں ہے (کیونکہ یہ جنگ میں بطور ہتھیار کے استعمال ہوتے ہیں) جیسے دشمن اسلام کو ہتھیار فروخت کرنا جائز نہیں ہے نیز گھوڑوں کے گلے میں کمان ڈالنا مکروہ ہے۔ بخاری و مسلم اور ابوداؤد میں ابی ہشیر انصاریؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے گھوڑوں کے گلے میں کمان ڈالنے سے منع فرمایا ہے۔ خطابؓ نے کہا ہے کہ گھوڑوں کے گلے میں اگر قلابہ موجود ہو تو اسے کاٹنے کا حکم فرمایا ہے۔ مالکؓ نے کہا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے گھوڑوں کے گلے میں باندھے ہوئے قلابہ کو کاٹنے کا حکم اس لئے دیا کہ ان قلابوں میں گھنٹیاں لٹکائی جاتی تھیں۔ بعض اہل علم کے نزدیک قلابہ کی ممانعت اس لئے ہے کہ کہیں تیز دوڑتے

